

النسخة المسندة من
تفاريق الأصول
في معرفة أحاديث الرسول

لأبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن شير
المعروف بالحكيم الترمذي

أعنتني به
إسماعيل إبراهيم متولى عوض

الجزء الأول

مكتبة دار الحديث



الطبعة الأولى

١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية

٢٥٠٨ / ٢٠٠٨ م

ISBN

٩٧٧ ٥٢٩١ ٨٨ ٧

دار الكتب المصرية
فهرسة أثناء النشر إعداد إدارة الشؤون الفنية

الترمذي ، محمد بن علي بن الحسن ، .. كان حياً ٩٣٠ هـ

النسخة المسندة من نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول / لأبي عبد الله

محمد بن علي بن الحسن بن بشر [الحكيم الترمذي . مستعار] ؛ اعتنى به إسماعيل

إبراهيم متولي جويشن . - القاهرة : مكتبة الإمام البخاري للنشر والتوزيع ، ٢٠٠٨ .

مج ٢-١ في ١٣٦٤ ص ٢٤٤ سم .

تدمك ٩٧٧ ٥٢٩١ ٨٨ ٧

١- الحديث - نوادر الأصول

أ- عوض ، إسماعيل إبراهيم متولي (معني به)

٢٣٥.٣

ب - العنوان

مكتبة الإمام البخاري للنشر والتوزيع

القاهرة : ٣ ربا الأثر - خلف الجامع الأزهر - ت ٧٣-٥١٤٤

مزال ٩٧٧/٣٦٧٦٧٩٧ - ١٢/١٠١١١٤ - ١٠/١١٨١١١٤



النُّسخةُ الْمُسَنَّدةُ مِنْ
تَوَاصُلِ الْأُصُولِ إِلَى
فِي مَعْرِفَةِ أَحَادِيثِ الرَّسُولِ
الْمِنْهَاجُ الْأَوَّلُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .
 ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ .
 ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا * يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ .

أما بعد : فإن أصدق الحديث كتاب الله ، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .
 وبعد .. فإذا كان القرآن هو المصدر الأول للدين فإن السنة النبوية هي المصدر الثاني بلا خلاف ؛ لأنها هي الميمنة للقرآن والشارحة له ، تفصل مجمله وتوضح مشكله ، وتفيد مطلقة وتخصص عامه ، وتبسط ما فيه من إيجاز . قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [النحل : ٤٤] .
 واتفق العلماء جميعاً على حجية السنة ، وقد تكفل الله بحفظها كما تكفل بحفظ القرآن فقال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر : ٩] .

وممن عني بالحديث النبوي الحكيم الترمذي ، فقد أخذ الحكيم عن كثير من شيوخ المحدثين في عصره ، وأغلبهم من المحدثين المقبولين لدى علماء الحديث ، فأبويه كان محدثاً ، وروى عنه أحاديث كثيرة في كتبه ، ومن كتبه في علم الحديث « نوارد الأصول في معرفة أحاديث الرسول ﷺ » وهو كتاب جليل يحتوي على معان حسنة عزيزة وفوائد جمة غزيرة ، ويشتمل على ضروب من العلم ، وقد اشتمل على (١٥٧٨) حديثاً ضمن ثلاث وتسعين و مائتين أصلاً من الأصول التي بوب بها الحكيم الترمذي . وقد جمع فيه أحاديث متنوعة في الطب والحكمة والأدعية وغيرها ، ثم قام بشرحها شرحاً وافياً مستفيضاً يستخلص منه ما يراه من معان وأسرار ، وفي شرحه يغوص في

كل المعارف الدينية الظاهرة والباطنة ويكشف عن أسرار النفس والقلب وجوهر العبادة والسلوك . أما لفظة الأصول فإنها تشير إلى أن موضوع هذا السفر من أطناب الدين ودعائمه التي تمثل ركائز أساسية للفهم الصادق والعمل الجاد ، ولا يجب الالتفات عنها بحال ، إنما يجب أن تكون ماثلة في ضمير المسلم ووجدانه .

فهذا الكتاب نضعه بتمامه بين يدي القراء لأول مرة كنسخة مُسندة بعد أن قمنا بالاعتناء به حسب الوسع والطاقة بتحقيقه وضبط نصه على نحو ييسر الفائدة منه ، ويحقق رغبة أهل العلم في نشر هذا الكتاب .

ويمكن إجمال مميزات هذا الكتاب فيما يلي:

- ١- اهتمامه ببيان مقاصد الشريعة مما يكسب هذا الكتاب أهمية خاصة في هذا المجال وإن كانت توجد له بعض الاجتهادات التي لا يوافق عليها .
- ٢- بيانه لكثير من المعاني اللغوية وشرح الكلمات الغريبة في الحديث شرحا وافيا .
- ٣- يعد مصدرا أصليا من مصادر الحديث الشريف .
- ٤- انفرد بكثير من الأحاديث التي لا توجد في مصادر السنة الأساسية ، وإن كان الغالب عليها الضعف .

٥- اشتمل على كثير من الطرق والأسانيد لأحاديث معروفة من طرق أخرى .

٦- حكمه على بعض الأحاديث وإن كان ذلك على سبيل الندرة .

ولكن هذا العمل الجليل ككل عمل بشري لا يخلو من مأخذ ، ومنها :

- ١- ما نبه عليه الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى من اشتماله على كثير من الأحاديث الضعيفة ، بل صرح بأن العزو إليه معلم بضعف الحديث : « وللعقيلي في الضعفاء (عق) ولا بن عدي في الكامل (عد) وللخطيب (خط) فإن كان في تاريخه أطلقت وإلا بيته ولا بن عساكر (كر) ، وكل ما عزي لهؤلاء الأربعة وللحكيم الترمذي في نوادر الأصول ، أو للحاكم في تاريخه ، أو لابن الجارود في تاريخه ، أو للدبلمي في مسند الفردوس فهو ضعيف فيستغنى بالعزو إليها أو إلى بعضها عن بيان ضعفه » .

٢- ما اشتمل عليه من بعض الأمور التي ولدها اجتهاده ، وهي تخالف ما عليه أهل السنة والجماعة كتفضيله بعض الأولياء على الصحابة .

٣- ما ذكره في قصة سيدنا يوسف وسيدنا داود عليهما السلام من الإسرائيليات ،

وقصة نبينا محمد ﷺ مع السيدة زينب رضي الله عنها مما لا يتفق مع ما هو معلوم من الدين بالضرورة من القول بعصمة الأنبياء عليهم السلام ، وهذا الكلام بخلاف المعقول والمنقول وإجماع الأمة وإليك بعض أقوال أهل العلم في رد هذه الأباطيل :

* فأما قصة يوسف الواردة ص (٥٧٣) :

فهناك أقوال كثيرة للمفسرين في معنى الآية الكريمة ، لا يوجد عليها دليل لا من العقل ولا من النقل ولا من اللغة ، وإنما هي من الأوهام الإسرائيلية التي تتنافى كل التنافي مع أخلاق عباد الله المخلصين .

والصواب ما ذهب إليه أبو حيان في تفسيره : ﴿ ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ﴾ طول المفسرون في تفسير هذين الهمتين ، ونسب بعضهم ليوسف ما لا يجوز نسبته لآحاد الفساق . والذي أختره أن يوسف عليه السلام لم يقع منه هم بها البتة ، بل هو منفي لوجود رؤية البرهان .

* وأما قصة داود عليه السلام ص (٥٧١) :

فقد نقل القرطبي في تفسيره « الجامع لأحكام القرآن » (١٧٦/١٥) عن ابن العربي المالكي قوله : وأما قولهم إنها لما أعجبت أمر بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله فهذا باطل قطعاً .

قال الخازن في تفسيره « لباب التأويل في معاني التنزيل » (٤٩/٦) : « فصل في تنزيه داود عليه السلام عما لا يليق به وما ينسب إليه : اعلم أن من خصه الله تعالى بنبوته وأكرمه برسالته وشرفه على كثير من خلقه واثمنه على وحيه لا يليق أن ينسب إليه ما لو نسب إلى آحاد الناس لاستنكف أن يحدث به عنه . فكيف يجوز أن ينسب إلى بعض أعلام الأنبياء والصفوة الأمراء » .

وقال الحافظ ابن ابن كثير رحمه الله في تفسيره : « رواه ابن أبي حاتم ، ولا يصح سنده ؛ لأنه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس ، وابن جرير ، قلت : هو يزيد بن أبان الرقاشي ، قال شعبة : لأن أزني أحب إلي من أن أحدث عن يزيد الرقاشي ، وقال ابن حبان : كان من خيار عباد الله ، من البكائين بالليل ، لكنه غفل عن حفظ الحديث شغلا بالعبادة ، حتى كان يقلب كلام الحسن فيجعله عن أنس عن النبي ﷺ ؛ فلا تحل الرواية

عنه إلا على جهة التعجب ، وقال الحافظ في التقریب : ضعيف زاهد .
والخلاصة : أن كل ما قيل عند تفسير هذه الآيات ، مما يتصل بزواج نبي الله داود بتلك
المرأة أو بزوجها لا أساس له من الصحة ؛ لأنه لم يقم عليه دليل أو ما يشبه الدليل . بل قام
الدليل على عدم صحته إطلاقاً . لأنه يتنافى مع عصمة الأنبياء الذين صانهم الله تعالى من
ارتكاب ما يخدش الشرف والمروءة قبل النبوة وبعدها .

* وأما قصة زواج زينب ص (٥٧٧)

فقد قال أبو العباس القرطبي في المفهم (٤٠٦/١) : وقد اجترأ بعض المفسرين في
تفسير هذه الآية ، ونسب إلى رسول الله ﷺ ما لا يليق به ويستحيل عليه ، إذ قد عصمه
الله منه ونزهه عن مثله ، وهذا القول إنما يصدر عن جاهل بعصمته عليه الصلاة
والسلام ، عن مثل هذا ، أو مُسْتَخِفٌّ بحرمة ، والذي عليه أهل التحقيق من المفسرين
والعلماء الراستخين : أن ذلك القول الشنيع ليس بصحيح ، ولا يليق بذوي المروءات ،
فأحرى بخير البريات ، وأن تلك الآية إنما تفسرها ما حُكي عن علي بن حسين : أن
الله تعالى كان أعلم نبيه أن زينب ستكون من أزواجه ، فلما شكها إليه زيد قال له :
أمسك عليك زوجك واتق الله . وأخفى في نفسه ما أعلمه الله به من أنه سيتزوجها مما
الله مبدية و مظهره بتمام التزويج وتطليق زيد لها .

طباعات الكتاب :

لم يطبع هذا الكتاب مسنداً من قبل ولكن طبع مختصره في :

١- الأستاذة ط (١٢٩٣هـ) .

٢- دار الريان للتراث بمصر تحقيق السيد الجميلي وأحمد السايح (١٩٨٨م) .

٣- دار الجيل بيروت تحقيق عبد الرحمن عميرة (١٩٩٢م) .

وصف مخطوطات الكتاب :

اعتمدنا في تحقيق الكتاب على نسختين مخطوطتين والمختصر المطبوع :
النسخة الأولى :

وهي التي اعتمدت عليها كأصل ورمزت لها بالرمز (ص) ، وهي جزءان ؛ الجزء
الأول ٢٨١ لوحة ، ويوجد بآخرها لوحة واحدة ناقصة تقريبا ، وهي من معهد

المخطوطات تحت رقم (٥٤٢) ، وهي نسخة جيدة ، وعدد الأسطر بها ٢٣ سطرا ، وعدد الكلمات في كل سطر ١٣ كلمة تقريبا .

ويوجد بها سقط يذكره في الهامش ، واللوحة (٢٥) مكررة مع اللوحة (٢٤) ، واللوحة (١٣٥ ب) ليست من الكتاب .

الجزء الثاني : من المكتبة الأزهرية تحت رقم (٦١٥٧١) ، عدد اللوحات (٢١٩) لوحة ، وهي نسخة جيدة ، ويوجد بها علامات علي أنها قوبلت على إحدى النسخ ، وعدد الأسطر (٢٣) ، وعدد الكلمات (١٢) .

النسخة الثانية :

نسخة الجامعة الإسلامية ، تحت رقم (٣٤٨٧) وحصلت عليها من طريق " الشبكة الإلكترونية " ، وعدد اللوحات (٢٨٧) ، وهي نسخة جيدة ولكن التصوير غير جيد ، ويوجد بها بعض السواد والكلمات المطموسة .

وعدد الأسطر ٢٣ سطرا تقريبا ، وعدد الكلمات في السطر ١٢ سطرا تقريبا ، والجزء الأول منها ينتهي عند اللوحة (١٣٧) .

ويوجد بين الجزء الأول والثاني عند اللوحة (١٣٧ ب) و(١٣٨) ، و (١٣٩) ذكرت خطأ من كتاب آخر .

وبها تبديل وتقديم وتأخير ، حيث إن بعض اللوحات يكون الجزء اليمين من مكان والجزء اليسار من مكان آخر .

النسخة المطبوعة للمختصر قديما :

وقد اعتمدت عليها في حل بعض الإشكالات ، وهي نسخة تصوير دار صادر صورت من طبعة الأستاذة سنة ١٢٩٣ هـ .

عملي في الكتاب :

قمت بحمد الله بالاعتناء بالكتاب في هذه النقاط المختصرة :

- ١ - نسخ المخطوطة على قواعد الإملاء الحديثة .
- ٢ - قابلنا المخطوطة بالمنسوخ .
- ٣ - رقمنا الأحاديث ، والتي بلغ عددها (١٥٧٨) حديثا .

٤ - التنبيه في مقدمة الاعتناء إلى بعض ما أورده المصنّف من أشياء تُخالف منهج أهل السنة والجماعة وعقيدتهم في عصمة الأنبياء .

٥. تخريج الآيات القرآنية ووضع التخرّيج بجوار الآية . كما وضعنا من مصحف المدينة النبوية .

٥ - صنع بعض الفهارس التي تيسر الاستفادة من الكتاب من فهرس لأطراف الأحاديث وفهرس لأطراف الآثار ، كما صنعت أيضا فهرسا لشيوخ المصنف وما لكل منهم من مرويات .

وفي الختام : أسأل الله تعالى أن يغفر لي زللي وتقصيري في عملي في الكتاب فقد اجتهدت أن أقدم نسخة مسندة للكتاب في وقت أحوج ما يكون فيه من يشتغل بعلم الحديث لذلك ، سائلا الله عز وجل أن يجعل عملي خالصا إنه سميع مجيب ، والحمد لله رب العالمين .

إسماعيل إبراهيم متولي عوض

القاهرة في وقفة عرفات ١٤٢٩ هـ .

ترجمة الحكيم الترمذي

من سير أعلام النبلاء للذهبي^(١)

الحكيم الإمام ، الحافظ ، العارف ، الزاهد ، أبو عبد الله ، محمد بن علي ابن الحسن بن بشر ، الحكيم الترمذي .

حدث عن : أبيه ، وقتيبة بن سعيد ، وعلي بن حجر ، وصالح بن عبد الله الترمذي ، وعتبة بن عبد الله المروزي ، ويحيى خت ، وسفيان بن وكيع ، وعباد بن يعقوب الرواجني ، وطبقتهم .

وكان ذا رحلة ومعرفة ، وله مصنفات وفضائل .

حدث عنه : يحيى بن منصور القاضي ، والحسن بن علي ، وغيرهما من مشايخ نيسابور ، فإنه قدمها وحدث بها في سنة خمس وثمانين ومائتين .

وقد لقي أبا تراب النخشي ، وصاحب أحمد بن خضرويه ، ويحيى بن الجلاء . وله حكم ومواعظ وجلالة ، لولا هفوة بدت منه .

ومن كلامه : ليس في الدنيا حمل أثقل من البر ، فمن برك فقد أثقك ، ومن جفاك فقد أطلقك .

وقال : كفى بالمرء عيباً أن يسره ما يضره .

وقال : من جهل أوصاف العبودية ، فهو بنعوت أوصاف الربانية أجهل . وقال : صلاح خمسة في خمسة : صلاح الصبي في المكتب ، وصلاح الفتى في العلم ، وصلاح الكهل في المسجد ، وصلاح المرأة في البيت ، وصلاح المؤذي في السجن . وسئل عن الخلق : فقال : ضعف ظاهر ، ودعوى عريضة .

(١) سير أعلام النبلاء (١٣/٤٣٩) .

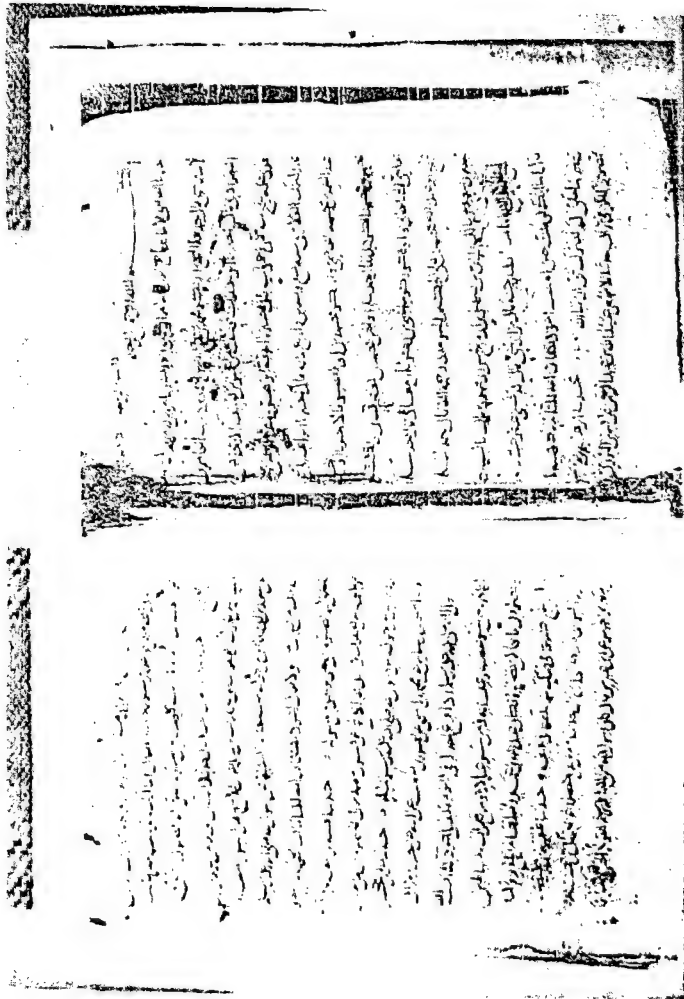
وراجع أيضاً : تذكرة الحفاظ (٢/٦٤٥) ، تاريخ الإسلام (٦/٨١٤) ، طبقات الشافعية للسبكي (٢/٢٤٥) ، لسان الميزان (٧/٣٨٦) طبعة الشيخ أبو غدة . وحلية الأولياء (١٠/٢٣٣) معجم المؤلفين (١٠/٣١٥) ، طبقات الأولياء (٣٦٢) ، طبقات الحفاظ (٢٨٢) ، طبقات الصوفية للسلمي (٢١٧) ، الرسالة القشيرية (٢٤) ، صفة الصفوة (٤/١٦٧) ، والمستفاد من ذيل تاريخ بغداد (١٠٩) ، الأعلام للزركلي (٦/٢٧٢) .

قال أبو عبد الرحمن السلمي: أخرجوا الحكيم من ترمذ ، وشهدوا عليه بالكفر ، وذلك بسبب تصنيفه كتاب : " ختم الولاية " ، وكتاب " علل الشريعة " ، وقالوا: إنه يقول : إن للأولياء خاتما كالأنبياء لهم خاتم . وإنه يفضل الولاية على النبوة ، واحتج بحديث : " يغبطهم النبيون والشهداء " . فقدم بلخ ، فقبلوه لموافقة لهم في المذهب . وذكره ابن النجار ، فوهم في قوله: روى عنه علي بن محمد بن ينال المعكبري . فإن ابن ينال إنما سمع من محمد الترمذي ، شيخ حدثهم في سنة ثمان عشرة وثلاثمائة . قال السلمي : حدثنا علي بن بندار الصيرفي ، سمعت أحمد بن عيسى الجوزجاني ، سمعت محمد بن علي الترمذي يقول : ما صنفت شيئا عن تدبير ، ولا لأن ينسب إلي شيء منه ، ولكن كان إذا اشتد علي وقتي كنت أتسلى بمصنفاتي . وقال السلمي : هجر لتصنيفه كتاب : " ختم الولاية " ^(١) ، و " علل الشريعة " ، وليس فيه ما يوجب ذلك ، ولكن لبعد فهمهم عنه .

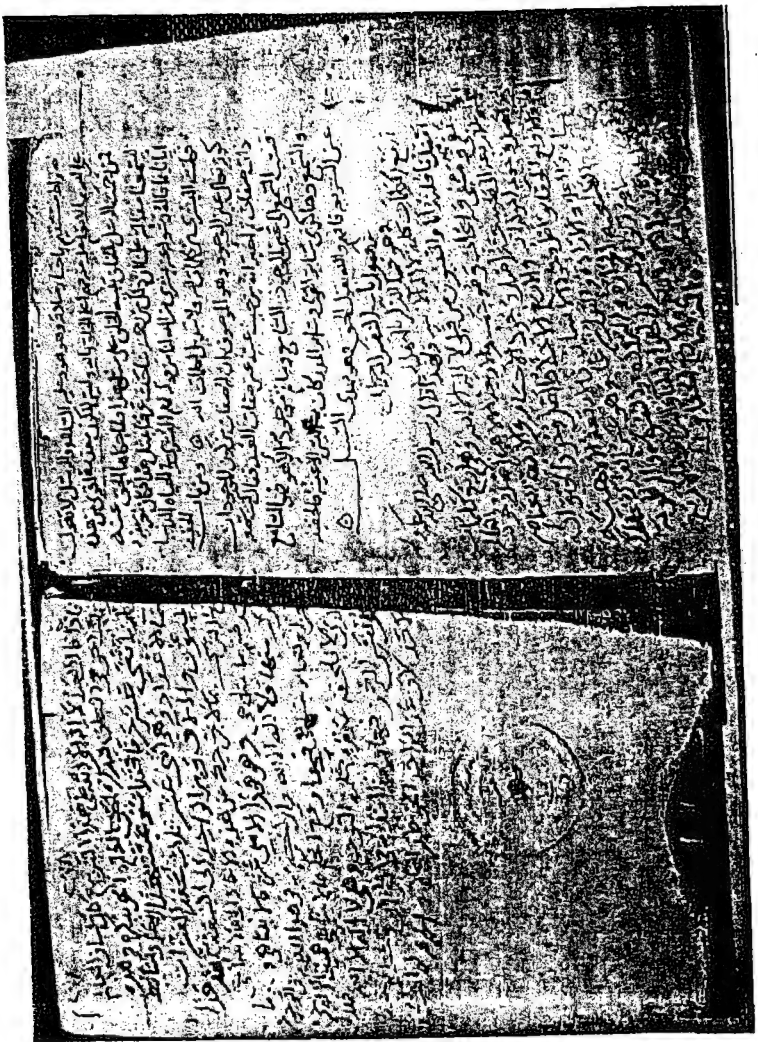
قلت : كذا تكلم في السلمي من أجل تأليفه كتاب : " حقائق التفسير " ، فيا ليت له يؤلفه ، فنعوذ بالله من الإشارات الحلاجية ، والشطحات البسطامية ، وتصوف الاتحادية ، فواحزنانه على غربة الإسلام والسنة ، قال الله تعالى : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام : ١٥٣] .

(١) قال شيخ الإسلام رحمة الله : لما تكلم الحكيم الترمذي في كتاب " ختم الأولياء - بكلام ذكر أنه يكون في آخر الأولياء من هو أفضل من الصحابة ، وربما لوح بشيء من ذكر الأنبياء قام عليه المسلمون وأنكروا ذلك عليه ونفوه من البلد بسبب ذلك ، ولا ريب أنه تكلم في ذلك بكلام فاسد باطل لا ريب فيه ، ومن هناك ضل اتبعه في ذلك حتى صار جماعات يدعى كل واحد أنه خاتم الأولياء كابن عربي صاحب القصور وسعد الدين بن حمويه وغيرهما ، وصار بعض الناس يدعى أن في المتأخرين من يكون أفضل في العلم بالله من أبي بكر وعمر والمهاجرين والأنصار إلى أمثال هذه المقالات التي يطول وصفها مما هو باطل بالكتاب والسنة والإجماع بل طوائف كثيرون آل الأمر بهم إلى مشاهدة الحقيقة الكونية القدرية وظنوا أن من شهدا سقط عنه الأمر والنهي والوعد والوعيد وهذا هو دين المشركين الذين قالوا " لو شاء الله ما ... إلى آخر الآية . وهؤلاء شر من القدرية المعتزلة الذين يقرون بالأمر والنهي والوعد والوعيد ويكذبون بالقدر فإن أولئك يشبهون المجوس وهؤلاء يشبهون المشركين المكذبين بالانبياء والشرائع فهم من شر الناس " مجموع الفتاوى [٢٦٧ / ١٣ - ٢٦٨]

نماذج من النسخ الخطية



الصفحة الأولى من نسخة د (الجامعة الإسلامية)



الصفحة الأخيرة من نسخة (ص) معهد المخطوطات

النُّسخةُ الْمُسَنَّدةُ مِنْ
نَوَادِرِ الْأُصُولِ
 فِي مَعْرِفَةِ أَحَادِيثِ الرَّسُولِ

لِلْأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَسَنِ بْنِ بَشِيرٍ
 الْمَعْرُوفِ بِالْحَكِيمِ الرَّمَازِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه الإعانة والتوفيق

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله أجمعين .

الأصل الأول

١. حدثنا الفقيه أبو هريرة عبد الرحمن بن عبد الملك القلانسي في شهر سنة سبعين وأربعمائة قال : أنبأنا أبو الفضل عبد الصمد محمد بن القاصم قال : أنبأنا محمد ابن محمد بن الحسن الكردي ، عن محمد بن يعقوب بن أبي بكر ... (١) ويحيى ابن زكريا (٢) عن محمد بن علي بن عبد الله الحكيم الترمذي .

وحدثنا الفقيه عبد الرحمن (٣) هذا قال : أنبأنا الشيخ أبو بكر بن القصر ، عن أبي الحسن العامري ، عن محمد بن محمد بن يعقوب قال : أنبأنا محمد بن علي الحكيم الترمذي قال : حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه (٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله ، مانمت البارحة . قال : من أي شيء ؟ قال : لدغني عقرب ، فقال : أما إنك لو قلت حين أمسيت " أعوذ بكلمات الله التامة كلها من شر ما خلق لم يضرك شيء إن شاء الله تعالى " .

٢. حدثنا إبراهيم بن يوسف الحضرمي الكوفي قال : ثنا الأشجعي عبد الله بن عبد الرحمن ، عن سفيان الثوري ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لدغت عقرب رجلاً (٥) فأتى النبي ﷺ فأخبره فقال : أما إنك لو قلت حين أمسيت " أعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق لم يضرك شيء حتى تصبح " .

(١) غير ظاهر بالأصلين .

(٢) في (د) يحيى بن زكريا بن معاذ .

(٣) في الأصل : أبو عبد الرحمن .

(٤) سقط من (د) .

(٥) في (د) " رجلاً عقرب " .

٣. حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن . . . (١) بن يعقوب عن يعقوب بن عبد الله بن الأشج عن بسر بن سعيد عن سعد بن أبي وقاص عن خولة بنت حكيم السلمية عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من نزل منزلا فقال : أعوذ بكلمات الله التامات (٢) من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك " .
٤. حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن (٣) يعقوب بن عبد الله بن الأشج عن بسر بن سعيد مولى المخزوميين عن سعد بن أبي وقاص عن خولة رضى الله عنها بمثله .
٥. حدثنا على بن حجر ثنا إسماعيل بن عياش عن محمد بن إسحاق عن عمرو بن [ب] شعيب عن أبيه عن جده رضوان الله عليهم أجمعين قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا فرغ أحدكم في النوم فليقل : أعوذ بكلمات الله التامة من (٤) غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون (٥) فإنها لن تضره " . فكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ، ومن لم يبلغ كتبها في صك ثم علقها في عنقه
٦. حدثنا عقبة بن قبيصة عن عقبة . . . (٦) قال : حدثني أبي قال : ثنا سفيان عن منصور عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ يعوذ الحسن والحسين يقول : " أعيذكما بكلمات الله التامة من شر كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ، ويقول كان أبي إبراهيم يعوذ بهن إسماعيل وإسحاق عليهما السلام " .
- قال أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسين بن بشير الحكيم الترمذي المؤذن : فقلوه " كلمة الله التامة " و " كلمات الله التامات " يؤديان إلى معنى واحد ، فمن قال : كلمة الله التامة ، فإنما أراد به الجملة ، ومن قال : كلمات الله التامات فإنما أراد الكلمة

(١) غير واضح بالأصلين .

(٢) في (د) " التامات كلها " .

(٣) في (د) " بلغة عن يعقوب " .

(٤) في (د) " من شر " .

(٥) في (د) " يستهزؤون " .

(٦) غير ظاهرة بالأصلين .

الواحدة التي تفرقت في الأمور وفي الأوقات فصارت كلمات ومرجعهن إلى كلمة واحدة فكلمته التامة هي قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس : ٨٢]

وقال الله تعالى ﴿ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [آل عمران : ٤٧] وإنما قيل : تامة ؛ لأن أقل الكلام عند أهل اللغة على ثلاثة أحرف : حرف يبتدأ به ، وحرف يحشى به الكلمة ، وحرف يسكت عليه ، فإذا كان على حرفين فهو عندهم منقوص ، فإنما نقصت لعله مثل قوله " يد ، ودم ، وغد ، وفم " هذه كلمات منقوصات لأنها على حرفين وكذلك " كن " هي من الآدميين من المنقوصات لأنها على حرفين ولأنها كلمة ملفوظة بالأدوات ، ومن ربنا تعالى اسمه كلمة تامة لأنها بغير الأدوات ومنفي عنه شبه المخلوقين . وقال الله تعالى ^(١) : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ ﴾ [الأنعام : ١١٥] ثم وصفها فقال ﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ أي : قدسا واستواء ، وأصل الصدق هو القدس والطهارة وما لا يشبه شيء من غير جنسه يقال فالكلمة ^(٢) تامة ظاهرة من الريب والشبه سنويه من العدول هكذا وهكذا فهو قوله ﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ فالكلمة قوله ﴿ كُنْ ﴾ [١/٣/أ] . ثم قال : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ أي : ليس لأحد أن يبدل كلمته إذا قال لشيء ﴿ كُنْ ﴾ حتى يعجزه ويرده ، وإنما قال : ﴿ يَكَلِّمُهُ ﴾ لتفرق هذه الكلمة في الأمور ، وإذا قال لكل أمر ولكل شيء ﴿ كُنْ ﴾ فهن كلمات ، فلكل قضية وإرادة من ربنا في كل أمر كلام في قوله ﴿ كُنْ ﴾ ، وهو ما روي عن أبي ذر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ فيما يحكى عن الله عز وجل : " إنما عطائي كلام وعذاي كلام " .

٧. حدثنا بذلك صالح بن محمد أنبانا عبد الحميد بن بهرام الفزارى عن شهر بن حوشب قال : حدثني ابن غنم عن أبي ذر .

فأما قوله ﴿ كُنْ ﴾ فالكاف من كينونته والنون من نوره ، وهي كلمة تامة بها أحدث الأشياء وخلق الخلق ، فإذا استعاذ العبد بتلك الكلمة صارت له معاذًا ووقي شر ما

(١) في (د) " وقوله " .

(٢) في (د) " كلمة " .

استعاذ بها منه لأن العبد المؤمن لما عرف أن لا يكون شيء إلا ما جرى به القضاء والقدر وإنما يمضي القضاء بقوله : كن عظمت هذه الكلمة عنده فصارت متعلق قلبه ، فإنما يأخذه الرغبة في الأشياء والرغبة من الأشياء ، وقلبه نازع إلى مشيئته ، وفؤاده مراقب لإرادته ، وأذنه مصيعة إلى كلمة كن وعينه شاخصة إلى تدبيره ، فإذا قال : أعود بكلمات الله التامة من شر ما خلق وقي شر ما خلق ، وصار في حصنه وارتفع في عياده آمنا مطمئنا ، هذا لمن قالها بيقظة وعقل ما يقول ، وهذا القول منه تحقيق الإيمان لأنه آمن برب لا يملك أحد سواه شيئا ولا شريك له في شيء ، وهذا لأهل اليقين الذين إذا قال أحدهم هذا القول استقر قلبه بعد القول على مقالته واطمأنت نفسه ، فأما أهل الغفلة فإنهم يعاذون على أقدارهم لحرمة الكلمة ، وهو مثل ما جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : إذا قال العبد حسبي الله ، سبع مرات قال الله تعالى : وعزتي لأكفيته صادقا أو كاذبا . فإنما قال صادقا أو كاذبا لأن السابق المقرب وهو الموقن إذا قال : حسبي الله ، صدقه بفعله فهو صادق ؛ لأنه لا يتعلق بعد ذلك قلبه بالأسباب ، وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام حين وضع في المنجنيق من الجبل ليرمى به في النار وعري من الكسوة وكتف بالوثاق فقال : حسبي الله ، فعارضه جبريل عليه السلام [١/٣/ب] في الهواء امتحانا وابتلاء فقال : هل من حاجة يا إبراهيم وهو يهوى في الجو ، فقال إبراهيم عليه السلام : أما إليك فلا ، وقد بكت السماوات والملائكة وخزان القطر^(١) لما حل به وجأرت إلى الله تعالى فأمر الله تعالى بنصرته من حين استغاث به عبده فلم يلتفت إلى أحد من خلقه ولا إلى جبريل عليه السلام مستغيثا ، حتى تفرد الله تعالى ، بنصرته فقال تعالى : ﴿ قُلْنَا يَنَّاؤُ كُفِّي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء : ٦٩] وإنما عارضه جبريل عليه السلام في الهواء بما عارضه ليبرز صدق مقالة إبراهيم عليه السلام في قوله : حسبي الله^(٢) عن مكنون قلبه وليعلم الصادقون من بعده غاية الصدق في المقالات فاتخذة خليلا ، فأشاد^(٣) ونوه باسمه في العالمين ، وهو أول من يكسى يوم

(١) في (د) " الفكر " .

(٢) سقط من (د) لفظ الجلالة .

(٣) سقط من ط (فاشاد) .

القيامة لأنه عري في دار الدين في ذات الله تعالى فبدئ به من بين الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم ، فهكذا يكون قول أهل اليقين في " حسبي الله " ، والمخلط كذبه بفعله حيث تعلق بالأسباب وبالمخلوقين حتى صاروا فتنة عليه .

فقوله : حسبي الله ، قول الموحدين وقول أهل الإيمان لا قول المحققين قول أهل النزاهة واليقين ، فكذلك قوله : " أَعُوذُ بِكَلِمَةِ اللَّهِ التَّامَةِ " فالمقرب عنه وأذنه إلى تدبيره وقضائه ، وقوله ﴿ كُنْ ﴾ ، والمخلط عينه وأذنه إلى الأسباب والحيل والحرز والحصون والوقايات فيعاذ على قدره لحرمة قوله واعترافه بأنها كلمة إيمان ، فالاستعاذة بالله تعلق به محضا ، والاستعاذة بكلمته تعلق بتدبيره لأنه كذا دبر أن تكون الأشياء بالكلمة وقال في تنزيله : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ [الأعراف : ٢٠٠] وقال : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾ [المؤمنون : ٩٧] فهما يدلان على أن ما كان من أمر الباطن فالاستعاذة به ، وما كان من أمر الظاهر فالاستعاذة بكلمته ؛ لأن ما هو في الظاهر هو بقوله ﴿ كُنْ ﴾ وما في الباطن صنعه ، وقال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ ثم قال : ﴿ مَلِكِ النَّاسِ ﴾

ثم قال : ﴿ إِلَهِ النَّاسِ ﴾ أمره^(١) أن يستعيذ بثلاثة من أسمائه من شر الوسواس وهو باطن ، فقوله : ﴿ رَبِّ ﴾ أي مالك ، يقال في اللغة : ربني فلان يرني فهو راب أي : ملكني يملكني فهو مالك ثم قالوا " رب " فحذفوا الألف كما قالوا " بار " ثم قالوا : " بر " قوله : رب ، يؤدي إلى الملك وملك يؤدي إلى الملك ، وإله يؤدي إلى وَلَهُ القلوب ، فالوسواس آفته على القلب [١/٤/أ] فأمره أن يستعيذ بمالك وملك وإله لأن المالك الذي أحاط بهم فملكهم ، والملك الذي نفذ أمره فيهم ، والإله الذي أَوْلَهُ القلوب إلى نفسه . ﴿ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴾ وسوس عند الغفلة ، وخنس عند الذكر فاشتق له اسمان من فعلينه ، ثم بين أين موضعه من الجسد فقال الذي ﴿ يُوسَّوْسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴾ والصدر ساحة القلب وفيه الفكر ومنه تصدر الأمور ؛ ثم بين أن الوسوسة جنسان فقال : ﴿ مِنَ الْإِنِّةِ وَالنَّاسِ ﴾ وسوسة جنية وهي الشيطان ، وسوسة إنسية وهي النفس .

(١) في (د) " فأمره " .

وكذلك روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : " هما وسواسان " .
 ٨ حدثنا بذلك محمد بن علي الشقيقى ، ثنا محمد بن أعين - خادم عبد الله - ثنا عبد الله
 ابن المبارك ثنا عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما .

ولما قيل : وسوس ؛ لأنه يزعج ، وقوله " أز ، يؤز " أي : أزعج يزعج .
 وقال في تنزيله : ﴿ تَوَّزَّهُمْ أَزًّا ﴾ [مريم : ٨٣] والهاء والهمزة والواو أخوات تجزئ
 الواحدة عن صاحبتها . فقوله " أز ، وهز ، ووز " بمعنى واحد إلا أن كل واحدة
 تستعمل في نوع " والزاء ، والسين " أختان تجزئ إحداهما عن الأخرى كما قالوا
 " وسقر ، صقر ، وزقر " ^(١) فقوله : " وز " وقوله : وس يوس بمعنى وسوس .
 وقوله " وسوس " في قالب العربية " فع فع " لأنه في الأصل " وس " ثم كرر
 فقيل : وس وس ؛ لأن فعله على القلب مردد مكرر ، فأمره أن يستعيد بالأسماء
 الثلاثة الذي ملك القلوب ونفذ أمره فيها ^(٢) ولهت إليه من ثريا بعمل .

ثم قال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ [الفلق : ١] فكل ما انفلق شيء من شيء فهو فلق . قال
 أهل التفسير : " الفلق " واد في جهنم إذا فتح وانفلق هر أهل النار من شدة حره .
 وقال بعضهم : " الفلق " الصبح ؛ لأنه انفلق عن الليل وهو قوله : ﴿ قَالُوا
 الْإِصْبَاحُ ﴾ [الأنعام : ٩٦] وقال : ﴿ قَالُوا لَيْلٌ وَالنَّوَى ﴾ [الأنعام : ٩٥]
 فالحجة تنفلق فتنبت والنوى كذلك أيضا . وليس هذا منهم اختلاف ؛ لأن ^(٣) الكلمة
 تؤدي إلى كل شيء انفلق ، وأعظم فلق في الدنيا فلق قلب المؤمن بنور الله تعالى ،
 فقال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ وهو فلق القلب إذا انفلق بنوره .

وروي عن النبي ﷺ أنه قال : للقلب أذنان وعينان ، فإذا أراد الله تعالى بعبد [١/ ٤/ ب]
 خيرا فتح عينيه اللتين في قلبه .

﴿ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾ وهو ظلمة الكفر ﴿ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴾ والغسق الظلمة
 وهي ظلمة المعاصي ، وقوله : ﴿ وَقَبَ ﴾ أي : دخل ﴿ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ ﴾

(١) في (د) " صقر ، وزقر ، وسقر "

(٢) في (د) " فيه " .

(٣) في (ص) " ليس " .

فِي الْعَقْدِ ﴿١﴾ وهو السحر يعقد الساحر الذي قد باع آخرته واشترى بها دنياه ، فأعطى ما تمنى واختار ، وربنا واسع كريم ، طلب آدم التوبة والطاعة فأعطى ، وطلب إبليس تضليل ولد^(١) آدم وغوايتهم وأن يعطى سلطان ذلك له فأعطى ، وطلب الساحر مني الدنيا وأن يعطى كل شيء يتمناه من الدنيا برفض الآخرة وأن لا خلاق له فيها فأعطى ، وهو يعقد خيطا أو وترا على منيته وينفث فيه من نفسه الخبيثة ونفسه الرجس فيصل ضرره إلى من يتمنى ذلك عليه ﴿ وَمَا هُمْ بِضَاكِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ١٠٢] فأمره أن يستعيز ﴿ يَرْبِّ أَلْفَلَقِ ﴾ الذي فلق قلبه بنوره ﴿ وَمِنْ شَرِّ أَلْفَلَقَاتِ فِي الْعَقْدِ ﴾ ليأخذ بقلبه عن الذي فلق قلبه عن طاعته إلى هواه ، ولما سحر رسول الله ﷺ حتى عجز عن نسائه وأخذ لمة لبث في ذلك ستة أشهر فيما روي في الخبر ثم نزلت المعوذتان إحدى عشرة آية فاستخرج الوتر فيه العقد من ذلك البثر ، فكان كلما قرأ آية من المعوذتين انحلت عقدة حتى حل العقد كلها وبرئ ﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ وهو : العين " والحاسد والحاصد " بمعنى ، فهو يحصده بعينه أي يقلعه من الأصل هلاكا ودمارا وهو أن يعجب بالشيء فلا يذكر خالقه ، فإذا هو قد حصده ودمره ، والحسد إرادتك التي تريد بها إبطال ذلك الشيء ، فنوره فلق الظلمات وهو في دعوة إدريس صلوات الله عليه : أنت الذي فلق الظلمات بنوره ، فإذا أورد على القلب نوره فلق الظلمات ، فجميع ما ذكر في التنزيل من الاستعاذة به وجدناه يؤول إلى الباطن من الأمور .

وما جاء عنه ﷺ أنه قال : أمرني جبريل عليه السلام أن أكرره في السجود وأعوذ بعفوك من عقابك ، فاستعاذ بالعفو من العقاب لأنه ضده وأعوذ برضاك من سخطك ، فالرضى ضد السخط .

ثم قال : وأعوذ بك منك ، فاستعاذ به منه ؛ لأنه لا ضد له وهو كقوله : لا مفر منك إلا إليك ، وهو قوله تعالى ﴿ فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ ﴾ [١/٥/أ] أي فروا منه إليه .



الأصل الثاني

٩- حدثنا إبراهيم بن يوسف الحضرمي ، عن عمران بن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يجلس الرجل إلى الرجلين إلا على إذن منهما إذا كانا يتناجيان "

١٠- حدثنا محمد بن يزيد الواسطي ، ثنا أبو بكر الحنفي ثنا عبد الله العمري عن نافع وسعيد المقبري عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ مثله .
قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

فالنجوى هو الحديث الخاص فيما بينهم وإن كثر عددهم .

روي عن النضر فيما يحكى عن أهل اللغة : أن النجوى إذا كانت جماعة ولم يكن فيهم غريب فحديثهم نجوى وإن جهروا فيما بينهم ، وإذا كانوا ثلاثة وفيهم غريب فليس حديثهم بنجوى وإن أسروه فنظرت أين أجد في (١) التأويل ما يصدق ما حكاها النضر عن أهل اللغة فإذا هو قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا أَسْتَقْسَمُوا بِرَبِّهِمْ أَنْ يَخْلُصُوا نَجِيًّا ﴾ [يوسف : ٨٠] فذكر أن الأخوة خلصوا من الناس حتى لا يكون فيهم غريب ثم سمى حديثهم فيما بينهم نجوى فأهل النجوى إذا اجتمعوا نجيا فكأنهم في ستر أو وطن ، فكما يجب الاستئذان في الدخول عليهم في أوطانهم فكذلك يجب الاستئذان في الجلوس إليهم ؛ فإن ذلك أذى لهم وقطع عليهم وهتك لسترهم ، وهذا كله لعظم حرمة المؤمن وتجنب أذاه ، وإذا كان وحده ففيه سعة لأنه ليس هناك سر يطلع عليه لكن في حد الورع حق على الورع أن يتحين الوقت والحال وأن يتجنب التثقيب ، فإنه روي عن إبراهيم النخعي أنه قال : من أمن الثقل ثقل (٢) .

١١- حدثنا بذلك جارود ثنا سليمان بن عمرو النخعي عن مغيرة عن إبراهيم النخعي قال :
" من أمن الثقل ثقل " .

١٢- حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يونس بن بكير ثنا أبو حنيفة عن حماد " من خاف أن يكون ثقيلا فليس بثقيل " .

(١) غير ظاهرة في (ص) .

(٢) غير ظاهرة في (ص) .

١٣. **حدثنا** عمر بن أبي عمر ثنا الحسن بن ثابت عن جرير عن مغيرة قال : " لقد نهانا ^(١) الله عن الثقليل على لسان نبيه ﷺ وتلا قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَقْسِمِينَ بِالْحَدِيثِ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى الْوَيْتَ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ﴾ [الأحزاب : ٥٣] فقد بترار في الثقليل الذي يحق على أهل الورع أن يتفقدوا هذا من أنفسهم " . وكانت قصة هذه الآية نزلت في بعض أزواج النبي ﷺ [١/٥/ب] - أحسبها زينب رضي الله عنها - تزوج رسول الله ﷺ بها وأولم عليها فلما أطعمهم أراد رسول الله ﷺ أن يخلو بأهله فقعدها بعد الطعام يتحدثون في بيته ورسول الله ﷺ مرة يخرج ومرة يدخل وهم في البيت قعود لا يبرحون فنزلت هذه الآية .
١٤. **حدثنا** عمر ثنا إبراهيم بن موسى - بماء بكر - [عن أبي بشر بن المفضل ثنا محمد أبو سهل عن محمد بن شهاب - صاحب الساج - عن إبراهيم بن أبي بكر] ^(٢) قال : كان أبو هريرة رضي الله عنه إذا استثقل رجلا قال ^(٣) : " اللهم اغفر لنا وله وأرحنا منه " .
١٥. محمد بن حرب المروزي قال : حدثني حفص بن حميد عن عبد الله بن المبارك قال : أخبرني حاتم بن عبد الله الأشجعي قال : انتهيت مع سفيان الثوري إلى أبي حنيفة اليمامي فإذا هو جالس في تراب قال : فدنونا منه فسلم عليه فقال له سفيان : رحمك الله تأذن فنجلس إليك ؟ قال : لا . فرجعنا فقال سفيان : إن الرجل ليس في كل حالاته يحب أن يجلس إليه . قال حفص : ثم رأيت حاتما الأشجعي عنده محفوظ ^(٤) فسألته حدثني به . قال حفص ثم رأيت عبد الله في جنازة أبي عصمة والدموع على خديه فقال : يا عبد الملك ^(٥) الخلوه وأن يخلوا الرجل بنفسه فيذكر إخوانه فيقول ابن فلان بن فلان ابن أبو عصمة .

(١) في (د) و (ط) " نهي " .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها .

(٣) ما بين المعكوفين سقط من (د) .

(٤) في (د) " فقال " .

(٥) هكذا استظهرت قراءتها .

(٦) كذا بالأصليين .

الأصل الثالث

١٦- حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا عتبة بن سعيد بن حفص الحمصي عن إسماعيل بن عياش ثنا أبو بكر الهذلي عن بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري عن أبيه عن جده قال : قلت : يا رسول الله ، أخبرني بوصية قصيرة فألزمها ، قال : " لا تغضب يا معاوية ابن حيدة ، إن الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل " .
قال أبو عبد الله :

فالإيمان . . . (١) وروي عن رسول الله ﷺ " أن الغضب ميسم من نار جهنم على نياط قلب ابن آدم " (٢) .

١٧- حدثنا بذلك صالح بن محمد ، قال حدثنا يحيى بن واضح عن الحسن بن عمار عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الغضب ميسم من نار جهنم يضعه الله تعالى على نياط أحدهم ، ألا ترى أنه إذا غضب احمرت عينه واربد وجهه وانتفخت أوداجه " . وقال في حديث آخر : إن الغضب جمرة توقد [١/٦/أ] في قلب ابن آدم ، ألا ترى إلى انتفاخ أوداجه وحمرة عينيه ، وذلك أن الشيطان ينفخ في تلك الجمرة . فشبّه رسول الله ﷺ ذلك (٣) بالعسل والصبر ، فكما يفسد الصبر العسل فكذلك هذا الغضب يندس الإيمان ومرارته تفسد حلاوته ونزاهته .

وروي عن عيسى صلوات الله عليه أنه سأله يحيى بن زكريا صلوات الله عليه عن الغضب ما بدؤه ، قال : الكبر ، ألا ترى أنك تغضب على من هو دونك ولا تغضب على من هو فوقك ، بمثله .

فالكبرياء لله ، من نازعه فيه فقد نازعه رداءه

وقال رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ، فقيل : ما الكبر يا رسول الله ؟ قال : أن تسفه الحق وتغمص الناس ، أي : تحقرهم .

(١) لم أستطع قراءتها بالمخطوطتين .

(٢) " نياط قلب ابن آدم " غير واضح في (ص) .

(٣) سقط من (د) .

١٨- **حدثنا** إبراهيم بن هارون البلخي ثنا زكريا بن حازم الشيباني عن قتادة عن أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : يقول الله عز وجل : " لي العظمة والكبرياء والفخر ، والقدرة ^(١) سري ، فمن نازعني في واحدة منهن كبته في النار " .
والإيمان هو : خضوع العبد لربه وإلقاؤه بين يديه له سلما ، والكبر ضده ، والغضب منه يبدو وينزع الشيطان بنفسه ونفخه حتى يتوقد ويهتاج ، فلذلك قال : يفسد الإيمان فيكدره ويمرره .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وذلك عندما رأى رجلا يتمرغ من الغضب ، وهو قوله تعالى ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الأعراف : ٢٠٠] وإنما وضع هذا الميسم من النار في هذا الموضع من الآدمي لكي يغضب لله تعالى في المواضع التي ينبغي ، فإن في الغضب قوة للآدمي على أمر الله تعالى وهو يحتاج ^(٢) إلى أن يعادي أعداءه ويحاربهم ، فبالغضب يتقوى حتى يحاربهم وبالغضب يقدر يغير المنكر ويقيم حقوق الله عز وجل وحدوده ^(٣) فللحق نفخة في تلك الجمرة التي هي ميسم ، وللشيطان نفخة في وقته فنفخة الشيطان لها زهوية رجاسة يفسد الإيمان ونزاهته وطهارته وطيبه وإذا كانت نفخة الحق فإنه يتقوى ويحمر وجهه ويمتلئ من نور الحق ولا يفسد الإيمان ولا يذهب بطهارته وطيبه فالنفس طيبة والقلب قوي ذو سلطان ، والأركان [٦/١/ب] عاملة والأمر مستمر . وكان رسول الله ﷺ إذا غضب غضب لله ولا يغضب لنفسه ولا لدنياه ، وكان إذا غضب رؤي ذلك العرق بين عينيه فيندر من الغضب ويظهر نتوؤه وانتفاخه وتحمر وجنتاه . وكان موسى صلوات الله وسلامه عليه إذا غضب اشتعلت قلنسوته نارا



(١) في (ص) " القدر " .

(٢) في (د) " محتاج " .

(٣) في (د) " حدود الله وحقوقه " .

الأصل الرابع

- ١٩- حدثنا محمد بن موسى الحرشى ثنا فضيل بن سليمان ثنا موسى بن عقبة عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمين ، وإذا نزع فليبدأ بالشمال ، وليكن باليمين أولهما يلبس وآخرهما ينزع " .
- ٢٠- حدثنا قتيبة عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي بمثله سواء .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فاليمن محبوب الله ومختاره من الأشياء ، فأهل الجنة عن يمين العرش يوم القيامة ، وأهل السعادة يعطون كتبهم بأيمانهم وكفة الحسنات من الميزان عن اليمين ، والكرام الكاتبون وكاتب^(١) الحسنات منهم عن اليمين ، وكان رسول الله ﷺ يتوخى في كل فعل من مثل هذا اليمن توخيا لمختار الله ، وكان إذا شرب أعطى الأيمن فالأيمن جرعته حتى أنه شرب يوما وأبو بكر رضي الله عنه عن يساره و غلام أعرابي عن يمينه فقال للغلام : أتأذن لي فأعطي الأشياء ؟ فقال : ما كنت لأوثر بفضلك على نفسي أحدا ، فأعطاه الغلام ، وكان يبدأ باليمنى إذا دخل المسجد ، ثم إذا خرج أو نزع نعله بدأ باليسرى كي يكون اليمن آخر العهد بمسجد رسول الله ﷺ لها فإذا انتعل أو دخل المسجد فالحق لليمن فأقام له حقه لأن^(٢) الله تعالى اختاره وفضله ثم إذا خرج أو نزع نعله بقي ذلك الحق له فجعله في آخر الأمور كي يبقى له ذلك الخير أكثر مما كان لليسار ليكون فضله على اليسار في كل وقت قائما في وقت ابتداء الخير والانصراف عن الخير وقطعه لأنه إذا دخل المسجد فهو في رحمة الله تعالى وخيره ، فقدم اليمن إلى تلك الرحمة ، وإذا أخرها ليكون بقاؤها في الرحمة [٧/١] أكثر^(٣) ، إذا انتعل فهو رفق^(٤) للقدم فقدم اليمنى في الرفق ، وإذا نزع قدم اليسرى ليكون ذلك الرفق باق

(١) في (د) " فكتب " .

(٢) في (د) " بأن " .

(٣) في (د) " قدم اليسرى " .

(٤) في (د) " مرفق " .

على اليمنى وإن قلت المدة ، فكان رسول الله ﷺ يستعمل تدبير الله تعالى ويتفقد .

- فروي عنه " أنه كان يحب التيمن في كل شيء حتى في ترجله وتنعله وطهوره " .
٢١. حدثنا بذلك محمد بن بشار الهجرى ثنا يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر قالا : ثنا شعبة عن أشعث بن سليم عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ .
٢٢. حدثنا صالح بن عبد الله ثنا الأحوص عن أشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها عن رسول ﷺ " أنه كان يتيمن ما استطاع فى طهوره إذا تطهر وفي لباسه إذا لبس ، وفي ترجله إذا ترجل ، وفي تنعله إذا تنعل .
٢٣. حدثنا سفيان بن وكيع ثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن حسان عن ابن سريين عن أنس رضى الله عنه قال : لما رمى رسول الله ﷺ الجمرة ونحر نسكه ناول رأسه الحلاق فقال : " ابدأ بالشق الأيمن ، فحلقة فأعطاه أبا طلحة ، ثم ناوله الأيسر فحلقة فقال : أعطه الناس " (١) .
٢٤. حدثنا قتبية بن سعيد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول ﷺ أتى بلبن قد طيب بماء وعن يمينه أعرابي وعن يساره أبو بكر ، فشرب ثم أعطى الأعرابي فقال : " الأيمن فالأيمن " .
٢٥. حدثنا قتبية عن مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله ﷺ ، بنحوه .
٢٦. حدثنا قتبية عن مالك عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الله عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه " .

قال أبو عبد الله رحمه الله تعالى :

- وإنما ذكر الله عز وجل من شأن اليمين ما أعلم العباد مختاره وفضيلته .
٢٧. حدثنا عبد الجبار ثنا سفيان^(٢) ثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يمين الله ملأى سحاء لا يغيضها شيء بالليل والنهار " .

(١) في (د) " أقسمه بين الناس " .

(٢) في (ص) " أبو سفيان " .

٢٨. حدثنا قتيبة [١/٧/ب] بن سعيد عن مالك بن أنس عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد ابن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : عن رسول الله ﷺ ^(١) أنه يقول : " إن الله تعالى خلق آدم فمسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره بيساره فاستخرج منه ذرية فقال : خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون " .

٢٩. حدثنا صالح بن عبد الله حدثنا درست بن زياد ثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " خلق الله الخلق وقضى القضية وعرشه على الماء ، فأخذ أهل اليمين باليمين ، وأخذ أهل الشمال بالشمال " ^(٢) .

٣٠. حدثنا الحسن بن مطيع ثنا عبد الله بن بكر السهمي ثنا بشر بن نمير عن القاسم عن أبي أمامة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم أنه قال : " خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين وعرشه على الماء ، فأخذ أهل اليمين بيمينه ، وأخذ أهل الشمال بشماله ^(٣) - وكلتا يدي الرحمن يمين - ثم قال : يا أصحاب اليمين ، قالوا : لبيك ربنا وسعديك ، قال : ألسن بربكم ؟ قالوا : بلى . ثم قال : يا أصحاب الشمال ، قالوا : لبيك وسعديك ، قال : ألسن بربكم ؟ قالوا : بلى ، فخلط بعضهم ببعض فقال قائل منهم : رب لم خلطت بيننا ؟ فقال لهم : أعمال من دون ذلك هم لها عاملون ، فقال قائل : فما الأعمال ؟ فقال : يعمل كل قوم لمزرتهم . فقال عمر رضي الله عنه : إذا نجتهد " .

وسئل رسول الله ﷺ عن الأعمال أهى مؤتلف أم قد فرغ منها فقال : بل فرغ منها .

٣١. حدثنا عبد الرحيم بن حبيب ثنا بقية بن الوليد ثنا مبشر بن عبيد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام ضرب بيده على شق آدم الأيمن فأخرج ذرية كالذر ، ثم قال : يا آدم هؤلاء ذريتك من أهل الجنة ، ثم ضرب بيده على شق آدم الأيسر فأخرج ذرية كالحمم

(١) في (د) " سمعت رسول الله " .

(٢) في (د) " الأخرى " .

(٣) في (د) " الأخرى " .

ثم قال : هؤلاء ذريتك من أهل النار " .

وقال في تنزيله : [١/٨/أ] ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ [الزمر : ٦٧]

وجاء في الخبر أن الجنة يؤتى بها فتوضع عن يمين العرش يوم القيامة والنار عن يسار العرش ، ويؤتى بالميزان فينصب بين يدي الله عز وجل وكفة الحسنات عن يمين العرش مقابل الجنة ، وكفة السيئات عن يسار العرش مقابل النار .

فقال تعالى ﴿ وَأَخْضَبُ الْيَمِينِ مَا أَخْضَبُ الْيَمِينِ * فِي يَدْرِ مَحْضُورٍ * وَطَلَحَ مَضُورٍ ﴾ [الواقعة : ٢٧-٢٩] فوصفهم أين هم ، ثم قال : ﴿ وَأَخْضَبُ الشِّمَالِ مَا أَخْضَبُ الشِّمَالِ * فِي مَمُورٍ وَحَبِيرٍ ﴾ [الواقعة : ٤١-٤٢] فوصفهم أين هم ، فوجدنا باليمين ذكر بالفضيلة عنده ، وعنده في خلقه ذكر . . . (١) ما من أجل ذلك أيضا فيما تياسر عنها ، وإذا أراد التنقل تياسر عنها ، وإذا صلى خشية تياسر عنها فهذا داخل في الباب .

٣٢. حدثنا بذلك عبد الوارث (٢) بن عبد الصمد بن عبد الوارث العنبري ثنا أبي ثنا بكر بن كليب حدثني جعفر بن كثير من آل أبي طالب وهو يومئذ ابن ثمانين سنة ، قال : حدثني أبي " أن رسول الله ﷺ كان إذا صلى الفريضة تياسر فصلى ما بدا له ويأمر أصحابه أن يتياسروا ولا يتيامنوا " .

٣٣. حدثنا عمر بن أبي عمر ثنا الربيع بن روح الحمصي عن بقية بن الوليد (٣) بن كامل عن حجر أو ابن حجر المهلب قال : حدثني ضبيعة بنت المقداد بن معدي كرب عن أبيها " أن رسول الله ﷺ كان إذا صلى إلى عمود أو خشبة أو شبه ذلك لم يجعله نصب عينيه ولكن يجعله على حاجبه الأيسر " .

قال : كأنه يدل بهذين الفعلين من هذين الحديثين على أنه يتوخى اليمين ؛ فإن العبد إذا أقام فإنما هو قبالة الله عز وجل ، بذلك جاءت الأخبار عن رسول الله ﷺ . واليمين دل اسمه على معناه " فالأمن ، والإيمان ، واليمين " كله موجود في هذا

(١) لم أستطع قراءتها .

(٢) سقط من (د) " عبد الوارث " .

(٣) في (ص) " الربيع " .

الاسم ، ووجه آخر أنه كان يتيسر بصلاة التطوع عن موضعه الذي أدى فيه الفريضة كأنه يحب أن لا يقدم على الفريضة شيئاً في شأن المقام^(١) لأن الانصراف إلى اليمين موضع أفضل من اليسار ، ومما يحقق ذلك .

٣٤. ما حدثنا به سهل بن أبي العباس ثنا أبو معاوية عن إسماعيل بن سميع عن أبي صالح الحنفي قال : " كان [٨/١] ب [علي رضي الله عنه يسلم تسليمتي الصلاة إحداهما أخفض من الأخرى " ، قال أبو معاوية : حدثني علي بن مسهر عن إسماعيل بن سميع قال : قلت لأبي صالح : أيهما أخفض ؟ قال : اليسرى .

وإنما يوجبه بهذا عندنا أن يكون فرقا بين التسليمتين بالخفض ورفع الصوت ليؤدي حق كاتب الحسنات بتلك التسليمة برفع الصوت ، وكذلك حق من عن يمينه ليؤديه برفع ذلك الصوت ويخفض اليسرى ليتبين فضل اليمنى على اليسرى والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) في (د) " القيام " .

الأصل الخامس

٣٥. حدثنا محمد بن موسى الحرشى ، ثنا عثمان بن عثمان الغطفانى قال : حدثنى عمر بن نافع عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : " نهى رسول الله ﷺ عن القرع " (١) .
قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالقرع أن يحلق وسط رأس الصبي ويترك ما حوله وكان هذا فعل القسيسين وهم ضرب من النصارى وهم الذين ذكروا في التنزيل ، فقال تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا نَبِيَّيْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ [المائدة : ٨٢] فالتقيس فعل نسب إليه ، والرهبة كذلك أيضا فعل نسب إليه ، والقس واحد ، وهو على قالب " فعل " والقسيس واحد وهو على قالب " فعيل " ، والجمع قسيسون ، وإنما هو " قاس وقاص " أي : " يقتس ويقتص " أثر الرسول الذي دعى على لسانه وهم الصديقون وإنما هو " قاص " كقولك " صادق " " وقسيس " كقولك " صديق " والجميع قسيسون ، كقولك : صديقون ، ومما يحقق ذلك :

٣٦. ما حدثنا أبي رحمه الله ثنا الحماني ثنا نصير بن زياد الطائي عن صلت الدهان عن حامله ابن زياد قال : " سمعت سلمان رضي الله عنه وسئل عن قوله تعالى ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا نَبِيَّيْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ قال : هم الرهبان الذين في الصوامع ، قال سلمان : قرأت على رسول الله ﷺ ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا نَبِيَّيْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ فأقراني [١ / ٩ / أ] " ذلك بأن منهم صديقين ورهبانا " . يدل على أن هذه قراءة كانت يقرأ بها ليعلم أن القسيس والصديق بمعنى واحد ، وأن القسيس هو الذي يقتص أثر الرسول بما جاء به على الصدق والونا (٢) في جميع أموره دينا ودنيا ، فلذلك جاءت القراءتان جميعا تجزئ إحداهما عن الأخرى ، وكان ذلك لغة في بني إسرائيل ، وفي لغة العرب من إسماعيل صديق .

وأما حلق أوساط الرؤوس فذلك علامة لهم ، وهو فعل مذموم أحدثوه فيما بينهم وهو ضرب منهم .

٣٧. حدثنا بذلك عبد الكريم بن عبد الله ثنا علي بن الحسن ثنا عبد الله ثنا يونس عن يزيد

(١) جاء في (د) بعد هذا الحديث " حدثنا شقيق قال : حدثنا عبده عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القرع " .

(٢) كذا بالأصليين .

عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه لما بعث الجنود نحو الشام يريد يزيد بن أبي سفيان وعمرو بن العاصي وشرحبيل بن حسنة فقال : " أوصيكم بتقوى الله - وأمرهم بأمور - فكان فيما قال : إنكم ستجدون أقواما حبسوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما حبسوا أنفسهم لله ، وستجدون آخرين اتخذ الشيطان في أوساط رؤوسهم أفحاصا ، فإذا وجدتم أولئك فاضربوا أعناقهم " .

قال : فالذين تركوا الدنيا وحبسوا أنفسهم في الصوامع واعتزلوا أمر بترك التعرض لهم ، فلم يطالبوا بجزية لأنهم تَرَكُوا فَتَرَكُوا ، فالذين خرجوا من الصوامع فلم يصبروا على العزلة وفحصوا عن أوساط رؤوسهم فقد أخبر أبو بكر رضى الله عنه أن الشيطان دلهم على ذلك ، وأنها ضلالة وأنهم صيروا ذلك الحلق علامة لأنفسهم وإظهارا لما هم عليه كأنه يدل على أن ذلك الصنف منهم بمنزلة من تزهد في هذا العصر وهو غير صادق في ذلك يريد يأكل الدنيا فأول ما قصد في زهده لبس الصوف والخلقان وحف الشارب وتشمير الثياب والعممة المطوقة تحت الحنك والاستقصاء في الكحل إلى اللحاظ ، فهذه كلها علائم هذه الطبقة الكاذبة المتزهدة المتأكلة حطام الدنيا بما أظهروا من زيهم وشكلهم وتماوتهم وخشوع نفاقهم ، فكذلك أولئك كانوا غير صادقين في عزلتهم في الصوامع فلم يصبروا عليها ، فخرجوا وقد حلقوا أوساط رؤوسهم تراثيا وتشهيرا لأمرهم فأمر أبو بكر رضى الله عنه بضرب أعناقهم لأنهم مع كفرهم لغير الله عملوا في دينهم وهو نصارى والذين تركوا وحبسوا [٩/١/ب] أنفسهم تَرَكُوا وما حبسوا له أنفسهم لأنهم صادقون في سيلهم وإن كانوا في ضلال ، قال الله تعالى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا آيَةً رِضْوَانٍ اللَّهُ ﴾ [الحديد : ٢٧] ثم ذمهم فقال ﴿ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا ﴾ [الحديد : ٢٧] فإنما نهى رسول الله ﷺ في شأن الصبي أن يحلق وسط رأسه للتشبه بهؤلاء الذين وصفناهم عندنا ، والله سبحانه أعلم .

وأما . . . (١) الرهبانية الذين ذم الله سبحانه شأنهم

(١) مقدار كلمتين لم أستطع قراءتهما بالمخطوط .

٣٨. فحدثنا عمر بن أبي عمر قال : ثنا إبراهيم بن أبي الليث ببغداد قال : حدثنا الأشجعي عن سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴾ فكانت ملوك بعد عيسى بن مريم صلوات الله عليه بدلوا التوراة والإنجيل ، فقال ناس لملوكهم : ما نجد شتما أشد مما يشتموننا به إنهم يقرأون ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ [المائدة : ٤٤] ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ^(١) ، [المائدة : ٤٥] ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [المائدة : ٤٧] مع ما يعيونا به من أعمالنا في قراءتهم ، فادعهم فليقرأوا بما نقرأ به وليؤمنوا بما آمننا به ، قال : فدعاهم فجمعهم فعرض عليهم القتل وأن يتركوا قراءة التوراة والإنجيل إلا ما بدلوا منها فقالوا : وما تصنعون بقتلنا دعونا وابنوا لنا أساطينا ادفعونا ^(٢) فيها واتركوا لنا شيئا يدلى فيه طعامنا ولا تؤذيكم ، وقالت طائفة أخرى : دعونا نهم في الأرض ونسبح ونأكل مما تأكل منه الوحوش ونشرب مما يشرب منه الوحش ، فإن قدرتم علينا في أرضكم فاقتلونا . وقالت طائفة أخرى منهم : ابنوا لنا ديورا في الفيافي فنحتفر الآبار ونحرق البقول فلا تؤذيكم ولا نمر بكم ، وليس أحد في القبائل إلا له حميم فيهم ، ففعلوا ذلك . قال : فقوله : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا ﴾ [الحديد : ٢٧] قال آخرون ممن تعبد من أهل الشرك ، وبقي من بقي منهم ، قالوا : نتعبد كما تعبد فلان ، ونتخذ ديورا كما اتخذ فلان ، ونسبح كما سح فلان ، وهم في شركهم لا علم لهم بإيمان الذين اقتدوا بهم وقد فني من فني منهم ، فلما بعث رسول الله ﷺ ولم يبق منهم إلا قليل انحط صاحب الصومعة [١٠ / ١] من صومعته وصاحب الدير من دير ، وصاحب السباحة من سياحته فأمنوا به وصدقوه . قال الله تعالى : ﴿ فَتَأْتِيَنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [الحديد : ٢٧] وقال عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ أي : أجرين ، أجر بإيمانهم بعيسى عليه السلام وبالتوراة والإنجيل ، وأجر بإيمانهم بمحمد

(١) سقط هذه الآية من (د) .

(٢) في (د) " ارفعونا " .

ﷺ وتصديقهم ويجعل لكم نورا تمشون به ، قال القرآن . ﴿ إِنَّمَا يَهْتَدِ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾ [الحديد : ٢٩] الذين يتشبهون بكم ﴿ أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [الحديد : ٢٩] ﴿ قُلْ إِنَّا أَلْفَضَلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ﴾ .
قال أبو عبد الله رحمه الله تعالى :

فعلى هذا المثال عاملت متزهدة زماننا ، سمعت أنه مضى في السلف الصالح من الصحابة والتابعين قوم اكتفوا بالدون من الحال فلبسوا الصوف والخلقان وأكلوا النخالة وامتنعوا من الشهوات ، وشمروا الثياب وامتنعوا من المخالطة صدقا وتورعا واحتياطا لدينهم ، كل ذلك خوفا من الله سبحانه وتعالى أن يقدموا عليه متدنسين بحطام الدنيا مفتونين فيها ، وإنما فعل القوم ذلك لضعف يقينهم بمنزلة من امتنع من دخول البحر مخافة الغرق لعجزه عن السباحة ، ولم يكتب الله هذا عليهم ، بل أحل لهم الطيبات والزينة ووسع عليهم ، فابتدعوا تركها رهبة من الله عز وجل وكانوا فيها صادقين ، فلم يعابوا ولم يذموا لأنهم رعو ما ابتدعوا حتى خرجوا من الدنيا مع صدق ما ابتدعوا ابتغاء رضوان الله فخلفهم من بعدهم خلف اتبعوهم فيما ابتدعوه وهم غير صادقين فيها فأقبلوا على لبس الصوف والخلقان وأكل النخالة والخبز المتكرج يريدون بذلك إظهار الزهد وقلوبهم مشحونة بشهوات الدنيا تأكلا دنياهم بدينهم فما رعوها حق رعايتها كما فعل أصحاب الصوامع والديور ، واتبعوا القوم في فعلهم ، وأسأمرهم على ضلالة .
٣٩- حدثنا يعقوب بن شيبة قال : ثنا عبد الرحمن [بن المبارك قال : حدثنا الصعق بن حزن قال : حدثنا عقيل الجعدي عن أبي إسحاق الهمداني]^(١) عن سويد بن غفلة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : " يا عبد الله بن مسعود قلت : لبيك يا رسول الله ، ثلاث مرات ، قال : هل تدري أي عرى الإيمان أوثق ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإن أوثق عرى الإيمان الولاية في الله ، والحب فيه ، والبغض فيه .

يا عبد الله بن مسعود [١٠ / ١ / ب] قلت : لبيك يا رسول الله ، ثلاث مرات ، قال : هل تدري أي الناس أفضل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإن أفضل الناس

(١) ما بين المعكوفين سقط من (ص) .

أفضلهم عملاً إذا تفقهوا في دينهم . يا عبد الله بن مسعود ، قلت : لبيك يا رسول الله ، ثلاث مرات ، قال : هل تدري أي الناس أعلم؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإن أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس وإن كان مقصراً في العمل ، وإن كان يزحف على استه ، واختلف من كان قبلنا على ثنتين وسبعة فرقة نجا منها ثلاث وهلك سائرهما ، فرقة آذت الملوك وقاتلتهم على دين الله ودين عيسى ابن مريم حتى قتلوا ، وفرقة لم يكن لهم بموازاة الملوك طاقة فأقاموا بين ظهرائي قومهم يدعوههم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم ، فأخذتهم الملوك فقتلتهم وقطعتهم بالمناشير ، وفرقة لم يكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا أن يقيموا بين ظهرائي قومهم يدعونهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم عليه السلام ، فساحوا في الجبال وترهبوا فيها فهم الذين قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانٍ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [الحديد : ٢٧] فالمؤمنون الذين آمنوا بي وصدقوني ، والفاسيقون الذين كذبوني وجحدوني " .

٤٠. حدثنا أبو عبيدة بن أبي السفر الثوري^(١) قال : حدثنا عارم بن الفضل عن الصعق ، بمثله ، فكانه عليه السلام يخبر في هذا الحديث أن الذين ساحوا وترهبوا هم الفرقة الثالثة التي قد نجت ، وأن الذين أخبر أنهم مارعوها حق رعايتها قوم جاءوا من بعدهم يقتدون بهم في ذلك وليسوا على صدق من أمرهم أخذوا بظاهر فعلهم فساحوا ولزموا الديور والصوامع وتركوا أمر أصحابهم الذين مضوا على ذلك .



(١) كذا في المخطوطتين ولم أقف عليها في نسبه .

الأصل السادس

٤١. **حدثنا** روح بن قرة الشكري قال : **حدثنا** يزيد بن زريع قال : **حدثنا** يونس بن عبيد عن حميد بن هلال عن هسان بن كاهل عن عبد الرحمن بن سمرة قال : سمعت معاذ بن جبل رضى الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : " ما من نفس تموت تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله يرجع ذلك إلى قلب موثق [١/١١/أ] إلا غفر الله له " .

٤٢. **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد الكلبي قال : **حدثنا** أبي عن أبيه عن حميد بن هلال عن هسان بن كاهل عن عبد الرحمن بن سمرة عن معاذ بن جبل ، بمثله .

٤٣. **حدثنا** محمد بن المهدي بن بشر قال : **حدثنا** سهيل بن أسلم عن حميد بن هلال عن هسان بن كاهل عن عبد الرحمن بن سمرة عن معاذ عن النبي ، بمثله .

قال أبو عبد الله :

فهذه شهادة شهد بها عند الموت وقد ماتت منه الشهوات وذهلت نفسه لما حل به من هول الموت وذهب حرصه ورغبته وسكت أخلاق السوء منه وذل وانقاد وألقى بيديه سلما لرب العالمين إلقاء العبيد فاستوى الظاهر منه بالباطن فلقى الله عبدا مخلصا ، فغفر له بتلك الشهادة الصادقة التي وافق ظاهرها باطنها ، وأما الذي يقوله أيام صحته فقولته مع التخليط لأنه يشهد بهذه الشهادة وقلبه مشحون بالشهوات والمنى ، ونفسه شرهة تطيرة ميتة على الدنيا عشقا وحرصا ولوعا ، وما على الأركان من الأفعال علامة ما في باطنه فلا يستوجب بذلك القول المغفرة ، ولهذا ما ورد في حديث آخر عنه ﷺ أنه قال : لا يقولها عبد عند الموت إلا هدمت ذنوبه ، قيل : وكيف يا رسول الله لمن قالها في الصحة ؟ قال : هي أهدم وأهدم . فإنها هدمت ذنوبه لأنه قالها وقد ماتت منه شهواته وندم على ما فرط منه ندما صحيحا ، فهو تائب صادق ، والتائب على موعود الله في تنزيهه أن يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويكفر عنه ويدخله الجنة " قيل : فكيف من قالها في الصحة " فإنما يقولها في الصحة على تلك الصفة التي هي عند قوته يقولها بعد رياضة لنفسه وموت شهواته وحرصه ورغبته وبعد زهاده فيها وصفاته عن التخليط " فهي أهدم وأهدم " فأما يخلط^(١) عند

نهماته وشهواته عبد دنياه وعبد درهمه وديناره فلا نعلم أن قوله : " هذا هدم ذنوبه " حتى يصير مغفوراً له بهذه الكلمة لأنه لا ترجع هذه الكلمة منه إلى قلب موقن كما اشترط [ب/١١/١] الرسول في حديثه ، بل ترجع هذه الكلمة منه إلى قلب مفتون بدنيته مأسور بشهوات نفسه سكران عن الآخرة حيران عن الله تعالى قاله ميال إلى الهوى ، والقلب الموقن الذي وصفه رسول الله ﷺ هو : القلب الذي استقر لربه واطمأن لحكمه وقنع بقسمه وانقاد بأمره وشخصت عيناه إلى رحمته قد أيس من كل شيء إلا من رحمة فهو الذي إذا قالها هدمت ذنوبه ؛ لأنه صادق في قوله ، وإنما سمي اليقين يقيناً لاستقراره في القلب ، وهو النور ، يقال في اللغة : يقن الماء في الحفيرة أي : استقر ، فإذا استقر النور دام ، وإذا دام صارت النفس ذات بصيرة فاطمأنت فتخلص القلب من أشغاله ودوائره ، فإنما استقر اليقين في القلب لأن العبد جاهد نفسه في الله حق جهاده على الصدق واليقظة من خدعها والتحرز من آفاتهما حتى بلغ بها غاية الرياضة وانقطع عاجزاً فاستغاث بالله تعالى صارخاً مضطراً فأجابه فإنه يجيب دعوة المضطر ويكشف سوء ويجعله من خلفاء الأرض ، كذلك وعد في تنزيله فقذف النور في قلبه ففلق تلك الظلمات التي ركدت في صدره على قلبه فانكشف الغطاء وصار أمر الملكوت له معانية بقلبه .

وهو قول حارثة لرسول الله ﷺ حيث قال : كأنني أنظر إلى عرش ربي بارزاً ، فقال : رسول الله ﷺ : عبد نور الله عز وجل الإيمان في قلبه .

وهذه كلمة جارية فيما جاء في الخبر من دعوة إدريس عليه السلام وأن موسى عليه السلام علم ذلك في زمانه ، وأن نبينا صلوات الله عليه أعطى ذلك في زمانه فكان يدعو بهن ، وهي قوله : يا نور كل شيء وهذا أنت الذي فلق الظلمات نوره . ومما حقق ما قلنا ما جاءنا عن رسول الله ﷺ :

٤٤- حدثنا بذلك عبد الله بن إسحاق الجوهري مستملي أبي عاصم قال : حدثنا أبو عاصم النبيل عن وبر بن أبي ديلة قال : حدثني محمد بن عبد الله بن ميمون قال : حدثني يعقوب بن عاصم قال : حدثني رجلان من أصحاب رسول الله ﷺ أنهما سمعا رسول الله ﷺ يقول : " من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء [أ/١٢/١] قدير مخلصاً بها روحه مصداقاً بها لسانه وقلبه

إلا فتقت له السماء فتقا حتى ينظر الرب تبارك وتعالى إلى قائلها من أهل الدنيا ، وحق لعبد إذا نظر الله إليه أن يعطيه سؤاله .

فالروح إنما تخلص من شهوات النفس وأسرها وكذلك القلب ، فإذا نطق اللسان بالكلمة لم تنازعه النفس ولا القلب ولا الروح فكان ذلك صدقا قبل منه .

٤٥- حدثنا عمر قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم قال : حدثنا الهيثم بن حماد عن أبي داود الدارمي عن زيد بن الأرقم قال : قال رسول الله ﷺ : " من قال : لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة ، قيل : يا رسول الله وما إخلاصها؟ قال : أن يحجره عن المحارم " . ولهذا قال رسول الله ﷺ لمعاذ : يا معاذ أخلص دينك يكفيك القليل من العمل فالإخلاص أن تخلص إيمانك حتى لا تفسده شهوات نفسك ، فالفرائض التي عليك قليلة في العدد لشأن في المحارم^(١) .

٤٦- حدثنا عمر حدثنا عمر بن عمرو الربيعي عن عبد الله الوصافي عن أبي بكر الحنظلي عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله عهد إلي أن لا يأتيني أحد من أمتي بلا إله إلا الله لا يخلط بها شيئا إلا وجبت له الجنة ، قال : يا رسول الله ، وما الذي يخلط بها؟ قال : حرصا على الدنيا وجمعا لها ومتعا لها ، يقول بقول الأنبياء ، ويعمل عمل الجبابرة " .

قال : فموقن قد راض نفسه حتى ماتت شهواته فنطق بهذه الكلمة ، فرجعت الكلمة إلى قلب موقن قد ثبت الوفاء بما نطق به فاستوجب المغفرة ، وموقن قد ماتت شهواته عند وفاته وذهلت نفسه وذهب تخطيطه فالتقى بيديه لربه سلما وجاد بنفسه وعظم أمله ورجاءه فيه فنطق بهذه الكلمة فرجعت إلى قلب موقن قد ذهب تخطيطه واستغفر ربه وعزم قلبه على الثبات له على ذلك ما عاش ولو ساعة واحدة فاستوجب المغفرة لأنه نطق بها وقد زال عنه التخليط .

٤٧- حدثني أبي رحمه الله قال : حدثنا أحمد بن يونس عن أبي بكر بن عياش رفعه إلى ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : فيما يذكر عن ربه أنه قال : " المؤمن مني يعرض على خير أني أنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمدني " .

(١) سقط ما بين المعقوفين من (د) .

٤٨. قال : حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ [١/١٢/ب] عن الله ، بمثله .

٤٩. [حدثني أبي رحمه الله قال : حدثنا محمد بن عاصم المصري عن عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ بمثله (١) .

قال : فالعبد إنما وصل إلى حمده وهو يقبض منه وأعز شيء عليه يموت شهواته فإنما يحب الشهوة التي ركبت فيه فيتلذذ بها ألا ترى إنه إذا رد إلى أرذل العمر كيف يتبرم بالحياة ويشتهي الفراق فقد انقطعت شهواته في ذلك الوقت وانقطعت علاقته وأسبابه وتخلص القلب من آفات النفس ، فنطق بالكلمة العظيمة فاستنار بها قلبه واطمأنت بها نفسه وأخلص بها روحه ، فاستوجب المغفرة ، ولهذا كان السلف يستحبون أن يلقنوا المحتضر هذه الكلمة ويتعاهدونه بها لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : لقنوها موتاكم .

فهذا عبد ركبته أهوال الآخرة فرضيت نفسه بها عند الموت فنطق بها فغفر له ، والأول عبد قد راض نفسه أيام حياته ففتح له في الغيب فركبته أهوال سلطان الله وعظيم جلاله فنطق بها عن مثل ذلك القلب فهو للمغفرة أقمن وأخلق .



(١) سقط ما بين المعقوفين من (ص) .

الأصل السابع

٥٠. حدثنا روح بن قرة الشكري قال : حدثنا عبد الله بن يحيى الثقفي عن سلام بن سليم عن زيد العمي عن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الفاجر الراجي لرحمة الله تعالى أقرب منها من العابد المقنط " .
قال أبو عبد الله :

وذلك أن الفاجر الراجي لعلمه بالله قرب من الرحمة فقربه الله ، والعابد المقنط جاهل بالله ولجهله بالله بعد^(١) من رحمة الله ، وإنما رجاء العبد بالله على قدر معرفته بالله وعلمه بجوده وكرمه ، والقنوط من الجهل ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْنُطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾ [الحجر : ٥٦] فالمقنط إنما يقنط غيره لقنوطه فهو ضال عن ربه ، فما تغني العبادة مع الضلالة ، وقال : ﴿ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ [يوسف : ٨٧] فاليأس من رَوْحه في الدنيا عند النوائب والكربات وذلك من سوء الظن بالله تعالى فهو أبدا خاسر مفتون يتعلق بالأسباب ولا يلجأ إلى ربه ولا يستغيث به ، وإنما ملجؤه خلقه وبهم يستغيث وبالحيل التي وضعت ، وقلبه منقطع عن الله متعلق بخلقته ، وكذلك القانط من رحمته قلبه متعلق بالجهد من الأعمال طالبا للنجاة بها فإذا فكر في ذنوبه ألقى يديه إلى التهلكة ورفض العمل .
وروي عن الحسن أنه سئل عن القنوط فقال : ترك فرائض الله في السر . معناه [١/ ١٣] أنه إذا تراكت عليه الذنوب أيس من نفسه فرفض الكل وقال : قد استوجبت النار .

وقد كان وقع عندي بعض من رزقه الله الإنابة فجعل يصوم ، فقلت له : ما هذا؟ قال : صوم شهر رمضان ، قلت له : أولم تكن تصومه؟ قال : لا ، قلت : لم؟ قال : كان أصحابي لا يصومونه ، قلت : وهم في الكورة معنا؟ قال : نعم ، قلت : وما حملهم على ذلك؟ قال : كانوا يقولون : عملنا هذه الأعمال من سفك الدماء وأخذ الأموال وسائر المعاصي فما يغني عنا الصوم والصلاة ، وكانوا لا يصومون رمضان

(١) في (ص) " جاهل بالله فبعد " .

ولا يصلون المكتوبات إلا على أعين الناس ، يقولون : قد استوجبنا النار ، فقلت : هؤلاء قوم قد ضرب الله على قلوبهم بالسخط ففطنوا من رحمته .

٥١. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثني هشام بن خالد الدمشقي قال : حدثنا عبد الله بن صالح - كاتب الليث - قال : حدثني سليمان بن هرم عن محمد بن المنكدر عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما قال : خرج إلينا رسول الله ﷺ فقال : " خرج من عندي خليلي جبريل عليه السلام آنفا فقال لي : يا محمد والذي بعثك بالحق إن لله لعبدا من عباده عبد الله خمسمائة سنة على رأس جبل في البحر عرضه وطوله ثلاثون ذراعا في ثلاثين ذراعا والبحر محيط به أربعة آلاف فرسخ من كل ناحية وأخرج له عينا بعرض الإصبع تنبض بماء عذب فيستقع في أسفل ذلك الجبل وشجرة رمانة تخرج كل ليلة رمانة فتغذيه يوما ، فإذا أمسى نزل فأصاب من الوضوء وأخذ تلك الرمانة فأكلها ثم قام لصلاته فسأل ربه عز وجل عند وقت الأجل أن يقبضه ساجدا وأن لا يجعل للأرض ولا شيء عليه يفسده عليه سيلا حتى يبعثه ساجدا ، ففعل ذلك ، فنحن نمر به إذا هبطنا وإذا عرجنا ونجد في العلم أنه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي الله تبارك اسمه فيقول الرب : أدخلوا عبيد الجنة برحمتي ، فيقول : بل بعملي يا رب ، فيقول : أدخلوا عبيد الجنة برحمتي ، فيقول : بل بعملي يا رب ، فيقول للملائكة : قايسوا بنعمي عليه وبعمله فتوجد نعمة البصر قد أحاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت نعم الجسد فضلا عليه فيقول : أدخلوا عبيد النار ، فينادي : يا رب برحمتك أدخلني الجنة ، فيقول : ردوه ، فيوقف بين يديه فيقول : يا عبيد ، من خلقك ولم تك شيئا؟ فيقول : [١/ ١٣/ب] أنت يا رب ، فيقول : أفكان ذلك من قبلك أم برحمتي؟ فيقول : بل برحمتك فيقول : من قواك لعبادة خمسمائة سنة؟ فيقول : أنت يا رب ، فيقول : من أنزلك في جبل وسط اللجة وأخرج الماء العذب من الماء المالح ، وأخرج لك كل ليلة رمانة وإنما تخرج الشجرة ، في السنة مرة ، وسألتني أن أقبضك ساجدا ففعلت ذلك بك ، فيقول : أنت يا رب فيقول : فذلك رحمتي وبرحمتي أدخلك الجنة ، أدخلوا عبيد الجنة برحمتي فنعم العبد كنت يا عبيد ، إنما الأشياء برحمة الله " .

٥٢. حدثنا أحمد بن مرة قال : حدثنا عبد الله بن صالح قال : حدثني سليمان بن هرم - في مجلس الليث بن سعد - عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن

رسول الله ﷺ بمثله .

قال : فالجميل^(١) بالله وتدبيره في خلقه أدى هذه الطبقة إلى مثل هذه الأشياء .
 ٥٣. حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " أنه ليس أحد منكم ينجيه عمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه برحمة " .
 قال : فهذا الذي سأل رسول الله ﷺ فقال : ولا أنت كان في عمى من هذا الأمر أفلا يعلم أن الله منّ عليه بالنبوة ومنّ عليه بشرح الصدر ، أفلا يعلم أن المنّة من الرحمة ، فإنما ينجيه يوم القيامة بتلك الرحمة ، وهل خرجت الأعمال من الأركان إلا بتوفيقه ، وهل كان له التوفيق إلا بالرحمة ، وذلك قوله عز وجل : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ .



(١) كذا بالأصل .

الأصل الثامن

٥٤. الحسن بن محمد الزعفراني قال : حدثنا سعيد بن زكريا المدائني عن سالم أبي الفيض قال : حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما " أن رسول الله ﷺ كان إذا أشفق من الحاجة أن ينساها جعل في يده خيطا يذكره أو ليذكرها " .

٥٥. حدثني أبي رحمه الله قال : حدثنا الفضيل بن الفضل الكوفي قال : حدثنا سالم بن عبد الأعلى الأودي قال : حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ [١/١٤/أ] بمثله . ولم يرفعه الأودي .

٥٦. علي بن خشرم قال : حدثنا سعيد بن محمد الرزاق ^(١) . عن سالم بن عبد الأعلى الأودي قال : حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ بمثله .

٥٧. [حدثنا أبو الخطاب . . . ^(٢) قال : حدثنا سهل بن حماد قال : حدثنا سالم بن عبد الأعلى عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ بمثله] ^(٣) .

قال أبو عبد الله :

الذكر والنسيان من الله ، إذا شاء ذكره وإذا شاء أنساه ، وربط الخيط سبب من الأسباب لأنه نصب العين فإذا رآه ذكر ما نسي فهذا سبب موضوع دبره رب العالمين لعباده كسائر الأسباب ؛ تحرز الأشياء بالأبواب والأقفال والحراس ، ويستشفى من الأسقام بالأدوية ، وتقبض الأرزاق والأقوات بالطلب ، وكل أمر بحيلة وسبب ، والأرض تخرج نباتها بالماء وهذا تدبيره في عباده ، والخيط والذكر والشفاء وإيصال الأرزاق كل ذلك بيده يجريها على الأسباب فأهل اليقين لا يضرهم الأسباب وهم الأنبياء والأولياء يمضون عليها فيحترزون ويحترفون ويحتالون ويتداوون لأنه تدبير الله كذا دبر لعباده أن يجري أمورهم على الأسباب امتحانا منه لهم لينظر من يتعلق قلبه بالأسباب فتصير فتنة عليه ، ومن يتخلى منه ^(٤) فيكون مع ولي الأسباب وخالقها

(١) كذا بالمخطوطتين ، ولم أقف له على ترجمة .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٤) في (ص) " منها " .

فيسلم من فتنها الأسباب لأن الأسباب لا تملكه ، فإنهم في الجملة كلهم قد آمنوا واعترفوا بأن الأشياء كلها من الله تعالى ثم صاروا على ضربين فضرب منهم توالى على قلوبهم الغفلات وركدت أشغال الشهوات وظلمتها على قلوبهم فحجبته عن الانتباه فصاروا كالنيام والسكرارى عن رؤية هذا وذكره ، فإذا ذكروا فإذا انبهوا انتبهوا ثم عادوا إلى رقدهم وغفلتهم فصار ذلك لهم كالخبر .

والآخرون هم أهل اليقين قد خرجوا ييقينهم من الغفلة ، والذكر على قلوبهم دائم والأمور لهم معاناة كيف يجربها وكيف يدبرها فليس الخبر كالمعاينة ، فإن استعملوا الأسباب لم تضرهم فكذلك هذا الخيط لما ربطه صار نصب عينه علامة إذا وقع بصره عليه ذكر ما نسي ثم لا يحجبه ذلك الخيط عن صنع الله تعالى ، إنه هو الذي ذكره بهذا الخيط ، وحين ربطه [١٤/١ ب] لم يطمئن إلى الخيط ولم يركن ركون أهل الغفلة بل ربطه ابتغاء موافقة تدبير الله الذي وضعه الله لعباده وكذلك تداويه من أسقامه وطلبه لمعاشه وأخذة الجنة في الحرب وحفره الخندق من أجل العدو وظاهر يوم أحد بين درعين فلا تظن به ﷺ أنه مال إلى شيء من الأسباب غفلة مقدار طرفة عين فتصير الله الأسباب محنة للعباد ليميز الخبيث من الطيب . قال الله تبارك اسمه ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ ۖ ﴾ [آل عمران : ١٧٩] .



الأصل التاسع

٥٨. حدثنا الحسن بن علي العجلي قال : حدثنا عمرو بن محمد العنقزي قال : حدثنا عبد الله بن إدريس عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " اهتز العرش لموت سعد بن معاذ رضي الله عنه " .

٥٩. حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن أبيه عن جده عن عائشة عن أسيد بن حضير قال : قال رسول الله ﷺ : " اهتز العرش لوفاة سعد بن معاذ رضي الله عنه " .
قال أبو عبد الله :

فتأول ناس في هذا فقالوا : العرش سريره الذي حملوه عليه واحتجوا بحديث روه عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه تأوله هكذا .

٦٠. حدثنا الجارود قال : حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر رضي عنهما قال : ذكر يوما عنده حديث سعد أن العرش اهتز لحب الله لقاء سعد ، فقال ابن عمر : " إن العرش ليس يهتز لموت أحد ولكنه سريره الذي حمل عليه " .

قال : فهذا مبلغ ابن عمر رضي الله عنهما من علم ما ألقى إليه من ذلك وفوق كل ذي علم عليم ، وأحسب ابن عمر قصد بما دفع من ذلك تعظيما للعرش فهاب هذه الكلمة إذ كان العرش أعلا صفوته وخلقه ومنظره الأعلى وموضع تسييحه ومظهر ملكه ومبدأ وحيه ومحل قربه ولم ينسب شيئا من خلقه كنسبته فقال : ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾ كما قال وذو العزة ذو الجلال وذو الكبرياء وذو القدرة وذو العظمة [١٥ / ١] وذو البهاء وذو الرحمة وذو الملك ولم يجز أن يقال ذو السموات وذو الأرض وذو الكرسي وذو اللوح فلم تعط كلمة " ذو " من جميع خلقه إلا للعرش فقط للقرب و " ذو " كلمة لحق واتصال وظهور ومبدأ ، فكان ابن عمر رضي الله عنه لحظ إلى هذه الناحية فدفع أن يكون يهتز لموت أحد ، وأما سائر العلماء فلا نعلمهم دفعوا هذا القول فإن للمؤمن عند الله تعالى مراتب ، قد أتت بها الأنبياء من عند الله تعالى تنزيلا ، منها قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وقوله : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [محمد : ١١] وقوله ﴿ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ [الحج : ٧٨] وقوله ﴿ هُوَ سَمَنُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا ﴾ [الحج : ٧٨]

وقوله ﴿ هُوَ اجْتَبَيْكُمْ ﴾ [الحج : ٧٨] وقوله ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ نَحْيَتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٤٣-٤٤] وقوله ﴿ وَنَسِرَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٤٧] وقوله ﴿ فَنَسِرَ عِبَادُ ﴾ وبشر عبادي ﴿ وقوله ﴿ نَجَى عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الحجر : ٤٩] وقوله ﴿ إِنَّكَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [البينة : ٧] وقوله ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلَىٰ آلَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس : ٦٢] وقوله ﴿ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ ثَوْرُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَإِخْتِامُهُمْ بِشَرْبِهِمْ يَوْمَ جَنَّتٌ ﴾ [الحديد : ١٢] وقوله ﴿ وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ﴾ [الحديد : ٢١] وقوله ﴿ قُلْ إِنْ أَلْهَدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] ثم قال ﴿ قُلْ إِنْ أَلْفَضَلُ يَدِيَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ يَخْصُصُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٣-٧٤] وقوله ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ [آل عمران : ١٦٤] وقال ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ [النور : ٣٥] وقوله ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ [الفرقان : ٦٣] ثم قال ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ [الإنسان : ٥] فذكر قصتهم إلى آخرها وقوله ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّةٌ عَلَى الْكُفَّارِ ﴾ [الفتح : ٢٩] وقوله ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [التوبة : ٧٢] ومنها قوله ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتَىٰ ذِكْرُكَ أَكْبَرُ ﴾ [يونس : ٢٦]

وقوله ﴿ وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ فمن تخص كرامة الله لهذا المؤمن [١٥/ب] ووجه له وعظم محله عنده وجعلهم جيرانه وزواره ورفع الحجاب فيما بينه وبينهم للتجلى وفيما جاءت به الأخبار ما لو تفكر في هذا وفي الأخبار ذو لب علم أن غير مستنكر ولا مدفوع منها " أن المؤمن أكرم على الله من الملائكة المقربين " ، ومنها " المؤمن أعظم حرمة عند الله من الكعبة " ومنها قول معاذ بن جبل رضى الله عنه " إن المتقين في الجنة لا يستتر الرب منهم ولا يحتجب "

ومنها ما جاء في شأن الزيارة في الأخبار ووضع المنابر والأسرة والكراسي لهم على مراتبهم في مجلس العجبار جل جلاله .

فروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا يبقى أحد يوم القيامة في ذلك المجلس إلا

حاضره الله تعالى محاضرة حتى أنه ليقول : يا فلان أتذكر غدرتك يوم كذا وكذا؟ فيقول : أولم تغفرها لي ؟ فيقول بلى " .

٦١. حدثنا بذلك الفضل بن محمد قال : حدثنا محمد بن المصفي الحمصي قال : حدثنا

سويد بن عبد العزيز قال : حدثنا الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن المسيب قال : لقيني أبو هريرة رضي الله عنه فحدثني بذلك ، قال : وأخبرني بذلك رسول الله ﷺ .

٦٢. حدثنا محمد بن محمد بن حسين قال : حدثنا إسحاق بن المنذر قال : أخبرنا الفرات ابن

السائب قال : حدثنا مكحول عن أبي هريرة وأبي الدرداء رضي الله عنهما قالا : قال رسول الله ﷺ : " إن في بيوت ^(١) المؤمنين لمصابيح إلى العرش يعرفها مقربو الملائكة

من السموات السبع يقولون : هذا النور من بيوتات المؤمنين التي يتلى فيها القرآن " . فإذا كان نور المؤمن هناك في نور العرش مستبيناً حتى يعرفه مقربو الملائكة فليس هذا إلا لأمر عظيم واعتبر بهذا في الدنيا ، أي نور يكون هذا حتى يستبين في نور الشمس في الدنيا فإذا كان هذا هكذا فكيف النور الذي يستبين في نور العرش هناك .

٦٣. حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا ابن نمير عن موسى الطحان عن عون بن عبد الله عن

أبيه أو أخيه عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن ما تذكرون من جلال الله من تسبيحه وتحميده وتكبيره وتهليله يتعاطفن حول العرش لهن دوي كدوي النحل به يذكرن لصاحبهن ، أفلا يحب أحدكم أن لا يزال له عند الرحمن شيء يذكر به " . [١٦/١] وقد جاءت أحاديث في شأن سعد ما يكف عن التأويل فيه .

٦٤. حدثنا هارون بن حاتم الكوفي قال : حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن أبي

سفيان عن جابر قال :

" اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ ، لما مات سعد نزل جبريل فقال : يا محمد رجل من أمتك اهتز له العرش ، فخرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فإذا امرأة في المسجد فقالت : يا رسول الله إن سعد بن معاذ قد مات فشهد رسول الله ﷺ جنازته فجلس على القبر فقال : لا إله إلا الله سبحانه الله ، ثم قال : هذا العبد الصالح لقد ضيق عليه قبره حتى خشيت أن لا يوسع عليه ثم وسع عليه " .

(١) في (ص) " لبيوتات " .

٦٥- حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني قال : حدثنا عبد الوهاب بن عطاء قال : حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : " افتخر الحيان من الأنصار ؛ الأوس والخزرج . فقالت الأوس : منا غسيل الملائكة حنظلة ابن الراهب ، ومنا من اهتز لموته عرش الرحمن سعد بن معاذ ، ومنا من حمته الدبر عاصم بن ثابت بن الأفلح ^(١) ، ومنا من أجيّزت شهادته بشهادة رجلين خزيمة بن ثابت . فقالت الخزرج : منا أربعة جمعوا القرآن لم يجمعه أحد غيرهم زيد بن ثابت وأبو زيد وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل رضوان الله عليهم أجمعين " .

٦٦- حدثنا نصر بن يحيى قال : حدثنا محمد بن يعلى السلمى عن محمد بن عمرو بن علقمة عن يحيى بن مرار بن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن الحسن البصرى قال : قال قال رسول الله ﷺ : " لقد اهتز عرش الرحمن لوفاة سعد بن معاذ فرحا به فرحا به فرحا به " .

فقد كشف عن معنى اهتزازة أنه الفرح للقاءه ، وإذا كان العبد يفرح خالق العرش بلقاءه ففرح العرش يدق في جنب فرح خالقه .



(١) كذا في الأصل وفي كتب التراجم [عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح]

الأصل العاشر

٦٧. حدثنا حميد بن ربيع اللخمي قال : حدثنا محمد بن حميد عن معمر عن أيوب وكثير بن كثير بن المطلب - يزيد أحدهما على الآخر - عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم ، أو قال : لو لم تغرف الماء لكانت زمزم عينا معينا " .

قال أبو عبد الله :

ينبئك أن الحرص داخل بالفساد على الأشياء لأن الحرص من النهمة ، وخلق الله هذا الآدمي في غيب منه فقيرا محتاجا مضطرا ، فهو [١٦/١ ب] ينتظر الأسباب ويطلبها ويحرص عليها وهو معترف على حد الإيمان به أنه هو الذي يجريها ويوصلها إليه على أيدي الأسباب ثم تأخذ الحيرة والعجلة التي ركبت فيه ، هذا لأهل اليقين كائن ، وأهل الغفلة مفتونون فيها يعصونه ويضيعون حدود الله خالق الأسباب فأدرك أم إسماعيل ما يدرك الآدميين من هول الغربة والوحشة في تلك المفازة والعطش الذي حل بابنها وكرهها شأن ذلك حتى أخذت تعدو هكذا وهكذا في طلب الماء تستغيث ، فلما جاءها الغياث لم تنفك من العجلة التي ركبت في الآدمي ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ فاغترفت فأحرزته في وعائها فانقطع المدد فأخبر رسول الله ﷺ أنها لو اطمأنت في ذلك الوقت إلى من أجرى لها ذلك لكفيت عن الاغتراف والإحراز في الوعاء ، فجرت وبقيت جارية إلى يومنا هذا ولكنها لما عاينت الماء اهتشت النفس إليه للحاجة والضرورة التي قد كانت حلت بها فشغلت بالموجود عن الذي أوجده حتى حملتها النفس على الاحتراز لتطمئن به ، وهو قول سلمان رضي الله عنه حيث رؤي يحمل جرaba ، فقيل له : ما هذا يا أبا عبد الله؟ قال : إن النفس إذا أحرزت رزقها اطمأنت ، فهذا عمل النفس ليس عمل القلب ، فإن القلب موقن أن الرزق هو الذي يوصله الله تعالى إليه في وقته ، والنفس في عماها وظلمتها تزعم أن الرزق هو الذي توعيه في جرابها فصاحبها في بلاء من وسوستها وتقاضيتها ، فإذا أراد صاحبه أن يتخلص منها حتى لا توسوسه ويفرغ قلبه من وسوستها أسعفها بذلك ، كما فعل سلمان رضي الله عنه فتطمئن إلى ذلك وتكبر ، ويفرغ القلب ويستريح من تقاضيتها ، ومما تورده عليه في هذا الباب

فيهئ الله له المكتوب في اللوح من غير ذلك الذي هبأه في جرابه حتى يتبين له كذبه وجهله وإذا الذي وعاه سلط عليه غيره حتى أخذه فصار الذي وعاه رزق غيره فمن أحرز ذلك فإنما فعله لطمأنينة نفسه وقرارها ليفرغ قلبه لله من وسواسها ، وهذا فعل يدخل فيه نقص على أهل التوكل ، والأنبياء والأولياء العارفون في خلو من هذا لأن الشهوات منهم قد ماتت فالنفس قد اطمأنت بخالقها ، والقلوب منهم قد حييت [١] / ١٧ [أ] بالله تعالى ، والصدور منهم قد أشرقت بنور الله ، والأركان منهم قد خشعت لله ، فسواء عليهم أحرزوا أو لم يحرزوا ، فإن أحرزوا فليس ذلك منهم إحرزا إنما هو شيء قد ائتمنوا عليه فأخذوه من الله بأمانة وقفوها على نواب الحق فما دمار بأيديهم من الدنيا فهي موقوفة ينتظرون نواب الحق قد ملئت قلوبهم من عظمة الله وجلاله فلم يبق للدنيا بما فيها موضع رأس إبرة يحل حلاوتها وشهوتها ولذتها هنالك ، فقد ارتفعت فكر شأن الأرزاق والمعاش عن قلوبهم وتعلقت نفوسهم بقلوبهم وتعلقت قلوبهم بخالق الأرزاق وعالم التدبير ، وقالوا : حسبنا الله ، فخرجت هذه الكلمة منهم من قلب حي بالله على بصيرة من النفس فلم يبق في صدورهم اختلاج ولا تنازع ولا ريب واستقرت الأركان ، فمتى ما^(١) وقع بأيديهم شيء من الدنيا لم يجسوها لأنفسهم ، وعدوها أمانة قد ائتمنهم الله عليها كما قال رسول الله ﷺ : إنما أنا خازن أقسم والله يعطي فأنا أبو القاسم أقسم والله يعطي .

٦٨- حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال : " كان رسول الله ﷺ لا يدخر شيئا لغد " .

٦٩- حدثنا أحمد بن رشيد بن خثيم الهلالي قال : حدثني عمي أبو معمر سعيد بن خثيم قال : حدثني محمد بن النضر الملائي قال : كنت عند الحجاج وعنده أنس رضي الله عنه فقال : " كنت خادم رسول الله ﷺ عشر سنين فأهدي له طيران فتعشى بأحدهما وخبأت له أم أيمن الآخر ، فلما أصبح قال : يا أم أيمن هل عندك من غداء؟ قالت : أحد الطيرين ، قال : يا أم أيمن أما علمت أن أخي عيسى عليه السلام كان لا يخبأ عشاء لغداء ولا غداء لعشاء ، يأكل من ورق الشجر ويشرب من ماء المطر ، يلبس المسوح

(١) كذا بالأصل ولعلها زائدة .

وبييت حيث يمسي ، ويقول : يأتي كل يوم برزقه ، قالت : يا رسول الله لا أخبأ لك شيئاً بعدها أبداً " .

٧٠. حدثنا محمد بن عمر بن الوليد الكندي قال : حدثنا مفضل بن صالح عن الأعمش عن طلحة اليامي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : " أطعمنا يا بلال ، قال : ما عندي إلا صبر من تمر خباته لك ، فقال : أما تخشى أن يخسف الله به في نار جهنم ، أنفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش [١٧/١ب] إقلالا " .

٧١. حدثنا أبو غسان عن قيس بن أبي حصين عن (١) مسروق عن ابن مسعود بمثله .
وخبات أم سلمة فدره ، أي قطعة من لحم لرسول الله ﷺ فوضعت في كوة ، فلما دخل رسول الله ﷺ قربته إليه فإذا هي قطعة كدانة أو حجر فلما رآه رسول الله ﷺ قال : هل سأل بالباب سائل؟ قالت : نعم ، قال : فمن أجل ذلك ، أو كما قال .

٧٢. حدثنا علي بن سعيد المسروقي وعلى بن حجر قالا (٢) : حدثنا ابن المبارك عن حيوة ابن شريح عن بكر بن عمرو عن عبد الله بن هبيرة عن أبي تميمة الجيثاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا " . وقال تعالى في تنزيله ﴿ وَكَأَنَّمِنْ دَائِبَةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا ﴾ [العنكبوت : ٦٠] ثم قال ﴿ وَإِيَّاكُمْ ﴾ فأخبر أن الدواب لا تحمل رزقها وأن المتوكل يُرزق كما يرزق الطير .
قال له قائل فإن رسول الله ﷺ أدخل قوت سنة لعياله وقد تواترت الأخبار بذلك من فعله .

قال له : ليس الإدخال من الادخار في شيء إنما قسم رسول الله ﷺ خير مما أفاء الله عليه فأدخل لعياله من الخمس قوتهم ، وكذلك من فيء قريظة والنضير ، وتلك أمانة ائتمنه الله عليها وسلطه على ذلك وقسمها وصرفها في نوائب الحق ، والقلب منه خال ، ملك من الملوك غني بالله ، حر من الأحرار ، فماذا ضره وهل كان سبيل ذلك المال الذي أوتي إلا هكذا أن يصرفه في نوائب الحق فصرفه في

(١) في (ص) " بن " والمثبت الصواب .

(٢) في (ص) " قال " وما أثبتناه الجادة .

الكراع والسلاح وفي ذوي الحاجات من الأبعد فما باله يحرم عياله ، فلم ^(١) يجثك في الخبر أنه أدخل قوت سنة لنفسه إنما ذلك لعياله وعياله كسائر الناس ولا يحمل عياله ما لا يطيقونه وإنما يطيق هذا الأنبياء والأولياء وأهل اليقين الذين تقوم بهم الأرض ، قد طهرت قلوبهم وتنزهت نفوسهم من تهمة الله ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ حيث قال له ذلك الرجل : قد أكثرت علي فأوصني بوصية قصيرة ، قال : اذهب لا تتهم الله على نفسك .

فأهل اليقين فوضوا أمرهم إلى الله عز وجل وخلت قلوبهم [١٨/١] من فكر التدبير لأنفسهم من جميع أمورهم وأحوالهم فزالته التهمة عنهم .

وقد كان رسول الله ﷺ إذا وقعت الأموال بيده يصرفها في الكراع والسلاح لحاجتهم في ذلك الوقت إلى ذلك ، فكان يرفع مقدار قوت نسائه ليعلم ما يبقى هنالك فيصرفه في هذه الوجوه فكان الذي يدخره رسول الله ﷺ إنما يخزنه على نوائب الحق فلا يضره خزنه وإنما يضر الذي خزنه لنفسه ، فكذلك الذي ادخره .

وقد أمر الله تعالى بحرز الأموال وحفظها فقال تعالى ﴿ وَلَا تَوَلَّوْا أَسْفَهَاءَ أَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا ﴾ فإذا أحرزه وإنما يحزره لما ينوب من حقوق الله تعالى حتى يصرفه فيه فهو مأجور فيه وخازن من خزانته ، وإذا أحرزه ليتخذ عدة لنوائب نفسه ودينه فهو في نقص وإدبار وخذلان من الله تعالى ومستول غدا عن كل درهم من أين ولم وفي أين . فليس في إدخال رسول الله ﷺ قوت سنة لعياله علينا دخل فيما قلناه ، فإنه كان خازنا ، فلما وقع بيده قسم لعياله مثل ما كان يقسم لغيرهم فإنه إحدى نوائب الحق . . . ^(٢) أنه كائن أن نفوس أزواجه كانت لا تطمئن إلا على الإحراز فلم يكلفهن ما ليس ذلك لهن مقام ، وإنما زجر بلالا في حديثه لأنه قال : خباته لك يا رسول الله ، فقال : أما خفت أن يخسف الله به في نار جهنم ، كما صنعت أم سلمة فصارت بضعة اللحم قلدة حجر لأنه خبات له ، والحديث الذي جاء أنه قال لأم أيمن ما قال ، كذلك أيضا فإنها قالت : خباته لك ، وكذلك قول أنس كان رسول الله ﷺ لا يدخر شيئا لغد ، فهذا يدل على أنه كان لا

(١) كذا بالأصل .

(٢) مقدار كلمتين مضموسة بالأصل .

يدخر لنفسه ، فأما عياله فقد كان يبعث إليهم مما يبقى عندهم أياما .
 فأما فعل أم إسماعيل فإنها كانت في حال ضرورة فلما زالت الضرورة أخذتها عجلة
 النفس التي ركبت في الآدمي فجعلته في الوعاء فاستقر وامتنع ما ظهر لانقطاع المدد ،
 وإنما كان ذلك بدؤه من الكرام فلو تلقاه كرم الآدمية لكان شكرا ، والشاكر يستحق
 مزيدا وكان يجري فلا ينقطع المدد ، ولكنه تلقاه لؤم النفس فإن النفس لثيمة فتراجع
 الكرم وأعرض [ب/١٨/١] موليا لما لم يجد له قابلا يحسن قبوله ، وكانت تلك
 عين سوغ الله لها مخرجها من الجنة كرما إلى تلك البقعة من دار الدنيا وبعث جبريل
 عليه السلام فكانت منه هزمة بعقبه فاتباع الماء فكان ذلك من كرم ربنا ، عاملها على
 بُغيّتها وسالمتها فكان اللائق بهذا الفعل أن تأخذ منها حاجتها على تودة وأناة وسعة
 صدر وحياء وتكرم وتعفف ، وتذر ما بقي بين يدي من أجراه حتى تنظر ما يدبر فيه
 فلما عجلت وأخذت تدبر لنفسها فعلت فعلا غير لائق بكرم ربنا علينا ، ومثال ذلك
 في الآدميين فيما بينهم موجود ، فلو أن ملكا من ملوك الدنيا نظر إليك في وقت
 حاجتك إلى شيء فرحمك كأنه رآك جائعا فهيا لك مائدة عليها ألوان الطعام لتأخذ
 منها حاجتك فجعلت تأكل لقمة وتضع لقمة تحت المائدة تخزنها لنفسك ألم يكن^(١)
 ولو نظر إليك في وقت حاجتك إلى كسوتك ففتح عليك باب خزانته لتكتسي منها
 فرفعت منها كسوتك ثم مددت يدك بالعجلة والحرص إلى أثواب لتخزنها في بيتك
 وخزانتك أليس ذلك مما يضعك عنده ، وأريته نفسك من عندك أنك اتهمته على
 نفسك ، وأنت إذا نطقت قلت : أنت خير لي من نفسي ، ألم يكن يضع ذلك القول
 منك على الهذيان ويقول في نفسه : فإن كنت أنا خيرا لك من نفسك فما الذي حملك
 على أن مددت يدك إلى ما لا تحتاج إليه من الفضول تريد أن تخزنه لنفسك دوني فإذا
 كان هذا سمجا قبيحا عند ملوك الدنيا مثل هذه المعاملة فكيف بمن يعامل رب العالمين
 بمثل هذا ، فكلما أعطاك شيئا من الدنيا فتناولته على غير حد الأمانة فأنت في هذا اللؤم
 إلى القرن القادم حتى تأخذه على سبيل أنه ماله ائتمنك عليه لتصرفه في نوائب حقوقه .
 فأول حقوقه نفسك وعيالك ثم أرحامك وجيرانك ثم نوائب الحق التي تنوبك واحد

على أثر واحد ، وهو قول رسول الله ﷺ حيث سئل فقيل : " يا رسول الله إني أصبت دينارا؟ قال : أنفقه على نفسك ، قال : أصبت آخر؟ فلم يزل يقول : أصبت آخر ، وهو يأمره بصرفه في وجه حتى كان في السابعة قال : أصبت آخر؟ [١٩/١]] قال : أنفقه في سبيل الله ، وذلك أخسهن وأدناهن أجرا " . رواه سعيد المقبري عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ .

٧٣. حدثنا بذلك صالح بن محمد قال : حدثنا القاسم العمرى عن محمد بن حميد موالى آل مخرمه عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عن رسول ﷺ ، بمثله .
فإذا تناولته على طمع أو حرص أو شره ، صارت عليك فتنة وكنت تناولته لغير الله وأنت بطل في عمرك فأحرازك وادخارك لؤم وعيب ودناءة وظلمة تعود على القلب ودنس على الفؤاد وسقم في الإيمان وسم في الطاعات .
[ولذلك قال رسول الله ﷺ : يا سلمان قل : اللهم إني أسألك صحة في إيمان] (١) .
فهل يأمره بسؤال الصحة في الإيمان إلا من سقم ؟ لأنه رأى في سلمان ما قال إن النفس إذا أحرزت رزقها اطمأنت ، فمن كانت نفسه مطمئنة بالأحوال فهكذا سبيله وشأنه ، ومن كانت نفسه مطمئنة بربه فلو أعطى الدنيا كلها لم يلتفت إليها وكانت عيناه إلى ربه وسكونه إليه ، وكان فعل أبى بكر رضى الله عنه يدل على أنه ممن هو بهذا موصوف .

وروي لنا أن أباً بكر رضى الله عنه تلا هذه الآية بين يدي رسول الله ﷺ ﴿ يَتَأَيَّنَهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴾ أَرْجَىٰ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً ﴿ [الفجر : ٢٧-٢٨] فقال : ما أحسن هذا يا رسول الله فقال : " يا أباً بكر أما أن الملك سيقولها لك عند الموت " .

٧٤. حدثنا بذلك عمر بن أبى عمر قال : حدثنا على بن بحر عن سويد بن عبد العزيز عن ثابت بن عجلان عن سليم بن أبى عامر قال : سمعت أباً بكر الصديق رضى الله عنه يقول : قرئت عند رسول الله ﷺ هذه الآية فذكر الحديث إلى آخره مثله .
فهذه نفس رضىت عن الله بجميع ما دبر لها من المحبوب والمكروه لأنها لذت

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

بجوار الله تعالى وقربه ، فلهت^(١) عن لذاتها الدنيوية فرضي الله عنها وبشرت عند الموت بذلك .

وأما قوله : " لكنت زمزم عينا معينا " أي : مرثيا ظاهرا تجري ، فالمعين الذي تعين بالعيون ، معناه : أنه لا تركد ، ولكن يجري حتى يعاينوه فبقي عينا وليس بمعين لفعل أم إسماعيل رحمة الله عليها . [١٩ / ب] .



(١) هذا ما استظهرته من (ص) و(د) .

الأصل الحادي عشر

٧٥. حدثنا نصر بن على الحذامى قال : أخبرنى عكرمة بن خالد بن سلمة المخزومى قال : سمعت أبى يقول : سمعت ابن عمر^(١) رضى الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول " لا تضربوا الرقيق فإنكم لا تدرون ما توافقون " . قال أبو عبد الله رحمة الله عليه :

فالضرب أصله تأديب ، وقد نذب الله العباد إلى تأديب أهلهم فقال : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [التحریم : ٦] فوقابتك نفسك وأهلك أن تعظها وتنصحها وترجرها عن عمل يوردها النار وتقيم أودهم بأنواع الأدب ، فمن الأدب الموعظة ومن الأدب الوعيد ومن الأدب الضرب وحبس المنافع ومن الأدب الرفق والعطية والتوال والبر فإن ذلك ربما كان أذى لهم من الوعيد والضرب ، وبين النفوس تفاوت ، فنفس تضرع وتخضع لك بالبر والعطية والرفق فهي^(٢) نفس كريمة . ونفس تضرع وتخضع بالغلظة والشدّة والعنف عليها فهي لثيمة ، فلو حملت هذا على تلك النفس لأفسدتها ولو حملت هذا على النفس الأخرى لأفسدتها وقد جعل الله تعالى الحدود أدبا لعباده ومزجرة للآخرين وموعظة للمتقين ومن دون الحدود تعزيرا على قدر ما يأتون من المنكر فأدب الأحرار إلى السلطان وأدب الممالك والعبيد والأولاد إلى السادات والآباء وهذا كله داخل في قوله : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ فإذا أدبه قومه ، وإذا قومه فقد وقاه النار ؛ لأن في الأدب قمع النفس الأمانة بالسوء والنار دار الأعداء والجنة دار الأولياء وهم الموحدون وجعل ممر الموحدين إلى الجنة على النار فقال : ﴿ وَإِنْ يَنْكُرْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ ثُمَّ تَنَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَزَلَ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا ﴿ [مريم : ٧١-٧٢] فوعد النجاة للمتقين ، وحذر الموحدين وجعل خير ممرهم عليها وعيدا هائلا عظيما شأنه يذهل النفوس وتجمد الشهوات ، والآدب^(٣) غذا النفوس وتربيتها للأخرة .

(١) في (ص) " عمر " والمثبت من (د ، ط) .

(٢) في (ص) " فهو " .

(٣) في (ص) " فالآداب " .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لأن يؤدب أحدكم ولده خير له من أن يتصدق كل يوم بنصف صاع " .

٧٦. حدثنا بذلك صالح بن عبد الله قال : حدثنا [٢٠/١] يحيى بن يعلى الأسلمى عن

ناصح المحملى عن سماك عن جابر بن سمرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ .

٧٧. وحدثنا نصر بن على الحذامى ومحمد بن موسى القرشى^(١) قالا : حدثنا عامر بن أبى

عامر الغراز قال : حدثنا أيوب بن موسى الحرشى عن أبيه عن جده قال : قال ﷺ :

" ما نحل والد ولدا أفضل من أدب حسن " .

وقد أشار رسول الله ﷺ إلى ضرب الرقيق إذا زنوا فقال : " إذا زنت أمة أحدكم

فليجلدها ثم إذا زنت فليجلدها " .

٧٨. حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله

عتبة عن أبى هريرة رضى الله عنه وزيد بن خالد الجهنى رضى الله عنه عن رسول ﷺ

بمثله .

فالحدود والتعزير لمكانهما على الأحرار والرقيق .

وأما قول رسول الله ﷺ : " لاتضربوا الرقيق " فخلق أن يكون إنما نهى عن

ضربهم على غضب المولى لنفسه على نفع أو ضرر لا لله ، فأما إذا ضربه تأديبا ليقومه

لثلا يعصى الله في أموره ولثلا يعصى المولى في أموره اللازمة له فإن عصيانه

وتضييع أموره معصية لله فذاك مما يجب عليه وهو داخل في قوله تعالى : ﴿ قُوا

أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ فالعبيد والإماء من الأهلين ، وإنما حذرهم رسول الله ﷺ فيما

نرى أن يضرب فى نفع أو ضرر فإن قليلا من الناس من يتمالك هناك حتى يكون ضربه

لله لا لنفسه إلا أهل اليقين الذين قد عروا عن خيانة النفوس فهم في قبضة الله به

ينطقون وبه يبطشون فادعهم^(٢) شفاء للصدور بما فيها ومن دونهم من الناس قل ما

يسلمون على ضرب الممالك في ضرر أو نفع إلا وغضبهم لأنفسهم لا لله فإذا ضربوا

فالقصاص قائم فيما بينهم يوم لا يجاوزه ظلم ظالم ولا ظالمة وهو بالمرصاد .

(١) بالمخطوط « الحرشى » والمثبت من الأنساب .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالمخطوط .

٧٩. حدثنا محمد بن مقاتل قال : حدثنا عيسى بن إبراهيم القرشي عن داود بن قيس المدني عن زيد بن أسلم قال : قال رجل : يا رسول الله ما تقول في ضرب المماليك؟ قال : " إن كان ذلك في كنهه وإلا أقيد منكم يوم القيامة ، قيل : يا رسول الله ما تقول في سبهم؟ قال : مثل ذلك ، قالوا : يا رسول الله فإننا نعاقب أولادنا ونسبهم؟ قال : إنهم ليسوا مثل أولادكم إنكم لا تتهمون على أولادكم . "

٨٠. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا أصبغ بن الفرج قال : أخبرني ابن وهب عن مخرمة أخبره عن أبيه عن عبد الله بن رفاعة [٢٠ / ١] ب [ب] رافع الزرقى عن أبيه قال : قال رجل : يا رسول الله كيف ترى ، في رقيقنا أقوام مسلمون يصلون صلاتنا ويصومون صيامنا نضربهم؟ فقال رسول الله ﷺ : " يوزن ذنبهم وعقوبتكم إياهم فإن كانت عقوبتكم أكثر من ذنوبهم أخذوا منكم ، قال : أفرأيت سبنا إياهم؟ قال : يوزن ذنبهم وأذاكم إياهم فإن كان أذاكم أكثر أخذوا منكم ، قال الرجل : ما أسمع عدوا أقرب إليّ منهم . "

فتلا رسول الله ﷺ : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتُمْ بِرُؤُوسِكُمْ بِصِيرَةٍ ﴾ [الفرقان : ٢٠] فقال الرجل : أرايت يا رسول الله ولدي ، أضربهم؟ قال : إنك لا تتهم في ولدك لا تطيب نفسا تشبع وتجوع وتكتسى وتعري . "

٨١. حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا زافر بن سليمان عن إسماعيل بن عياش عن عمر مولى غفرة عن زياد بن أبي زياد قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله إن لي مالا وإن لي خدما وإني أغضب فأعزم وأشتم وأضرب؟ فقال رسول الله ﷺ : " توزن ذنوبه بعقوبتك فإن كانت سواء فلا لك ولا عليك وإن كانت العقوبة أكثر فإنما هو شيء يؤخذ من حسناتك يوم القيامة ، فقال الرجل : أوه أوه يؤخذ من حسناتي؟ أشهدك يا رسول الله أن ممالكى أحرار أنا لا أمسك شيئا يأخذ من حسناتي ، قال : فحسبت ماذا ألم تسمع إلى قول الله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] . قال أبو عبد الله :

فقد كشفت هذه الأحاديث عن الوجهين جميعا ، فكل ضرب للمماليك مما هو لله حداً ، وتعزيز أو تقويم للمماليك يؤدبه لله فهو مأجور ، وقد قال ﷺ " كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته " وكل ضرب إنما ضربه تشهياً لشيء غاظه فالقصاص قائم

فإن كان في ذلك تعد أخذ بالعدوان من حسناته على ما جاء في التنزيل فذكره رسول الله ﷺ ، فحديث ابن عمر رضي الله عنهما " لا تضربوا الرقيق " محمول على أن لا يضربه للتشفي لغيظه فإنه لا يدري ما يوافق الضربة من أعضائه فربما وقعت على عين ففققأها ، وربما وقعت على عضو فكسره ، وربما وقعت على صدر أو خاصرة فقتل فحذرهم أن يضربوا مماليكهم فيحدث منهم حدث يُشرك في دمه ومن أدب لله فمات في ذلك الأدب لم يؤخذ به إذا كان ذلك حداً معلوماً فضربه فلم يجاوز ولم يتعد فيه .

وروي [١/٢١/أ] عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من لاءمكم من رقيقكم فاطعموهم مما تطعمون واكسوهم مما تكتسون وَمَنْ لا فيبعوهم ، ولا تعذبوا خلق الله . فالضرب المحمود ما كان لله والضرب المهجور ما كان للنفس ، والناس في هذا على طبقات فمن كان قلبه لله تعالى أمكنه أن يؤديه في أمر الدنيا والآخرة لله ومن لم يكن قلبه لله تعالى فكان الغالب عليه هواه ونفسه لم يمكنه أن يضربه إلا في أمر الدين فقط حتى يكون لله ، فأما في أمر الدنيا من ضر أو نفع فلا قوام له في تأديبه لأنه إنما يغضب لنفسه ، ألا ترى أنه لما ارتفعت التهمة في شأن الولد ذهب القصاص لأن ذلك لله وذهب نصيب النفس وكذلك اليتيم .

٨٢ حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الجحمانى قال : حدثنا أبو معاوية عن الحجاج عن عبد الملك بن رزين عن بلال رضي الله عنه قال : قال رجل : " يا رسول الله إن في حجري يتيما أفأضربه؟ قال : نعم مما تضرب منه ولدك " .



الأصل الثاني عشر

٨٣ حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن المؤذن قال : حدثنا موسى بن عبد الله بن سعيد الأزدي قال : حدثنا محمد بن زياد الكلبي عن بشر بن الحسين الهلالي عن الزبير ابن عدي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أعط الأجير أجره من قبل أن يجف عرقه "

قال أبو عبد الله رحمة الله عليه :

وذلك أن أجرته عمالة جسده ، وجاء عن رسول الله ﷺ فما يحكي عن الله عز وجل أنه قال : " ثلاثة أنا خصمهم ومن كنت خصمه خصمته : من باع حرًا وأكل ثمنه ، أو ظلم أجيرًا أجره ، أو ظلم امرأة مهرها "

فهؤلاء كلهم أحرار وهي أثمان نفوسهم فخصمهم مالكمهم ، فلذلك أمر بتعجيل أجره ؛ لأنه قد عجل منفعته ومن شأن الباعة إذا سلموا المبيع^(١) قبضوا الثمن عند التسليم فهذا أحق وأولى إذ كان ثمن مهجته لا ثمن سلعته .



(١) سقط من (د) .

الأصل الثالث عشر

٨٤. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا عبد الله بن أبي حسان القيسي عن حسن^(١) بن علي ابن حسين عن أبيه عن الحسين بن علي رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " لا ينبغي لعين مؤمنة ترى أن^(٢) يعصى الله تعالى فلا تنكر عليه " قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالإيمان قد اشتمل على الجوارح السبع اللاتي أخذ عليهن العهد والميثاق واتّمن العبد عليهن ووكّل برعايتهن ومستقره في القلب ، والشهوة في النفس وسلطانها في [١/ ٢١/ ب] الصدر ثم ينادى إلى هذه الجوارح السبع فمن صدّق الإيمان أن يكون سلطان كل جارحة منطقتا بما اشتمل عليه من سلطان الإيمان ، فإذا كان كذلك فقد ملك نفسه فلا يستعمل شهوة بجارحة من الجوارح السبع إلا فيما أذن الله له فيه فإذا رأى غيره قد استعملها فيما لم يأذن به الله أنكره .

والإنكار على ثلاثة منازل : فمنكر بقلبه ولسانه ويده ، ومنكر بقلبه ولسانه ، ومنكر بقلبه .

وروي ذلك عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الجهاد ثلاثة : جهاد باليد واللسان والقلب ، وجهاد باللسان والقلب ، وجهاد بالقلب ، وذلك أضعف الإيمان " فأول ما ذكر^(٣) جهاد اليد ، ثم جهاد اللسان ، ثم جهاد القلب حتى لا ينكر منكر .

٨٥. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم قال : أخبرنا عبد العزيز بن محمد قال : حدثني الحارث بن فضيل عن جعفر بن عبد الله بن الحكم^(٤) عن عبد الرحمن بن مسور بن مخزومة عن أبي رافع رضي الله عنه [مولى رسول الله صلي الله عليه وسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه]^(٥) عن رسول الله ﷺ قال : " ما كان لله نبي

(١) في (د) " حسين " .

(٢) كذا بالأصل ولعل الصواب [من] .

(٣) في (ص) " يكل " .

(٤) في (د) " بن عبد الحكم " .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (ص) .

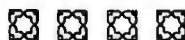
إلا وله حواريون يهدون بهديه ويستنون بسنته ، ثم يكون من بعده خلوف يقولون ، ما لا يفعلون ، ويعملون ما ينكرون ، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك مثقال حبة من الإيمان .
وهو كما وصف رسول الله ﷺ عن شأن بني إسرائيل : إن الملوك لما أحدثت في دينهم الأحداث صار أهل الهدى على ثلاثة فرق : فرقة قاتلت الملوك على دين الله ، وفرقة لم يكن لهم طاقة بقتالهم ولكنهم قاموا في قومهم فذبوا عن دينهم فأخذوا وقتلوا ، وفرقة خرجت من بين أظهرهم فساحت في البراري فنجت هذه الثلاث وهلك سائرهم .
وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : ليس لمؤمن أن يذل نفسه ، قالوا : وكيف يذل نفسه ؟ قال : يتكلف من البلاء ما لا يطيق .

معناه أنه إذا علم أنه إذا غير المنكر على القوي ابتلي به فكف عنه وأنكر بقلبه لأن ما يفسد أكثر مما يصلح .

وروي أن هذه الآية إنما نزلت في شأن هؤلاء قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ [المائدة : ١٠٥] أنها في وقت الفساد وأنه لا يقبل منكر فعندها لا يضررك ضلالتهم .

٨٦ حدثنا محمد بن [٢٢ / ١] أبان الهلالي قال : حدثنا أيوب بن سويد الرملی قال : حدثنا هبة بن حكيم قال : حدثني عمرو اللخمي عن أبي أمية الشعباني قال : سألت أبا ثعلبة الخشني رضى الله عنه عن هذه الآية : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ فقال لي : لقد سألت عنها خيراً سألت عنها رسول الله ﷺ فقال : " يا أبا ثعلبة ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ، وإذا رأيت دنيا مؤثرة وشعاً مطاعاً وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك فإن من بعدكم أيام الصبر ، المتمسك يومئذ بمثل الذي أنتم عليه له كأجر خمسين عاملاً ، قالوا : يا رسول الله كأجر خمسين عاملاً منهم ؟ قال : لا ، بل منكم " .

٨٧ حدثنا حميد بن على مولى رسول الله ﷺ قال : حدثنا جعفر بن محمد الهمداني قال : حدثنا أبو إسحاق الفزاري عن المغيرة عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " المتمسك بسنتي عند اختلاف أمتي كالقابض على الجمر " .



الأصل الرابع عشر

٨٨ حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا محمد بن وهب الواسطي عن الوليد بن سليم عن أبي بكر بن أبي مريم قال : حدثني حكيم بن عمير أبو الأحوص عن أبي ثعلبة الخشني عن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يا أبا عبيدة لا تأمنن على أحد بعدي "

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالرسول الله ﷺ مأمّن الخلق ومفزعهم له عطف الآباء وشفقة الأمهات ورحمة الوالهات ، وشهد الله له في تنزيله أعظم شهادة فقال تعالى : ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَجِيمٌ ﴾ [التوبة : ١٢٨] فقد حشى بالرافة والرحمة والنصيحة لله تعالى في خلقه واستنار قلبه بنور الله فدقت الدنيا بما فيها في عينه وصغر عنده بذل نفسه لله في جنب الله فكان مفزعا وكان مأمنا وكان غياثا وكان رحمة وكان أمانا فأما المفزع فقال تعالى في تنزيله : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَجِيمًا ﴾ [النساء : ٦٤] وكان مفزعا لهم عند الذنوب يصيرون إليه حتى يستغفر لهم .

وفي المأمّن قوله تعالى : ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ﴿ [النجم : ٢-٣] أي : يأمنون بقوله لا ينطق عن الهوي . وفي الغياث قوله تعالى : [١/٢٢/ب] ﴿ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ﴾ [آل عمران : ١٠٣] .

وفي الرحمة قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٧] وفي الأمان قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَتْ أَلْفٌ لِّعَذَابِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ [الأنفال : ٣٣] فليس لأحد بعد الرسول ﷺ هذا المقام صديقا كان أو فاروقا أو أمينا فلذلك قال : " لا تأمنن على أحد بعدي " أي : كأمنك ، كأنه دلّه على أن يكون على حذر ويحترمن^(١) ولا يتكل ولا يأمن على من بعده كاتكاله عليه فإن الشيطان يجري من بني آدم مجرى الدم وليس لمن بعده عصمة الرسل عليهم السلام ، فالمعصوم مأمون

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

ومن خلا من عصمتهم فغير مأمون أن يستغل العدو منهم هفوة أو زلة ، ألا ترى أن أبا بكر رضي الله عنه خطب الناس فقال : إن لي شيطاناً يعتريني فاجتنبوني إذا غضبت لا أؤثر في أشعاركم وأبشاركم ، وإذا زغت فقوموني .

وقيل لرسول الله ﷺ حيث قال : ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الشيطان قالوا : ومعك يا رسول الله؟ قال : ومعى ولكن الله أعانني عليه فأسلم .

فكان الله قد عصمه واكتفته وتولاه وطهره وطيبه وحسن أخلاقه وأقامه على أدب القرآن وأثنى عليه فقال : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقِي عَظِيمٌ ﴾ [القلم : ٤] وكان قد بلغ من أمانته ما يعجز الواصف عنه .

وروي عنه ﷺ أنه قال : أراد قتل بعض المشركين العتاة وكان أمرهم أن يقتلوه وإن وجدوه متعلقاً بأستار الكعبة ، فجاء به عثمان رضي الله عنه يسأل له الأمان فسكت رسول الله ﷺ ثم سأله فسكت ثم سأله ثالثة فأعطاه الأمان ، فقال : انتظرت أن يقوم أحدكم فيضرب عنقه ، قالوا : فهلا أومأت ، قال : إنه لا ينبغي لنبي أن يكون له خائنة الأعين .

وروي عنه أيضاً أنه كان إذا مشى لا يلتفت فكان أصحابه قد أمنوا التفاته ، ويضحكون ويمزحون وربما تعلق وداوة بشجرة أو شيء فيقوم ولا يلتفت حتى يضعوه عليه .

٨٩. حدثنا بذلك الفضل بن محمد قال : حدثنا عبد الرحمن بن عبد الحكم المصري قال :

حدثنا شعيب بن يحيى قال : حدثنا عبد الجبار بن عمر عن محمد بن المنكدر عن جابر ابن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه قال : " كان رسول الله ﷺ لا يلتفت [١/٢٣/أ] وراءه إذا مشى وربما تعلق رداؤه بالشئ أو بالشجرة فلا يلتفت حتى يضعوه عليه لأنهم كانوا يمزحون ويضحكون فكانوا قد أمنوا التفاته " .

٩٠. حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا جميع بن عمر العجلي قال : حدثنا رجل من بني

تميم من ولد أبي هالة عن ابن أبي هالة عن الحسن بن علي عن هند بن أبي هالة قال : " كان رسول الله ﷺ إذا التفت التفت جميعاً " .



الأصل الخامس عشر

٩١. حدثنا قتبية بن سعيد قال : حدثنا المفضل ^(١) بن فضالة عن ربيعة بن سيف ^(٢) المعافري عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قبرنا مع رسول الله ﷺ يوماً فلما انصرف رسول الله ﷺ انصرفنا معه ، فلما حاذى بابه وقف وتوسط الطريق فإذا هو بامرأة مقبلة لا نظنه عرفها فلما دنت إذا هي فاطمة فقال لها رسول الله ﷺ : ما أخرجك يا فاطمة من بيتك ؟ قالت : أتيت أهل هذا الميت فرحمت إليهم ميتهم . أو عزيتهم ، لا يحفظ ربيعة أي ذلك . قال : فقال لها رسول الله ﷺ : فلعلك بلغت معهم الكدا ؟ قالت : معاذ الله ، وقد سمعتك تذكر فيهم ما تذكر ، قال : لوبلغت معهم الكدا ما رأيت الجنة حتى يراها جذك أبو أيبك . قال قتبية : الكدا المقبرة . قال أبو عبد الله رحمه الله :

فبعث الله محمداً ﷺ لمحق آثار الجاهلية وطمسها ، فكان من شأنهم إذا مات لهم ميت أن يخمشوا الوجوه ويتفتوا الشعور ويشقوا الجيوب ويخرقوا البيوت ، فقال رسول الله ﷺ : ليس منا من حلق أو خرق أو سلق . ولعن في حديث آخر ناشرات الشعور واللاتي ينعون بأصوات الحمير وزجرهم عن ذلك زجراً شديداً ونهاهم عن زيارة القبور لحدائث عهدهم بالكفر ، ولما كان لهم في زيارة القبور من الفتنة ، حتى إذا رأهم قد استحكموا الإسلام وصاروا أهل يقين وبر وتقوى وصارت القبور لهم معتبراً بعد أن كان مفتناً خلى عنهم فقال ﷺ : إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها فإن لكم فيها معتبراً .

وسكت عن ذكر النساء لضعفهن ورقتهن وسرعة افتتانهن وأنهن لسن بموضع [١/ ٢٣ ب] ثقة من ذلك وأن عقولهن على النصف من عقول الرجال وقال عليه الصلاة والسلام فيما روي عنه : ما رأيت من نواقص عقول ودين أغلب للرجال منهن فقليل : ما نقصان عقولهن ودينهن يا رسول الله ؟ قال : أما نقصان عقولهن فشهادة امرأتين بشهادة رجل ، وأما نقصان دينهن فترك الصلاة والصوم في الحيض .

(١) في (ص) " الفضل " .

(٢) في (ص) " يوسف " .

- وبابيعهن رسول الله ﷺ يوم فتح مكة على ما نطق به التنزيل من قوله : ﴿ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ ﴾ [المتحنة : ١٢] فبابيعهن وأخذ^(١) رسول الله ﷺ في البيعة أن لا ينحن .
٩٢. فحدثنا الجارود قال : حدثنا يزيد بن هارون^(٢) عن هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية رضي الله عنها قالت : " أخذ علينا رسول الله ﷺ في البيعة أن لا ننوح ، فما وفنا امرأة إلا سبع نسوة منهن أم سليم . "
- وكان رسول الله ﷺ يمنعهن عن حضور الجنائز .
٩٣. حدثنا أبو الحجاج الضرير بن طاهر البصري قال : حدثنا بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ رأى نسوة في جنازة فقال لهن : " ارجعن مأزورات غير مأجورات . "
٩٤. حدثنا أبو الأشعث العجلي وأبو الحجاج ، قالا : حدثنا محمد بن حمران عن الحارث ابن زياد عن أنس رضي الله عنه قال : " خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فرأى نسوة فقال : أتحملنه؟ قلن : لا ، قال : أتدفنه؟ قلن : لا ، قال : فارجعن مأزورات غير مأجورات . "
٩٥. حدثنا سفيان قال : حدثني أبي عن شعبة عن محمد بن حجارة قال : سمعت أبا صالح يحدث عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : " لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسُرُج . "
- قال أبو عبد الله رحمه الله :
- فبقي الخطر عليهن إلى آخر الدهر ، فإذا كانت امرأة قد . . . (٣) عن هذه الأمور فأتت قبراً لثرمه أو تُسلم أو تدعو أو تعتبر وقد أمنت ناحية نفسها ذلك وماتت شهوتها وانقطعت فتنتها فذلك مطلق لها عندنا وهو خارج من النهي .
- ألا ترى أن رسول الله ﷺ لما أمن الرجال أطلق لهم في ذلك لزوال علة النهي ، فكذلك في النساء إذا زالت [١/ ٢٤/ أ] تلك العلة فهن والرجال سواء ، وكذلك كل

(١) في (د) " فأخذ " .

(٢) في (ص) " زيد بن هارون " .

(٣) مقدار كلمتين ، غير واضحة بالمخطوطتين .

شيء نهى عنه من أجل شيء ، فإذا فقد ذلك الشيء عاد إلى الأصل فصار مطلقاً .
وروي عن فاطمة رضي الله عنها أنها كانت تأتي قبر حمزة رضي الله عنه في كل عام فترمه .
وروي عن غير واحدة من النساء أنها كانت تأتي قبور الشهداء فتسلم عليهم .

٩٦- حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا ابن نمير عن زياد بن المنذر الهمداني عن أبي جعفر قال : " كانت فاطمة رضي الله عنها تأتي قبر حمزة فترمه وتصلحه " .
فأما مرمة القبر فلئلا يدرس أثره فينبش عنه ، لأنه إذا ذهب أثره حفر عنه لميت آخر ،
وأيضاً علة أخرى : أن المسلم على الأموات وذاثرهم تخفى عليه إذا ذهب رسمه
فتبطل الزيارة وهي حق من الحقوق ليس كالذي يسلم من بعيد .

٩٧- حدثنا محمد بن النعمان بن شبل بن النعمان الباهلي قال : حدثنا محمد بن النعمان عن أبي يحيى بن العلاء عن عبد الكريم عن مجاهد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من زار قبر أبيه أو أحدهما في كل جمعة مرة غفر له وكتب برا " .
٩٨- حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا أبو مقاتل عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال : " من زار قبر أبيه أو أحدهما احتساباً كان كعدل حجة مبرورة ، ومن كان زواراً لهما زارت الملائكة قبره " .

فالتشديد الذي جاء في حديث الفضل بن فضالة ومقالة رسول الله ﷺ لفاطمة رضي الله عنها نراه في بدء الأمر حيث شدد على الرجال والنساء لكي يرتدعوا عن سنن الجاهلية وتطمس آثارها ، فأما قوله : " لو كنت معهم لم تري الجنة حتى يراها جدك " فهذا من تغليظ النهي والزجر ، ولا نعلم ذلك من الذي يحرم على صاحبه الجنة حتى يخلد في النار أبداً لأنه قال : " حتى يراها جدك " ولكن معناه على أن من فعل ذلك كان يخاف الله عليه أن يسلبه الإسلام فيخرج مسلوباً ، فإذا سلبه لم ير الجنة أبداً وأعظم نعمة لله على عبده الإسلام ، وللإسلام سنن ومنار كمنار الطريق ، فإذا عمل عملاً يكون فيه إحياء سنن الجاهلية التي أطفأها الله بسيف رسول الله ﷺ وسيف المهاجرين والأنصار فقد كفر مئة الإسلام ، والكفور ممقوت غير مأمون عليه السلب ، فكان إتيان المقابر من سنن الجاهلية ، فغلظ الزجر لتموت تلك السنن .



الأصل السادس عشر [١/٢٤/ب]

٩٩. حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى قال : حدثنا سليمان بن حرب قال : حدثنا أبو صالح الحدّاني غالب بن سليمان عن كثير بن زياد عن أبي سمية قال : سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن الورود فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " الورود الدخول ، لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين بردًا وسلامًا كما كانت على إبراهيم صلوات الله عليه ، حتى إن للنار ضجيجا من بردهم ، ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

كان الله عز وجل أحب أن يجعل ممر المؤمنين فيها كي إذا نجوا منها علموا من أين نجوا ، فليس الخبر كالمعاينة ، وإذا وردوا دار السلام علموا أين دخلوا ، فالشيء إنما يعرف بضده ويعظم قدره عند آدمي فلذلك قالوا عند دخول الجنة ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ اذهب عنا الحزن : قطع النيران حيث خلصنا منها وجعلها بردًا وسلامًا علينا ﴿ الَّذِي أَلْهَنَّا دَارَ الْمَقَامَةِ مِن فَضْلِهِ ﴾ وذلك أنهم ركبوا أهوالاً كأمثال الجبال لما عاينوا النيران وعلموا أن ممرهم فيها فأخذتهم الأحزان من وجوه لا من وجه واحد ، فلما نجوا حمدوا ربهم على ما أذهب عنهم الحزن وعلموا أنهم لم يحلوا دار المقامة إلا من فضله وكرمه ، وأنهم لم يستوجبوا ذلك منه وكأنه تبارك وتعالى أحب أن يبرز^(١) فضل الصادقين وبذلهم أنفسهم له وليأخذ الحق بحقه من أولئك الطبقة التي أثرت شهوات نفوسها بتضييع الحق وهم أهل لا إله إلا الله حتى تنتقم النار منهم^(٢) مدة ثم تدركهم رحمة الله وقد محصوا ونقوا وهذبوا وصلحوا لدار السلام [فيبدلهم الله]^(٣) أجسادًا ويجعلهم في جواره ملوكًا وليجوز الأولياء والصديقون وهم لا يشعرون بالنار قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠١-١٠٢] .

(١) في (د) " يكون " .

(٢) في (د ، ص) " النار في طول مدة " .

(٣) ما بين المعقوفين غير واضح في (ص) .

وإنما^(١) بعدوا عنها لأن النور احتملهم واحتواهم فهم يمضون في النار^(٢) حتى إذا خرجوا منها قال بعضهم لبعض : أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار؟ قالوا : بلى ولكن مررتم بها وهي خامدة ، وأما ضجة النار فمن بردهم وهو برد المؤمنين وذلك أن الرحمة باردة تطفئ غضب الرب ، فبالرحمة قالوا النور حتى أشرق في قلوبهم وصدورهم [١/٢٦/أ]^(٣) فعرفوه وآمنوا به وعبدوه وكان نوره في قلوبهم والرحمة مظلة عليهم فخدمت النار من بردهم عندما لقوها .

ألا ترى أنه قال في حديث رسول الله ﷺ " حتى إن للنار ضجيجا من بردهم " ونسب^(٤) البرد إلى المؤمنين ، وأما ضجة النار فمن أجل أنها خلقت متتمة من [أهل الغفلة]^(٥) وحشيت بغضب الله ، فإذا جاءت الرحمة ببردها والمؤمن بنوره وبرده ضجت النار مخافة أن تبرد فتضعف عن الانتقام .
وقد روي عن رسول الله ﷺ ما يحقق ما قلنا .

١٠٠. حدثنا عبد الكريم بن عبد الله عن منصور بن عمار عن بشير بن طلحة الجذامي عن خالد بن دريك عن يعلى بن منبه رضي الله عنه قال^(٦) : قال رسول الله ﷺ : " تقول النار للمؤمن : جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي " ^(٧) .

١٠١. حدثنا أبو عبد الله بن إسحاق المؤدب ثنا يوسف بن سعيد ثنا سليمان بن^(٨) منصور

(١) في (د) " فإنما " .

(٢) في (د) " النور " .

(٣) اللوحة (٢٥) ، في المخطوطة " ص " مكررة مع رقم (٢٤) .

(٤) في (د) " فنسب " .

(٥) سقط من (د) .

(٦) سقط من (ص) .

(٧) قال السخاوي في المقاصد الحسنة : رواه الطبراني في الكبير والحكيم في النوادر ، وفي سننه منصور بن عمار الواعظ الشهير ، قال أبو حاتم : إنه ليس بالقوى ، وقال ابن عدي : منكر الحديث ، وأورد له هذا الحديث في كامله وهو مع ذلك منقطع بين خالد ويعلى ، وأرجو أن يكون صحيحاً .

(٨) كذا في (ص) ، (د) ولعل الصواب " عن " .

بن عمار عن بشير بن طلحة الخشني عن خالد بن دريك عن يعلى بن منبه عن النبي ﷺ قال : " تقول النار : جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي " .

١٠٢- وبهذا الإسناد قال : " ينشئ الله لأهل النار سحابة فإذا رأوها ذكروا سحائب الدنيا فتناديهم يا أهل النار ما تشتهون ؟ فيقولون : نشتهي الماء البارد ، قال : فتمطرهم أغلالاً تزداد في أغلالهم وسلاسل تزداد في سلاسلهم " .

والنجاة من الله للعبد في هذا الموطن على قدر محله عنده ، ومحله على قدر ما من عليه من المعرفة به وهو اليقين الذي جعل له من ذلك حظاً .

١٠٣- حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا عبد الله بن أبي رجاء عن إسرائيل عن السدي (١)

قال : سألت مرة عن ذلك ، فحدثني عن عبد الله أنه حدثهم عن رسول الله ﷺ قال : " يرد الناس النار ثم يصدرون عنها بأعمالهم فأولهم كلمح البرق ثم كالريح ثم كحضر الفرس ثم كالراكب في رحلة ثم كشد الرجل ثم كمشيته ثم كحبوه " .

فإنما ذكر الأعمال لأنها ظاهرة ، والظاهر محنة الباطن وما في القلوب غيب إلا عن خالق الغيب فالظاهر خاصة معرفته إدراك معرفة الباطن فالظاهر شاهد ينبئ عما في الباطن فلذلك ذكر الأعمال .



(١) في (ص) " إسرائيل بن السدي " .

الأصل السابع عشر

١٠٤. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا محمد بن وهب الواسطي قال : حدثنا بقية قال : حدثني عتبة بن أبي حكيم قال : حدثنا أبو الدرداء الرهاوي عن عبد الله بن بشر المازني [١/٢٦/ب] رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " اتقوا الدنيا فوالذي نفسي بيده إنها لأسحر من هاروت وماروت " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فهاروت وماروت ليسا من جنس الآدميين وكل إنما يألف جنسه وينخدع له والآدمي خلق من الدنيا فهو يألفها ولها ينخدع ، وشهوات الدنيا في تركيحه مطبوع عليه ، فلذلك صارت أسحر من هاروت وماروت ، وهاروت وماروت لا يعلمان أحدًا السحر ﴿ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا عَنَّا فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾ [البقرة : ١٠٢] فهذا يعلمك سحره وينبئك فتنه ، والدنيا تعلمك سحرها وتكتمك فتنها وتدعوك إلى التحارص عليها والتنافس فيها والجمع لها والمنع منها ، فتتعلم منها ما يفرق بينه وبين طاعة الله ويفرق بينه وبين رؤية الحق ورعايته ومحبتها ، والسحر يأخذ بالقلب عما أنت مقبل عليه من زوجة أو غيرها ، فالدنيا سحرها منها تأخذ بقلبك عن الله وعن القيام بحقوقه وعن وعده ووعيده ، وسحر الدنيا محبتها وتلذذك بشهواتها وتمنيك بأمانيتها الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ولهذا قال رسول الله ﷺ : حبك الشيء يعمي ويصم .

١٠٥. حدثنا بذلك أبي رحمه الله قال : حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني قال : حدثنا ابن المبارك عن أبي بكر بن أبي مريم الغساني عن خالد بن مخلد الثقفي عن بلال بن أبي الدرداء عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " حبك الشيء يعمي ويصم " .

فمن أحب الدنيا أعمته وأصمته عن آخرته ، ومن أحب الآخرة أعمته وأصمته عن دنياه ، ومن أحب نفسه أعمته وأصمته عن الله تبارك وتعالى ، ومن أحب الله عز وجل أعماه وأصمه عن نفسه .

فإن الدنيا تحجب عن الآخرة والنفس تحجب عن الله تعالى ، ودنياه إنما هي نفسه وشهواتها فسحرها أقرب إليه من سحر هاروت وماروت ، فسحر نفسه ودنياه أصلي وسحر هاروت وماروت دخيل محدث وليس الدخيل كالأصلي .

الأصل الثامن عشر

١٠٦. حدثنا حميد بن الربيع اللخمي قال : حدثنا سعيد بن شرحبيل قال : حدثنا ابن لهيعة عن الحارث بن ثوبان عن موسى بن وردان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " إن المؤمن يُنْضَى شيطانه كما يُنْضَى أحدكم بعيره في السفر " . [١/٢٧] قال أبو عبد الله :

فالمؤمن قد وكل به قرينه من الشيطان فإنما يحترز منه بالله فإذا اعترض لقلبه احترز بمعرفته وإذا اعترض لنفسه وهياً شهواته احترز بذكر الله وإذا اعترض لأموره وأحواله احترز باسم الله فهو أبداً تَضُورُ وقد زجره ، فالبعير يتجشم في سفره أثقال حمولته ومع ذلك النصب يجوع ويظماً ومع ذلك مراعي مختلفة ومياه رنقة غير عذبة فإنما صار نضواً لهذه الأحوال فكذلك شيطان المؤمن يتجشم أثقال غيظه من المؤمن لما يرى من الطاعة والوفاء لله وإذا أراد أن يشركه في طعامه وشرابه ولباسه ومنامه ومجلسه ومتصرف أحواله زجره وطرده عنه بالتسمية فوقف منه بمزجر الكلب ناحية فإذا أراد أن ينفره حتى يشغله عنه بنفسه نطق بالوحدانية وهي الكلمة العليا التي يهتز العرش لها فقال : لا إله إلا الله ، فإذا سمعها انتكس فصار أعلاه أسفله وولى على وجهه هارباً إلى ربه^(١) وذلك قوله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوُاْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ [الإسراء : ٤٦] .

فروي عن أبي الجوزاء أنه قال : " ليس شيء أطرد له من القلب من قول لا إله إلا الله ، ثم تلا : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوُاْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ " .

١٠٧. حدثنا بذلك ابن زياد قال : حدثنا بشار عن جعفر عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء .

١٠٨. قال حدثنا^(٢) عبد الله بن أبي زياد قال : حدثنا بشار عن جعفر عن عمرو بن مالك قال : " قرأت في التوراة : إن سرك أن تحيي وتبلغ علم اليقين فاحتل في كل حين أن تغلب شهوات الدنيا ، فإنه من يغلب شهوات الدنيا يَفْرُقُ الشيطان من ظله " .

١٠٩. حدثنا عبد الرحمن بن الفضل بن موفق الكوفي قال : حدثنا أبي عن الأوزاعي عن

(١) والرس البشر المطوية بالحجارة من هاشم (ص) .

(٢) كذا في (ص) و(د) .

سالم عن سُديسة مولاة حفصة رضي عنهما قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ما لقي الشيطان عمر قط إلا خر لوجهه " .

١١٠. حدثنا سفيان عن^(١) وكيع قال : حدثنا عتبة عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما لقي الشيطان عمر رضي الله عنه في فج فسمع صوته إلا أخذ في غيره " .

ومثل عمر رضي الله عنه في هذا الباب مثل أمير ذي سلطان وهيبة استقبله مريب قد [٢٧/١ ب] رفع إليه من ريته أمورا شنيعة وعرفه بالعداوة له فانظر ماذا يحل بهذا المريب إذا لقيه فإن ذهب رجلاه فخر لوجهه فغير مستنكر .



(١) كذا في (ص) و(د) ولعل الصواب " بن " .

الأصل التاسع عشر

١١١. حدثنا صالح بن محمد^(١) قال : حدثنا معلى بن هلال عن ابن أبي ليلي^(٢) عن الشعبي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " أفضل العبادة الفقه وأفضل الدين الورع " .

١١٢. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا الحسن بن علي عن يوسف بن خالد السمتي قال : أخبرنا مسلمة بن قعنب عن^(٣) نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين " .

١١٣. حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني قال : حدثنا يزيد بن هارون قال : أخبرنا يزيد بن عياض عن صفوان بن سليم عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين ، وفقه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ، ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه " .
قال أبو عبد الله :

والفقه هو : الفهم وانكشاف الغطاء عن الأمور ، فإذا عبد الله بما أمر ونهى بعد أن فهمه وعقله وانكشف له الغطاء عن تدبيره فيما أمر ونهى فهي العبادة الخالصة المحضة ، وذلك أن الذي يؤمر بالشئ فلا يرى زين ذلك الأمر ، وينهى عن الشئ فلا يرى شينه فهو في عمى من أمره ، فإذا رأى زين ما أمر به وشين ما نهى عنه عمل على بصيره وكان قلبه بها أقوى ونفسه لها أسخى وحمد على ذلك وشكر ، والذي يعمى عن ذلك فهو حامد القلب كسلان الجوارح ثقیل النفس بطيء التصرف ، والفقه مشتق من تفقّر الشئ .

يقال في اللغة : فقه الشئ إذا انفتح وفقى الجرح إذا انفرج فما اندمل ، فالاسم منه فقيه والهاء والهمزة تبدلان تجزي إحداهما عن الأخرى فقیل : فقيه وفقه ، والفهم هو العارض الذي يعرض في القلب من النور ، فإذا عرض انفتح بصر القلب فرأى صورة ذلك الشئ في صدره حسناً كان أوسئاً ، فالانفتاح هو الفقه ، والعارض هو الفهم وقد

(١) في (ص) " محمد بن صالح " .

(٢) في (د) " عن أبي ليلي " .

(٣) في (ص) " بن " .

ذكر الله تعالى في قوله الفقه فقال : ﴿ لَمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾ [الأعراف : ١٧٩]
 فاعلم أن الفقه من عمل القلب ، وقال رسول الله ﷺ للإعرابي حين قرأ عليه ﴿ فَمَنْ
 يَمْلِكُ [١/٢٨/١] مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾
 [الزلزلة : ٧-٨] فولى وقال : حسبي حسبي فقال ﷺ : فقه الرجل .
 أي : فهم .

وقال أبو الدرداء^(١) رضي الله عنه : " إنك لن تفقه حتى ترى للقرآن وجوها كثيرة ،
 وأن الله تبارك وتعالى كلف العباد لما [أعطاهم]^(٢) من العلم أن يعرفوه ثم اقتضاهم
 بعد المعرفة أن يخضعوا له فيدينوا ، فشرع لهم شريعة الحلال والحرام ليدنوا له
 بمباشرتهم الحلال واجتنابهم الحرام ويؤدوا له فرائضه ، فذلك الدين وهو :
 الخضوع له والدون مشتق من ذلك وكل شيء اتضع فهو دون ، فأمرت بأمور لتضع
 نفسك لمن اعترفت به رباً فسمي ذلك الفعل وتلك الأمور منك ديناً فشرع الله لهم
 الدين فقبلوه طائعين أي : مطيعين أنفسهم له بذلاً وعبودة ، فمن فقه أسباب هذه
 الأمور التي أمر ونهى لماذا أمر ورأى زينة ما أمر وبهائه تعاظم ذلك عنده وكبر في
 صدره شأنه ، ومن فقه أسباب نهيه لماذا نهى ورأى شينه تعاظم ذلك عنده وكبر في
 صدره شأنه فكان أشد تسارعاً فيما أمر وأشد هرباً وامتناعاً مما نهى ، فالفقه في الدين
 جند عظيم يؤيد الله تعالى به أهل اليقين الذين عاينوا محاسن الأمور ومشائنها وأقدار
 الأشياء وحسن تدبير الله في ذلك لهم بنور يقينهم ليعبدوه على يسر ، ومن حرم
 ذلك عبده على مكاره وعسر لأن القلب وإن أطاع وانقاد لأمر الله تعالى فالنفس إنما
 تخف وتنقاد إذا رأت نفع شيء أو ضرر شيء ، والنفس جندها الشهوات ومحتاج
 صاحبها إلى أضدادها من الجنود حتى يقهرها وتنقاد له وهو الفقه .
 قال له قائل : صف لنا واحدة من هذه الأمور نفهم بها غيرها؟ قال : نعم ، أحل الله
 عز وجل النكاح وحرم الزنا وإنما هو إتيان واحد لامرأة واحدة إلا أن هذا بنكاح
 وذاك بزنا فإذا كان من بنكاح فمن شأنه العفة والتحصين للفرج ، فإذا جاءت بولد

(١) في (د) * وقول أبي الدرداء .

(٢) ما بين المعقوفين غير واضح في (ص) .

ثبت النسب وجاء العطف من الوالد بالنفقة والتربية والميراث ، وإذا كان من زنا ضاع الولد لأنه لا يدري أحد من الواطنين لمن هذا الولد فهذا يحيله على ذلك ، وذلك يحيله على هذا ، وحرّم الله عز وجل الدماء وأمر بالقصاص ليتحاجزوا وليحيوا ولذلك قال تعالى في تنزيله : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَىٰ آلَ لَبِئٍ لَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٩] [١/٢٨/ب] واحراز الأموال وأمر بقطع اليد السارقة ليتماتعوا بما ملكت أيديهم وكذلك قال في تنزيله : ﴿ فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ ﴾ [المائدة : ٣٨] قال : والنكل الامتناع ، فأمر بقطع يده ليمتنع من ذلك ، فإن عاد فرجله فعلى أمر ونهي تنبيهها لأولي البصائر والعقول ولمن رزق لبًا .

١١٤ . حدثنا المهدي بن علي السمناني قال : حدثنا أحمد بن صالح المصري قال : حدثنا ابن وهب قال : أخبرني عمرو بن الحارث عن عباد بن سالم عن ^(١) سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا أراد الله بعبد خيرا يفقهه " .

١١٥ . حدثنا محمد ^(٢) بن زنبور المكي قال : حدثنا إسماعيل بن جعفر المدني قال : حدثنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند ^(٣) عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين " .

١١٦ . حدثنا نصر بن علي الحراني قال : أخبرنا هارون بن مسلم قال : أخبرنا عبد الله بن الأحنس عن الوليد بن عبد الله بن أبي مغيث مولى عبد الدار عن يوسف بن ماهك قال : كان معاوية رضي الله عنه قليل الحديث عن رسول الله ﷺ وقل ما قام خطيبا إلا قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ، يا أيها الناس تفقهوا " .



(١) في (ص) " بن " .

(٢) في (ص) " أحمد " .

(٣) في (ص) " عبد الله بن سعيد عن ابن هند " .

الأصل العشرون

١١٧. حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري قال : أخبرنا محمد بن ربيعة عن كامل بن العلاء عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " عمر أمتي من ستين سنة إلى سبعين سنة " .

١١٨. حدثنا يحيى بن المغيرة المخزومي المدني قال : أخبرنا بن أبي فديك عن إبراهيم بن الفضل عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " معترك المنايا ما بين الستين إلى السبعين " .

١١٩. حدثنا هارون بن حاتم الكوفي قال : حدثنا^(١) ابن أبي فديك عن إبراهيم بن الفضل عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أقل أمتي أبناء السبعين " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فهذا من رحمة الله على هذه الأمة وعطفه عليهم . [١/٢٩/أ] آخر منهم في الأصلاب حتى أخرجهم إلى الأرحام بعد أن نفدت الدنيا ثم قصر أعمارهم لثلاث يتلبسوا بالدنيا إلا قليلاً ولا يتدنسوا ؛ فإن القرون الماضية كانت أعمارهم وأجسادهم وأرزاقهم على الضعف كان أحدهم يعمر ألف سنة وجسمه ثمانون باعاً^(٢) بالباع الأول ، والحبّة من القمح مثل كلوة البقر ، والرمانة الواحدة يجتمع عليها عشرة نفر ، والعنقود مثلها^(٣) فكانوا يتناولونه من هذه الدنيا على^(٤) هذه الصفة على مثل تلك الأجساد في مثل تلك الأعمار ، فمنها أشروا وبطروا واستكبروا وأعرضوا عن الله فصب الله عليهم سوط عذاب فقال الله تعالى في تنزيله : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَادِ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ * آلِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبَلَدِ * وَتُمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ * وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْدَادِ * الَّذِينَ طَعَنُوا فِي الْبَلَدِ * فَأَكْرَمُوا فِيهَا الْفَسَادَ * فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴾ [الفجر : ٦-١٣] ثم قال ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَيَاَلْمِزٌ ﴾ [الفجر : ١٤] أي لهم ولجميع خلقه .

(١) تكرر في (ص) " قال : حدثنا قال : حدثنا " .

(٢) في (د) " ذراعاً " .

(٣) في (ص) " مثله " .

(٤) سقط من (ص) " على " .

١٢٠. حدثنا الجارود قال : حدثنا أبو ضمرة عن زيد بن أسلم قال : " لقد رأيت ضبعًا وأولادها رابضة في حجاج عين من العمالق " .

١٢١. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا حوشب بن عبد الرحمن قال : حدثنا ابن المبارك عن ^(١) مجاهد عن زيد بن أسلم عن عطاء عن كعب الأحبار قال : " بلغني أن نوحًا كان قاعدًا فجاءه شاب صبيح فنظر إليه نوح فقال : يا هذا كم أتى لك ؟ قال : مائة سنة قال : احتلمت ؟ قال : لا ، ثم جاءه آخر أجمل من الأول ، فقال له : كم أتى لك ؟ قال : خمسمائة سنة ، قال : احتلمت ؟ قال : لا ، فلم يزل الناس ينقصون في الخلق والخلق والرزق والأجل " .

روي ذلك عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما إلى أن صارت هذه الأمة آخر الأمم وصارت أرزاقهم في هذه الهيئة والأجسام بهذه المقادير والأعمار بهذا القصر حتى أخذوا من الدنيا أرزاقًا قليلة بأجسام ضعيفة في مدة قصيرة حتى لا يأشروا ولا ينظروا ، فهذا تدبير من الله رحمة لهذه الأمة وخيرة لهم ، ثم ضوعف لهم الحسنات فجعلت الحسنة الواحدة بعشرة إلى سبعمائة إلى ما لا يعلمه من التضعيف إلا الله وأيدوا باليقين وأعطوا ليلة القدر ، وذلك لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم [٢٩/١ ب] من قصر أعمارهم وجد من ذلك وجدًا شديدًا لحال العبودية والأخذ بحظهم منها فأعطوا ليلة القدر .

١٢٢. لذلك حدثني به أبي عن مطرف عن مالك بن أنس رضى الله عنه

فجعلت حسناتهم على ثلاث منازل لأنهم ثلاثة أصناف : ظالمون ، ومقتصدون ، وسابقون ، فالصنف الأول : هم أهل تخليط قوم موحدون لا يرفعون عن الحرام ولا يحفظون حدود الله خلطوا عملاً صالحًا وآخر سيئًا فهم الظالمون والحسنة منهم بعشر أمثالها .

والصنف الثاني : قوم هم متقون متورعون قائمون على الحدود على سبيل الاستقامة وهم المقتصدون والحسنة منهم بسبعمائة ؛ لأن جوارحهم قد صارت مسبلة لله قد

(١) في (ص) " بن " ولم أستطع قراءتها في (د) والمثبت الصواب كما في كتب التراجم .

استقامت على سبيل الله فإذا أنفقوا من جوارحهم عملاً كان بسبعمائة كالذي ينفق ماله في سبيل الله فهو بسبعمائة .

ومما يحقق ذلك قوله ﷺ : إذا حسن إسلام العبد تمم الله له عمله بسبعمائة ضعف .
 فقله : حسن إسلامه ، هو أن يكون مستقيم الطريق إلى ربه لا يعرج يميناً وشمالاً
 أي : لا يعصي . فهذا ترفع أعماله من جوارح طاهرة والأول من جوارح دنسة .
 والصنف الثالث : قوم أهل يقين انتبهوا وحيث قلوبهم بالله وماتت منها الشهوات
 وهم السابقون المقربون فأعمالهم مضاعفة لا يعلم تضعيفها إلا الله عز وجل وهو
 قول رسول الله ﷺ : " إن الرجل من أمتي ليلعب بوزن الحرف الواحد من تسبيحه
 زنة أحد " .

وما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : إن الرجل من هذه الأمة يعدل عمل
 يومه سبع سموات وسبع أرضين .

وبما روي عن كعب : أن الرجل من هذه الأمة ليخر ساجداً فيغفر لمن خلفه ، فكان كعب
 يتوخى الصف المؤخر من المسجد رجاء ذلك ويذكر أنه وجده كذلك في التوراة وقد ذكر
 الله عز وجل في تنزيله هذه الأصناف فقال : ﴿ فَيَنْتَهَرُ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ
 سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْذِنُ اللَّهُ ﴾ [فاطر : ٣٢] ثم قال ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ وقال في
 شأن التضعيف : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ [الأنعام : ١٦٠] فقد دخل فيه الكل ثم
 قال : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَعَ سَبَّالٍ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ
 مِائَةٌ جَبَّةٌ ﴾ [البقرة : ٢٦١] [١/ ٣٠ أ] فهذا لمن أنفق ماله في سبيل الله فكيف من انفق
 جوارحه في سبيله ، فإذا لم تكن الجوارح [سليمة]^(١) لم يمكنه أن ينفق منها في سبيله إنما
 ينفق منها كما ينفق أحدهم دراهمه في سبيل الخيرات ههنا في وطنه ثم قال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي
 يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ [البقرة : ٢٤٥] فالقرض الحسن هو
 الذي يعطى من غير التفات إلى ما أعطي فهذا له بأضعاف ما لا يحصى عدده وقد حملنا
 هذه الكلمة في تفسير القرض الحسن ، وقد شرحت في بابه في قصة أبي الدحداح
 رضي الله عنه .

(١) غير واضحة في (ص) .

الأصل الحادي والعشرون

١٢٣. حدثنا أبو سنان قال : حدثنا عبد الله بن صالح قال : حدثنا معاوية بن صالح عن جليسه يزيد بن ميسرة قال : سمعت أم الدرداء تقول : سمعت أبا الدرداء يقول : سمعت أبا القاسم عليه السلام . وما سمعته يكتنيه قبلها ولا بعدها . يقول : " إن الله قال : يا عيسى إني باعث من بعدك أمة إن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا ، وإن أصابهم ما يكرهون صبروا واحتسبوا ولا حلم ولا علم ، قال : يا رب وكيف يكون هذا لهم ولا حلم ولا علم ؟ قال : أعطيتهم من حلمي وعلمي " .
قال أبو عبد الله :

فهذه أمة مختصة بالوسائل من بين الأمم محبوبة بالكرامات مقربة بالهدايات محظوظة من الولايات ولئى الله هدايتهم وتأديبهم وقرب منازلهم ورفع منقلبهم في عليا الدرجات مسمون في التوراة صفوة الرحمن ، وفي الإنجيل حكماء علماء أبرار أتقياء كأنهم من الفقه أنبياء ، وفي القرآن : ﴿ أُمَّةٌ وَسَطًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] أي : عدلاً وشهداء الله في الموقف للأنبياء عليهم السلام على الأمم ، وخير أمة أخرجت للناس ، والمنادون بجانب طور سيناء يا أمة أحمد سبقت لكم رحمتي غضبي أعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم قبل أن تستغفروني وأجبتكم قبل أن تدعوني ، وهو قوله : ﴿ وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ﴾ [القصص : ٤٦] ويعجب بهم الزراع ليغيظ بهم الكفار ﴿ أَيْدَاءٌ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءٌ يَرِيَهُمْ ﴾ [الفتح : ٢٩] غر محجلون ، غر من السجود محجلون من الوضوء وهو قوله جل جلاله : ﴿ سَيَمَاهُمْ فِي جُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ [الفتح : ٢٩] .

١٢٤. حدثنا حفص بن عمرو قال : قال أخبرنا الحكم بن نافع الحمصي قال : حدثنا صفوان بن عمرو السكسكي عن يزيد بن حمير الرحبي عن عبد الله بن بشر المازني رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله كيف تعرف أمتك يومئذ ؟ قال : " أرايت لو كان [٣٠ / ١ ب] لأحذكم خيل دهم وفيها أغر محجل أما كان يعرفه ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : فإن أمتي يومئذ غر من السجود محجلون من أثر الوضوء " .
جعلهم الله أهل حمية ونصرة فسماهم مهاجرين وأنصاراً هاجروا في ذاته الوطن والأهل والمال والولد ونصروا الله ، ثم من سار على منهاجهم بعدهم سماهم تابعين بإحسان ثم

جمعهم في استحقاق الفيء الذي خصهم به من بين الأمم وقال : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ [الأنفال : ٦٩] ولم تحل لأمة قبلهم فقال في ذكر الفيء : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمُورِهِمْ ﴾ [الحشر : ٨] ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ ﴾ [الحشر : ٩] وهم : الأنصار ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ [الحشر : ١٠] وهم التابعون ، فجعلهم في هذه اللقمة الهنية الطيبة المباركة التي صيرت طعمة لهذه الأمة خصوصاً شركاء ، فلم يخرج التابعين من ذلك ، ثم جمعهم في الرضا عنهم فقال : ﴿ وَالسَّيِّفُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ [التوبة : ١٠٠] وقد شرحت هذه القصة في نواذر المسائل ، فنشر الله كرامة هذه الأمة وسعادة جدهم عنده وما منحهم من الأخلاق وما من به عليهم من بين الأمم في الكتب من التوراة والإنجيل والفرقان لعظم أقدارهم عنده فإنما صارت هذه الأمة حكماء علماء وأبراراً وأتقياء وفقهاء ، وعلى الكفار أشداء وفيما بينهم رحماء وغيظاً للكفار وممن يعجب الزراع بهم بخطة واحدة بها قالوا هذه الأشياء وهو أن هداهم لسبيله وهو الذي تولى هدايتهم ، فبالهداية قالوا ذلك والأولون لم ينالوا ذلك إلا الواحد بعد الواحد وهو قول رسول الله ﷺ : " أعطيت أمتي من اليقين ما لم يعط أمة " . وهو قوله : ﴿ فَبَيَّرَ عِبَادٌ * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ ثم قال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْأَوَّلُونَ ﴾ [الزمر : ١٧-١٨]

ومما يحقق ما قلنا ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : ما من نبي إلا وقد أعطي من الآيات ما على مثله آمن البشر وإنني لم أبعث بآية وإنما أوحى إلي وحيا ، ثم أنا أكثر الأمم تبعا .

١٢٥- حدثنا بذلك أبي رحمه الله قال : حدثنا الحماني قال : حدثني ابن أبي الزناد [١ / ٣١] عن أبيه عن موسى بن أبي عثمان عن أبيه^(١) عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إني^(٢) أطمع أن أكون أعظم الأنبياء أجراً عند الله

(١) سقط من (د) " أبيه " .

(٢) سقط من (د) " إني " .

يوم القيامة ، كلهم أوتي من الآيات ما الذي أوتيته ما^(١) بمثله اعتبر البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلى ثم أنا أكثرهم تابعة " .

قال له قائل : وما تلك الهداية؟ قال : إن الله تبارك اسمه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم فمن هداه هدى التوحيد فإنما أعطاه نوراً هداه لمعرفته بأنه واحد ثم تركه مع مجاهدة نفسه في أمره ونهيه حتى يقطع عمره بذلك فيلقاه مجاهداً لنفسه على سبيل الاستقامة ، فيشبه الجنة على ذلك ، وإنما صار هكذا لأنه أعطاه من النور ما عرفه رباً واحداً لا شريك له ، ثم جاءت الشهوات فأحاطت بقلبه فلم تتركه على سبيل أهل الوفاء حتى يكون له عبداً بجميع جوارحه في جميع متقلبه كما عرفه رباً فيكون واقفاً عند أمره ونهيه مراقباً لحدوده فهذه هداية العامة فلن تنال بهذا تلك الصفة التي ذكرت في التوراة والإنجيل والفرقان لأن النفس بما فيها من الهوى غلبت^(٢) على القلب فلا تتركه على الاستقامة حتى تميل به يميناً وشمالاً .

فأما هداية العصمة والولاية بأن يقذف الله في قلب العبد نوراً وهو اليقين حتى يهتك حجب الشهوات التي تراكمت في صدره على قلبه فيمتلئ قلبه نوراً ويشرق صدره فتصير الآخرة له كالمعينة .

كما قال حارثة رضي الله عنه لرسول الله ﷺ : كأي أنظر إلى عرش ربي بارزاً ، وإلى أهل الجنة كيف يتزاورون ، وإلى أهل النار كيف يتعاونون فيها ، فعزفت نفسي عن الدنيا ، فقال رسول الله ﷺ : عرفت فالزم ، عبد نور الله الإيمان في قلبه . فهذا نور على نور ، وذهبت ظلمات الشهوات من الصدر وهي التي كانت تحجبه عن الله وعن وعده ووعيده وتحلى في صدره شأن الدنيا ، فعمامة هذه الأمة من السلف برزوا وصارت أئمة باليقين النافذ قد نفذوا الأسباب إلى وليها فلم يبقوا مع الأسباب ولا بقيت لهم علاقة وهو قوله : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت : ٦٩] .

فالهدي على ثلاث منازل :

(١) ما " زيدت من (د) .

(٢) في (د) " الهوى قد غلبت " .

هدي على سنة الرسل وهو البيان يدعوهم ويبين لهم [١/ ٣١/ ب] فتلك هداية الظاهر وهو قوله ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ [فصلت : ١٧] فإنما هداهم بالرسول . وهدى على القلب يجعل فيه نوراً فيعرفه رباً واحداً وهو قوله : ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ [الأنعام : ١٢٢] فتلك هداية الباطن وهو الإيمان . وهدى على القلب هدي الولاية وهو أن يقذف بالنور في قلبه بعد هذا ويستقر فيه وهو اليقين ، وإنما سمي يقيناً لأنه استقر فيمتمل قلبه نوراً ويشرق صدره به ويتصور له الدنيا والآخرة وشأن الملكوت في صدره ، وتصور له أمور الإسلام حتى تذلل النفس وتقاد ويلقي بيديه سلماً من الخشية والهيبة والسلطان الذي حل بقلبه وصدره^(١) وهو قوله ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ [الزمر : ٢٢] فشرح الصدر إنما يكون من النور الذي يستقر فيقال له يقين ، وأما نور التوحيد في القلب والصدر بتراكم دخان الشهوات مظلم كالليل وكالغيم وكالغبرة وكالدخان وكالقتار .

وهدى رابع على القلوب هدى النبوة ويكون نور وجهه الكريم يوصل قلوبهم إلى وحدانيته ويشرق صدورهم بنوره ويجعلهم في قبضته ويرعاهم بعينه ويؤيدهم بروح قدسه ، قال الله تبارك اسمه في تنزيله : ﴿قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ [الأنعام : ٧١] أي : أن ذلك الهدى الذي على السنة الرسل غير نافع ولا مغيث ، فإنما الهدى هداي الذي أهدي على القلوب وإن كان ذاك أيضاً يسمى هدى فهذا أحق الهدى وهو كما روي عن رسول الله ﷺ : " ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس " .

فقال إن هدى الله هو الهدى وهدى الرسل حجة الله على خلقه بأن يبين لهم على الستهم ضلالة سبيلهم وأعطاهم إخلاصاً ومعرفة بالأمور ونصراً لا يغني شيئاً^(٢) وأن هدى الله هو الهدى ثم ذكر هذه الأمة فقال في مبتدأ ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَآخِرُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [آل عمران : ٧٢] وكانت هذه حيلة من اليهود كي يشبهوا على المسلمين فيسترلهم فأمرُوا طائفة منهم أن يأتوا

(١) في (د) وفي صدره .

(٢) شيئاً غير واضحة في (ص) .

رسول الله ﷺ فيومنوا به ثم يرجعوا إليه من آخر النهار مرتدين يخاصموه ويحاجوه حتي يشككوا [١/ ٣٢/ أ] أصحابه ، فقال الله تبارك اسمه قل يا محمد : ﴿ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ ﴾ [آل عمران : ٧٣] أي : إن الهدى الذي آتيناكم يا أمة محمد هدى الله وقوله : ﴿ إِنَّ الْهُدَى ﴾ معرفة وليست نكرة ، كأنه يشير إلى شيء مخصوص يعني : الهدى الذي أتى هذه الأمة هو هدى الله أي : هو الذي تولاكم بالهداية .

ثم قال : ﴿ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] أي : لن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أي : من الهدى وهو اليقين ، وهو قول رسول الله ﷺ : " ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت هذه الأمة " .

ثم قال : ﴿ أَوْ يُهَاجَرُوا عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] وهي المحاجة التي ذكر رسول الله ﷺ في الحديث يوم القيامة .

ثم قال : ﴿ قُلْ إِنْ أَلْفَظَلْ بِرَبِّ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * يُخَلِّصُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [آل عمران : ٧٣] .

١٢٦. فأما الحديث فحدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال : " مثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثلي رجل استعمل عملاً فقال : من يعمل لي من صلاة الصبح إلى نصف النهار على قيراط قيراط ألا فعلت اليهود ، ثم قال : من يعمل لي من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ، ألا فعلت النصارى ، ثم قال : من يعمل لي من صلاة العصر إلى صلاة المغرب على قيراطين قيراطين ألا فأنتم فغضبت اليهود والنصارى وقالوا : نحن أكثر عملاً وأقل عطاء . فقال : أظلمتكم من حنكم شيئاً قالوا : لا ، قال : إنما هو فضل الله " .

فقوله " نحن أكثر عملاً وأقل عطاء " هو المحاجة عند ربهم قوله : ﴿ أَوْ يُهَاجَرُوا عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنْ أَلْفَظَلْ بِرَبِّ اللَّهِ ﴾ ، فذكر في الآية أن هذه الأمة مختصة بالرحمة مفضلة بالكرامة ، فالفضل الذي آتاهم على الأمم أن أعطاهم اليقين فيه برزوا وفيه انكشف الغطاء عن قلوبهم حتى صارت الأمور لهم معاينة .

١٢٧. حدثنا المؤمل بن هشام الشكري قال : أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله المزني رضي الله عنه قال : " لم يفضل أبو بكر رضي الله عنه

- الناس بكثرة صوم ولا صلاة إنما فضلهم بشيء كان في قلبه " .
١٢٨. حدثنا أبي [١/ ٣٢/ ب] رحمه الله قال : أخبرنا الحسن بن سوار عن المبارك^(١) عن الحسن رضي الله عنه قال : " إنما غلب عمر الناس بالزهد واليقين " .
١٢٩. حدثنا أبو السائب بن جنادة قال : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة بن عمر عن عبد الرحمن بن يزيد قال : قال عبد الله رضي الله عنه : " أنتم اليوم أكثر صيامًا وجهادًا وصلاة من أصحاب رسول الله ﷺ وهم كانوا خيرًا منكم قالوا : فبم ذاك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : كانوا أزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة " .
١٣٠. حدثنا أحمد بن عبد الله المهلبى قال : حدثنا سفيان عن ابن أبي خالد^(٢) عن قيس بن أبي حازم قال : قال طلحة بن عبد الله رضي الله عنه : " ما كان عمر رضي الله عنه أولنا إسلامًا ولا أقدمنا هجرة ، ولكن أزهدنا في الدنيا وأرغبنا في الآخرة " ^(٣) .
- فأما قوله في حديث عيسى عليه السلام : فإن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا ، والحمد هو التكلم بكلمة الحمد ، وأما الشكر فهو رؤية النعمة من الله ، ومن رأى النعم من الله ذللت أثقال النعم وانقاد لله فإن الآدمي مطبوع هكذا أن من أحسن إليه فقد سبى قلبه وصار له كالآخذ باليد يذهب به حيث يشاء ، والنفس يهيمها البر واللطف والرفق والإحسان ، فإذا رأى العبد من الله إحسانه وبره تذلل له فاستحيى منه أن يخالف أمره .
- ولهذا ما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : جبلت القلوب على حب من أكرمها وبغض من أهانها .
- رواه الأعمش عن خيثمة عن أبيه .
١٣١. حدثنا أحمد بن عبد الله الأزدي قال : حدثنا يحيى بن معين عن هشام بن يوسف

(١) في (د) " ابن المبارك " .

(٢) في (ص) " أبي خالد " .

(٣) تكرر في (ص) " حدثنا أحمد بن عبد الله المهلبى قال : حدثنا شقيق بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم " .

الصنعاني عن عبد الله بن سليمان النوفلي عن محمد بن علي بن (١) عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني بحب الله ، وأحبوا أهل بيتي لحبي " .

١٣٢. حدثنا عبد الله بن الوضاح اللؤلؤي قال : أخبرنا يحيى بن يمان عن يوسف الصباغ عن الحسين رضي الله عنه قال : قال موسى رسول الله ﷺ [١/٣٣/أ] : " يا رب كيف شكرك آدم عليه السلام ؟ قال : إذ علم أن ذلك مني فكان ذلك شكره " .
وأما قوله : " احتسبوا وصبروا " ، فالاحتساب أن يرى ذلك الشيء الذي أخذه لله وإن كان قد صيره باسمه فالأصل هو لله فيحتسبه لله كما هو في الأصل .

وصبر أي : ثبت فلم يزل عن مقامه لله بزوال ذلك الشيء عنه ، فإن العبد المؤمن يقول : إنا لله وها أنا ذا بين يديه مقيم في طاعته ونعم الله عليه سابعة فإذا امتحنه وأزال عنه نعمه زال عن مقامه ذلك طالبًا لتلك النعمة التي زالت فليس ذلك ثباتًا والصبر هو : الثبات على المقام بين يديه فلا يعصيه .

وأما قوله : " ولا حلم ولا علم " فكأنه يخبر أن الله تعالى قدر حلمًا وعلمًا لخلقه يتحالمون فيما بينهم ويتعالمون فبذلك الحلم يتخلقون بأخلاقهم كما قدر فيهم رحمة واحدة فقسّمها بينهم فبها يتراحمون فيما بينهم وبها يتلاطفون ومنه قول رسول الله ﷺ : " إن الله عز وجل قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم " فكانت هذه الأمة آخر الأمم فرق ذلك ودق فلو تركهم على رقة تلك الأخلاق ورقة تلك الأحلام وقلة العلم لم يتالوا من الخير إلا يسيرًا وهو قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : " ولم يزل الناس ينقصون في الخلق والخلق والرزق والأجل من زمن نوح عليه السلام وقد كان أحدهم يعمر ألف سنة " .

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما : " أن البرة فيهم كانت ككلوة البقر ، والرمانة الواحدة يقعد في قشرها عشر نفر .

١٣٣. حدثنا بذلك الفضل بن محمد قال : حدثنا هشام بن خالد الدمشقي عن خالد الفسوي

عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما : " والرجل في خلقه ثمانون باعًا فصارت الأعمار ما بين الستين إلى السبعين ، والبيرة هكذا والحلقة هكذا " .
فانظر كم التفاوت بين العمرين وبين الخليقتين وبين الرزقين ، فكذلك بين الخليقتين فكأنه على نحو ما ذكر لم يبق لنا من الحلم والعلم من الحظ إلا يسير كأن ما يفسد أكثر مما يصلح وكنا في المثال كيأجوج ومأجوج إذ كان لا حلم ولا علم فصرنا بمنة الله علينا بهذه الصفة التي وصف .

" إن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا ، وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا حتى برزوا على الأمم وصاروا صفوة [١/٣٣/ب] ، والمقدمين يوم القيامة والمبدوء بهم وحرام على الأمم دخول الجنة حتى تدخلها هذه الأمة " فسأل عيسى عليه السلام ربه فقال : كيف يكون هذا الفضل لهم ولا حلم ولا علم ؟ قال : أعطيتهم من حلمي وعلمي وهو اليقين الذي أعطيت هذه الأمة ، فقال رسول الله ﷺ : " أعطيت أمتي ما لم يعط أحد " وهو قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] ثم قال : ﴿ قُلْ إِنْ أَلْفُ ضَلَّ بِإِذْنِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ﴾ [آل عمران : ٧٣] أي : بفضلہ ﴿ عَلِيمٌ ﴾ أي : بمن له أهل ، يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ [الفتح : ٢٦] فقله : " أعطيتهم من حلمي وعلمي " أي : أعطيتهم النور في قلوبهم فيشرح له صدورهم وتتسع فهو حلمه ، والحلم : اتساع القلب والصدر بالأمور ، فكلمنا دخل الصدر فكرة أمر ذاب فيه وانهمض كما ينهمض الطعام في المعدة فاتسع الصدر للأمور وصلحت الأمور فيه فطابت ، فكل طعام لا ملح فيه فلا طعم له وكل أمر لا حلم له في القلب فلا يتسع له ، ولا تجد النفس طعم ذلك الأمر فتلفظه ، فإذا لفظته ضاق الصدر فإذا ورد النور على القلب اتسع الصدر لذلك الأمر فمنه تخرج محاسن الأخلاق والأفعال وهو قوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ۙ ﴾ [الزمر : ٢٢] والحلم والملح يرجعان إلى معنى واحد ، وكل واحد منهما ثلاثة أحرف تستعمل كل واحد منهما في نوعه ، وأما قوله : " ومن علمي " فإنه لما ورد النور على قلوبهم صاروا في العلم بالله والعلم بأسمائه الحسنی إلى ما سبى قلوبهم وصارت قلوبهم متعلقة بذكره فاحتشت صدورهم من الحكمة وفهموا عن الله تعالى وصاروا أبرارًا أتقياء

فقهاء ولو تركهم على قسمهم وحظهم في آخر الأمم من الذي كان قدر لجميع الخلق من الحلم والعلم والرحمة لكانت هذه الأمة أدنى الأمم وأخسها ولما مَنَّ عليهم بعبائهم الواسع الكريم برزوا على الأمم .

فلذلك قال رسول الله ﷺ : " أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله تعالى " ، فإنما قوا على أن صاروا مهاجرين وأنصارا هجروا أوطانهم وأموالهم [١/٣٤] وأولادهم ونصروا الله تعالى ورسوله ﷺ وصاروا من بعدهم تابعين لهم بإحسان بمثل هذا العطاء الواسع واليقين النافذ . أي : النافذ من الأسباب إلى ولي الأسباب ؛ لأن النفس من شأنها أنها لا تترك شيئا قبضت عليه حتى تطمع في شيء خير منه وإلا فمخاليها أحد من أن يقدر على الانتزاع منها ، فإذا كان في كفها درهم فأطمعت في دينار فرأت الدينار رمت بالدرهم وأعرضت عنه ثم هي مقبلة على الدينار ، فإذا أطمعت في جوهر فنظرت إلى الجوهر الذي يعدل ملء بيت ديناراً لهت عن الدينار وصارت خدرة ذبلة وضعفت قوة مخاليها فبقيت سَلِسَةً فأقبلت على الجوهر مُعْرِضَةً عن الدينار والدرهم مشتغلةً بالجوهر وتعتها به فلولا أن من الله تعالى على هذه الأمة بهذا اليقين حتى طالعوا الملكوت وعظم جلال الله في صدورهم متى كانوا ممن يؤبه لهم ويعبأ بهم وهم آخر الأمم وأقلهم حظاً من الحلم والعلم الذي قدر لهذه الأمة .

وروي عن كعب رضي الله عنه أنه قال : " لما نظر موسى عليه السلام في الألواح قال : يا رب إني أجد في الألواح صفة قوم على قلوبهم من النور أمثال الجبال تكاد البهائم تخر لهم سجداً إذا رأوهم من النور الذي في صدورهم قال : تلك أمة أحمد يذمون أنفسهم ولا يعجبون بها ، فمن سعة أخلاقهم ونور قلوبهم أمكنهم أن يهاجروا وينصروا الله ورسوله . وقالت بنو إسرائيل لموسى عليه السلام : ﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ [المائدة : ٢٤] ولهذا الأمة من العلم بالله وبوحدانيته ما لم يسبقهم إليه أحد إلا النبيون .

ومما يدل على ذلك أنه جعل في هذه الأمة صديقين خلفاً من النبيين .

١٣٤. حدثنا محمد بن محمد بن حسين ثنا الحجاج بن منهال عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي ظبية عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : " أجد في الكتب أن هذه

الأمّة تُحب ذكر الله كما تحب الحمامة وَكَرَهَا وَهُمْ أَسْرَعَ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ مِنَ الْإِبْلِ إِلَى وَرَدِهَا يَوْمَ ظَمْئِهَا .

وفيما روي في حديث شعيب أن الله تعالى قال لبني اسرائيل : سميتكم أحبابي ، فهان عليكم ذلك^(١) ، وسأوثر بذلك الاسم من يطيعني ويعقل أمري ، قومًا إذا زكت أعمالهم علموا أن ذلك مني وإذا أقسموا لم يقسموا بغيري ولا يسبون ولا يلعنون رَزَع بَرَكَهَ وَهُمْ وَأَبْنَاوَهُمْ [١/ ٣٤/ ب] وأجيبهم من قبل أن يدعوني ، وأعطيتهم من قبل أن يسألوني ، وأوفهم من قبل أن يتكلموا أبعث لهم نبيًا أمينًا عبدًا المتوكل المصطفى المرفوع المختار يعفو ويصفح ولا يجزى بالسيئة السيئة ، أفتح به أعينا كمها وآذانًا صمًا وقلوبًا غلفًا أسدده لكل جميل ، وأهب له كل خلق كريم ، اجعل السكينة لباسه ، والبر شعاره ، والتقوى ضميره ، والحكمة معقوده ضميره^(٢) والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمغفرة والمعروف خلقه ، والعدل سيرته ، والحق شريعته والهدى إمامه ، والإسلام ملته ، وأحمد اسمه ، أهدي به بعد الضلالة ، وأرفع به بعد الجهالة ، وأسمي به بعد النكرة ، وأكثر به بعد الضلالة ، وأغني به بعد العيلة ، وأجمع به بعد الفرقة وأؤلف به بين قلوب مختلفة ، وأجعل أمته خير أمة زكاة الشمس طوبى لتلك القلوب والوجوه والأرواح التي أخلصت إلى ، ألهمهم التسبيح والتكبير والتمجيد والتحميد والتوحيد في مساجدهم ومجالسهم ومضاجعهم ومنقلبهم ومشواهم يصفقون في مساجدهم كما تصف الملائكة حول عرشي ، أوليائي وأنصاري ، أنتقم بهم من أعدائي عبدة الأوثان يصلون لي قيامًا وقعودًا وركوعًا وسجودًا يخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء مرضاتي ، ويقاتلون في سبيلي صفوفًا وزحوفًا^(٣) يطهرون الوجوه والأطراف ، ويأتزرون على الأنصاف ويكبرون ويهللون على الأشراف قربانهم دماؤهم وأناجيلهم في صدورهم رهبان بالليل ليوث بالنهار ينادي مناديتهم في جو السماء لهم دوي كدوي النحل إذا غصبوا هللوني وإذا فزعوا كبروني وإذا تنازعوا

(١) في (د) " فهان ذلك عليكم " .

(٢) " ضميره " سقطت من (د) .

(٣) هكذا استظهرت قراءتها بالمخطوطة .

سبحوني ، أجعل في أهل بيته وذريته السابقين والصدّيقين والشهداء والصالحين وأمته
من بعده يهدون بالحق وبه يعدلون ، أختتم بكتابهم الكتب وبشريعتهم الشرائع وبدينهم
الأديان ، وأختتم بهم الخير الذي بدأته ، ذلك من فضلي ^(١) أوتيّه من أشاء .



(١) في (ص) " ذلك من فضلي " .

الأصل الثاني والعشرون

١٣٥. حدثنا محمد بن المثنى أبو موسى الزمن ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يونس عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : [١/٣٥/أ] " ما أكل رسول الله ﷺ على خوان قط ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق ، قلت لأنس : فعلى ما كانوا يأكلون؟ قال : على السفر " . قال أبو موسى : يونس هذا هو ابن الفرات الأسكاف . قال أبو عبد الله رحمه الله :

الخوان هو شيء محدث فعلته الأعاجم ولم تكن العرب لتمتحنها ، " وكانوا يأكلون على السفر " واحداً سفره وهي التي تتخذ من الجلود لها معاليق تنضم وتنفرج وبالاتفراج سميت سفره لأنها إذا حلت معاليقها انفرجت فأسفرت عما فيها فقليل سفره وإنما سمي السفر سفرًا لإسفار الرجل بنفسه عن البيوت والعمران . وقوله : " ولا في سكرجة " لأنها أوعية الأصباغ [وإنما الأصباغ^(١)] الألوان ولم يكن من شأنهم الألوان ، إنما كان طعامهم الثريد عليها مقطعات اللحم وكان يقول : انهشوا اللحم نهشًا فإنه أشهى وأمرأ .

١٣٦. حدثنا بذلك عبد الجبار حدثنا سفيان عن عبد الكريم بن أبي أمية عن عبد الله بن الحارث عن صفوان بن أمية رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " انهشوا اللحم نهشًا فإنه اشهى وأمرأ " .

قوله : " ولا خبز له مرقق " ، فكان عامة خبزهم الشعير ، وإنما يتخذ الرقاق من دقيق البر وقل ما يمكن اتخاذه من الشعير ، وإنما يتخذ من الرقاق لمن اتخذ الميسر ، وليس ذلك من شأن العرب إنما هو من فعل العجم ، والعرب تنهش اللحم .

١٣٧. وسمعت الجارود يذكر عن وكيع قال : " ما درينا ما البر ما ورد حتى جاءنا ابن المبارك " .

" والميسر " هي : عربية مولدة وليست بأصيلة فيما أحسبه كأنه أخذ من تيسير اللحم ؛ لأنه إذا اتخذ تيسير اللحم اليسير على نفر الكثير وإذا كان لحمًا أخذ كل إنسان بضعة

(١) ما بين المعقوفين زيادة من (د) .

لم يتسعوا فيه ولا تيسروا ، فاتخاذ الميسر هو وقسمته وتوزيعه بين الأكلة وذلك الانتهاش والتعرق هو فعل العرب في عامة هذه الأشياء أيسر من فعل العجم ، طبعوا على الضيق والعسر والنكد إلا من انتخبه الله وامتنح قلبه للتقوى واصطفاه للعبودة فشرح صدره وطهر خلقه ولست أعني بقولي العرب من نرى في زماننا بهذه الناحية فإن عامة الناحية نزعت بهم عروق أمهاتهم المولدات إلى أخلاقهم وطبائعهم وكثر خلط السوء فيهم [١/ ٣٥/ ب] من عروق العجم وأخلاقهم فغشابتهم هجين ، إنما أعني أولئك الصفوة الذين جرت نطفهم من الأصلاص الكرام إلى الأمهات الحرائر ذوي الأحساب والعناصر السنية ، وإنما ذكرت هذا لئلا يشتبه عليك الأمر فيما ذكرت من شأن العرب ، وكذلك الخوان أحسبها عربية مولدة لأنه لم يكن عند القوم .
فإن قال قائل : فقد جرت الأخبار عن رسول الله ﷺ بذكر المائدة .

١٣٨. حدثنا بذلك أبي رحمه الله والجارود قالا : حدثنا الحماني عن مندل عن عبد الله بن يسار مولى عائشة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " تصلي الملائكة على الرجل ما دامت مائدته موضوعة " .
١٣٩. حدثنا زياد بن أيوب أخبرنا هشام حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : " لو كان الضب حراما ما أُكل على مائدة رسول الله ﷺ " .
١٤٠. حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا محمد بن سلام العطار حدثني الحسن بن مهران الكرماني قال : سمعت فرقدًا صاحب رسول الله ﷺ يقول : " رأيت محمدًا ﷺ وطعمت على مائدته الطعام " .

قال : فالمائدة كل شيء يمد ويبسط مثل المنديل والثوب والسفرة نسب إلى فعله وكان حقه أن يكون مادة " الدال " مضاعفة ، فجعلوا إحدى الدالين " ياء " فقالوا مايدة والفعل واقع به ، فكان ينبغي أن يكون ممدودًا ولكن خرجت في اللغة مخرج فاعل كما قالوا : سير كاتم وهو : مكتوم ، وعيشة راضية وهي : مرضية ، وكذلك خرجت في اللغة ما هو فاعل مخرج مفعول ، فقالوا : رجل مشؤوم وإنه هو : شائم ، وحجاب مستور وإنما هو سائر .

فالخوان هو : المرتفع عن الأرض بقوائمه ، والمائدة : ما مد وبسط ، والسفرة : ما أسفر عما في جوفه ، وذلك أنها مضمومة بمعاليقها .

١٤١. حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا سهل بن تمام حدثنا يحيى بن دينار البكرى والد همام عن الحسن رضي الله عنه قال : " الأكل على الخوان فعل الملوك ، وعلى المنديل فعل العجم ، وعلى السفرة فعل [٣٦ / ١] العرب وهو السنة " .

فكان هذا بدوء هذه الأشياء فلما غلب العجم على هذا الفعل من الأخوة نسب الأخوة إلى المائدة فقيل للخوان مائدة . ومما يحقق أن المائدة هي التي تبسط وتمد ما جاء في التنزيل من ذكر المائدة وإنما نزلت سفرة حمراء مدورة وإنما سألوا فقالوا : ﴿ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ [المائدة : ١١٤] قال الله تعالى : ﴿ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ ﴾ [المائدة : ١١٥] فجاء في الخبر أن سفرة نزلت من السماء عليها الطعام .

١٤٢. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر حدثنا عمار بن هارون الثقفي عن زكريا بن حكيم الحنظلي عن علي بن زيد بن جدعان عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال : " لما سألت الحواريون عيسى ابن مريم صلوات الله عليه المائدة قام فوضع لباس الصوف ولبس ثياب المسوح وسربالاً من مسوح أسود ولحاف أسود ، فقام فألرزق القدم بالقدم وألرزق العقب بالعقب والإبهام بالإبهام ، ووضع يده اليمني على اليسرى ثم طأطأ رأسه خاشعاً لله ثم أرسل عينيه يبكي حتى جرى على لحيته وجعل يقطر على صدره ثم قال : ﴿ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَآرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ [المائدة : ١١٤] قال الله : ﴿ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنَّ أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ﴾ [المائدة : ١١٥] فنزلت سفرة حمراء مدورة بين غماتين غمامة من فوقها والأخرى من تحتها ، والناس ينظرون إليها ، فقال عيسى عليه السلام : اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها فتنة ، إلهي أسالك من العرائب فتعطيني ، وبسطت بين يدي عيسى عليه السلام مندبلاً مغطى فخر عيسى ساجداً والحواريون معه وهم يجدون لها رائحة طيبة لم يكونوا يجدون قبل ذلك فقال عيسى عليه السلام : أعبد الله عز وجل وأجرأ على الله وأوثق بالله فليكشف عن هذه السفرة حتى نأكل منها ونذكر اسم الله عليها ونحمد الله عليها فقال الحواريون : يا روح الله أنت أحق بذلك ، فقام عيسى عليه السلام فكشف عنها فإذا عليها سمكة مشوية ليس [٣٦ / ١] فيها شوك ، يسيل سيلان الدسم وقد نضد حولها من كل البقول ما خلا الكرات وعند رأسها ملح وخل وعند ذنبها خمسة أرغفة على واحدة منها خمس رمانات

وعلى الآخر تمرات وعلى الآخر زيتون ، فبلغ ذلك اليهود فجاءوا غمًا وكمدًا ينظرون إليه فرأوا أعجبًا فقال شمعون ، وهو رأس الحواريين : يا روح الله أامن طعام الدنيا أم من طعام الجنة ؟ فقال عيسى : أما افترقتم بعد عن هذه المسائل ما أخوفني أن تعذبوا ، قال شمعون : وإله إسرائيل ما أردت بذلك سوءًا فقالوا : يا روح ، لو كان مع هذه الآية آية أخرى ، فقال عيسى عليه السلام : يا سمكة احبي بإذن الله ، فاضطربت السمكة طربًا تبصص عينها ، ففزع الحواريون ، فقال عيسى : مالي أراكم تسألون عن الشيء ، فإذا أعطيتموه كرهتموه ، ما أخوفني أن تعذبوا ، وقال : لقد نزلت من السماء وما عليها طعام من الدنيا ولا من طعام من الجنة ، ولكنه شيء ابتدعه الله عز وجل بالقدرة البالغة ، فقال لها : كوني ، فكانت ، فقال عيسى : يا سمكة عودي كما كنت ، فعادت مشوية كما كانت ، فقال الحواريون : يا روح الله ، كن أول من يأكل منها ، فقال عيسى عليه السلام : معاذ الله ، إنما يأكل منها من طلبها وسألها فأبت الحواريون أن يأكلوا منها خشية أن تكون مثلة وفتنة ، فلما رأى عيسى ذلك دعى عليها الفقراء والمساكين والمرضى والزمنى والمجدوبين والمقعدين والعميان وأهل الماء الأصفر ، فقال : كلوا من رزق ربكم ودعوة نبيكم واحمدوا الله عليه ، وقال : يكون المهني لكم والعذاب على غيركم ، فأكلوا حتى صدروا عن سبع ألف وثلاثمائة يتحشاون فبرأ كل سقيم أكل منه ، واستغنى كل فقير حتى الممات ، فلما رأى ذلك الناس ازدحموا عليه فلم يبق صغير ولا كبير ولا شيخ ولا شاب ولا غني ولا فقير إلا جاءوا يأكلون منه ، فضغط بعضهم بعضا ، فلما رأى ذلك عيسى عليه السلام جعلها نواب بينهم ، فكانت تنزل عليهم يومًا ولا تنزل يومًا كناقاة ثمود ترعى يومًا وتشرب يومًا فتزلت أربعين يومًا تنزل ضحى فلا تزال هكذا حتى يفىء الفياء موضعه فيأكل الناس منها [١/ ٣٧/ أ] حتى ترجع إلى السماء والناس ينظرون إليها حتى توارى عنهم ، فلما تم أربعون يومًا أوحى الله إلى عيسى عليه السلام يا عيسى ، اجعل مائدتى هذه للفقراء دون الأغنياء ، فتمارى الأغنياء في ذلك وعادوا الفقراء وشكوا وشككوا الناس ، فقال الله : يا عيسى ، إنى أخذ بشرطى ، فأصبح منهم ثلاثة وثلاثون خنزيرًا يأكلون العذرة يطلبونها في الأكناف بعد ما كانوا يأكلون الطعام الطيب ، وينامون على الفرش اللينة فلما رأى الناس ذلك اجتمعوا حول عيسى عليه السلام وجاءت الخنزير فجثوا على ركبهم قدام عيسى فجعلوا يبكون والدموع تقطر منهم فعرفهم عيسى فيقول :

ألسـت بفـلان ؟ فيومـي برأسـه ولا يـستطيع الكـلام ، فلبـثوا بـذلك سـبعة أيـام ، ومنهم من يقول : أربعة أيـام ، ثم دعا الله أن يقبض أرواحهم فأصبحوا لا يُدْرى كيف ذهبوا ؛ الأرض ابتلعتهم أو ما صنعوا " .

١٤٣. حدثنا الفضل بن محمد حدثنا العباس^(١) بن الوليد الدمشقي حدثنا . . . بن صالح^(٢) حدثنا سعيد بن بشير^(٣) حدثنا قتادة عن الحسن : دخلنا على عاصم بن حذرة رضى الله عنه فقال : " ما كان لرسول الله ﷺ بواب قط ولا مشي معه بوسادة قط ولا أكل على خوان قط " .

قال العباس : عاصم بن حذرة رجل من الأنصار .



(١) في (ص) " العباس العباس " .

(٢) في (ص) " صالح " والذي استظهرته من (د) " عمر بن صالح " .

(٣) في (ص) " سعيد بن بشر " .

الأصل الثالث والعشرون

١٤٤. حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا صفوان بن عيسى أخبرنا زياد أبو عمرو عن صالح أبي الخليل عن عائشة رضي الله عنها " أن رسول الله ﷺ أمر بقطع المراجيح " . قال أبو عبد الله رحمه الله :

المِراجِحُ هو : شيء من فعل العجم تادت إلى العرب سستها وسنة العجم مرجورة عنها . . . (١) وهو لهو ولعب ، وهما لغتان ، فمن قال : مِرَجَح فجمعه مراجح ، ومن قال : مرجاح فجمعه مراجيح ، لقوله مفتاح وجمعه مفاتيح ، ومفتاح جمعه مفاتيح وهذا شيء إنما كان يفعل العجم في أيام النيروز تفرحا وتلهيا عن الغموم التي تراكمت على قلوبهم من رين الذنوب وأكثر ما يستعمله ملوك العجم ، والمؤمن قد اعتورته الأحزان والغموم لا محالة ، فمحال أن ينفك عنه غموم الذنوب [٣٧/١ ب] وأحزان مشيئة الله تعالى فيه هذا حال المقتصد مع الله تعالى ، فأما أهل المعرفة وهم المقربون فغمومهم من البقاء في الدنيا فإن الدنيا مطبق المقربين ينتظرون متى الراحة منها . وهو قول رسول الله ﷺ : " الدنيا سجن المؤمن " .

وأما أحزانهم فمن ظماء الشوق إلى الله تعالى ، فهذان الصنفان لم ينفكوا من الغموم والأحزان ، وسائرهم مخلطون بظالون لعمرهم غافلون عن الآخرة سكارى حيارى ، سكارى من وعده ووعيده حيارى في سيرهم إليه ، وركض الليل والنهار بهم إلى الله فهم الذين يفزعون من غموم الدنيا ورين الذنوب المعذبة لقلوبهم في ظلمات سجون المعاصي إلى المراجح تلهيا وتلعبا يتفرجون ويتشطون ويتلبسون ويلتمسون النزهة ونسيمها ولا يعلمون أن النزهة في نزهة القلوب وتطهيرها من آفات النفس وخذعها ، ورين الذنوب حتى يجدوا نسيم الملكوت وروح قرب الله على قلوبهم في عاجل دنياهم . روي (٢) عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الإيمان حلو نزه فترهوا " .

فإذا التمس العبد هذه النزهة فهو نور على نور والقلب مشحون بالنور والصدر مشرق بالنور يعلم من ربه ويعلم ما من به عليه ربه وهو عنه غني ، ولكنه رحمه فمن عليه

(١) غير واضح في المخطوط .

(٢) في (د) " روي لنا " .

بما يرى عنده ، فأى فرح يتسع مع هذا الفرح في قلب وكيف يبقى في قلب فيه هذا الفرح بالله متسع للفرح بالدنيا وأحوالها والقلوب التي يعتورها غموم الآخرة هي نورانية تنفرج بتلك الأنوار التي يطالع بها الآخرة وعظيم الرجاء من عند الماجد الكريم ، وأما القلوب التي تعتورها ظلمات المعاصي فهي قلوب معذبة ونفوس دنسة وجوارح كسلة يريدون أن يستروحوا إلى مثل هذه الأشياء من الملاهي ويتنفسوا في فسيح الرهات ، وقد أخذت غموم النفس أنفاسهم وجرعته الغيظ في أنهم لا يصلون إلى مناهم على الصفاء ، والملوك على خوف الغدر والبيات معهم ، والأمراء خوف العزل معهم ، والأغنياء خوف السلب معهم ، والأصحاء خوف السقم معهم ، فهذه مخاوف مظلمة تورد على [١/٣٨/أ] القلب مغمات كسحائب متراكمات تفور في جوفها من الحر ومع تلك السحائب حر مؤذي ، وذباب كلما ذب أب ، وبرايث يمنعن بعضهن عن الرقاد ، فهذه صفة قلب المتزهة بنزهة الدنيا ، والسحائب معاصيه ، والذي يفور في جوفها إصراره على المعاصي ، والحر المؤذي شهواته التي تغلي في صدره ، والذباب مناه كلما قضى نعمته من شيء عادت الأخرى ، والبرايث تنافسه في دنياه وفي أحوال دنياه وناب إليها ، فإذا لم يصل إليها رجعت عليه بحرارة فعضته وهو : الحسد والبغضة والغيرة والبخل والشح فأى قلب هذه صفته يتهنى بنعمة من نعم الدنيا ؟ فلا يغرن عاقلاً ظاهر فرحهم .

فهو كما روي عن الفضيل بن عياض أنه قال : " ذل المعصية والله في قلوبهم وإن دقت بهم الهمالج ، أبى الله إلا أن يذل أهل معصيته " .

فأمر رسول الله ﷺ : " بقطع تلك المراجيح " وكره لهم أن يتزويوا بزى من اشترى الحياة الدنيا بالآخرة فلا خلاق له هناك ، مع أن في ذلك من الخطر غير قليل فربما انقطع الحبل فاندق العنق فصار معيناً على نفسه ، فأما الذي يرخص فيه للتداوي به ، أو لمرىض ضاق بعلته قلبه ذرعاً أو للصبيان يعللونهم به ، فذاك لهم كالمهد يرج فيه حتى يذهب به النوم لأن الطفل لا يعقل ما يصلح له ولا يصبر على الضجعة حتى يأخذه النوم كما يصبر الكبير فيعلل بتلك الأرجوحة فيهوي بجسده تلقاً ودفعاً حتى ينام فليس هذا بداخل عندنا في النهي لأن هذا يأخذه على الانتفاع به لا على الأشر والبطر وعلى سبيل الملاهي في يوم أهل البطالات .

١٤٥. حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد المؤمن عن داود بن أبي هند قال : " رأيت الشعبي يترجح فنظرت إليه فقال : إنه نُعت لي من وجع ظهري ، ومحتاجة هذه النفس إلى تعليل في كل مكان وأن تدارى ويرفق بها [فالله رفيق يحب الرفق في الأمور كلها] ^(١) .

١٤٦. حدثنا حميد بن الربيع اللخمي قال : حدثني أبو ضمرة قال : حدثني الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " إن الله يحب الرفق في الأمر كله " .

١٤٧. حدثنا هارون [٣٨ / ١] ب [بن حاتم ثنا محمد بن عبد الرحمن عن ^(٢) عبد الله بن أبي مليكة عن القاسم بن محمد قال : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : قال رسول الله ﷺ : " من حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة ، ومن أعطي حظه من الرفق فقد أعطي حظه من خير الدنيا والآخرة " .

ومن الرفق والتعليل ما روي لنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لما انتهيت إلى سدرة المتهى فتدلى النور الأكبر فغشى السدره ، فحار بصري فحال دونه فراش من ذهب " . يعلله بذلك حتى يقوى بصره على رؤية النور لأن الفراش إذا طار هكذا وهكذا حجه مرة وانكشف له مرة .

وما روي عنه ﷺ في قصة المعراج أنه قال : " لما انتهيت إلى قرب العرش فدلى لى رفر ف وأخذني من جبريل عليه السلام تناولا إلى سند العرش فجعل يهوي بي يخفضني مرة ويرفعني مرة أخرى .

فذاك تعليل النفس وذلك أنها لا تقوى على مباشرة الأمور في دفعة واحدة إلا قليلاً قليلاً فقربه للرفرف رفعه في مرفعه إلى العرش ثم خفضه ثم رفعه لكي يتمالك النفس ولو كانت دفعة واحدة لكان قَمَماً أن لا يتمالك فكان الرفرف سبباً لتدانيه ورفقاً به ، ويقال : أن الرفرف خلق من خلق الله ممن اختصه للخدمة بين يديه فمن شأنه ^(٣) هذه الأمور ، وإنما قيل : رفر ف ؛ لأنه يرفرف حول المشاهدة والقربة بين يديه ،

(١) ما بين المعقوفتين زيادة من (د) .

(٢) في (ص) " بن " .

(٣) هذا ما استظهرت قراءته من المخطوط .

ويقال : هو أخضر من الدر والياقوت فيما جاء به الخبر .
 فإنما أردنا بما ذكرناه من هذه الأشياء إقامة شأن المراجيح للصبيان أنه يحتاج الصبي
 لصباه وطفوليته على الأشياء المحبوبة أن يعلل كي يقوى على مقاساة ما يقطمه عنه فمن
 شأن الصبي التردد والتقلب في لهوه فلا يستقر لينام وهو محتاج إلى ذلك فيوضع في
 المرحاح فيرجح نفسه هكذا وهكذا حتى يجد الصبر على الاستقرار في موطن واحد ،
 وإنما قيل : رجحان الميزان من هذا ؛ لأنه يميل إحدى الكفتين ، فإذا كان هذا للحاجة
 إليه لمرريض أو صبي لا يجد قراراً فهو خارج من النهي ، وإنما وقع النهي عندنا على
 من تشبه بأهل البطالة في ذلك اليوم وبالملوك الفراغة الذين تلذذوا فتلذ هذا بمثل ذلك
 ، فإن ذلك فعل ملهى مطرب مع الغنى والجواري والسماع [١/ ٣٩] على شاطئ
 الأنهار في تلك الخضر ونور الربيع وأخذت الأرض زيتها وزخرفها في أيام
 النيروز مع طيب الهواء وتنفس البرد وتأخر الحر وسجسجة الجو تنزهوا في نزه الدنيا
 وتنعمو بالألوان وقضوا المنى والشهوات وحف بهم المعازف وركبوا المراجيح
 فتعجلوا طياتهم في حياتهم الدنيا .
 قال الله تعالى : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا
 كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴾ [الأحقاف : ٢٠] فبلغنا أن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه كلّم في امتناعه من التوسع في النعيم فتلا هذه الآية ، فقيل له :
 يا أمير المؤمنين أليس هذا للكفار؟ فقال : ثكلتك أمك الكفار أهون على الله تعالى من
 أن يعاتبهم .

فنظرت في هذه الآية فوجدت مبتدأها ذكر الكفار وهو قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ﴾ [الأحقاف : ٢٠] ثم قال في آخرها : ﴿ فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا
 كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ فأخبر أنه إنما جزاؤهم عذاب^(١) الهون
 بالاستكبار بغير الحق وبالفسق ليحذر المؤمن أن يستكبر في أرضه بغير الحق أو أن
 يفسق ، فإن دخول النار بالكفر وتضاعف العذاب وقسمة الدركات بالأعمال السيئة
 والأخلاق السيئة ، ودخول الجنة بالإيمان ، وتضاعف النعيم وقسمة الدرجات

(١) في (ص) و(د) " العذاب " .

بالأعمال والأخلاق الحسنة ، فإنما عير الكفار بالكبر والفسق ، ففزع عمر رضي الله عنه من ذلك وحق له أن يفزع من تعجيل بعض الطيبات في الحياة الدنيا والاستمتاع بها ومن ههنا^(١) ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أتبي بعسل قد خيض بماء فرده وقال : أما إني لا أحرمه ولكني أتركه تواضعا لله " .

كانه رأى أن النفس إذا أعطيت شهواتها فذاك من الاستكبار وإذا منعت فذاك من التواضع لله تعالى ، هذا فيما حل وأطلق له ، فكيف بما حرم عليه وأن الله تبارك وتعالى خلق الجنة فحشاها بالنعيم ثواباً لأهلها ، وخلق النار وحشاها بالعذاب عقاباً لأهلها ، وخلق الدنيا فحشاها بالآفات والنعيم محنة وابتلاء ، ثم خلق الخلق والجنة والنار في غيب منهم لم يعاينوه .

فالنعيم والآفات التي في الدنيا من أنموذج الآخرة ومذاقة ما فيهما ، وخلق في الأرض [٣٩ / ١ ب] من عبيده ملوكا أعطاهم سلطاناً أرعب به القلوب وملك به النفوس قهراً أنموذجاً ومثلاً لتدبيره ومملكه ونفاذ أمره ومعاملته فجعل خبر ذلك كله تنزيلاً فوصف الدارين ووصف ملكه وقدرته وتدبيره ومنتته وصناعاته وضرب الأمثال على ذلك ثم قال : ﴿ وَذَلِكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَاكِلُونَ ﴾ [العنكبوت : ٤٣] فالعلماء بالله فهموا عن الله أمثاله ، لأن المثل إنما هو : صفة شيء قد شاهدته يُريك صفة ما غاب عنك ويبصرك ما لا تبصره بعينك لينفذ بصر قلبك إلى ما لا تبصره عينك فيعقل قلبك ما خوطبت به من خبر الملكوت وخبر الدارين في معاملة ملك الملوك فليس في الدنيا نعمة ولا شهوة إلا وهي أنموذج الجنة وذوقها ثم من وراء ذلك فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فلو سمي للعباد منها لم ينتفعوا بتلك الأسماء لأنهم لم يعقلوه ههنا ولا رأوه وليس لها أنموذج في الدنيا ، والجنة مائة درجة ، وإنما وصف منها ثلاث درجات : الذهب والفضة والنور ، ثم ما وراء ذلك غير معقول ولا تحتمله العقول ، وكذلك ما في الدنيا من الشدة والعذاب فهو أنموذج دار العقاب ثم من وراء ذلك ما لا تحتمله العقول من ألوان

(١) بياض في (ص) .

العذاب كل ذلك يخرج لهم من غضبه ، ولأهل الجنة من رحمته وكل من تناول من عبيده من دنياه مما أبيع له وشكره عليها أبدل له من الجنة ما يدق هذا في جنبه ، ومن تناول مما لم يبيع له فقد حرم نفسه حظه من الدرجات ومن كذب بها حرم الجنة بما فيها أجمع ، فلاهل الجنة . . . (١) فالعرائس للدعوة وذلك أن رب العزة دعاهم إلى دار السلام ليجدد لهم أبداناً طرية وأعماراً أبدية فأجابوه والولائم للأرواح والضيافات الزيارة ولأهل الجنة تلاق وزيارات فيهم ومتحدث في مواطن الألفة ومجتمع في ظل طوبى يلقون الرسل هناك ويزورونهم ، ومجالس الملكية فيما بينهم وأسواق بانونها يتخيرون فيها الصور وهدايا من الرحمن في أوقات الصلوات ويُغذى ويراح عليهم من ألوان الأطعمة والأشربة والفواكه بكرة وعشيا أرزاقهم دارة لا مقطوعة ولا ممنوعة جزيلة (٢) من الله [١/٤٠] يوماً بيوم ، فإذا أتاهم . . . (٣) أما قبله ، ثم لهم منتزه يخرجون إليها في رياض على شاطئ غير الكوثر عليه خيام الدر مضروبة الخيمة ستون ميلاً في عرض مثله من لؤلؤة واحدة ليس لها باب فيها جوارى عبقات أبكار لم ينظر إليهن ، اليمين ملك (٤) ولا أحد من أهل الجنة من الخدم والحوار وهو قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ﴾ [الرحمن : ٧٠] وإذا قال الله تعالى لهن حسان فمن يقدر أن يصف حسنهن ، ثم قال : ﴿ حُرُرٌ مُّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴾ [الرحمن : ٧٢] فتلك خيرة الرحمن اختار صورهن الحسان من الصور يدعي من سحائب الرحمة فأمرت جوارى حسان على مشيئة الكريم نور وجوههن من نور العرش فضربت عليهن خيام الدر فلم يرهن أحد منهن ﴿ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴾ قد قصرن أي : حبسن على أزواجهن من جميع الخلق فأهل الجنة يتنعمون في القصور مع الأزواج ويلبثون في النعمة ما شاء الله حتي إذا كان اليوم الذي يريد الله عز وجل أن يجدد لهم نعمة ونزعة نودى في درجات الجنان .

يا أهل الجنان إن هذا يوم نزعة وسرور وتفسح وحبور اخرجوا إلي منتزهكم

(١) لم أستظهر قراءتها بالمخطوط .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالمخطوطة .

(٣) لم أستطع قراءتها بالمخطوطة .

(٤) كذا بالمخطوطة

فيخرجون على خيول الدر والياقوت من أبو اب ميادينهم إلى تلك الميادين ثم يسировون من تلك الميادين^(١) إلى تلك الرياض على شاطئ نهر الكوثر ، فيهديهم الله تعالى إلى منازلهم فينزل كل رجل منهم على جهته ولا باب لها فتتصدع الخيمة عن باب ، وذلك يعين ولي الله ليعلم أن التي فيها لم يطلع عليه أحد قدمه^(٢) قدم الله عز وجل من الوعد في دار الدنيا حيث قال : ﴿ فِيهِ خَيْرٌ حَسَنٌ ﴾ ثم قال : ﴿ حُرٌّ مَّقْصُورٌ فِي الْخَيْرِ ﴾ ثم قال : ﴿ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْشَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴾ ويستوي معها على سرير النزهة في تلك الحجال فيما عليهم من وليها فإذا طعموا الولائم سقاهم الله شراباً طهوراً وتفكهوا بطرف الفواكه التي جدد الله لهم من تلك الهدايا في ذلك اليوم والحلى والحلل تخلع عليهم كسوة الرحمن واشتغلوا بالخيرات الحسان يقضون منهن الأوطار والنهمات ثم يتحولون إلى مجالس العبقریات المنشآت بألوان النفوس على شاطئ الأنهار في تلك الرياض يركبون الرافار الخضر ويتكئون عليها وهو قوله [١/ ٤٠/ ب] تعالى : ﴿ مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِي حَسَنٍ ﴾ [الرحمن : ٧٦] وإذا قال الله عز وجل لشيء : وحسان فماذا بقي ، فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه رفر ف به وأهوى به كالمرجاح يميناً وشمالاً ورفعاً وخفضاً يتلذذ مع أنيسه فإذا ركبوا الرافار أخذ إسرافيل في السماع .

وروي في الخبر أنه ليس أحد من خلق الله أحسن صوتاً من إسرافيل فإذا أخذ في السماع قطع على أهل سبع سماوات صلاتهم وتسييحهم فإذا ركبوا الرافار وأخذ إسرافيل في السماع بألوان الأغاني تسييحاً وتقديساً للملك القدوس فلم يبق في الجنة شجرة إلا أوردت ولا يبق ستر ولا باب إلا ارتج وانفتح ولم يبق حلقة على باب إلا رنت وطننت بألوان طينها ولم يبق أجمة من أجام الذهب إلا وقع هبوب الصوت في مقاصبها فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر ولم يبق جارية من الحور^(٣) العين إلا غنت غانيها والطيور بألحانها ويوحى الله تعالى إلى الملائكة أن جاوبوهم .

(١) في (ص) " المياد " .

(٢) غير ظاهرة في (ص) .

(٣) في (ص) " حوار " .

وأسمعوا عبادي الذين نزهوا أسماعهم عن مزامير الشيطان ، فيجاربوهم بالحنان وأصوات روحانيين فتختلط هذه الأصوات فتصير زجة واحدة ، ثم يقول الله عز وجل " يا داود قم عند ساق عرشي فمجدني فيندفع داود في تمجيد ربه بصوت يعمر الأصوات ويجليها وتتضاعف اللذة وأهل الخيام على تلك الرفارف تهوي بهم ، وقد حفت منهم أفانين اللذات والأغاني ، فذلك قوله عز وجل : ﴿ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ [الروم : ١٥] .

١٤٨. حدثنا محمد بن موسى الحرشي حدثنا عامر بن يسار العنزي قال : سألت يحيى بن أبي كثير عن قوله تعالى : ﴿ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ قال الروضة : اللذة والسماع ، فينما هم على لذاتهم وسرورهم إذ تفتح لهم باب الملك القدوس من جنة عدن فارتجت أصوات صفوف الملائكة الروحانيين من جنة عدن بتماجيد الماجد الكريم إلى درجات الجنان واثرت ريح عذنية بألوان الطيب والروح والنسيم ، نسيم القربة وسطع على أثر ذلك نور فأشرقت منه رياضهم وخيامهم وشواطئ أنهارهم وامتلا كل شيء منه نوراً ناداهم الجليل جل جلاله من فوق رؤسهم [١ / ٤١ / أ] السلام عليكم أحبائي أوليائي وأصفياي يا أهل الجنة ، كيف وجدتم منتزهكم هذا يومكم بدل نيروز أعدائي ، طلبوا^(١) يوماً من الدنيا^(٢) ليجددوا على أنفسهم النعمة التي قد كدروها على أنفسهم لخبثهم وشقايتهم فلم ينالوا ما طلبوا من اللذة وخسروا من حيث ما طلبوا في العاجل فلم يصبروا حتى نالوا هذا الذي أعددت في الآخرة لأهل طاعتي فأعرضتم عما إليه أقبلوا وامتنعتم مما فيه تنافس الملوك فالיום يذوقوا وبال ما تنافسوا فيه . . . (٣) ما انقطع ما طلبوا من اللذة والتهمة في دار الفناء وصاروا إلى الذل والهوان وجُزيتُ بما صبرتم جنة وحريراً ومنتزهاً وسلاماً فهذا يوم نيروزكم ومنتزهكم وغداً يوم زيارتكم في داري في جنة عدن فطال ما رأيتمكم في دار الدنيا في مثل ذلك مشتغلين في طاعتي والمترفون في هواهم ولعبهم سكارى حيارى عصاة متمردين يتمتعون بحطام الدنيا

(١) في (ص) " فطلبوا " .

(٢) " من الدنيا " زيادة من (د) .

(٣) كلمة لم أستطع قراءتها بالمخطوط .

ويفرحون بتداولها بينهم وأنتم تراقبون جلالي وتحفظون حدودي وترعون عهودي وتنفقون على حقوقي ويفتح لهم باب من أبو اب النيران فيفور إليهم دخانها وصراخ أهلها وعويلهم لينظر أهل الجنان من هذه المجالس إلى ما من الله عز وجل فيزدادون غبطة وسرورا ، وينظرون أهل النار من تلك السجون والمجالس في تلك الأغلال والقيود متحسرين على ما فاتهم فيستعينون بوجوه أهل الجنان إلى الله تعالى ويناديهم^(١) بأسمائهم فيقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ * ثُمَّ وَأَرْوَجُهُمْ فِي ظُلُلٍ عَلَى الْأَرْيَافِ مُتَّكِفُونَ * هُمْ فِيهَا فَكِّهَةٌ وَهُمْ مَا يَدْعُونَ * سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيئٍ * وَأَمْتَنُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ * أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَسْبِي مَادَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ * وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ [يس : ٥٥-٦١] فتجيش بهم النار فتفرق جمعهم وينقطع نداؤهم فترمي بهم في جزائر النار فإذا خرجوا إليها دبت إليهم عقارب لها أنياب كأمثال النخل ثم يقبل عليهم سيل من نار من تحت العرش حشوها غضب الله فتقدفهم في بحار النيران وينادي منادي هذا يومكم الذي كنتم تبارزونني فيه بالعظائم [١/٤١/ب] وتتمردون على نعمتي وتفرحون في دار الأحزان والعبودة فما تضاهون به ما أعددت لأهل طاعتي فقد انقطعت عنكم تلك اللذات فذوقوا وبال ما أثرتموه ، فإن أهل الجنة قد اشتغلوا عنكم بالتآكل والنعم بالولائم والألوان والفواكه وطرف الهدايا وافتضاض العذارى وركوب الرفارف والتلذذ بالأغاني وألوان السماع فسلامي عليهم ، وإقبالي بالبر واللفظ والمزيد ما يستفرغ نعيمهم ليتهنوا بنعيمهم ، ويزدادوا لذة على لذة ، فيا أهل الجنة هذا لكم بيوم أعدائي الذين تباشروا وأهدوا إلى ملوكهم وقبلوا هداياهم وأنتم الفائزون فإنما أمر رسول الله ﷺ بقطع المراجيح ليظفروا بما وعد الله من بدل المراجيح من الرفارف الخضر كما نهاهم عن المعازف ومزامير الشيطان ليظفروا بما وعد الله من سماع الجنة .

١٤٩. حدثنا عبد الله بن أبي زياد حدثنا بشار حدثني موسى بن سعيد الراسبي وعبد الله ابن جرادة الشيباني قال : حدثنا القاسم العجلي عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : " قال رجل : يا رسول الله إني رجل حُبب إلى الصوت

(١) في (د) " وينادونهم " .

الحسن فهل في الجنة صوت حسن ؟ قال : إي والذي نفسي بيده إن الله تعالى ليوحي إلى شجرة في الجنة أن أسمعي عبادي الذين اشتغلوا بعبادتي وذكرني عن عزف البرابيط والمزامير فترفع بصوت حسن لم يسمع الخلائق بمثله من تسييح الرب وتقديسه .
 ١٥٠. حدثنا عبد الله حدثنا سيار حدثنا موسى حدثنا أبان عن الحسن وأبي قلابة قالا : قال رجل : يا رسول الله هل في الجنة من ليل ؟ قال : وما هي بك على هذا قال سمعت الله عز وجل يذكر في الكتاب : ﴿ وَهُمْ يَرْفَعُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [مريم : ٦٢] فقلت : الليل من البكرة والعشي ، فقال رسول الله ﷺ ليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور الغدو على الأرواح ، والرواح على الغدو ويأتيهم طرف الهدايا من الله لمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها من الدنيا وتسلم عليهم الملائكة .

١٥١. حدثنا أبو الخطاب حدثنا سهل بن حماد وهو أبو عتاب حدثنا جرير بن أيوب البجلي حدثنا الشعبي عن نافع [١/٤٢/أ] بن بردة عن مسعدة الغفاري سمع رسول الله ﷺ يقول : " ما من عبد يصوم يوماً من رمضان إلا زوج زوجة من الحور العين في خيمة من در مجوفة بما نعت الله من ﴿ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْبُيُوتِ ﴾ [الرحمن : ٧٢] على كل امرأة منهن سبعون حلة ليست على لون الأخرى ، ويعطى سبعين لوناً من الطيب ليس منهن ريح لون على ريح الأخر ، لكل امرأة منهن سبعون سريرًا من ياقوتة حمراء موشحة بالدر على كل سرير سبعون فراشاً على كل فراش أريكة لكل امرأة منهن سبعون ألف وصيفة لحاجتها وسبعون ألف وصيف مع كل وصيف صحيفة من ذهب فيها لون من طعام يجد لآخر لقمة منها لذة لم يجد لأوليه ويعطى زوجها مثل ذلك على سرير من ياقوت أحمر عليه سوار من ذهب موشح ياقوت أحمر هذا لكل يوم صامه من رمضان سوى ما عمل من الحسنات .

قال أبو عبد الله رحمه الله (١) :

فصبر المشركون هذا اليوم - يوم نزهتهم - وعيداً من أعيادهم وسموه يوماً جديداً ولبسانهم نوروزاً واضطربوا فيه طلباً لتجدد النعمة وإحداث لهو ولعب وتفرج وتفسح فهاب المسلمون أن يلتفتوا إلى هذا اليوم ويعبثون به .

(١) غير موجودة في (د) .

قال طلحة بن مطرف : " يعجبني أن يمر بي ذلك اليوم وأنا أشعر به " .
وروي عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه " أنه أوتي بفالوذج فقال : ما هذا ؟
قالوا^(١) إنه يوم نوروز - وذلك بأرض العراق - فقال : نورز وأكل يوم " كأنه أراد أن
لا يعبثوا به .

ومن ذهب يصوم ذلك اليوم ويزيد في أعمال البر يتوخى بذلك خلافاً لهم فهذا
مذهب أيضاً ، ولكن الطهارة من ذلك أسلم له فإن هؤلاء اتخذوه عيداً لنزهمهم
وسرورهم ولذاتهم وهذا قد اتخذهُ عيداً لعبادته ألا ترى أن رسول الله ﷺ " نهى عن
صوم يوم الجمعة وقال : لا تتخذوه^(٢) عيداً " فإذا أحدث الرجل في يوم قد اتخذهُ
أهل الشرك لأنفسهم عبادة وصوماً فالإتخاذ قد يشبه الإلتخاذ وإن كان العمالان
متباينين .

١٥٢. حدثنا محمد بن يحيى حدثنا علي بن الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا ابن لهيعة [١/
٤٢/ب] قال : أخبرني أبو يونس مولى أبي هريرة سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول :
قال رسول الله ﷺ : " لا تصوموا يوم الجمعة تتخذوه عيداً " .
١٥٣. وحدثنا عبد الله بن حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن
رسول الله ﷺ بنحوه .

١٥٤. حدثنا عمرو بن محمد العثماني حدثنا ابن أبي^(٣) أويس قال : حدثني جعفر بن
إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عن علي بن حسين قال :
أخبرني أبي عن جدي رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا تجعلوا قبري عيداً ،
ولا تجعلوا بيوتكم قبوراً ، وصلوا عليّ وسلموا حيث ما كنتم فستبلغني صلاتكم
وسلامكم " .

فإذا كان في إتيان القبر للدعاء يصير ذاك كهيئة العيد وفي صوم يوم الجمعة مداوماً
عليه كذلك أيضاً ، كان صوم يوم النيروز كذلك أيضاً إذا أحدثوا فيه شيئاً من أعمال

(١) في (ص) " قال " .

(٢) كذا بالأصل .

(٣) في (ص) " أبو " .

البر فكأنهم اتخذوه عيداً فالسلم مما قال طلحة بن مصرف رضى الله عنه :
 " يعجبني أن يمر بي ولا أشعر به " .

وما قال على بن أبي طالب رضى الله عنه : " نورز وأكل يوم " .

١٥٥. حدثنا بذلك محمد بن محمد بن حسين حدثنا يونس بن محمد عن حماد بن سلمة عن
 على بن زيد عن مسعر التيمي عن على رضى الله عنه أنه أتى بفالزوج فقال : " ما هذا؟
 قالوا : هذا يوم النيروز ، قال : نورز وأكل يوم " .

ولم يجئنا عن أحد من السلف فيما نعلمه في صوم ذلك اليوم إلا عن مقاتل بن حيان
 رضى الله عنه ولا أراه قاله من تلقاء نفسه كأنه رأى أن أهل الشرك يعصونه في ذلك
 اليوم بمحدث من المعاصي فأحب أن يحدث لله طاعة فندب إلى ذلك غيره وما
 ذكرناه بدتياً أعجب^(١) إلينا .

١٥٦. حدثنا الجارود حدثنا النضر عن عوف عن أبي المغيرة القواس^(٢) عن عبد الله بن
 عمرو بن العاصى رضى الله عنهما قال : " من أتى بلاد العجم وصنع نيروزهم
 ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة " .

١٥٧. حدثنا الجارود حدثنا يزيد بن هارون عن هشام بن حسان عن الحسن أنه كان إذا سئل
 عن صوم يوم النيروز قال : " ما لكم وللنيروز لم تعظمونه دعوه ولا تلتفتوا إليه فإنما هو
 يوم الأعاجم .



(١) كذا بالأصل ، ولعل الصواب " أحب " .

(٢) سقط من (ص) " أبي المغيرة القواس " .

الأصل الرابع والعشرون

١٥٨. حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن المؤذن حدثنا صالح بن عبد الله [١/٤٣/أ] حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي البختری عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " أحشر أنا وأبو بكر وعمر يوم القيامة هكذا وأخرج السبابة والوسطى والبنصر وأراه قال ونحن مشرفون على الناس " . قال صالح : قال أبو بكر : لم يكذب أبو البختری في هذا الحديث . قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالسبابة من الأصابع هي التي تلي الإبهام ، وكانت في الجاهلية تدعى السبابة لأنهم كانوا يسبون بها فلما جاء الله بالاسلام كرهوا هذا الاسم فسموها المشيرة وذلك لأنهم كانوا يشيرون بها إلى الله بالتوحيد ، وفي حديث وائل بن حجر سماها السباحة ولكن اللغة سارت بما كانت تعرف في الجاهلية فغلبت .

١٥٩. حدثنا الفضل بن محمد حدثنا هشام بن خالد الدمشقي حدثنا بقية عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " لا تأكلوا بهاتين وأشار بالإبهام والمشيرة وقال : كلوا بثلاث لأنها سنة ولا تأكلوا بخمس لأنها أكلة الأعراب " . قال أبو عبد الله رحمه الله (١) :

فالأكل بخمس علامة الحرص والاقتحام في الطعام وذلك مما يمحقق البركة ويفسد على أصحابه حتى يعافوه والأكل بإصبعين مما لا يستوفي وهي أكلة الملوك ذوي الكبر وزي أهل النخوة الذين يستكبرون ويمتنعون عن الأكل عتواً وتجبراً وصلفاً فإذا نظروا فبلحظ أعينهم ، وإذا تكلموا فبأشداق أفواههم ، وإذا استمعوا فبأصعار خدودهم ، وإذا تناولوا فبأطراف أناملهم ، وإذا مشوا فبأجنحة صدورهم وتمطي خواصرهم متبخترين مشية المطأطئ تكبراً وعلواً ، والأكل بثلاثة أصابع تواضع عن النخوة وعن صورة المتجبرين والمتكبرين وعفة عن صورة الحرص المتفحمين في الطعام جعامة واستيفاء بما أوجبه الحق عليك من إطعامك نفسك فالأول علو والآخر

(١) سقطت من (د) .

إفراط وتقصير وما بينهما وسط وهو القصد وقال في تنزيله : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ [الفرقان : ٦٧] فحمد الوسط من ذلك والإقتار هو فعل المتكبرين مقتر على نفسه نعمة قد أعطيها فيأكل بأصبعين ذهاباً [١/٤٣/ب] بنفسه تيهاً وتكبراً والإسراف فعل المتممحين يأكل بأصابعه كلها وبكفه حتى تأخذه التخمة ويدها ولهذا قال الحسن البصري رضى الله عنه : " إن دين الله وضع على القصد فدخل الشيطان فيه بالإفراط والتقصير فهما سيلان إلى نار جهنم " ، وروي عنه من وجه ما يشبه هذا أيضاً .

١٦٠. حدثنا عتبة بن عبد الله اليمحمدي ، أخبرنا ابن المبارك عن عوف عن الحسن رضى الله عنه قال : " إن دين الله وضع دون الغلو وفوق التقصير " .

١٦١. حدثنا صالح بن عبد الله ، حدثنا ابن أبي زائدة عن هشام بن عروة قال : حدثني عبد الرحمن بن سعيد عن ابن كعب بن مالك عن أبيه رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث فإذا فرغ لعقها .

١٦٢. حدثنا الجارود ، حدثنا عبدة عن هشام بن عروة^(١) عن ابن كعب بن مالك عن أبيه رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .

١٦٣. حدثنا شقيق^(٣) أخبرنا أبي عن هشام بن عروة^(٤) عن عبد الله بن سعيد عن ابن كعب عن أبيه رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله ﷺ أكل الطعام فلحق أصابعه .

١٦٤. حدثنا محمد بن علي الشقيقى أخبرنا أبي أخبرنا عبد الله قراءة على ابن جريج أخبرنا هشام بن عروة أن ابن كعب بن عجرة أخبره عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله ﷺ يأكل بثلاثة أصابع . قال هشام : بالإبهام والتي تليها والوسطى . ثم رأته لعق أصابعه الثلاث حين أراد أن يمسحها فلحق الوسطى ثم التي تليها ثم الإبهام . فأما قوله ﷺ : " أحشر أنا وأبو بكر وعمر يوم القيامة هكذا " فهذا على درجاتهم

(١) في (ص) " عبدة عن هشام بن عروة عن عبد الله بن سعيد " .

(٢) (ابن) سقطت من (ص) .

(٣) كذا بالمخطوط ، ويحتمل أن يكون " الشقيقى " كما في الحديث التالي .

(٤) في (ص) " هشام بن عروة عن أبيه " .

فكانت إشارة رسول الله ﷺ بأصابعه الثلاث على ما روي لنا عن أصابع رسول الله ﷺ " أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى ثم الوسطى ، أقصر منها ، ثم البنصر أقصر من الوسطى " فإنما ذكر المنازل والإشراف على الخلق فقال : " نحشر هكذا ونحن مشرفون " فكأنه أعلم أن إشرافهم على الخلق في الموقف على ما مثل لهم من الأصابع ، وإن رسول الله ﷺ أعلاهم إشرافاً ، ثم من بعده أبو بكر رضى الله عنه دون رسول الله [١/٤٤/أ] ﷺ فوق عمر ، ثم من بعده عمر دون أبي بكر رضي الله عنهما في رفعة الإشراف وعلوه ، فمن لم يعرف شأن أصابع رسول الله ﷺ حمل تأويل هذا الحديث على الانضمام والاقتراب بعضهم من بعض في محل القرية ، وهذا معنى بعيد لا أعلمه يوافق إلا في حالة واحدة لأننا لا نشك أن حشر رسول الله ﷺ من قبره إلى الوقف غير حشر أبي بكر وعمر رضى الله عنهما أو حشره حشر الرسل عليهم السلام وحشر سادات الرسل أيضاً ، وحشر أبي بكر وعمر رضى الله عنهما حشر الصديقين رضوان الله عليهم أجمعين ، وكذلك مقامه من العرصة هو في صف الرسل أمامهم في مقام أمين ومقامهما من العرصة في مقام الصديقين وفي صفهم فهذا معنى لا يحتمل عندنا والصحيح عندنا ما ذكرناه بدءاً .

- ١٦٥- حدثنا الفضل بن محمد الواسطي أخبرنا عبد الرحمن بن خالد القطان الرقي حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا عبد الله بن مقسم الطائفي حدثني عمتي سارة بنت مقسم أنها سمعت عن ميمونة بنت كردم رضي الله عنها قالت : خرجت في حجة حجها رسول الله ﷺ فرأيت رسول الله ﷺ على راحلته . [و^(١) سأله أبي عن أشياء . فلقد رأيتني أتعجب وأنا جارية من طول إصبعه التي تلي الإبهام على سائر أصابعه .
- قال : فحدثني أبي قال : ذكرت ذلك لعبد الله بن الحسن فقال : نعم كذلك كان أصابع رسول الله ﷺ ، وهو : عبد الله بن يزيد بن مقسم الذي يقال له ضبة وعمته سارة .
- ١٦٦- كذلك أخبرنا به أبي عن الحسن الحلواني عن يزيد بن هارون بهذا الإسناد . والله أعلم .



الأصل الخامس والعشرون

١٦٧. حدثنا سليمان بن أبي هلال الذهبي أخبرنا عبد الحميد بن سليمان المدني حدثنا أبو عمرو عن عبد الله بن المثنى الأنصاري عن عمه ثمامة بن عبد الله بن أنس سمع أنس ابن مالك رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ " قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابَةِ " .
قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالحفظ قرين العقل والقلب مستودعها والنسيان كائن في ابن آدم وأول من نسي آدم عليه السلام فسمي إنساناً ، فنسبت [١/ ٤٤/ ب] ذريته قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ﴾ [طه : ١١٥] .

وبلغنا في المأثور من الحديث عن رسول الله ﷺ " أن الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام خلق لقلبه غاشية تنطبق مرة وترتفع أخرى فما سمع والغاشية مرتفعة حفظه وما سمع والغاشية منطبقة نسيه "

وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لفظة أخرى يرجع معناها إلى هذا .
١٦٨. حدثنا صالح بن محمد أخبرنا ابن واضح عن إسماعيل بن عياش عن ثعلبة بن مسلم الخثعمي عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه : يا أمير المؤمنين مِمَّ يَذْكُرُ الرَّجُلُ وَمِمَّ يَنْسَى ؟ فقال : إن علي القلب طخاءة كطخاءة القمر فإذا تغشت القلب نسي ابن آدم ما كان يذكر وإذا انجلت ذكر ما كان نسي .

فالعلم يعقل ثم يحفظ فإذا كان القلب معلولاً بهذه العلة وكان النسيان كائناً^(١) فخياف ذهابه قيد بالكتابة لئلا يفوت ويدرس فنعم المستودع .

وروي عن رسول الله ﷺ " أن أول من خط بالقلم بعد آدم إدريس عليهما السلام وسمي بذلك لأنه كان يدرس الكتب "

١٦٩. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر أخبرنا إبراهيم بن هشام بن يحيى الغساني حدثنا أبي عن جدى عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : "

(١) (كائناً) غير واضحة (ص) .

" أول الرسل آدم عليه السلام وآخرهم محمد ﷺ ، وأول الأنبياء أنبياء بني إسرائيل وآخرهم عيسى عليه الصلاة والسلام ، وأول من خط بالقلم إدريس عليه السلام ، وأعطى آدم الخط فصارت وراثته في ولده ، ثم علم نوحاً عليه السلام حتى كتب نوح عليه السلام ديوان السفينة ، وكتب الله عز وجل التوراة لعبده موسى عليه السلام قال الله تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ ﴾ [الأعراف : ١٤٥] فتلك كتابة وليها الله تعالى لعبده بيده كرامة له وقربه نجياً حتى سمع صريف القلم وكانت من زبرجد فلما صارت في يده صارت حجارة ليكون مستوراً عن بني إسرائيل لأنها كانت من الجنة ثم نسخت منها وكتبت الزبور في اللغة السائرة يقال زبر الرجل أي : كتب ، وقال في تنزيله ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ [١/٤٥/أ] فِي الزُّبُرِ ﴾ [القمر : ٥٢] أي : في اللوح " .

فأول ما بدأ شأن الكتابة بدأ بالقلم واللوح وكتب ما هو كائن حق بالكتاب وتدبير من الله عز وجل لعباده وهو حروف مصورة مختلفة التخطيط علائم تدل على المعاني وإنما سمي كتاباً لأنها حروف منظومة والكتب النظام ومنها سميت الكتيبة لأنها نظمت وجمعت بعضها إلى بعض فإذا قيدت المعاني بهذه الحروف المخطوطة التي هي علائم ودلائل على المراد والمعاني فإن كانت محفوظة فالكتاب مستغنى عنه وإن نسيت صار الكتاب نعم المستودع وإن دخل القلب ريب في ذلك نفى الريب واطمأنت النفس وقد أدب الله العباد وحثهم على مصالحهم فقال في شأن المدائنة : ﴿ يَأْتِيهَا الْذِّبْنَ ءَامُؤًا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَيَّ أَجَلُ مُسْكًى فَأَحْكُبُوهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] فوعظهم في ذلك ثم قال : ﴿ ذَلِكُمْ أَفْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا ﴾ [البقرة : ٢٨٢] فأعلمك أن الكتابة قسط عند الله وهو : العدل يؤدي ما اتتمن واستودع ، وأقوم للشهادة أي : أخرى أن يقوم بها وأبعد من الشك والريبة فإنه ينفي الشك والوسوسة فإن الريب منها فقد نسب الكتابة إلى العدالة ومن ههنا أخذ طاوس حتى قال : " يسعه أن يشهد على خطه وهو لا يذكر " .

١٧٠. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر حدثنا محمد بن الحسن الليثي حدثنا ابن المبارك عن معمر عن ابن^(١) طاوس عن أبيه في رجل يشهد على شهادة فينساها؟ قال : لا بأس أن

(١) سقط من (ص) " بن " .

يشهد إن وجد علامته في الصك أو خط يده ، قال محمد : قال ابن المبارك : استحسنت هذا جدًا .

ومما جاءت الأحاديث عن رسول الله ﷺ أنه حكم في أشياء غير واحدة بالدلائل والشواهد وعن الرسل من قبله ما يدل على صحة هذا المذهب لأن الحاجة في ذلك أن يعرف أنه الحق فإذا علمه وشهد به فقد يجوز أن يكون شيء حدث به نفسه فصار الحديث له علمًا فيجوز أن يشهد بعلمه ولا يلتفت إلى هذه الحالة التي قد يجوز أن يكون كائن مثلها فكذاك يجوز أن يشهد على خطه وعلامته إن دله ذلك على أن هذا حق وقد شرحنا ذلك في باب الشهادات في الأحكام .

فإذا كان تجار الدنيا [١ / ٤٥ / ب] في المداينة فيما بينهم يقيدون الأمانات المؤجلة لثلاث تدرس ليؤدوها في مواقيت حلها كما ندهم الله إليه ودلهم عليه ، وكان تجار الآخرة في تقييد الأمانات التي أخذ الله الميثاق فيها أن يؤدوها ولا يكتمونها أخرى وأخلق أن يحافظوا عليها ويدوموا على إثباتها وتقييد رسومها لثلاث تدرس ليؤدوها في مواقيتها عند حاجة الخلق إليها في نوازلهم فإن أمانة الدين أعظم شأنًا من أمانة الدنيا .

وقد ائتمن الله عز وجل أهل الأموال على الأموال ليحرزوها ويحفظوها ويراقبوا أمر الله عز وجل فيها من صرفها في وجوها وإخراج حقوقها وإنفاقها في السبل التي أذن الله تعالى فيها ، وائتمن الله تعالى أهل العلم على ما أودعهم من نوره وبراهينه وكتبه وحججه ليحرزوها ويحفظوها ويراقبوا أمر الله فيها من صرفها في وجوها ووضع كل شيء منها مواضعها وإخراج حقوقها لأهل الحاجة إليها وإنفاقها في السبل التي سبلها الله لهم ولهذا ما جاء في الخبر " إن الله يختص للحساب هذين الصنفين من جميع الخلق ، فيقول للعلماء كتتم رعاة غنمي ، ولأهل الأموال : كتتم خزان أرضي فقيلكم اليوم طلبتي ، فالمراعي بيد الخزان والرعى بيد الرعاة إذا أرعى الخازن الغنم رعاة الراعي ، وذلك أن مراعى الغنم دنياهم والدنيا بأيدي الخزان والرعاية بأيدي الرعاة تشوقهم إليها وترعاهم وتوردهم الماء حتى يعيشوا وهو العلم الذي يتن لهم منه ، وإن تردى أحد منهم متردى جبر كسيرته وإن عدى الذئب طرده عنهم بالكلاب وإن مال إلى المنابت السوء من السموم القاتلة صرف وجوههم عنها فهؤلاء الرعاة فهذا شأن عظيم قد قلدوا من أمور الخلق فوق شدة الحساب عليهم ، فإذا منع

الخازن هلك الغنم وإذا ضيع الراعي هلك .
ولذلك قال فيما جاء في الخبر " ينادى يوم القيامة يا راعي السوء أكلت اللحم
وشربت اللبن ولبست الصوف ولم تأو الضالة ولم تجبر الكسيرة ولم ترعها في
مرعها اليوم أنتقم منك " .

وأما قول رسول الله ﷺ : " إن من أشراط الساعة أن توضع الأخيار وترفع الأشرار ،
وأن تقرأ المشناة على رؤوس الناس لا تغيروه " .

وما شددت الصحابة رضي الله عنهم في ذلك فقالوا : كتاب مع كتاب الله فإن ذلك
مما كانت اليهود فعلته وقد وصف الله عز وجل في تنزيهه فقال : ﴿ قَوْلٌ لِّلَّذِينَ
يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَٰذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ لِيُشْرَوْا بِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ
مِمَّا كُنْتُمْ بِيَدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُوبُونَ ﴾ [البقرة : ٧٩] [١/٤٦/أ] وذلك أنه لما
درس الأمر بينهم وساءت رغبة علمائهم أقبلوا على الدنيا حرصاً وجمعاً فطلبوا أشياء
تصرف بوجوه الناس فأحدثوا في شريعتهم وبدلوا وألحقوا ذلك بالتوراة وقالوا
لسفهائهم : هذا من عند الله ليقبلوها عنهم فتأكد رياستهم وبنالوا بها حطام الدنيا
وأوساخها وكان مما أحدثوا فيه أن قالوا : ﴿ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُتِينَ سَكِينٌ ﴾ [آل عمران : ٧٥]
وهم : العرب ، أي : ما أخذنا من أموالهم فهو حل لنا وكان مما أحدثوا فيه أن قالوا :
لا يضرنا ذنب فنحن أحباؤه وأبنائهم . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وإنما كان في
التوراة يا أحبائي ويا أبناء رسلي فغيروه وكتبوا يا أحبائي وأبنائي فأنزل الله عز وجل
تكذيبهم : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ
بِذُنُوبِكُمْ ﴾ [المائدة : ١٨] فقالت : لن يعذبنا وإن عذبنا فأربعين يوماً مقدار أيام
العجل فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّقْدُودَةً قُلْ أَتُخَذُكُمْ
عِندَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَن تُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدُهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٨٠] ثم
أكذبهم ^(١) بقوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [البقرة : ٨١] .

فحذر الرسول ﷺ هذه الأمة لما قد علم ما يكون في آخر الزمان وقد قال : " تفترق

هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة واحدة " فحذرهم أن يحدثوا به من تلقاء أنفسهم في الدين معارضاً لكتاب الله تعالى فتضلوا به الناس والمثناة ما قد استثني من الكتاب ليصرف وجوه الناس عن كتاب الله ويشغلهم به فأما إثبات الكتاب وما سمعوا من الرسول ﷺ من تفسيره وبيانه وشرحه فمحمود ، وقد قال ﷺ : " ألا وإنني أوتيت الكتاب ومثله فلا يتكثن أحدكم [علي أريكته] ^(١) فيقول : ما وجدناه في كتاب الله أخذنا به وما لم نجده تركناه "

في كلام نحو هذا فالذين يأخذون عن رسول الله ﷺ أهل بصائر وبقين وتجلية قلوب ويحفظون عنه فلما صاروا إلى القرن الذي يليه وظهرت الفتن احتيج إلى إثباته في الكتب فمنهم من هاب ذلك لأنه رآه حدثاً [١/٤٦/ب] وأمرًا لم يكن على عهد رسول الله ﷺ فهاب أن يكون بدعة ومنهم من تجاسر عليه لما رأى فيه من النفع ، كما تجاسر أبو بكر رضي الله عنه على جمع القرآن وهابه عمر رضي الله عنه وقال أنفعل ما لم يفعل رسول الله ﷺ ^(٢) قال عمر رضي الله عنه : فلم يزل يرادني في ذلك حتى شرح الله صدري لذلك كما شرح صدره فجمعوا على تأليفه أبي بن كعب وقرأ القرآن رضي الله عنهم ، فكذلك هذه الكتب لم يزل الناس كلما مضى قرن أخرج إلى تقييده وبيانه وشرحه لأن العلم في إدبار والجهل في إقبال حتى غلب الجهل وأحاط بالخلق البلاء ونجمت قرون البدع فأخرج ما كانوا إلى شرحه وبيانه وإثباته في هذا الوقت ولا حول ولا قوة إلا بالله فإن كياد الدين أكثر ودروس العلم أعم وقد أذن رسول الله ﷺ لغير واحد من أصحابه في ذلك رضي الله عنهم .

١٧١- حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا يحيى بن جهم أخبرنا الحارث بن نبهان ^(٣) وأخبرنا موسى بن إسماعيل عن أبان بن يزيد كلاهما عن عبد الله بن الأخنس عن ابن أبي ملكية

(١) ما بين المعقوفين من (د) .

(٢) كذا في (ص) و(د) والمشهور أن أبا بكر هو الذي كان معترضاً في أول الأمر وليس عمر رضي الله عنهما .

(٣) في (ص) " الحارث بن شهاب " .

عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رجلا شكى إلى رسول الله ﷺ سوء الحفظ فقال :
" استعن بيمينك " .

١٧٢. حدثنا أبي رحمه الله حدثنا الحماني عن ابن إدريس عن ليث عن مجاهد عن عبد الله
ابن عمرو^(١) رضي الله عنهما أنه استأذن رسول الله ﷺ في صحيفة يكتب فيها ما سمع
منه فأذن له .

١٧٣. حدثنا عمر حدثنا يزيد بن عبد ربه عن بقية حدثني عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان
حدثني أبو مدرك حدثني عباية بن رفاعة بن رافع عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال :
قلت يا رسول الله إنا نسمع منك أشياء أفنكتبها؟ قال : " اكتبوا ولا حرج " .

١٧٤. حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا علي بن المديني عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثني
أبي عن أبي إسحاق حدثني عمرو بن شعيب أخبرنا سعيد بن المسيب حدثه أن مجاهد
أبا الحجاج حدثه أن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما حدثهم أنه قال : يا رسول الله
أكتب ما أسمع منك؟ قال : نعم قلت : عند الغضب والرضا؟ قال : نعم فإنه لا ينبغي
أن أقول إلا حقا .

١٧٥. حدثنا الجارود حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الأوزاعي حدثني الزهري قال : حدثني
أبو سلمة^(٢) قال : [٤٧ / ١] حدثني أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ خطب
حيث أفتتح مكة ، فقام رجل من أهل اليمن يقال له : أبو شاة فقال : اكتب هذا لي يا
رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : اكتبوا لأبي شاة ، يعني : تلك الخطبة .

١٧٦. حدثنا عمر بن أبي عمر أخبرنا نعيم بن حماد عن الحسن بن حبيب البكري عن عمران
ابن مالك الأنصاري حدثنا عبد الله بن راشد مولى عثمان عن عثمان بن عفان رضي الله
عنه قال : قيدوا العلم قلنا : وما تقيده؟ قال : علموه وتعلموه ، واستنسخوه فإنه
يوشك أن يذهب العلماء ويبقى القراء لا يجاوز قراءة أحدهم تراقيه .

١٧٧. على بن حجر السعدي حدثنا أبو الخطاب قال : رأيت واثلة بن الأسقع رضي الله عنه

(١) في (د) " ابن عمر " والمثبت من " ص " و " ط " .

(٢) في (ص) " أبو سلمة " .

يملى على قوم في الألواح وهم يكتبون .

١٧٨. حدثنا عبد الله بن عتبة الأزدي حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : رأيت عتبان بن مالك فحدثني بحديثه في مالك بن الدخشم فأعجبني فقلت لأبي : ^(١) اكتبه فكتبه .

١٧٩. حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد بن زيد قال : أتيت سالم العلوى فسألته عن شيء فقال لى : عليك بأبان بن عياش ^(٢) فإني رأيته عند أنس بن مالك رضى الله عنه يكتب السراج بسبورة . قال قتيبة : السبورة الألواح .

١٨٠. حدثنا الفضل بن محمد حدثنا محمد بن المصطفى حدثنا بقية عن عتبة بن أبى الحكم قال : حدثني هبيرة بن عبد الرحمن قال : كنا إذا أكثرنا على أنس بن مالك ألقى إلينا سجلاً ثم قال : هذه أحاديث كتبتها عن رسول الله ﷺ وعرضتها عليه .



(١) كذا بالأصل ولم أتبينه .

(٢) في (د) " أبان بن أبى عياش " .

الأصل السادس والعشرون

١٨١- حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي المصري حدثنا ابن وهب حدثني يحيى عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ ذكر يوماً فتاني القبر ، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أترد إلينا عقولنا يا رسول الله؟ فقال : نعم كهيتكم اليوم فقال عمر رضي الله عنه : ففي فيه الحجر .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالمؤمن كريم على ربه يدل بزلفاه على خلقه فمن عرض له بسوء عارضه بإذن الله معتزاً بالله وكيف لا يكون هكذا وقد [٤٧/١/ب] أوحى إليه في تنزيله : ﴿ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [المنافقون : ٨] ، فاعلم أن المنافقين لا يعلمون هذا ، أما المؤمنون فقد بان لهم أن الله تعالى قد أعزهم وبان لهم عند أنفسهم أنهم إنما يعتزون بالله تعالى ، فعمر رضي الله عنه حين ذكر له فتاني القبر فعاظه ذلك من فعل الفتانين ففرع إلى الله وسأل الرسول ﷺ فإنما كان يجد الخبر من الغيب على لسانه " أترد إلينا عقولنا " فلما قال : " نعم كهيتكم اليوم " . أنطقته الجرأة الدالة لا جرأة الحماقة ، وجرأة الدالة من اليقظة والمعرفة ، وجرأة الحماقة من الجهل والغفلة ، فقال : " ففي فيه الحجر " أي : أنه إذا كان عقلي الذي معي اليوم يرد علي كهيتته اليوم معي أسكتته من حسن الجواب ووفاقه وتماحه فكأنني ألقيته الحجر أي : بجوابي وبما أعطي من سلطان الحق ونفاذ بصيرة العقل لأنه نظر فوجده كأنه أعطي سلطان الامتحان ونظر إلى نفسه فوجده قد أعطي سلطان الحق ونفاذ بصيرة العقل لأنه نظر فوجده كأنه أعطي سلطان الامتحان ونظر نفسه فوجده قد أعطي سلطان الحق ونوره فلم يبال به فإنما سلط على سؤاله الجواب ، وخلق خلقه منكراً وسمي منكراً لذلك وسمى صاحبه نكيراً مثل ذلك أيضاً ، ألا ترى كيف وصفهما رسول الله ﷺ فقال : " أعينهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف ، وشعورهما تحت أقدامهما يحفران الأرض بأنبياهما " فسمى منكراً ونكيراً فمظهرهما هائل فإذا كان في القلب من سلطان المعرفة ما لا يهاب في الدنيا ملوك الدنيا

وفراعينها ولا يبالي بكل شيء ينفر منه القلوب ولا يهابه كان الذي في قلبه يدلّه على أنه لا يبالي به ولا يهابه وقال في رواية أخرى " إذا أكفّيهما يا رسول الله " فقد عرف عمر رضى الله عنه [قوة]^(١) عقله وما أعطاه من سلطان الحق فلما علم أنه مردود عليه يومئذ تشجع وكيف لا يتشجع وهو يجد في قلبه أنه لا يخاف إلا الله ولا يهاب الحروب ولا معاداة ملوك الدنيا شرقًا وغربًا ، وهذا ابنه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يفعل هذا الفعل سبع من السباع ويروي عن رسول ﷺ ما يروي .

١٨٢. حدثنا بذلك أبى رحمه الله حدثنا الحكم بن [١/٤٨/أ] المبارك أخبرنا بقية بن الوليد عن بكر بن خذلم الأسدى حدثنى وهب بن أبان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : أنه خرج في سفر له فإذا بجماعة على طريق فقال : ما هذه الجماعة؟ فقالوا : أسد قطع الطريق ، قال : فنزل فمشى إليه حتى فقده^(٢) بيده ونحاه عن الطريق ثم قال : ما كذب عليك رسول الله ﷺ ، قال : إنما يسلط على ابن آدم من خافه ابن آدم ولو أن ابن آدم لم يخف غير الله لم يسلط الله عليه أحدًا ، وإنما وكل ابن آدم إلى من رجاه ابن آدم ، ولو أن ابن آدم لم يرج إلا الله لم يكله الله إلى غيره .

قال أبو عبد الله رحمه الله^(٣) :

فمن لا يهاب ملوك الدنيا ومنابذتهم ومباراتهم في الله ولا يهاب السباع المؤذيه فحقيق أن لا يهاب منكرًا ونكيرًا .

وفي الحديث الذي روي من شأن عمر رضى الله عنه يدل أن كلا إنما يرد إليه عقله الذي خرج به من الدنيا على تلك الهيئة وبين العقول تفاوت فإذا كان عقل الرجل وافرًا فاستقبله هول من أهوال الدنيا من ذي سلطان أو غيره فاستقام ولم يدهش ولم تصبه الحيرة في أمره كان يومئذ مردودا عليه ذلك العقل ، فإذا استقبله هول فتاني القبر لم يدهش ولم يتحير ، ومن كان عقله اليوم إذا حل به شيء من ذلك دهش وتحير ولم يثبت على الاستقامة حتى مال كان إذا استقبله هناك مثل ذلك ، وإن الله

(١) زيادة من (د) .

(٢) كذا بالأصل .

(٣) سقط من (د) .

تبارك وتعالى إنما يُلطف بعبده المؤمن وينصره ويثبت في الأَحْيَين كلها وقال الله تعالى : ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم : ٢٧] فعلى قدر ثباته في القبر وسرعة الإجابة ، وكلما كان أسرع إجابة كان أسرع تخلصاً من الهول .

وروي لنا في الخبر عن وهب بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ [٤٨/١ ب] أنه ذكر حديث الصور . وعن إسماعيل بن رافع ^(١) .

١٨٣- حدثنا بذلك داود بن حماد القيسي حدثنا عبدة بن سليمان عن إسماعيل بن رافع عن محمد بن زياد الأنصاري عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه ذكر حديث الصور وقال في آخر ذلك يقول الله عز وجل لملك الموت عليه السلام : من بقي؟ فيقول : بقيت أنت الحي القيوم الذي لا يموت وبقي عبدك ملك الموت ، فيقول : يا ملك الموت أنت خلق من خلقي خلقتك لما ترى فقد مات الخلق كلهم فمت ثم لا تحيي أبداً .

[فكأنه امتنع كثير من رواية هذا الحديث من رواية هذا الحرف فيه " ثم لا تحيي أبداً "] ^(٢) وهاب هذه الكلمة وذلك مبلغ علمه ، ورواه عمر بن هارون فلم يجد فيه هذا الحرف .

فنظرنا في هذا الحرف فوجدنا أن الله عز وجل يحب المؤمنين جداً من حبه إياهم رزقهم المعرفة والإيمان به ، ورزقهم النبوة والولاية والطاعة وقد عظم شأنهم وكرموا عليه فإذا كان يوم القيامة وبعث أحبائهم من الرسل والأنبياء وسائر المؤمنين فنظروا إلى ملك الموت وقد لقوا منه ما لقوا من الأذى والتعب فكان يدخل عليهم النظر إليه الهم والثقل فقمنا أن ينزل أحبائهم كرامة لهم ، وكذلك نجد في طبع آدميين ههنا أن كل من لقي من أحد شدة ثقل على النظر إليه فكيف من قتله وقطع روحه من كل مفصل حتى نزع ، إنه كان يأتيهم عياناً فشتموه وأذوه فشكى إلى الله

(١) كذا بالأصل .

(٢) ما بين المعقوفين غير موجود في (ص) .

حتى صير أمره في خفاء وهياً لهم الأسباب من الأمراض والعلل لكي يدرس ذكر ملك الموت عن قلوبهم وألستهم ويقولون مات فلان بعلّة كذا .
 ألا ترى أنه لطمه موسى عليه السلام ففقاً عينه فرجع يشكو إلى الله عز وجل ، فإنما فقاً عين الصورة التي كان أناه فيها وهذا عند من يجهل معناه منكر مدفوع متهم روايته وكيف يتهم رواته وقد روته الأئمة من غير وجه . فما وجه واحد

١٨٤. **حدثنا** به أبي رحمه الله حدثنا علي بن محمد المنجوري حدثنا حماد بن سلمة عن عمار عن ابن أبي عمار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " كان ملك الموت يأتي الناس عياناً حتى أتى موسى عليه السلام فلطمه ففقاً عينه فرجع ملك الموت إلى ربه فقال : يا رب إن عبدك ^(١) موسى فعل بي ما ترى ، ولولا كرامته عليك لشقت عليه قال : ارجع إلى عبدي موسى فقل له ^(٢) فليضع يده على متن ثور فخيره بكل شعرة توازي كفه أن يعيش سنة ، فرجع [١/٤٩/أ] إلى موسى فأخبره بذلك ، فقال موسى عليه السلام : يا ملك الموت فما بعد ذلك ؟ قال : الموت قال : فمن الآن قال فشمة شمة فقبض روحه فرد عليه بصره فكان يأتي الناس بعد ذلك في خفية " .
 ١٨٥. **حدثنا** أبي حدثنا علي بن محمد حدثنا جعفر بن حيان عن الحسن رضي الله عنه قال : لما أتى ملك الموت موسى عليه السلام فلطمه ففقاً عينه .
 ١٨٦. **حدثنا** علي عن ^(٣) حماد بن سلمة عن غير واحد عن الحسن بمثله .
 قيل للحسن : هذا عن رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم عن رسول الله ﷺ .
 قال أبو عبد الله رحمه الله :

فإنما استجاز ذلك موسى صلوات الله عليه ذلك لأنه كلم الله ، كأنه رأى أن من اجتراً عليه ، أو مد إليه يداً بأذى فقد عظم الخطب فيه ألا ترى أنه احتج عليه فقال : " من أين تنزع روحي أمن فمي فقد ناجيت ربي ، أم من سمعي وقد سمعت به كلام ربي ، أم من يدي وقد قبضت بها الألواح ، أمن قدمي وقد قمت بين يديه أكلمه

(١) في (ص) " عبد " ومطموسة في (د) والمثبت من " ط " .

(٢) سقط من (ص) ومطموسة في (د) وأثبتناها من " ط " .

(٣) في (ص) " بن " .

بالطور ، أم من عيني وقد أشرق وجهي لنوره " فرجع إلى ربه مفحمًا والمطيع لله يقحم بالله ألا ترى إلى قول مريم لجبريل عليه السلام إني أعوذ بالرحمن إن كنت تقيا ، فكان موسى عليه السلام بحظه^(١) من الله عز وجل مدلا وحق لمن يسمع أن يدل .

روى لنا عن رسول الله ﷺ " أنه كان إذا كلم موسى عليه السلام ربه أتاها جبريل بحليتين من الجنة ، وكروسي من جوهر الجنة فيقعد عليه ويقول : قدوس قدوس فيقول ربه : لبيك لبيك يا موسى " . فمن يقدر أن يتفكر في هذه الكرامة ، وفي كنه هذه المكرمة ، فإذا رجع منها ونزل من الكرسي كان يرفع وجهه وكان لا يراه أحد أربعين يومًا إلا مات من نور وجهه فلما رأى ذلك اتخذ برقًا .

وروي في الخبر أنه قال : " يا رب أهكذا كلامك؟ قال : يا موسى إنما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان ولى قوة الألسنة كلها ولو كلمتك بكل كلامي لم تكن شيئًا .

١٨٧. حدثني أبي رحمه الله عن ابن الأصفهاني عن أبي أمامة عن ابن المبارك عن معمر ويونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الله بن الحارث قال : أخبرني جرير بن جابر الجعفي قال : سمعت كعبًا رضى الله عنه يقول [٤٩/١ ب] ذلك .

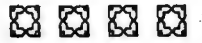
وروي في الخبر " أنه قبض عليه جبريل بجناحه فمر به في العلى حتي أدناه حتي سمع صرير القلم حيث كتب الله له في الألواح " . كالعبد الذي يحظي من الله كل هذا الحظ أن مد أحد إليه يده بمكره فامتنع منه فإنما اعتز وامتنع لمن أكرمه وليس هذا لمن أمتنع واعتز بنفسه الدنية وسح على الحياة حرصًا على الدنيا وتلذذا بها هذا عبد دني وفعله دني ، هو مقهور في الحياة وعبد للموت ، وذاك عبد اعتز بالله وشح علي الحياة حرصًا على ما كان يتلذذ به من كلام وقرب الله .

وبلغنا أنه لما جاء ملك الموت بعد ذلك قال موسى عليه السلام : الآن فقد قرت عيني أي : بملك ونعمتك ، فقال : يا موسى أما تري أن ألبس وجهك نورًا مثل الشمس ثنتي عشرة مرة واصفاهه فمن عرف ما أعطي موسى عليه السلام لم يستنكر فعله بملك الموت لأن ملك الموت إنما جاءه في أن يقطع عنه ما هو فيه فقد علم الله

ما الذي هيجه على ذلك فتجافى عن فعله ، ألا تري إلى قول رسول الله ﷺ :
 " مررت بموسى صلوات الله عليه ليلة أسري بي فوجدته قائماً يصلي في قبره "
 فهذه مرتبة موسى عليه السلام حيث جاءه بالكلام والمناجاة ولم يقطع عنه بعد
 الموت لذة تلك التجوي وإنما قصد بهذا الفعل الذي فعل بملك الموت لأنه حسب
 بالموت تنقطع نجواه مع ربه ولم يفعل ذلك حرصاً على حياة الدنيا .

وجاءنا في الخبر أن موسى عليه السلام لما كثر عليه الناس وتزاحموا حتى كاد يعجز
 عنهم بعث الله ألف نبي يكونون له أعواناً على ما هو فيه من قراءة التوراة^(١) وتعليم
 بني سرائيل فمال الناس عنه إلى أبو اب الأنبياء فأدركته الغيرة فروي عن وهب بن
 منبه رضى الله عنه أنه قال : فأماتهم الله في ليلة واحدة كرامة لموسى عليه السلام ،
 فليس هذا غيرة الآدميين طبعاً ولا غيرة أهل الرغبة والتنافس ، إنما غار لله ولم يطق
 أن ينظر إلى هؤلاء الأنبياء يعلمون عنه لحب الله ، كأنه أحب أن يقوي على ذلك
 حتي يكون هو المتولي لذلك كله دون أحد من خلقه وهذا موجود في طبع الآدميين
 من أحب ملكاً وشغف به فأمره بأمر ثقل عليه أن يشركه في ذلك أحد ويكون في
 توليته [١/٥٠/أ] ذلك بنفسه شفاء لغليان حبه وهذا لا يعقله إلا أهله ومن قد أخذ
 من هذا الأمر شعبة .

فإنما فقا موسى عليه السلام الصورة التي أتاه فيها لا عين ملك الموت الذي هو عينه
 وهذا في تحرز الكلام كذا يقال والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) في (ص) القرآن .

الأصل السابع والعشرون

١٨٨. حدثنا . . . مندل بن علي . . . (١) عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا أتى أحدكم بهدية فجلساؤه شركاؤه فيها " . قال يحيى : ولم يروي غير مندل .

١٨٩. حدثنا أبو رحمه الله حدثنا أبو نعيم الحمانى عن مندل عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس عن النبي بمثله .
قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالجلساء هم الذين قد داموا على مجالستك وفاوضوك في أمورك حتى صاروا معك كشيء واحد وليس كل من جلس إليك فهو جليستك ، إنما الجليس الذي تفضي إليه أسرارك ومخالطك في أمرك فله حق وحرمة كما تقول أكيلك وشريك وحريفك ووزيرك وليس كل من أكل معك أكلة أو شرب معك شربة أو وازك على أمر مرة بواكيل ولا بحريف ولا بوزير فكذلك الجليس فإذا أهدي إليك وهو حاضر فله من الحق والحرمة أن تجدي له منها لأن كرامتك كرامته وهو من أهل وصية الله عز وجل في تنزيهه بالإحسان إليه فقال : ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ ﴾ [النساء : ٣٦] .

١٩٠. فحدثنا يوسف بن سليمان الباهلى البصرى حدثنا حاتم بن إسماعيل عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم في قوله تعالى : ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ ﴾ قال : جليستك في الحضر ورفيقتك في السفر وامراتك التى تضاجعك فإنما نطق التنزيل بجملة الاسم فقال : ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ ﴾ فذكر الصحبة بالقرب ثم عم بهذه الصفة هذه الأصناف الثلاث فأما جليستك في الحضر فهو صاحب شرك ومستراحك تقضي إليه غمومك وهمومك ، وأما رفيقتك في السفر فهو الذي يرافق أمورك يحفظ عليك متاعك ويؤنسك ويعين على نوائبك في السفر وإن حدث بك حدث الموت قبل وصيتك ونعاك لمخلفيك وردما معك إليهم إلى ذريتك ، وأما امرأتك [١ / ٥٠ / ب] التى تضاجعك فمرافقتها أكثر من

(١) في (ص) " الجارود بن معاذ حدثنا الحمانى حدثنا الغبري " والمثبت ما استظهرته من (د) ويدل عليه تعليق علي الحديث .

أن تحصى من الغذاء والتربية ومهاد العيش وعفتك بها عمن سواها فهؤلاء كلهم قد صحبوك بالجنب فاستوجبوا منك الشكر وإنما وجب لهم عليك الحق لأن الله تعالى أقام لك من ناحيتهم مرفقاً ونفعاً فإن لم توجب لهم حقاً لم تشكرهم والله لا يحب الكفور .

١٩١. حدثنا عبد الله بن أبي زياد حدثنا سيار^(١) عن جعفر عن مالك بن دينار رضي الله عنه قال : يقول الله تعالى : إني لأهم بعذاب أهل الأرض فإذا نظرت إلى جلساء القرآن وعمار المساجد وولدان الإسلام سكن غضبي .

فليس كل من قرأ القرآن فهو جليس القرآن ، إنما الجليس من جالسه القرآن وفاوضه وأبدى له عن أسرارهِ وعجائبه وبواطنه فإنما يكون هذا لمن انتفى عنه جور قلبه وذهبت خيانة نفسه فأمنه القرآن فارتبع في صدره ويكشف له عن زينته^(٢) وبهائه ، وكذلك عمار المساجد ليس كل من أنفق في مسجد فبناه أو رقه فهو من العمار إنما عمار المساجد من عمره بذكره ، وقال : ﴿ إِنَّمَا يَصُورُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [التوبة : ١٨] الآية ، فجليس القرآن إذا وجد القلب طاهراً جالسه وكشف له عن وجهه فإن وجهه باطنه وهذا ظهره الذي يعقله الناس .

ومنه ما قيل لرسول الله ﷺ " إنا لنجد لقراءتك لذة يا رسول الله ما لا نجد لقراءة أحد؟ قال : لأنكم تقرأونه لظهر وأنا أقرأه لبطن " فلا يكشف عن وجهه إلا الأمين الذي لا يخونه ، ومثله كمثل عروس مزين مد يده إليها دنس متلوث في المزابل متلطح بالأقذار فالزوج يمد يده إليها وهي تعرض عنه أنفة وتعافه وتقذره فإذا تطهر ثم تزين فقد أدى حقها أقبلت إليه بوجهها ففاوضته وصارت له جليسة ، فكذلك القرآن له ظهر وبطن فوجهه مما يلي بطنه والزينة والبهاء والحسن في الوجه فلا يكون جليساً إلا من تطهر من الذنوب ظاهراً وباطناً وتزين بالطاعة ظاهراً وباطناً فعندها يأمنه القرآن فيتجلى له بزينته وبهائه ومواعظه وحكمه وما حشى الله فيه من البر واللطف لعباده وحرام على من ليس هذه صفته أن ينال ذلك ، وكيف ينال البر

(١) في (ص) " سيار " .

(٢) في (ص) " رعايته " .

واللطف عبد آبق من مولا هارب [١/٥١/أ] على وجهه لا يزداد على تجدد الأيام إلا هربا بنفسه إنما ينال البر إذا أقبل إليه من إياقه تائبًا نادمًا فيمكث في التوبة مدة يظهر له نصحه فهناك فليتوقع بره ولطفه فكذلك هذا كيف ينال البر واللطف من الله تعالى من قلبه مكب على أحوال نفسه ودنياه وقد ضيع العبودة وأقيل تربية نفسه وجمع حطام الدنيا مغرورًا على التكاثر والتفاخر والعلق وقضاء المني والشهوات ، وإنما البر واللطف في تنزيله للمتقين وللشاكرين وللصابرين وللخاشعين وللمنيبين وللمخبتين والمحسنين وقال عز وجل : ﴿ سَاصِرُفٌ عَنَّا اَيْنِىَ الَّذِىنَ يَتَكَبَّرُونَ فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ [الأعراف : ١٤٦] .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من تواضع لله درجة رفعه الله درجة ومن تواضع لله درجات رفعه الله درجات حتى يجعله في أعلى عليين ، ومن تكبر على الله درجة وضعه الله درجة ومن تكبر على الله درجات وضعه الله درجات حتى يجعله في أسفل سافلين "

فالتكبر بغير الحق هو الذي يقضي نهمته وشهوته ولا يبالي أذن الله له فيها أم (١) لم يأذن فهو من الله على عقوبة أن يضيعه فكيف يُنيله البر واللطف الذي يريه أحباءه في تنزيله إذا تلاه صرف قلبه عنه فلا يعيه ولا يفهمه كما صرف هذا بقلبه عن الله إلى نفسه ودنياه .

فروي في التفسير في قوله : ﴿ سَاصِرُفٌ عَنَّا اَيْنِىَ الَّذِىنَ يَتَكَبَّرُونَ فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ قال : أنزع عنهم فهم القرآن فلا يفهمونه ولا يجدون له حلاوة ولا لذادة وذلك أن الفهم نور فإذا ورد على القلب دنس المعاصي ارتحل النور فتحير عن فهمه . وروي في الحديث أنه قال : " يأتي على الناس زمان يخلق القرآن في صدورهم حتى يتهافت مثل الثوب الخلق البالي " .



(١) في (ص) " أو " .

الأصل الثامن والعشرون

١٩٢. حدثنا محمد بن زنبور المكي حدثنا إسماعيل بن جعفر المدني حدثنا العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " بينما رجل يمشي في الطريق أذ أبصر بغصن شوك فقال : والله لأرفعن هذا لا يصيب أحدًا من المسلمين فرفعه فغفر له " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فليس برفع الغصن [ب/٥١/١] ينال المغفرة فيما فعله ولكن بتلك الرحمة التي عم بها المسلمين ألا تري قوله : " لأرفعن هذا لا يصيب أحدًا " فشكر الله له عطفه ورأفته .

ومما يحقق ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " بينما عبد لم يعمل لله خيرًا قط مر على بئر فشرب فإذا هو بكلب يلهث عطشًا فغرف له بخفه فسقاه فشكر الله له ذلك فغفر له " .

١٩٣. حدثنا قتيبة عن مالك عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بذلك .

" وبينما عبد لم يعمل لله خيرًا قط فمر على غصن شوك فأماطه عن الطريق فغفر الله له ، وبينما عبد لم يعمل خيرًا قط ففرق فخرج هاربًا فجعل ينادي : يا أرض اشفعي لي ويا سماء اشفعي لي ويا كذا اشفعي لي حتى أصابه العطش فوقع فلما أفاق قيل له قم فقد شفع لك من قبل فرقك من الله عز وجل " .

١٩٤. حدثنا بذلك أبي رحمه الله عن صالح^(١) بن محمد عن أبي مقاتل عن أبي الحجاج وهو خارجة عن ابن عجلان عن رجل عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ .
فإنما غفر له من أجل الرحمة التي رحم بها الكلب ، وإنما غفر له من أجل الفرق الذي حل بقلبه ، والفرق يصحح التوبة ويكملها فقد وعد الله التائب مغفرته ومحبته في تنزيله ، وإنما سمي فرقًا لأنه حل به من الخشية ومن خوف الله عز وجل ما مات

(١) في (ص) " أبي صالح " .

منه كل شهوة وكل معصية فظهر الظاهر والباطن بتركه بالجوارح فعلاً وبتركه قلباً ونفساً فالفرق من الله صيره هكذا فغفر له والذي يترك المعاصي بالجوارح فعلاً وشهوتها في نفسه وقلبه ونفسه تنازعه إلى ذلك فإنه إن ظهر ظاهره لم يظهر باطنه فلم يستكمل التوبة بحقيقتها وهذا الفرق قد عمل فيه حتى فارق المعاصي أصلاً ، وأصل الفرق عندنا ما يفتح له من قرب الله فيكشف له الغطاء عن جلال الله وعظمته ثم عن سلطانه فيفرق من هبة ذلك السلطان قلبه حتى يكاد ينخلع القلب من مستقره وتموت شهوته من الخوف وهذا الذي وصف من هذا العبد الذي لم يكن عمل خيراً قط ففرق فإنما أصاب الفرق وانكشف له الغطاء . . . (١) وسعادة سبقت له من [١ / ٥٢] الله عز وجل فختم له بذلك وإلا فإن الفرق لا يناله إلا النبلاء .

١٩٥. **حديثنا** قتبية بن سعيد حدثنا محمد بن خنيس المكي قال : سمعت عبد العزيز بن أبي رواد رضي الله عنه يقول : " ولما أنزل الله تعالى على نبيه ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ [التحريم : ٦] الآية قال : فلما تلاها رسول الله ﷺ على أصحابه خر فتى مغشياً عليه فوضع رسول الله ﷺ يده على فؤاده فإذا هو يتحرك فقال : يا فتى قل : لا إله إلا الله ، فأفاق الفتى وهو يقولها فبشره رسول الله ﷺ بالجنة فقال أصحابه : يا رسول الله أمن بيننا؟ فقال ﷺ : أما سمعتم الله يقول : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ [إبراهيم : ١٤] .

ومثله ما روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن رسول الله ﷺ " في عبد لم يعمل خيراً قط فقال : لأهله إذا أنا مت فأحرقوني ثم ذروني . قد كنت شرحت في بابي . فقال له ربه : إني أسمعك راهباً فغفر له " فكذاك هذا أيضاً .

قد كانت سبقت له من الله سعادة فتداركه بها عند الموت ففرقه الله تعالى الرهبة ، هو هرب القلب من شدة الخوف ، والخوف خفته وانزعاجه فالرهبة أكبر من الخوف ألا ترى أن الله لما ذكر أنبياءه فقال : ﴿ وَيَدْعُوكُمْ رَغْبًا وَرَهْبًا ﴾ [الأنبياء : ٩٠] ولما ذكر من دونهم فقال : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ [السجدة : ١٦] فالرغب هو التهاب القلب حرصاً على الشيء الذي يطلبه فهو أعلى من الطمع ، والرهب هرب

(١) لم أستظهر قراءتها بالمخطوط .

القلب من هول سلطان الله فوصف هذا العبد الذي لم يعمل خيراً قط في يوم مقدمه عليه بالرهبة ، يخبرك أن الرهبة صنعت به ما صنعت حتى أداه ذلك إلى أن أمر أولاده أن يحرقوه وقد بينت تفسير الخوف في بابه والله أعلم .



الأصل التاسع والعشرون

١٩٦. حدثنا عمر بن أبى عمر حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدى عن عمر بن بلال الفزارى قال : سمعت عبد الله بن بشر المازني رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : " قصوا أظافيركم ، وادفنوا قلاماتكم ، ونقوا براجمكم ، ونظفوا لثاكم من الطعام ، وتسننوا ولا تدخلوا علي قخرًا بخرا " (١) .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فأما قوله : " قصوا الأظافير " [١/٥٢/ب] فمن أجل أنه يחדش ويخمش ويضر ومجمع الوسخ ، وربما أجنب ولا يصل الماء إلى البشرة من أجل الوسخ فلا يزال جنبًا فبقي موضع إبرة من جسده بعد الغسل غير مغسول فهو جنب على حاله حتي يعم الغسل جسده كله فلذلك ندبهم إلى قص الأظافير ، والأظافير جمع الأظفور ، والأظفار (٢) جمع الظفر ، فمن قال : ظفر فجمعه أظفار ، ومن قال : أظفور فجمعه أظافير .

١٩٧. سمعت أبا داود المصاحفي يذكر عن النضر بن شميل عن الخليل بن أحمد قال : ينبغي أن يكون واحد الأظافير أظفورًا ، قال النضر : سمعت أبا سهلة العتكي يقول واحد الأظافير أظفور .

وفي حديث رسول الله ﷺ حيث سها في صلاته فقال : " وما لي لا أوهم ورفع أحدكم بين ظفره وأنملته ويسألني أحدكم عن خبر السماء وفي أظافيره الجنابة والتفت " .

وأما قوله : " ادفنوا قلاماتكم " فإن جسد المؤمن ذا حرمة فما سقط منه وزال عنه فحظه من الحرمة له قائم فيحق عليه أن يدفنه كما أنه لو مات دفن فإذا مات بعضه فكذلك أيضًا مقام حرمة بدفنه كيلا يتفرق ولا يقع في النار أو في مزابل قذرة . وقد أمر رسول الله ﷺ بدفن دمه حيث احتجم كيلا تبحث عنه الكلاب .

(١) ذكره السيوطي في الدر المشور عند تفسير قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَبَسَّكَ إِبْرَاهِيمَ﴾ : سنده فيه مجهول .

(٢) في (ص) " الأظافير " .

١٩٨. حدثنا بذلك أبى رحمه الله أخبرنا موسى بن إسماعيل حدثنا الهنيد بن قاسم بن عبد الرحمن بن ماعز قال : سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير أن أباه رضى الله عنه حدثه : أنه أتى رسول الله ﷺ وهو يحتجم فلما فرغ قال : " يا عبد الله بن الزبير اذهب بهذا الدم فاهرقه حيث لا يراك أحد ، فلما برز عمد إلى الدم فشربه ، فلما رجع قال : يا عبد الله ما صنعت به ؟ قال : جعلته في مكان ظننت أنه خاف على الناس ، قال : لعلك شربته قال : نعم قال : لم شربت الدم ؟ ويل للناس منك وويل لك من الناس " .

١٩٩. حدثنا بذلك^(١) أبى رحمه الله حدثنى مالك بن سليمان الهروى قال داود بن عبد الرحمن عن^(٢) هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت : " كان رسول الله ﷺ يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان : الشعر والظفر والدم والحيض والسن والقلفة والمشيمة " .

وأما قوله : " نقوا براجمكم " والبراجم تلك الفصول من المفاصل [١/٥٣/أ] وهو مجمع الدرن ، وأحدها برجمة وهو ظهر عقد كل مفصل وظهر العقد يسمى برجمة وما بين العقد راجبة وجمعها رواجب وذلك مما يلي ظهرها وهي قصبه الأصبع فلكل إصبع برجمتان وثلاث رواجب إلا الإبهام فإن لها برجمة وراجبتين فأمر بتنقيته لثلا يدرن فتبقي فيه الجنابة ويحول الدرن بين الماء والبشرة .

وأما قوله : " نظفوا لثاتكم " فاللثة واحدة واللثات جماعة ، وهي فوق الأسنان ودون الأسنان^(٣) وهي منابتها والعمور اللحمة القليلة بين السنين واحدا عمر ، فأمر بتنظيفها لثلا يبقى فيه وَضَر الطعام فيتغير عليه النكهة وتتنكر الرائحة ويتأذي الملكان لأنه طريق القرآن ومقعد الملكين عند نايه .

وروي في قوله تعالى : ﴿ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٨] قال : عند نايه .
٢٠٠. حدثنا بذلك محمد بن على الشقيقى قال : سمعت أبى يذكر ذلك عن سفيان بن عيينة .
وجداد ما قال وذلك أن اللفظ عمل الشفتين بلفظ الكلام عن لسانه إلى البراز .

(١) كذا بالأصل .

(٢) في (ص) " بن " .

(٣) كذا في (ص) .

وقوله : ﴿ لَدَيْهِ ﴾ أي : عنده واللد والعند في لغتهم السائرة بمعنى واحد ، وكذلك قوله " لدن " والنون زائدة فكان الآية تبين أن الرقيب عتيد عند تلفظ الكلام وهو التاب .

وأما قوله : " تستنوا " وهو السواك مأخوذ من السن أي : نظفوا السن .
وقوله : " لا تدخلوا علي قخرًا بخرًا " فالمحفوظ عندي قحلا وقلحا .
٢٠١ . وسمعت الجارود يذكر عن النضر قال : الأقلح الذي : اصفرت أسنانه حتى بخرت من باطنها ، ولا نعرف القخر والبخر إلا الذي نجد له رائحة منكرة لبشرته ، يقال : رجل أبخر ورجال بخر .

٢٠٢ . حدثنا الجارود أخبرنا جرير عن منصور عن أبي علي عن جعفر بن تمام بن العباس عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " استاكوا ولا تدخلوا على قلحا " . والله أعلم .



الأصل الثلاثون

٢٠٣. حدثنا إسماعيل بن صالح حدثنا ابن وهب عن مالك بن حسين الزياتي عن أبي قبيل المعافري عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " ليس من أمتي من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه " .
قال [١/٥٣/ب] أبو عبد الله رحمه الله :

فالإجلال للكبير هو حق سنه الله تعالى تقلب في العبودة^(١) لله تعالى في مدة ،
والرحمة للصغير هو موافقته لله تعالى بأنه رحمه ورفع عنه العبودة فلم يؤاخذه بحفظ
حد ولا حكم ، والمعرفة للعالم حق العلم أن يعرف قدره بما رفع الله من قدره فاتاه
العلم فإن الله تعالى قال في تنزيله : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ ﴾ [المجادلة : ١١]
ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ ءَاتَوْا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ [المجادلة : ١١] فيعرف له درجاته الذي رفع
الله له بما آتاه من العلم .



(١) في (ص) " العبرة " .

الأصل الحادي والثلاثون^(١)

٢٠٤- حدثنا حميد بن الربيع اللخمي أخبرنا سعيد بن شرجيل أخبرنا ابن لهيعة عن الحارث بن ثوبان عن موسى بن وردان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا أردت سفراً أو تخرج مكاناً ، فقل لأهلك : أستودعكم الله الذي لا يخيّب ودائعته " .

٢٠٥- حدثنا عمر بن محمد العثماني حدثنا ابن أبي السري حدثنا رشدين أخبرنا الحسن بن ثوبان عن موسى بن وردان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ بمثله .

٢٠٦- حدثنا شقيق^(٢) أخبرنا أبي عن سفيان عن بهشل الضبي عن قرعة عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ لعمر رضي الله عنه : " إن الله إذا استودع شيئاً حفظه " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فأما الوديعة هو الترك والتخلي عن الشيء وهو قوله تعالى : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَّ ﴾ [الضحى : ٣] أي : ما تركك ، وإن الله تعالى جعل الأمور إنما^(٣) تقوم بالأسباب محنة وبلوى لأهلها لينظر من ينفذ قلبه من الأسباب إلى ولي الأسباب ، ومن يتعلق بها فيكون قلبه سبياً من سبي الأسباب فيكون مثله كما ذكر الله في تنزيله فقال : ﴿ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ﴾ [الزمر : ٢٩] ثم قال : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر : ٢٩] فهذا في الظاهر تجد رجلاً يعبد أصناماً شتى ، ورجلاً سَلَمًا للواحد القهار هل يستويان ، وفي الباطن رجلاً في قلبه شركاء متشاكسون وهو شهواته التي تغلي في صدره فقد سبى قلبه أسباب تلك الشهوات ، ورجلاً قد انفرد قلبه للواحد وخلا من جميع الأسباب وماتت [١/٥٤/أ] نفسه من الشهوات هل يستويان مثلاً ثم قال : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

(١) في (د) " الأصل الثلاثون " .

(٢) في (ص) " سفيان " ولعله " الشقيقي " وهو محمد بن علي الشقيقي .

(٣) " إنما " زيادة من (د) .

ثم قال : ﴿وَلَيْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت : ٤٣] فباطن هذه الأمثال إنما طالعها أهل اليقين ببصائر نفوسهم فوضع الله هذه الأمور في الأسباب وربوبيته في الأسباب قائمة فلا تطرف عين ولا ينبض عرق ولا تحس حاسة من الحواس بشيء إلا بإذنه وقوام الأشياء ودوامها به ما تصرفوا في الأمور وتقلبوا في الأحوال فإنما ينصرفون في ربوبيته ، فالموحدون وحدوه وأخلصوا إليه التوحيد ثم بقيت قلوبهم مع الأسباب التي منها يرون بدو الأسباب حين تبدو ولم يعيوا إلى ولي الأسباب ومدبرها لهم فتشبثت نفوسهم بالأشياء وتعلقت قلوبهم بها حتى افتتنوا بها وعصوا الله من أجلها فضيعوا حقوقه وركبوا مساخطه ، وأهل اليقين احتدب أبصار قلوبهم بنور اليقين فنفذت إلى تدبير ولي الأسباب فصارت لهم معانة ووصلت إلى ولي الأسباب فاستوطنت على القرية هنا عاكفة على ربها وولت الأسباب ظهرًا فهو يمضي في الأسباب كسائر الخلق والأسباب لا تأخذه ولا تغير قلبه لأن قلبه هناك بين يدي الخالق مبهور في جلاله وعظمته والأسباب من وراء ظهره فهو يمضي فيها ولا يلتفت إليها فلا تجد الأسباب سبيلاً إلى أن تفتنه وإنما تأخذ الأسباب كل أحرق قد أسرته نفسه فقلبه في غطاء عن الله فلا يري الأشياء تبدو له إلا من الأسباب والنفس في خدعها وغرورها من ورائه فلا تزال هكذا حتى يصير قلبه سبيًا من سبي النفس وأسيرًا من أسراها لا يعمل إلا ما تهوي به نفسه فإذا خلف شيئاً في مكان أراد أن يغيب عنه استودع الله ذلك الشيء فهذا منه في ذلك الوقت تحل وتبرؤ من حفظه ومراقبته لأنه ما دام معه فهو في نفسه يحسب أنه هو الذي يحفظه ويكلؤه ويرعاه وهو يقول مع هذا الله : خير حافظًا ، ولكن هذا القول منه قول الموحيين لا قول الموقنين المتبهمين لما يقول .

فما معه فهو يحفظه ثم إذا خلفه في حرز أو في حراسة أو أخفاه في موضع فقد وكله إلى ذلك الحرز والحراسة وإذا جعله هكذا ثم مع هذا أودعه ربه سبحانه وتعالى فقد وكله إلى الله وتبرأ من حفظه وحفظ حرزه وحارسه وتخلي منه مضى في تدبير الآدميين أن يحرزوا أو يحرسوا ثم [١/ ٥٤ ب] وكله إلى الله فوجده ملياً وفيًا كريماً . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من توكل على الله كفاه " وقال في حديث آخر : " من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله " لأنه إذا توكل قوي قلبه ولم يبال

بأحد وذهبت مخاوفه وقد قال في تنزيله : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣]
 فإذا كان الله عز وجل حسبه فكفي به حسيباً .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من انقطع إلى الله عز وجل كفاه " .
 وإن الله أعطى الخلق علم الأمور وعلم أسبابها وعلم حيلها وأعطاها القوة ومعرفة
 التصرف في ذلك ولم يغنهم عن نفسه بما أعطاهم فكلهم مع جميع ما أعطاهم الله
 فقراء مضطرون^(١) لأنه لا يكون شيء إلا به فالغافل الأحق يرى ما أعطي من هذه
 الأشياء فيقتدر بها في الأمور ويتملك فيريه الله عجزه وفقره وضعفه^(٢) ويعرفه أنه لا
 يقوم إلا به فإن الأسباب التي^(٣) أعطاهم كلهم ضعفاء فقراء مثله فإذا قال العبد : لا
 حول ولا قوة إلا بالله تبرأ من الأسباب وتخلي من وبالها فجاءته القوة والعصمة
 وجاءه الغياث والتأييد والرحمة تكتنفه فالوديعة التي يودع العبد ربه إنما هو تخلُّ وتبرُّ
 من الحول والقوة .

٢٠٧. حدثنا أبي رحمه الله حدثنا عبيد بن إسحاق العطار الكوفي أنبأ عاصم بن محمد بن
 زيد بن عبد الله^(٤) بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال : حدثني زيد بن أسلم عن
 أبيه قال : " بينما عمر رضي الله عنه يعرض الناس إذا هو برجل معه ابنه ، فقال له عمر
 ويحك حدثني ما رأيت غراباً بغراب أشبه من هذا منك ، قال : أما والله يا أمير المؤمنين
 ما ولدته أمه إلا ميتةً فاستوى له عمر رضي الله عنه فقال له : ويحك حدثني ، قال :
 خرجت في غزاة وأمّه حامل به فقالت : تخرج وتدعني على هذا الحال حاملاً مثقلاً؟
 قلت : أستودع الله ما في بطنك قال : فغبت ثم قدمت فإذا بابي مُغلق قلت ما فعلت
 فلانة؟ قالوا : ماتت ، فذهبت إلى قبرها فبكيت عنده ، فلما كان من الليل قعدت مع
 بني عمي أتحدث وليس يسترنا من البقيع شيء فرفعت لي نار بين القبور فقلت لبني
 عمي : ما هذه النار فتفرقوا عني ، فأتيت أقربهم مني فسألته فقال : نرى على قبر فلانة

(١) في (د) " مضطرون بالحاجة " .

(٢) في (ص) " صنعه " .

(٣) في (ص) " الذي " .

(٤) في (د) " عبد الرحمن " .

كل [١/٥٥/أ] ليلة نازًا ، فقلت إنا لله وإنا إليه راجعون أما والله إن كانت لصوامعة قوامعة عفيفة مسلمة انطلق بنا ، وأخذت فأسأ فإذا القبر منفرج وهي جالسة وهذا يدب حولها وناداني مناد من السماء أيها المستودع ربه خذ وديعتك أما لو استودعته وأمه لوجدتها ، فأخذته وعاد القبر كما كان فهو والله هذا يا أمير المؤمنين " .

قال عبيد : فحدثت بهذا الحديث محمد بن إبراهيم العمري فقال : والله هذا حق وقد سمعت عم أبي عاصم^(١) يذكره فقال : رأيت هذا الرجل بالكوفة وقال لي موالينا هو هذا . والله أعلم .



(١) في (د) " عمر بن عاصم " .

الأصل الثاني والثلاثون^(١)

٢٠٨. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا نعيم بن حماد قال : أخبرنا ابن المبارك عن ابن^(٢) عجلان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " يبعث بالبعد يوم القيامة فتوضع حسناته في كفة وسيئاته في كفة فترجح السيئات فتجيء بطاقة فتقع في كفة الحسنات فترجح بها فيقول : يا رب ما هذه البطاقة؟ فما من عمل عملته في ليلي ونهاري إلا وقد استقبلت به ، قال : هذا ما قيل فيك وأنت منه بريء قال : فينجو بذلك " .

قال أبو عبد الله :

فإنما ثقلت البطاقة لأن البهتان عظيم شأنه .
وروي في الخبر أن داود سأل سليمان عليهما السلام ما أثقل شيء؟ فقال : البهتان على البريء .

٢٠٩. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا الربيع بن يحيى عن المسعودي قال : أنبأني المنهال بن عمران عن سويد بن غفلة عن علي رضي الله عنه قال : " البهتان على البريء أثقل من السموات " .

وإنما صار هكذا لأن الآدمي ائتمن على جوارحه السبع وهي ظواهر ووكل برعايتهن أيام الحياة لئلا تدنس حتى يقدم على الله وهو مقدس مصلح لدار القدس وأن يكون مجاوراً للقدس^(٣) ومجاوراً له ومحدثاً فإذا رعاهن هذا المؤمن ثم ضيع منه ما ضيع من غفلة أو زلة أو . . .^(٤) أو فتنة حلت به فمن ورائه الندم والاستغفار والإقلاع وباب التوبة مبسوط فإذا رعى العبد هذه الجوارح فقال هذا في عرضه ما هو بريء منه فقد خونه في أمانة الله عنده ولم يخن ، وزعم أنه سرق من الله جارحة [٥٥/ب]

(١) في (د) " الأصل الحادي والثلاثون " .

(٢) سقط من (ص) " ابن " .

(٣) بالأصل " القدس " .

(٤) غير واضحة بالمخطوط .

ولم يسرق وذنس عرضه وليس بدنس وألزم جوارحه من الشين والعار ما لم يلزق به وتهافت عنه وبقيت الكلمة في عنق صاحبها راجعة بوبالها وعارها وشنارها وهتك له ستراً لم ينهتك ورماء بداهية هو منها بريء ساعي به إلى الله وغير مقبول سعايته لأن علام الغيوب مطلع على كذبه وكُتِبَ في شهداء الزور وقد نهى الله عنه وقرنه بالشرك فقال : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ [الحج : ٣٠] ، فقال ﷺ : " البهتان عُدْلٌ بالشرك بالله " .

وسمي بهتاناً لأنه يبهت القلب ويُخيره من ظلمته فإن الظلم ظلمات ، فإذا بهت القلب وتحير في الظلمة ذهبت الهداية والبصيرة فخرّب القلب ، وهو بمنزلة الشمس إذا انكسفت فتهافت نورها فيصير الذي نيل من عرضه بهذا البهتان عند الله تعالى بحال رحمة حيث أصيب من عرضه وخلص الألم إلى قلبه فعرض أتعبه وأنصبه فلم يرض الله له عوضاً إلا الجنة فكيف إذا تعب قلبه لأن البهتان يصل وجعه إلى القلب وإذا كان بريئاً فهو أوجع لقلبه . والله أعلم .



الأصل الثالث والثلاثون

٢١٠. **حدثنا** إبراهيم بن عبد الله الخلال قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك قال : أخبرنا يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن نبهان مولى أم سلمة أنه حدثه أن أم سلمة زوج النبي ﷺ حدثته : أنها كانت عند رسول الله ﷺ وميمونة قالت : " بينا نحن عنده إذا أقبل ابن أم مكتوم فدخل عليه . وذلك بعد أن أمر بالحجاب . فقال رسول الله ﷺ : احتجبا منه فقلنا : يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال رسول الله ﷺ : أفعميا وان أنتما أستمنا تبصرانه " .

قال أبو عبد الله :

فإنما ضرب الحجاب عليهن كرامة لرسول الله ﷺ وإجلالاً له وصير الله أزواجه أمهات المؤمنين ليحرمن على من بعده ، وقد تكلم بعضهم في حياته بشيء من تزويجهن فنزلت : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُزَوِّجُوا نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٥٣] ونزلت آية : ﴿ أَلَتْنِي أُولَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجَهُمْ أَمْهَاتُهُمْ ﴾ [الأحزاب : ٦] فانقطع الخطاب الذي كان فيما بينهم والطمع في شأنهن فصرن أمهات المؤمنين .

وليس المؤمنون بمحرم لهم ؛ وذلك ليعلم أنه إنما صرن أمهات المؤمنين ليحرمن على الرجال من بعده ، وليس الرجال بمحرم لهم فقال : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ [الأحزاب : ٥٣] فكما حظر على الرجال النظر إليهن ، فكذلك حظر عليهن النظر إلى الرجال فبين علة الحجاب أنه إنما أريد بذلك طهارة قلوب الصنفين جميعاً قلوب الرجال منهن وقلوبهن من الرجال .

وروي في الخبر أن الحسن والحسين رضي الله عنهما كانا لا يريان أمهات المؤمنين وإنما كان يدخل عليهن محارمهن من النسب والرضاع ومما ليكنهن .



الأصل الرابع والثلاثون

٢١١. حدثنا إبراهيم بن عبد الله الخلال قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك قال : أخبرنا يحيى ابن أيوب عن عبد الله بن زجر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما من مسلم ينظر إلى محاسن امرأة أول مرة ثم يغض بصره إلا أحدث الله له عبادة يجد حلاوتها " .

قال أبو عبد الله :

فالنظرة الأولى نظرة الروح ، والنظرة الثانية نظرة النفس لأن الإنسان خلق مفتوح العين عمول ناظره لحاظ هكذا وهكذا فهو مأذون له في ذلك ، لأن من شأن العين أن تطرف وتفتح ، فإذا وقع بصره على شيء فليس عليه شيء لأن قلبه لم يعمل شيئاً ، فإذا عمل بصره بعد ذلك فإنما يعلمه ، والابتداء من القلب حتى تعمل العين فذاك نظر تكلفت فهو مسئول عنه والأول مرفوع عنه فلذلك قال : " ينظر إلى محاسن امرأة أول مرة ثم يغض بصره " لأنه لما وقع بصره على المحاسن وجب عليه أن يغض فالغض فعل العين فعليه يثاب والفتح والنظر بعد ذلك فعل العين فعليه يعاقب ويقال إن بصر العين متصل ببصر الروح من داخل فلذلك قيل : الحياء في العينين ، لأن الحياء من فعل الروح ، [٥٦/١ ب] ولذلك قيل : لا تطلبن إلى أعمى حاجة . روي ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما .

٢١٢. حدثنا به محمد بن محمد بن حسين قال : حدثنا المعلى بن أسد قال : حدثنا عمر بن مسافر العتكي قال : حدثني أبو حمزة الضبعي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : " لا تطلبن إلى أعمى حاجة ، وإذا طلبت الحاجة فاستقبل الرجل بوجهك فإن الحياء في العينين " .

فلا تطلبنها ليلاً وباكراً في حاجتك فإن رسول الله ﷺ قال : " اللهم بارك لأمتي في بكورها " .

فلما غض بصره عما لا يحل فإنما صان روحه أن يتدنس وقمع نفسه عن أن تلذذ بشهوة فأعطي نوراً ثواباً عاجلاً فوجد حلاوة العبادة .

٢١٣. حدثنا عمرو بن زياد الحنظلي قال : حدثنا عبد الله بن المبارك . في مجلس حماد بن

زيد سنة ثلاثة وسبعين ومائة. قال : أخبرنا يحيى بن أيوب عن عبد الله بن زاهر عن علي
ابن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " النظر إلى
محاسن المرأة سهم من سهام إبليس مسموم فمن صرف بصره عنها أبدله الله عبادة يجد
حلاوتها " .



الأصل الخامس والثلاثون^(١)

٢١٤. حدثنا محمد بن زنبور المكي قال : حدثنا إسماعيل بن جعفر المدني قال : حدثنا سعيد بن سعيد بن قيس الأنصاري عن عمر بن ثابت بن الحارث عن أبي أيوب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال فكأنما صام الدهر " .

٢١٥. حدثنا عباد بن بكر بن عباد بن كثير الثقفي قال : حدثنا عبد الله بن يزيد قال : حدثنا سعيد بن أيوب قال : حدثني أبو زرعة عمرو بن جابر الحضرمي قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " من صام رمضان وستاً من شوال فكأنما صام السنة كلها " .

٢١٦. حدثنا محمد بن عمرو السويقي قال : حدثنا عبد العزيز بن محمد عن صفوان بن سليم عن عمر بن ثابت عن أبي أيوب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ مثله .

٢١٧. حدثنا محمد بن محمد بن حسين قال : حدثنا حسان بن أبي حسان البصري عن همام ابن يحيى قال : حدثنا المثنى بن الصباح عن رجل من رهط أبي هريرة [١/٥٧/أ] عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله رحمه الله :

فهذا من أجل أن الله تبارك اسمه جعل الحسنه لهم بعشر أمثالها فصوم رمضان بثلاثمائة يوم كل يوم بعشرة وبقي من السنة ستون يوماً فبعدل كل يوم بعشرة فتحسب له على تضعيف الحسنات كأنه صام الدهر كله .

وكذلك الحديث الآخر الذي جاء على غير هذا السبيل هكذا تأويله .

٢١٨. حدثنا أبو عبيدة بن أبي السفر الثوري قال : حدثنا روح بن عباد قال : حدثنا شعبة عن معاوية بن قره عن أبيه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من صام ثلاثة أيام من كل شهر فقد صام الشهر كله لأن كل يوم يحتسب له في التضعيف بعشرة أيام " .



(١) في (د) الأصل " الرابع والثلاثون " .

الأصل السادس والثلاثون^(١)

٢١٩. حدثنا يحيى بن المغيرة أبو سلمة المخزومي قال : حدثنا ابن أبي فديك عن يزيد عياض سمع معن بن محمد الغفاري يحدث عن حنظلة بن على الأسلمي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر " . قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالطعام فعل والصوم كف عن فعل فالطاعم بطعمه يأتي ربه بالشكر ، والصائم بكفه عن الطعام يأتي ربه بالصبر .
وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الإيمان نصفان : نصف للشكر ونصف للصبر " .

وقال في حديث آخر عن ابن مسعود رضي الله عنه " الصبر نصف الإيمان " وإنما قيل نصف الإيمان ؛ لأن نصفه للشكر .

ثم قال : " واليقين الإيمان كله " ثم تلا : ﴿ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ [إبراهيم : ٥] ثم قال : (إن في ذلك لآيات للموقنين)

فجمع اليقين الصبر والشكر ، وإنما هو صنفان : معطي له فعلية الشكر ، وممنوع منه فعلية الصبر ، فإذا شكر هذا فقد أتى من حقيقة الإيمان بنصفه ، وإذا صبر هذا فقد أتى من حقيقة الإيمان بنصفه ، وإنما قيل إيماناً ؛ لأن حقيقة الإيمان كان عندهم من الإيمان .

ولنا مسألة في التفرقة [٥٧/١ ب] بين درجة الشكر والصبر وهو في كتاب النوافر من المسائل .



(١) في (د) " الخامس والثلاثون " .

الأصل السابع والثلاثون

٢٢٠. حدثنا يزيد بن عمرو بن يزيد بن البراء بن عبد الله بن البراء العثري قال : حدثنا أحمد ابن الحارث الغساني قال : حدثتني ساكنة بنت الجعد عن سري بنت نبهان العثرية رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " اقتلوا الحيات كبيرها وصغيرها وأسودها وأبيضها فإن من قتلها كانت له فداء من النار ومن قتلته كان شهيداً " .
قال أبو عبد الله :

فالحية عدوة وقد أظهرت العداوة وقد كانت وكلت بخدمة آدم صلوات الله عليه في الجنة فخائته ، وأمكنت عدو الله من نفسها حتى صيرته سبباً لدخوله الجنة في إغوائه فلما ألقاهم إلى الأرض تأكدت العداوة من عدو الله ومن الحية لآدم عليه السلام وولده .

٢٢١. حدثنا سليمان بن العباس الهاشمي قال : حدثنا عبد الرزاق عن عمر بن عبد الرحمن قال : سمعت وهب بن منبه رضى الله عنه يقول : " لما أسكن الله آدم عليه السلام الجنة وزوجته كانت الشجرة غصونها متشعبة بعضها في بعض وكان لها ثمر تأكله الملائكة يخلدهم وهي الثمرة التي نهى الله تعالى آدم عليه السلام وزوجته عنها فلما أراد إبليس أن يستنزلهما دخل في جوف الحية وكانت الحية لها أربع قوائم تحتية من أحسن دابة خلقها الله فلما دخلت الجنة خرج من جوفها إبليس وأخذ من الشجرة التي نهى الله آدم عليه السلام وزوجته عنها فجاء بها إلى حواء فقال لها : انظري إلى هذه الشجرة ما أطيب ريحها وأطيب طعمها وأحسن لونها فأخذتها حواء فأكلتها ثم ذهبت بها إلى آدم عليه السلام فقالت : انظر إلى هذه الشجرة ما أطيب ريحها وأطيب طعمها وأحسن لونها فأكل منها آدم عليه السلام فبدت لهما سواتهما فدخل آدم عليه السلام في جوف الشجرة فناداه ربه أين أنت؟ قال : أنا هنا يا رب ، قال : ألا تخرج؟ قال : أستحي منك يا رب قال : اهبط إلى الأرض التي خلقتك منها قال : ملعونة الأرض التي منها خلقت لعنة تتحول ثمارها شوكا ، ولم يكن في الأرض شجرتان أفضل من الطلح والسدر ، ثم قال : يا حواء غررت^(١) عبدي فإنك لا تحمِلين حملاً إلا حملت

(١) في (ص) " غدرت " .

كرها وإذا أردت أن تضعي ما في بطنك أشرفت على الموت مرارًا ، [١/٥٨/أ] وقال للحية : أنت التي دخل الملعون في جوفك حتى غر عبدي ملعونة أنت لعنة تتحول قوائمك في بطنك ولا يكن لك رزق إلا التراب أنت عدوة بني آدم وهم أعداؤك أين لقيت أحدًا منهم أخذت بعقبه وحيث ما لقيك أحد منهم شدخ رأسك " .

قال عمرو بن عبد الرحمن : قيل لوهب : وهل كانت الملائكة تأكل ، قال : يفعل الله ما يشاء .

وفي رواية أخرى كانت الشجرة تحبك الملائكة بثمرها تخلدهم . فعداوة الحية أصلية متأكدة لا يبقى في ضرر بني آدم غاية إلا من عصم الله وإنما أعطيت السم في نابها لتمتنع بها عن ولد آدم ولتحذر فلتقتل وقد شاركت إبليس في ضرر ولد آدم وعداوتهم وتظاهرت معه فلذلك من قتل حية فكأنما قتل كافرًا ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ [الفرقان : ٥٥] أي : للشيطان ، فكذلك الحية .

٢٢٢. حدثنا محمد بن موسى الحرشي قال : حدثني عبد الرحيم بن زيد العمي عن أبيه عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " اقتلوا الحية والعقرب وإن كنتم في الصلاة " .

٢٢٣. حدثنا عبد الوهاب بن فليح المكي قال : حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد قال : حدثنا هشام أبو المقدم عن محمد بن كعب عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ بمثله .

٢٢٤. حدثنا قتيبة قال : حدثنا الليث بن سعد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : " خمس يقتلن المحرم ، فذكر الحية فيهن " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فليس لها حرمة ولا ذمة ، وقاتلها في أجر إذا احتسب بها ، ومن قتل كافرًا كان فداؤه من النار لأنه عادي الله وأغاثه الله بموالاته ربه ، فكذلك المؤمن إذا قتل الحية فكأنما قتل عدو الله ؛ لأنه سالم عدو الله وعدو أبيه فبقي ذلك الشر في ولده إلى يوم القيامة .

٢٢٥. حدثنا عمر بن أبي عمر العبدي قال : حدثنا نعيم بن حماد قال : حدثنا ابن إدريس عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه رضي الله عنه

قال : كنا مع رسول الله ﷺ [١/٥٨/ب] بمنى فمرت حية ، فقال رسول الله ﷺ : " اقتلوها فسبقتنا إلى جحر فدخلته ، فقال رسول الله ﷺ : هاتوا بسعة ونار فاضرمها عليها نارا " .

قال نعيم : حدثت به ابن أبي شيبة وابن إدريس حي فجعل يتعجب ولم يصبر أن قام حتى صار إليه وسمعه منه .

فكان رسول الله ﷺ ينهى عن المثلة وعن أن يعذب بعذاب الله فلم يبق لهذا العدو حرمة حيث فاتته حتى أوصل إليه الهلاك من حيث قدر .

وروي عن إبراهيم النخعي رضى الله عنه أنه كره أن تحرق العقرب بالنار وقال هو مثله ، فيشبه أن يكون إبراهيم لم يبلغه هذا الأثر عن رسول الله ﷺ ويحمل^(١) على الأثر الذي جاء " أن لا تعذبوا بعذاب الله " فكان على هذا السبيل العمل عنده ، ولكن لما أعجزتهم الحية فوثا أحب أن يقيم عداوته في الله ويخفر ذمة إبليس .

فإنه روي في الخبر أن عدو الله إبليس قال لها : " أدخليني وأنت في ذمتي " . فكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول : " اخفروا ذمة إبليس عدو الله " وجاء عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ في غار فنزلت عليه (والمرسلات عرفا) فأخذتها رطبة من في رسول الله ﷺ فخرجت حية من جحر فابتدرناها لنقتلها فانسابت في جحر فقال رسول الله ﷺ : وقيت شركم كما وقيت شرها .

قال : فسببه أن يكون هناك في الغار لم يجد نارا فتركها أو لم يكن بالجحر هيئة ينتفع بالنار هناك ولم يكن إضرارها بالنار .

فأما ما روي عن رسول الله ﷺ " أنه نهى عن قتل الجان فإن تلك في صورة الحيات هن من الجن ، وهن سكان البيوت فإذا قتلتهن ضرت بك " .

٢٢٦. حدثنا ابن أبي ميسرة قال : حدثنا يعقوب بن محمد الزهرى قال : حدثنا حاتم بن إسماعيل قال : حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع عن الزهرى عن سالم عن أبيه رضى الله عنه قال : حدثني زيد بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن

(١) في (ص) " عمل " .

قتل دواب البيوت يعني : الحيات .

٢٢٧. حدثنا محمد بن أيوب السمناني قال : حدثنا عبد الله بن صالح قال : حدثني معاوية ابن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الجن علي ثلاثة أصناف : [١ / ٥٩ / أ] صنف له أجنحة يطفرون بها في الهوي ، وصنف حيات وكلاب ، وصنف يرحلون ويظعنون " . وزاد في غيره .

٢٢٨. عن أبي أسامة عن أبي منيب عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " خلق الله الجن ثلاثة أثلاث فثلث كلاب وحيات وخشاش الأرض ، وثلث ريح هفافة ، وثلث كبنى آدم لهم الثواب وعليهم العقاب " . وخلق الله تعالى الإنس ثلاثة أثلاث فثلث له قلوب لا يفقهون بها وأعين لا يبصرون بها وأذان لا يسمعون بها إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً ، وثلث أجسادهم أجساد بني آدم وقلوبهم قلوب الشياطين ، وثلث في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله .

٢٢٩. حدثنا سفيان قال : حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن عجلان قال : حدثني صيفي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن بالمدينة نفرًا من الجن أسلموا فمن رأى شيئًا من هذه العوامر فليؤذنه ثلاثًا فإن بدا له بعد ذلك فليقتله فإنه شيطان " .

٢٣٠. حدثنا الزبير بن بكار بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال : حدثنا سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أخيه عن جده عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : " خرج رسول الله ﷺ إلى أحد فخرج معه فتى منا من بني خدره - وهو حديث عهد بعرس - فاستأذن رسول الله ﷺ أن يطلع على أهله فأذن له وخرج الفتى وفي يده الرمح حتى دخل الدار فوجد زوجته بباب حجرته جالسة فأفرعه ذلك فقال : ما أخرجك من بيتك؟ قالت : حية منطوية علي فراشك هي التي ذعرتني ودخل الفتى فوكزها برمحها وخرج بها إلى صحن الدار تضطرب فيه فماتت ومات الفتى من ساعته فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال : لا تقتلوا شيئًا تجدوه في البيوت منهن حتى تقدما " .

٢٣١. حدثنا عبد الله بن سعيد الأشج قال : حدثنا أبو خالد الأحمر عن حاتم بن أبي صغيرة عن ابن أبي مليكة قال : قتلت عائشة رضي الله عنها جانا فأتيت في المنام فقيل أما والله

لقد قتلتيه مسلماً فقالت : لو كان مسلماً ما دخل على أمهات المسلمين^(١) فقليل ما دخل عليك إلا وأنت مستترة فتصدقت وأعتقت رقاباً . [١/٥٩/ب]

٢٣٢. حدثنا أبو رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم قال : حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن ثابت بن قطبة الثقفي قال : جاء رجل الى عبد الله رضي الله عنه فقال : إنا كنا في سفر فمررنا بحية مقتولة مشعرة في دمها فواريناها فلما نزلوا أتتهم نسوة أو أناس^(٢) فقالوا : أيكم صاحب عمرو؟ قالوا : من عمرو؟ فقالوا الحية التي دفنتموها أمس أما إنه من النفر الذين استمعوا من رسول الله ﷺ ، قلنا : ما شأنه؟ قال : كان جان من الجن مسلمون ومشركون بينهم قتال فقتل .

٢٣٣. حدثنا صالح بن محمد قال : حدثني يحيى بن واضح قال : حدثني الربيع بن بدر رضي الله عنه قال : الجان من الحيات التي نهى رسول الله ﷺ عن قتلها ، هي التي تمشي ولا تلتوي .

٢٣٤. حدثنا نصر بن فضالة عن محمد بن سلام الكندي عن ابن المبارك رضي الله عنه بمثله .
٢٣٥. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم عن سفيان عن أبي قيس الأزدي عن علقمة رضي الله عنه قال : اقتلوا الحيات كلها إلا الجان الذي كأنه ميل فإنه جنها ، ولا يضر أحدكم كافراً قتل أو مسلماً هو . والله أعلم .



(١) في (د) " المؤمنين " .

(٢) في (ص) " وناس " .

الأصل الثامن والثلاثون^(١)

٢٣٦. حدثنا محمد بن الحسن الليثي قال : حدثنا إبراهيم بن سعد الزهري عن أبيه عن عبد الله بن جعفر رضي الله عنه قال : " رأيت رسول الله ﷺ يأكل القثاء بالرطب " . قال أبو عبد الله رحمه الله :

فهذا جمع بين لونين فيجوز أن يكون قد اشتهاه ففضى شهوته لله لتسكين النفس فإن النفس نازعته إلى ما فيه اللذة لها ، ولها حق إذا استقامت لمولاه فأدى حقها وحمد الله وشكره عليها فلا يكون على صاحبها وبال في مثل هذا وإنما الوبال على من قضى شهوته بنهمته وهو غافل عن ربه منهوم بلذته لا يلتبس فيها حق النفس ولا يتبغي بها وجه الله فالحساب أمامه وهو مستول عن شكرها وقد يجوز أن يكون على غير هذا السبيل الذي ذكرناه ، ويحتمل أن يكون لمكان عياله أو ضيفه فعل ذلك فتوسع في ذلك من أجلهم ولم يحمل قوته على ضعفهم فربما ينغص على الضيف أو العيال إمساكك عنه واستوحشوا من فعلك وتكدرت تلك النعمة عليهم ففيه تضييع حق الضيف وحق العيال فيخالطهم في ذلك ويشركهم [١/٦٠/أ] فيه .

ووجه آخر محتمل لذلك أيضا أن القثاء بارد ، والرطب حار فأحب أن يصيره مزاجا فيجمع بين الحار والبارد كي لا يضر به واحد منهما على الانفراد ، فكل هذه الوجوه محتملة لفعل رسول الله ﷺ بذلك .

٢٣٧. حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعي قال : حدثنا معاوية بن هشام قال : حدثنا سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها : " أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين البطيخ والرطب " .

٢٣٨. حدثنا عبدة قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم قال : حدثنا جرير بن حازم عن حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه : " أن رسول الله ﷺ كان يأكل البطيخ بالرطب " .



(١) في (د) " السادس والثلاثون " .

الأصل التاسع والثلاثون^(١)

٢٣٩. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا علي بن عبد الحميد المعني قال : حدثنا أبو النضر جرير بن حازم الأزدي عن أبي رجاء العطاردي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : " كنت رديف رسول الله ﷺ فقال : ألا أعلمك خصال ينفعك الله بهن؟ قلت : بلى يا نبي الله ، قال : عليك بالعلم فإن العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق أبوه واللين أخوه والصبر أمير جنوده " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالعلم ما يتصور في الصدر وذلك أن الإيمان مستقره في القلب ، فإذا أشرق نوره في الصدر ثم اعترضت فكر في الأمور من الخير والشر صار لكل فكرة ظل في الصدر على هيئته فالخير يتصور في بهائه وحسنه ، والشر وزينته في قبحه وشينه فإنما قيل علم لأنه علائم الإيمان وقد أظهر في الصدر باطن ما في القلب فهو خليله لأنه قد خله إلى الإيمان أي : ضمه لما ظهر العلم اهتدى فمال إلى من آمن به ليأتمر بأمره وينتهي عن نهيه ، والخلة الضمة في اللغة يقال : هذا ثوب خليل وهو الذي شكه بالخلال فضمه إلى نفسه فكذلك العلم لما ظهر في صدر المؤمن شكه وجمعه حتى لا تنتشر جوارحه في شهواته وهو اه ، " والحلم وزيره " فالحلم هو : سعة الصدر وطيب النفس فإذا وسع الصدر وانشرح بالنور أبصرت النفس رشدها من غيها وعواقب الخير والشر فطابت النفس ، وإنما تطيب [١ / ٦٠ / ب] النفس بسعة الصدر ، وإنما يتسع الصدر بولوج النور الوارد من عند الله وهو قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] فإنما دخل النور واتسع الصدر لما ابصر العناية ويسر عليه تسليم النفس لله عبودة في أمره ونهيه وانقادت له وذهبت عسرتة وكزازتها والملح يطيب الطعام والحلم يطيب النفس فإنما طابت النفس لما عاينت بنور اليقين من حسن العواقب طأطأ بنور اليقين وتلك بصيرة اليقين .

٢٤٠. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا محمد بن خالد التيسى الزغيشي أبو مسلم قال :

(١) في (د) " السابع والثلاثون " .

حدثنا يعلى بن الأشدق العقيلي قال : حدثني عمى عبد الله بن حماد^(١) رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ليس الأعمى من تعمي بصره إنما الأعمى من تعمي بصيرته " ، قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج : ٤٦] فطيب النفس من روح اليقين وهو من أعظم النعم .

٢٤١. حدثنا رزق بن موسى الناجي قال : حدثنا معن القزاز قال : حدثنا عبد الله بن سليمان ابن أبي سلمة مولى الأسلمين عن معاذ بن عبد الله بن حبيب عن أبيه عن عمه عن عمر^(٢) رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا بأس بالغنى لمن اتقى ، والصحة لمن اتقى خير من الغنى وطيب النفس من النعيم " .
قال رزق الله : قال معن :

يعني غنى المال والغنى بغير التقوى هلكة يجمعه من غير حق ويضعه في غير حقه ، فإذا كان هناك مع صاحبه تقوى فقد ذهب البأس وجاء بالخير .

٢٤٢. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا أبو الخير المديني عبد المنعم بن بشر^(٣) قال : حدثنا أبو مودود عن محمد بن كعب رضي الله عنه قال : " إن الغني إذا كان تقياً بالله آتاه أجره مرتين ثم تلا : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الْغَنَىٰ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴾ [سبأ : ٣٧] " .
وهذا عبد قد امتحنه الله فوجده صادقاً وليس من امتحن كمن لم يمتحن ألا ترى أن مؤمني أهل الكتاب امتحنوا بالفترة فلما بعث رسول الله ﷺ آمنوا به وكانوا على دين ، فقال الله في تنزيله : ﴿ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [القصص : ٥٤] فصبر الغني أشد [١ / ٦١ / أ] من صبر الفقير ، كما أن محاربتك أسداً قد خلى عنه أشد من محاربتك أسداً قد ربط بالوثاق فقهره هين الشأن من المخلى عنه ، وما القول إلا ما قال مالك بن دينار رحمة الله عليه قال : يقول الناس : مالك زاهد وكيف لا يزهّد وهو فقير مقتر عليه أوقال : إنما الزاهد عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه نال الخلافة فلبس المسوح .

(١) في (ص) " جراد " .

(٢) سقط من (د) " عمر " .

(٣) في (د) " بشير " .

وأما قوله : " والصحة لمن اتقى خير من الغنى " فإن صحة الجسد عون على العبادة ، فالصحة مال ممدود والسقيم عاجز ، والعمر الذي أعطي به تقوم العبادة ، والصحة مع العمر خير من الغنى مع العجز ، والعاجز كالميت .

وأما قوله : " وطيب النفس من النعيم " فقد ذكرنا بدءاً أنه من روح اليقين على القلب وهو النور الوارد الذي قد أشرق في الصدر فأراح القلب ، والنفس من الظلمة والضيق والضنك لأن النفس بشهواتها في ظلمة ، والقلب في تلك الظلمات قد أحاطت به فالسائر إلى مرعاه في ظلمة يشتد عليه السير ويضيق صدره لما يتخوف في الطريق من المهاوي والمخاوف ومن الآبار ووعورة الطريق وغير ذلك من الهوام والسباع واللصوص فهو يسير في ثقل وصعوبة فيحل به من عسرته النكد والتعب والنصب وإذا أضاء له الصبح انفقت الظلمة ووضح الطريق وزالت المخاوف وذهبت العسرة واستراح القلب واطمأنت النفس ، فكذلك السائر بقلبه بشريعة الإسلام إلى الله إذا كان قلبه في ظلمة شهواته وهو اه بهذه الصفة فإذا أشرق نور اليقين في صدره أبصر فذهبت الحيرة وزالت المخاوف ونفي الجبن والشك واستراح القلب فهذه صفة الحلم ، فهو وزير المؤمن يوازره على أمر الله وعلى ما يقتضيه العلم فإذا لم يكن حلم ضاقت النفس وانفرد القلب بلا وزير ، والعقل دليله يدلّه على مرشد الأمور فيبصره عيها ويهديه لمحاسنها ويزجره عن مساوئها ، وخلق الله العقل فقال : وعزتي ما خلقت خلقاً أحب إلي منك فلا أكتمك فيمن أحب فبك آخذ وبك أعطي وإياك أعاتب ولك الثواب وعليك العقاب .

وروي في الخبر أن الله تبارك اسمه قال : " يا موسى إنما أجزي الناس على قدر عقولهم " .

فقسم العقل بين خلقه على ما شاء من المقادير [١/٦١/ب] فتفاوتت المقادير في التفضيل فأوفرهم حظاً من العقل أبصرهم بالأمر وهو نور مسكنه في الدماغ وتديره على القلب كما أن الروح مسكنه في جوف القلب معلق بالوتين ، ثم هو متفرق في جميع الجسد قد اشتمل عليه والعمل قيمة يكسب له المساكن والقصور والخدم في جنان الله ويهيئ له في معاشه طيب الحياة فإن الله تبارك وتعالى اسمه قال : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنِثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ

مَا كَانُوا يَمَعُونَ ﴿١﴾ فالحياة الطيبة في الدنيا والجزاء في الآخرة فالقيم من شأنه أن يتوكل لك حتى يكفيك مهماتك ، والرفق أبوه فالأب له تربية ومع التربية عطف ورحمة وشفقة وتلطف له في أموره للولد فكذلك الرفق له عمل الأبوة يحوطه ويلطف له في أموره ويشفق على أحواله ويلطف عليه بالرأفة ويغذوه .

والرفق كفضير^(١) به تتأتي الأمور وبه يتصل بعضها ببعض وبه يجتمع ما تشتت منه ويألف ما تنافر وتبدد ويرجع إلى المأوى ما شذفكما أن الولد شامل لأحوال ولده جامعا له من وجوه المكاسب .

كذلك الرفق شاملا لأحوال المؤمن جامعا له الخيرات والطاعات من وجوه البر ، واللين أخوه فأخ المرء معتمده من المخلوقين فهو مستراحه إذا أعْيى أو نصب استند إليه فاستراح فكذلك اللين هو مستراح المؤمن تهدأ نفسه ويطمئن قلبه وإنما يلين قلبه بهدوء نفسه وإنما تهدأ نفسه بموت شهواتها وإنما تموت شهواتها بما أبصر قلبه بنور اليقين من جلال الله وعظمته فصار كالدهن باللبن ومن غلظ قلبه وفظ واشتد في القسوة وإنما يقسو قلبه من الغفلة عن الله فإنما يلين القلب لما ترطب بذكر الله وقد قال جل جلاله : ﴿ قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] وفي اللغة السائرة : : قسي ، وعتي ، وعسي ، يقسو ، ويعسو ، ويعتو " كلها قريبة المعني يرجع المعني إلى أنه يأس ذكره وضد ذلك رَطَبَ فلان قال الله تعالى : ﴿ فِيمَا رَحَمَهُ مِّنَ اللَّهِ إِنْتَ لَهْمٌ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا غَلِظَ الْقَلْبُ لَأَنفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [آل عمران : ١٥٩] فالفظاظة وغلظ القلب يفرق المجموع ويبدد المؤلف [١/٦٢/أ] ، واللطافة ورقة القلب تجمع المتفرق ، وتؤلف^(٢) المتبدد وإن القلب يلطف ويرق من النور وسببه الرحمة ويفظ ويغلظ من حرارة الشهوات وقوة الغذاء والدم وكان رسول الله ﷺ من شأنه المداومة على الحجامة إلى أن قبض .

وقال : " ما مررت بملا من الملائكة إلا أمروني بالحجامة وقالوا لي : مر أمتك بالحجامة " .

(١) هذا ما استظهرت قراءته من المخطوط .

(٢) في (ص) " تألف " .

معناه عندنا لأنهم من بين الأمم أهل يقين وإذا اشتعل نور اليقين في القلب ومعه حرارة الدم أضر بالقلب وبالطبع أيضًا .

وكان مما يستعمل الحناء في رأسه حتى روي في الأخبار عن من رآه من الوفود والأعراب ففشا عنهم في الأخبار أنه كان يخضب ، فدفع ذلك أنس رضى الله عنه وقال : لم يشنه الشيب وما خضب وإنما كان سبب الحناء أنه كان يأتيه الوحي فتصدع فمن أجل الصداع كان يعالج بالحناء في رأسه ، كيف تخف حرارة رأسه فإن ذلك النور إذا هاج بورود الوحي قوي .

وجدنا عن أنس فيما قلنا هذا الجرف الواحد أنه كان يأتيه الوحي فيصدع فيستعمل الحناء للصداع " والصبر أمير جنده " فالصبر هو ثبات القلب على عزمه فإذا ثبت الأمير ثبت الجند لمحاربة العدو وإذا جاءت النفس بشهواتها فغلبت القلب حتى استعملت الجوارح بما نهى عنه فقد ذهب الصبر وهو ذهاب العزم فبقي القلب أسيرًا للنفس واستولت عليه فانهزم العقل والحلم والعلم والرفق واللين وجميع جنوده الذي أعطي .



الأصل الأربعون

٢٤٣. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا علي بن عبد الحميد المعنى . من ولد معن بن زائدة عن نوح بن ذكوان العنوي^(١) عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها عن حبيب بن الحارث رضى الله عنه قال : " أتيت رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله إني رجل مقراف الذنوب؟ قال : يا حبيب فكلما أذنبت فتب إلى الله تعالى قلت : ثم أعود يا رسول الله؟ قال : ثم تب إلى الله قلت : إذا يكثر يا رسول الله؟ قال : عفو الله أكثر من ذنوبك يا حبيب . "

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالتوبة للعبد مبسطة حتى يعاين [١/٦٢/ب] قابض الأرواح وهو عند غرغرة بالروح ، وإنما يغرغر به إذا قطع الوتين فشخص من الصدر إلى الحلق فعندها المعايين ، وعندها حضور الموت لأن الموت إنما يجيء به ملك الموت الذي وكل به ، فهو الذي يذيقه ومن قبل ذلك كان أعوانه يستوفون الروح وينزعونه من الجوارح والعروق ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُتْتُ لَأَتَّكِلَ ﴾ [النساء : ١٨] فحضور الموت إذا حضر ملك الموت وإنما يحضر عند قطع الوتين وغرغرة الصدر والحلق بخروج الروح فهناك يذيقه الموت حتى تطير الروح من رائحته وتذهب معه الحياة فليس ذلك وقت توبة فأما قبل حضور ملك^(٢) الموت فالتوبة مبسطة وإن كان في السُّوق ، وباب التوبة مفتوح إلى طلوع الشمس من مغربها فكل ما أذنب العبد ثم تاب فقد رجع إلى الله ، ودواء الذنب التوبة وشفاء العبد منه إذا ماتت شهوة ذلك الذنب منه .

قوله : " إذا يكثر يا رسول الله؟ فقال ﷺ : عفو الله أكثر من ذنوبك " أي : فضل الله على العبد أكثر من نقصان العبد فإنه كلما أذنب أبقى من ربه وكلما أبقى ازداد عيباً وكلما ازداد عيباً ازداد نقصاً في القدر والجاه .

قال : " ففضل الله على العبد أكثر من نقصانه " لأنه يتفضل من كرمه ومجده فالعبد

(١) كذا في (ص) ولم أقف عليها في ترجمته .

(٢) تكرر في (ص) " ملك ملك " .

ينقص من لؤمه وفقره ، فكلما أظهر نقصاً تفضل عليه بستر يستره حتى لا يبدو نقصه وعيبه فإن كثرت ذنوبه فستره أكثر من ذنوب العبد وإن كثرت نقصه وعيبه ففضله أكثر وفضله على عبيده من جماله والعبد مع نقصه وعيبه يرجع إلى ربه فربه بفضله وكرمه وجماله أولي بالرجوع^(١) على عبده بأمله ورجوع العبد إلى ربه من فضله فكم من مذنب قد منعه من فضله وحل به سخطه وحرّم التوفيق والتوبة .



(١) تكرر في (ص) " بالرجوع بالرجوع " .

الأصل الحادي والأربعون

٢٤٤. حدثنا محمد بن الوزير الواسطي قال : حدثنا إسحاق الأزرق عن الأعمش عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال : قال رسول الله [١/٦٣/أ] ﷺ : " الخوارج كلاب أهل النار " .

قال : " الخوارج " قوم ضل سعيهم في الحياة الدين وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فهم الأخسرون أعمالاً حبطت أعمالهم في الدنيا فلا يُقيم لهم يوم القيامة وزناً وذلك أنهم قد اجتهدوا ودأبوا ونصبوا في العبادة وفي قلوبهم زيغ فمروا من الدين بما أغواهم شيطانهم .

وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه وصفهم فقال : " يقرأون القرآن ويقيمونه إقامة القدح لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية " .
ما زال بهم التعمق والتنطع حتى كفروا الموحدين بذنب واحد حتى صاروا بذلك إلى الأنبياء عليهم السلام للزيغ الذي في قلوبهم ودخلوا فيما لم يأذن به الله ، فقاموا برأيهم ، وتأولوا التنزيل على غير وجهه وفحصوا عن متشابه القرآن ولجوا فيه ليعلموا ما ستر الله علمه عن العباد وهم الذين وصفهم الله في تنزيهه فقال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَسْلُمُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ [آل عمران : ٧] الآية .

ثم (١) ذكر فزع الراسخين إلى ربهم عندما رأوا جذلان الزائغين فقالوا : ﴿ رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران : ٨] .
و " لدن " كلمة عند العرب معناها عند ، وإن الرحمة التي خلقها مائة رحمة فقسم واحدة منها بين عباده وادخر عنده تسعاً وتسعين ، ورحمته أوسع وأفضل من هذه المائة التي خلقها فسألها الراسخون في العلم رحمة من لدنه أي : من عنده تكون تلك الرحمة عصمة لهم من الزيغ الذي حل بالآخرين . . . (٢) بعدما كانوا أبصروا

(١) سقط من (ص) " ثم " .

(٢) لم أستطع قراءتها بالمخطوط .

وخذلوا بعدما كانوا أيدياً حتى صاروا كلاب النار .

قال أبو عبد الله رحمه الله (١) :

فهم كما وصفهم الله يتبعون ما تشابه من القرآن يتغنون بها الفتنة ، حملوا الخاص على العام ، والعام على الخاص وتمسكوا بآخر الآية ولهو عن أولها ، حتى قال قائلهم يوماً لجابر بن عبد الله رضى الله عنه : أنت الذي تقول : يخرج الله من النار قوماً بعدما أدخلهم فيها؟ قال : نعم سمعته [١/٦٣/ب] من رسول الله ﷺ ، قال : فأين قول الله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ [المائدة : ٣٧] قال جابر رضى الله عنه : انظر لمن هذا في مبتدأ الآية ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقِيلُ وَنَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [المائدة : ٣٦] .

فالمؤمن يستر والمؤمن يرحم ويعطف والمؤمن يحوط ويستغفر ويتوقى أن يلوم ويعير ويرجو له من الله الرحمة ويرجيه ، وهذا المفتون يهتك ويعير ويؤنب يؤيس ويقنط ويكفر فهذه أخلاق الكلاب وبفعلهم ويقولهم كلبوا على عباد الله ونظروا إليهم بعين البغضة [والعداوة] (٢) والملامة فلما دخلوا النار صاروا في هيئة أعمالهم كلاباً كما كانوا على الموحدين في الدنيا كلاباً .

٢٤٥. حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا مطر أبو عبد الرحمن قال : سمعت أبا العالية رضى الله

عنه يقول : ما أدري أي النعمتين أفضل : أن هداني للإسلام أو لم يجعلني حرورياً .

٢٤٦. وعن صالح بن عبد الله قال : حدثنا يوسف بن عطية عن أبي غالب رضى الله عنه

قال : كنت بدمشق فجاء برؤوس خوارج من العراق فنصبت على درج المسجد فبينما أنا

قائم إذ أنا بشيخ على حمار قصير ينظر إليهم ويبكي ويقول كلاب النار كلاب النار كلاب

النار فسألت عنه فقالوا : أبو أمامة الباهلي رضى الله عنه صاحب رسول الله ﷺ فدنوت

منه فقلت : يا أبا أمامة أراك تبكي وتقول كلاب النار؟ قال : رحمة لهم لأنهم قد صلوا

وصاموا وحجوا واعتصموا ثم صاروا كلاب النار ، قلت : هذا شيء تقول أم سمعته من

(١) سقط من (د) .

(٢) زيادة من (د) .

رسول الله ﷺ؟ قال : لو لم أسمعته إلا مرة أو مرتين أو ثلاثاً أو أربعاً حتى بلغ عشر مرات ما قتلته ، ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنه سيكون من أمتي قوم يقرأون القرآن لا تجاوز قراءتهم تراقبهم يعبدون الله عبادة يحتقرون عبادة الناس في عبادتهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعود فيه حتى يعود أعلاه فوقه ، هم شر الخلق والخليقة هم شر قتلى تحت أديم السماء طوبى لمن قتلهم أو قتلوه .

٢٤٧. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم قال : حدثنا حشر بن نباتة قال [١/٦٤/أ]

: حدثني سعيد بن جهمان قال : أتيت عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه فسلمت عليه فقال^(١) : ما فعل والدك؟ قلت قتلته الأزارقة ، قال : لعن الله الأزارقة ثلاثاً . حدثني رسول الله ﷺ أنهم كلاب النار ، قلت : الأزارقة وحدهم أم الخوارج كلهم؟ قال : بل الخوارج كلهم ، قلت : فإن السلطان يظلم ويفعل بهم ويفعل ، قال : فتناول يدي فغمزها غمزة شديداً ، وقال : ويحك يا ابن جهمان عليك بالسواد الأعظم فإن كان السلطان يسمع منك فاته فأخبره بما تعلم فإن قِيلَ قِيلَ وإلا فدعه ، فلست بأعلم منه . قال : والأزارقة صنف من الخوارج كان رئيسهم نافع بن الأزرق ، وكان من شأنه أن يخاصم يتأول القرآن في زمن ابن عباس رضى الله عنهما فنسب تبعه إليه فقبل الأزارقة ، وفي زمن علي رضى الله عنه كان^(٢) رئيسهم ابن الكواء ، وفي زمن التابعين رضوان الله عليهم أجمعين نجدة الحروري وهو من بقية أهل حروراء الذين خرجوا على علي رضى الله عنه ، وحروراء قرية من قرى السواد .

٢٤٨. حدثنا صالح بن عبد الله قال : أخبرنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن

عبد الله بن رباح الأنصاري عن كعب رضى الله عنه قال : للشهيد نوران ، ولمن قتله الخوارج عشرة أنوار ولجهنم سبعة أبواب باب منها للحرورية .

ولقد خرجوا على داود عليه السلام في زمانه قال : فإنما خرجوا على داود لما رأوا من وهن الأمر وضعفه واشتغاله بما ابتلى به فخدعوا ابنه وملكوه علي أنفسهم وخرجوا عليه .

(١) في (ص) " قال " .

(٢) سقط من (ص) " كان " .

٢٤٩. حدثنا ابن أبي زائدة الهمداني قال : حدثنا عثمان بن عمرو البصري قال : حدثنا مالك ابن مغول عن جنيد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " لجنهم سبعة أبو اب باب منها لمن سل سيفه على أمتي ، أوقال : أمة محمد ﷺ " .

٢٥٠. حدثنا صالح بن محمد قال : حدثني يحيى بن واضح قال : حدثنا موسى بن عبيدة عن هود بن عطاء عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان في عهد رسول الله ﷺ رجل يعجبنا تعبه واجتهاده ، فذكرناه لرسول الله ﷺ باسمه فلم يعرفه ، ووصفناه بصفته فلم يعرفه ، فبينما نحن نذكره إذ طلع الرجل فقلنا : هو هذا يا رسول الله ، قال : " إنكم تخبروني عن رجل وعلى وجهه لسفعة من الشيطان ، قال : فأقبل حتى وقف على المجلس فقال له رسول [١/٦٤/ب] الله ﷺ : أنشدك الله هل قلت حين وقفت على المجلس ما في المجلس أحد أفضل مني أو خير مني ؟ قال : اللهم نعم ثم دخل يصلي ، فقال رسول الله ﷺ : من يقتل الرجل ؟ قال أبو بكر رضي الله عنه : أنا فدخل فوجده يصلي فقال : سبحان الله أقتل رجلاً يصلي وقد نهانا رسول الله ﷺ عن ضرب المصلين ، فخرج فقال له رسول الله ﷺ : مه ؟ ، قال : وجدته بأبي أنت وأمي يا رسول الله يصلي وقد نهيتنا عن ضرب المصلي ، قال : من يقتل الرجل ؟ قال عمر : أنا فوجده ساجداً قال أقتل رجلاً واضعاً وجهه لله وقد رجع أبو بكر وهو أفضل مني فخرج إليه ، فقال له رسول صلي الله عليه وسلم مه ؟ ، قال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله وجدته ساجداً فكرهت أن أقتله واضعاً وجهه لله ، قال من يقتل الرجل ؟ قال علي : أنا ، قال : أنت إن أدركته قتلته فوجده علي قد خرج فجاء فقال : وجدته بأبي أنت وأمي قد خرج قال : لو قتلته ما اختلف من أمتي رجلان كان أولهم وآخرهم واحدا .

قال موسى : وأخبرني محمد بن كعب القرظي رضي الله عنه أنه هو الذي قتله علي رضي الله عنه بعد يوم النهروان حرقوص ذو الشدية .

٢٥١. حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا يحيى بن واضح عن موسى بن عبيدة عن عمران ابن أبي أنيس^(١) عن أبي سلمة رضي الله عنه قال : " وقف رجل على رسول الله ﷺ

(١) في (ص) " عمران بن أبي أنس " .

وهو يقسم تبرًا فقال : يا محمد اعدل^(١) فرفع بصره إليه فقال : ويلك إذا لم أعدل فمن يعدل ، يوشك مثل هذا يظهرون يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، فإذا ظهروا فاضربوا أعناقهم " .

٢٥٢. حدثنا علقمة بن عمر التيمي^(٢) قال : حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن زر عن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يجيء أقوام آخر الزمان سفهاء الأحلام يقولون من قول خير البرية يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم فمن لقيهم فليقتلهم ، فإن فيه أجرًا لمن قتلهم " .

قال : فالظاهر من قولهم وفعلهم يسبي النفوس نفوس الجاهل والحمقى والباطن ظلمات بعضها فوق بعض زيغ وكفر وزندقة وتشبيه من كل لون قد لون الشيطان في قلوبهم فجعل أعمالهم يوم القيامة هباءً منثورًا .



(١) في (د) " أعل " .

(٢) في (د) " عمر بن علقمة " .

الأصل الثاني والأربعون [١/٦٥/١]

٢٥٣. حدثنا عمر بن أبي عمر بن عبد العزيز بن حنشل الأودي^(١) قال : حدثني عن سفيان عن طلحة بن يحيى عن عيسى بن طلحة عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة " .
قال أبو عبد الله :

المؤذنون هم دعاة إلى أمر الله فزيدوا على الناس مرتبة بطول أعناقهم ليشرفوا على الناس بأعناقهم ، وهذا الطول عندنا في شخصهم وخيالهم فأما نفس الخلقة بحيث خلقها الله تعالى من جنس خلق أهل الجنة وإنما يراه من هذا الإشراف إشرافهم ، وإنما ذكر العنق للمقدار لأن هناك طبقة أعلى منهم فزيدوا في القامة كلها لا في العنق فقط ، فذكر المؤذنين بمقدار على حسب مرتبتهم فقل العنق ولم يقل أطول الناس قامة وهذا في الخيال والشخص ، وكان رسول الله ﷺ يوصف في هذه الحياة بصفة تدل على صحة ما قلنا وأنه كان إذا مشى فربما إذا اكتنفه رجلان طويلان فيمشي هو بينهما فيطولهما فإذا مشى وحده نسب إلى الربعة .

وروي عن علي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ لم يكن بقصير ولا طويل ، وإذا جاء مع الناس غمهم .

٢٥٤. قال : حدثنا بذلك يحيى بن علي بن فضالة^(٢) الخزاعي المدني قال : حدثنا حزام بن هاشم^(٣) الخزاعي عن أبيه عن جده عن أم معبد في صفته ﷺ قالت : " كان أنظر الثلاثة منظرًا " .

قال : كأن معناها فيما وصفت أنه إذا كان بين اثنين فهو أنظرهم وهو الثالث ، فهذا حال الرسول في الدنيا في الخيال والشخص على أعين الناظرين خيالهم وشخصهم أطول الناس ، فقدّر لهم من البدن مقداراً فقل أعناقهم وهم الدعاة إلى أمر الله لأنهم

(١) في (د) " الأزدي " .

(٢) في (ص) " يحيى بن سليمان بن أبي فضالة " .

(٣) في (ص) " هشام " .

يدعون إلى الصلاة وإن كانوا يسمون دعاة إلى الله في بعض الأحوال فالدعاة إلى الله لهم مرتبة أعلى من هذا ، فهذا وجه .

ووجه آخر : أنهم أطول الناس أعناقاً بمد أعينهم إلى عظيم ما يأملون من الثواب فإنهم كانوا يدعون إلى أمر الله في كل يوم وليلة خمس مرات ومد الشيء تأميراً يشرف بالعنق ، فهذا للدعاة إلى أمر الله ، فكيف الدعاة إلى الله فهم أطول الناس قامة الأنبياء والأولياء هم الدعاة إلى الله ألا تري إلى ما ذكرنا [١/٦٥/ب] من حال رسول الله ﷺ وقامته في الدنيا وما كان يري الناظرون إليه من طوله وهو من الرجال ربعة فرسول الله ﷺ رأس الدعاة إلى الله عز وجل فكانت هذه صفته في شأن القامة فإذا كان يوم القيامة ووصلت الأنبياء والأولياء إلى كرامة الله كانت قامتهم على حسب درجاتهم في الموقف إذا أثرها حتى يصدروا عن الموقف إلى الجنة فيعطون قامة أهل الجنة .

ومما يحقق ما قلناه في طول القامة للأولياء بعد الأنبياء على درجاتهم .

٢٥٥- ما حدثنا به صالح بن عبد الله قال : حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي البختری عن عبيد الله عن^(١) نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " أحشر أنا وأبو بكر وعمر هكذا - وأخرج السبابة والوسطى والبنصر - ونحن مشرفون على الناس " .

وأرانا أبو بكر السبابة والوسطى والبنصر فإشرف أبي بكر وعمر على الناس لطول^(٢) قامتهم فكانوا رموس الدعاة إلى الله عز وجل أحدهما صديق والآخر فاروق ، أفلا تري أنه جعل في هذا الحديث لإشرافهم على الناس درجات .

فقال : " أحشر أنا وأبو بكر وعمر هكذا " فأشار بالسبابة والوسطى والبنصر ، وكانت^(٣) سبابة رسول الله ﷺ أطول من الوسطى والوسطى أطول من البنصر ، وليس كما يعرف من القامة أن سبابتهم أقصر من الوسطى وإنما أشار بأصابعه الثلاث

(١) في (د) " ابن " .

(٢) في (ص) " طول " .

(٣) في (ص) " فكانت " .

وذكر إشرافهم على الناس كأنه يدل على قامته كسبابته من وسطاه ثم يدل على قامته أبي بكر كوسطاه على بنصره ثم يدل على قامته عمر كبنصره من وسطاه من سبابته ثم الخلق من بعده في شأن القامة كالخنصر في قصره من الأصابع وسكت عن ذكرهم فأما شأن سبابة رسول الله ﷺ وطولها على الأصابع .

٢٥٦. فحدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا عبد الرحمن بن خالد الرقي قال : حدثنا يزيد ابن هارون قال : حدثنا عبد الله بن مقسم الطائفي قال : حدثني عمتي سارة بنت مقسم أنها سمعت ميمونة بنت كردم رضى الله عنها تقول : " خرجت في حجة حجها رسول الله ﷺ فرأيت رسول الله ﷺ على راحلته ودنا إليه أبي فسأله ، ولقد رأيتني أتعجب من طول أصبعه التي تلى الإبهام على سائر أصابعه . [١/٦٦/أ] قال : فحدثني أبي أنه قال : ذلك لعبد الله بن الحسن فقال : كذلك كانت أصابع رسول الله ﷺ .
قال أبو عبد الله :

هو يزيد بن مقسم وعمته سارة بنت مقسم فنسب إلى جده .

٢٥٧. قال : كذلك أخبرنا به أبي عن الحسن الحلواني عن يزيد بن هارون عن عبد الله بن يزيد بن مقسم عن عمته عن ميمونة رضى الله عنها .
مما يحقق ما قلنا ما جاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يحشر المتكبرون يوم القيامة في صورة الذر يطوهم الناس تحت أقدامهم " .

قال : فالمتكبرون الذين تكبروا على الله فلم يوحده ، وقال في تنزيله : ﴿ إِنَّمَا كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ [الصفات : ٣٥] فقامتهم قامة الذر يوم القيامة فكل من كان أشد تكبرا كان أقصر قامة على هذا السبيل ، وكل من كان أشد تواضعا لله فهو أشرف قامة على الخلق .



الأصل الثالث والأربعون

٢٥٨. حدثنا عمر بن عبد الله بن حنش الأودي قال : حدثنا إسماعيل بن داود الطلحي عن داود بن عطاء المدني عن صالح بن كيسان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أول من يصافحه الحق عمر ، وأول من يسلم عليه ، وأول من يأخذ كتابه بيده فيدخله الجنة " .

قال أبو عبد الله :

فالرحمة والحق لهما شأن في الموقف يومئذ الحق : يقتضي الخلق عبودته ، والرحمة تشتمل على من وفى بالعبودية له فتصير وتأتيه من جميع هول ذلك اليوم ووباله فمن طالبه الحق بالعبودية ولم تدركه الرحمة فقد هلك ومن طالبه الحق بالعبودية فوجده لم يفي بشيء منها فقد هلك وهو كافر ، ومن طالبه الحق بالعبودية فوجده وفى ببعضها وضع بعضها ثم تاب أنقذته الرحمة بالتوبة ، ومن وجده لم يتب فهو موقوف على هولٍ عظيم وعذاب شديد إلى حلول الرحمة فتأخذه من الحق بعد أن ينتقم الحق منه ملياً وهو الظالم ، فكان من شأن عمر رضي الله عنه القيام بالحق فكان الغالب على قلبه عظمة الله وجلاله وهيئته فكان الحق مُعْتَمَلَةً حتى يقوم بأمر الله ويحاسب نفسه وسائر الخلق على الذرة والخردلة في السر والعلانية وهو الوفاء بما قلده الله الخلق من رعاية هذا الدين الذي ارتضاه لهم وهو الإسلام فكانه خَلَقَ عِزًّا للإسلام . [١/٦٦/ب]

وبذلك دعا رسول الله ﷺ فقال : " اللهم أعز الدين بعمر بن الخطاب أو بعمر بن هشام " .

٢٥٩. حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن إسحاق بن محمد بن عمران الطلحي المدني قال : حدثني أبي عبيد الله بن إسحاق قال : سمع أبي من عبد الله بن عمران بن إبراهيم بن محمد بن طلحة بن عبد الله قال : حدثني أبي محمد بن عمران عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت : " دعا رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب وأبي جهل بن هشام فأصبح عمر وكانت الدعوة يوم الأربعاء وهم تسعة وثلاثون رجلاً فأسلم عمر رضي الله عنه يوم الخميس فكبر رسول الله ﷺ وأهل البيت تكبيرة سمعت بأعلى مكة

وخرج رسول الله ﷺ وكان مختفياً في دار الأرقم بن أبي الأرقم فأظهر الإسلام وطاف بالبيت وعمر متقلد السيف حتى صلى الظهر معلناً " .

قال أبو عبد الله :

فهذا بدو أمره ﷺ ، وكان كما قالت عائشة رضي الله عنها : وكان أجودنا يسبح وحده قد أعد للأمر أقرانها ، ومما يحقق ما قلنا من شأنه :

٢٦٠. ما حدثنا به حسين بن حسن المروزي بمكة قال : حدثنا إبراهيم بن رستم عن يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبیر عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن جبیرل عليه السلام جاء إلى محمد ﷺ وقال : " يا محمد أقرئ عمر السلام وأخبره أن غضبه عز ورضاه عدل " .

٢٦١. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا يوسف بن واقد الرازي قال : حدثنا يعقوب القمي عن (١) جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبیر قال : قال رسول الله ﷺ : " يا عمر إن غضبك عز ورضاك حكم " .
[قال أبو عبد الله (٢)] :

فاللفظان يرجعان إلى معني واحد ، وذلك أن كل من كان سلطان قلبه الحق فغضبه للحق عز للدين .

ورضاه عدل لأن الحق هو عدل الله فرضاه بالحق عدل منه على أهل ملته .
قوله : " رضاه حكم " إذا رضي عمر فكأن الحق قد رضي ، فإن الخصومة والطلب يوم القيامة للحق فمن أخذه فأخذه حكم ليس لأحد من الملائكة ولا الرسل معارضة ، فمن كان الحق مستولياً على قلبه فهو على هذه الصفة ؛ إذا غضب غضب للحق ، وإذا رضي رضي من أجل الحق ، فلذلك غضبه للحق عز ورضاه حكم وعدل لأن الغالب على قلب عمر رضي الله عنه [١/٦٧/أ] الحق ونوره وسلطانه .
ومما يحقق ذلك من شأنه أن رسول الله ﷺ قال : " أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، وأقواهم في دين الله عمر " .

(١) في (ص) " بن " .

(٢) زيادة من (د) .

فإنما القوة من أجل أن الحق على القلب سلطانه فكان أبو بكر رضي الله عنه من شأنه القيام برعاية تدبير الله ومراقبة صنعه في الأمور والأشياء حتى يدور مع الله في تدبيره وكان مستعملاً بالتدبير ، وعمر مستعملاً بالحق ، فمن شأن أبي بكر رضي الله عنه العطف والرحمة والرأفة واللين ، ومن شأن عمر رضي الله عنه الشدة والقوة والصلابة والصرامة ، فلذلك شبه رسول الله ﷺ في حديثه أبا بكر رضي الله عنه بإبراهيم عليه السلام من الرسل وبميكائيل من الملائكة ، وشبه عمر بنوح عليه السلام من الرسل وبجبريل من الملائكة ، فابتدأ الله المؤمنين بالرحمة ورزقهم الإيمان ثم اقتضاهم حقه فشرع لهم الشريعة واستهداهم القيام بذلك فمن وفى له بالقيام بذلك فقد أَرْضَى الحق .

فأبو بكر مع المبتدأ وهو الإيمان ، وعمر مع الذي يتلوه وهو الحق وهو الشريعة ، لأن من حق الله على عباده أن يوحده وإذا وحدوه فمن حقه عليهم أن يعبدوه بما أمرهم به ونهاهم عنه .

ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أمرت أن أوول الرؤيا على أبي بكر ، وأمرت أن أقرأ القرآن على عمر " .

٢٦٢. **فحدثنا** بذلك محمد بن إسماعيل قال : حدثنا بذلك محمد بن عثمان التنوخي الدمشقي قال : حدثنا سعيد بن بشير^(١) عن قتادة عن رسول الله ﷺ .

لأن الرؤيا جزء من أجزاء النبوة والقرآن بيان حقوقه ، ولذلك قيل : أبو بكر صديق لأنه صدق بالإيمان بكمال الصدق ، وقيل لعمر فاروق لأنه يفرق بين الحق والباطل وأسمائهما دليلان على مراتبهما من الله بالقلوب وشأن درجتيهما في الأخبار المتواترة يكشف لك عن درجتيهما إن مجرى هذا مجرى صدق الإيمان ، ومجرى عمر رضي الله عنه مجرى وفاء الحق ، فكيف ما دار الحق مع العباد يوم الموقف باقتضاء أمر الله وخاصتهم وحبسهم على النار فانتقم منهم بالنار منهم ، والعاقبة للرحمة لأن الرحمة لا تترك أحداً قال : لا إله إلا الله مرة واحدة في دار الدنيا في جميع عمره صدقاً من قلبه ثم لم يوجد له مثقال خردلة من خير إلا وتأخذه من النار

(١) في (ص) " بشر " .

ولوبعد مقدار عمر الدنيا ، وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله [١/٦٧/ب] عليه وسلم في قصة الشفاعة إذا انقضت شفاعة الرسل والملائكة والأنبياء والمؤمنين جاء محمد ﷺ شافعاً في المرة الرابعة فسأل من قال : لا إله إلا الله ، فيقول الله تعالى : إنها ليست لك ولا لأحد من خلقي ، فتجيء الرحمة من وراء الحجاب فتقول : يا رب منك بدأت وإليك أعود فشفعني فيمن قال : لا إله إلا الله ، مرة واحدة فتجيب إلى ذلك . فإنما أعطاهم قول : لا إله إلا الله ، بالرحمة ثم لا تتركهم تلك الرحمة حتى تأخذهم من الحق ، وانتقامه منهم بالنار .

فأما ما ذكرنا من شأن درجتي أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وكشف ذلك من الأخيار المتواترة عن درجتهم .

٢٦٣. **فحدثنا** أبي قال : حدثنا علي بن محمد عن منصور بن الأسود عن كثير بن إسماعيل عن صفوان عن قبيصة الأحمسي عن أبي سريحة^(١) حذيفة بن أسيد الغفاري قال : سمعت علياً رضي الله عنه على المنبر يقول : إن أبا بكر أواه منيب القلب ، وإن عمر ناصح الله فنصحه الله .

٢٦٤. وعن مؤمل بن هشام قال : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن سلمة بن علقمة عن ابن سيرين رضي الله عنه : إن أبا بكر رضي الله عنه كان إذا صلى فقرأ خفض صوته ، وكان عمر رضي الله عنه إذا قرأ جهر ، فقليل لأبي بكر : لم تصنع هذا؟ قال : أناجي ربي وقد علم حاجتي ، قيل : أحسنت ، وقيل لعمر رضي الله عنه : لم تصنع هذا؟ قال : أترد الشيطان وأوقظ الوسنان قيل : أحسنت ، فلما نزل ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء : ١١٠] فقليل لأبي بكر : ارفع شيئاً ، وقيل لعمر : اخفض شيئاً .

٢٦٥. **حدثنا** محمد بن علي الشقيق قال : أخبرنا أبي قال : أخبرنا الحسن بن واقد عن عبد الله بن بريدة قال : سمعت أبي رضي الله عنه يقول : " خرج رسول الله ﷺ في بعض مغازيه فلما انصرف رسول الله ﷺ جاءت جارية سوداء ، فقالت : يا نبي الله كنت نذرت إن ردك الله سالمًا أن أضرب بين يديك بالدف فقال : إن كنت نذرت أن تضربي وإلا فلا ، فدخل أبو بكر رضي الله عنه وهي تضرب ، [١/٦٨/أ] ثم دخل

(١) في (د) " أبي سريحة " .

على رضى الله عنه وهي تضرب ، ثم دخل عثمان رضي الله عنه وهي تضرب ، ثم دخل عمر فألقت الدف تحتها ثم قعدت عليه ، فقال رسول الله ﷺ : إن الشيطان ليخاف منك يا عمر رضى الله عنه ، إني كنت جالساً وهي تضرب فدخل أبو بكر رضى الله عنه وهي تضرب ، ثم دخل علي رضى الله عنه وهي تضرب ، ثم دخل عثمان رضى الله عنه وهي تضرب فلما دخلت أنت ألقت الدف " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فلا يظن ذو عقل أن عمر رضى الله عنه في هذا أفضل من أبي بكر رضى الله عنه وأبو بكر شبيه لرسول الله ﷺ في ذلك ، ولكن رسول الله ﷺ ممن جمع الأمرين والدرجتين فله درجة النبوة لا يلحقه أحد ، وأبو بكر رضى الله عنه له درجة الرحمة ، وعمر رضى الله عنه له درجة الحق .

٢٦٦. حدثنا عبد الله بن سعيد الأشج قال ابن إدريس عن أبي إسحاق الشيباني عن أبي بكر ابن أبي موسى عن الأسود بن هلال رضي الله عنه قال : قال أبو بكر رضي الله عنه لأصحابه ذات يوم : ما ترون في هاتين الآيتين : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا ﴾ وقوله : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ [الأنعام : ٨٢] قالوا : استقاموا فلم يذنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أي : بذنب ، قال : لقد حملتموها على غير المحمل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا ﴾ فلم يلتفتوا إلى غيره ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أي : بشرك .

٢٦٧. حدثنا أبي قال : حدثنا محمد بن الحسين عن ابن المبارك عن يونس عن الزهري أن عمر رضي الله عنه تلا هذه الآية : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا ﴾ [فصلت : ٣٠] قال : استقاموا والله لله بطاعته ثم لم يروغوا وrogان الثعالب .

٢٦٨. حدثنا علي بن حجر قال : حدثنا أيوب بن مدرك قال : سمعت مكحولاً رفع الحديث إلى رسول الله ﷺ قال : " كان بين رجل من المنافقين ورجل من المسلمين منازعة في شيء ادعاه المنافق فأتيا رسول الله ﷺ فقصا عليه قصتهما فلما توجه القضاء على المنافق قال المنافق : يا رسول الله ارفعني وإياه إلى أبي بكر قال : انطلق معه إلى أبي بكر رضى الله عنه فانطلق معه فقصا^(١) قصتهما على أبي بكر رضي الله عنه فقال : ما

(١) في (ص) " فقصا عليه " .

كنت لأقضي بين من رغب عن قضاء الله وقضاء رسوله ، فرجعا إلى رسول الله ﷺ فقال : يا نبي الله ارفعني وإياه إلى عمر رضي الله عنه ، فقال : انطلق معه إلى عمر رضي الله عنه قال : يا نبي الله أنطلق مع رجل إلى عمر ، قد رغب عن قضاء الله وقضاء رسول الله فقال : انطلق معه فخرجا حتى أتيا عمر رضي الله عنه فقصا عليه قصتيهما فقال عمر رضي الله عنه : لا تعجلا حتى أخرج إليكما ، فدخل فاشتمل على السيف فخرج عليهما فقال : [١/٦٨/ب] أعيدا علي قصتكما فأعادا ، فلما تبين لعمر رضي الله عنه أن المنافق قد رغب عن قضاء الله وقضاء رسوله حمل سيفه على ذؤابة المنافق حتى خالط كبده ثم قال : هكذا أقضي بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله ، فأتى جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ فقال : يا محمد ﷺ إن عمر رضي الله عنه قد قتل الرجل وفرق الله بين الحق والباطل على لسان عمر رضي الله عنه ، فسمي الفاروق " . وإنما يلزم اسم الصديق من أقام الصديق في أموره كلها ، وإنما يلزم اسم الفاروق من أقام الحق في أموره كلها ، ولو كان في بعضها لكان هذا صادقا وذلك فارقا من العربية في قالب فاعل فصار هذا في قالب فاعل فذاك في قالب فاعول ، وعند أهل اللغة معروف أن فاعل وفاعول هو الذي تمكن ذلك الأمر فيه فصار له عادة فعند ذلك يقال له : فاعل ، وعند ذلك يقال له : فاعول ، وفي المرة والمرتين لا يقال له ذلك إنما يقال له : فاعل حتى يصير له ذلك الأمر عادة وطبعاً فعند ذلك يقال له : فاعول وفاعول .



الأصل الرابع والأربعون

٢٦٩. حدثنا الحسين بن علي العجلي الكوفي قال : حدثنا يحيى بن آدم قال : حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : [قال] ^(١) رسول الله ﷺ : " إذا حدثتم عني بحديث تعرفونه ولا تنكرونه قلته أو لم أقله فصدقوا به فإني أقول ما يعرف ولا ينكر ، وإذا حدثتم عني بحديث تنكرونه ولا تعرفونه فكذبوا به فإني لا أقول ما ينكر ولا يعرف " ^(٢) .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالرسل بعثت إلى الخلق بحمل الأمور ومعرفة التدبير في الأمور وكيف ولم تكن الأمور عندهم مكنون قد أفشى الله من ذلك إلى الرسل من غيبه ما لا يحتمله عقول من دونهم وبفضل النبوة قدروا على احتماله فالعلم إنما بدأ من عند الله تعالى إلى الرسل ثم من الرسل إلى الخلق فالعلم بمنزلة البحر فأجري منه واد ثم أجري من الوادي نهر ثم أجري منه جدول ثم من الجدول إلى ساقية فلو أجري إلى الجدول ذلك الوادي لغرقه وأفسده ولو مال البحر علي الوادي لأفسده وهو قوله تعالى في تنزيله : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا ﴾ [الرعد : ١٧] . [١/٦٩/أ]
فبحور العلم عند الله فأعطى الرسل منها أودية ثم أعطت الرسل من أوديتهم أنهاراً إلى العلماء ثم أعطت العلماء إلى العامة جداول صغاراً على قدر طاقتهم ثم أجرت العامة إلى سواقيهم من أهاليهم وأولادهم ومماليكهم بقدر طاقتهم تلك السواقي .
ومن ههنا ما روي في الخبر " أن لله سرّاً لو أفشاه لفسد التدبير ، وللأنبياء عليهم السلام سرّاً لو أفشوه لفسدت نبوتهم ، وللملوك سرّاً لو أفشوه لفسد ملكهم ، وللعلماء سرّاً لو أفشوه لفسد علمهم " وإنما يفسد ذلك لأن العقول لا تحتمله فلما زادت الأنبياء عليهم السلام في عقولهم قدروا على احتمال النبوة ، وزيدت العلماء

(١) زيادة من (د) .

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر في القول المسدد (٨٧/١) وقال : رجاله ثقات وشيخه العجلي ذكره ابن حبان في الثقات وقال أبو حاتم صدوق .

في عقولهم وبذلك نالوا العلم فقدروا على احتمال ما عجزت العامة عنه ، وكذلك علماء الباطن وهم الحكماء زيدت في عقولهم فقدروا على احتمال ما عجزت عنه علماء الظاهر ، ألا ترى أن كثيرًا من علماء الظاهر دفعوا أن تنقطع الوسوسة من الآدمي في صلاته ، ودفعوا أن يكون له مشي على الماء أو تطوي له الأرض أو يهيا له رزق من غير وجوه الآدميين حتى أنكروا عامة هذه الروايات التي جاءت في مثل هذه الأشياء ، فلو عقلوا لقالوا مثل ما قال مطرف بن عبد الله رضى الله عنه : حين سار ليلة مع صاحب له فأضاء له طرف عصاه كالسراج معه فقال له صاحبه : لو حدثنا بهذا كذبنا ، فقال مطرف : المكذب بنعم الله يكذب بهذا .

فلو نظر علماء الظاهر إلى ما أعطاهم الله فأبصروه لاستحيوا من مقاتلهم ودفعهم هذه الأشياء ولكن لم ينظروا إلى ما أعطاهم الله من نعمه من عبد يرزقه الله معرفته وهو أعظم شيء في السماوات والأرض فلا تستعظمه وقال من أين هذا لا يرجع على نفسه فيقول هذا الذي أعطاني مما هو أثقل من سبع سموات وسبع أرضين فجعل له قرارا على قلبه وأنطق بتعبيرها لسانى من أين هذا ، هذا لأنك أعطيت هذا العطاء الجليل فلم ترعه حق رعايته ولم يشكر المعطي وسهوت ولهوت وتبطلت وبقيت في صورة الكفور للنعمة مقبلاً على الدنيا ، والذي انتبه بما أعطي فأنكشف غطاء قلبه رعى ما أعطي وعز عليه أن يدنس خلعة الله التي خلع [١/ ٦٩/ ب] على قلبه كما عز عليك أن تدنس ملك الملوك في دار الدنيا فلو أن ملكًا خلع على أحدهم من هذه الثياب المرتفعة من الخروز وما أشبهها لوقاه أن يتخذة بذلة أو مهنة لكن يصونه ويستره ويلبسه في الأعياد فكيف بالخلعة التي خلعها رب العالمين على قلوب الموحدين فاشتعل في قلوبهم نور التوحيد حتى عرفوه وآمنوا به وأشرقت صدورهم ونزع عنها ظلمة الكفر وخلعها عنهم وخلع عليهم لباس التقوى ثم قال في تنزيله ﴿ ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ ﴾ [الأعراف : ٢٦] فيصير ذلك وقاية لهم يوم ممرهم على النار حتى لا تصيبهم النار فسمي لباس التقوى وهو مشتق من الوقاية ، وقال : ﴿ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ [الحجرات : ٧] فهو ذلك النور ثم قال : ﴿ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ ﴾ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ﴿ [الحجرات : ٧-٨] ثم قال : ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [الحجرات : ٨]

عليم بما أعطى من هو عبادة ، حكيم ومن أي طينة خلقه ، حكيم في أمره بالحكمة

فعل هذا لا بالجفاف .

﴿ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ [النجم : ٣٢] حيث كنتم تراباً ﴿ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ فمن انتبه لهذه النعمة ولهذا الفضل الذي أعطاه رب العالمين لا يستعظم أن تطوى له الأرض أو يعطى رغيماً في برية ، وهو الذي يقول في تنزيله : ﴿ وَسَتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [الشورى : ٢٦] قال : الشفاعة يوم القيامة فرجل شفع يوم القيامة في أهل النار يوم القيامة ، وصار ممن يجوز قوله بين يدي رب العزة في ذلك الموقف إن أعطاه في الدنيا رغيماً في مفازة من حيث لا يقدر عليه ماذا يكون فيه حتى ينكر هذا وما يخرج إنكار هذا إلا من قوم جهلوا صنائع الله وتديره في خلقه ولم يتبين لهم كرامة الله إياهم .

وما جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم بدعائكم الجبال " .

فعلماء الظاهر عرفوا الله ولكن لم ينالوا أحق المعرفة فلذلك عجزوا عن هذه المرتبة ودفعوا أن يكون هذا لأحد كائناً ولو عرفوه حق المعرفة لماتت عنهم^(١) الشهوات الدنيا وحب الرئاسة والشح على الدنيا والتنافس في [١/ ٧٠/ أ] أحوالها فطلبوا العز وحب الثناء والمحمدة ترى أحدهم قد نقى سمعه مصغياً إلى ما يقول الناس له وفيه وعينه شاخصة إلى ما ينظر الناس إليه منه وقد عميت عيناه عن النظر إلى صنع الله وتديره فإن الله كل يوم هو في شأن ، وقد صم سمعه عن مواعظ الله يقرأ القرآن ولا يتلذذ به ولا يجد له حلاوة كأنه إنما عنى بذلك غيره فكيف يتلذذ بما كلم به غيره فإنما صار كذلك لأن الله تعالى إنما خاطب أولي العقول والبصائر والألباب ، فمن ذهب عقله وبصيرته ولبه في شأن نفسه ودنياه كيف يفهم كلام رب العالمين ويتلذذ به ويجلو بصره وهو يري صفة غيره وإنما وقع البر واللطف على أهل تلك الصفة ، وإياهم خاطب وقد تبدلت صفة هذا وقعنا في وادٍ عريض مما كنا فيه فلا نقدر أن نستقصي صفة ذلك ولا يفرغ ما في صدورنا إلى يوم القيامة بين يدي رب العالمين ،

(١) في (د) " عنهم " .

وإنما خاطب الله بما خاطب من هذه اللطائف في تنزيله لذوي العقول منهم لا الأبدان فإذا ذهبت العقول ضاعت المخاطبة فإذا ردوا العقول إلى الله منيبين إليه أدركتهم مخاطبته فلذوا لللطائف .

عدنا إلى حديث رسول الله ﷺ من قوله : " إذا حدثتم عني بحديث تعرفونه ولا تنكروه قلته أو لم أقله فصدقوا به فإنني أقول ما يعرف ولا ينكر ، وإذا حدثتم عني بحديث تنكروه ولا تعرفونه فكذبوا به فإنني لا أقول ما ينكر ولا يعرف " فمن تكلم بعد الرسول ﷺ بشيء من الحق وعلى سبيل الهدى فالرسول ﷺ سابق إلى ذلك القول وإن لم يكن تكلم بذلك اللفظ الذي أتى به من بعده فقد أتى الرسول ﷺ بأصله مجملًا فلذلك قال : " فصدقوا به قلته أو لم أقله " وإن لم أقله بذلك اللفظ الذي تحدث به عني فقد قلته إذا جئت بالأصل والأصل يؤدي إلى الفرع ، فجاء الرسول ﷺ بالأصل ثم تكلم أصحابه والتابعون من بعده بالفروع ، فإذا كان الكلام معروفًا عند أهل التحقيق غير منكر فهو قول الرسول ﷺ قاله أو لم يقله يجب علينا تصديقه لأن الأصل قد قاله الرسول ﷺ وأعطاناه ، وإنما قال ذلك لأصحابه الذين قد عرفهم بالحق فإنما [١/٧٠/ب] يعرف الحق المحق وهو أولو الأبواب والبصائر فأما المخلط المكب على شهوات الدنيا المحجوب عقله عن الله فليس هو المعني بهذا لأن صدره مظلم فكيف يعرف الحق وإنما شرط رسول الله ﷺ فقال : " إذا جاءكم عني حديث تعرفونه ولا تنكروه " .

فإنما تعرف وتنكر العقول التي لها إلى الله سبيل يصل إلى الله فنور الله سراجها والعقل بصيرته والحق خبيثته والسكينة طابعه فيرجع إلى خلقه فالحق عنده أبلج يضيء في قلبه كضوء السراج يقينًا وعلماً به كما قال ربيع بن خثيم رضى الله عنه :
 ٢٧٠. حدثنا به أبي رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم عن سفيان عن أبيه عن ربيع بن خثيم رضى الله عنه قال : إن على الحق نورًا وضوءًا كضوء النهار تعرفه ، وعلى الباطل ظلمة كظلمة الليل تنكره .

فالمحقون هكذا صفتهم يعرفون الحق والباطل هكذا كما وصفه الربيع بن خثيم ، وكذلك وعد الله المتقين فقال : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَفَقَأْ أَنَّ يَجْعَلَ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ [الأنفال : ٢٩]

قال أهل التفسير^(١) : مخرجًا ، أي : من الشهوات والظلمات .

وأما محض التفسير فالمخرج أن يجعل له نورًا في قلبه يفرق بين الحق والباطل حتى يكون له مخرجًا من ظلمة الجهل وشبهات الدنيا فإن الجهل مظلم والدنيا تزين على الآدمي بشهوتها التي في جوفه فتشبه عليه حتى تخدعه فبتقواه من هذه الأشياء يجعل له فرقانًا وهو النور يفرق بين الحق والباطل ، هذا ثواب التقوى في عاجل دنياه ، وثوابه في الآخرة قربه وكرامته ورفعة درجته .

قال له قائل : فإن كان النظر في معرفة الحق من الباطل إلى القلب فما الحاجة بنا إلى هذه الآثار قال : بنا إليها من الحاجة ما لا يستغنى عنها ، وقد سألت عن مسألة لها فتفهم فإني أريد أن استقصي في جوابها على الاختصار والإيجاز ، إن الله تبارك اسمه أكرم هذا المؤمن بمعرفته فأمن به واطمان إليه فوفر عقله وأثار قلبه وأشرق صدره فالحق نور وعلى قلب المؤمن نور يتقد من قلبه على قلبه في صدره فإذا عرض أمره ولله هو حق ووقع ذكره في الصدر على القلب فالتقى نوره ونور القلب امتزجا واثلتفا فاطمان القلب بما فيه وسكن وقد علمت أنه الحق [١ / ٧١ / أ] وإذا عرض باطل فوقع ذكره في الصدر على القلب ، وللباطل ظلمة التقت الظلمة ونور الحق فيفر النور ولم يمزج معه فاضطرب القلب لولوج الباطل ، فهذا أمر واضح قد اتخذه الله حجة على عبادة ، إن جعل على الحق نورًا وفي القلب نورًا فلا يحتاج إلى استشهاد أهل الظاهر فهذا علم وأمر لا يغيب عنه طرفة عين يكون معه حيث ما كان فهو قول رسول الله ﷺ .

٢٧١. حدثنا بذلك عبد الأعلى بن واصل الأسدي قال : حدثنا يوسف بن يعقوب عن حماد

عن محمد بن عبد الله الأسدي عن وابصة بن معبد رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : " جئت تسأل عن البر والإثم استفت قلبك البر ما اطمأنت إليه النفوس والقلب ، والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس " .

قال : فإنما ذكر طمأنينة النفس مع القلب ليعلم أن هذه نفوس قد ماتت منها الشهوات وقاربت القلب في الصدر في العبادة ولو كانت نفس شهوانية بطالة لم

(١) قال أهل التفسير " سقطت من (د) .

يستحق أن ينظر إلى ما يجبك فيها وإلى ما تطمئن ، فالنفوس البطالة تطمئن إلى الجهل ويجبك فيها الحق والخير ويستقر فيها الشر والباطل ولكن لما ذكر النفس فقال : البر ما اطمأن القلب والنفس إليه علمنا أنه إنما عني هذه النفوس التي راضها أهلها وأدبوها حتى قاربت القلب في سعيها وصدقها .

٢٧٢. حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا زافر بن سليمان عن عثمان بن عطاء عن أبيه رضي الله عنه قال : " أتني رجل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أفتنا بأشياء إن ابتلينا بالبقاء بعدك؟ فقال له : تفتيك نفسك ، قال : وكيف تفتيني نفسي؟ قال : ضع يدك على صدرك فإنه يسكن للحلال ويضطرب من الحرام دع ما يريك إلى ما لا يريك وإن أفتاك المفتون ، إن المؤمن يذر الصغير مخافة أن يقع في الكبير " .

٢٧٣. حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا إدريس عن شعبة عن يزيد بن أبي مريم الكوفي عن أبي الجوزاء عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال : سمعت جدي ﷺ يقول : " دع ما يريك إلى ما لا يريك ، فإن الصدق طمأنينة والكذب رية " .

فالحلال [١/ ٧١/ ب] بين والحرام بين قد بين الله في تنزيله فما أحل وحرم هو الحق وعليه النور وبين الحلال والحرام شبهات فذلك الذي يسكن إليه القلب ويضطرب فما سكن عليه القلب فهو لاحق بالحلال ، وما نفر عنه القلب فهو لاحق بالحرام وهذا عند المحققين الذين وصفناهم بطهارة القلب ونور اليقين في صدورهم فكل ذكر في صدرهم مما أحله التنزيل سكن إليه القلب والنفس وما حرمه التنزيل نفر عنه القلب واضطربت النفس وما اشتبه على العامة وعلماء الظاهر أمره فعلى قلوبهم بيان ذلك أهو مما يلحق بالحلال أم يلحق بالحرام فإن سكن القلب إليه الحق بالحلال وإن اضطرب قلبه ونفر منه ألحقه بالحرام هذا لأهل اليقين وطهارة القلوب لا شبهة لا تخلو من أن يكون حراماً أو حلالاً وإنما اشتبه عند علماء الظاهر لأنهم لم يجدوا فيه تنزيلاً ولا أثراً منصوصاً عن الرسول ﷺ فتشبه عندهم مرة بالحلال ومرة بالحرام ، وأفسدوا الشاهد الذي في قلوبهم والحجة التي اتخذ الله عندهم كما أفسدوا عقولهم فدنسوها وأفسدوا إيمانهم فأسقموه وأفسدوا جوارحهم الطاهرة فلطخوها به وأفسدوا طريقهم إلى الله فسدوها وإنما صير خلت من وسواسها الصدور لا القلوب التي قد ملكتها نفوسها واسحنت بوسواسها صدورها وقال الله

في تنزيله : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيهًا ﴾ * وَإِذَا لَا تَنبِيهَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا * وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ [النساء : ٦٦-٦٨] فوعد الهداية على فعل ما يوعظ به والأجر العظيم في الآخرة والثبات في الدنيا .
قال أبو عبد الله :

فهذه الآية وقوله : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ [الأنفال : ٢٩] بمعنى واحد لأن التقوى هو الفعل بما يوعظ به فقال ههنا : ﴿ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ وقال هنا : ﴿ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ والهداية في القلب والفرقان في القلب وهو نور يجعله الله في القلب فيشرق به الصدر وينجلي عن صدره ظلمة الهوى والشهوات ورين الذنوب [١/٧٢/١] فإذا ورد عليه أمر هو حق عرفه لأنهما قد التقيا فأتلفا ، إذا ورد عليه باطل عرفه لأن القلب قد نفر منه عند التقائه فقد أعلم في الآيتين أن هذا لأهل التقوى والفاعلين بوعظه وإنما احتاجت العامة بعد ذلك إلى الشرح والبيان وإلى تنصيب الأمور وتلخيصها على ألسنة علماء الظاهر لما دخل عليهم من آفة النفس وتخليطها فقد تراكت على نفوسهم ^(١) سحائب تترى من حب الدنيا وحب الغلو [وحب الثناء وحب الرئاسة وحب الشهوات وفتن الدنيا ورين القلوب] ^(٢) فإذا عرض في الصدر ذكر شيء هو حق وعلى نور حالت الظلمة بين نور القلب ونور الحق الذي ورد على القلب فلم يمتزجا ولم يعرف القلب ذلك الحق فصاحبه في حيرة منه ، وإذا عرض أمر هو باطل وعلى الباطل ظلمة امتزج الباطل بظلمة الشهوات ورين الذنوب فلم يعلم القلب بشيء من ذلك لأن نور القلب قد انكمى في القلب ولم يشرق في الصدر فهو نافر مما في الصدر من العجائب فما يحسن بدخول الباطل حتى ينفر منه فليس لأهل التخليط من هذه العلامة شيء .

فإنه قال : " دع ما يريبك إلى ما لا يريبك " وصدره ممتلئ ريبا فكيف يتبين فيه الريب الزائد وأي ريب أكثر من الإصرار على الذنوب وادق ذلك الذنب فإن الإصرار على دقيق الذنوب من الكبائر وقلبه فيه الغل والغش والحقد والحرص على الدنيا

(١) في (د) " صدورهم " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

والدخول في شبهة الأمور مع جوارح منتشرة من غير لحاظه ولسان هذا وسمع صفوا فكيف يتبين له ما لا يريه إلى ما لا يريه .

وقد قال الرسول ﷺ : " فإن الصدق طمانينة والكذب ريبة " .

فكل هذا الكذب مجتمع في قلب فيكون له هذه العلامة .

قال له قائل : أرايت أن تنصص لنا حديثين مما أتت به الروايات حديثاً يعرفه المحققون^(١) ببصائرهم ولا ينكرونه ، وحديثاً ينكرونه لنعرف به الوجهين جميعاً ، ومن قبل ذلك فأخبرنا ما معنى قولك : يعرفه المحققون^(١) ، ومن هؤلاء فإنك تردده في الكلام كثيراً .

قال : إن الحق الأعظم الذين اتشعب منه الحقوق لا يسكن إلا في قلب طاهر [٧٢/ ب / ١] وكذلك الحكمة لا تستوطن إلا في قلب طاهر ، وكذلك اليقين لا يسكن إلا في قلب طاهر ، فمن لم يطهر قلبه فهذه الأشياء نافرة عنه لا تجد مأمناً فإذا وجدت قلباً وقد تطهر من أدناس الذنوب ودرن العيوب فقد وجدت مأمناً فارتفعت فيه فوجدت صاحبه حكيماً ووجدته موثقاً ووجدته محققاً بالحكمة ينبوع قلبه ومثال بين عينيه واليقين مطالعة في القلوب ، والحق مستعمله ، ومن لم يطهر قلبه فالحق نافر عنه فهو يتبع الحق ليعمل به والحق هارب منه ، فلذلك يشتد عليه القيام بالحق ويثقل عليه حتى يعجز عنه والحق يجري فيه كالسهم وكالماء وكالدهن باللبن وكالرمح سرعة ومضيئاً ، ومن لم يطهر قلبه فالحكمة معرضة عنه فتستر عنه جهدها وتخفي زيتها كعروس في أجمل صورة وأحسن زينة فهي لا تأمن من أهل الريبة فتستر عنهم زيتها ، وإذا طلع عليها المتقي أمتته فلم تستر عنه ومن لم يطهر قلبه فعقله محجوب عن الله ، وقلبه بعيد عن الله فكيف ينال اليقين .

فأما حديث يعرفه المحققون^(١) وتقبله قلوبهم

٢٧٤- حديثاً إبراهيم بن هارون البلخي قال : حدثنا أبو عمرو زكريا بن حازم الشيباني السورحاني قال : سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : خرج رسول الله ﷺ على ناقته الجدعاء فقال : " أيها الناس ، كأن الموت فيها على غيرنا كتب ، وكأن

(١) في ص " المحققون " .

الحق على غيرنا وجب ، وكان الذي نشيع من الموتى عن قليل إلينا راجعون نبوءهم أجدائهم ، ونأكل تراثهم كأننا مخلدون بعدهم ، فطوبى لمن شغله عييه عن عيب غيره ، طوبى لمن ولت نفسه من غير منقصة ، وتواضع لله من غير مسكنة ، وأنفق مالا جمعه من غير معصية ورحم أهل الذل والمسكنة ، وخالط أهل الفقه والحكمة ، طوبى لمن ذلت^(١) نفسه وطاب كسبه وصلحت سريرته وحسنت خليقته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره ، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفصل من قوله " .

٢٧٥. **حدثنا** علي بن حجر السعدي قال : **حدثنا** [١ / ٧٣ / ١] إسماعيل بن عياش وعيسى بن يونس **قالا**^(٢) : **حدثنا** عمر بن عبد الله مولى غفرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كنت رديف رسول الله ﷺ فقال : " يا غلام ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال : احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك ، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، وإذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، فقد جف القلم بما هو كائن فلو جهد الخلق على أن ينفعوك بكلمة لم يكتبه الله لك لم يقدرُوا عليه ، ولو^(٣) جهد الخلق على أن يضروك بكلمة لم يكتبه الله عليك لم يقدرُوا عليه ، وإن استطعت أن تعمل لله بالرضى واليقين ، فافعل وإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا " .

٢٧٦. **حدثنا** عبد الوهاب بن فليح المكي **حدثنا** عبد الله بن ميمون القداح **حدثني** شهاب ابن خراش عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه عن رسول ﷺ بمثله .

٢٧٧. **حدثنا** محمد بن أسلم **حدثنا** مطرف بن عبد الله الأسلمي عن محمد بن عبد الرحمن المليكي عن المثنى بن الصباح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه عن رسول ﷺ بنحوه^(٤) .

وأما حديث ينكره المحققون فمثل حديث رواه الحسن البصري عن أبي أمامة الباهلي

(١) في (د) " ذل " .

(٢) في (ص) " قال " .

(٣) في (ص) " فلو " .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أن سليمان عليه السلام مر في موكبه برجل يقال له :
مر عبدي وهو قائم يصلي فوقف عليه حتى فرغ فلم يرفع رأسه فلما رأى ذلك منه
نزل إليه فكلمه فقال له مر عبدي : أأست بآبن داود الخاطيء حملت الدنيا فوق
رأسك وجعلت الآخرة تحت قدميك فصرت محجوبًا عن الدارين حقًا أقول والله لو
أن الله تعالى اسمه كشف الغطاء عنك حتى تنظر إلى الله بمعرفته وترغب إلى الله
بالرغبة وتشتاق إليه بالحب لكتبت زاهدًا فيما معك ولكن استروحت إلى الدنيا
وحرقت حلوها من حامضها ولينها من خشنها وحارها من باردها فلها تغضب ولها
ترضي وإليها تستروح وإليها تشتم ، قال سليمان : يا مر عبدي [١/٧٣/ب] كيف
لي إن أنا سألت الله^(١) حتى يقبض عني جميع ما سخر لي ، قال مر عبدي : هيهات
هيهات الدنيا أعظم في صدرك وأنت إليها أشد ركوبًا من أن تسأل ربك ذلك ، يا ابن
داود لا يغرنك هذا البيت الذي مثل لك والزين الذي عليه وما سخر لك من الشياطين
وأنت تقرأ فيما أنزل الله عز وجل على داود أنه ليس أحد أعطي نعمة من شهوات
الدنيا إلا نقص في ميزانه ، يا ابن داود ما لك وللدنيا قد غرت من كان قبلك ، ما لك
والجمال والشهوات ونظر الناس إليك وقد عرفت أنه ليس أحد أحب إلى الله من
مؤمن خفي ألا إن أولياء الله يخفون على أهل الأرض ويعرفون في السماء ولا
يفقدون إذا غابوا ولا يعرفون إذا شهدوا ، أفهم يا ابن داود إنك نبي تعظ الناس وأنت
مسموع منك ، لا يغرنك ما أنت فيه فيوشك أن تموت وتذوق مرارة الموت ، قال :
مر عبدي ، ما بال الناس ينظرون إلى وأنت لا تنظر إلى ويتمنون ما سخر الله لي
وأنت لا تتمني؟ قال : يا ابن داود أنت صبي تتكلم على قدر صباك ما أري في يدك
من الفضل والرغبة في الدين فأرغب فيه ، يا ابن داود دع عنك الكبر والفخر ، يا ابن
داود منذ كم أنت في هذا الملك؟ قال : مائة ثمانية عشر سنة ، قال : يا ابن داود هل
تجد فيما مضى من ملك إلا ما أنت فيه اليوم ، قال سليمان : اللهم لا ، قال
مر عبدي : كذلك ، وأنا أضرب بهذه المسحاة منذ ثلاثين سنة لا أجد عناء تسعة

(١) كذا بالأصل .

وعشرين سنة وأحد عشر شهرًا وتسعة وعشرين يومًا إلا عناء يومي هذا ، فما فضلك علي أين ما تنعمت به ؟

هذا في كلام له طويل التقت منه هذه الأحرف فذكرتها ههنا ، فهذا الحديث عامته كذب لا تقبله قلوب المحققين ، وقد جعل الله الرسل عليهم السلام أعباءه وأصفياءه وأنبياءه وحجته على خلقه ورفع مراتبهم ، فمن قال لرسول من الرسل مثل الذي روي في هذا الحديث فقد عابه ، ومن عابه فقد كفر بالله ، وقد جعل الله إيماننا به منظومًا بإيماننا بالرسول لا يقبل منا حتى نؤمن بالرسول كما آمننا به ، وكيف يجوز أن يقال لرسول الله : " جعلت الآخرة تحت قدمك [١ / ٧٤ / أ] والدنيا فوق رأسك " ففائل هذا لرسول من رسل الله راد على الله ، والله يقول في تنزيله : ﴿ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأنعام : ٨٤] .

فسليمان من أهل هداية الله وسماه محسنًا وهذا يحكى أنه قال : " جعلت الآخرة تحت قدميك فصرت محجوبًا عن الدارين " وقال في آية أخرى : ﴿ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص : ٣٠] فهكذا يكون صفة من أثنى الله تعالى في تنزيله بما أثنى كما وصفه في هذا الحديث ، ثم قال لنبيه محمد ﷺ : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَقْدَرُ ﴾ [الأنعام : ٩٠] فهذا الذي زور مثل هذا الحديث كان غيبًا أحسبه من هؤلاء الحمقى الذين يتزهدون في الدنيا رياء وسمعة يريدون أن يتأكلوا هذا الحطام بسمه الزهد ولم يعرفوا ما الزهادة ولا معناها ولا تفسيرها ، حسبوا أن الزهادة شتم للدنيا وأكل النخالة ولبس الصوف ودم الأغنياء ومدح الفقراء ، ومن جهله وأشاروا إلى الخلق بالترك وقلوبهم مشحونة بالشهوات يموتون على حب الدنيا عشقًا وحب الرئاسة موتًا ، وأن يقال هذا أبو فلان نعم الرجل هذا زهد في الدنيا لا يأكل إلا مضطرًا ولا يقبل من أحد شيئًا فهو يستروح إلى هذا القول منهم ، وبقوة هذا الروح يقاسي عمره شدة ففتح الله فعل من هذا فعله في تلك من مرأي ما أوحشه دعاه فعله ذلك إلى أن خرج على أنبياء الله ورسله فكل من وجده منهم قد قلده الله من خزائن الدنيا حفظًا ورعاية جرحه وطعن فيه ، وظن أن ذلك منه رغبة حتى مرق من الدين

ومن جهل يزعم أنه قال مر عبدي لسليمان عليه السلام : ليس تقضي نهمه من الدنيا إلا ينقص من منزلتك والله يقول : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [ص : ٣٩] ثم قال : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لُزْغَةً وَحُسْنَ مَقَابٍ ﴾ [ص : ٤٠] فمن يستروح إلى الدنيا ولها يغضب ولها يرضي ، يكون هذا ثناء رب العالمين عليه وزلفا وحسن^(١) مآب ونعم العبد ، فواضع هذا الحديث أحسبه كان زنديقا معاندا معاديا للرسول [١/٧٤/ب] أو جاهلا من جهلة الصوفيين المستأكلة .

ومن صفة سليمان عليه السلام عندنا أن الله امتحن قلبه للمرتبة العالية وملكه الدنيا وسخر له الشياطين والرياح وعلمه منطق الطير وكان من جلال الله وعظمته على قلبه ما لو جمعت خشية العالمين في ذلك الوقت لدقت في جنب خشيته ، وتواضعهم كلهم لله يدق في جنب تواضعه ، وكانت الدنيا لا تزن عنده جناح بعوضة فقد أثنى الله عليه في تنزيله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴿ [النمل : ١٥-١٦] فأعطاه الله علما كما أعطى داود ثم ورثه علم داود فضمه إلى علمه وهو قوله : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ ثم زاده على ذلك زيادة وهو قوله : ﴿ عَلَّمْنَا مَطْيَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النمل : ١٦] فمن ذا يقدر على وصف ما أوتي وشرح الفضائل الذي أعطاه الله ، ولهذا قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْعَمِيمُ ﴾ [النمل : ١٦] وقال : ﴿ وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص : ٣٠] وقال : ﴿ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ﴾ [الأنعام : ٨٤] ثم قال : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأنعام : ٨٤] وقال : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لُزْغَةً وَحُسْنَ مَقَابٍ ﴾ [ص : ٢٥] وقال : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ [الأنبياء : ٧٩] فمن كان له في التنزيل مثل هذا فآمن به ثم روي مثل هذا الحديث أليس تدل روايته على أنه من أحد هذين الصنفين أو شيطان تمثل على صورة آدمي يغوي به الناس . ومن الحديث الذي تنكره قلوب المحققين ما جاء به ابن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن قوم موسى عليه الصلاة والسلام سألوا موسى عليه السلام أن يسأل ربه عز وجل أن يسمعهم كلامه الكريم فسمعوا صوتا كصوت الشبور : إني

(١) في (ص) " حسب " .

أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم ، أخرجتكم من مصر بيد رفعة وذراع شديدة .
فهذا حديث من غرب فهمهم هذا ما هو حتى رواه ، وإنما الكلام شيء خص به
موسى عليه السلام من بين جميع ولد آدم عليه السلام فإن كان كلم قومه أيضًا حتى
أسمعهم ، فما فضل موسى عليه السلام عليهم ولقد قصر عندهم خطر كلام الله
حتى سخت نفوسهم بمثل هذا الحديث .

ومن الحديث [٧٥/١ أ] الذي تنكره القلوب ، حديث روه عن ليث عن مجاهد
عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿يُؤْفُونَ بِالَّذِينَ لَعَنَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَكِبُونَ﴾
* وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْدٍ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَيَّدًا ﴿ [الإنسان : ٧-٨] .

قال : مرض الحسن والحسين رضي الله عنهما فعادهما رسول الله ﷺ وعادهما
عمومة العرب فقالوا : يا أبا الحسن ﷺ لو نذرت على ولديك نذرًا وكل نذر ليس له
وفاء فليس بشيء فقال علي رضي الله عنه : إن برأ ولدي صمت لله ثلاثة أيام شكرًا ،
وقالت جارية لهم ثوبية : إن برأ سيدي صمت لله ثلاثة أيام شكرًا ، وقالت فاطمة
رضي الله عنها مثل ذلك ، فألبس الغلامان العافية وليس عند آل محمد قليل ولا كثير
فانطلق علي رضي الله عنه إلى شمعون بن حसार الخبيري وكان يهوديًا فافترض منه
ثلاثة أصوع من شعير ، فجاء به فوضعه ناحية البيت فقامت فاطمة رضي الله عنها
إلى صاع فطحنته فاختبرته ، وصلى علي رضي الله عنه مع النبي ﷺ ثم أتى المنزل
فوضع الطعام بين يديه إذ أتاهم مسكين ، فوقف بالباب فقال : السلام عليكم أهل
بيت محمد أطعموني أطعمكم الله على موائد الجنة فسمعه علي رضي الله عنه
فأنشدا يقول شعرًا :

أفظم ذات الشداد اليتيم	يا بنت خير الناس أجمعين
أما ترين البائس المسكين	قد قام بالباب له حنين
يشكو إلى الله ويستكين	شكرا إلينا جائع مسكين
كل امرئ بكسبه رهين	من يفعل الخير يقيم سمين

ويدخل الجنة آمين^(١)

(١) في (ص) " أي حين " .

فأنشأت فاطمة رضى الله عنها تقول :

أمرك سمع يا بن عم وطاعه ما بي من لوم ولا وضاعه
عنيت في الخير له صناعه سأطعمه لا أنهنهم ساعه
أرجو أن أنبعث من مجاعه أن ألحق الأخيار والجماعه
فأدخل الجنة لي شفاعه^(١)

فأعطوه الطعام ومكثوا يومهم وليتهم [١/ ٧٥/ ب] ولم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح .
فلما كان في اليوم الثاني قامت إلى صاع وطحنته واختبزته وصلي على^(٢) رضى الله
عنه مع النبي ﷺ ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم فوقف بالباب يتيم ، فقال
السلام عليكم أهل بيت محمد ﷺ يتيم من أولاد المهاجرين استشهد والذي يوم
العقبة ، أطعموني أطعمكم الله على موائد الجنة فسمعه على رضى الله عنه فأنشأ
يقول :

أفاطم بنت السيد الكريم بنت نبي ليس بالزنييم
قد أتى الله هذا اليتيم من يرحم اليوم يكون رحيم
ويدخل الجنة أي سليم قد حُرم الجنة اللثيم
ألا لا يجوز الصراط المستقيم يزل في النار إلى الجحيم

شرابه الصديد والحميم

فأنشأت فاطمة رضى الله عنها تقول :

سأطعمه الآن ولا أبالي وأوثر الله على عيالي
أمسوا جوعاً وهم أشتالي أصغرهما يقتل في القتالي
بكر بلا يقتل باغتبالي يا ويل للقاتل مع وبالي
يهوي في النار إلى سفالي وفي يده الغل والأغلالي

كبوله زادت على الأكيالي

فأطعموه الطعام ومكثوا يومين وليتين لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح .
فلما كان اليوم الثالث قامت إلى الصاع الباقي فطحنته واختبزته وصلى علي رضى الله

(١) في (د) " في شفاعه " .

(٢) سقط " علي " من (د) .

عنه مع رسول الله ﷺ ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه إذا أتاهم أسير فوقف بالباب فقال السلام عليكم أهل محمد ﷺ يأسرونا ويشدوننا ولا يطعموننا أطعموني فإني أسير محمد ﷺ ، فسمع علي رضي الله عنه فأنشأ يقول :

أفطم بنت النبي أحمد	بنت سيد مسود
سماه الله فهو محمد	قد زانه ربي محسن أغيد
هذا أسير النبي المهتدي	مثقل في غله مقيد
[٧٦/١] يشكو إلينا قد تمدد	من يطعم اليوم يجده من غد
عند العلى الواحد الموحد	ما يزرع المزارع يحصد

أعطيه لا تجعله أنكد

فأنشأت فاطمة رضي الله عنها تقول :

لم يبق مما جبت غير صاع	قد ذهبت كفي مع الدراع
ابني والله هما جياع	يا رب لا تتركهما ضياع
أبوهما للخير هو صناع	يصطنع المعروف بابتداع
عبل الذراعين شديد الباع	وما على رأسي من قناع

إلا قناعاً نسجه نساع

فأعطوه الطعام ومكثوا ثلاثة أيام ولياليها لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح فلما أن كان اليوم الرابع وقد قضى الله النذر أخذ علي رضي الله عنه بيده اليمنى الحسن رضي الله عنه وبيده اليسرى الحسين رضي الله عنه ، وأقبل نحو رسول الله ﷺ وهم يرتعشون كالفراخ من شدة الجوع ، فلما أبصرهم رسول الله ﷺ قال : يا أبا الحسن ما أشد يسؤني^(١) ما أرى بكم ، انطلق بنا إلى ابنتي فاطمة فانطلقوا إليها وهي في محرابها قد لصق بطنها بظهرها وغارت عيناها من شدة الجوع ، فلما أن رآها رسول الله ﷺ وعرف المجاعة في وجهها بكى ، وقال : واغوثاه بالله أهل بيت محمد يموتون جوعاً فهبط جبريل عليه السلام فقال : السلام يقرئك السلام يا محمد خذ هنيئاً في أهل بيتك قال وما أخذ يا جبريل ؟ فأقرأه : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ ﴾ [الإنسان : ١] إلى

(١) غير واضحة (ص) وهو ما استظهرته من (د) .

قوله : ﴿ وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ وَنَحْنُ بِمَسْكِينٍ وَأَسِيرًا ﴾ * إِنَّمَا نَطْعَمُكَ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُزِيدُ مِنْكَ جَزَلًا وَلَا شُكْرًا ﴿ [الإنسان : ٨-٩] .

هذا حديث مزوق وقد تطرق فيه صاحبه حتى شبه على المستضعفين فالجاهل أبدا بهذا الحديث يعرض شفتيه تلهفا أن لا يكون بهذه الصفة ولا يعلم أن صاحب هذا الفعل مذموم وقد قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ وَتَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ أَعْلَفُوا ﴾ [البقرة : ٢١٩] وهو الفضل الذي يفضل عن نفسك [٧٦/١ ب] وعيالك ، وجرت الأخبار عن رسول الله عليه وسلم متواترة بأن خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، وابدأ بنفسك ثم بمن تعول . وافترض الله على الأزواج نفقة أهاليهم وأولادهم ، وقال ﷺ : " كفى بالمرء إثما أن يضيع من يقوت " .

أفيحسب عاقل أن عليا رضي الله عنه جهل هذا الأمر حتى أجهد صبيانا صغارا من أبناء خمس أو ست على جوع ثلاثة أيام ولياليها حتى تضرروا من الجوع وغارت العيون فيهم لخلاء أجوافهم حتى أبكى رسول الله ﷺ ما بهم من الجهد ، هب أنه أثر على نفسه هذا السائل فهل كان يجوز له أن يحمل مثل ذلك على أطفاله جوع ثلاثة أيام ولياليهن ما يُروج [مثل] ^(١) هذا إلا على حمقى جهال أبى الله لقلوب منييه أن تظن بعلي رضي الله عنه مثل هذا . وليت شعري من حفظ هذه الآيات كل ليلة عن علي وفاطمة رضي الله عنهما وإجابة كل منهما صاحبه حتى أداه إلى هؤلاء الرواة فهذا وأشباهه من حديث أهل السجون فيما أرى .

بلغني أن قوماً يخلدون في السجون فييقون بلا حيلة فيكتبون أحاديثا في السمر وأشباهه ، ومثل هذا الحديث عامتها مفتعلة فإذا صارت إلى الجهاذة رهوا بها وزيفوها وما من شيء إلا وله آفة ومكيدة وآفة الدين وكيدته أكثر .

ومن الحديث الذي تنكره القلوب حديث روه عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ : أن في سنة مائتين يكون كذا ، وفي العشرين والمائتين كذا ، وفي الثلاثين كذا ، وفي الأربعين كذا ، وفي الخمسين كذا وفي الستين ^(٢) والمائتين

تعكف الشمس ساعة فيموت نصف الجن والإنس .
 فهل كان هكذا وقد مضت هذه المدة وهذا شيء يعم وسائر الأمور الذي ذكرنا قد يكون في بلدة وتخلوا منه أخري فهذا عكوف الشمس لا يخلومنه بلد في شرق أو غرب ، فإن كان المائتان من الهجرة قد مضت ، وإن كان من موت الرسول ﷺ قد مضت .

وأيضاً دلالة أخرى على أنه مفتعل ، [أن ^(١) التاريخ لم يكن على عهد رسول الله ﷺ ، وإنما وضعوه على عهد [١ / ٧٧ / أ] عمر رضي الله عنه فكيف يجوز هذا على عهد رسول الله ﷺ أن يقال : في سنة مائتين وفي ستة عشر ومائتين ، ولم يكن وضع شيء من التاريخ .

٢٧٨. حدثنا قتية بن سعيد قال : حدثنا خالد بن حيان أبو زيد عن فرات بن سليمان عن ميمون بن مهران رضي الله عنه قال : رفع إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه صك محله شعبان فقال عمر رضي الله عنه : أي شعبان هذا ؟ الذي هو آت أو هذا الذي نحن فيه ؟ ثم قال لأصحاب محمد ﷺ : ضعوا للناس شيئاً يعرفونه ، فقال بعضهم : على تاريخ الروم فقل : إنهم يكتبون من عهد ذي القرنين فهذا يطول ، وقال بعضهم : اكتبوا على تاريخ الفرس فقال : إن الفرس كلما كان ملك أرخ من قبله ، فاجتمع رأيهم أن ينظروا كم أقام رسول الله ﷺ بالمدينة فوجدوه عشر سنين فكتب التاريخ من هجرة رسول الله ﷺ .

٢٧٩. حدثنا محمد بن عثمان الطائفي قال : حدثنا أمية بن خالد قال : حدثنا قرّة بن خالد عن ابن سيرين رضي الله عنه قال : جاء رجل من أهل اليمن إلى عمر رضي الله عنه فقال : أرخوا فقال : وما أرخوا ؟ قال : اكتب شهر كذا وسنة كذا قالوا فبم نبدأ قال : من موت النبي ﷺ قال : بل من مهاجره ، فاتفق رأيهم على أن يبدأ ، من مهاجره ، قيل : من أي شهر نبدأ قالوا : من رمضان ، قال : لا بل من المحرم فبدأوا بالمحرم . ومن الحديث الذي تنكره القلوب حديث روه عن عوف عن أبي القموص قال :

(١) سقط (ص) " الستين " .

(٢) زيادة من (د) .

شرب أبو بكر رضي الله عنه الخمر - يعني : من قبل نزول تحريمها - فقعد ينوح قتلى بدر وينشد يقول :

وهل بعد رهطك من سلام	تحيا بالسلامة أم بكر
إنني رأيت الموت عن هشام	ذريني اصطبح بأمر بكر
من الأشراف شراب المدام	فنقب عن أبيك وكان قوما
بألف من رجال أو سوام	وود بنو المغيرة لو فدوه
من الشيزي تكلل بالسنام [١/ ٧٧ ب]	كأنني بالطوي طوي بدر
من القينات والخيال الكرام .	تحامي بالطوي طوي بدر

فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ذلك فخرج يجرتوبه من الفرع حتى أتاه فرفع عليه شيئا في يده ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : أعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فنزلت : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ ﴾ [المائدة : ٩٠] الآية ، وزاد في غيرها في الآيات :

يخبرنا الرسول بأن بسخيا فكيف حياة أصدقاء وهام

قال : فهذا منكر من القول والفعل ، وقد أعاذ الله الصديقين من فعل الخنا وأقوال أهله وإن كان قبل التحريم ، وقد كان أبو بكر رضي الله عنه بمكة مع رسول الله ﷺ قبل أن يهاجر وقد وسم بالصدقية وسمي صديقا ، وكان مع رسول الله ﷺ على حراء فرجف بهم الجبل فقال رسول الله ﷺ : اسكن حراء فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان وكان معه أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، وعائشة رضي الله عنها أعلم بأبيها من أبي القموص فهي تنكر هذا وتكذب أهله .

٢٨٠- حدثنا سليمان بن العباس الهاشمي قال : أخبرنا يعقوب أبو يوسف الزهري قال :

حدثنا عبد الله بن وهب عن يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما قال أبو بكر ولا عثمان رضي الله عنهما بيت شعر في جاهلية ولا في إسلام ولا شربا خمرا في جاهلية ولا إسلام .

٢٨١- قال يعقوب : وحدثنا عبد العزيز بن محمد عن ابن أخي ابن شهاب عن عمه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها [بمثله .

٢٨٢. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا عمران بن بكر الحمصي قال : حدثنا عبد الحميد بن إبراهيم الحضرمي قال : حدثنا عبد الله بن سالم الكلاعي عن محمد بن الوليد الزبيدي قال : أخبرني الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ^(١) أنها كانت تدعو على من يقول إن أبا بكر قال هذه القصيدة وأولها :

تحيا بالسلامة أم بكر وهل لي بعد قومي بالسلام ^(٢)
 يخبرنا الرسول بأن سخيًا وكيف حيلة أصداء وهام
 ثم قالت عائشة رضى الله عنها : والله ما قال أبو بكر رضى الله عنه بيت شعر في الجاهلية ولا في الإسلام ، ولقد ترك أبو بكر وعثمان رضى الله عنهما شرب الخمر في الجاهلية ، وما ارتاب أبو بكر رضى الله عنه في الله منذ أسلم ولكنه [١/٧٨/أ] كان تزوج امرأة من بني كنانة ثم من بني عوف فلما هاجر أبو بكر رضى الله عنه طلقها فتزوج بها ابن عمته هذا الشاعر فقال هذه القصيدة يرثي بها كفار قريش الذين قتلوا ببدر ، فحملها الناس أبا بكر رضى الله عنه من أجل امرأته أم بكر التي طلقها ، وإنما هو أبو بكر ابن شعوب الكناني .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) في (د) " من سليم " .

الأصل الخامس والأربعون

٢٨٣. حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي قال : حدثنا بكر بن يونس بن بكير قال : حدثنا موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا تكرهوا مرضاكم على الطعام ، فإن الله يطعمهم ويسقيهم " . قال أبو عبد الله :

فإطعام الله وسقيه في الدنيا الآدمي هذا الذي سخر له وهياً له من أرضه وسمائه وبره وبحره وإطعامه وسقيه في الآخرة التي هيأ له في جنانه وجواره وهو ثوابه لعماله فغير واصل إلى هذا الآدمي مما هيأ له في جواره حتي يخرج من الدنيا ويقدم عليه ، ثم فيما بين ذلك للعباد من الله لطائف من خزائنه يلطف لهم في أحوالهم ، وذلك مثل مائدة عيسى عليه السلام ، ومثل ما أوتيت مريم حيث قيل وجد عندها رزقاً ﴿ قَالَ يَتَذَكَّرُ أَنَّ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ [آل عمران : ٣٧] ، وسقيه مثل عسكر رسول الله ﷺ حين أصابهم العطش فانفجرت من أصابع رسول الله ﷺ منابع الماء حتى ارتوى العسكر ، فهذا من الله لعبيده من خزائن الرحمة على أيدي القدرة فهذا للأنبياء والصديقين وهم الذين يستحقون هذه الألفاظ من الله عز وجل لأنه لطف بهم كرامة وأما شأن المرضي فذلك لهم لطف رحمة لما حل بهم من الشدة من سلب ما أعطي من نعمة الصحة فالمرض الذي حل بهم مُمحص لذنوبهم كلما محص إزداد القلب طهارة من رين الذنوب وتحلى القلب من سقم الإيمان فإذا ذهب سقم الإيمان شبع القلب وروي .

ألا تري أن أقل الناس طعاماً الأنبياء ثم الأولياء وكل ما كان العبد أكثر حظاً من اليقين كان أقل طعاماً وتناولاً من الدنيا وهذا موجود في صالحي هذه الأمة .

روي عن عامر بن عبد قيس [١/٧٨/ب] أنه داوم شهراً لا يأكل شيئاً

٢٨٤. حدثنا عبد الله بن عبد الله بن أسد الكيلاني قال : حدثنا أبو بكر بن عياش قال : سمعت الأعمش قال : سمعت إبراهيم التيمي رضي الله عنه يقول : لقد أتى علي شهر وما أكلت طعاماً ولا شرباً إلا حبة من عنب أكرهوني عليها ، وما أنا بصائم وإنني أقضي حوائجي .

وعن رسول الله ﷺ أنه قال : " الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معاء واحد " .

فالمؤمن إيمانه أشبعه فإنما الشبع للقلب والنفس ثم للأركان ، وقد فسرناه في باب ما هذه إلا معاء السبعة .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الرغب شوم والرغب الحرص على الأكل والتهام الشيء المأكول من الحرص كأنه يريد أن يبلغه من ولوعه به ، فإنما صار شومًا حرصه وولوعه لا فعله ذلك وإنما نسب إلى الفعل وذم الفعل لأنه هو الذي يظهر منه والحرص باطن فالمریض إذا وقع في التمحيص خف قلبه من الذنوب وثقل من الإيمان فشبع وروي .

ومعني قوله : " فإن الله يطعمهم ويسقيهم " على هذا عندنا أنه يظهر قلوبهم من رين الذنوب وإذا طهرهم من عليهم باليقين فأشبعهم فأرواهم فذلك طعامه وسقياه لهم ألا تري أنه يمكث الأيام الكثيرة لا يذوق شيئًا ومعه قوته ، [ولو كان ذلك في أيام الصحة لضعف بين ذلك وعجز عن مؤانساته]^(١) ، والصبر عليه وأن للقلوب [مع الله أشياء عجية لا يعرفها إلا أهل اليقين]^(٢) ، وأما أهل النفوس فهم في غفلة من هذا كله ولو وصفت ذلك لهم لتخيروا وبهتوا لأنه لم يحل ذلك بقلوبهم طرفة عين فكيف يعرفه وقد جاءت الغفلة من شهوة النفس فرانت على القلوب فصارت غطاءً وحجابًا كثيفًا على القلب وعاین أحواله وما يحل به .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) وهوما استظهرنا قراءته من المخطوط .

الأصل السادس والأربعون

٢٨٥. حدثنا عبيد الله^(١) بن يوسف بن المغيرة بن جبير بن حية الثقفي قال : حدثنا عثمان بن عبد الرحمن الحراني قال : حدثنا عبد الحميد بن يزيد عن أمية بنت عمر عن ميمونة رضي الله عنها أنها قالت : " يا رسول الله من أي شيء عذاب القبر أفتنا عن عذاب القبر؟ قال : من أثر البول فمن أصاب منه شيء [١/ ٧٩] فليغسله بماء ، فإن لم يصبه أو يجده فليمسحه بتراب طيب " .
قال أبو عبد الله :

فهذا إذا أصاب الجسد فإذا عرف موضعه من الجسد فالغسل لا محالة ، فإذا لم يجد موضعه فليس على يقين من ذلك لأنه لو علم أنه قد أصابه لعلم موضعه فهذا شك قد دخله فهو لا يدري أصابه أم لا ففي الحكم غير لازم له غسله ولكن جاء في عذاب القبر من أثر البول وشأنه ما جاء ما يلقي أهل القبور من شدة وباله .
وروي عنه أنه قال : " عامة عذاب القبر من البول " فدلّه رسول الله ﷺ على التيمم جعل التيمم ليتوقى به عذاب القبر إن كان هناك بول قد أصابه وهو لا يدري ، وهو على غير يقين من أمره وفي الباطن وفي الغيب قد أصابه ذلك وعذاب الترحال به ، من أجل ذلك كان هذا التيمم دافعاً كما كان الغسل بالماء في الحال الذي يدري أين أصابه دافعاً عنه .

لأنه قد جاء في الخبر " أن أول ما يوضع الميت يبتدره أربع نيران فتدفع عنه الصلاة واحدة والزكاة واحدة والصوم واحدة فيجيء الصبر فيطفئ الرابعة ثم يقول أما أني لوأحد كتمن كلمهن لأطفيتهن ولكن أنا لك أمامك " .

٢٨٦. حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد حدثنا سيار عن جعفر بن سليمان عن حجاج حدثنا معاوية بن قرة عن أشياخ ادركوا رسول ﷺ عن رسول ﷺ بنحوه^(٢) .
فالصلاة إنما تدفع إذا كان صلاة بطهور فهذا الذي لا يدري أصابه أم لا وله على

(١) في (د) " عبد الله " .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (د) .

التيتم وهو بجهله معذور فالمتيم صار هناك وإن كان هناك في الأصل شيء كالجنب الذي لا يجد الماء فصار عند الله معذورًا ، فالمتيم صار هناك بجهله إذ لا يعلم أصابه شيء أم لا مضطرًا كالذي يجد الماء ومن التشديد في البول من حيث لا يعلم ما جاء عن أمر سعد بن معاذ ما يحثًا ويحذرًا على الاحتياط في ذلك .

فروي يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق حدثني معاذ بن رفاع بن رافع قال حدثني محمود بن عبد الرحمن بن عمرو بن الجموح عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : لما توفي سعد رضى الله عنه ووضع في قبره سبى رسول الله ﷺ وسبى القوم وكبر وكبر [١/ ٧٩/ ب] القوم معه فقالوا : يا رسول الله ﷺ مم سبحت؟ قال : هذا العبد الصالح تضايق عليه قبره حتى فرج الله عنه فستل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : كان يقصر في بعض الطهور من البول . فإنما سألت ميمونة رضى الله عنها عن الفتيا في عذاب القبر ما الحيلة في الخلاص منه؟ فإن أصابه البول من حيث لا يعلم كائن وقد جاء فيه من التشديد ما جاء فرأى أن الجهل به ضرورة وفقد الماء ضرورة وقد تفضل الله على عبيده عند فقد الماء بالتيتم فصيره كافيًا وطهورًا ومزيلاً للجنابة عنه فرأى أن التيمم هاهنا في حال الشك والتخوف أن يكون أصابه من حيث لا يعلم بول كافيًا مزيلاً للنجاسة عنه لينجوا من وباله غدا في القبر .



الأصل السابع والأربعون^(١)

٢٨٧. حدثنا محمد بن الضحاك حدثنا عبدة بن سليمان الكلابي عن أبي رجاء الجزري عن الفرات بن سليمان عن ميمون بن مهران عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " ما صبر أهل بيت على جهد ثلاثاً إلا آتاهم الله برزق " (٢) .
قال أبو عبد الله :

فالجهد هو الجوع المجهد وهو من الله ابتلاء لعباده فإذا صبر ثلاثاً آتاه الله برزق لأن أيام المحنة قد انقضت وإنما صارت مدة المحنة ثلاثة أيام ؛ لأن العبد على أجزاء ثلاثة جزء منه للإيمان ، وجزء للروح ، وجزء منه للنفس فالطمأنينة للإيمان ، والطاعة للروح ، والشهوة للنفس ، فالقلب للإيمان ، والأركان للروح ، والعجة للنفس لأن الشهوات في النفس والشهوات تغذو العجة فإذا منع أول يوم فجاع فصبر فذاك صبر الإيمان لأنه أقوى الثلاثة ، فإذا منع اليوم الثاني فجاع فصبر فذاك صبر الروح يطيع ربه ولا يتناول ما لا يحل ، فإذا منع اليوم الثالث فجاع فصبر فذاك صبر النفس فقد تمت المحنة وبرزت منقبة النفس إذا ابتليت فوجدت صبورة فرزقت وأكرمت وإنما تقع المحنة أبداً في كل وقت على أهل التهمة فالإيمان غير متهم وكذلك الروح غير متهم ، وإنما التهمة للنفس فإذا امتحنت النفس في أول يوم لم يتبين صبرها لأن الإيمان والروح معين لها ، وفي اليوم الثاني الروح معين لها [٨٠ / ١ / أ] فإذا صبرت في اليوم الثالث فقد أبرزت صبرها واخلصت بإيمانها وانقادت مستسلمة . وأني العباد إنما وقعت عليهم المحنة لشأن النفوس الكاذبة فلهذا امتحن إيمانهم . فهو قوله (٣) : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَبْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا أَمْكَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ [العنكبوت : ٢] وقد بينا توقيت الثلاث أشياء في مسألة الحيض .



(١) في (د) " الخامس والأربعون " .

(٢) ذكر هذا الحديث ابن حبان في المجروحين في ترجمة أبي رجاء الجزري فقال : شيخ يروي عن فرات بن السائب وأهل الجزيرة المناكير الكثير التي لا يتابع عليها لا يجوز الاحتجاج بخبره إذا انفرد ، لغلبة المناكير على أخباره روى عنه حفص بن عتاب والكوفيون .

(٣) في (ص) " وقوله " .

الأصل الثامن والأربعون

٢٨٨. حدثنا محمد بن على قال : حدثنا حاتم بن بكر الضبي قال : حدثنا عبد الله بن عبد الحميد الحنفى قال : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر عن عبد الملك عن عمرو ابن حريث عن سعيد بن حريث رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من باع دارًا أو عقارًا فليعلم أنه مال قمن ، أن لا يبارك فيه إلا أن يجعله في مثله " .

٢٨٩. حدثنا أبى رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم قال : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر عن عبد الملك بن عمير عن عمرو بن حريث عن سعيد بن حريث رضى الله عنه عن رسول ﷺ بمثله .

٢٩٠. حدثنا موسى بن محمد المسروقى قال : حدثنا زيد بن الحباب قال : أخبرني فضالة ابن الحصين [قال أخبرني عبد الرزاق بن أبى محمد عن يعلى بن عبد الملك قاضي البصرة عن عمران بن الحصين]^(١) الخزاعي البدرى رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول^(٢) : " من باع عقدة وهو يجد بداً من بيعها ، إلا وكل بذلك المال من يتلفه " .

قال أبو عبد الله :

فإنما نزع البركة منها لأنها ثمن الدنيا المذمومة وخلق الله الأرض فجعلها مسكنًا ومستقرًا لعباده ، وخلق الجن والإنس ليعبدوه وجعل ما على الأرض زينة لها ليلوهم أيهم أحسن عملاً فصارت فتنة لهم إلا من رحمه الله فعصمه وصارت سببًا لمعاصي العباد فنزع البركة منها فإذا بيعت لم يبارك له في ثمنها .
ومما يحقق ذلك ما جاءنا عن رسول الله ﷺ قال : " الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ومعلم أو متعلم " .

٢٩١. حدثنا سليمان بن العباس الهاشمى قال : حدثنا عبد الرزاق قال : حدثنا ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن أبى الدرداء رضي الله عنه قال : " ملعونة الدنيا وملعون أهلها

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٢) " يقول " زيادة من (د) .

إلا ذكر الله ، وما آوى ذكر الله " .

قال : فكل شيء أريد به وجه الله تعالى من الأمور والأعمال فهو مستثنى من اللعنة لأنه قد آوى ذكر الله وكذلك [١/ ٨٠/ ب] المؤمن قد آوى ذكر الله والكفار والشياطين وكل شيء من الأمور والأعمال مما لم يرد به وجه الله فهو ملعون فهذه الأرض صارت سبباً لمعاصي العباد بما عليها فبعدت عن ربها بذلك لأنها ملهية للعباد عنه ، وكل شيء بعد عن ربه فمتزوع منه البركة وأنه تبارك اسمه جعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً وبارك فيها وقدر فيها أقواتها هكذا تدبير الله في خلقه وجعل أثمان الأشياء في الذهب والفضة وجعل نبات الذهب والفضة في جبالها وقدر التجارات فيها ليتغني العباد من فضله معاشهم فإذا اتجروا ابتغاء الفضل فيها دبر الله تعالى له وهو الذهب والفضة وما يباع بهما نال من البركة التي بارك فيها جعله منها داء ولم يجعله للتجارة فقد خالف تدبيره فغير مستنكر أن يتخلى عنه وتذهب البركة لأن الله إذا تخلى عن شيء بخس ذلك الشيء وهلك لأنه لم يبق له قائمة وإذا رعاها أدام ذلك الشيء وحلت به البركة .

فالذهب والفضة هو قوام للخلق ولذلك وصف الله تبارك وتعالى في تنزيله فقال : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيْنًا ﴾ [النساء : ٥] والجبال قوام الأرض فخلق ابن آدم من الأرض فهو من نبات الأرض وجعل نبات الجبال له قواماً والأرض مهاداً فإذا اتجر فيها جعل الله له مهذاً خالف تدبيره الذي هيأه له ففاته البركة لأن البركة مقرونة بتدبيره وقد قال الله عز وجل : ﴿ خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُمْ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ * وَجَعَلَ فِيهَا رِيسًا مِنْ قَوْقَهَا وَنَزَلَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ﴾ [فصلت : ٩-١٠] فالبركة مع ذلك الخلق وذلك التقدير على ما دبره يومئذ .

وفي حديث عمران بن حصين رضى الله عنه دليل على تحقيق ما قلنا لأنه قال : " من باع عقدة " فإنما سميت عقدة لأنها مهاد قد عقدت لك مسكناً ولم تجعل متجراً .

ثم قال : " وهو يجد بدأً من بيعها إلا وكل بذلك المال من يتلفه " لأنك صيرت المهاد متجراً بتغني فيه الفضل فكان سبيلك أن تبغني الفضل فيما وجه لك فيه الفضل وهو الذي صيره أثمان كل شيء وجعلهما [١/ ٨١/ أ] سبب التجارات .

وروي عن حميد بن هلال العدوي رضى الله عنه أنه قال : " ثمن التراب ملعون " فهذا يدل على ما قلنا وعلى الوجه الآخر الذي ذكرناه بدءًا .
وروي في الخبر " أنه لما قتل ابن آدم أخاه انتشفت الأرض دمه فقال الله تبارك اسمه للقاتل : أين أخوك؟ قال : لا أدري ، قال : لعلك قتلته؟ قال : فأين دمه . فلعنت الأرض لما شربت دمه فمنذ يومئذ لا تنشف دماء " فهذا أيضًا يقوي ما ذكرناه بدءًا .



الأصل التاسع والأربعون

٢٩٢. حدثنا علي بن حجر قال : حدثنا شريك عن أبي إسحاق عن حارثة بن مضرب قال : أتينا خباب بن الأرت رضي الله عنه فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " يؤجر العبد في نفقته كلها إلا ما كان في التراب أو قال : في البناء " .

٢٩٣. حدثنا حميد بن الربيع اللخمي قال : حدثنا عمرو بن الربيع قال : حدثنا يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن خباب بن الأرت رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " كل نفقة ينفقها العبد يؤجر فيها ، إلا ما كان من نفقة في التراب " .

قال أبو عبد الله :

وإنما هذا عندنا في البناء الذي يجعله مرفقاً لنفسه ، فأما المساجد التي هي لله ولا يملكها أحد فهي خارجة من ذلك فقد جاءت الآثار عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من بنى مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة " .

فإنما صار غير مأجور في النفقة في التراب لأنه ينفق في دينه وقد أذن الله في خرابها ، ويزيد في زيتها التي جعلت فتنة ومأوى^(١) للعباد ويصير عاقبتها إلى ما قال الله جلّ ذكره : ﴿ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُأً ﴾ [الكهف : ٨] .

٢٩٤. حدثنا محمد بن علي الشقيقي قال : أخبرنا أبي قال : أخبرنا عبد الله قال : أخبرنا ابن عيينة قال : حدثنا الأحوص بن حكيم عن راشد بن حارث أو غيره قال : بنى أبو الدرداء رضي الله عنه كنيفاً في منزله بحمص فكتب إليه عمر رضي الله عنه : لقد كان لك يا عويمر فيما بنت فارس والروم كفاية عن تزيين الدنيا وقد أذن الله بخرابها [٨١ / ب] فإذا أتاك كتابي هذا فارتحل من حمص إلى دمشق ، قال : يعني أنه عاقبه بما بنى . والبناء مسكن وهو من الغدا وحاجة النفس إلى المسكن كحاجتها إلى المطعم والمشرب والملبس والمركب فإن كان في نفقته في هذه الأشياء محتسباً فهو مأجور ، فكذلك المسكن إذا كان هذا البناء مما لا يستغني عنه .

(١) في (ص) " بلوي " .

وانما تأويل هذا الحديث عندنا إذا بنى لنفسه بناء مرققا لا يحتسب بها .
 وجاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " كل نفقة ينفقها العبد على نفسه فهي صدقة " .
 ٢٩٥- حدثنا عيسى بن أحمد قال : حدثنا بقية قال : حدثني يحيى بن سعيد عن خالد بن
 معدان^(١) عن المقدام بن معدي كرب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ما
 أنفقت على نفسك فهو صدقة ، وما أنفقت على زوجك فهو صدقة " .



(١) في (ص) 'مقدام' .

الأصل الخمسون

٢٩٦. حدثنا نصر بن عبد الرحمن الوشاء قال : حدثنا زيد بن الحسن الأنماطي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : رأيت رسول الله ﷺ في حجته يوم عرفة وهو على ناقته القصواء يخطب فسمعتة يقول : " أيها الناس قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا ، كتاب الله وعترتي أهل بيتي " .

٢٩٧. حدثنا نصر قال : حدثنا زيد بن الحسن قال : حدثنا معروف بن خزيوذ المكي عن أبي الطفيل عامر بن واثلة عن حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه قال : لما صدر رسول الله ﷺ من حجة الوداع خطب فقال : " أيها الناس إنه قد نبأني اللطيف الخبير أنه لن يُعمّر نبي إلا مثل نصف عمره الذي يليه من قبل ، فإني أظن يوشك أن أدعى فأجيب ، وإني فَرَطُكم على الحوض ، وإني سائلكم حين تَرُدُّون علي عن الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيهما الثقل الأكبر كتاب الله تعالى سبب طرفه بيد الله تعالى وطرف بأيديكم فاستمسكوا به ولا تضلوا ولا تبدلوا ، والثقل الأصغر عترتي أهل بيتي فإنه قد نبأني اللطيف الخبير أنهما لن يترفقا حتى يردا على الحوض " .

قال أبو عبد الله :

فأهل البيت قوم اصطفاهم الله وهم كما روي عن رسول الله ﷺ [١ / ٨٢ / أ] أنه دعاهم ثم تلا هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٣٣] فذريتهم منهم فهم صفوة وليسوا بأهل عصمة إنما العصمة للنبيين عليهم السلام ، والمحنة لمن دونهم ، وإنما يمتحن من كانت الأمور محجوبة عنه فأما من صارت الأمور له معانية ومشاهدة فقد ارتفع عن المحنة .

فقوله ﷺ : " لن يترفقا حتى يردا على الحوض " وقوله ﷺ : " ما إن أخذتم به لن تضلوا " واقع على الأئمة منهم السادة لا على غيرهم ، وليس بالمسيء المخلط قدوة وكائن فيهم المخلطون والمسيئون لأنهم آدميون لم يعرفوا من شهوات الآدميين ولا عُصِمُوا عصمة النبيين ، وكذلك كتاب الله من قبل ما منه ناسخ ومنسوخ وكذلك ما ارتفع الحكم بالمنسوخ منه كذلك ارتفعت القدوة بالمخذولين منهم ، وإنما يلزمنا الاقتداء بالفقهاء العلماء منهم بالفقه والعلم الذي ضمن لهم بين أحشائهم لا بالأصل

والعنصر وإذا كان هذا العلم والفقه موجودًا في غير عنصرهم لزمنا الاقتداء بهم كالإقتداء بهؤلاء ، وقد قال تعالى في تنزيله : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : ٥٩] فإنما يلي الأمر منا من فهم عن الله وعن رسوله ﷺ ما بهم الحاجة إليه من العلم في أمر شريعته .

وكذلك روي عن جابر بن عبد الله ^(١) ابن عباس رضى الله عنهما وعدة من أصحاب رسول الله ﷺ في تفسير هذه الآية وهي قوله : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ قال ^(٢) هم العلماء والفقهاء .

٢٩٨- حدثنا أبو رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم عن الحسن بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال ^(٣) : ﴿ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ الفقهاء . فإنما أشار رسول الله ﷺ فيما نرى إليهم لأن العنصر إذا طاب كان معينًا لهم على فهم ما تحتاج إليه ، وطيب العنصر يؤدي إلى محاسن الأخلاق ، ومحاسن الأخلاق تؤدي إلى صفاء القلب ونزاهته فإذا نزه القلب وصفا كان النور أعظم وأشرق الصدر بنوره فكان ذلك عونًا له على درك ما به [٨٢/١ ب] الحاجة إليه في شريعته .



(١) سقط " الراوي " من (ص) .

(٢) كذا بالأصل ، وجادة " قالوا " .

(٣) في (ص) " عن " .

(٤) سقط من الأصل " قال " .

الأصل الحادي والخمسون^(١)

٢٩٩. حدثنا حميد بن الربيع اللخمي قال : حدثنا زيد بن الحباب^(٢) قال : حدثني عمر البراء بن حلس حماد بن سلمة قال : حدثنا الحسن بن ذكوان عن عبد الرحمن بن قيس عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الأبدال ثلاثون رجلاً قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام إذا مات الرجل منهم أبدل الله مكانه آخر " .

٣٠٠. حدثنا عمر بن يحيى بن نافع الأبلّ قال : حدثنا العلاء بن زيد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " البدلاء أربعون رجلاً اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق وكلما مات واحد بدل آخر ، فإذا كان عند القيامة ماتوا كلهم " .

قال أبو عبد الله :

فليس في الحديثين اختلاف وإنما هم أربعون رجلاً ثلاثون منهم قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام .

كذلك روي لنا عن أبي الدرداء رضي الله عنه :

٣٠١. حدثنا بذلك عبد الرحيم بن حبيب قال : حدثنا داود بن محيز عن ميسرة عن أبي عبد الله الشامي عن مكحول عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : الأنبياء عليهم السلام كانوا أوتاد الأرض فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم قومًا من أمة محمد ﷺ يقال لهم : الأبدال لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا تسبيح ، ولكن بحسن الخلق وبصدق الورع وبحسن النية وسلامة قلوبهم لجميع المسلمين والنصيحة لله ابتغاء مرضات الله بصبر وحلم ولب وتواضع في غير مذلة فهم خلفاء عن الأنبياء ، قوم اصطفاهم الله لنفسه واستخلصهم بعلمه لنفسه ، وهم أربعون صديقًا منهم ثلاثون رجلاً على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام ، بهم تدفع المكاره عن أهل الأرض ، والبلايا عن الناس ، وبهم يمحطون ، وبهم يرزقون لا يموت الرجل منهم أبدًا حتى يكون الله قد أنشأ من يخلفه ، لا يلعنون شيئًا ، ولا يؤذون من تحتهم ، ولا

(١) في (د) " التاسع والأربعون " .

(٢) في (ص) " زيد بن حيان " .

يتطاولون عليهم ولا يحقرونهم ، ولا يحسدون من فوقهم ، ولا يحرصون على الدنيا ، ليسوا بمتماوتين ولا متكبرين ولا متخشعين [١/٨٣/أ] أطيّب الناس خبراً وأورعهم أنفساً وأسأخهم أنفساً طبعتهم السخاء وصفتهم السلامة من دعوى الناس قبلهم ليسوا بمتخشعين ولا بمتماوتين لا تفرق صفتهم ليسوا اليوم في حال خشية وغدا في حال غفلة ، ولكن مداومين على حالهم وهم فيما بينهم وبين ربهم لا يدركهم الريح العاصف ولا الخيل المجرة قلوبهم تصعد في السماء ارتياحاً إلى الله واشتياًقاً إليه قدما في اشتياقهم الخيرات أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون .

قلت : يا أبا الدرداء رضى الله عنه ما شيء أثقل علي من هذه الصفة التي وصفتها فكيف لي أن أدركها؟ قال : ليس بينك وبين أن تكون في أوسط ذلك إلا أن تبغض الدنيا فإنك إذا أبغضت الدنيا أقبل عليك حب الآخرة فبقدر ما تزهد في الدنيا تحب الآخرة ، وبقدر ما تحب الآخرة تبصر ما ينفعك وما يضرّك فإذا علم الله صدق الطلب من عبده أفرغ عليه السداد واكتفه بعصمته ، وتصديق ذلك في كتاب الله ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل : ١٢٨] .

فنظرنا في ذلك فما تلذذ المتلذذون بشيء أفضل من حب الله تعالى وطلب مرضاته .
٣٠٢ . حدثنا أبى رحمه الله قال : حدثنا عبد العزيز بن المغيرة البصري قال : حدثنا صالح المري عن الحسن رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلاة ولكن دخلوها برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الأنفس والرحمة لجميع المسلمين " .

٣٠٣ . حدثنا أبى رحمه الله قال : حدثنا سليمان قال : حدثنا إسحاق بن عبد الله بن أبى فروة عن محمود بن ليبد^(١) عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : الأبدال بالشام وهم أربعون^(٢) رجلاً على منهاج إبراهيم عليه السلام كلما مات رجل أبدل الله مكانه آخر ، [والعصب بالعراق أربعون رجلاً كلما مات رجل أبدل الله مكانه آخر]^(٣)

(١) في (ص) " أسد " .

(٢) كذا بالأصل ، ولعل الصواب " ثلاثون " .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

عشرون منهم على اجتهد عيسى ابن مريم عليه السلام ، وعشرون منهم قد أوتوا مزامير آل داود ، العصب رجال تشبه الأبدال . [١/٨٣/ب]

وروي عن وهب بن منبه رضى الله عنه فيما يحكي في مناجاة موسى عليه الصلاة والسلام عن الله تبارك اسمه أنه قال : " هم أربعون صديقاً كلهم بي ولي وإلي " . وروي في الخبر أن الأرض شكت إلى الله ذهاب الأنبياء عليهم السلام وانقطاع النبوة فقال لها : " سوف أجعل على ظهرك صديقين أربعين فسكنت " . فالصديقون إنما بانوا من الخلق بصدق القلوب مع الله لا بصدق الأعمال مع الملائكة . وهذا مقام القلوب عند الله قد باينوا الخلق والنفس ، والعمال ليس لقلوبهم طريق إلى الله إنما طريق قلوبهم إلى الثواب والأنبياء والصديقون قد انكشف الغطاء عنهم وصار لهم إلى الله طريق يعبدونه كأنهم يرونه .

كما قال رسول الله ﷺ : " اعبد الله كأنك تراه " ، وهو ما وعد الله من هداية السبيل للذين جاهدوا فيه وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ [العنكبوت : ٦٩] ومن جاهد نفسه في ذات الله صدقاً هداه لسبيله فقوي على التفويض والتوكل ألا تري إلى قول الرسل : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصِيرَنَّ عَلَى مَا أَدَّيْتُمُونَا ﴾ [إبراهيم : ١٢] فالتوكل والصبر الصافي إنما هو للمُهْدِي سبيله وهو الذي أعطي اليقين فأشرق صدره بنور ملكه فصار من الأمور على معاينة ومن القلب على المشاهدة للنجوي في محل القرية فأما العمال فليسوا من هذا الأمور في شيء وإنما أعينهم إلى ثوابه وعقابه وإلى أعمالهم لهما والصديقون أعينهم إلى الله في كل أمر دنيا وآخرة فسموا أبدالاً لوجهين : وجه أنه كلما مات رجل ^(١) منهم أبدل مكانه آخر لتمام الأربعين .

وجه آخر أنهم بدلوا أخلاقهم السيئة وراضوا أنفسهم حتى صارت محاسن أخلاقهم حلية أعمالهم ونحلتهم .

وأما قوله تعالى في مناجاة موسى ﷺ : " كلهم بي ولي وإلي " أي : بي يقومون

(١) تكرر في (ص) " رجل رجل " .

ويقعدون وينطقون وبني يأخذون ويعطون .

وهو قول رسول الله ﷺ فيما يحكى عن الله تبارك اسمه : " فإذا أحببت عبدي كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفؤاده فبني يسمع وبني يبصر وبني ينطق وبني يأخذ وبني يعطي وبني [١/٨٤/أ] يبطش ^(١) وبني يعقل " .

وقوله : " ولي " أي : هم صفوتي قد بذلوا لي قلوبهم ونفوسهم فهم لي لا يشركني فيهم نفوسهم .

وقوله : " إلي " أي : تأوي قلوبهم إلي في كل أمر وسعي وحال ، فأما صفة الثلاثين الذين قال لهم : " إن قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام " فأولئك هم الذين لا تسكن قلوبهم إلى من دونه في شيء من أمر الدين والدنيا قد ولهت قلوبهم ووقفت في قبضته ، وأما العصب فهم المحققون ^(٢) فمنهم مستعملون على طريق الجهد ، ومنهم روحانيون قد أوتوا مزامير آل داود عليه الصلاة والسلام .



(١) " يبطش " سقطت من (ص) .

(٢) في (ص) " المحققون " .

الأصل الثاني والخمسون^(١)

٣٠٤. حدثنا محمد بن يحيى المقدمي ابن أبي حزم القطعي قال : حدثنا عمر بن علي المقدمي عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا كان أجل العبد بأرض أتيت له الحاجة إليها حتى إذا بلغ أقصى أثره فيقبض فتقول الأرض يوم القيامة رب هذا عبدك ما استودعني " .
قال أبو عبد الله :

فإنما صار أجله هناك لأنه خلق من تلك البقعة ، وقد قال في تنزيله : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ﴾ [طه : ٥٥] فإنما يعاد المرء من حيث بدأ منه .

٣٠٥. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم الجمحي عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي قال : حدثني أنيس بن أبي يحيى عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ يطوف ببعض نواحي المدينة فإذا بقبر يحفر فأقبل حتى وقف عليه ، فقال : لمن هذا؟ قيل : لرجل من الحبشة ، فقال : " لا إله إلا الله ، سيق من أرضه وسمائه حتى دفن في التربة التي منها خلق " .
وروي " أن الأرض عجت إلى ربها لما أخذت تربة آدم عليه السلام منها فقال لها :
إني سأرده إليك فإذا مات دفن في البقعة التي منها تربته " .

وإنما صارت وديعة عندها حتى تقول يومئذ : رب هذا عبدك ما استودعني لأنها عبت ربها فالعبودة وديعة في الأرض حتى تبعث للثواب فيكون الحق أحق به من الأرض لأنه كان وإلى الحق ونصره فصار الحق أملك به فأعاده [١ / ٨٤ / ب] سوياً وسلمه إلى الحق ليفد به إلى دار السلام ، أو عبد جحد العبودة وذهب بالرقبة فهو مسجون في بطن الأرض للحق عنده تبعة وطلبة حتى يبعث للعقاب فيكون الحق أحق به من الأرض وهو خصمه وله فيما لديه طلبه وتبعة فإن الله لم يخلق جسده لعباً إنما خلقه للحق وبالحق .

وروي في الخبر " أن الموكل بالأرحام يأخذ النطفة من الرحم فيضعها على كفه

(١) في (د) " الخمسون " .

فيقول : يا رب ، مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال مخلقة قال : يا رب ما الرزق ما الأجل ما الأثر؟ فيقول : انظر في أم الكتاب فينظر في اللوح فيجد فيه رزقه وأجله وأثره وعمله ثم يأخذ التراب الذي يدفن في بقعته فيعجن به نطقته فذلك قوله : ﴿وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ [طه : ٥٥] .

٣٠٦ . حدثنا بنحو من ذلك أبي رحمه الله قال : حدثنا عمرو القناد عن أسباط عن السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنه . وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضي الله عنه .

٣٠٧ . حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا ابن فضيل عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال : " إن النطفة إذا استقرت في الرحم يأخذها الملك بكفيه فقال : أي رب أمخلقة أم غير مخلقة؟ فإن قال : غير مخلقة ، لم تكن نسمة وقدفنتها الأرحام دما ، وإن قال : مخلقة قال : أي رب أذكر أم أنثى أشقي أم سعيد ، ما الأجل ، وما الأثر ، وما الرزق ، بأي أرض تموت؟ فيقال له : اذهب إلى أم الكتاب فإنك ستجد هذه النطفة ، فيقال للنطفة : من ربك؟ فتقول : الله ، فيقال : من رازقك فتقول : الله ، فتخلق وتعيش في أجلاها وتأكّل رزقها وتطأ أثرها فإذا جاء أجلها ماتت فدفنت في ذلك المكان .

والأثر هو التراب الذي يؤخذ فيعجن به ماؤه .

وسمعت الزبير بن بكار الزبيري المدني رضي الله عنه وهو يذكر كتاباً صنفه بعض أهل المدينة في فضل المدينة ، وكتاباً صنفه بعض أهل مكة في فضل مكة فلم يزل كل واحد منهما يذكر بقعته بفضيلة حتى برز المدني على المكي في خلة واحدة عجز عنها المكي فقال : إن كل نفس إنما خلقت من تربته التي دفنت فيه بعد الموت فكان^(١) نفس الرسول ﷺ إنما خلقت من تربة مدفنه فبان أن تلك التربة لها فضيلة بارزة [١ / ٨٥ / أ] على سائر الأرضين .

وروي عن ابن سيرين رضي الله عنه ما يحقق ذلك

(١) تكرر في (ص) " فكان فكان " .

٣٠٨. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا بركة بن محمد الحلبي قال : حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ عن إبراهيم بن يزيد الجوزي^(١) قال : سمعت ابن سيرين رضي الله عنه يقول : لو حلفت - حلفت صادقاً باراً غير شاك ولا مستثني - أن الله ما خلق نبيه ﷺ ولا أبابكر ولا عمر رضي الله عنهما إلا من طينة واحدة ثم ردهم إلى تلك الطينة .



(١) في (د) " الجوزي " .

الأصل الثالث والخمسون

٣٠٩. **حدثنا** أبو رجاء قتيبة بن سعيد قال : **حدثنا** عبد الله بن لهيعة عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن " .
٣١٠. **حدثنا** سفيان بن وكيع وحفص بن عمرو قالا : **حدثنا** يزيد بن هارون قال : **حدثنا** محمد بن إسحاق عن يحيى بن عباد بن^(١) عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة رضي الله عنهما قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكر مثله .
٣١١. **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال : **حدثنا** جنيد بن الحجاج عن يزيد بن أبي أسامة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ بمثله .
٣١٢. **حدثنا** أبي رحمه الله قال : **حدثنا** أبو نعيم قال : **حدثنا** يزيد بن أبي أسامة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ بمثله .
٣١٣. **حدثنا** محمد بن بشار قال : **حدثنا** أبو داود عن شعبة عن فراس قال : سمعت مدرك ابن عمارة يحدث عن ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ فذكر مثله .
- قال أبو عبد الله :
- فالإيمان هو الطمأنينة واستقرار القلب وإنما هما اثنتان :
- فالأول طمأنينته : إن استقر قلبه وسكن إن وحد ربه ولم يلتفت إلى شيء سواه فيتخذه رباً .
- وأخري طمأنينته : أن يكون مقبلاً عليه فيجمع قلبه فلا يلتفت إلى شيء من شهوات نفسه ولا إلى أحوالها ، فالذي يزني ويسرق فهو في حالته تلك غير مطمئن إلى ربه طمأنينة الإقبال ، ولو كان كذلك لم يزن ولم يسرق ، وقد ذهب الإقبال بل هو مقبل على شهوات النفس [١/٨٥/ب] بالإقبال عليها وهو طمأنينة التوحيد ، والإيمان اسم يلزم العبد بفعله وبدؤه من النور الذي جعل الله في قلبه فأحياه به وشرح صدره ونطق بتوحيده لسانه ، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ، وكل شيء له مبتدأ

(١) في (ص) عن " .

ونهاية فأوله لازم ذلك الاسم له ومنتهاه هو البالغ فالذي وحد ربه بقلبه ولسانه وقبل الشريعة هو مؤمن قد حرم ماله ودمه وعرضه ثم هو أسير نفسه والمؤمن البالغ الذي ماتت شهوة نفسه وقطع قبله عن كل شيء سواه فهذه قلوب الأنبياء والأولياء وللمؤمنين فيما بين هذين الحدين درجات ، كل يعمل على درجته فكلهم عبيد قد أقروا له بالعبودية ولا يفي له بالعبودية الكاملة إلا الأنبياء والأولياء وذلك أنهم تركوا مشيئتهم في جميع أمورهم لمشيئته وهكذا صفة العبيد رفضوا المشيئة في جميع الأشياء وتركوا الاختيار للأحوال ولا يقدر على هذا إلا من نور الله الإيمان في قلبه . كما قال رسول الله ﷺ في صفة حارثة رضي الله عنه حيث قال له : " كيف أصبحت؟ قال : أصبحت مؤمناً حقاً . قال : وما حقيقة إيمانك؟ قال : كأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً ، وإلى أهل الجنة كيف يتزاورون ، وإلى أهل النار كيف يتعاونون قال : عرفت فالزم ثم قال : من سره أن ينظر إلى عبد نور الله الإيمان في قلبه فلينظر إلى هذا " .

قال أبو عبد الله (١) :

فإذا امتلأ القلب أو الصدر من النور كان كما وصفه الله : ﴿ أَقْمَنَ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢]

فكان المؤمن عندهم في زمن رسول الله ﷺ من كان بهذه الصفة ، ولذلك قال أبو بكر رضي الله عنه : " وددت أني شعرة في صدر مؤمن " ، لما عرفوا غور هذه الكلمة وأثنى الله تبارك اسمه على إبراهيم خليله عليه السلام بعد أن شهد له بالتسليم حين أراد ذبح ابنه ، هو الإسلام ، وشهد له بالإحسان فقال : ﴿ إِنَّهُمْ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الصافات : ٨١] . وقال ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب أن الله إذا أثنى على عبد فأبلغ في الثناء قال : ﴿ إِنَّهُمْ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ووصف المؤمنين في تنزيله فقال : [١/٨٦/أ] ﴿ إِنَّكَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ [الأنفال : ٢] الآية إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ [الأنفال : ٤] ومن

(١) غير موجودة في (د) .

ههنا استجاز من قال : الإيمان يزيد وكما يزيد فإنه ينقص ، سمي الزائد من النور في صدره إيماناً وما ينقص فمنه ينقص ، والأصل الذي منه بدأ التوحيد قائم فبأقل النور يصير موحدًا فاطمأن به وعَبَدَهُ ربا وهو إيمانه حتى إذا نما النور وامتأل القلب وأشرق الصدر منه اطمأن إلى جميع مشيئاته وأحكامه وأموره كما اطمأن به ومن قبل هذا لم يقدر أن يطمئن إلى مشيئاته وأحكامه للشهوات المستولية على قلبه فلما امتأل القلب من نوره خشية ومهابة ودخلت عظمته في قلبه ماتت شهواته وذهلت نفسه فاطمأنت النفس وسكن قلبه وعليه الخشية والرغبة والهيبة والحياء وسكن قلبه على تدبيره وأحكامه وأفضيته كما سكن على توحيده في بدء الأمر ، فكان أصحاب رسول الله ﷺ بهذه الصفة وكانوا إذا قالوا : مؤمن ، إنما يسمون ما يعرفون من أنفسهم وكان بعضهم في تخليط من هذا ، ألا ترى أنه لما هاجت الفتن وقع التخليط ؟

قال حذيفة رضي الله عنه : " لو رميت بصخرة من أعلى مسجد ما أصابت مؤمناً " . فلم يكن عندهم كفارًا بما أحدثوا ولكن زلوا عن تلك الدرجة التي كانوا يسمون أهلها بذلك الاسم ، ومما يحقق ذلك ما قلنا

٣١٤. ما حدثنا به قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب ابن مالك أن أباه كعب بن مالك رضي الله عنه كان يحدث عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إنما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة ، حتى يرجعه الله يوم القيامة إلى جسده ثم يبعثه " .

فليس هذا لأهل التخليط فيما نعلمه إنما هذا للصديقين فكان اسم المؤمن عندهم هكذا .

فقول رسول الله ﷺ : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن " إنما يعني : بذلك الإيمان البالغ لا أنه يذهب توحيده ويكفر وإنما يتأول مثل هذا جهال الناس وحمقاهم ولو كفروا بذلك وزال عنهم الإيمان لكان [٨٦/١ ب] حدهم القتل وحدودهم جلد مائه في الزنا ، وقطع اليد في السرقة .

ولكن تأويل ذلك الحديث أنه إذا زنى المؤمن فهو في ذلك فقد نور إيمانه وحجبته شهوته التي حلت به عن ذلك النور حتى وقع فيه فسلب ذلك النور وصار محجوبًا عن الله تعالى فلما تاب راجعه النور وذلك النور هو الذي يسمى إيمانًا لأنه اطمأن

بذلك إلى ربه فذهبت طمأنينته في وقت استعمال الشهوة فاطمأن إلى شهوته ، فالعبد عندما أدركته الهداية من ربه قد كان من قبل ذلك قلبه في تردد وجولان طالبا لمن يتخذه رباً ويعبده فلما جاءت الهداية واستنار القلب وسكن واطمأنت النفس عن الجولان والتردد في طلب معبوده ، فقليل في قالب العربية : " آمن يؤمن إيماناً " وهو في قالب العربية " أفعل " ، ومن الخوف قيل : " آمِنَ " لأنه كان يضطرب ، فلما ذهب الخوف سكن فقليل : " آمِنَ " على قالب " فعل " فكلما ازداد العبد نوراً ازداد سكوناً وطمأنينة عند أموره وأحكامه ومن قبل ذلك كان الغالب على قلبه شهوات نفسه ، فكان القوم إذا ذكروا المؤمن يعلمون أنه ذلك المؤمن الذي قد اطمأن قلبه عند أموره وأحكامه إليه .

ومن ههنا قال أبو الدرداء رضي الله عنه : " مثل الإيمان مثل قميصك بينا أنت لبسته إذ أنت نزعته " .

٣١٥. حدثنا عيسى بن أحمد قال : حدثنا بشر بن بكر قال : حدثنا سهيل^(١) بن عبد العزيز عن بلال بن سعيد^(٢) عن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال : كان عبد الله بن رواحة رضى الله عنه إذا لقيني قال : اجلس يا عويمر فلنؤمن ساعة ، فتنجلس فنذكر الله بما شاء ثم يقول : يا عويمر هذه مجالس الإيمان ، إن مثل الإيمان ومثلك مثل قميصك بينا أنت نزعته إذ لبسته ، وبيننا أنت لبسته إذ نزعته ، يا عويمر القلب أسرع تقلباً من غلي القدر إذا اجتمعت غليا .

٣١٦. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا سليمان بن سلمة الحمصي قال : حدثنا [بقية ابن الوليد قال : حدثنا]^(٣) عتبة بن عبد الله بن خالد بن معدان عن أبيه عن جده رضوان الله عليهم قال : قال رسول الله ﷺ : " إنما الإيمان بمنزلة القميص مرة تقمصه ومرة تنزعه " .

٣١٧. حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا [٨٧ / ١ أ] أبو عوانة عن إبراهيم بن مهاجر عن

(١) في (ص) " سعيد " .

(٢) في (ص) " سعد " .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ص) ، .

مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لم يزن عبد قط إلا نزع نور الإيمان منه ، ثم إن شاء رده وإن شاء منعه .

٣١٨. حدثنا ابن سعيد قال : حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن حبيب عن أسلم قال : سمعت أبا أيوب الأنصاري رضي الله عنه يقول : ليأتين على الرجل أحيان وما في قلبه موضع إبرة من النفاق ، وليأتين عليه أحيان وما في قلبه ^(١) موضع إبرة من الإيمان . قال : فإنما يخلو منه ذلك النور المشرق في صدره ، وأما إيمان التوحيد فهو بمكانه ، وقول ابن عباس رضي الله عنهما حيث قال : " لم يزن عبد قط إلا نزع منه نور الإيمان " يدل على تفسير حديثه الذي رواه " لا يزني العبد حين يزني وهو مؤمن " . وفي قوله : " حين يزني " فإنما ذكر الحين وهو وقت الفعل ففيه دليل على أنه في ذلك الوقت صار محجوباً عن النور وزائله .

٣١٩. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا أحمد بن يونس قال : حدثنا أبو شهاب عن أبي حمزة عن الحسن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن قيل : يا رسول الله وكيف يصنع إذا وقع شيء من ذلك ؟ قال : إن راجع راجعه الإيمان وإن ثبت لم يكن مؤمناً " .

٣٢٠. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا أحمد بن يونس عن طلحة بن يزيد عن عبد الله بن محرز عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ، ولا يقتل وهو مؤمن ، فإذا فعل ذلك نزع منه نور الإيمان كما ينزع منه قميصه ، فإذا تاب تاب الله عليه " .

فإنما خفي شأن هذا وذهاب هذا النور من القلوب ورده عليه لأن فتن القلوب قد عمت ، والصدور قد شحنت بظلمة الإصرار على الذنوب من المآكل الرديئة ، والمكاسب الدنسة والأخلاق البذلة الفاسدة والحقد [١/٨٧/ب] والغلو والغل

(١) في (ص) جلده وصواب الثاني في الهامش ولم تصوب الأول ، وفي (د) " جلده " والمثبت الصواب .

والغش والحرص على الدنيا فقد غمر هذا الخلق فكيف يتبين عندهم ذهاب النور ومجيئه .

٣٢١. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا سعيد بن عفير المصري قال : حدثنا عبد الله بن عقبة عن ^(١) ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم سليمان بن عمرو العتواري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجزاء ، الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ، والذين يأمَنهم الناس على أنفسهم وأموالهم ، والذين إذا أشرفوا على طمع تركوه لله " .

فالأجزاء الأول : هم الظالمون لأنفسهم آمنوا ثم لم يرتابوا في إيمانهم ولكنهم ضيعوا العبادة واستوفوا الرزق واكتالوا النعم بالميال الأوفى وكالوا الطاعات بكيل البخس فهم من المطففين فهم الظالمون .

والجزء الثاني : قد آمنه الناس على أنفسهم وأموالهم لأنه مُتَّقٍ مستقيم وهو المقتصد .

والجزء الثالث : تركوا الهوى وشهوة النفس ورضوا بتدبيره في جميع أحوالهم ^(٢) . فهم المقربون وذلك مثل ما جاءنا عن رسول الله ﷺ : " أنه أتني بشراب قد خيض بعسل فتركه ثم قال : أما إني لا أحرمه ولكني أتركه تواضعا لله تعالى " .

٣٢٢. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا أحمد بن محمد بن شريك الحمصي قال : حدثنا بقية عن بجير بن سعد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة أن رسول الله ﷺ قال لعائشة رضي الله عنها : " أطعمينا يا عائشة ، قالت : ليس عندنا طعام قال : أطعمينا يا عائشة قالت : والله ما عندنا من طعام فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله : إن المرأة المؤمنة لا تحلف أنه ليس عندنا طعام وهو عندها؟ فقال رسول الله ﷺ : وما يدريك أنها مؤمنة؟ إن المرأة المؤمنة في النساء كالغراب الأعصم في الغربان ، وإن النار خلقت للسفهاء وإن النساء من السفهاء إلا صاحبة القسط والسراج " .

(١) سقط من الأصل ، صيغة التحديث بين " ابن لهيعة وعبد الله بن عقبة " وأثبتناها كما في كتب التراجم .

(٢) في (ص) " أحواله " .

قال أبو عبد الله (١) :

يعرفك هذا الحديث أن المؤمن في ذلك الوقت بأي صفة كان عندهم فأما [١/٨٨/أ] قوله : " صاحبة القسط والسراج " والقسط : العدل وهو الذي على سبيل استقامة وهو المقتصد ، " والقسط ، والقصد " بمعنى واحد إلا أن هذا مستعمل في نوع وذاك في نوع كما قيل : " توكيل ، وتفويض " وكلاهما بمعنى واحد ، إلا أن التوكيل في أسباب الرزق يستعمل ، والتفويض في سائر الأمور ، فالقسط : العدل في أموره والقصد : أن يأخذ من كل أمر وسطه وهو الذي أمر به .

وأما قوله : " السراج " هو اليقين إذا رزق اليقين فقد أشرق في قلبه اليقين فقلبه يزهر ، ومنه قول حذيفة رضي الله عنه : " قلب أغلف وهو قلب الكافر ، وقلب مصفح وهو قلب المنافق ، وقلب أجرد وأزهر وهو قلب المؤمن " فإنما يزهر بالسراج الذي فيه .
٣٢٣. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا محمد بن مخلد الرعيني أبو أسلم (٢) التيسى عن غنيم بن سالم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا إلا مثل خروج الصبي من بطن أمه من ذلك الغم والظلمة إلى روح الدنيا " .

فالمؤمن الذي هو بالغ في إيمانه الدنيا سجنه وهي مظلمة عليه ضيقة حتى يخرج منها إلى روح الآخرة وهذا غير موجود في العامة إنما ذكر المؤمن ووصفه بذلك ليعلم أن المؤمن عندهم البالغ في إيمانه وهو كما قال أبو الدرداء رضي الله عنه : " ما كفرتم فتبترأ منكم ولا عندكم إيمان بالغ فنحبكم عليه وما فرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم ولا أرى الله إلا قد تخلق عنكم " .

٣٢٤. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر قال : حدثنا بشر بن عبيد الدارسي عن بكر بن حنیش عن يزيد بن أبي هلال عن مسلم كاتب أبي الدرداء رضي الله عنه عن [أبي الدرداء] (٣) رضي الله عنه قال : ما لكم لا تحابون وأنتم (٤) إخوان على الدين ما فرق بين أهوائكم

(١) سقط من (د) .

(٢) في المخطوط " أبو مسلم " والمثبت من كتب التراجم .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٤) في (ص) " أنكم " .

إلا خبث سرائركم ، ولو اجتمعتم على أمر تحاببتم ما هذا إلا من قلة الإيمان في صدوركم ، ولو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها كما توقنون بأمر الدنيا لكنتم للآخرة أطلب لأنها أملك بأموركم فبئس القوم أنتم إلا قليلاً منكم ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم وما [١/ ٨٨/ ب] كفرتم ففتبراً منكم وعامتكم تركوا كثيراً من أمر دينهم ثم لا يستبين ذلك في وجوهكم ولا يعتبر حالاتكم ما هذا إلا شر حل بكم ، وإني لأرى الله قد تخلص عنكم فأنتم تخطئون وتمنون الأماني ، والله إني أستعين على نفسي وعليكم .

فإنما قول رسول الله ﷺ : " لا يزني الزاني وهو مؤمن " أي : بذلك الإيمان البالغ ، فأما إيمان التوحيد فهو معه ، وإنما زال عنه النور ألا ترى إلى قول أبي الدرداء رضي الله عنه : " وإن زنا وإن سرق " فلو كان زناه وسرقته يخرج به من إيمانه لم يدخل الجنة .

٣٢٥. حدثنا إبراهيم بن يوسف قال : حدثنا إبراهيم بن جعفر المدني عن محمد بن أبي حرملة عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء رضي الله عنه : سمع رسول الله ﷺ يقول : ﴿ وَلَمْ يَخَفْ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ [الرحمن : ٤٦] قلت : يا رسول الله وإن زنى وإن سرق؟ فقال : ﴿ وَلَمْ يَخَفْ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ قلت : وإن زنى وإن سرق؟ قال : ﴿ وَلَمْ يَخَفْ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ قلت : يا رسول الله وإن زنى وإن سرق؟ قال : وإن زنى وإن سرق وإن رجم أنف أبي الدرداء .

٣٢٦. حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا القاسم العمري عن سهل بن أبي صالح عن القعقاع بن حكيم عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله . قال أبو عبد الله (١) :

ومما يحقق ما قلنا ما جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين " .

٣٢٧. [حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد قال : حدثنا ليث بن سعد عن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يلدغ

المؤمن من جحر مرتين " [١] .

٣٢٨. حدثنا أبى رحمه الله قال : حدثنا الفضل بن دكين قال : حدثنا ربيعة بن صالح عن الزهرى عن سالم عن أبيه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين " .

٣٢٩. حدثنا الخصيب بن سالم قال : حدثنا شيخ من أهل المدينة قال : حدثنا الزهرى عن سالم عن أبيه رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .

٣٣٠. [حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا أبى عن صالح بن أبى الأخضر عن الزهرى عن سالم عن أبيه رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله . [١/٨٩/أ] قال أبو عبد الله] (٢) :

فالمؤمن المخلط قد يلدغ مرات وهو لسكره لا يجد لوعة اللدغة وقد عمل فيه حمة السم فلو قد أفاق لا حتاج إلى من يمسكه من الاضطراب والتلوي ، وإنما عنى بالمؤمن ذلك البالغ الذي وقف به حذره على أمر عظيم كما روي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

٣٣١. حدثنا أبى رحمه الله قال : حدثنا عثمان بن زفر قال : حدثنا حصين بن عمر الأحمسى عن مخارق عن طارق بن شهاب قال : سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن أبى بكر رضى الله عنه فقال : كان كالخير كله من رجل كان فيه حدة ، وسئل عن عمر رضى الله عنه فقال : كان كالطير الحذر الذي يرى أن له في كل طريق شبكة تأخذه . فالمؤمن البالغ إذا وقع في الخطيئة أخذ بكظمه ووجع قلبه وتمرر عيشه وقلقت نفسه فهو يلتوى كاللديغ يتململ ندمًا وتحسرًا ولهفًا وأسفًا يبيت ساهرًا ويظل نائحًا قد أنكت فيه هذه الخطيئة بسماها فكانها أيقظته من الغفلة ولا يواقع تلك الخطيئة ولا يعود إلى أسبابها حذرًا فقله " لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين " تمثيل أي : لا يعود إلى أسباب تلك الخطيئة مخافة أن يقع فيها وهذا لمن لدغته الخطيئة وعمل فيه سمها كما فعل يوسف صلوات الله عليه بعد الهم كان لا يكلم امرأة حتى يرسل على وجهه ثوبًا .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

٣٣٢. حدثنا محمد بن عبيد الله الربيعي عن مجاشع بن عمر عن زهير بن معاوية عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله رضي الله عنه قال : كان يوسف عليه السلام إذا جاءته امرأة تستفتيه ألقى على وجهه ثوبًا مخافة أن تفتتن .

٣٣٣. حدثنا عبد الجبار بن العلاء قال : حدثنا سفيان عن مجالد عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال لها حين جاءته بعد ما طلقها زوجها فقال (١) بيده على وجهه فاستتر به ، وذلك بعد ما لقي من شأن زينب ما لقي . فأما مؤمن عمل بالخطيئة فلم تلدغه ولم يتبين فيه عمل سمها لأنه سكران قد أسكرته شهوات الدنيا ومات قلبه عن الشعور بذلك فمتى يحذر حتى لا يلدغ .

وسم الخطيئة هو الظلمة التي تتراكم في صدره على قلبه فتحجبه عن ربه فيصير قلبه محجوبًا عن الملكوت [٨٩/١/ب] وهو قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما " لنفس المؤمن أشد ارتكاضًا في الخطيئة من العصفور حين يغدف به " والإغداق : الإرسال ، يعني : إرسال الشبكة عليه .

وقول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه " إن المؤمن إذا أذنب فكأنه تحت صخرة يخاف أن تقع عليه فتقتله ، والمنافق ذنبه كذباب مر على أنفه " .

وقوله : " لا تجد المؤمن بخيلًا ولا تجد المؤمن جبانًا ولا تجد المؤمن كذابًا " .

٣٣٤. حدثنا العباس بن أيوب الزبيري قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم قال : حدثنا صدقة بن أبي المغيرة الدمشقي (٢) قال : حدثنا مالك بن دينار عن عبد الله بن غالب عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " خصلتان لا تجتمعان في قلب مؤمن البخل وسوء الخلق " .

فهذه الخصال كلها موجودة في الموحدين فإذا ذكروا المؤمن فإنما يعنون به الذين ذكرهم الله بأنهم مؤمنون حقًا وصير لهم الدرجات في الجنة بما ترقوه من درجات الإيمان .

٣٣٥. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا أبو مسلمة موسى بن إسماعيل وعارض بن أبي

(١) في (ص) " فقال " .

(٢) في (د) " الدقيقي " .

هلال الراسبي قال : حدثنا بكر بن عبد الله المزني رضي الله عنه : أن الحواريين طلبوا عيسى عليه السلام فقبل لهم : توجه إلى البحر فجاءوه وهو يمشي على الماء يرفعه الموج ويضعه فقال أفضلهم : ألا أحيئك يا رسول الله ؟ فأدخل رجله الماء ورفع الأخرى ، فقال : أدركني فقد غرقت قال : فقال : تعالي يا قصير الإيمان أو قال : هات يدك يا قصير الإيمان ، لو أن لابن آدم مثقال حبة من خردل من اليقين مشى على الماء .
 ٣٣٦. حدثنا عمر قال : حدثنا الحسين بن الربيع عن ابن المبارك عن عبد الله بن شاذب عن محمد بن حجارة عن سلمة بن كهيل عن هزيل بن شرحبيل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : لو وزن إيمان أبي بكر رضي الله عنه بإيمان أهل الأرض لرجح إيمان أبي بكر رضي الله عنه بإيمان أهل الأرض .

٣٣٧. حدثنا عمر قال : حدثنا إبراهيم بن موسى عن بقية بن الوليد عن صفوان بن عمرو عن مريح بن مسروق عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : تزعمون أنكم مؤمنون وفيكم مؤمن جائع ؟

٣٣٨. حدثنا عمر قال : حدثنا يحيى بن جعفر الرازي [١/٩٠] عن الحكم بن نافع عن عبد الرحمن المكي عن أبي إسحق السبيعي قال : سمعت وهب بن منبه رضي الله عنه يقول : اسمع أي أخي إلى ما أصف لك من صفة المؤمن وجدت في التورة ، المؤمن الذي إلى الإسلام هدي وبالإقرار بدا ظاهر الإيمان بدنه على الإيمان بني وذلك لأنه عالم بالعلم ناطق بالحكم صادق بالفهم ورع عن الحرام بين الإعلام كثير السلام لين الجانب قريب المعروف سريع الرضاء بعيد السخط يعلم إذا أفهم فإذا علم علم ويكف إذا شتم إن صحبته تسلم وإن شاركته تغنم وإن فارقه تندم ، وإن سمعت منه تتعلم ، كثير الوقار مكرم للجار مطيع للجبار قلبه بمعرفة الله زاهر ولسانه بذكر الله غازر وبدنه في طاعة الله ساهر فهو من نفسه في تعب والناس منه في أرب فمثله كمثل الماء لأن الماء حياة الأشياء كلها فكمال المؤمن الرضى وعمله التقوى مبغض للدنيا قليل المني فاني البناء صادق اللسان صابر البدن ، قانع القلب إن أوّتمن أمانة أداها ، وإن اتّمن هو غيره لم يتهم أب لليتيم وللأرملة رحيم وإلى الجنة مشتاق وبالوالدين غير عاق له حلم^(١)

(١) في (ص) " علم " .

يرضى ، وعقل ينمى كلامه منفعة ومجاورته رفعة ، إن استكتمته كتم وإن استطعته أطعم جواد^(١) لله بالعطاء وللناس بحسن الخلق والرضا إن استقرض أدى وإن سئل أعطى إن كان فوقك اتضع وإن كان دونك اعتدل فمثله كمثل شجرة ثبت أصلها وجاد فرعها وكثر ثمرها فمن رآها رغب فيها لا يأخذ شيئاً إن أخذ رياء ولا يتركه إن تركه حياء بل أخذه لله تعالى سالمًا وتركه لله غانمًا محاسب نفسه ناظر في عيوبه مستقص لعمله إن كان محسنًا يخاف على نفسه أن لا يقبل منه ، وإن كان مقصرًا يخشى أن لا يغفر له ، وإن كان فاضلاً كان شاكرًا لا يظلم ولا يائثم ولا يتكلف لين تدبيره كثير عمله قليل زلله سهل أمره .

٣٣٩. حدثنا محمد بن محمد بن حسين قال : حدثنا حكامه بنت عثمان قالت : حدثنا أبي عن مالك بن دينار عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الورع سيد العمل ، من لم يكن له ورع يرد عنه معصية الله تعالى إذا [١/٩٠ ب] خلا بها لم يعبأ الله بسائر عمله شيئاً " .

فذلك مخافة الله في السر والعلانية والاقتصاد في الفقر والغنى والصدق عند الرضا والسخط ، ألا وإن المؤمن حاكم على نفسه يرضى للناس ما يرضى لنفسه ، والمؤمن حسن الخلق وأحب الخلق إلى الله أحسنهم خلقًا ينال بحسن الخلق درجة الصائم القائم وهو راقد على فراشه لأنه قد رفع لقلبه علم فمن شهد مشاهد القيامة يعد نفسه ضيقًا في بيته وروحه عارية في بدنه هو المؤمن حقًا ، ليس بالمؤمن حيا حملاته على نفسه الناس منه في عفا وهو من نفسه في عناء ، رحيم في طاعة الله بخيل على دينه حي مطواع وأول ما فات ابن آدم من دينه الحياء خاشع القلب لله متواضع قد برئ من الكبر قائم على قدمه ينظر إلى الليل والنهار يعلم أنهما في هدم عمره لا يركن إلى الدنيا ركون الجاهل .

قال رسول الله ﷺ : " لا جرم أنه إذا خلف الدنيا خلف ظهره خلف الهموم والأحزان " ولا حزن على المؤمن بعد الموت بل فرحه وسروره مقيم بعد الموت فمن كانت هذه صفته فلدغ من جحر المعاصي مرة كان ذلك الجحر حيثنذ نصب

(١) في (ص) " جاوراً " .

عينه أبداً فمتى يمر بها حتى تلدغه ثانية .

فإنما ذكر رسول الله ﷺ من أوحشته المعصية حتى أسهر ليله مما حل بقلبه من وجه الذنب ووقع في العويل كما تري الذي يفارق محبوبه من المخلوقين بموت أو غيبة إلي بلد فيفجع لفراقه فيقع في النحيب والعويل مصيبته بفراقه .

فالمؤمن لما أصاب الذنب حل به أكثر من المصاب بفراق المخلوقين فألم القلب الذي حل به هو لدغة المعصية .

فقال رسول الله ﷺ : " المؤمن لا يلدغ مرتين من جحر واحد " أي : إن هذا الأمر قد لدغه مرة فأوجعه فوجع ذلك تذكرة له من الغفلة في ذلك حتى لا يقع فيه ثانية أي : أن هذا صفة المؤمن وشرطه حتى يستحق اسم الإيمان .

٣٤٠ . حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا سعد بن حفص الطلحي عن شيبان عن يحيى بن أبي كثير رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ كان في سفر ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فأرسلوا [١/٩١/أ] إلى رسول الله ﷺ يسألونه لحماً فقال : " أو ليس قد ظللت من اللحم شباعاً؟ قالوا : ما لنا باللحم عهد منذ أيام ، قال : من لحم صاحبكم الذي ذكرت فقالوا^(١) : يا نبي الله إنما قلنا والله إنه لضعيف ما يعيننا على شيء قال : وذاك فلا تقولوا فرجع إليهم الرجل فأخبرهم بالذي قال ، فجاء أبو بكر رضي الله عنه فقال : يا نبي الله طأ على صماخي واستغفر لي ففعل ، وجاء عمر رضي الله عنه فقال : يا نبي طأ علي صماخي واستغفر لي ففعل " .

فهكذا تكون اللدغة ألجأت الخبيثة إلى أن فزع إلى رسول الله ﷺ وألقى نفسه في التراب تذلاً وأن يطأ بقدمه عل صماخه فهذا شأن المؤمن البالغ ، وأما الذي يلزمه اسم المؤمن فيحرم ماله ودمه وعرضه فهم الموحدون .

٣٤١ . حدثنا سعد بن يحيى الأموي قال : حدثنا أبو بكر ابن عياش عن عاصم عن زر بن حبیش عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ قال : " من سرتة حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن " .



(١) في (ص) ، (د) " فقال " والمثبت من (ط) .

الأصل الرابع والخمسون

٣٤٢. حدثنا سعيد^(١) بن مسرور العبدي قال : حدثنا الحكم بن سنان أبو عون المقبري قال : حدثني زياد النميري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أول تحفة المؤمن أن يغفر لمن صلى عليه " .^(٢)
قال أبو عبد الله^(٣) :

فالمؤمن كريم على ربه ومقدمه على رب كريم فمن شأن الملوك أن أحدهم إذا قدم عليه بعض خدمه من سفرة طالت غيبته فيها أن يتلقاه ببشرى وكرامة وأن يخلع عليه ويسط معه ويجيزه بالجائزة السنية ويأمر بأن يهيا له نزل كذلك أرانا ربنا من تدبير لملوك الدنيا فإذا قدم عليه المؤمن لقاء روحاً وريحاناً وبشرى على ألسنة الرسل عليهم السلام وهو قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا تَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا خَافُوا وَلَا حَزَنُوا وَأَبْشَرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ [فصلت : ٣٠] ثم يأمر له في قبره بكسوة من فراش ودفن ورياحين وهو قوله : ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ يَمْنَهُ ﴾ [الروم : ٤٤] وينور له في مضجعه ويونسه بملائكة الكرام فهذه كلها تحفة إلى أن يلقاه في عرصة القيامة فيبعث به إلى [١/٩١/ب] الموطن الذي هيا له نزلاً .

فأول تحفة أن يغفر لحملته إلى بابهِ والمصلين عليه لأنهم قد حملوه على أعناقهم تعظيماً له وإكراماً وتقربوا بالصلاة عليه فاستوجبوا من الله المغفرة وجعل تلك المغفرة تحفة لهذا المؤمن الذي قدم عليه ، وأن الرجل من عرض الناس ليحمل إليه الهدية فيستحي أن ينصرف عنه الحامل لتلك الهدية خائباً حتى يناوله شيئاً وإذا أراده

(١) كذا بالأصل ، وفي فيض القدير " معبد " .

(٢) قال المناوي في فيض القدير (٨٣/٣) : رواه الحكيم الترمذي عن أنس من حديث معبد بن مسرور العبدي عن الحكم بن سنان بن عون عن النميري والحكم بن سنان قال الذهبي : ضعفه ، وزیاد النمیری أورده في الضعفاء وقال : صالح الحديث إبتلي برواة ضعفاء ، ورواه الخطيب عن جابر والديلمي عن أبي هريرة ، وفيه عنده عبد الرحمن بن قيس رمي بالكذب ولأجله حكم الحاكم على الحديث بالوضع وعده ابن الجوزي من الموضوعات .

(٣) سقط من (د) .

كذلك كان في ذلك هجئة له عند الخلق فكيف الملك من ملوك الدنيا إذا أهدي له هدية فانصرف الرسول عنه صفر اليدين فإذا يقال له : أوليس من شأن الملوك أنهم يأنفون من أن يردوا إلى المهدي خائبًا أوليس في ترك ذلك ترك كرامة المهدي وفي إعطائه بر ولطف وكرامة للمهدي فكذلك هؤلاء الحملة لهذا المؤمن إلى الله فإن هذا المؤمن أخرجه الله إلى الدنيا فمنّ عليه وهدهد فما زال يقطع عمره في إرضاء الحق وإن زلت قدمه رجع إلى الله تائبًا نادمًا فاستوي على أطراف قدميه من اليقظة والانتباه والأخذ بالحزم ، والمنة كانت لله عليه في ذلك ولكن الرب تبارك اسمه نسب سعيه إليه ومدحه على ذلك وأثنى عليه ووعد عليه حسن المثوبة فلما مات غسلوه وطيبوه وكفنوه وحملوه هدية إلى الحق فقبله الحق فأداه إلى الرحمة وصار الحق والرحمة ولياه . . . (١) له من الله المغفرة لمن حملة ولم يخيب الحملة ولم يستجيز أن يترك الحملة فيصرفون على حمل مثل هذه الهدية خائبين .

٣٤٣. حدثنا الجارود بن معاذ قال : حدثنا سعيد القداحي عن مروان بن سالم عن العرزمي عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أول ما يجازى به العبد أن يغفر لمن يصلي عليه .

معني الجائزة والتحفة عندنا هي : الطرفة ، والهدية هي : العطية ومعناها قريب إلا أن بينهما فرقًا في ثلاثة :

فالهدي : ما تعطيه لتستميل به ، والهدي : الميل ، ومنه قوله : مشى يتهادى أي : يتمايل ، ومنه سمي الهدي لأنه يميل بقلبه إليه .

والطرفة هي : الشيء تعطيه بعد الاستمالة وبعد أن صار له وليًا وثقة ، فهو يطرفه بشيء يريد أن يحليه بذلك كالسكر على رأس الأرز ونحوه فالأرز طعام [١/٩٢/أ] والسكر حليته وطرفته يريد بذلك بره فذلك البر أعظم من الأرز ومن جميع تلك الأطعمة بين يديه ، فكذلك المؤمن قد أعد الله له دار السلام مستقرًا ومسكنًا دائمًا ملكه فيها ثم هو تبارك وتعالى في جلاله وعظمته ومجده وبهائه يريد أن عبده المؤمن

(١) كلمة لم أستطع قراءتها في (ص) ، وتحتل أن تكون " لنبيه " في (د) .

لبره إياه بشيء يطرفه ليتجدد عليه جميع النعم بها فيبره بشيء ليس عنده في مدائنه وقصوره وجنانه فكذلك البر عنده أعظم موقع وسرور حتى يمتليء فرحًا وببره ههنا بطرف ، فمن طرفه ما جاء في الخبر : " إذا أراد الله أن يتحف عبده المؤمن سلط عليه من يظلمه " .

لأن بلوى الدنيا كثيرة من الأمراض والمصائب وللنفس فيها فجعة ثم يرجع إلى ربه في أن هذا صنعه وتديبره فإذا ظلم اشتدت فجعته ووجد القلب من الألم عليه لما يتضاعف اللوعة فيه فتلك الأمراض والمصائب هدايا من رب العالمين ، والظلم تحفة قد طرفه الله بها ، والطرفة هي شيء يكون في الأحيين مرة شيئًا لم يكن عنده مثله فالظلم هو شيء لم يكن يجري عليه في أحواله من المصائب فإذا أراد أن يطرفه بأن يجدد له شيئًا لم يكن عنده سلط عليه من يظلمه فذاك تحفته له .

وقد سلط على يحيى بن زكريا صلوات الله عليهما من ذبحه ذبحًا ، فليس هذا مما يجري في بلوى أهل الدنيا ومصائبهم هذا شيء نادر شاذ محدث لعبده ، حشو تلك الطرفة بره وحشو ذلك البر حبه لعبده فالجنة مسكن المؤمنين ثوابًا لأعمالهم ، فإذا أراد أن يتحفهم بعث إليهم بطرائف ليس عندهم فتلك تحفتهم وكذلك في دار الدنيا قد هيأ للمؤمنين أمورًا من طاعة يوفقهم لها فإذا أراد أن يتحف أحدًا منهم سلط عليه ظالمًا ثم يرزقه الرضا بذلك فيكتبه في ديوان أهل الرضا حتي يوجب له غداً رضوانه الأكبر هذا لمن جعلت الجنة له ثوابًا ، ومن جعلت الجنة له هدية فتحفته من مجالسه ومن لطفه في تلك المجالس والله أعلم .



الأصل الخامس والخمسون

٣٤٤. حدثنا قتبية بن سعيد^(١) قال : [٩٢/١ ب] حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يهرم ابن آدم ويشب منه اثنان ، الحرص على المال والحرص على العمر " .
قال أبو عبد الله :

فالحرص لهبَان الشهوة وهو : الذي يستقر الآدمي ويعجله ويجير عقله ويخمد نوره ويغلي في صدره .

والشهوة : نار ذات دخان فكلما زدت النار وقودا ازدادت نورًا وتلهبًا واستجرت تلظيًا فإنما ذكر المال لأنه رأس الشهوات وبه تنل جميع الشهوات ، وإنما سُمي مالا لأنه يميل بالقلب عن الله ، وإنما ذكر العمر لأنه بدوام العمر تدوم له الشهوات ، وبالعمر يملك المال فإذا ذهب العمر زال المال وتعطلت الشهوات فوجدت نفس ابن آدم لذة الشهوات ولذة دوام العمر فتشبثت به واستأثرت القلب فذهبت بالرقبة فإذا هو عبد أبق هارب من مولاه تنكب على وجهه فجسده في إدار ونقصان وفي نقصان من القوة ووجود اللذة وقضاء الشهوة هرم والهرم الخالي من الأشياء قد خلت طبائعه من الحرارة والقوى وقحل جلده من الحرارة لانتشاف الحياة ماء جلده فأصفرت جلده ورق عظمه وانتشف النقص ماء شبابه وهو في ازدياد من الحرص على هذين لا يزالان يشبان منه حتى ينقد عقله ولا يطفئ لهبَان الحرص إلا الإيمان بالله فكلما ازداد العبد إيماناً بربه وهو : النور الذي يشرح به صدره فهو على نور من ربه ازداد ثقة بربه وطمأنينة إليه وكلما ازداد من الثقة بربه ازداد به غنى ومن استغنى بالله فهو الغني .
وهو قول رسول الله ﷺ : " ليس الغنى عن كثرة العرض ، إنما الغنى غنى النفس " .

٣٤٥. حدثنا بذلك عبد الجبار قال : حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ .

فإذا استغنت النفس بالله لما ولج في الصدر من نور اليقين المنشرح به صدره صار

(١) في (ص) " سعد " .

عرض الدنيا فضلاً .

٣٤٦. حدثنا الجارود قال : حدثنا يزيد بن هارون قال : حدثنا المسعودي عن أبي عمر عن مكحول رضي الله عنه قال : قال رسول [٩٣/١] أ^{لله} ﷺ : " نفس ابن آدم شابة ، ولو التقت ترقوتاه من الكبر إلا من امتحن الله قلبه للتقوى وقليل ما هم " .

فهذا قد كشف عن معنى ما ذكرنا ، وذلك أن النفس معدن الشهوات فهي شابة ، لأن تلك الشهوات بمنزلة النار لا تزال توقد ما زالت واجدة للحطب فإذا أمسك عنها الحطب طفيت فخدمت فكذلك شأن النفس لا تزال رطبة متوقدة بشهواتها متلظية بحرما ما دامت واجدة للنعم فإذا أمسك عنها ذبلت ويبست ، فإذا امتحن الله قلباً للتقوى قوى صاحبه على الامتناع من قضاء الشهوات واللذات فولج النور قلبه وانشرح الصدر ودخلت الخشية وجاءت الأحزان ودامت الفكر فيما أمامه من الخطر الصعب العظيم وعظائم الأهوال .

فهم الذين استثناهم رسول الله ﷺ من أن تشتت نفوسهم وهي شهواتهم وقليل ما هم .

والامتحان هو : أن يستخرج سره ، والسر هو النور الذي قذفه في قلبه ، فإذا استقر ذلك في قلبه وأشرق به صدره صار ذلك وقاية له من جميع مكاره الآخرة ، فقليل : تقوى ، وإنما هو وقوى حُوِّلَت الواو تاء ، ومأخذه من الوقاية فإذا فعل ذلك فقد امتحنه أي : استخرج سره للوقاية التي في صدره وقلبه ؛ لأنه يظهر على الأركان بالأفعال المحمودة المرضية .

فالنفوس شابة وإن هرمت الجوارح وانهدت الأركان لدوام التنعم بالمال والعمر إلا هذه الطبقة الممتحنة التي استثناهم فنفسهم هرمت في وقت شبابهم وحدائهم أسنانهم لأن شهواتهم قد ذبلت وضعفت بما ولجت تلك القلوب من الخشية والأحزان لما اطلعوا عليه بقلوبهم من علم الملكوت ولعلمهم بالله صاروا سبياً من سببه .

والمشغوف بشيء من به شغف ، فإذا شغفت بدنيا فأنت سبيها ، وإذا شغفت بالآخرة فأنت سبيها ، وإن شغفت بالخالق فأنت سبيه ومن استولي على قلبك شأنه فأنت له ، هذا جملة الكلام .

وابن آدم ركب في طبعه أن لا تزال نفسه تجمع في طلب شيء حتى إذا اطلع على

أفضل منه رفضت [١/٩٣/ب] هذه وأقبلت على الأفضل فلا يزال طالبًا حتى إذا
اطلع على الآخرة رفض هذه وأقبل عليها فلا يزال لها طالبًا حتى إذا طالع الملكوت
أقبل على مولاه ولها عن ذكر الدارين واشتغل بالماجد الكريم فراه سلس القياد
منكسر القلب قد أخذت الأحزان بمجامع قلبه فقطعته عن فكر الدنيا وأهلها وما هم
فيه فهو حبيس الله في سجنه ، وهو قول رسول الله ﷺ : " الدنيا سجن المؤمن
وجنة الكافر " والمسجون عنه إلى الباب يُراقب دعوة متى يدعى فيجيب .



الأصل السادس والخمسون

٣٤٧. حدثنا موسى بن محمد المسروقي قال : حدثنا أبو أسامة عن الإفريقي عن عبد الله بن نافع أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه حدثه أنه سمع نبي الله ﷺ يقول : " إن لله تبارك اسمه ثلاثمائة وخمسة عشر شريعة ، يقول الرحمن : وعزتي لا يأتيين عبد من عبادي لا يشرك بي شيئاً بواحدة منهن إلا أدخلته الجنة " .
قال أبو عبد الله :

فالرسل ثلاثمائة وخمسة عشر لكل رسول شريعة فقال في تنزيله : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة : ٤٨] وقال : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا ﴾ [الجاثية : ١٨] وإن الله تبارك وتعالى دعا العباد الى دار السلام بعد أن دعاهم الى الإقرار بتوحيده فأجابوه ، فإنما أجابه من هداة ثم شرع لكل رسول طريقاً إليها وهو الحلال والحرام ، فالحلال مرضاته ، والحرام مساخطه فإذا استقام العبد في سيره وشريعته^(١) أدخله الجنة ، فقله : " لا يأتيني عبد لا يشرك بي شيئاً بواحدة من هذه الشرائع " أي : شريعة زمانه ورسوله فلو أتى رجل بشريعة هود عليه السلام في زمن موسى عليهما السلام لم ينتفع به ، ولو أتى بشريعة موسى في زمن عيسى عليهما السلام لم ينتفع به ، ولو أتى بشريعة عيسى في زمن محمد عليهما الصلاة والسلام لم ينتفع به ولم يقبل منه ، إنما يقبل من كل عبد أتى بشريعته التي شرعت له على لسان رسوله ﷺ وأن الله تعالى شرع الطريق لعباده ليحلوا حلاله ويحرموا حرامه كي يصلحوا لدار السلام يوم مقدمهم عليه فإن الحلال زين والحرام شين فلم يستخر لهم أن يقدموا عليه مع الشين فيسكنهم داره .



(١) في (ص) " في شريعته " .

الأصل السابع والخمسون

٣٤٨. [٩٤/١] حدثنا عبد الجبار بن العلاء قال : حدثنا الوليد بن مسلم قال : حدثنا عبد الرحمن يزيد بن جابر قال : سمعت سليم^(١) بن عامر رضي الله عنه يقول سمعت أوسط البجلي على منبر حمص يقول : سمعت أبا بكر الصديق على المنبر وهو يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر عام أول والعهد قريب : " سلوا الله اليقين والعافية فإن الناس لم يعطوا شيئاً خيراً من اليقين والعافية " .
قال أبو عبد الله :

فاليقين هو استقرار النور في القلب والصدر وذلك أن نور الإيمان في القلب والشهوات بظلمتها وفوران دخانها متراكمة على القلب قد أظلمت من الصدر وحالت بين عيني القلب وبين رؤية أمور الغيب فهو مقر بأمور الغيب من الجنة والنار والحساب وأحوال الموقف وأمور تدبير الله في دنياه إلا أن نفسه تشبه عليه بخداها وأمانها لأنها لم تصر له كالמעينة

وليس الخبر كالمعينة وإنما أخبره إيمانه بذلك فإذا امتلأ القلب من النور كان كما قال رسول الله ﷺ لحارثة حين قال : " يا رسول الله كأنني انظر إلى عرش ربي بارزاً ، وكأنني أنظر إلى أهل الجنة كيف يتزاورون فيها وإلى أهل النار كيف يتعاونون فيها " فأضاء الصدر بذلك .

فصارت عينا القلب ذات بصيرة ، فاليقين استقرار القلب بذلك النور .
ويقال في اللغة : يقن الماء في الحفيرة يعني : استقر .

وأما العافية فإنما هو : عفو وعافية وكل واحد منهما مشتق من صاحبه فالعفو في الآخرة ، والعافية في الدنيا ، وهو أن يعفى عنك من الخذلان فلا تخذل حتى لا تقع في الذنب ، وأن يعفى عنك حتى لا تصيبك الشدائد والبلاء والمكاره وإنما قيل : عافية ، وأصله من العفو فقد عفا عنك [من]^(٢) أن يصيبك هذا ، والعفي قد عفا عنك [من]^(٣) أن تصيبك

(١) في (ص) " سليمان " .

(٢) زيادة من (د) .

(٣) زيادة من (د) .

شدائد الآخرة فكلاهما في المعنى واحد إلا أن العفو يستعمل في أمور الآخرة ، والعافية في أمور الدنيا ، وقد يدخل أحدهما على الآخر في مواضع .



الأصل الثامن والخمسون

٣٤٩. حدثنا بشر بن هلال الصواف قال : حدثنا جعفر بن سليمان عن هارون الأعور عن بديل بن ميسرة عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى [١ / ٩٤ / ب] الله عليه وسلم يقرأ : ﴿ فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ ﴾ الرءاء مضمومة . قال أبو عبد الله (١) :

وقد قرئت ﴿ فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ ﴾ [الواقعة : ٨٩] الرءاء مفتوحة ، فمن قرأ ﴿ فَرُوحٌ ﴾ مضمومة الرءاء ذهب إلى أن الروح أمر جليل من أمره يحل بالقلب فيه تطمئن القلوب الى الله ، وينال الذكر الصافي وبه يصير محققا وبه يقدر القلب وبه يشتاق عند حضور أجله إلى اللقاء فيهن عليه الموت ويشر وتطيب النفس للشخص إلى الله وبه تأتلف قلوب المتحابين في الله وبه عصمة قلوب الأنبياء عليهم السلام وهو من طريق القرية أن يناله (٢) قرية .

ومن قرأها ﴿ فَرُوحٌ ﴾ مفتوحة الرءاء فإنه ذهب الى أنه يسلم عليه ملك الموت عليه السلام في ذلك الوقت ويقرئه السلام من رب العزة فيجد لذلك راحة على القلب وهو قوله تعالى : ﴿ نَحْيَتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٤٤] .



(١) سقط من (د) .

(٢) غير واضحة في (ص) .

الأصل التاسع والخمسون

٣٥٠. حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " المؤمن يأكل في معاء واحد ، والكافر يأكل في سبعة أمعاء " .

٣٥١. حدثنا الحسن بن علي العجلي قال : حدثنا أبو أسامة قال : حدثنا يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله :

وذلك أن الإنسان مبني على سبعة أخلاق : على الشرك والشك والغفلة والرغبة والرغبة والشهوة والغضب ، فهذه أخلاقه فأى خلق من هذه الأخلاق استولى على قلبه نسب إليه دون الآخرين .

ومما يحقق ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ مَا سَبَعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴿ [الحجر : ٤٣-٤٤] فأهل النار مجزؤون مقسمون على هذه الأبواب السبعة فكل جزء منهم إنما صاروا جزءا بخلق من هذه الأخلاق المستولية عليه .

وكذلك روي لنا عن وهب بن منبه ، ومما يحقق ذلك

٣٥٢. ما حدثنا به أبي رحمه الله قال : حدثنا عبد الله بن نافع الزبيري قال : حدثنا أبو شيبة عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " للنار باب لا يدخلها منه إلا من شفا غيظه بسخط الله " .

٣٥٣. حدثنا ابن أبي زائدة [٩٥ / ١] الهمداني قال : حدثنا عثمان بن عمر البصري قال : حدثنا مالك بن مغول عن جنيد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " لجهنم سبعة أبواب ، منها باب لمن سل سيفه على أمتي " .

فهذا للرغبة والأول للغضب فابن آدم مبني على هذه الأخلاق السبعة فإذا ولج الإيمان القلب نفى هذه السبعة من القلب فبقدر قوة الإيمان تذوب هذه الأخلاق من النفس وعلى قدر ضعفه يبقى ضررهن فإذا كمل النور وامتأل القلب منه لم يبق لهذه الأخلاق فيه موضع ولا ولو جأ ، فنفى الشرك والشك والغفلة أصلاً وصار بدل الشرك إخلاص ، وبدل الشرك يقين ، وبدل الغفلة انتباه وكشف غطاء معانيه وصار

الغضب له وفي ذاته وصارت الرغبة إليه والرغبة منه وصارت الشهوة منية وكانت قبل ذلك نهمة فتحولت منية وبقدر ضعف الإيمان وسقمه يبقى من هذه الأخلاق في المؤمن ، فبقي منه شرك الأسباب وشك الأرزاق وغفلة التدبير في كنه الأمور والرغبة والطمع في الخلق والرغبة منهم في المضار والمنافع واستعمال الشهوات على النهمة فإيمانه يقتضيه ما عقد في توحيد لربه أن هذه الأشياء كلها منه وله فأخلاقه تمنعه الوفاء بذلك عند نوائبه فلذلك يبقى في عرصة القيامة محاسباً في مدة طويلة .

والآخر كمل إيمانه وامتلاً قلبه من نور الإيمان فصار كما وصفنا بدءاً فسقط عنه الحساب غدا فابن آدم يأكل في معاء واحد أعني الخلقه^(١) إلا أن هذه الأخلاق السبعة سوى الغضب قد عملت على قلبه فصار كأنه يأكل في سبعة أمعاء وإذا آمن فامتلاً قلبه من نور الإيمان سكنت هذه الأخلاق فشبع وروي ، لأنه قد ثقل عليه بما ولج فيه فإذا آمن فإنما يأكل بمعاء الذي خلق فيه وكلما كان أوفر حظاً من إيمانه كان أقل لطعمه بهذا المعاء الواحد أيضاً ، وإذا كان كافراً فهذه الأخلاق الستة تعمل على قلبه حتى يصير كأنه يأكل في سبعة أمعاء لأن الشرك والشك والغفلة والشهوة والرغبة والرغبة هم أعوان لحرصه فإذا حرص لم يشبع فاحتاج إلى الكثير والذي سكنت عنه هذه [١/ ٩٥/ ب] الستة الأخلاق بولوج الإيمان قلبه ذاب الحرص في جوفه وثقل الإيمان في قلبه فأكل بمعاء الذي خلق للآدميين فاكتمى بذلك .

ومما يحقق ما قلنا :

٣٥٤. ما حدثنا به عيسى بن أحمد العسقلاني قال : حدثنا علي بن عاصم عن حصين^(٢) بن عبد الرحمن قال : حدثني أبو صالح السمان قال : قدم ثلاثون راکباً على رسول الله ﷺ من غفار فيهم رجل يقال له أبو بصيرة^(٣) رضى الله عنه مثل البعير فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : " بددوا القوم فجعل الرجل يقيم الرجل والرجل يقيم الرجلين على

(١) في (د) " أعني الكلمة " .

(٢) في (ص) " حسين " .

(٣) في (ص) " أبو بصيرة " .

قدر ما عنده من الطعام حتى تفرق القوم غير أبي بصيرة^(١) رضى الله عنه قال : وكل القوم يرى أن ليس عنده ما يشبعه ، فلما رأى رسول الله ﷺ ذاك قام فاستبغفه فتبعه فلما دخل دعى له بطعام فوضعه بين يديه فكأنما لحسه ثم دعا بقدح فحلب له فيه فشربه حتى حلب له في سبعة قداح فشربها فبات عند رسول الله ﷺ فعرض عليه الإسلام فتكلم منه بشيء ، فلما خرج رسول الله ﷺ إلى صلاة الغداة واستبغفه فتبعه فصلى معه الغداة فلما سلم رسول الله ﷺ أقبل على القوم بوجهه فقال : علموا أخاكم وبشروه فأقبل القوم بنصح يعلمونه وألقى عليه رسول الله ﷺ ثوباً حين أسلم ثم قام فاستبغفه فتبعه فلما دخل دعى له بطعام فوضع بين يديه فلم يأكل إلا يسيراً حتى قال شبعتم ثم دعى له بقدح فحلب فيه فلم يشرب إلا يسيراً حتى قال : رويت ، فضرب رسول الله ﷺ على منكبه فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إنك كنت أمس كافراً وإنك اليوم مؤمن وإن الكافر يأكل في سبعة أمعاء وإن المؤمن يأكل في معاء واحد " .



(١) في (ص) " أبو بصرة " .

الأصل الستون

٣٥٥. حدثنا نصر بن علي الحداني وقتيبة بن سعيد وصالح بن عبد الله وابن أبي مسيرة قالوا : حدثنا محمد بن يزيد بن حنیش عن ابن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لكل عبد صائم دعوة مستجابة عند إفطاره أعطيتها في الدنيا أو ادخر له في الآخرة " ، فكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : عند إفطاره [١/٩٦/أ] يا واسع المغفرة ، اغفر لي . [نصر بن علي رفعه والآخرون وقفوا به على ابن عمر رضي الله عنهما] (١) .

قال أبو عبد الله :

فأمة محمد ﷺ قد خصت من بين الأمم في شأن الدعاء فقليل : ﴿ ادْعُوهُ اسْتَجِبْ لَهُ ﴾ [غافر : ٦٠]

فإنما كانت تكون للأنبياء عليهم السلام فأعطيت هذه الأمة ما أعطيت الأنبياء عليهم السلام فلما دخل التخليط في أمورهم من أجل الشهوات التي استولت على قلوبهم حجب قلوبهم ، فالصوم منع النفس عن الشهوات فإذا ترك شهوته من أجله صفا قلبه وصارت دعوته بقلب فارغ قد زایلته ظلمة الشهوات وتولته الأنوار فاستجيب له ، فإن كان ما يسأل في المقدور عجل له ، وإن لم يكن كان مدخورا له في الآخرة . وبلغنا " أن العبد إذا دخل الجنة أعطي من الجنة بقدر ما يستقر في ملكه ويجاز له ثوابه فإذا زيد قيل له : هذا دعواتك التي (٢) كنت لا ترى لها في دار الدنيا إجابة كان ذلك مدخرا لك عندنا " .

٣٥٦. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا هشام بن خالد الدمشقي (٣) قال : حدثنا الوليد ابن مسلم قال : حدثنا إسحاق بن عبد الله المدني قال : سمعت ابن أبي مليكة قال : سمعت عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما يقول : سمعت رسول الله ﷺ

(١) ما بين المعقوفين ، سقط من (د) .

(٢) في (ص) " الذي " .

(٣) في (ص) " هشام بن خلف " .

يقول : " للصائم عند فطره دعوة لا ترد ، قال ابن أبي مليكة : سمعت عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول عند فطره : اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي " .



الأصل الحادي والستون

٣٥٧. حدثنا محمد بن علي الحكيم رحمة الله عليه قال : حدثنا أبو الحجاج النصر بن طاهر البصري قال : حدثنا بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة عن أبيه عن أبي بكرة رضي الله عنه قال : " كان رسول الله ﷺ إذا جاءه الأمر يُسر به خر لله ساجدا شكرا " .
قال أبو عبد الله (١) :

فالسجود أقصى حالة العبد في التواضع لله ، وهو أن يضع مكارم وجهه بالأرض ويسكن جوارحه ملقيا للأرض وهكذا يليق ، فالمؤمن كلما زاده محبوبه كرما ازداد له تذلا وتمسكا وإليه افتقارا فبه ترتبط النعمة وبه يُجْتَلَب المزيد ويقتضي وليها الشكر عليها وينجز ما وعد عليه من مزيدها وهو قوله : ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] فالشكر رؤية النعمة ، ولا ينفك من رأى [١/٩٦/ب] النعمة من الحيا إذا استحيى خجل وتذلل وتواضع فكان رسول الله ﷺ أعلاهم درجة في الرؤية من (٢) الله تبارك وتعالى والمعرفة وانقدهم (٣) بصرا في صنعه لعظيم اليقين فكان يفزع إلى السجود من أثقال النعمة والمنة " وكان شأنه إذا فرح غرض بصره " .

٣٥٨. حدثنا بذلك سفيان بن وكيع قال : حدثنا جميع بن عمر العجلي عن رجل من ولد هند ابن أبي هالة يكنى أبا عبد الله عن الحسن بن علي عن هند بن أبي هالة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ .
قال أبو عبد الله (٤) :

فغض البصر من الحياء عندنا وهكذا عادة الآدمي إذا استحي غرض بصره ، لأن الحياء في العينين من أجل أن الحياء من شأن الروح وبصره متصل ببصر الروح . وأيضا خلة أخرى وذلك أن الفرح في القلب يؤدي إلى العين فإذا انتهى الفرح إلى العين ولم تغضها انتشر الفرح وقوي ، فلم يكن ﷺ يحب أن ينتشر فرحه في دار

(١) سقط من (د) .

(٢) في (د) " عن " .

(٣) هكذا استظهرت قراءتها .

(٤) سقط من (د) .

الأحزان حتى يكون ذلك كله في دار الله ، فسجود الشكر معلوم رسمه في أفعال الرسول ﷺ متواترة عنه^(١) قد فعله غير مرة ومن بعده أصحابه .

٣٥٩. حدثنا يعقوب بن شيبه قال : حدثنا إسحاق بن سليمان الرازي قال : حدثنا موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة عن موسى بن وردان عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما قال : جئت أزور عائشة رضي الله عنها فكان رسول الله ﷺ يوحى إليه ثم سرى عنه فقال : " يا عائشة ناوليني ردائي ، فناولته ثم أتى المسجد فإذا مذكر يذكر فجلس حتى قضى المذكر تذكرته افتتح : ﴿ حَمْدٌ * تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ [فصلت : ٢] فسجد فطالت سجده ثم تسامع به . أظنه قال : من كان على ميلين . وملئ عليه المسجد وأرسلت عائشة رضي الله عنها في حاجتها أن احضروا رسول الله ﷺ ، ولقد رأيت منه أمراً ما رأيته منه منذ كنت معه فرفع رأسه فقال : سجدت هذه السجدة شكرًا للربي ، فيما أبلاني في أمتي فقال له - أحسبه أبو بكر رضي الله عنه - وماذا أبلاك في أمتك؟ قال : أعطاني سبعين ألفاً من أمتي يدخلون الجنة ، قال : يا رسول الله إن أمتك كثير طيب فازدد يا رسول الله ، قال : قد فعلت فأعطاني [١/٩٧/أ] مع كل واحد من السبعين ألف سبعين ألفاً ، قال : يا رسول الله ازدد لأمتك ، فقال بيده ثم مال^(٢) بهما إلى صدره أو إلى بعض جسده ، فقال عمر رضي الله عنه أو غيره أوعيت يا رسول الله أو كلمة نحوها " .

٣٦٠. حدثنا بشر بن آدم ابن ابنت أزهر السمان قال : حدثنا عبد الله بن بكر بن وهب السهمي قال : حدثنا هشام بن حسان عن القاسم بن مهران عن موسى بن وردان عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله أعطاني سبعين ألفاً من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب ، فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله فهل استزدته ، قال : قد استزدته فأعطاني مع كل واحد من السبعين ألف سبعين ألفاً فقال عمر رضي الله عنه : فهل استزدته يا رسول الله ، قال : استزدته فأعطاني هكذا

(١) في (ص) " منه " .

(٢) في (ص) " قال " .

وفتح أبو وهب يديه ، قال أبو وهب : قال هشام : هذا من الله لا يدري ما عدده " .
وهذا الحديث أتم وأشيع ، والأول لم يذكر فيه أنهم يدخلون الجنة بغير حساب ،
وحديث عبد الرحمن بن أبي بكر أشبه بما ذكرنا ، لأنه قد جاء في الروايات أنه
يدخل الجنة من هذه الأمة سبعون ألفاً بغير حساب .

٣٦١. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر قال : حدثنا الربيع بن يحيى عن المسعودي ^(١) عن
بكير بن الأخنس عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله
ﷺ : " أعطيت سبعين ألفاً من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب ، قلوبهم على قلب رجل
واحد ، واستزددت فزادني مع كل واحد سبعين ألفاً " .

٣٦٢. حدثنا محمد بن موسى الحرشي قال : حدثنا سعد بن عاصم قال : حدثنا نافع أن أم
قيس حدثته أن رسول الله ﷺ خرج آخذاً بيدها في سكة من سكك المدينة حتى انتهى
إلى بقيع الغرقد ، فقال : " منها يبعث سبعون ألفاً يوم القيامة في صورة القمر ليلة البدر
يدخلون الجنة بغير حساب ، فقام رجل فقال : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم ،
قال : أنت منهم ، فقام آخر فقال : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال :
سبقك بها عكاشة " .

فهذا العدد من مقبرة واحدة فكيف سائر مقابر أمته ، وإنما قال رسول الله [٩٧ / ١]
ب [ﷺ] : أنت منهم كأنه رأى فيه أنه منهم ، والآخر لم يره بموضع ذلك فقال
سبقك بها عكاشة ، فقال للأول وهو عكاشة : أنت منهم إيجاباً وقسماً .

وأم قيس هي : بنت محصن ، وهي أخت عكاشة بن محصن الأسدي ، فهذا عطاء
ربنا وكرامته لهذه الأمة أن أيدهم باليقين حتى عاملوا الله على الصدق والوفاء بفضل
يقينهم فصاروا سادات الأمم ، وكذلك قال : " أنتم توفون سبعين [أمة] ^(٢) أنتم
خيرها وأكرمها على الله " فباليقين وقوا ، وصدقوه فيما قبلوا منه فسقط الحساب
عنهم ثم مع كل واحد منهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بشفاعته ، ثم مع كل واحد من
الذين شفَعوا فيهم يدخل بشفاعته سبعون ألفاً فاعتبر . لأن كيف أولئك السبعون

(١) في (ص) " المسعود " ، وفي (د) " الربيع بن يحيى المسعودي " والمثبت الصواب .

(٢) سقط " أمة " من (ص) .

الألف الأولون أولئك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، وهم السابقون المقربون يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً ممن احتسب للحساب في الموقف ممن وجبت له الجنة ، ثم يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً ممن وجب عليه الوقوف وطول الموقف . فسجدة الشكر مما فعلها الصحابة والتابعون .

٣٦٣. حدثنا محمد بن موسى الحرشي قال : حدثنا سليمان^(١) بن رجاء قال : حدثنا شعثا قالت : رأيت عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه فقال : " إن رسول الله ﷺ لما أتى برأس أبي جهل صلى ركعتين ، وصلى بهم يوم الفتح ركعتين " .
وسجد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ثلاث سجعات تباعاً حيث روى له أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ الحديث الذي قال : يجاء باليهودي والنصراني يوم القيامة فيقال^(٢) هذا فداؤك يا مسلم من النار .



(١) في (د) " سلمة " .

(٢) في (ص) " فقال " .

الأصل الثاني والستون

٣٦٤. حدثنا زريق بن السخت العدوي قال : حدثنا جعفر بن عون قال : أخبرنا عمر بن راشد اليمامي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا بعثتم إلي رسولا فاجعلوه حسن الوجه حسن الاسم " . قال أبو عبد الله^(٢) :

فهذا من طريق التفاؤل وذلك أن أهل اليقظة والانتباه يرون الأشياء كلها من الله ، فإذا ورد وارد حسن الوجه حسن الاسم [٩٨/١ أ] تفاعل به ، وهو حسن الظن بالله وكان رسول الله ﷺ يتفاعل ولا يتطير ، لأن التفاؤل هو حسن الظن بالله ، والفأل هو شيء يخص به قوم ، وليس يكون لكل أحد كالفراسة والإلهام إنما يكون لقوم خاص ، وكالحكمة إنما تكون لطائفة من الناس فكذلك الفأل . كما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الفأل مرسل فمن أعطي حظا من الفأل انتفع بالفأل " .

كمن أعطي الفراسة فله منها حظ ، ومن لم يعط لم يكن له منها حظ ، والفأل قريب من الأذكار ، والحظ نحوه .

وقد كان نبي من الأنبياء يخط ، فهذا الخط أذكاره وهو قريب من الفأل . وقد شرحته في بابه . والخط علم عظيم خص به أهله من قد لاحظ ذلك يوم المقادير .

٣٦٥. حدثنا أبو عمار الخزاعي قال : حدثنا أوس بن عبد الله بن بريدة قال : حدثني أخى سهل بن عبد الله أن أباه حدثه عن أبيه بريدة^(٣) رضي الله عنه : أن نبي الله ﷺ كان لا يتطير ولكن يتفاعل فكانت قريش جعلت مائة من الإبل فيمن يأخذ نبي الله ﷺ فيرده عليهم حيث توجه إلى المدينة فركب بريدة في سبعين راكبا من أهل بيته من بني سهم فلتقاء نبي الله ﷺ فقال له نبي الله ﷺ : من أنت؟ قال : أنا بريدة فالتفت إلى أبي بكر

(١) في (ص) " أبي سلمة " .

(٢) سقط من (د) .

(٣) في (ص) " أبي بريدة " .

رضي الله عنه وقال : يا أبا بكر رضي الله عنه برد أمرنا واصلح فقال : وممن؟ قال : من أسلم ، فقال لأبي بكر رضي الله عنه سلمنا ، قال : ثم ممن؟ قال : من بني سهم ، قال : خرج سهمك فأسلم بريدة وأسلم الناس معه جميعًا ، فلما أن أصبح قال بريدة لنبي الله ﷺ : لا تدخل المدينة إلا ومعك لواء فحل عمامته ثم شدها في رمح ، ثم مشى بين يديه ، فقال يا نبي الله تنزل علي ، فقال : إن ناقتي هذه مأمورة فسارت حتى وقفت على باب أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه فبركت ، فقال بريدة : الحمد لله الذي أسلمت بنو سهم طائعين غير مكرهين " .

وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء " .

فإذا أحسن ظنه به [٩٨/١/ب] وفاء له بما أمل وظن ، والتطير سوء الظن بالله وهروب من قضائه والعقوبة إليه سريعة ، والمقت له كائن ، ألا ترى إلى العصابة التي فرت من الطاعون كيف أماتهم .

فروي في الحديث أنه قال : " مقتهم فأماتهم " وذكر في تنزيله فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ﴾ [البقرة : ٢٤٣] فالهرب من الطاعون تطير وهرب من قضاء الله وسوء ظن به .

٣٦٦. حدثنا نصر بن علي قال : حدثنا فضيل بن سليمان عن فائد مولى عبيد الله بن علي عن ^(١) عبيد الله بن علي عن أبي رافع رضي الله عنه قال : أتيت رسول الله ﷺ ومعني مكتل فيه شاة مشوية ، فقال لي : يا أبا رافع ضع ما معك ، ثم قال : ناولني الذراع فناولته فأكلها ، ثم قال : ناولني الذراع فناولته فأكلها ، ثم قال : ناولني الذراع فقلت : وهل للشاة أكثر من ذراعين؟ فقال رسول الله ﷺ : لو سكت لوجدتها " .



(١) في (ص) " بن " .

الأصل الثالث والستون

٣٦٧. حدثنا علي بن حجر وأبو بشر محمود بن المهدي وصالح بن عبد الله قالوا : حدثنا بشر بن ميمون البروقاني أبو صيفي قال : سمعت مجاهدًا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ما من صدقة بأفضل من صدقة يصدقها على مملوك عند ملك سوء .

قال صالح بن عبد الله : أبو صيفي الواسطي أظنه كان أصله برقانيا .
قال أبو عبد الله (١) :

فالمملوك عند ملك سوء مضطر ، والصدقة على المضطر أضعاف مضاعفة لأنهم ثلاثة أصناف : فقير مستغني عن الصدقة في ذلك الوقت ، وفقير محتاج ، [وفقير] (٢) مضطر فالصدقة على المستغني عنه وهو في حد الفقر صدقة ، والصدقة على المحتاج مضاعفة ، والصدقة على المضطر أضعاف مضاعفة ، فالمملوك عند ملك سوء انتظمت حالته هذه الثلاث : هو فقير ، وهو محتاج ، وهو مضطر ، فلذلك صارت أفضل الصدقات .



(١) سقط من (د) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

الأصل الرابع والستون

٣٦٨. حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا ابن لهيعة عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه . ومالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج [٩٩/١] عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه كما تنتاج الإبل من بهيمة جمعاء هل يحس من جدعاء ، قالوا : يا رسول الله أفرأيت من يموت صغيراً؟ قال الله أعلم بما كانوا عاملين .

٣٦٩. حدثنا عبد الجبار قال : حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله (١) :

قوله : " كل مولود يولد على الفطرة " أي : على الإسلام ، وذلك أن الله تبارك اسمه أخذ من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم فأسلموا له طوعاً وكرهاً وألقوا بأيديهم اعترافاً بربوبيته فمنهم مسلم ومنهم مستسلم وفي الجملة كلهم أقرؤا له بالربوبية وحده ، وبالسَّمع والطاعة فأخذ عليهم الميثاق ثم ردهم إلى الأصلاب فلما خرجوا من الأرحام إلى الدنيا مولودين إنما خرجوا على تلك الفطرة فمن ولده يهودي أو نصراني أو مجوسي فالولد في الحكم لأبيه لأنه من مائه ، وإنما صير الحكم لأبيه لا لأمه لأن العظام والعصب والعروق من الأب ، واللحم والدم والجلد والشعر من الأم ، فأصل الجسد هو الأب ألا تري أن اللحم والدم والجلد والشعر يذهب ويحيى في الجسد باق والعظام والعصب والعروق إذا ذهب ذهب الجسد فالأصل للأب والأم كسوة ، قال الله تبارك اسمه وتعالى : ﴿ فَكَسَوْنَا الْوُطْنَءَ لَحْمًا ﴾ [المؤمنون : ١٤] فالعظام من الأب ، والكسوة من الأم فلذلك نسب إلى أبيه وصير حكمه حكم الأب والعصوبة له في الميراث الولاية وسائر الأحكام ، فإذا ولد المولود وأبوه يهودي أو نصراني فهو لاحق بأبيه لأن أصل جسده الذي بني سائر جسده من مائه فيحكم له في الظاهر من الأحكام بحكم أبيه فهذا قول رسول الله ﷺ :

" فأبواه يهودانه وينصرانه " أي : صار يهوديًا ونصرانيًا في الظاهر من الحكم بيهودية أبيه ونصرانيته حتى يدرك ، فإذا أدرك ثبت على دين أبيه فهو معه وإن أسلم فقد فارقه ثم صار إلى شأن الآخرة .

" فقيل : يا رسول الله ، فكيف من يموت صغيراً؟ " أي : لم يدرك الحلم حتي يكون إسلامه [١/٩٩/ب] إسلامًا .

" قال : الله أعلم بما كانوا عاملين " علمًا فجري القلم ، معناه أن الله تبارك اسمه أبرز من غيبه علمًا فجري القلم [في اللوح] ^(١) بذلك العلم من الشقاء والسعادة فردهم إلى علم الله الذي خلقهم شقيًا وسعيدًا ، فقد علم الله أن لو عاشوا حتي يدركوا ما كان ظهر على ألسنتهم من كلمة الشقاء والسعادة اعترافًا بلا إله إلا الله أو جحودًا به وانقيادًا له قابلين لأمره أو عنادًا عنه معرضين عن أمره فإذا مات أحدهم صغيرًا قبل أن يظهر هذا فالله أعلم ما كان يكون ، ومن أي الصنفين هو .

أما قوله : " كما تنتاج الإبل هل تحس من جدعاء " فإنه يقول : إن الأنعام إذا تنتجت فمولودهن صحيح سوي فعمد المشركون فجدعوا آذانها ، " وذلك أن العرب في الجاهلية ابتدعوا بدعًا وزين لهم الشيطان ذلك فكانوا إذا ولدت بهيمة أحدهم شقوا آذانها فيقولون هذه بحيرة ، ويجدع آذانها صرمًا ، فأنزل الله : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بُيُوتِهِمْ سَاءَةً وَلَا سَاءَ بَيْتٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ [المائدة : ١٠٣] .

٣٧٠. حدثنا علقمة بن عمرو التميمي قال : حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي اسحاق عن أبي الأحوص عن أبيه عوف بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ .

٣٧١. وحدثنا عبد الجبار قال : حدثنا سفيان قال : حدثني أبو الزعراء عمرو بن عمرو سمعه من عمه أبي الأحوص عن أبيه وهو عوف بن مالك الجشمي قال : " أتيت رسول الله ﷺ فصعد في البصر وصوبه ، وقال : أرب إبل أنت أم رب غنم؟ قلت : من كل المال قد آتاني الله فأكثر وأطيب ، قال : أفلست تنتجها وافية أعينها وآذانها؟ قلت : بلى قال :

(١) ما بين المعقوفين زيادة من (د) .

فتجدع آذانها فتقول : صرماء ، وتشق من هذه فتقول : بحيرة فساعد الله أشد ، وموساه أحد لو شاء الله أن يأتيك بها صرماء فعل " .

فقول رسول الله ﷺ حيث قال : " فأبواه يهودانه وينصرانه كما تنائج الإبل فهل تحس من جدعاء " أي : أن الله خلقه سوياً وافرأ وافياً فأنتم جدعتموه ، وكذلك خلق الله هذا المولود على الفطرة التي فطرهم حيث استخرجهم من صلب آدم عليه السلام معترفين له بالربوبية فأنتم هودتموه ونصرتموه ومنه قول الله تعالى : ﴿ صَبَّغَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صَبَّغَهُ ﴾ [البقرة : ١٣٨] [١/١٠٠/أ] فكانت النصرارى إذا ولد لهم مولود صبغته في ماء لهم يقولون نظهره بذلك ، فقال الله : ﴿ صَبَّغَهُ اللَّهُ ﴾ أي : فطرة الله التي فطرهم عليها أحسن من صبغتهم ، فإنما صار المولود للأب في الحكم حتى يدرك ، فإذا أدرك [فإن أسلم]^(١) صار حكمه حكم المسلمين وإن تهود أو تنصر حكم له بذلك .

٣٧٢. حدثنا أبو طالب الهروى قال : حدثنا يوسف بن عطية عن قتادة قال : حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " كل مولود يولد من ولد - كافر أو مسلم - فإنما يولدون على الفطرة . على الاسلام كلهم ، ولكن الشياطين أنتهم فاجتالهم عن دينهم فهو دينهم ونصرتهم ومجستهم ، وأمرتهم أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً .

وقال الله وقوله الحق : " خلقت عبادي حنفاء وأمرتهم أن لا يشركوا بي شيئاً " .
٣٧٣. حدثنا الجارود قال : حدثنا عبدة عن سعيد عن قتادة عن مطرف بن عبد الله أو غيره عن عياض بن حمار رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال في خطبته : " إن الله أمرني أن أعلمكم ، وقال : إني خلقت عبادي حنفاء فأنتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم " .
قال أبو عبد الله^(٢) :

فهذا بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا وتأكدت حجة الله عليهم وعملت أهواؤهم

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ص) .

(٢) سقط من (د) .

فيهم ، اتهم الشياطين ودعتهم إلى اليهودية والنصرانية ، لأن الشياطين وجدت قلوباً خالية إنما هي بضعة من لحم والنفس والروح يعقلان أمر الحياة والمضار والمنافع والآيات ظاهرة من خلق السموات والأرض والشمس والقمر والبحر واختلاف الليل والنهار فهذه حجج الله على عبده فذهبت بأهوائهم يميناً وشمالاً ، وأما المؤمنون فهم أهل منة الله من الله عليهم فجعل لهم نوراً فقال : ﴿ أَوْ مِنْ كَانَ مِثّاً فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشَى يَوْمَهُ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ [الأنعام : ١٢٢] ﴿ وَمَنْ لَّ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ [النور : ٤٠] وأهل منته كانت قلوبهم بضعة لحم فأحياها الله بنوره وأهل عداوته حرموا ذلك فخابوا والحجة عليهم قائمة بما أعطوا من المعرفة بأمور الدنيا ، قال الله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ [الشمس : ٩-١٠] وإنما زكاه بنور المعرفة [١/١٠٠/ب] وإنما دساها قلب الكافر .

وقوله : " دسي ، ودس ، ودسس " كله بمعنى واحد وهو أن يدس باب قلبه كما تدس باب الكوة حتى لا يقع في البيت ضوء فهو بيت مظلم قد مال به هوى نفسه .
وأما أطفال المسلمين فقد جاءت فيه أخبار عن رسول الله ﷺ

٣٧٤. حدثنا قتبية بن سعيد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتسمه النار إلا تحلة القسم " .

٣٧٥. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحماني قال : حدثنا خالد بن عبد الله عن يحيى الجائر عن عبيد الله بن مسلم عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثة أولاد لم يبلغوا الحنث إلا أدخل الله والديهم الجنة بفضل رحمته إياهم ، والذي نفسي بيده إن السقط ليجر أمه إلى الجنة بسرره إذا احتسب .

٣٧٦. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحماني قال : حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عثمان ابن خثيم عن عمر^(١) بن عامر قال : سمعت أم سليم رضي الله عنها تقول : قال لي رسول الله ﷺ فذكر مثله ولم يذكر السقط .

(١) في (ص) " عمرو " .

٣٧٧. حدثنا نصر بن علي الحداني وابن الخطاب الحرشي قال^(١) : حدثنا عبد ربه بن بارق الحنفي سمع جده سماك^(٢) بن الوليد الحنفي يحدث أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول : أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : " يا عائشة من مات له فرطان من أمتي أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم ، قالت : يا رسول الله فمن كان له فرط واحد؟ قال : ومن كان له فرط واحد يا موفقة ، قالت : فمن لم يكن له فرط؟ قال : فأنا فرط أمتي لم يصابوا بمثلي " .

فإذا كان الوالدان إنما يدخلهما الله الجنة بفضل رحمته للولد فكيف يكون رحمته للولد^(٣) .

٣٧٨. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم عن أبي عقيل الحذاء قال : حدثني بهية مولاة أبي بكر رضي الله عنه قالت : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : سألت رسول الله ﷺ عن [١/١٠١/أ] أولاد المسلمين أين هم يوم القيامة؟ قال : في الجنة يا عائشة ، وسألته عن أولاد المشركين؟ فقال : في النار يا عائشة ، قلت : لم يدركوا الأعمال يا رسول الله ولم تجر عليهم الأقلام؟ فقال رسول الله ﷺ : ربك أعلم بما كانوا عاملين .

٣٧٩. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحمانى قال : حدثنا مندل بن علي عن الحسن بن الحكم عن أسماء بنت عابس عن أبيها عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن السقط ليرغم ربه إذا أدخل أبويه النار فيقال له : أيها السقط المراغم ربه قد أدخل أبويك الجنة فيقول : لا ، حتى يجرهما بسرره " .

٣٨٠. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحكم بن المبارك قال : حدثنا محمد بن حرب قال : حدثنا محمد بن زياد قال : حدثنا عبد الله بن قيس اللخمي قال : سألت عائشة^(٤) رضي الله عنها عن أطفال المسلمين وأطفال المشركين ، فقالت : سألت رسول الله ﷺ عن أطفال المؤمنين فقال : مع آبائهم قلت : بلا عمل ، قال : الله أعلم بما كانوا

(١) كذا بالأصل ، والجادة " قالا " .

(٢) في (ص) " ابن سماك " .

(٣) في (ص) " يولد " .

(٤) في (د) " فاطمة " والمثبت من (ص) ، (ط) .

عاملين ، قلت : فأطفال المشركين؟ قال : مع آبائهم قلت : بلا عمل قال : الله أعلم بما كانوا عاملين " .

فالأخبار عن رسول الله ﷺ في أطفال المسلمين متواترة أنهم في الجنة وقد قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ لَنُفِخَنَّ فِيهِمْ دُفُوفًا ﴾ [الطور : ٢١] فهم لاحق بهم . وقال : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ ﴾ [المدثر : ٣٨-٣٩] فروي عن علي رضي الله عنه قال : هم أطفال المسلمين لم يكتسبوا فيرتهنوا بكسبهم ، ثم قال : ﴿ فِي جَنَّتِي يَسْلَوْنَ ﴾ [المدثر : ٤٠-٤١] .

ثم روي عن رسول الله ﷺ أنه يؤتي بثلاثة أصناف فييتلون هناك^(١)

٣٨١. حدثنا بذلك إبراهيم بن عبد الحميد التمار الحلواني قال : حدثنا محمد بن المبارك الصوري قال : حدثنا عمرو بن واقد عن يونس بن حليس عن أبي إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يؤتى يوم القيامة بالمسوخ عقلاً ، وبالهالك في الفترة ، وبالهالك صغيراً ، فيقول المسوخ عقلاً : يا رب لو آتيتني عقلاً ما كان من آتيته بأسعد بعهدك مني ، ويقول الهالك في الفترة : يا رب لو آتاني منك عهد ما كان من آتاه منك عهد بأسعد بعهدك مني ، ويقول الهالك صغيراً [١/١٠١ ب] يا رب لو آتيتني عمراً ما كان من آتيته عمراً بأسعد بعمره مني ، فيقول الرب تبارك وتعالى : فإني أمركم بأمر أفتطيعونني فيقولون نعم وعزتك فيقول لهم : اذهبوا فادخلوا جهنم ولودخلوها ما ضررتهم شيئاً فيخرج عليهم قوابض من نار يظنون أنها قد أهلكت ما خلق الله من شيء فيرجعون سرعاً ويقولون : يا ربنا خرجنا وعزتك نريد دخولها فخرجت علينا قوابض من نار فظننا أنها^(٢) قد أهلكت ما خلق الله من شيء ، ثم يأمرهم ثانية فيرجعون فيقولون كذلك ، فيقول الرب تبارك وتعالى : خلقتكم من علمي وإلى علمي تصيرون ضميمهم ، فتأخذهم النار " .

٣٨٢. حدثنا محمد بن الحسن قال : أخبرنا علي بن إسحاق قال : حدثنا عبد الله قال : أخبرنا ابن لهيعة قال : حدثني زيد بن عبد الله بن الهادي عن محمد بن كعب القرظي

(١) في (ص) " هنا " .

(٢) بالأصل " أن " والمثبت الصواب .

عن عبد الله بن شداد رضي الله عنه : " أن رسول الله ﷺ أتاه رجل فسأله عن ذراري المشركين الذين هلكوا صغارًا فوضع رأسه ثم قال : أين السائل فقال : ها أنا ذا يا رسول الله فقال : إن الله تبارك وتعالى إذا قضى بين أهل الجنة والنار لم يبق غيرهم عجبوا فقالوا : اللهم ربنا لم يأتنا رسولك ولم نعمل شيئًا فأرسل إليهم ملكًا والله أعلم بما كانوا عاملين فقال : إني رسول ربكم إليكم فانطلقوا فاتبعوه حتى أتوا النار فقال لهم : إن الله يأمركم أن تقتحموا فيها فاقتمحت طائفة منهم ثم أخرجوا من حيث لا يشعر أصحابهم فجعلوا من السابقين المقربين ، ثم جاءهم الرسول فقال : إن الله تعالى يأمركم أن تقتحموا في النار فاقتمحت طائفة أخرى ثم أخرجوا من حيث لا يشعرون فجعلوا من أصحاب اليمين ، ثم جاء الرسول فقال : إن الله يأمركم أن تقتحموا في النار فقالوا : لا طاقة لنا بعذابك فأمر بهم فجمعت نواصيهم وأقدمهم ثم القوا في النار .
قال أبو عبد الله (١) :

فالولد عضون من الرجل فإذا قدمه من قبل أن يبلغ الحنث فيؤخذ بذنبه فيشتغل عن أبو به فهو غير مستول عن ذنب كان بمحل راحة وعنت من إसार الذنوب وقد جعل من تدبيره في حكم الحكام ها هنا أن إذا أعتق السيد من مملوكه بعض أجزائه عتق كله ، كقوله لعبده : بعض جسدك حر أو قال : جزء من [١/١٠٢] أجزائك حر فقد شاعت هذه الحرية في جميعه ، فهذا الطفل قدم على ربه وهو على غير مطلوب به بذنب فصار حرًا من رق الذنوب وهو جزء من أجزاء الوالدين .

وقوله : " لم يبلغوا الحنث " فإن الحنث هو العهد الذي كان أخذه عليهم يوم الميثاق حيث استخرجهم من صلب آدم فبايعوه على العبودة وقرره بأنهم ربههم وبالسمع والطاعة ، فلما خرجوا من الأصلاب والأرحام تجاوز عنهم أيام طفولتهم حتى إذا أدركوا مدرك الرجال تركوا الطاعة له وحنثوا في ذلك العهد والميثاق كما يحنث الرجل في يمين يحلف به ، فالحنث ترك الوفاء فسمي عصيانه حنثًا .

واشترط رسول الله ﷺ في شأن الأولاد فقال : " لم يبلغوا الحنث " أي : لم يبلغوا أن حنثوا في الميثاق والعهد فكان من رحمة الله عليهم أن أنقذوا أبو بهم من النار

بفضل رحمته إياهم .

وقوله : " إلا تحلة القسم " فإنه أقسم فقال : لا تمسه النار إلا بقدر ما يبر قسمه بوروده النار ويجعلها عليهم بردًا وسلامًا فلا تضره ويحل قسم ربنا .
وأما أطفال المشركين فإنه يخبر في هذه الروايات أنه ردهم إلى علمه فيهم كيف كانوا يكذبون أن لو أدركوا فهذا وجه الأمر ثم كانت من الله مشيئته أبرزها من علمه أن قيض لهم رسوله شفيعًا فيما جاءت به الروايات فكان هذا بعد ما سبق من رسول الله ﷺ القول فيهم بما قال ، [ثم جاء رسول الله ﷺ وشفاعته .

٣٨٣. حدثنا الفضل بن محمد ^(١) قال : حدثنا المسيب بن واضح قال : حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن برد بن سنان عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ : " إني سألت ربي أولاد المشركين فأعطانيهم خدماً لأهل الجنة " .
لأنهم لم يدركهم ما أدرك آبائهم من الشرك ولأنهم في الميثاق الأول .

٣٨٤. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا قبيصة عن سفيان عن الربيع بن صبيح عن يزيد ^(٢) ابن أبان عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " سألت رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين ؟ فقال : هم خدام أهل الجنة " .

فهؤلاء لم يستوجبوا الجنة بقول ولا عمل فصاروا إلى الآخرة [١٠٢ / ب] وليس بأيديهم مفتاح الجنة . وهو قول لا إله إلا الله . ولم يدركوا العمل فيستوجبوا الجنة لأنها ثواب الأعمال ، وقد كانوا في الميثاق فجاز أن يدخلوا الجنة لأنهم لم يشركوا فأعطوا خدمة الجنة بشفاعته الرسول ﷺ ، وإنما الجنة مفتاحها الكلمة العليا ، ونعيمها ثواب الأعمال فليس بيد أولاد المشركين مفتاحها ولا قدموا على الله بعمل الموحدين فيشفع الرسول ﷺ فيهم حتى يدخلوها ، وإنما استحالة دخول الجنة لمن أشرك بعد خروجهم من الأرحام إلى الدنيا وأدرك مدرك الرجال .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) في (ص) " زيد " .

الأصل الخامس والستون

٣٨٥. حدثنا رزق الله بن موسى البلخي البصري قال : حدثنا معن بن عيسى ^(١) القزاز قال : حدثنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه ^(٢) بحقه فلنعم المعونة هو ^(٣) .

قال أبو عبد الله :

فالأخذ على ثلاثة أوجه عندنا : فالظالم يأخذه تمتعاً ، والمقتصد يأخذه تزوداً ، والمقرب يأخذه تبلغاً ، فالظالم لم يأخذه بحقه لأن الدنيا خلقت متعة للأعداء وهم الكفار يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم فهذا قد ظلم نفسه حيث أخذها أخذ الأعداء قال الله تبارك اسمه : ﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيُلْهِمِ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ [الحجر : ٣] لأن المؤمن قد علم أنه عابر سبيل ولم يخلق للبقاء في هذه الدنيا فهو مسافر يقطع الدنيا بعمره إلى الله ، والليل والنهار يركضان به إليه فكان قد آمن بالله واليوم الآخر فمن صدق إيمانه أن يرفع باله عن الدنيا ويأس من الخلود فيها ، ويأخذ منها ما يأخذ المتزود لما بين يديه من السفر الطويل يوم مبعثه من ملحه إلى عرصة الحساب ، وأخذ التزود أن يكون له إرادة فيما يأخذ منها أن يأخذها لقوام دينه ويقدم فضله ما في يديه ليكون ذلك زاداً له في المحشر فهذا الظالم غفل عن هذا فتمتع وطرب بها ولها عن الآخرة حتى أشر وبطر فخسر الدنيا والآخرة ، والمقتصد انتبه أنه لم يعط من الدنيا شيئاً إلا حوسب [١/١٠٣/أ] [غداً وقضيبي] ^(٤) شكره وطولب به من أين جثت به وأين وضعته فتغنصت عليه اللذة وتكدرت ^(٥) عليه النعمة وضاق بتناوله ذرعاً وتناوله على خوف ووجل وحملته الضرورة على أخذه فما أخذ

(١) في (ص) " يوسف " .

(٢) في (ص) " أخذ " .

(٣) تكرر هذا الحديث في الأصل ، الرابع والسبعون .

(٤) ما بين المعقوفين غير واضح في (ص) .

(٥) " تلذذت " غير واضحة في (ص) ، .

منه أخذه على حاجة لقوام دينه وما فضل في يده قدم منه ليوم فقره ، فهذا أخذ تزود فقد أخذ بحقه فلنعمت المعونة وهو كما قاله رسول الله ﷺ ، والأول : أخذه أخذ الأعداء ظالمًا لنفسه أخذًا وبيلًا وخيما فلبثت المؤنة فيه عليه فالأول معونة وهذه مؤنة ، والثالث أخذه تلبغًا لأنه خلق محتاجًا مضطرًا لا ينك في دنياه أيام حياته من حاجة به إليه أما في نفسه ، وأما في المتصلين به من عيال وقرابة وجيرة وإخوان من أجل حر أو برد أو جوع أو عرى أو نوائب من سقم أو غيره ، وتدبير رب العالمين في هذا المال أنه وضعه في هذا الدار وأنه يصلح به هذه المصالح فما تناول منه تناوله على التبليغ إلى الله لينفذ عمره ويبلغ إلى ربه دافعًا هذه النوائب التي تنوبه في هذه الدنيا عن نفسه ، وعن هؤلاء بهذا المال الذي هكذا دبره رب العالمين .

وكان أبو بكر رضي الله عنه بعد رسول الله ﷺ يعطي المال بغير عدد ولا تقدير يحثي حثوا ، ويعطي قبضات ، فراوده عمر رضي الله عنه على أن يقدر ويفضل المهاجرين لفضلهم ومن له قدمة في الإسلام فيرد له ذلك بالمال فأبى عليه وقال : إن هذا المال بلاغ وخير البلاغ أوسع وأجورهم على الله عز وجل .

٣٨٦. حدثنا بذلك محمد على الشقيق قال : أخبرنا أبي قال : حدثنا عبد الله بن جعفر عن

إسماعيل بن محمد عن أبي بكر رضي الله عنه .

قال : فلما ولي عمر رضي الله عنه عمل بالذي كان يري ففضل أصحاب بدر وجعل بين الناس فضائل .

ففعل أبي بكر رضي الله عنه فعل الصديقين ، المال عنده بلاغ فكل ما تناول شيئًا منه فقدمه في نوع من أنواع البر لم يجعله عدة ليوم فقره ، كما فعل هذا المقتصد لأن عدة الصديقين والمقربين خالقهم وأعينهم مادة إلى رحمته ، والمقتصدون ومن دونهم عدتهم خالقهم عدة الإيمان ، فإذا صاروا إلى الحقائق صيروا أعمالهم [١/ ١٠٣ ب] عدة .



الأصل السادس والستون

٣٨٧. حدثنا أبو الحجاج النصر بن طاهر البصري قال : حدثنا زنفل أبو عبد الله العرفي كان ينزل عرفات قال : أخبرنا ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها عن أبي بكر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أمرًا قال : " اللهم خّر لي واختر لي " .
قال أبو عبد الله (١) :

فالخيرات كلها من خيرته والصفوة من الخيرات مختارة خار لعباده الأعمال والأفعال واختار لنفسه من الذي خار لهم ، فذلك محبوبه ومصطفاه وإنما هو خير وشر منقسم في الأعمال كلها فسأله أن يخير له أي : يرزقه الخير ، وإذا رزقه الخير وقاه الشر ، ثم سأله أن يختار له من الخير محبوبه ، وله دعوة أخرى في حديث آخر كان يقول : " اللهم إني أسألك التوفيق لمحباك من الأعمال " وهذا باب غامض يخفي على الصادقين ، وإنما ينكشف للصادقين لأن الصادق إنما يفتش عن الأعمال كي لا يدخل العدو والنفس والهوي في ذلك شيئًا ينجسه فيه فيروجه عليه بخدعه فهو يقي الصدق والإخلاص وإليه يلحظ في جميع أموره ، والصادق يلحظ في أعماله إلى الله لأنه قد ركب الصعاب وذلها فاستقام نفسه وقلبه على الصدق وانطرد عنه الهوي وانخسا العدو فهو يفرق من ظله وتمكن الصدق فيه وممرنه وتفرغ قلبه من الإشتغال بالنفس فهو مشغول بالله ولحاظ في أعماله إلى الله فهو الذي يكشف له التوفيق من الله لمحبابه ، فرب عمل هو في الظاهر أعلى وأشرف السنة الكتب والرسائل عليهم السلام والمحبوب عند الله في ذلك الوقت ما هو دونه في الظاهر (٢) ، فالذي يحبه في ذلك الوقت قد خفي على الأنبياء عليهم السلام حتى سأله التوفيق لذلك .

٣٨٨. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا عثمان بن الهيثم عن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : كان من دعاء رسول الله ﷺ : " اللهم أني

(١) سقط من (د) .

(٢) في (د) " الباطن " .

أسألك التوفيق لمحابه من الأعمال ، وصدق التوكل عليك وحسن الظن بك " .
فانظر إلى هذه الخصال الثلاث التي سأل كيف يشبه بعضها بعضًا وكأنها نظام واحد
سأله التوفيق لمحابه [١/١٠٤/أ] ومحابه في الغيب لا تدري فربما كان محابه في
شيء هو في الظاهر دون غيره فإذا استقبل النفس ذلك واحتاج إلى أن يؤثره على
الذي هو في الظاهر أعلى تلك النفس وترددت فسأله صدق التوكل ، والتوكل هو
التفويض إليه في جميع الأمور وأن يتخذ وكيلًا في جميع ذلك فسأله صدق ذلك
التوكل ، وصدقه أنه إذا استقبلك أمر هو عندك هو في ظاهر دون غيره وبين يديك
أمر أعلى من ذلك فوفقك الله في ذلك الوقت إلى هذا الأذن وهو محابه في ذلك
الوقت ومختاره أن لا تتردد نفسك ولا يتركها فيه وتسارع فيه كما تسارع في الذي كان
عنده أعلى فهذا أصدق التوكل قد اتخذ الله وكيلًا في أمره وفوضه إليه فوفقه للادون
فلم يتحرك ولم يتبرم ومر فيه مسرعًا .

قال : " وأسألك حسن الظن بك " فإن النفس إذا مرت في الادون دخلها سوء الظن
من قبلها يقول لعلي فيها مخدول فأقبل على الادون وأعرض عما هو أعلى منه ،
فسأله توفيقًا لمحابه من الأعمال ، ثم سأله صدق التوكل ليجعله إذا وفقه لذلك لا
تتكأ نفسه ولا تتردد ، ثم سأله أن يرزقه حسن الظن به فلا تأخذه الحيرة من ربه ولا
يخاف أن يكون قد خُذِلَ وينحط بهذا الأمر ، فهذه الخصال الثلاث كلها منظومة
محتاجة^(١) إليها في طلق واحد لا يستغني ببعضها عن بعض لمن سأل أن يختار له
محبوبه ويوفقه لمحابه من الأمور .

فجاءت الرواية عن رسول الله ﷺ بهاتين اللفظتين وكلاهما يؤيدان إلى معنى واحد ،
قوله : " اختر لي " وقوله : " وفقني لمحابه " فالاختيار من الخير وهو محابه في
ذلك الوقت .

قال قائل : صف لنا واحدة من هذه الأمور نعتبر بها ما سواها ؟ قال : نعم ، خرج
رسول الله ﷺ معتمرًا يزور بيت الله الحرام لبعد عهده به فصد عن البيت فكان

(١) كذا بالأصليين ولعل الصواب " محتاج " .

محاب الله تعالى في ذلك أن يصالحهم ويعطيهم ما يحبون ويريدون من ذلك فإنهم كانوا يريدون أن لا يدخل مكة في تلك الهيئة فحلق دون قضاء العمرة ، ونحر الهدي ولما يصل إلى البيت ولم يبلغ محلها ، وكان في الظاهر تعظيم البيت والاعتماد والوفاء بالنذر وهو [١/١٠٤/ب] الإحرام وهدي البدن وهي سبعون بدنة أعلى عندهم وأشرف والصلح والرجوع عنهم محاب الله في ذلك الوقت ، فاتسع في هذا الأمر رسول الله ﷺ ولم يضق به ذرعاً ، واتسع أبو بكر رضي الله عنه ، وضاق عمر رضي الله عنه حتى صار إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال : يا أبا بكر أليس هذا رسول الله ﷺ ، أوليس نحن المسلمون؟ فقال : بلى فقال : فعلام نعطي الدنية في ديننا وهم الكفار؟ قال أبو بكر رضي الله عنه : يا عمر الزم غرر رسول الله ﷺ . أي : بركابه . واسمع وأطع فإنني أشهد أنه رسول الله ﷺ قال : وأنا أشهد ، فلم يصبر على ذلك فأتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أليست رسول الله ، أولسنا بالمسلمين ، أوليسوا بالمشركين؟ قال : بلى قال : فعلام نعطي الدنية في ديننا وهم الكفار ، قال : أنا عبد الله ورسوله ، ولن أخالف أمره ولن يضيعني ، قال عمر رضي الله عنه : فما زلت أصوم وأصلي وأتصدق وأعتق من الذي صنعت مخافة الكلام الذي تكلمت به يومئذ ، فصالح رسول الله ﷺ المشركين وكتب الكتاب فيما بينهم على وضع الحرب عشر سنين يأمن فيهن الناس ، وكيف بعضهم عن بعض فأمنوا ولقي بعضهم بعضاً وخالطوهم واستمعوا إلى القرآن وإلى ما جاء به عن الله عز وجل ، والرجل يكلم أخاه وصديقه ورحمه بذلك ، فدخل الناس أفواجا في دين الله مثل ما دخلوا في سنين كثيرة .

فانظر إلى رسول الله ﷺ كيف فوض أمره إلى الله تعالى وأبرز صدق توكله ، وكيف حسن ظنه بالله ، فقال : " إني لن أخالف أمره ولن يضيعني " وكيف تابعه على ذلك أبو بكر رضي الله عنه واتسع فيه ، وكيف ضاق عمر رضي الله عنه به ، ومن بعد عمر رضي الله عنه عامة أصحاب رسول الله ﷺ حتى بلغ من أمرهم أنه أمر مناديه فنادى بأن يحلقوا رؤوسهم فلم يحلقوا حتى دخل رسول الله ﷺ الخيمة فقال : يا أم سلمة ألا ترين أن الناس لا يحلقون فقالت : يا نبي الله بأبي وأمي أنت احلق أنت فلو رأوك قد حلقت لقد فعلوه ، فحلق رسول الله ﷺ فأخذ الناس يحلقون ،

ومنهم من قصر فقال : " اللهم اغفر للمحلقين ، قالوا : والمقصرين يا رسول الله قال : اللهم اغفر للمحلقين ، قالوا : [١ / ١٠٥ / أ] والمقصرين يا رسول الله قال : اللهم اغفر للمحلقين ^(١) ، قالوا : والمقصرين يا رسول الله قال : والمقصرين قالوا : ظهرت بالترحم والمغفرة للمحلقين ؟ قال : لأنهم لم يشكوا .

فليس هذا شكاً في أصل الفعل إنما الشك هنا ^(٢) ضيق الصدر بذلك الفعل احتاجوا إلى أن يحلقوا وهم في إحرام ولم يحلوا بعد لأن السبيل كان عندهم في الجاهلية وراثته أن لا يحل أحد من إحرامه دون الطواف بالبيت ، فلما أمرهم بالحلق استعظموا ذلك وضاعت صدورهم ثم اتبعوه وقصروا كأنهم على كراهة شديدة ، وهذا من خلق النفس وكزازتها فحرموا الدعوة للكراسة التي فيهم وركوب الهوى . قال رسول الله ﷺ : " إني لن أخالف أمره [ولا يضيعني " فلا تعلم أنه أمرنا بالرجوع أمراً ولكن عني بقوله " لن أخالف أمره "] ^(٣) أي : لن أخالف لما استقبلني من وجه الأمر ومن توفيقه لما هو أحب إليه ، وذلك أن أهل مكة لما تلقوه ليردوه في جمعهم أخذ رسول الله ﷺ في أسفل مكة فلما بلغ الحديبية بركت ناقته فقال : الناس خلأت أي : حرئت ، فقال : ما خلأت وما لها ذلك بخلق .

كأن معناه ، أي : هذه ناقة مسخرة لصاحبها وصاحبها ليس بمحروم فإذا لم يحرن الذي سخرت له على ربه لم تحرن المسخرة فقال : ما خلأت ، ولكن حبسها حابس الفيل .

فعلم أن بروك الناقة ههنا ليس من الحرانة لأنه لم يحرن على ربه في أمره ، ولكن هذا شيء بديع قد اختار له ربه ما هو أحب إليه فنزل وعسكر هناك وانتظر ما يكون ثم وجه الرسل إلى أهل مكة واحداً بعد آخر ^(٤) أي لم أجثكم لحرب وإنما جثت معظماً للبيت ومعني هذا ، فعاهدوا الله أن لا يدخلها أبداً أو نحاربك ما قدرنا ، ثم كان من

(١) لم يذكر في (ص) " اللهم اغفر للمحلقين " إلا مرة واحدة .

(٢) في (د) " ما هنا " .

(٣) ما بين المعقوفتين زيادة من (د) .

(٤) في (ص) " أخرى " .

تلك الرسل عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وأتاه الخبر أن عثمان رضي الله عنه قد قتل فانتدب رسول الله ﷺ لحربهم ، وقال : لا برح حتى نناجزهم فدعا إلى البيعة تحت الشجرة فبايعوه فقال أصحابه بعد ذلك : نحن بايعنا رسول الله ﷺ على الموت ، وقال آخرون : ممن فهم الأمر : لم^(١) نبايعه على الموت لكن بايعناه على أن لا نفر فأنزل الله تبارك اسمه : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ [الفتح : ١٨] الآية [١٠٥/ب] فأوجب لهم رضاه وبشرهم بذلك ووعدهم النصر والفتح .

وكان رسول الله ﷺ رأى في الطريق رؤيا أن يدخل المسجد الحرام مع أصحابه محلقين ومقصرين لا يخافون فأخبر بها أصحابه فلم يشكوا إلا أنها تفتح لهم ، فلما استقبلهم هذا الصلح شكوا في الرؤيا وساءت ظنون كثير منهم فقال الله تعالى : ﴿ فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ [الفتح : ٢٧] فصالحوا وانصرفوا فخرجوا إلى خيبر ففتحها الله عليهم فاستأصلوا اليهود وهم أحد الأعداء وغنموا الغنائم الكثيرة وتقووا بما غنموا وأخذوا العدة من الكراع والسلاح ، وبلغ المشركين ذلك فذلوا وانقصموا ، وعاد رسول الله ﷺ من العام المقبل ف قضى عمرته وأخلوا له مكة من نسائهم وأولادهم حتى انصرف ثم عاد من العام المقبل لفتح مكة في عشرة آلاف رجل ، وكان ذلك العام الذي صدر عنه في تسعمائة^(٢) وكثر أصحابه لدخول الناس عليهم في دين الله وذلك للصلح الذي كان بينهم ، وما التقوا فوعظ بعضهم بعضاً وقرأ عليهم ما نزل .

فانظر إلى محاب الله ومختاره ، وإلى محاب الخلق ومختارهم ، فقد كان مختار الخلق أن يدخلوها عنوة فيقتلون ويقتلون ، وقد كان لله فيها أولياء فاجتباهم واختارهم وسبقت لهم منه الحسنى ولم يجر وقت إسلامهم بعد ، وفيهم أيضاً من قد أسلم من المستضعفين نساء وشيوخ وعجزة فلو دخلوها بقتال لأصابهم معرفة الجيش فقال الله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَرْفِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ

(١) في (ص) " لن " .

(٢) في (د) " سبعمائة " .

أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴿٢٤﴾ [الفتح : ٢٤] وكانت طائفة من أهل مكة خرجوا عليه من وراء
عسكره فهزمهم أصحاب رسول الله ﷺ وأخذوهم أسرى وأعتقهم رسول الله ﷺ
فذلك قوله : ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ ثم قال : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ
مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ
يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [الفتح : ٢٥]

فهؤلاء رجال مؤمنون ونساء مؤمنات [قد كانوا هناك مستضعفين في أيديهم فلو
دخلتم للحرب [١/١٠٦/أ] لوطأتهم الخيل فهلكوا ، ولو تزيّلوا أي : فارقومهم
وزايلوهم ، لعذبنا الذين كفروا أي : نسلطكم عليهم بالحرب حتى تقتلهم ، ولكن
هيا الصلح وحبس الناقة فبركت فلما بركت قال رسول الله ﷺ : حبسها حابس الفيل
لا تدعوني^(١) قريش اليوم إلى خطة فيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها ، وكان رجال
مؤمنون ونساء مؤمنات [٢] في أصلاب الآباء وأرحام الأمهات لم يخرجهم الله إلى
دار الدنيا وكان في سابق علمه أنه سيخرجهم إلى مدة وأسماءهم مكتوبة في اللوح
المحفوظ بالسعادة من الله فلو دخلوها عنوة لهلك آباؤهم وأمهاتهم في الحرب
ومعرة الجيش ، ﴿ لَوْ تَزَيَّلُوا ﴾ أي : لو زايّلوا الأصلاب والأرحام ﴿ لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ
كَفَرُوا ﴾ أي : الآباء والأمهات الكفرة وأنجينا هؤلاء الأطفال الذين هم في علمي
أوليائي فهيا الله الصلح بينهم حتى توالدوا وخرج من أصلابهم من يعبد الله وحده
وتهيا للمستضعفين حال نجاة وفتح الله مكة من العام الثالث عليهم وأظفره بهم ،
ومن قبل فتح مكة سهل الله سبيله حتى جاء قاضيًا لعمرته في ذلك الشهر الذي كان
جاء أول عام الحديبية فاعتمر وعاض المشركين في ذلك ، واقتص الله لنبه ﷺ
منهم كما ردوه وصدوه عن العمرة فأنزل الله : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ
قِصَاصٌ ﴾ [البقرة : ١٩٤]

ثم فتح الله عليه مكة من العام الثالث من الحديبية . وهو سنة ثمان من الهجرة . وكانت

(١) في (ص) " لا يدعوني " والمثبت الصواب .

(٢) سقط من (د) .

الحديبية سنة ست ، وقضاء العمرة في سنة سبع ، وافتتح مكة سنة ثمان من الهجرة ، فغص المسجد الحرام بأصحاب رسول الله ﷺ وكان في عشرة آلاف حتى لم تجد ناقته موضعاً تبرك فيه في المسجد الحرام حتى دنا من البيت فاحتملوه على أيدي الرجال فدعا بالمفتاح ففتح له فدخل البيت فصلى فيه ثم خرج فوقف على الباب فقال : الله أكبر الله أكبر الله أكبر^(١) صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده .

فانظر إلى هذه الكلمات عظم ربه وصغر ما دونه بتعظيمه ، ثم قال : صدق الله وعده نشر عن ربه الجميل بأنه وفي له ، ثم قال : ونصر عبده رأى النصر [١/١٠٦/ب] من عنده ورأى دوران الأمور به كيف ما دارت ، ونظر إلى تدييره من لدن مبعثه وما لقي منهم من الأذى والضرب والشتم والمصائب ، وما حرم أقاربه وأرحامه من بركة ما جاء به ، وإلى ناس من وفاء^(٢) الناس غرباء كيف رزقوا ذلك واحداً من الروم ، وواحداً من الحبشة ، وآخر من فارس ، وواحداً من الخيام ، وآخر من حضرموت وبلاد الشام ، وأبو طالب وأبو لهب وولد عمومته حاربوه وعادوه وأخرجوه من بلده الله ووطنه وبيت الله الحرام وغربوه وتواطئوا على قتله وطلبوه فلم يظفروا به . وانظر إلى تديير الله في الأنصار وبذلهم أنفسهم قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكُنَّا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ [الأنعام : ٨٩] ثم حروبهم بيد واحد وتلك العجائب التي كانت هناك مرة لهم ومرة عليهم إلى يوم الحديبية وصلحه ، وأنهم قد وضعوا الحرب فيما بينهم عشر سنين فضاق عمر رضي الله عنه بذلك يوم الحديبية ، ولا يعلم أن الله سيفتح لهم^(٣) مكة في العام الثالث من عامهم في أعز نصر وأوفر جمع ، فحسن الظن وسوء الظن يتبين فرأى رسول الله ﷺ يومئذ جميل صنع الله فيه وفي أمرهم ، وقال الله أكبر الله أكبر صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده . فلو شاء الله لبعث مع محمد ﷺ ملائكة معهم الشهب فيحرقوا ويدمروا على من

(١) تكرر في (د) لفظ " الله أكبر " مرتين .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالمخطوط .

(٣) في (د) " عليهم " .

جحدته ، ولكن تدبير الله في عبادته على التزودة والرفق بهم ليتسعوا مع تدبيره فإن الاتساع في أمره عبودة ، والضيق من الاستبداد وخلق النفس والعبودة الصادقة أن يدور مع تدبير الله في الأحوال كيف ما دارت الأحوال ، فهناك تكون عند الله راضياً في أحوالك فيرضى^(١) الله عنك وهو قوله : ﴿ يَكَايَنُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * أَرْجَىٰ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً ﴾ [الفجر : ٢٧-٢٨] اطمأنت إلى الله وماتت شهواتها وذهب استبدادها فرضيت عن الله في أحوالها على اختلاف محبوبها ومكروهها فرضي الله عنها ، فلما تكلم على باب الكعبة بما تكلم ، قال لأهل مكة وهم حوله : ماذا تقولون [١/ ١٠٧] وماذا ترون من صاحبكم؟^(٢) قالوا : أخ كريم وابن أخ كريم قال : فإنني أقول كما قال أخي يوسف : ﴿ لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [يوسف : ٩٢] قال عمر رضي الله عنه : فانتضحت عرقاً من الحياء من قول رسول الله ﷺ ، وذلك أنني كنت قلت لهم حين دخلنا مكة : اليوم ننتقم منكم ونفعل ونفعل ، فلما قال رسول الله ﷺ ما قال استحييت من قولي .

فهكذا يكون فعل الناظر إلى تدبير الله المعاین له رفق بهم ولأن لهم القول وطيب نفوسهم لما رأي تدبير الله فيهم من قبل في تلك الأمور الماضية .

وأیضا قصة أخرى في شأن أبي جندل بن سهیل بن عمرو وكان مسلماً في أيدي المشركين مقيداً بمكة فلما جاء سهیل بن عمرو أبوه يراجع رسول الله ﷺ في الصلح وهو بعض رؤسائهم أبرم الصلح وكتب الكتاب فجاء ابنه أبو جندل يرسف في قيوده قد انفلت من محبسه فقال : يا محمد^(٣) يا رسول الله إني مسلم في أيدي المشركين واستغاث برسول الله ﷺ وبالمسلمين فقام إليه أبوه فضرب وجهه ورده ، وقال : يا محمد لقد نجزت القضية فيما بيننا فتركه رسول الله ﷺ في يده حتى رده فكاد المسلمون أن يفتنوا في ذلك الأمر وأخذهم الغيظ الشديد ولم يقدرُوا على شيء للصلح ، وكان وقع الصلح بينهم على أنه من صار من المشركين إلى رسول الله ﷺ

(١) أنفي (د) " ليرضي " .

(٢) في (د) " وماذا ترون أني صانع بكم " .

(٣) تكرر في (د) " يا محمد يا محمد " .

مسلمًا أن يرد عليهم ، ومن صار من المسلمين إليهم مرتدًا لم يُطلب فأجابهم رسول الله ﷺ إلى ذلك ، فتحرك أصحابه في ذلك فقال رسول الله ﷺ : من جاءنا منهم مسلمًا فرددناه عليهم فإن الله جاعل له فرجًا ومخرجًا ، ومن صار إليهم مرتدًا فالى النار فما نصنع بمن ارتد عن دين الله . فأنظر إلى حسن ظنه حيث قال : فإن الله جاعل له فرجًا ومخرجًا ، وكيف لا يحسن ظنه وقد أوحى الله إليه : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٢-٣]

فالحوي قد نجع فيه [١٠٧/١ ب] وانكشف الغطاء عن قلبه حتى عاين حسن تدبير الله وصنائع ربه وعرفه بالمجد والكرم فذهب سهيل بن عمرو بابنه إلى مكة في قيوده ، فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة ففتح خير .

حتى قال عمر رضي الله عنه : كنت أماشي أبا جندل وهو في قيوده وهو إلى جنب أبيه وأهوى بمقبض سيفي نحوه أدنيه منه ، وأقول يا أبا جندل ليهن عليك فإنما دم أحدهم دم كلب وأدنى قائمة السيف منه رجاء أن يأخذ السيف فيضرب به أباه ، قال فضن^(١) الرجل بأبيه ، وسهيل أخذ بتلابيبه يجره إلى المنزل ، وأبو جندل يصرخ يا معشر المسلمين أرّدوا إلى المشركين فيفتنوني عن ديني فقال رسول الله ﷺ : اصبر واحتسب أبا جندل فإن الله جاعل لك وللمستضعفين فرجًا ، إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحًا وإنا لن نغدر ، فلما رجع رسول الله ﷺ لم يلبث إلا يسيرًا حتى انفلت أبو جندل من قيوده ومر إلى ناحية البحر على طريق الشام فقعده هناك لأنه قد علم أنه إن صار إلى رسول الله ﷺ لم يجد بداً من رده عليهم لما جرى بينهم في الصلح من ذلك فأقام هناك أيامًا فكان كل من سمع به من الشداد المنفلتين ممن هم في محابس المشركين لحق به حتى توافوا نحوًا من سبعين رجلًا فقطعوا الطريق على المشركين غيرهم ، وأخذوا أموالهم وقتلوا وأضروا حتى بلغ من أمرهم وما تأذى بهم المشركون أن وجهوا إلى رسول الله ﷺ يسألونه أن يضمهم إلى نفسه كي يرتفع عنهم ضررهم ، ثم أسلم سهيل بن عمرو رضي الله عنه وقتل شهيدًا في خلافه عمر رضي الله عنه .

(١) في (ص) ' فظن ' وغير واضحة في (د) والمثبت من (ط) .

فأهل سعة الصدر عاشوا مع الله في دار الحبس والضيق عيش أهل الجنان ، وإنما نالوا ذلك كله بذلك النور الذي انشرفت به صدورهم فاتسعت لتدبير الله ، وإن الله تبارك اسمه دبر للعباد أموراً ، فقد مرنت النفوس سلوك طريق ذلك التدبير وعرفوه ووطنوه ، ثم له تبارك اسمه في ذلك التدبير تدبير آخر مختصر فأهل الضيق يتحIRON ويضيقون ومن عاين الصنفين والتدبيرين لم يضق ، فإن لله في كل تدبير مشيئة [١/١٠٨] إن شاء أمضاه وإن شاء أخره .

فالتدبير الذي قد وطنه الناس أن يكون بالولد من ذكر أو أنثى فاختص الله لعيسى عليه السلام تدبيراً فحملت به مريم من غير ذكر فتحير فيه علماء ذلك الزمان وأحبارهم وهلك فيه العوام والسفهاء وأدركت مريم بعض تلك الحيرة فقالت : ﴿ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ﴾ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴿ [آل عمران : ٤٧] فأبصرت وأذعنت لحكم ربها فاستوجبت بذلك أن أنثى عليها رب العالمين فقال : ﴿ وَصَدَقْتَ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا ﴾ [التحريم : ١٢] وقال : ﴿ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ﴾ [المائدة : ٧٥] فمن سماها الله في تنزيله صديقة هو البالغ في الصدق بشهادة الله له بذلك .

وكذلك فعل زكريا عليه السلام فيما بشر به من الولد بعد الكبر ، وكذلك رزق مريم عليهما السلام ﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِؤُكُمْ أَنَّى لَئِذَا هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [آل عمران : ٧] أي بغير محسبة فقد علم الناس أرزاقهم من مظانها من السوق ومن الكدح ومن الكرم ومن الكيس ومن أيدي الخلق فرزقها على وجه التدبير المختص مما لم تمسه أيدي العالمين ، فأبصر رسول الله ﷺ التدبيرين ودخول أحدهما في الآخر وخفاء شأنهما فسأل التوفيق وسأل مع التوفيق أن لا يكون من نفسه إذا وفقه تلك ، وسأله إذا وفقه فلم يوافق شهوة نفسه أن لا تتلكأ نفسه ويحسن الظن به ، فقد يكون الرجل من أهل الغفلة يقول : اللهم اختر لي ووفقني فإذا وفقه هرب من مختار الله ودفع عن نفسه ذلك حلول ذاك به وعصي الله في الدفع عن نفسه فانظر أي جهل في هذا الآدمي . وبلغنا أن موسى عليه السلام قال : يا رب أي عبادك أكثر ذنباً قال : الذي يتهمني قال : ومن يتهمك يا رب قال : الذي يستخيرني في الأمور فإذا اخترت له لم يرض بقضائي وخيرتي .

وأيضاً قصة أخرى في شأن بدر وعدهم الله تعالى إحدى الطائفتين أنها لهم الظفر بالغير أو الظفر بالعدو الذي انتدب من مكة وهم رؤساء الكفر وصناديد قريش ، وكان محاب الله في ذلك أن يظفروا بالعدو فيقتلهم على أيديهم ويقطع دابرهم ، ومحابهم الظفر بالغير [١٠٨/١ ب] ليقووا به وينكتوا فيهم فقال في تنزيله : ﴿ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴾ [الأنفال : ٧] ومثل ما جاء عن رسول الله ﷺ أنه كان يخطب على المنبر فدخل رجل فقال : يا رسول الله جئت امرأة لا أعقل شيئاً من أمر الإسلام فنزل رسول الله ﷺ عن منبره وترك خطبته ووضع كرسي فجلس عليه فعلمه .

فمثل هذا كثير كثير من أن نحصيه فكان يدعو " اللهم خر لي واخر لي من الأمور الخير ومن الخير مختارك فاخر لي " .

ومثل ما جاء أنه أمر بقتال أهل سبأ فنزلت قصتهم : ﴿ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدَهُ طَيِّبَةً وَرَبُّكُمْ غَفُورٌ ﴾ [سبأ : ١٥] فبعث على أثر ذلك الرجل الذي أمره بقتالهم فردده وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام ويكف لما رأي من جميل نظر الله لهم ورفقه بهم فعلم محاب الله فيهم ، فكان في الظاهر أنه يقاتلهم كما يقاتل سائر الخلق على إقامة الكلمة العليا فلما ظهر محاب الله فيهم كف عنهم ، وكان^(١) سبأ أبو الأنصار وعمران^(٢) بن عامر أبو الأنصار من ولد سبأ تحول إلى المدينة حين أتاهم العذاب قبل ذلك .



(١) في (د) " كانت " .

(٢) في (د) " عمرو " .

الأصل السابع والستون

٣٨٩. حدثنا حميد بن الربيع اللخمي قال : حدثنا محمد بن بشر العبدى قال : حدثنا عبد الله بن الأسود الحارثى عن حصين بن عمرو الأحمسي عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي " .

٣٩٠. حدثنا إسماعيل بن نصر قال : حدثنا محمد بن بشر قال : حدثنا عبد الله بن الأسود الحارثى عن حصين بن عمرو عن مخارق بن عبد الله عن جابر رجل من الأحمسي عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .

٣٩١. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحماني قال : حدثنا حصين بن عمرو الأحمسي عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .

فغش العرب [١/١٠٩/أ] أن يصدّهم عن سبيل الهدى ويحملهم على أمور يبعدوا بها عن الرسول الله ﷺ ومن فعل ذلك فقد قطع الرحم فيما بينهم وبينه ، فمن كان سبباً لذلك حرم شفاعته ومودته .

ومن غشهم أيضاً أن يحسدّهم على ما آتاهم الله من فضله ويضع رفعتهم ويُحقّر شأنهم ومتبوعهم بسائر الناس ، ومن فعل ذلك فقد سفّه الحق وغمط الناس ، وذلك عين الكبر ووضع ما رفعه الله وغمز فضل الله يجهله ويأبى الله أن يكون معموراً فضله عليهم .

قال أبو عبد الله (١) :

فالأخبار قد أتت بفضلهم .

٣٩٢. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحماني [عن حصين الأحمسي] (٢) عن عباية بن ربیع عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله عز وجل

(١) سقط من (د) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) ، .

قسم الخلق نصفين فجعلني في خيرهما قسمًا ، فذلك قوله : ﴿ وَأَخَاصَّ الْأَيْمِينَ مَا أَخَاصَّ الْأَيْمِينَ ﴾ [الواقعة : ٢٧] ﴿ وَأَخَاصَّ الْيَمَانِ مَا أَخَاصَّ الْيَمَانِ ﴾ [الواقعة : ٤١] ^(١) فأنا من أصحاب اليمين ، وأنا خير أصحاب اليمين ، ثم جعل القسمين أثلاثًا فجعلني في خيرهم ثلثًا فذلك قوله : ﴿ فَأَخَاصَّ الْيَمِينِ مَا أَخَاصَّ الْيَمِينِ * وَأَخَاصَّ الْشَّعْرِ مَا أَخَاصَّ الْشَّعْرَ * وَالْشَّيْقُونَ الشَّيْقُونَ ﴾ [الواقعة : ٨-١٠] فأنا من السابقين وأنا خير السابقين ، ثم جعل الأثلاث قبائل فجعلني في خير قبيلة فذلك قوله : ﴿ وَجَعَلَنَّاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى ﴾ [الحجرات : ١٣] فأنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله ولا فخر ، ثم جعل القبائل بيوتًا فجعلني في خيرها بيتًا فذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٣٣] .

٣٩٣. حدثنا محمد بن حسن الزعفراني قال : حدثنا عبد الله بن بكر السهمي أبو وهب قال : حدثنا يزيد بن عوانه عن محمد بن عقبة بن ذكوان. قال أبو وهب السهمي : لا أحسب محمدًا إلا وقد حدثني به. عن عمرو بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : " بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ مرت بنا امرأة من بنات رسول الله ﷺ فقال بعض القوم : هذه ابنة رسول الله ﷺ ، فقال أبو سفيان : إنما مثل محمد ﷺ في بني هاشم كالريحانة بين التين فسمعت المرأة فدخلت على رسول الله ﷺ فذكرته له ، فخرج ولا أراه إلا مغضبًا فصعد المنبر فقال : ما بال أقوال تبغيني عن أقوام ، إن الله خلق سبع سموات فاختار العليا فسكنها [١٠٩/ب] وأسكن سمواته من شاء من خلقه ، وخلق سبع أرضين فاختار العليا فأسكنها خلقه ، ثم اختار خلقه فاختار بني آدم ، ثم اختار بني آدم فاختار العرب ، ثم اختار العرب فاختار مضر ، ثم اختار مضر فاختار قريشًا ، ثم اختار قريشًا فاختار بني هاشم ، ثم اختار بني هاشم فاختارني ، فلم أزل خيارًا من خيار ألا فمن أحب العرب فبحبي أحبه ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم .

٣٩٤. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا يزيد بن سعيد الإسكندراني عن محمد بن عياض ابن منذر الأنصاري عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " أتاني جبريل عليه السلام فقال : يا محمد إن الله بعثني فطفت شرق الأرض وغربها وسهلها

(١) في الأصلين " وأصحاب اليمن وأصحاب الشمال " .

وجبلها فلم أجد حيًا خيرًا من العرب ، ثم أمرني فطفت في العرب فلم أجد حيًا خيرًا من مضر ، ثم أمرني فطفت في مضر فلم أجد حيًا خيرًا من كنانة ، ثم أمرني فطفت في كنانة فلم أجد حيًا خيرًا من قريش ، ثم أمرني فطفت في قريش فلم أجد حيًا خيرًا من بني هاشم ، ثم أمرني أن أختار من أنفسهم فلم أجد فيهم نفسًا خيرًا من نفسك " .
قال أبو عبد الله (١) :

فإنما ذكر النفس لأن الأخلاق هي في النفس حسننها وسيئها فهذا يدل على ما قلنا أنه إنما طاف في هذا الخلق يطلب النفوس الطاهرة الصافية الزاكية بمحاسن الأخلاق فمن أجل ذلك اختارهم فلم ينظر إلى أعمالهم فإنهم كانوا أهل جاهلية ، إنما ينظر إلى أخلاقهم فوجد الخير في هؤلاء وجواهر النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت وذلك أن الله تعالى خلق آدم عليه السلام من قبضة .

٣٩٥. حدثنا بذلك يحيى بن أبي حبيب عن عري قال : حدثنا بشر بن الفضل عن عوف عن قسامة بن زهير قال : حدثنا الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض جاء منهم الأحمر والأسود والأبيض وبين ذلك والسهل والحزن والخيث والطيب " .
قال أبو عبد الله (٢) :

فالتربة الطيبة نفوسها سهلة كريمة وليس فيها كزازة ولا يبوسة ولا شعوثة فهم أحرار كرام ولدتهم أمهاتهم أحرارًا كرامًا من رق [١١٠ / ١] النفوس وشهواتها [وآخرون كانت الحزونة في تربتهم فجاءت الكزازة والشعوثة والصعوبة ولدتهم أمهاتهم عبيدًا قد ملكهم رق نفوسهم بشهواتها] (٣) .

وهو قول عيسى عليه السلام فيما يعظ به بني إسرائيل فقال : " لا عبيد أتقياء ولا أحرار كرماء " .

معناه أي : ليس أنت من العبيد الذي تعاهد نفسك وتقي الله ، ولا من الأحرار

(١) سقط من (د) .

(٢) سقط من (د) .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

الذين نجوا من رق النفوس فساروا إلى الله سير الكرام بلا تعريج ولا تردد ،
فالبخل والضيق والحدة والعجلة والحقد والحرص وما أشبهه من كزازة النفس ،
والجود والسماحة والسعة واللين والتؤدة والتأني والرفق من سهولة النفس وطيبها
فنفوس العرب بارزة أخلاقها لا ينكرها إلا معاند ولا يجحدها إلا مارد إنها أخلاق
الكرام فهذا فضلوا لا باللسان العربي والله تعالى يحب معالي الأخلاق^(١) ويبغض
مدانيها .

ومما يحقق ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ في يوم بدر أنه سمع رجلاً يقول بعد ما
انصرفوا من بدر : " إنما قتلنا عمجائر صلعا " فأنكر ذلك رسول الله ﷺ وقال :
مه أولئك الملا من قريش لو نظرت إلى فعالهم لاحترقت فعالك عند فعالهم لولا
أن تطغى قريش لأخبرتها بما لها عند الله اللهم إنك أذقت أولهم نكالاً فأذق آخرها
نوالاً .

فالعرب بالأخلاق شرفوا وإلا فالشجرة واحدة وهو خليل الرحمن .
ومما يدل على ذلك دعوة إبراهيم خليل الرحمن حيث رفع القواعد من البيت وأتم
بناءه فقال : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ ﴾ [البقرة : ١٢٨] ثم قال : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً
مُسْلِمَةً لَكَ ﴾ [البقرة : ١٢٨] فإنما سأل من ذرية إسماعيل عليه السلام خاصة ألا ترى
أنه قال على أثر ذلك : ﴿ وَأَنْبِئْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ [البقرة : ١٢٩] يعني محمداً ﷺ
فالإسلام هو تسليم النفس وبذلها والجود بها ، ومن جاد بنفسه على الله فلا أحد
أحسن خلقاً منه ولا أكرم منه فليس الشأن في الجود بالمال [إنما]^(٢) الشأن في
الجود بالنفس حتى تسلمه إلى خالقه فجرت هذه الدعوة في ولد إسماعيل عليه
السلام خاصة أن صيرهم أمة مسلمة له فوهب لهم أخلاق الكرام حتى تكرمت
نفوسهم على الله نزلاً^(٣) حين جاءهم الرسول ﷺ ، ومن قبل [١١٠ / ب] مجيء
الرسول ﷺ كانت تلك الأخلاق ظاهرة فيهم فلما جاءهم الرسول ﷺ وجدهم

(١) في (د) " الأمور " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) ، .

(٣) في (ص) " بدلا " .

مَهْذِبِينَ كَرَامًا فَصَارُوا صَدِيقِينَ وَأَبْرَارًا وَأَتْقِيَاءَ وَحُكَمَاءَ وَعُلَمَاءَ بِاللَّهِ بَازِلِينَ مَهْجَهُمْ (١)
لِلَّهِ وَأَمْوَالَهُمْ وَالسِّيُوفَ عَلَى عَوَاتِقِهِمْ وَالْحِجْرَ عَلَى بَطُونِهِمْ مِنَ الْجُوعِ وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ ، وَبَنُو إِسْرَائِيلَ قَالُوا لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا
هَهُنَا قُلُودٌ ﴾ [المائدة : ٢٤] وَقِيلَ لِأَمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ : ﴿ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ
فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران : ١٧٣] .

فكانت تلك منهم كلمة صدق من قلوبهم فحكى الله عنهم في تنزيله وأثنى عليهم بذلك فصار قولهم ههنا كقول أبيهم حيث ألقى في النار فقال : " حسبي الله ونعم الوكيل " فهل يمكن ظهور هذا إلا ممن حسن خلقه فجاد بنفسه على الله ، وإنما قال هذا أصحاب محمد ﷺ يوم أحد بعد ما انهزموا وأصابتهم جراحات وقتل من قتل منهم وانصرف عسكر المشركين فنزلوا مكاناً وتأمروا فيما بينهم أن يجمعوا جمعاً فيكروا عليهم ودسوا^(٢) إلى أصحاب رسول الله ﷺ هذا الخبر ليفزعوهم فانتدب رسول الله ﷺ في أصحابه^(٣) وفيهم من الجراحة^(٤) غير قليلة يمشون إلى جمعهم وفيهم مشاة حتى أن الرجل ليغشى عليه في الطريق من كثرة ما يسيل من الدم من جراحاته فيحمله صاحبه يسرون بمثل هذا الحالة إلى العدو ﴿ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ فوجدوا العدو قد تفرقوا وذهبوا قال الله تبارك اسمه : ﴿ فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى دِيَارِهِمْ فَأَتَى الْفِيلَ أَمْرٌ مِنْ اللَّهِ وَفُضِّلَ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَهُ ﴾ [آل عمران : ١٧٤] ولم يقل رضاء الله ، يعلمك أنهم الرضوان فإنه أكثر من الرضا وهو غاية الرضاء .

قال أبو عبد الله^(٥) :

فنهاية العرب إلى إسماعيل صلوات الله عليه والشجرة واحدة وهو إبراهيم عليه السلام وهو خليل الرحمن ولسانه عبراني وإنما هما غصتان لهذه الشجرة إسماعيل وإسحاق

(۱) هكذا استظهرت قراءتها في الأصلين .

(۲) فی (ص) 'ووتبوا' .

(٣) في (ص) " أصحابهم " وسقطت من (د) ، والمثبت الصواب لمناسبة السياق .

(٤) فى (ص) " الجرعة " .

(٥) سقط من (د) .

عليهما السلام وإسماعيل عربي اللسان ، وإسحاق عبراني اللسان ، وإسماعيل أبو العرب ، وإسحاق أبو العبرانيين وهم بنو إسرائيل نسبوا إلى يعقوب عليه السلام إسرائيل الله ابن إسحاق بن إبراهيم خليل الله ، ولكل واحد من الغصنين حظ من الله وفضيلة وكرامة وموهبة فذهب [١/١١١/أ] الغصنان بحظهما من الله ويموهبته ، فصارت وراثته في أولادهما إلى الأبد ، وذهب إسماعيل بفضيلته وموهبته وذهب إسحاق بفضيلته وموهبته فظهر في ولد إسحاق من تلك الموهبة والكرامة الجهد والعبادة ، وظهر في ولد إسماعيل الأخلاق والسماحة والشجاعة ، والموهبة إنما تكون على قدر الحظ والجاء له عنده على قدر ذلك فنظرنا إلى موهبه كل واحد منهما ومن أية خزانة أعطي ليستدل به على حظيهما منه .

٣٩٦. حدثنا محمد بن علي الحكيم^(١) قال :

فوجدنا الجهد والعبادة من خزائن الحكمة ، والأخلاق من خزائن المنة فنظرنا إلى الحكمة والمنة من أين بدت كل واحدة منهما ، فوجدنا الحكمة من العدل بدت والعدل من الربوبية والربوبية من الملك والقدرة ، ووجدنا المنة إنما بدت من العطف والعطف من الفضل والفضل من الجمال ، فمن الملك بدا الغضب [فأسعرت]^(٢) فاستجرت النار فاسودت من غضبه فهي سوداء مظلمة مشحونة بغضبه ، ومن جماله بدت الرحمة وظهر الفضل والعطف حتى اهتزت الجنان وتوردت واستنارت بنوره فهي بيضاء نورانية مشحونة^(٣) برحمته وروحه وإنما هي نظرة وجفوة ، فأهل الثواب سعدوا منه بنظرة واحدة ، وأهل العقاب شقوا منه بجفوة واحدة ففهمنا بمبلغ ما علمنا من ظاهر ما عليهما وعلى أولادهما من بعدهما ما بطن من حظيهما وموهبتيهما ، وإنما كثر ولد إسحاق وظهروا في وقت موسى عليه السلام حيث أنقذهم من بلية فرعون وسخرته وجاء بالكتب من الله وظهرت العبادة لله إلى وقت عيسى صلوات الله عليه ثم صارت فترة فظهرت منازلهم ودرجاتهم

(١) كذا في (ص) وسقط من (د) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٣) في (ص) " مشحونته " .

وجواهر نفوسهم بما عاملهم الله وبما عاملوه ، وكثر ولد إسماعيل وظهر شأنهم بمبعث محمد ﷺ ، وظهرت سيرتهم في دينهم وما عاملهم الله به وما عاملوه ، فتبين لنا بفعليهما شأن نفوسهم ومحلهم من الله تبارك اسمه وحظوظهم منه .

٣٩٧. حدثنا المعتمر بن سليمان عن نهاس بن قهم عن مكحول رضي الله عنه قال : لما كثر بنو معد أغار منهم أربعون فارساً عليهم أذراع [١ / ١١١ ب] الصوف خاطمي عليهم بالليف معلني رماحهم ومعقيها فاغاروا على عسكر بني إسرائيل فيهم موسى وهارون عليهما السلام قال : فملثوا أيديهم من الغنيمة ورجعوا بغنيمتهم لم يستنقذ مما في أيديهم شيء ، فقالوا لموسى عليه السلام : أغار علينا بنو معد وهم قليل فكيف لو كانوا كثيراً وأنتم بيننا فكيف لو لم تكونوا فينا فادع الله عليهم وكانت الأنبياء صلوات الله عليهم تفرعوا^(١) إلى الصلاة فصلّى فقال : اللهم إن بني معد أغاروا على قومي ففعلوا وفعلوا وإن قومي أمروني أن أدعو عليهم فقليل له : لا تدع عليهم فإنهم عبادي ، وإنهم يتتهون إلى أداء أمري وإني أغفر لهم أول ما يستغفروني قال : يا رب فاجعلهم من أمتي قال : نبههم منهم قال : يا رب فاجعلني منهم قال : استقدمت واستأخروا .

ولذلك ما جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال في حديث المعراج : فلما جاوزت موسى عليه السلام في السماء السادسة بكى موسى وقال : يزعم بنو إسرائيل أنني أكرم ولد آدم على الله وهذا عبد أكرم على الله مني فلو كان إليه وحده هان ولكن الله قضى أن مع كل نبي تبعه من أمته ثم انطلق بي إلى السماء السابعة فإذا إبراهيم عليه السلام ملزق ظهره بالبيت المعمور ومعه تبعه من أمته فقال لي جبرئيل : هذه منزلتك ومنزلة أمتك وهذا أبوك إبراهيم عليه السلام ، فقال : ﴿ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالْآلِيتُ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ٦٨]

فألحق هذه الأمة بإبراهيم عليه السلام وضمهم في الولاية جميعاً ولم يدخل فيه بنو إسرائيل وهم ولد إبراهيم أيضاً ، فقد بين في هذا الحديث منزلتيهما ودرجتيهما وإنما أرى في السماء الأنبياء عليهم السلام وأتباعهم على درجاتهم وإبراهيم عليه السلام

(١) في (د) ' تفرع ' .

المقدم عليهم ووصفهم الله في تنزيله شأن الأمتين فوجدنا شأن بني إسرائيل يجري على سبيل العدل وأساس الربوبية ، وشأن في هذه الأمة يجري على سبيل الفضل والألوهية فظهرت في بني إسرائيل السياحة والرهبانية وعليهم في شريعتهم إلى الأغلال والآصار ، وظهرت في هذه الأمة السماحة والصدقية والشجاعة والولاية وسيوف الله في أيديهم يقتلون أباق عبيده ويردونهم إلى الله للرق والعبودية وفك عنهم الأغلال [١/ ١١٢] ووضع عنهم الإصار وصاروا في حد الأمانة وجعلت شريعتهم أسمح الشرائع وأوسعها فهم في عبودتهم في صورة الخدم وبنو إسرائيل في عبودتهم في صورة عبيد الغلة ألا ترى أنه لما خاطبهم قال : ﴿ يَبْنَئِ إِسْرَءِيلُ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَمُكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٠] كما يقول الرجل لعبده أوف لي بهذه الغلة عند هلال كل شهر أوف لك بالعق في سنة كذا ، ثم قال لهذه الأمة : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ فدعاهم بالكنية كنية باطنها منه وظاهرها مدحة من عليهم في الباطن بالإيمان ثم نسب ذلك إلى فعلهم فقال : ﴿ ءَامَنُوا ﴾ فمدحهم بذلك فبهذه^(١) الكنية دعاهم ودعا أولئك فنسبهم إلى أبيهم فقال ﴿ يَبْنَئِ إِسْرَءِيلُ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [البقرة : ٤٧] أي : عالمي زمانكم ولكل زمان عالم .

وقال لهذه الأمة : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا آتَوْكُمُ الرِّزْقَ وَأَعْبَدُوكُمْ وَإِنَّمَا كُنْتُمْ تَحْسِبُوكُمُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَنبِئُكُمْ بِخَبْرٍ عَظِيمٍ ﴾ [الحج : ٧٧] الآية ثم قال : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ [الحج : ٧٨] ثم قال : ﴿ هُوَ آجِبُكُمْ ﴾ أي : اختاركم ثم قال : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ أي : ضيق ﴿ قَلِيلًا مِّنْ أَمْرِكُمْ لِيُرْهِمَهُ ﴾ ، ثم قال : ﴿ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ ﴾ ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ أي : من قبل أن يخلقكم في اللوح المحفوظ ، ثم سماكم هكذا لتكونوا شهداء على الناس فهم شهداء الله للأنبياء على الأمم يوم القيامة ويكون الرسول عليكم شهيداً واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير . فانظر إلى مخاطبة بني إسرائيل في أي صورة ذلك الأمر ، وانظر إلى مخاطبة هذه الأمة في أي صورة ذلك يتبين لك أنهم في صورة عبيد الغلة ، وهذه الأمة في صورة

(١) في (د) " فبذلك " .

عبيد الخدمة ، وعبيد الخدمة أولى بالسيد من عبيد الغلة ، فساحت بنو إسرائيل بأبدانهم إلى الجبال في مفاوز الدنيا عزلة بالأبدان من الخلق كي يصدقوا الله في طلب ما عهد لهم ويوفوا بعهد الله عليهم .

وساحت أمة محمد ﷺ بقلوبهم في مفاوز الملكوت إلى خالق العرش [عزلة بالقلوب عن همم النفوس كي يصدقوا الله في طلبه والوصول إليه]^(١) .

فإن الله تبارك وتعالى دعا الخلق إليه فلما علم تلكؤ نفوسهم وتباطئهم في إجابته دعاهم إلى دار السلام لتستريح نفوسهم ويخف في الإجابة فقد وصفها لهم وعلموا [١١٢ / ١ ب] أنها دار الشهوات وقضي الأمانى فقال فيما مضى من قوله إلي إلي يا أهل الموت والقتال لا إلى غيري فإني قضيت بالرحمة على نفسي وأوجبت المغفرة لمن استغفرني فأنا العفو أو عفوا عن صغير الذنوب وكبيرها ولا أبالي ، وقال في تنزيله علينا : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ [الأنفال : ٢٤] وقال ﴿ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ﴾ [الشورى : ٤٧] فلما أبطأت النفوس في الإجابة قال : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾ [يونس : ٢٥] كي تستحيوا مني إذا لقيتموني وانكشف الغطاء عن هذه المعاملة فأهل الالتفات إلى الثواب والعقاب في هذا الحياة من القرن إلى القدم بين يديه غداً لأن نفوسهم لم تفتح بالعبودة لربها إلا بالاسترواح إلى الثواب والرهب من العقاب فهذه عبودة برشوة وعديون وليس هذا عبودة الأنبياء ولا الصديقين ولا أولياء الرحمن ، هذه عبودة عبيد النفوس وعبيد الشهوات المخلطين سيئاتهم بحسناتهم وفي حشو أعمالهم الظاهرة من العجائب ما لوبليت السرائر وحصل ما في الصدور يوم انكشاف الغطاء لهم ربوا من أعمالهم وتركوها بمكانها حياء من الله فجعل حظوظ بني إسرائيل على قلوبهم في الدنيا حقوقه وعهده وفي الآخرة جنانه ثواباً لرعاية حقوقه والوفاء بعهده وحظوظ هذه الأمة على قلوبهم في دار الدنيا جلاله وعظمته وسلطانه ومنصرفه الآية وفضله ورحمته وفي الآخرة رفع الحجاب فيما بينه وبينهم وقدمهم في الدنيا خروجاً وأخرنا وقدمنا في الجنة دخولاً وأخرهم .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الجنة محرمة على الأنبياء حتي أدخلها ، وعلى الأمم حتي تدخلها أمتي " .

فبهذه الأمة فتح العبادة يوم الميثاق وبهذه الأمة يفتح باب الرحمة فيدخلون داره ، ثم ظهرت من معاملة بني إسرائيل ربهم ومن معاملة هذه الأمة ربها ما دلت على نفوسهم وأخلاقهم ومحلهم من المكارم [١/١١٣/أ] التي أعطي والمواهب .

وكانت مكرمة إسماعيل بيت الله الذي خلقه قبل خلق السموات والأرض فكانت زبدة ييضاء ، إذ عرشه على الماء فبوا^(١) لذكره هناك وخلق ملكين يسبحانه ويقدسانه على الزبدة فايضت فهناك مظهره ومعلمه ومبوا^(٢) ذكره وموضع تقديسه ولا سماء ولا أرض ولا خلق فولاه الله رفع قواعده مع أبيه دون إسحاق وجعل حجابته بيد ولده فهم محجبون ومؤذنون وأنبط له زمزم سقيا له ولولده من بعده ولجميع من أم البيت معظما وساق إليه عينا من عيون الجنة ففتح فيه ينبوعا وجعله مهبط رحمة في كل يوم ، ومنه تشر على أهل الدنيا فيخص منها أهلها بمائة رحمة وعشرين لأهل الدنيا .

ومكرمة إسحاق الصخرة التي يجمع الخلق ويحاسبهم وهي صخرة من الجنة عليها الأرضون السبعة وهي رأس تلك الصخرة ، وأما المعاملة فإنه لما جاءت المحنات من الله لهما في وقتيهما برز ما في نفوسهم وبرز ما لهم من الحظ في الغيب عنده بالمحبة^(٣) فإن السيد إذا كان له عيب فإنما يبين حظوظ العبيد منه بمعاملته إياهم ويتبين جواهر نفوسهم بمعاملتهم إياه فإنما كثر ولده في زمن يوسف عليه السلام بمصر بعد ما حاز الله ليوسف عليه السلام مدائن مصر وأسكنه إياها وجعل بيده خزانها ودخلها إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام في ستة وتسعين نفسا من ولده وولد ولده ونسلهم فأنمى الله عددهم وبارك في ذريته حتي خرجوا إلى البحر يوم غرق فرعون وهم ستمائة ألف من المقاتلة سوي الشيوخ والذرية والنساء وجاوز عددهم ألف فقال الله تبارك وتعالى يحكي عنهم : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ

(١) هكذا استظهرت قراءتها بالأصلين .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالأصلين .

(٣) في (د) " المحنة " .

قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِن بَعْدِهِ رَسُولًا ﴿٣٤﴾ [غافر : ٣٤] فهذا فعلهم بعد أن صيرهم ملوك مصر وأربابها فغير الله بهم فصاروا [١/ ١١٣/ ب] سخرة لآل فرعون يخدمونهم خدمة العبيد والإماء رجالهم ونسائهم ومن عجز عن الخدمة لسنة وضع عليه الغلة فاستودي مساء كل يوم فإن أعطي وإلا غلت يمينه فكانوا في عذاب وبلاء وقتل أبناءهم وكل مولود يولد فيهم خوفاً من روياء أنه يولد منهم مولود يكون هلاك ملكه على يديه فبعث الله موسى ورحمهم به فقال في تنزيله ﴿ وَرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً وَجَعَلْنَاهُمْ الْوَارِثِينَ ﴾ * وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦٥﴾ [القصص : ٦٥-٦٥] فجعلهم كذلك ووفى لهم بما وعدهم وأنزل فيهم الكتب وبعث فيهم الرسل والأنبياء وجعلهم أهل ديانة وعبادة وجهد وعهود ومواثيق .

وأما ولد إسماعيل فجعل فيهم السخاء وأولي الأخلاق والمكارم ومنحهم من خزائنه تلك الأخلاق الطاهرة التي عيش أهلها عيش أهل الجنة فإن صاحب الأخلاق قلبه في راحة لأن نفسه طيبة غنية كريمة وصاحب الضيق قلبه معذب لأن نفسه شكية كزة يابسة فقيرة فتفاوت وبان بونا بعيداً قلب مستريح وقلب معذب هذا من قبل أن تأتيهم الهداية فلما جاءت الهداية والغياث من الله ورد على قلوب بني إسرائيل نور التوحيد وروحه وتركوا مع مجاهدة نفس كزة يابسة فقيرة ، وورد على قلوب هذه الأمة مؤيدة بالتوحيد مستريحة بروح اليقين وهو قوله تعالى ﴿ قُلْ إِنْ أَلْهَيْتُ هُذَىٰ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّقَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] أي : لن يوتي أحد مثل ما أوتيتم ﴿ قُلْ إِنْ أَلْفَضَلْ بِكَ اللَّهُ يُوَفِّيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ ﴾ [آل عمران : ٧٣] قد علم من هو أهل لذلك كما قال : ﴿ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ أي : أهلاً لكلمة لا إله إلا الله وهي أعلى كلمة فيما بين العرش والثري ، ثم قال : ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٤] أي : قد اختصكم يا أمة محمد بالرحمة فبذلك قلتم ، وقال رسول الله [١/ ١١٤/ أ] ﷺ " ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت أمتي ومثل من أعطي اليقين وفضل به ومن حرم ذلك كمثل شجرة لها غصنان والسقيا واحد فلما جرى الماء إلى أحد الغصنين تحولت طيباً بمشيئة الله ، وجري في الغصن الآخر فتحولت ثماراً " فمن الثمار حلو وحامض ومدخول وعفن ومر فممه ما ينتفع به ومنه ما ينقي فيرمى به والطيب يطيب

به كل شيء من المأكول والمشروب والمنكوح وإذا ذهب الطيب نتن فذهبت لذته وتنغص طعمه على طاعمه لرائحته فوجدنا هذه الأمة نفوسها طيبة كما ذكرناه بدءاً وأيدت بروح اليقين فخرجت الأعمال زاكية طيبة فيها الهناة والمرأة بها يهنا الحق ويستمر بها ولم يوجد فيمن سواهم ، هذا فضل الله يؤتيه من يشاء .

قال له قائل : ما روح اليقين ؟ : قال : برد القربة من الرحمة والعطف فراحت بها من ثورة النفس وحرارتها وليس فيما قلت شفاء لأنك لم تصل إليه ، والشفاء لمن وصل فاحتظى منه وذلك أن النفس خرجت من هوي المخلوقين إلى هوي القربة فكل الطيب هناك فأنقذ الله بني إسرائيل من ملكة فرعون وعذابه وسخرته بمبعث موسى صلوات الله عليه وغرق فرعون وجعل لهم طريقاً في البحر يبساً فلما جاوزوه قالوا : يا موسى إن قلوبنا لا تطمئن أن فرعون قد غرق ؟ حتي أمر الله البحر فلفظه فنظروا إليه فلما اطمأنوا وبعثوا من طريق البر إلى مدائن فرعون حتى نقلوا كنوزه وغرقوا في النعمة رأوا أقواماً يعكفون على أصنام فقالوا : يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ؟ حتي زجرهم موسى وقال : ﴿ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْيَيبَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف : ١٤٠] أي : عالمي زمانهم ، ثم أمرهم أن يسيروا في الأرض المقدسة التي كانت مساكن آبائهم ويتطهروا من أرض فرعون وكانت الأرض المقدسة في أيدي الجبابرة قد غلبوا عليها فاحتاجوا إلى دفعهم عنها بالقتال فقالوا له : أتريد أن تجعلنا لحمة للجبارين فلو أنك تركتنا في أيدي فرعون كان خيراً لنا قال : يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم قالوا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فاذهب [١/١١٤/ب] أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون حتي دعا عليهم وسماهم فاسقين فبقوا في التيه أربعين سنة عقوبة ثم رحمهم فمن عليهم بالسلوي وبالغمام تظلمهم والحجر تتفجر منه اثنتا عشرة عيناً إذا ضربه بعصاه فقالوا : لو أن عصاة موسى انكسر لمتنا عطشاً قال : فأوحى إلى موسى إذا كان وقت الماء فكلم الحجر ولا تضربه بالعصا حتي تتفجر العيون بكلمتك ، ثم صار موسى إلى طور سيناء ليحييهم بالتوراة فاتخذوا العجل وقال لهم السامري : ﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى ﴾ فاطمأنوا إلى قوله ونهاهم هارون فقال : ﴿ يَفْقَرُونَ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَالْيَعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْكَ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿ [طه : ٩٠-٩١] فلم يتبع هارون ولم

يطعه في ترك العجل إلا اثني عشر ألفاً فيما روي في الخبر وتهافت في عبادته سائرهم وهم أكثر من ألفي ألف ، فلما رجع موسى عليه السلام ألقى الألواح فرفع من التوراة ستة أجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون إليه ، وأحرق العجل وذراه في البحر فشربوا من مائه حباً للعجل فظهرت على شفاههم صفرة وورمت بطونهم فتأبوا فلم يقبل توبتهم دون أن يقتلوا أنفسهم فذلك قوله تعالى : ﴿ فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ [البقرة : ٥٤] فقاموا بالخناجر والسيوف [بعضهم علي بعض]^(١) من لدن طلوع الشمس إلى ارتفاع الضحي وقتل بعضهم بعضاً يسأل والد عن ولده [ولا والد عن ولده]^(٢) ، ولا أخ عن أخيه ولا أحد عن أحد كل من استقبله أحد ضربه بالسيف وضربه الآخر بمثله حتي عج موسى عليه السلام إلى الله صارخاً يا رباه قد أفنيت بني إسرائيل فرحمهم وجاد عليهم بفضله فقبل توبة من بقي وجعل من قتل في الشهداء ثم قالوا : ﴿ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ ﴾ [النساء : ١٥٣] فجاءت صاعقة وأحرقت من جمعهم أربعين ألفاً فيما جاءنا في الخبر ثم عرض عليهم ما في التوراة ليقبلوها فأبوا ، ثم قالوا لا نطبق هذا فشق الله عليهم الجبل ونودوا منها ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ ﴾ [البقرة : ٦٣] وإلا نشناكم بالجبل فسجدوا على حروف وجوههم^(٣) ينظرون إلى الجبل ويقولون قبلنا قبلنا ثم قيل لهم قد وصلتكم إلى بيت المقدس ﴿ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ [البقرة : ٥٨] أي : حُط عنا بمنزلة . قوله : استغفروا الله فقالوا حنطة سخرية واستخفافاً [١١٥ / ١] بما أعطوا قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ [البقرة : ٥٩] فجاء في الخبر " أنهم أمروا أن يدخلوا الباب سجداً على ركبهم هكذا حتي يدخلوا فعمل الله منهم ضيق أخلاقهم وأنهم لن يدخلوها سجداً فلما صاروا إلى الباب طوي لهم الباب حتي لا يمكنهم أن يدخلوها قياماً نكرت نفوسهم والتوت وانكشف سوء أخلاقهم واستلقوا على ظهورهم على الأستاه ، وهم يقولون حنطة حنطة عطي سمعنا^(٤) قال الله

(١) ما بين المعقوفتين من (د) .

(٢) ما بين المعقوفين من (د) .

(٣) في (ص) " جباههم " .

(٤) هكذا استظهرت قراءتها .

تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ [البقرة : ٥٩] فحرموا المغفرة .

وكان^(١) موسى عليه السلام شديد الحياء ستيارًا فقالوا : إنه آدر فلما اغتسل وضع على الحجر ثوبه فعدا الحجر بثوبه إلى مجالس بني اسرائيل وموسى على أثره عريان وهو يقول : ثوبي يا حجر ثوبي يا حجر يا أيها الحجر ثوبي فذلك قوله تعالى : ﴿ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آمَدُوا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ [الأحزاب : ٦٩] ثم لما مات هارون قالوا له : أنت قتلت هارون وحسدته حتى نزلت الملائكة بسرير هارون ميتا عليه .

ثم سألوه أن يكون ما نقدم من أموالنا نعلم بقبولها هل تعلم يقبلها فجعلت نار تجيء من السماء فيتقبل قربانهم . ثم سألوه أن يبين لنا كفارات ذنوبنا في الدنيا فكان من أذنبت ذنبًا أصبح وعلى بابه مكتوب عملت كذا وكفارته قطع عضو من أعضائك يسميه له ، ومن أصابه بول لم يطهر حتى يقرضه فيزيل جلده من بدنه .

ثم بدلوا التوراة من بعده وافتروا على الله وكتبوا بأيديهم ليشتروا به من الدنيا عرضًا ثم صار أمرهم إلى أن قتلوا أنبياءهم ورسلمهم عليهم السلام ، فهذه معاملتهم مع الله وسيرتهم في دينهم قد انكشف لنا عن جواهرهم وأخلاقهم وحظوظهم من ربهم بما أنزل الله علينا من أخبارهم ولمن كان له فهم .

وأما ولد إسماعيل عليه السلام فلم يزالوا مذكورين بالسماحة والأخلاق السنية والأفعال العلية يطعمون الطعام ويكفلون الأيتام ويراعون الزمام وهم في شركهم [ويفكون العاني]^(٢) ولم تزل^(٣) تلك عادتهم وسيرتهم وطبيعتهم [١ / ١١٥ / ب] ولم يسلط عليهم أحدًا فيسيبهم ولا يستحرمهم ولا صاروا ملكًا لأحد من الفراعنة حتى أكرمهم الله بمبعث محمد ﷺ فصاغ محمد ﷺ صياغة برز على الأنبياء والرسل فصار سيدًا لجميع ولد آدم وأنزل عليه كتابًا مهيمًا أجمل من التوراة والإنجيل واختصر له الكلم وزاده المفصل والفاتحة وآية الكرسي وخاتمة سورة البقرة من كنزه

(١) في (ص) " فكان " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٣) في (ص) " يزل " .

الذي ادخره لهذه الأمة ووصفهم في التوراة بمحاسنهم لبني إسرائيل من قبل أن يخلقهم بالآف من السنين .

ولعيسي عليه السلام ولقومه في الإنجيل

حتى روي في الحديث أن أمة محمد ﷺ مسمون في التوراة صفوة الرحمن ، وفي الإنجيل : حكماء علماء أبراراً أتقياء كأنهم من الفقه أنبياء .

وقال في القرآن ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [فاطر : ٣٢] تصديقاً لما في التوراة أنهم يسمون صفوة الرحمن وقال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] أي : عدلاً ﴿ لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ أي : شهداء الرسل بالبلاغ عندما تجحد الأمم بتبليغ الرسل رسالات الله فتشهد هذه الأمة لنوح عليه السلام فمن دونه رسولاً رسولاً أنهم قد أدوا الرسالة فيحكم الله بشهادتهم على سائر الأمم ويتخلص الرسل عليهم السلام من أمانات الرسالة وذلك بعدما يعدلهم محمد ﷺ فذلك قوله تعالى : ﴿ لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ ثم قال : ﴿ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

فتكون شهادة أمة محمد ﷺ يومئذ مقبولة على جميع الأمم لجميع الأنبياء عليهم السلام ثم أعطاهم سيفه ليقتلوا به أعداءه ولا يقتل أعداءه إلا أولياؤه ثم قال : ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

فهم أولياء الله والله وليهم وهم أهل حميته وأنصاره فدعوا إلى الحرب فوضعوا السيوف على عواتقهم وربطوا الحجر على بطونهم من الجوع والخرق على ظهورهم من العري وقد هجروا أوطانهم ومقرهم وحرّم الله عداوة في الله لأهل الشرك وخرجوا من ديارهم وأموالهم وناذبوا أرحامهم في الله حتى كان الرجل يقتل أباه وأخاه .

فكان أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ممن قتل أباه فأنزل الله تعالى : ﴿ لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴾ [المجادلة : ٢٢] ثم أثنى عليهم فقال : ﴿ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ ﴾ [المجادلة : ٢٢] فمن يعلم كنه هذه الكلمة إلا أهل اليقين وأولو الأبواب أولئك كتب في قلوبهم الإيمان

وأيدهم ثم قال : ﴿ يَرْجُحُ مِنْهُ ﴾ فهم المكتوب في قلوبهم الإيمان المويدون بروحه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنه ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون .

وقالوا عندما استشارهم رسول الله ﷺ في شيء من أمر الحرب : مرنا بما شئت وسرنا حيث شئت فلو سرت بنا إلى برك الغماد لسرنا ، موضع بعيد ذكره (١) فوالله لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل ﴿ فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ [المائدة : ٢٤] وعرض لرسول الله ﷺ أمر فخرج من الحجرة مغضباً فرقي المنبر وقد احمرت عيناه ووجنتاه فقال : ما بال أقوام يقولون كذا وكذا فرأوا الغضب في وجهه فنادت الأنصار وقالوا : السلاح السلاح فأحدقوا حول المنبر في الحديد لا يري منهم إلا الحدق .

وافتح خيبر وغنم الغنائم فقسم في المهاجرين ولم يقسم في الأنصار لأنهم في أموالهم والمهاجرون خلفوا أموالهم بمكة فسمحت الأنصار بذلك ، وكانوا حين قدموا المدينة ناصفهم الأموال وواسوهم بالكثير حتى كان الرجل يطلق لإحدى امرأته ليتزوجها أخوه المهاجر (٢) .

هذا كله لحب الله وحب طاعته وحب رسول الله ﷺ .

فانظر أي قلوب هذه ، وأي شيء في هذه القلوب من منن الله ، وانظر أي جواهر هذه النفوس ، وانظر أي أخلاق لهذه النفوس .

اللهم إنا نتقرب إليك بحبهم فإنهم أحبك ولم يحبك حتى أحبتهم فحبك إياهم وصلوا إلى حبك ونحن لم نصل إلى حبهم فيك إلا بحظنا منك فَتَمَّ لنا ذلك حتى نلتقاك وأنت أرحم الراحمين .

وأثنى الله تعالى على الأنصار ومدح سرائرهم فقال : ﴿ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ﴾ أي : لا يجدون ضيقاً ولا نفاسة مما أوتي المهاجرون من غنيمة خيبر ولم يؤت الأنصار ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر : ٩] .

(١) في (ص) " ذكره " .

(٢) في (ص) " المهاجري " .

يخبر أنه كان بالأنصار فقر وحاجة إلى تلك [١١٦/١ ب] الغنائم فأثروا المهاجرين على أنفسهم ثم أخبر أن هذا من منة الله على الأنصار أنه من عليهم أن أمانت منهم الحرص وهو الشح ، فقال : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر : ٩] وإنما أمانت منهم الحرص على الدنيا بما أعطاهم من اليقين الفاضل على الأمم فباليقين مات الحرص ، وما يصنع من احتشى قلبه بنور الله ويرى قربة الله منه بظلمات الدنيا وحطامها ولهوها وسار بهم رسول الله ﷺ إلى فتح مكة وهو وطنهم وأرضهم المقدسة ، كما سار بهم موسى صلوات الله عليه فما تلكاً منهم شيخ ولا شاب حتى فتح الله عليهم من غير أن يمسه سوء ثم قبض رسول الله ﷺ فابتعث الله تعالى لهذا الدين أئمة صديقين خلفاء الأنبياء عليهم السلام وأوتاد الحق يقومون بالحق وبه يعدلون فتفاوت الأمان والشأنان شأن بني إسرائيل وشأن هذه الأمة .

٣٩٨. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا المكي بن إبراهيم قال : حدثنا حنظلة بن أبي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال : بينما رجلان جالسان إذ قال أحدهما : لقد رأيت البارحة كل نبي في الأرض ، وقال الآخر : هات ، قال : رأيت كل نبي معه أربعة مصابيح مصباح من بين يديه ومصباح من خلفه ومصباح عن يمينه ومصباح عن يساره ومع كل صاحب له مصباح ، ثم رأيت رجلاً قام أضاءت له الأرض وكل شعرة في رأسه مصباح ومع كل صاحب له أربعة مصابيح ، مصباح من بين يديه ومصباح من خلفه ومصباح عن يمينه ومصباح عن يساره فقلت : من هذا؟ قالوا : محمد بن عبد الله ﷺ قال كعب رضي الله عنه : ما هذا الحديث الذي تحدث به؟ قال : رؤيا رأيتها البارحة ، وقال : والذي بعث محمداً بالحق نبياً إنها في كتاب الله كما رأيت .

فبرز ولد إسماعيل عليه السلام وهم العرب على سائر الناس بما منحهم الله من أخلاقه .

وجاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن لله مائة وسبعة عشر خلقاً من أتاه بواحدة منها دخل الجنة " .

٣٩٩. حدثنا بذلك أبي رحمه الله قال : حدثنا مكي بن إبراهيم قال : حدثنا عبد الواحد بن زيد قال : حدثنا عبد الله بن راشد قال : حدثني مولاى عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بذلك .

٤٠٠. حدثنا [١/١١٧/أ] أبو قلابة محمد بن عبد الله الرقاشي^(١) قال . حدثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث عن عبد الواحد بن ريد عن عبد الله بن راشد عن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله

٤٠١. حدثنا محمد بن مرزوق البصرى قال : حدثنا شداد بن على الهرايى . وكان قد صام ثمانين سنة متتابعة . عن عبد الواحد بن زيد عن عبد الله بن راشد عن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .

فكانه يدل على أن من أتاه بخلق واحد منها وُهِبَ له جميع سيئاته وغفر له ذنوبه . وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الأخلاق في الخزائن فإذا أراد الله بعبد خيراً منحه خلقاً منها " ألا ترى أن الرجل المفرط في دينه المضيع لحقوقه يموت وقد كان صاحب خلق من هذه الأخلاق فتنتلق^(٢) ألسنة العامة بالثناء عليه والمؤمنون شهود الله في الأرض كذلك روى عن رسول الله ﷺ ، وإنما قيل شهود الله في الأرض يشهدون للرسول يوم القيامة فهم شهود الله . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مر عليه بجنائزة .

٤٠٢. وروى بذلك^(٣) بشر بن هلال الصواف قال : حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس رضى الله عنه أنه قال : مات رجل على عهد رسول الله ﷺ فأثنى عليه خيراً ، فقال رسول الله ﷺ : وجبت ، ثم مات آخر فأثنى عليه شراً فقال رسول الله ﷺ : وجبت ، فقيل له : يا رسول الله قلت لذلك وجبت وقلت لهذا وجبت ؟ ، قال : إنكم شهداء الله في الأرض . ٤٠٣. حدثنا عمر بن أبى عمر بإسناد له بمثله وزاد فيه ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

فصاحب الخلق مع تخليط كثير وتضييع وتفريط فإذا مات انطلقت ألسنة المؤمنين بالثناء عليه فيقال : كان سخي النفس فيقبل الله شهادتهم عليهم ويدخله الجنة بسخاوته ، ويموت أحدهم فيقال : كان ليناً ويموت أحدهم فيقال : كان رحيماً ،

(١) في (ص) " أبو قلابة محمد بن عبد الله الرقاشي "

(٢) في (ص) " ينطلق "

(٣) كذا بالأصل . ولعل الصواب : ذلك

ويموت أحدهم فيقال : كان حسن الخلق ، ويموت أحدهم فيقال : كان حليماً ،
ويموت أحدهم فيقال : كان رزينا ، ويموت أحدهم فيقال : كان عطوفاً ، ويموت
أحدهم فيقال : براً متودداً أو يموت [١١٧/ب] أحدهم فيقال : كان كريماً ،
ويموت أحدهم فيقال : كان سهلاً ، ويموت أحدهم فيقال : وكان موأثياً منبسطاً ،
ويموت أحدهم فيقال : كان عفواً حمولاً ، ويموت أحدهم فيقال : كان ليناً رفيقاً ،
ويموت أحدهم فيقال : كان عفيفاً تعاف نفسه مداني الأخلاق والأمر ، ويموت
أحدهم فيقال : كان شكوراً لما يؤتى إليه^(١) ، ويموت أحدهم فيقال : كان شجاعاً
جلداً صارماً .

فهذه أخلاق الله تبارك وتعالى أكثرها مما تسمى به والذي لم يتسم به ، لأنها لفظة
تنسب المخلوقين إليها وإنما تسمى بالأرفع والأعذب وتلك داخله فيما تسمى به لأن
اللين والرزانة من الحلم والرحمة والعفة من النزاهة والطهارة

فمنحة الله إياه واحدة من هذه الأخلاق أن يعطيه نور ذلك الاسم الذي تسمى به ربنا
فيشرق نوره على قلبه وفي صدره فيصير لنفسه بذلك الخلق بصيرة فيعتادها ويتخلق
بها فحقيق عليه إذا أكرمه بذلك أن يهب لها مساوئه ويستتره بمغفرته ويدخله الجنة
فإنه ما أعطاه ذلك حتى أوجب له ذلك في غيبه .

وقد جاء في الأخبار عن رسول الله ﷺ ما يحقق ما قلنا من ذلك ما روري عنه أنه
[قال]^(٢) : " بينما رجل لم يعمل خيراً قط فرفع غصن شوك من الطريق وقال :
لعل ماراً يمر به فيؤذيه فغفر الله له " .

فإنما غفر له بالرحمة التي في قلبه وبالعطف الذي عطف على خلقه .
وجاء عنه ﷺ أنه قال : " بينما رجل حوسب فلم يوجد له حسنة فقال الله سبحانه
وتعالى اذكر شيئاً كنت تعمله في الدنيا فاذا ذكر العبد فقال : لا أذكر شيئاً يارب إلا أنني
كنت أسامح الناس وأمر غلماني أن يسامحوهم في اقتضاء مالي منهم فيقول الله له :

(١) في (د) " إياه " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

فأنا أحق أن أسامحك اليوم " . ومثل هذا كثير في الأخبار .
وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله تعالى يحب كل عبد طلق سهل لين
هين وحرمه على النار " .
وقال رسول الله ﷺ : " الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الأرض
يرحمكم من في السماء " .
وقال : " الجنة دار الأسخياء وما جبل الله ولياً له إلا على السخاء ولجاهل سخي
أحب إلى الله من عابد بخيل " .
وقال ﷺ : " حسن الخلق ذهب بخير الدنيا والآخرة [١/١١٨/أ] لا يدرك ^(١) به
درجة الصائم القائم " . وقال عز وجل عن الناس : ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٣٤] وقال : " الثاني والتؤدة من الله " فكانت هذه
الأخلاق للعرب ومنايح الله لهم ثم طهرهم بالتوحيد ثم طيبهم باليقين فعبدوا الله
على مطلع عظيم وكأنهم يعبدونه عن رؤية فشق لهم أسماء من اسمه وشرع لهم
أوسع الشرائع وأسمحها وستر عليهم ذنوبهم وجعل خروجهم منها بالندم والاستغفار
وأعطاهم جواهر الكلم فقال لبني إسرائيل عاقبوا أبدانكم بذنوبكم واقطعوا منها كذا
وتجدونه مكتوباً على أبو ابكم ، وقال لنا في ستر ذنوبنا : ﴿ تَوْباً ﴾ أي : ارجعوا
بقلوبكم فيما بيني وبينكم ، وقال لهم : ﴿ وَقُولُوا حِطَّةً ﴾ أي : حط عنا ، وقال : لنا
قولوا ﴿ أَغْفِرْ لَنَا ﴾ فهذا جوهر غير ذلك وإنما صار هذا هكذا لأن كلام كل قوم عند
ربهم على ما هم عليه فبنو إسرائيل لم يكن عندهم من اليقين ما عند هذه الأمة فلما
اذنبوا قيل لهم قولوا حطة أي : حط عنا ، وهذه الأمة بفضل يقينها استحييت من الله
للذنب الذي تعمله وكأنه رأي نفسه خارجاً من ستر الله عريانا فأعطي الكلمة التي
تكون دواء لما حل به ورأي نفسه بتلك الحالة فقليل له قل اغفر لي واستر وغطي فإن
أصل المغفرة الستر والتغطية ومنه سمي المغفر لأنه يغطي الرأس وقول رسول الله
ﷺ في البزاق في المسجد قال : " فإنه أغفر للنخامة " أي : أستر ، فمن استحيى من

(١) في (د) " ويدرك " .

ذنبه ورأي نفسه عارياً بين يدي الله قيل له قل اغفر لي ومن عجز عن رؤية هذا قيل له قل حطة وصارت صدقاتهم عوداً بها على فقرائهم فطابت نفوسهم بما راوي على فقرائهم من فضلهم وسكنت قلوبهم على الصدقات أنها تصير إلى الله ولم ينتطعوا ولا تعمقوا فأنزل الله عليهم ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ فكان بعضهم يمشي بصدقته إلى السائل لا يكلها إلى غيره ويقبلها من قبل أن يضعها في يده ليقينهم بمن أخذها منهم على ما أخبرهم ربهم أنه هو الذي يقبل ويأخذ ، وقال إن الصدقة لتقع في يد الله من قبل أن يأخذها السائل فرزقهم الله من اليقين ما إذا قيل لهم الشيء سكنت قلوبهم وقيل إن قلوب [١/١١٨/ب] هذه الأمة تأوي إلى ذكر الله كما تحن الحمامة إلى وكرها ولهي أسرع إلى الذكر من ظمأ الإبل يوم ورودها إلى الماء وأمرت بنو إسرائيل أن يضعوا في أرديتهم خيوطاً خضرًا كي إذا نظروا إليها ذكروا السماء فإذا ذكروا السماء ذكروا العرش فيذكرون الله ، ويوم الوفادة حيث اختار موسى عليه السلام سبعين رجلاً لميقات الله فلما صاروا إلى الجبل أعطاهم الله تعالى ثلاث خصال . فيما روي في الخبر فقال : أعطيتكم الحفظ لتقرءوها عن قلوبكم فقالوا : إنا نحب أن نقرأ التوراة نظرًا ، قال : فذلك لأمة أحمد ﷺ قال : وأعطيتكم السكينة في قلوبكم فقالوا : نحن لا نقدر على حملها فاجعلها لنا في تابوت فكلما منها إذا احتجنا قال : فذلك لأمة أحمد ، قال : وأعطيتكم أن تصلوا من الأرض حيث أدركتم ، قالوا : لا نحب إلا أن يكون ذلك إلا في كنايسنا قال : فذلك لأمة أحمد .

فكان نوف البكالي إذا حدث بهذا الحديث قال : احمدا ربكم الذي شهد غيبتكم وأخذ بحظكم وجعل وفادة بني إسرائيل لكم فجعل الله السكينة في قلوب المؤمنين وجعل لهم الأرض مسجدًا وطهورًا وقرن الحفظ بالعقول منهم ليقروا عن قلوبهم . وقال رسول الله ﷺ : " أعطيت أمتي ثلاثاً لم يعط أحد صفوف الصلاة ، وتحية أهل الجنة ^(١) ، وآمين إلا ما أعطي موسى وهارون من قوله آمين " .

وكان من قبلهم يفرقون في الصلاة وجوه بعضهم إلى بعض وقبلتهم إلى الصخرة

(١) في (ص) " أهل المسجد " .

وإذا لقي أحدهم أخاه انحنى له بدل السلام وخضع له وفيه مؤنة يريد بذلك أمانه فأعطينا تحية أهل الجنة أن يقول أحدهم بلسانه فيؤمنه فمن يقدر أن يحصي ما أعطيت هذه الأمة من اليسر والعلوم والجواهر والبر واللطف والكرامة والفضل البارز وجعل سيماء عبودتنا يوم القيامة على وجوههم غرّ محجلون غر من السجود ومحجلون من الوضوء وقد سجدت قبلهم الأمم فلم يظهر على جباههم يومئذ شيء من هذا النور ولا على أطرافهم وتلك بشارة أمة محمد ﷺ في الموقف وبها يعرفون وهم أهل الله وخاصته قيل : يا رسول الله من أهل الله ؟ قال : أهل القرآن . وما زال موسى صلوات الله عليه يقول ، يا رب إني أجد في [١/١١٩] الألواح أمة لهم كذا ويعملون كذا فاجعلهم أمتي ، يقول الله هم أمة أحمد حتى قال : فيما روي يا ليتني كنت معهم غبطة بهم .

وفي الخبر عن ابن عباس رضي الله عنهما " إن موسى عليه السلام اشتاق إلى رؤيتهم فقال الله تعالى له بطور سيناء أتحب أن أسمعك أصواتهم ؟ فقال : بلي يا رب فتأدى : يا أمة أحمد فأجابوه من الأصلاب لبيك اللهم لبيك فقال : أعطيتكم قبل أن تسألوني وأجبتكم قبل أن تدعوني ورحمتكم قبل أن تعصوني وغفرت لكم قبل أن تستغفروني من لقيني منكم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبدي ورسولي أدخلته جنتي فذلك قوله : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَئِنْ رَحِمْنَا مِنْ رَبِّكَ ﴾ [القصص : ٤٦] يمن على نبيه محمد ﷺ أي : لم تكن يا محمد بجانب الطور إذ نادينا أمتك ولكن رحمة عليهم قبل أن أخلقهم .

٤٠٤. حدثنا أبو رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم قال : حدثنا حرملة بن قيس النخعي عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة رضي الله عنه بنحو من ذلك . قال أبو عبد الله (١) :

فالعرب رأس الأمة وسابقتها إلى هذه المكرمة العظيمة الجليلة منهم ابتعث الله نبيه المجتبي المصطفى على الرسل وفيهم انبعث وإليهم بعث وعليهم أنزل كتابه وإياهم خاطب وبلسانهم أوحى فقال : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿ [آل عمران : ١٦٤] وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ [الشورى : ٧] وقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾ وقال : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴾ [الزخرف : ٤٤] أي : شرف لك ولقومك حيث خاطبتهم بالوحي وسوف تسألون عن شكر هذا الشرف .

وهم الذين أقاموا الدين وآزرُوا رسول الله ﷺ ونصروا الله ورسوله .
قال أبو عبد الله (١) :

فإن الذي ذكرت من مناقب هذه الأمة لم ينفرد بها العرب دون العجم وهم شركاء في جميع هذه المواهب الذي أعطيت هذه الأمة قال : نعم هو كما ذكرت ولكن السبق لهم في ذلك [١١٩/ب] والمعني بالعطية إياهم والأخلاق الكرام لهم (٢) وتلك الأخلاق غير موجودة في العجم [وفي غيرهم] (٣) إلا في الواحد بعد الواحد تخلقا لا طبعا ، وأما الحكمة فهي لهم ألا تري أن رسول الله ﷺ قال لذلك الرجل يوم بدر حين قال : إنما قتلنا عجايز صلعا فقال رسول الله ﷺ : مه أولئك الملاء من قريش لو نظرت إلى أفعالهم لاحتقرت فعالك عند فعالهم .

فإنما فضلوا الناس بهذه المكارم وذلك منهم طبع من لدن إسماعيل بن إبراهيم صلوات الله عليهما وراثه فيهم قربة الله بالإسلام وهذا قول رسول الله ﷺ : " إن الله تعالى اختار من بني آدم العرب ، واختار من العرب مضر ، واختار من مضر كنانة " .

فلم يكن هناك دين قيم اختارهم من بين الخلق إلا بمحاسن الأخلاق ومكارم الفعال . وبلغنا أن كنانة كان إذا لم يجد أحدا يأكل معه وضع بين يديه حجرا يأكل لقمة وألقى إليه لقمة أنفة منه أن يأكل وحده .

وإنما أخرج الله صفيه محمدا ﷺ من خيار من خيار فبان لك بخروجه منهم أن عنصروهم خير العناصر .

(١) في (د) " قال له قائل " .

(٢) في (ص) " ولهم " بزيادة " واو " العطف .

(٣) ما بين المعقوفين غير موجودة في (د) .

وكانت مائدة عبد المطلب [موضوعه] ^(١) ، وكان يرفع فيها للطير والسباع ورؤوس الجبال ، وكان سوط أدبه معلقاً حيث يراه السفية يؤدبهم بذلك .

٤٠٥. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا سليمان بن عبد الرحمن عن مروان الفزاري عن ثابت بن عمار عن غنيم بن قيس عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إني دعوت للعرب فقلت : اللهم من لقيك منهم مؤمناً موقناً بك فاغفر له أيام حياته ، وهي دعوة أينا إبراهيم عليه السلام ولواء الحمد بيدي يوم القيامة ومن أقرب الناس إلى لوائي يومئذ العرب " .

ومما يحقق ما قلنا قول الله تبارك وتعالى : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [آل عمران : ١٦٤] ثم قال : ﴿ وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [الجمعة : ٣] وهم العجم فصورنا منهم [١/ ١٢٠] ولم يكن ظهوراً في ذلك الزمان ثم قال : ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤَيِّدُ مَنِ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [الجمعة : ٤] فهم الرأس ونحن منهم لا هم منا والمبدوء بالفضل والمنة هم ، وقال تعالى : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ [آل عمران : ١٦٤] فهم المهنون عليهم والممنون بالعطية والفضيلة ومن ههنا قيل : " حب العرب إيمان وبغضهم نفاق " فإنما يجب جبههم لإقبال الله عليهم وأفضاله عليهم برحمته ولحب رسول الله ﷺ إذ كانوا عشيرته ومنهم انتخبه الله فنسبوا إلى لسانهم فقبل عرب ومن سواهم عجم إلا الروم وما والاها فليس في اللسان ما يبرزوا به على العالم كل هذا إنما البروز والفضل لهم بما ذكرنا بما منحهم الله مكارم الأخلاق فمن لم يجد فيه هذه الأخلاق فهو هجين والهجنة ضائرة جداً حتى في الخيل فكيف في الآدميين .

٤٠٦. حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني قال : حدثنا عبد الله بن وهب المصري قال : أخبرني عبد الله بن كليب قال : بلغني أن سليمان بن داود صلوات الله عليهما أرسل الخيل من صنعاء إلى يَدَمَر فتقدم فرسان من الخيل فقال : المسبوق للسابق لولا هجنة في أدركتني من ثمانية عشرة جدة ما سبقتني .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

الأصل الثامن والستون

٤٠٧. حدثنا الحسن بن داود بن محمد بن المنكدر المديني ونصر بن علي قال : حدثنا عبد الله بن داود الخريبي عن هاني بن عثمان عن حُمَيْصَة بنت ياسر عن جدتها يسيرة^(١) رضي الله عنها أخبرتها أن رسول الله ﷺ أمرهن أن يراعين الشمس بالتسييح والتقدّيس والتهليل وأن يعقدن بالأنامل فإنهن مسئولات ومستنطقات .

٤٠٨. حدثنا عبد القدوس بن محمد بن عبد الرحمن عن^(٢) عبد الكبير بن شعيب بن الحجاب الأزدي قال : حدثنا عبد الله بن داود عن هاني بن عثمان عن حميصة بنت ياسر عن جدتها يسيرة^(٣) رضي الله عنهما قالت : دخل علينا رسول الله ﷺ ونحن نسبح بالسُّبْح فقال : ألقين أو دعن عنكن ، وعليكن بالأنامل فسبحن بها فإنهن مسئولات مستنطقات .

٤٠٩. حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا محمد بن بشر العبدى . جار لوكيع . قال : حدثنا هاني بن عثمان عن أمه خميصَة بنت ياسر عن جدتها يسيرة^(٤) رضي الله عنهما قالت : قال رسول ﷺ عليكن بالتسييح والتقدّيس [١/١٢٠/ب] والتهليل ولا تغلفن فتنسين الرحمة واعقدن بالأنامل فإنهن مسئولات ومستنطقات .

٤١٠. حدثنا الفضل بن محمد قال فليح بن سلومة عن محمد بن ربيعة الكلابي عن هاني بن عثمان بإسناده بمثله .
قال أبو عبد الله^(٥) :

فمراعاة الشمس لطلوعها وغروبها وقوله : " تراعيها " أي : تراقبها وقت الطلوع ووقت الغروب وهو قوله : ﴿ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب : ٤٢] يقال : أصلت

(١) في (د) " بسرة " .

(٢) في (ص) " ابن " .

(٣) في (د) " بسرة " .

(٤) في (د) " بسرة " .

(٥) سقط من (د) .

الشمس إذا أُمسيت فهو الأصيل وجمعها الآصال ، والتسبيح تسبيح ، والتقديس هو التنزيه والتكبير . والتهليل هو التوحيد ، والفرق بين التسبيح والتقديس أن التسبيح للأسماء والتقديس للآلاء وكلاهما يؤديان إلى الطهر .

وأما العقد بالأنامل فمن أجل أنها تنطق وتشهد لصاحبها وأما المؤمن فتنطق ^(١) عنه بخير ، وتصمت ^(٢) عن سوء ستر من الله عليه ، وأما الكافر فتنطق ^(٣) عنه بالسوء كله ، وتصمت ^(٤) عنه وعن محاسنه لأنه لغير الله فهو هباء منثور ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ * حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [فصلت : ١٩-٢٠] .

قال عبد الله بن أبي جعفر رضي الله عنه : الجلود ههنا الفروج ولكن الله كني عنها .

٤١١. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر قال : حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي المصري عن ابن

وهب قال : أخبرني حرملة عن عبد الله بن أبي جعفر رضي الله عنه ﴿ وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ﴾ [فصلت : ٢١] أي : لفروجهم .

فهذا يحقق تأويل قوله لأنهم اشتد عليهم شأن الفروج فالعارفون أكثر فرجعوا باللوم على الفروج ولم يقل : قالوا لسمعهم وأبصارهم فإنما لاموا من اشتد عليهم بأن قالوا : ﴿ أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَئِيْهِ تَرْجَعُونَ * وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ * وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ ﴾ [فصلت : ٢١-٢٣]

أي : أهلككم ﴿ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ قال الله تبارك : ﴿ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعِزُّوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُفْعِلِينَ ﴾ [فصلت : ٢٤] فأخبر أن الجوارح تشهد ثم بين على من تشهد وهم الذين لم يعرفوا الله حتى ظنوا أنه لا يعلم أعمالهم ثم أخبر أن الذين أهلكهم هو ظنهم بالله ما هو منزعه عن ذلك فالمرء من مستيقن أنه لا يخفي على ربه

(١) في (ص) " فيفتح " .

(٢) في (ص) " ويصمت " .

(٣) في (ص) " ينطق " ، ،

(٤) في (ص) " يصمت " .

[١/١٢١/أ] وزن خردلة ولا مثقال ذرة في برها وبحرها وفي ظلمات الأرض من لحظة أو طرفة أو فكرة أو حركة عرق فهو معتذر إلى ربه من ذلك مستغفر وتائب نادم وإن مات على غير توبة فهو منكر بقلبه وإيمانه لا يدعه حتي ينكره وإن دق وخفي فإنما أنكره من أجل أن ربه عالم به ، وإذا أنكره ساءته سيئته وسرته حسسته فلا إيمان يعمل فيه حتي يسوءه ويسره والمؤمن حبيب الله ووليه والكافر بغض الله وعدوه ، فالمطيع من المؤمنين هو بمكانه ومحلّه منه والمخلط الذي قد أحسن وأساء في سيره إلى ربه لم يخرج عن محبته وولايته ولكنه بذنوبه واجد عليه وكالمعرض عنه ثم يرحمه في آخر أمره في وقت الإعراض عنه ولم يشك طرفة عين فإن الله سبحانه وتعالى مطلع على سريره وعلايته ففي وقت الإعراض عنه لا يهتك ستره ولا تنطق جوارحه بفضيحة ، وإنما تنطق جوارح من أنكر أن الله لا يعلم ذلك وجحدّه يومئذ فتتنطق جوارحه حتي تفضحه ويعلمه أنه قد علم ذلك وأنه هو الذي أنطقهن وقد علم بذلك ، وإنما يعامله بمثل هذه الأشياء لأن الكافر يومئذ لا يعرف ربه فهو يقول رب ويا رب ولا يعرفه ولو عرفه لم يجحدّه ألا تري أنه يقول يومئذ ﴿وَاللَّهُ رَئِيًّا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام : ٢٣] فإنما يعرفه معرفة المشركين لا معرفة الموحيدين . وفرق أبو عبد الله عليه رحمة الله بين المعرفتين وقال : إن معرفة المشركين معرفة الفطرة التي فطر الناس عليها فليس لأحد أن ينكره . ومعرفة المؤمنين معرفة الآلاء وهو التوحيد والتزويه .

قال الله تعالى : ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف : ١٠٦] وقال : ﴿لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [المؤمنون : ٨٤] ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [المؤمنون : ٨٦] ﴿قُلْ مَنْ يَلْبِسُ مَلَكَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُخْبِرُ وَلَا يُجَارُّ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ [المؤمنون : ٨٨-٨٩] فسحرتهم أهواؤهم وانقلبت بهم عن الله منكوسين لم يفضل الله عليهم ولا من بنور التوحيد ، ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ، فأحيا الله قلوب المؤمنين وهي ميتة بأن جعل له نورا يمشي في الناس إلى الله كما وصف في تنزيله فقال : ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَمْ نُورًا﴾ الآية .



الأصل التاسع [١٢١/ب] والستون

٤١٢. حدثنا عبد الجبار بن العلاء قال : حدثنا سفيان عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى يفرغ من أمرها فله قيراطان أحدهما . أو أصغرهما كأحد " .

٤١٣. حدثنا الحسن بن قزعة قال : حدثنا سلمة بن علقمة^(١) عن داود بن أبي هند عن عامر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من تبع جنازة وصلى عليها ثم انصرف فله قيراط من الأجر ، ومن تبعها فصلى عليها ثم قعد حتي يفرغ من دفنها فله قيراطان كل قيراط أعظم من أحد " .

٤١٤. حدثنا عبد القدوس قال : حدثنا عمى صالح بن عبد الكبير قال : حدثني عمى أبو بكر ابن شعيب بن الحجاب عن أبيه عن كثير^(٢) مولى أبي الصلت عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من صلى على جنازة فله قيراط ، ومن تبعها إلى الحفرة فله قيراطان القيراط مثل أحد " .

٤١٥. حدثنا عبد القدوس قال : حدثنا موسى بن إسماعيل قال : حدثنا أبان بن زيد^(٣) العطار قال : حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد الغطفاني^(٤) عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى عن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من مشى مع جنازة فله قيراط ، ومن انتظر حتي يقضي دفنها فله قيراطان القيراط مثل أحد " .

٤١٦. حدثنا محمد بن معمر البصري قال : حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال : حدثنا شعبة عن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " من صلى على جنازة فله قيراط ومن شهدا فله قيراطان أصغرهما مثل أحد " .

٤١٧. حدثنا نصر بن علي الحذائي قال : حدثنا ابن أبي عدي عن أشعث عن الحسن عن

(١) جاء في (ص) " الحسن بن قزعة قال : حدثنا سلمة بن قزعة " .

(٢) في (ص) " كبير مولى أبي الصلت " .

(٣) في (ص) " أبان بن يزيد " .

(٤) في (د) " الغطفاني " .

عبد الله بن مغفل رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من تبع جنازة حتى تدفن
فله قبراطان ومن رجع قبل أن تدفن فله قيراط " .
قال أبو عبد الله (١) :

فالقيراط سدس المثقال فيما نرى أنه كان عند القوم [ست قرايط في ذلك
الزمان] (٢) وقد تغير بناحيتهما في عصرنا .

وقد جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن للمسلم على [١/١٢٢] المسلم من
الحق ست خصال : يجيبه إذا دعاه ، ويسلم عليه إذا لقيه ، ويعوده إذا مرض ،
ويصلي عليه إذا مات ، وينصحه إذا استنصحه ، ويشمته إذا عطس " .

١٨٤. حدثنا محمد بن زنبور (٣) المكي قال : حدثنا إسماعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد
الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بذلك .

١٨٩. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحماني عن ابن مبارك عن عبد الرحمن بن زياد بن
أنعم أن زياد بن أنعم أخبره أنه سمع أبا أيوب رضى الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ :
حق المسلم على المسلم ست فذكر مثله .

فالقيراط من المثقال كالدائق من الدرهم هذا سدس الدرهم وذاك سدس المثقال ،
وفي بعض البلدان يقولون : شعيرة فهذا تمثيل حيث ذكر القيراط يعلمك أنه إذا صلي
عليه فقد قضى سدس حقه فكتب له من الأجزاء بمقدار سدس حقه كمال الحق ،
وأما القيراط الآخر بدفنه وانتظاره حتى يدفن فذاك من النصيحة له وهي إحدى
الخصال التي عدها رسول الله ﷺ ، والنصيحة ضد الغش فمن النصيحة له أن يكون
في المغيب والمشهد على حال واحدة على سبيل الاستواء فإذا انتظر دفنه فهو ولي
منه في المغيب ما ولي منه في المشهد فقد أدى حق نصيحته ، ومن لم يدفن (٤)
ولكن انتظر دفنه لينظر هل يحتاج إلى معونته فهو شريك الذي يدفن فهم كلهم شركاء

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٣) تكرر في (ص) " محمد بن زنبور " وحذفناها .

(٤) في (د) " ومن دفن " .

في النصيحة ، فالقيراط الأول بالصلاة عليه ، والثاني بالنصيحة له ، حيث نصحوه في المغيب بعد الممات فواروا جسده الذي وجبت له حرمة وحق ، فمثله رسول الله ﷺ بأن الحق بهيته كالمثقال بكماله فكل خصلة منه فهو سدس الحق الذي له عليه .



الأصل السبعون

٤٢٠. حدثنا يحيى بن حبيب بن عربى الحارثى البصرى قال : حدثنا موسى بن إبراهيم بن كثير بن بشير قال : سمعت طلحة بن حراش يقول : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول : " لقيني رسول الله ﷺ فقال : يا جابر مالي أراك منكسرا؟ قلت : يا رسول الله استشهد أبي وعليه دين وترك عيالاً ودينًا قال : أفلا أبشرك [١/١٢٢/ب] بما لقي أبوك ^(١) قلت : بلى يا رسول الله قال : ما كلم الله أحدًا قط إلا من وراء حجاب ، وإنه أحيا أباك فكلمه كفاحًا فقال : يا عبدي تمن علي أعطيك قال : يا رب تحييني فأقتل فيك ، قال تبارك وتعالى : سبق مني أنهم إليها لا يرجعون " . ونزلت : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ [آل عمران : ١٦٩] الآية . قال أبو عبد الله ^(٢) :

فهذا حال الشهداء بذلوا له أنفسهم صدقًا فلقوا الله لقاء أهل السعادة يوم الجزاء ، عجل لهم اللقاء من قبل انقراض الدنيا وأحياهم المولى من قبل نفخة الصور . وقوله : " كلمه كفاحًا " أي : وجاها وهو كقوله : شفاهاً إلا أن الشفاء للمخلوقين والكفاح له ، إذ هو غير موصوف الكلام منه بالأدوات ، وفي قوله : " كفاحًا " ما يدل على أن قوله : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ ﴾ [الشورى : ٥١] إن هذا في دار الدنيا فأما في الآخرة فلاهل الجنان منه من الحظ من الكلام كفاحًا ، وللشهداء على سائر الأموات ممن ^(٣) دونهم من الدرجات هذه الدرجة الفاضلة إنه أحياهم ثم كلمهم كفاحًا وليس لمن دونهم من الأموات هذه الدرجة فإذا كان هذا للشهداء منهم كل هذا الحظ وإنما بذلوا له نفوسهم ساعة واحدة مرة واحدة فما ظنك بالصديقين وقد بذلوا نفوسهم عمراً من الأعمار كيف يكون حظهم منه يوم مماتهم من الكلام والبر والأثرة .

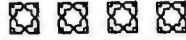
وقوله : " تمن علي أعطيك " فإنه لما ذقت نفسه في جنب الله فبذلها له عظم ذلك

(١) في الأصل " أباك " .

(٢) غير موجودة في (د) .

(٣) في (ص) " من " .

عند الله وشرفت نفسه عنده فقبلها فإذا قبل الله شيئاً عظم خطره فلذلك أطلق له
 التمني عليه ، وأما تمنيه بأن يحيى فيقتل ثانية فإنه وجد لذة بذله لنفسه حين قتل وإنما
 بذل نفساً خاطئة قد تدنس بالمعاصي فلما قتلت ذهب الدنس فأحب أن يبذلها ثانية
 فيكون قد بذل نفساً طاهرة مقبولة .



الأصل الحادي السبعون

٤٢١. حدثنا أبو قلابة عبد الله بن محمد بن عبد الله الرقاشي قال : حدثنا بشر بن عمر الزهراني قال : حدثنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يكون اللعانون شهداء ولا شفعاء " . قال [١/١٢٣/أ] أبو عبد الله (١) :

فَاللَّعَانُ مَفْرُطٌ مُتَعَسِفٌ لِأَنَّ اللَّعْنَةَ مُسْتَأْصِلَةٌ مَجْحُفَةٌ مُسْتَبِيحَةٌ لِلْأَحْوَالِ ، فَإِنْ أُجِيبَ إِلَى ذَلِكَ فَقَدْ أَهْلَكَ وَإِنْ لَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَمِلَ عَمَلَهُ مِنَ الْإِفْرَاطِ وَالتَّعَسُّفِ وَهُوَ جَائِرٌ وَالْجَائِرُ لَا شَهَادَةَ لَهُ ، وَهَذَا فَظٌ غَلِيظٌ لِقِلَّةِ الرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ وَشَهَادَةُ صَاحِبِ الْغَمْرِ وَالْعَدَاوَةِ وَالْحَقْدِ غَيْرُ مَقْبُولَةٍ لِأَنَّ قَلْبَهُ لَا يَخْلُو مِنَ الْجَوْرِ فَإِذَا أَنْكَرْتَ الْأُمَمَ بِتَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَجَحَدْتَ مِمَّا حَلَّ بِهَا مِنَ الشَّدَةِ جَاءَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ فَشَهِدَتْ لِلرَّسْلِ بِتَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ إِلَى الْأُمَمِ وَهُوَ قَوْلُهُ : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ [البقرة : ١٤٣] أَي : لِلرَّسْلِ عَلَى الْأُمَمِ .

٤٢٢. حدثنا أبي رحمه الله عن محمد بن الحسن عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم عن حبان بن أبي جبلة (٢) قال : بلغني أنه ترفع أمة محمد ﷺ على قوم بين يدي الله لتشهد للرسل على أممها بالبلاغ . فإنما يشهد منهم يومئذ من لم يكن في قلبه أحنة على أخيه المسلم فهذا من ذاك أيضًا ، فإن الأحنة (٣) والحقْد دَاعِيَانِ إِلَى الْجَوْرِ .

فَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : " لَا يَكُونُ اللَّعَانُونَ شُهَدَاءَ وَلَا شَفَعَاءَ " لَمَّا عِنْدَهُمْ مِنَ الْأَحْنَةِ وَالْعَدَاوَةِ وَالْجَوْرِ وَلَا يَكُونُونَ شَفَعَاءَ لِأَنَّ قُلُوبَهُمْ خَالِيَةٌ مِنَ الرَّحْمَةِ . وَلِهَذَا مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : " لَا يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ الْجَنَّةَ حَتَّى يَرْحَمَ الْعَامَّةَ كَمَا يَرْحَمُ أَحَدُكُمْ خَوِيصَتَهُ " .

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) في (ص) " حبان بن جبلة " .

(٣) كذا بالمخطوطين و (ط) .

٤٢٣. حدثنا أبو الأشعث العجلي قال : حدثنا حزم القطعي قال : سمعت الحسن رضى الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : " والذى نفسى بيده لا يدخل الجنة إلا رحيم ، قلنا : كلنا رحيم يا رسول الله قال : لا حتى يرحم ^(١) العامة " .
٤٢٤. حدثنا الجارود قال : حدثنا عبيد الله بن موسى قال : حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .
٤٢٥. حدثنا محمد بن وزير الواسطي قال : حدثنا معتمر بن سليمان عن إسماعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من لا يرحم الناس لا يرحمه الله " .
٤٢٦. حدثنا الحسن بن داود بن محمد بن المنكدر المدينى قال : حدثنا سفيان عن عمرو عن أبى قابوس مولى عبد الله بن عمرو [١/١٢٣/ب] عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحم من فى الأرض يرحمك من فى السماء " .
- فإذا رحمك الرحمن صلحت للشهادة وتفرغت للشفاعة ^(٢) ، وإذا لم ترحم لم تصلح للشهادة ولم تفرغ للشفاعة .
٤٢٧. حدثنا أبى رحمه الله حدثنا يحيى الحماني حدثنا يزيد بن المقدم بن شريح الحارثي عن أبيه عن جده عن عائشة رضى الله عنهما قالت : " سمع رسول الله ﷺ أبا بكر رضى الله عنه وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال : يا أبا بكر لعانين وصديقين كلا ورب الكعبة ، فأعتق أبو بكر رضى الله عنه يومئذ بعض رقيقه وجاء إليه فقال : لا أعود إليه يا رسول الله ﷺ " .



(١) فى (ص) " نرحم " .

(٢) فى (د) " الشهادة " .

الأصل الثاني والسبعون

٤٢٨. حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق وبشر بن هلال البصريان قالا^(١) : حدثنا جعفر بن سليمان الضُّبَعِي عن سعيد الجريري عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة الأسدي رضي الله عنه وكان من كتاب رسول الله ﷺ قال : " لقيني أبو بكر رضي الله عنه فقال^(٢) : كيف أنت يا حنظلة؟ قلت : نافق حنظلة يا أبا بكر قال : سبحان الله ما تقول ، قال : قلت نافق حنظلة يا أبا بكر قال : سبحان الله ما تقول ، قال : قلت نافق حنظلة قال : مم ذاك قلت : نكون عند رسول الله ﷺ فيذكرنا بالجنة والنار حتى كأننا رأي العين أو كأننا نراهما ، فإذا خرجنا من عنده عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات ففزع أبو بكر رضي الله عنه فقال : والله إنا لنلقى مثل هذا فانطلقت أنا وأبو بكر رضي الله عنه حتى دخلنا على رسول الله ﷺ فلما رأي رسول الله ﷺ قال : كيف أنت يا حنظلة؟ قلت : نافق حنظلة يا رسول الله ﷺ قال : سبحان الله ما تقول ، قلت : نافق حنظلة يا رسول الله ﷺ ، قال : سبحان الله ما تقول قلت : نافق حنظلة يا رسول الله ﷺ قال : مم ذاك؟ قلت : نكون عندك يا رسول الله فتذكرنا بالجنة والنار حتى كأننا رأي العين حتى إذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات ، فقال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده أن لو تدومون على ما تكونون عندي في الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة [١/١٢٤/أ] وساعة ساعة وساعة " . قال أبو عبد الله^(٣) :

فالذكر المذهل للنفوس إنما يدوم ساعة ثم ينقطع ولولا ذاك ما انتفع بالعيش ، والناس في الذكر على طبقات فمنهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر ثم تعلوه غفلة حتى يقع في التخليط وهو الظالم .
ومنهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر ثم تعلوه معرفته بسعة رحمة الله وحسن

(١) في (ص) " قال " .

(٢) في (ص) " قال " .

(٣) غير موجودة في (د) .

معاملته مع عباده فتطيب نفسه بذلك فيصل إلى معاشه وهو المقتصد على سبيل الاستقامة والتقوي .

وأما أهل اليقين وهم السابقون المقربون حازوا هذه الخطة ولهم درجات فأول درجاتهم الخشية فيمتنع بها من جميع ما كره الله دق أو جل ، والخشية هي من القربة والعلم بالله فإذا علم لزمه الخوف أعني من المعرفة ومن تعظيم الله فإذا غلبه خوفه لا خوف العقاب إنما هو خوف العظمة ، فإذا كان الخوف لازماً للقلب غشاه بالمحبة فيكون بالخوف معتصماً مما كره دق أو جل وبالمحبة منبسّطاً في أموره بتلك الخشية فلو تركه مع الخوف لانتقبض وعجز عن كثير من أموره ولو تركه مع المحبة لاستبد وقعد ولكنه تبارك اسمه لطف له فجعل الخوف بطائفة والمحبة ظهارته حتى يستقيم به قلبه ثم يرقيه إلى مرتبة أخرى وهي الهيبة والأنس ، فالهيبة من جلاله ، والأنس من جماله فإذا نظر إلى جلاله هاب فانتقبض فلو تركه هكذا لصار عاجزاً عن جميع أموره كثوب ملقاة أو كجنة بلا روح ، وإذا نظر إلى جماله امتلأ كل عرق منه فرحاً وسروراً ولذة ونعيمًا لامتلاء قلبه فلو تركه هكذا لاحتمله ذاك فأداه إلى التعدي والإفراط لكنه لطف له فجعل الهيبة شعاره والأنس دثاره حتى يستقيم به قلبه فهذا عبد ظاهره الأنس بالله وباطنه الهيبة من الله ثم يرقيه إلى مرتبة أخرى وهي مرتبة الانفراد بالله قربه القربة العظمى ، وأدناه ومكن له بين يديه وبقائه بنوره وفتح له الطريق إلى وحدانيته فهذا ناظر إلى فردانيته فأحياه الله به واستعمله فيه ينطق وبه يعقل وبه يعلم وبه يعمل ، قد جاوز مقام الهيبة والأنس فهذا سيد الأولياء العارفين وإمامهم فهو أمان أهل الأرض ومنظر أهل السماء [١/١٢٤ ب] وريحان الجنان وخاصة الله وموضع نظره ومعدن سره ، وهو سوط الله في خلقه به يؤدب عباده ، وبه يحيي القلوب الميتة ، وبه يرد الخلق إلى طريقه ، وبه يجعل الطريق إلى الله للمريدين ، وبه يرحم أهل الأرض ، وبه يمطر ، وبه يرزق ، وبه يدفع عنهم البلاء ، وبه ينشئ حقوقه ، وبه يستقر القرآن في الأرض ، مفتاح الهدى وسراج الأرض وسرو المصطفى وقائد الأولياء وصاحب اللواء والها بالثناء على ربه ، ويمجده تجاه صفوف الأولياء بين يدي المصطفى ﷺ يباهي به الرسول في ذلك الموقف وينوه الله باسمه في ذلك المقام وتقر عين المصطفى به قد أخذ بقلبه أيام الدنيا ومحله حكمته

العليا وأهدي إليه توحيدہ ونزه طريقه عن رؤية النفس وظل الهوي واتمنه على صحيفة الأولياء وعرفه مقامهم وأطلعہ على منازلهم وأراه طريقهم وسيرهم إليه ومواضع محتسبهم فهو سيد التخا وصلاح الحكماء وشفاء الأدواء وإمام الأتقياء الأطباء كلامه قيد القلوب ونظره شفاء للنفس وإقباله قهر الأهواء وقربه طهر الأدناس فهو ربيع يزهر بنوره وخريف يجتنى ثماره وكهف يلجأ إليه ، ومعدن يؤمل ما لديه وفصل بين الحق والباطل وهو الفاروق والصديق والولي العارف المقرب والحبيب والمجتبي ، واحد الله في أرضه فمن . . . (١) .

فقد روي في الخبر في قصة إبراهيم صلوات الله عليه أنه قال : " اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض ، فأرى نفسه واحد الله في أرضه " .
روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يكون في هذه الأمة رجال قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام " .

معناه أن يفتح لهم طريقاً إليه على طريق إبراهيم ومحمد صلوات الله عليهما فإن إبراهيم خليل الله ومحمد حبيبه .

وأما قول رسول الله ﷺ " ساعة وساعة " أي : ساعة للذكر وساعة للنفس لأن ساعة للصحة وساعة للتخليط وهذا مهجور من القول وهو قول الجبهة الأغبياء ولكن كأن الجنة والنار رأي العين ساعة وساعة مقبل على المعاش ومر منه [١/١٢٥/١] على سبيل الصحة وفي درجات المقربين أيضاً ساعة وساعة ربما عجز عن احتمال ما يحل به محتاج إلى مراح ، ألا يرى أن رسول الله ﷺ : لما صار إلى سدة المنتهي فغشيها من أمر الله ما غشيها وأشرق النور حال دونه فراش من ذهب وتحولت الشجرة زبرجداً وياقوتاً فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعت حسنها .

رواه أبو خالد (٢) الأحمر عن حميد عن أنس رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ .

٤٢٩. حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا أبو خالد الأحمر عن حميد عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لما انتهت إلى السدرة إذا ورقها مثل آذان الفيلة ، وإذا

(١) لم أستطع قراءتها بالأصليين .

(٢) في (د) " ابن خالد " .

نبقها أمثال القلال فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تحولت زبرجدا وياقوتا ^(١) .
 ٤٣٠. حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا أبو خالد ^(٢) الأحمر عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَفْشَى الْيَنْدَرَةُ مَا يَفْشَى ﴾ [النجم : ١٦] قال : قال رسول الله ﷺ : " رأيتها حتي إذا أنستها حال دونها فراش من ذهب " .
 ٤٣١. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا سعيد بن منصور قال : حدثنا الحارث بن عبيد الإيادي عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " رأيت النور الأعظم ولط دوني الحجاب رفرفه الدر والياقوت فأوحى الله إلي ما شاء أن يوحى " .

فهذا كله يرجع إلى معني واحد معناه أنه لم يقم بصره للنور فعورض بالزبرجد والياقوت وفراش الذهب مراحا حتى يقوى ويستقر كأنه شغل قلبه بهذا المراح عما رأى حتى لا ينفر ويجد قرارًا ويقدر احتماله ، كالذي يشرب فيتتنفس حتي يقوي على شرب ما بقي فقوله " ساعة وساعة " من تدبير الله للعبد وكان أصحاب رسول الله ﷺ يطلبون تلك الساعة .

وجاءنا عن معاذ رضي الله عنه أنه قال لرجل من أصحابه : تعال نؤمن ساعة فذهب ذلك الرجل إلي رسول الله ﷺ [١/١٢٥/ب] فقال : يا رسول الله أوما نحن بمؤمنين وذكر له قول معاذ رضي الله عنه ، فقال رسول الله ﷺ : " دع عنك معاذًا فإن الله يباهي به الملائكة " .

٤٣٢. حدثنا عبد الجبار بن العلاء قال : حدثنا عبد الكبير بن عبد المجيد الثقفي عن أسامة بن زيد عن أبي حازم عن معاذ بن جبل رضي الله عنه بذلك .
 ومثله قول أبي الدرداء رضي الله عنه : لمجلس من مجالس الإيمان أفضل من عتق مائة رقبة .

٤٣٣. حدثنا به أبي رحمه الله قال : حدثنا أحمد بن يونس عن أبي بكر بن عياش رفعه .
 ومثل قول عبد الله بن رواحة رضي الله عنه لأبي الدرداء يا عويمر تعال نؤمن ساعة

(١) في (ص) " فذكر ياقوتا " .

(٢) في (ص) " ابن خالد " .

فالقلب أسرع انقلاباً من القدر حين تغلي ، وإنما الإيمان بمنزلة القميص بينما أنت إذ لبسته إذ أنت نزعتة .

فهذا تأويل قول رسول الله ﷺ : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن " أي أنه إذا فعل ذلك فقد خلع القميص ووضعه ناحية فإذا تاب ورجع إليه بالصدق كساه وألبسه ذلك القميص فكان هذا الإيمان عندهم استقرار ذلك النور وإشراقه في صدورهم حتى تصير أمور الآخرة وأمر الملكوت معاينة فكانوا أصنافاً فمنهم من هذا النور له دائم فتدوم له معاينة أمور الآخرة ، وأمر الملكوت وهو مع ذلك يعافس الأزواج والأولاد ومعاشر ويرم المعاش وعددهم في كل زمان قليل ألا ترى كيف وصفهم الله فقال : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ [الواقعة : ١٠] أي : السابقون بقلوبهم أيام الدنيا إلى الله هم السابقون إليّ دخولاً إلى الجنة ثم قال : ﴿ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ في جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿ [الواقعة : ١١-١٢] ثم قال : ﴿ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴾ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿ والثلة الجماعة وهم الأنبياء عليهم السلام الذين مضوا عد آلاف وهم السابقون المقربون فهم ثلة .

وختمت النبوة برسولنا ﷺ ثم من بعده أولياء عددهم قليل في كل زمان ، ذكر أنه يبلغ عددهم أربعين صديقاً هم خلفاء الأنبياء فهم قليل في كل زمان والآخرين أمة محمد ﷺ ، والأولين الثلة التي قبلنا قد كانت ثلة من المقربين في الأولين (١) [١/١٢٦/أ] ، وقليل في هذه الأمة لأن النبوة قد انقطعت وبقيت الولاية فكان في أصحاب رسول الله ﷺ من المقربين قليل ومن بعدهم في كل قرن قليل . وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " في كل قرن من أمتي سابقون وهم البدلاء والصديقون بهم يسقون وبهم يرزقون وبهم يرفع البلاء عن أهل الأرض " .



(١) في (ص) " وقليل في الأولين " حذفناها وأثبتنا كما في (د) .

الأصل الثالث والسبعون

٤٣٤. حدثنا محمد بن علي بن الحسن الحكيم الترمذي رحمه الله قال : حدثنا عبد الجبار ابن العلاء قال : حدثنا أيوب بن سويد الرملي قال : حدثنا أبو زرعة يحيى بن أبي عمرو السيباني^(١) عن أبي بشر عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس سأل ربه حكماً يصادف حكمه ، وملكاً لا ينبغي لأحد من بعده وأن لا يأتي أحد هذا البيت لا يريد إلا الصلاة فيه إلا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، فقال رسول الله ﷺ : أما اثنتان فقد أعطيهما وأما الثالثة فأرجو أن يكون قد أعطى " .

٤٣٥. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا المسيب بن واضح قال : حدثنا أبو اسحاق الفزاري عن الأوزاعي يحيى بن أبي عمرو^(٢) وربيع بن يزيد عن عبد الله الديلمي عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : سمعت رسول صلي الله عليه وسلم يقول : لما فرغ سليمان من بناء مسجد بيت المقدس سأل الله ثلاث خصال سألها حكماً يصادف حكمه فأعطاه إياه ، وسأله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأعطاه ، وسأله أيما عبد مسلم خرج من بيته لا ينهره^(٣) إلا الصلاة في هذا المسجد إلا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه فترجو أن يكون قد أعطاه إياها .

فأما قوله : " حكماً يصادف حكمه " فإن أمور العباد في الغيب ، وإنما أمروا أن يعملوا بالظاهر عندهم فأمر الحكام أن يفصلوا الخطاب بين الخلق بشاهدين ويمين المنكر وربما كان شاهد زورا وربما كان في يمينه كاذباً فليس على الحاكم إلا الحكم بما^(٤) يظهر عنده ويكلهم فيما غاب عنهم [١٢٦/ب] إلى الله تعالى ، فأعطي سليمان من الفهم ما يحكم بين عباد الله بما يصادف حكم الله وقد ذكر الله في تنزيله في ذلك الحكم الواحد إذ نفشت غنم القوم في حرثهم ففهمنا سليمان .

(١) بالأصلين " الشيباني " والمثبت من التهذيب .

(٢) بالأصلين " الأوزاعي عن يحيى بن أبي عمرو " والمثبت من التهذيب .

(٣) هكذا استظهرت قراءتها .

(٤) في (ص) " ما " .

وروي عن كعب أنه قال : " ما فهم داود عند فهم سليمان صلوات الله عليهما إلا كضوء السراج في ضوء الشمس " .

وروي في الخبر " أن امرأة اشترت دقيقاً فجعلته في مكتل فهو على رأسها إذ جاءت ريح فأذرتة فجاءت إلى سليمان وشكت إليه فقال : انظروا أول سفينة قادمة من البحر فغرموه " .

فهذا كأنه علم أنها ريح مسخرة لسفينة قادمة وسخرة للرجل فالعبد له والعبد إذا جاء جنانية فهي في رقبته فإذا أن يفديه سيده ، وإما أن يبيعه في غرمه فهو راجع على مولاه كيف ما كان ، وكان^(١) قد ملك الأرض شرقها وغربها ، فكان يحكم في أهل مملكته حتى الوحوش والطيور والبهائم وبين الجن والإنس والشياطين فهو حاكم الأرض فسأل ربه عندما أعطي المملكة أن يصادف حكمه حكمه لأنه محتاج إلى أن يحكم بين الخليقة أيضًا كما يحكم بين الخلق .

فأما سؤاله " ملكًا لا ينبغي لأحد من بعده " فإن أحباب الله وخاصته يتنافسون في المنزلة عنده ويغار أحدهم أن يتقدمه غيره من نظرائه ، ألا تري أنه ذكر في حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة المعراج أنه قال : " لقيني^(٢) موسى عليه السلام في السماء السادسة فلما جاوزته بكى وقال : يزعم بنو إسرائيل أنني أكرم ولد آدم على الله وهذا قد جاوزني فالأنبياء والأولياء عليهم السلام تتنافس في محل القرية وحُق لهم ذلك .

فإن كان سليمان صلوات الله عليه سأل شيئًا لا يكون لأحد من بعده ليكون ظاهر المنزلة والخصوصية فغير مدفوع ولا مستنكر أن سخر الله له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب أي : لينة مع قوتها وشدتها حتى لا تضر بأحد وتحمله بعسكره وجنوده وموكبه وكان موكبه فيما روي فرسخ في فرسخ مائة درجة بعضها فوق بعض في كل درجة صنف من الناس وهو في أعلى درجة منه مع جواريه وحشمه وخدمه فكانت الريح تحمله بهذا الموكب فتھوي به في الجو [١/١٢٧/أ] مسيرة شهر في غداة واحدة ومسيرة شهر

(١) في (د) " كيف " .

(٢) في (د) " لقيت " .

في رواح واحد قال الله عز وجل ﴿عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾ [سبا : ١٢] فالريح من أمر الملكوت فكانت لا تدع كلمة يتكلم بها إلا ألقتها^(١) في أذنه وعلم منطق الطير ، فمر بوادي فقالت نملة : ﴿يَتَأَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ﴾ [النمل : ١٨] الآية . فمرت به الريح فألقتها في مسامعه وقال الله عز وجل : ﴿فَبَسَّ صَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾ [النمل : ١٩] الآية .

فالضحك من الأنبياء تبسم والبسام من انطلاق الوجه ، وإنما ينطلق الوجه من الفرح والسرور وينقبض من ضدها فكانه دخله السرور بما قالت النملة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ معناها أن النبي صلي الله عليه وسلم ليس ممن يوذى أحداً ولا يتعسف عليه ولا جنوده فإن كان يفعل من غير شعور بذلك ففرح بذلك من قولها أن الهوام ودواب الأرض قد أمتته وعرفته بالعدل ، وتأويل آخر وهم لا يشعرون أن سليمان سمع^(٢) ذلك من كلام النملة وجنوده لا يشعرون بذلك .

وروي عن رسول صلي الله عليه وسلم أنه قال : " أخذت ليلة شيطاناً فخنقته حتي وجدت برد لسانه ولهاته^(٣) على يدي فأردت أن أربطه على سارية المسجد لتنظروا إليه إذا أصبحتم ، ثم ذكرت دعوة أخي سليمان فتركته " .

معناه أي : لم أحب أن أشركه في هذه الدعوة فأسأل ربي أن يسخره لي حتي أربطه ، وكان لكل نبي دعوة فجعلها سليمان في ذلك وادخرها رسول الله ﷺ لأمته فأحب أن يترك دعوته هيئته التي تركها .

٤٣٦. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا أحمد بن يونس قال : حدثنا زهير بن معاوية قال : حدثنا يزيد أبو خالد الأسدي^(٤) قال : حدثني عون بن أبي جحيفة السوائي عن عبد الرحمن بن أبي علقمة الثقفي عن عبد الرحمن بن عقيب رضي الله عنه قال : انطلقت في وفد إلى رسول الله ﷺ فأتيناه فقال قائل منا : يا رسول الله ألا سألت ربك

(١) في (ص) و (د) " ألقتها " والمثبت من (ط) .

(٢) في (ص) " أسمع " .

(٣) في (د) " لهواته " .

(٤) في (ص) " يزيد بن أبي خالد الأسدي " .

ملكاً كملك سليمان ؟ فضحك رسول صلي الله عليه وسلم قال : فلعل لصاحبكم عند الله أفضل من ملك سليمان عليه السلام ، إن الله لم يبعث نبياً إلا أعطاه دعوة فمنهم من اتخذ بها دنيا ، ومنهم من دعا بها على قومه إذ^(١) عصوه [١/١٢٧/ب] فأهلكوا بها وإن الله أعطاني دعوة اختبأتها عند ربي شفاعة لأمتي يوم القيامة .
فالأنبياء كانت دعوتهم مجابة ، ومعني هذا القول لكل نبي دعوة أي : حاجة يقال له سل ما شئت فإن لك عندي حاجة مقضية .

فأما قوله : " فمنهم من اتخذها دنيا " فليس معناه على أنه سأل الدنيا لنفسه وعباد بالله أن يظن ذاك بسليمان عليه السلام أو يظن بمحمد ﷺ أن ذلك عنى وإنما سأل الدنيا لله فقد سأل رسولنا ﷺ أيضاً شيئاً من الدنيا أي : لم يسأل الدنيا كلها فسأل بعضها فقال : " اللهم اجعل أوسع رزقي عند كبر سني " وقال في بعض ما أعوزته الحاجة : " اللهم إني أسألك من فضلك ورحمتك " فمن سأل شيئاً من الدنيا وإن دق فكانت مسأله لنفسه لا لله فهو مذموم وقد دخل في طلب الدنيا المذموم ومن سأل الدنيا وإن جلّ فكانت مسأله لله فهو محمود وليس ذلك لسؤال دنياه ولا لطلب^(٢) له فقد سأل الأنبياء الدنيا وطلبوها فكان سؤالهم وطلبهم لله فلم يذموا في ذلك جاز لسليمان عليه السلام أن جعل المسألة التي أوجبت له في شأن المملكة ، ألا تري أنه ذكر العبد الآخر صلي الله عليه وسلم أنه سأل إهلاك الدنيا فقال : ﴿ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ [نوح : ٢٦] ففرقت الدنيا كلها بدعوته وفسدت فلو كانت الدعوة لغير الله لكان مذموماً ، ولو كان بغضب لنفسه وللدنيا ويسأل إهلاك الدنيا لكان مذموماً ، فإنما سأل عبد ممليكها لله ، وسأل عبد دمارها وهلاكها لله فكانا محمودين مجابين إلى ذلك فأجيب نوح فأهلك من عليها وأعطى سليمان المملكة ثم قال : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [ص : ٣٩] فرفعت التبعة لأنه قد جعل له من قبل السؤال حاجة مقضية فلذلك لم يكن عليه تبعة ، وأما رسولنا صلي الله عليه وسلم فأخرها لتكون تلك الحاجة له مقضية في اليوم الذي يعز فيه

(١) في (ص) " إن " .

(٢) في (ص) " طلب " .

العفو ويظهر الجود والكرم من ربنا ، والحاجة في وقت الجود والكرم أعظم إنجاحا وأوفر حظاً منه في وقت يعطي من الخزائن وأبواب الخزائن غير [١/١٢٨/أ] مفتحة وما يعطي لمحمد صلي الله عليه وسلم هناك فالخلق إليه أحوج منهم في هذه الدنيا مما سأل سليمان عليه السلام فإنما سأل سليمان عليه السلام مملكة الدنيا وقد كان أبواه داود عليه السلام ممن عرضت عليه الخلافة فقبلها فقبل : ﴿ يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ ﴾ [ص : ٢٦] فكان حاكم الله في أرضه . وعرضت على لقمان فأبى فأعطي الحكمة وكان حكيماً الله في أرضه ، قال الله تعالى : ﴿ وَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ ﴾ [لقمان : ١٢] .

٤٣٧. حدثنا عبد الكريم عن نوفل بن سليمان عن مالك بن أنس رفعه إلى أبي مسلم الخولاني قال : قال رسول صلي الله عليه وسلم : " إن لقمان كان عبداً كثير التفكير حسن الظن بالله كثير الصمت أحب الله فأحبه الله فمن الله عليه بالحكمة فنودي بالخلافة قبل داود عليه السلام فقبل له : يا لقمان هل لك أن يجعلك الله خليفة في الأرض تحكم بين الناس بالحق ؟ قال لقمان عليه السلام : إن جبرني ربي قبلت فإنني أعلم إن فعل ذلك بي أعاني وعلمي وعصمني ، وإن خيرني ربي قبلت العافية ولم أسأل البلاء ، فقالت الملائكة بصوت لا يراهم : يا لقمان لم ^(١) ؟ قال : لأن الحاكم بأشد المنازل وأكدرها يغشاه الظلم من كل مكان فيخذل أو يعان وإن أصاب فبالحري أن ينجو ولئن أخطأ أخطأ طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلاً خيراً من أن يكون شريفاً ضائعاً ومن يختار الدنيا على الآخرة فاتته الدنيا ولا يصير إلى ملك الآخرة فعجبت الملائكة لحسن منطقته فنام نومة فغط بالحكمة غطاً فانتبه فتكلم بها ثم نودي داود عليه السلام بعده بالخلافة فقبلها ولم يشترط شرط لقمان فأهوى في الخطيئة فصفع الله عنه وتجاوز ، وكان لقمان يوازره بعلمه وحكمته فقال داود عليه السلام : طوبى لك يا لقمان أوتيت الحكمة فصرفت عنك البلية وأوتي داود الخلافة فابتلي بالذنوب والفتنة فأوتي داود الخلافة ليحكم بين الناس بالحق ، والحكم هو أمر الله وفعله الذي يجمع عباده فيحكم بينهم بعدله ثم يتفضل على من يشاء وعجل هذا

(١) سقط من (ص) " يا لقمان لم " .

الفعل في أيام الدنيا فجعله في أيدي من شاء من خلقه فأوتي داود الخلافة ليحكم وأوتي لقمان الحكمة ليشكر وإذا [١/١٢٨/ب] حكم الحاكم فعدل بينهم عمر الأرض وأزاح الفساد وإذا نطق الحكيم نشر عن الله منته وإحسانه وبصر الخلق فردهم إلى الله فقال : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَلَمْ تَكُنْ ﴾ [ص : ٢٦] وقال : ﴿ إِنَّا لَقَمْنَا لِقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ أَشْكُرَ ﴾ ففي إقامة الحكم إبراز العدل وفي القول بالحكمة إبراز المنة والنصح لله ثم أوتي داود أيضًا الحكمة وقال تبارك اسمه : ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴾ وسخرت الجبال يسبحن معه بالعشي والإشراق والطير كي يزداد قوة على إسعاد الجبال والطير له بذلك فلا يفتر فترة الآدميين فإن في الإسعاد قوة قال الله تعالى : ﴿ يَنْجِبَالُ أَوْيِ مَعَهُ وَالطَّيْرُ ﴾ [سبأ : ١٠] ثم قال تعالى : ﴿ وَاللَّيْلُ لَهُ الْحَدِيدُ * أَنْ أَعْمَلَ سَيِّئَاتٍ ﴾ [سبأ : ١٠-١١] وهي الدروع فجعل الحديد في يده كالعجين يعمل الدروع فجعل قوته ومطعمه منها ليكون من كد يده .

وكذلك روي لنا في الخبر " وجعل في يد محمد ﷺ السيف والرعب جنده يُرعب منه العدو مسيرة شهر وجعل قوته ومطعمه من الغنائم فكانه قيل لداود خذ هذه الحديدية فقد التها لك من عطفي عليك لتعمل منها دروعا فيكون منها رزقك ، وقيل لمحمد ﷺ خذ هذه الحديدية التي قد حددتها لك من سلطاني فاضرب بها رقاب أعدائي وأباق عبيدي وصيرت أموالهم نحلة وطعمة خصصتك بها من بين الخلق ولم يكن لأحد قبلك ثم قال : حلالاً طيباً فشهد له بالطيب وفي السيف عز وسلطان وملك وليس في التجارة ذلك المعني فأنت تجاهد أعدائي وتملك ما خولتهم فتأخذ منهم ذلك على سبيل القهر والسلطان وإنا معك في النصرة وكان أخذ داود عليه السلام على سبيل التراضي وتدبير الله فيما بينهم أن يأخذ شيئاً على عوض يعطيهم كسائر الناس ولمحمد ﷺ في هذا مكرمة العز والسلطان ولداود عليه السلام مكرمة العطف بأن ألان له الحديد .

٤٣٨- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا محمود بن خالد الدمشقي قال : حدثنا الفريابي عن ثوبان [١/١٢٩/أ] قال حدثني حسان بن عطية عن أبي منيب الحرشي عن عبد الله ابن عمرو قال : قال رسول صلي الله عليه وسلم : " إن الله تعالى بعثنى بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل

الذلة على من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم " .

٤٣٩. وحديثنا الفضل بن محمد عن إبراهيم بن محمد بن يوسف الفريابي عن ضمرة بن ربيعة عن عثمان بن عطاء عن أبيه قال : كان داود عليه السلام يرتفع له كل درع فيبيعه بستة آلاف فينفق على بني إسرائيل أربعة آلاف وعلى عياله ألفين فأوتي داود عليه السلام ما أوتي ثم قيل له ﴿ أَعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ [سبا : ١٣] .
وأعطي سليمان منطق الطير والريح وعين القطر أسيلت له ثلاثة أيام فاتخذ منها تماثيل على صور الرجال من النحاس ونفخ فيهم الروح ليلاً يحيك فيهم السلاح وكان سفنديار من بقاياهم .

٤٤٠. حديثنا به أحمد بن مروان عن يعقوب بن معبد عن الحكم بن ظهير^(١) عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ وَتَمَثَّلَ ﴾ قال : اتخذ سليمان عليه السلام تماثيل من نحاس فقال : يا رب انفخ فيها الروح فإنها أقوى على الخدمة فنفخ الله فيها الروح فكانت تخدمه وكان اسفنديار من بقاياهم فقبل لداود وسليمان عليهما السلام ﴿ أَعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ﴾ [سبا : ١٣] فإنما ذكر الشكر ههنا لأنه أعطاهما من فضله ما مته عليهما فلما انتهت خلافة داود عليه السلام ورث سليمان ذلك .

٤٤١. حديثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا الربيع بن روح الحمصي عن بقية قال : حدثني أيوب بن عثمان الأزدي قال : لما أراد داود عليه السلام أنا يستخلف ابنه سليمان عليه السلام قال له سليمان : أحبب^(٢) الولد تفعل هذا أم من شيء أمرك الله به ؟ فقال داود عليه السلام : بل بحب الولد فأبى سليمان عليه السلام أن يقبلها حتى أمره الله بذلك .

ومما يحقق^(٣) ذلك قول الله تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ ﴾ [النمل : ١٦] وقال : ﴿ يَتَابَعَهَا أَتَأْسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾ [النمل : ١٦]

(١) في (ص) " الحكم بن ظهير " .

(٢) في (ص) " الحب " .

(٣) في (ص) " حدثنا " .

[١/١٢٩/ب] فأخبر أنه ورثه عن أبيه بما ورثه الله وقد كان لداود ولد سوي سليمان وإنما ورثه سليمان بما ورثه الله فلما رأي عظيم ما آتاه الله داود من ذلك فيه صلاح العباد وإقامة ما أمره الله التذ بالعبودة لله والنصيحة ولكل شيء دعوة فجعل دعوته في ذلك فسأل مملكة الدنيا كلها ليسوي الدنيا وأهلها وحكم فيها حكماً يصادف حكمه وينفي الظلم عن أهل الأرض وينصف بعضهم من بعض حتى الجن والإنس والطير والبهائم والوحوش والسباع وبقاع الأرضيين والجبال والبحار وكان له حكم في كل ذلك ومملكة وسلطان وأعين بالريح والشياطين والجن فسخر ذلك له وأعطى الفهم وهو أعلى الأشياء قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ [الأنبياء : ٧٩] ففضل بالفهم لما زيد في المؤنة .

٤٤٢. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر قال : حدثنا محمد بن وهب القرشي ^(١) قال : حدثنا بقية بن الوليد قال : حدثنا معاوية بن يحيى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن المعونة تنزل من السماء على قدر المؤنة " . فكان يقول خلقاً من خلق الله ويعطف على عبده وإمائه وكل ذلك لله فكانت تلك عبودة صير حاجته التي جعلت له شفقة على خلق ^(٢) الله ونوح عليه السلام سأل إهلاكهم ليظهر الأرض من أقدارهم ونجاسة شرهم شفقة على خلق ^(٣) الله ليخلص الحق من أنجاسهم ، ومحمد ﷺ أخرها إلى يوم الثواب والعقاب ليفتح الله تعالى على لسانه خزائن الرحمة على عبده ^(٤) في يوم يرون الجود والكرم وشدة فاقة الخلق في ذلك المقام المحمود ، وإنما سمي المقام المحمود لأن الرحمة خرجت إلى أهل الموقف حين نطق بذلك الشاء عليه فعمت الرحمة الملائكة والأنبياء والرسل وجميع الموحدين وسكن الهول واطمأنت القلوب فكان ^(٥) أهل الموقف كلهم محتاجين إلى ما ادخره صلى الله

(١) في (د) " الدمشقي " .

(٢) في (ص) " حق " .

(٣) بالأصلين " حق " .

(٤) في (ص) " عبده " .

(٥) في (ص) " فكانت " .

عليه وسلم ليوم الموقف من دعوة وصاروا عيالا عليه من الملائكة والرسل فمن دونهم وذلك [١/ ١٣٠/ أ] ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن إبراهيم ليرغب إلي يوم القيامة في تلك الدعوة ويحتاج إليها " .

٤٤٣. حدثنا بذلك عبد الرحيم بن يوسف ، قال : حدثنا يعلى ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن عبد الله بن عيسى ، عن جده عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي بن كعب رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ .

٤٤٤. حدثنا الجارود ، عن النضر ، عن هشام^(١) الدستوائي ، عن حماد بن أبي سليمان .
رووه بمثله .

٤٤٥. حدثنا محمد بن محمد بن حسين ، قال : حدثنا كثير بن هشام ، عن جعفر بن برقان ، قال : حدثني صالح بن مسمار ، قال : بلغني أن الله تعالى أرسل إلى سليمان بعد موت أبيه داود عليه السلام ملكا من الملائكة ، فقال له الملك : إن ربي أرسلني إليك لتسأله حاجة . قال : أرسلك ربي لأسأله حاجتي؟ قال الملك : نعم . قال سليمان صلوات الله عليه : فإني أسأل أن يجعل قلبي يحبه كما كان قلب أبي داود يحبه ، وأسأل الله أن يجعل قلبي يخشاه كما كان قلب أبي يخشاه . قال الرب تبارك وتعالى : أرسلت إلى عبدي ليسألني حاجة ، فكان حاجته إلي أن أجعل قلبه يحبني ويخشاني ، وعزتي لأكرمه . فوهب له ملكا لا ينبغي لأحد من بعده . ثم قال : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لُزُومًا وَحَسَنَ مَقَابٍ ﴿ [ص : ٣٩ - ٤٠] .

فكانت الكرامة في قوله : ﴿ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ ؛ لأن المهنة^(٢) فيه إذ لا تبعة عليه . وكذلك روي عن الحسن البصري رحمة الله عليه ، قال : ما من أحد إلا وله عليه تبعة في نعمة ، غير سليمان بن داود عليهما السلام ؛ فإنه قال تعالى جده : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا ﴾ . الآية .

٤٤٦. حدثنا محمد بن المثنى أبو موسى الزمن ، قال : حدثنا معاذ بن هشام ، قال : حدثني أبي ، عن قتادة قال : حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن نبي الله ﷺ قال : " لكل

(١) في (ص) " هاشم " .

(٢) كذا بالأصليين .

نبي دعوة دعا بها في أمته ، [وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة " فقله " دعا بها "]^(١) دليل على أن سليمان عليه السلام سألها في أمته لا لنفسه ، وذلك لله . وقوله : " اختبأت " أي تركت إظهارها وإبرازها في أيام الدنيا ، فجعلها في اليوم الأعظم يوم القيامة ، [كأنه يدل قوله " اختبأتها " أي : من نفسي ولم أسألها حتي إذا كان يوم القيامة]^(٢) ، وزالت العبودة عن النفس ، أبرزتها ، والآخرون تعجلوها في الدنيا فسعدت [١ / ١٣٠ / ب] نفوسهم بها ، فإن لم يتداركهم الله خيف أن تأخذ النفس نصيبها .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) ،

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص)

الأصل الرابع والسبعون^(١)

٤٤٧- حدثنا رزق الله بن موسى الناجي ، قال : حدثنا معن القزاز ، قال : حدثنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن هذا المال خضرة حلوة ، فمن أخذه بحتمه فلنعم المعونة هو " . قال أبو عبد الله :

فالخضرة معناها الدوام ، وذلك أن الخضرة من الشجر تدوم خضرتها في الصيف والشتاء مثل الآس ونحوه ، فكذلك المال منفعته دائمة على اختلاف الأحوال في السفر والحضر ، والليل والنهار ، والعسر واليسر ؛ لأنه ثمن الأشياء ، فإذا جاء المال قضيت الحوائج والمنى ، فهي خضرة أبدًا .

وأما قوله : " حلوة " فإنما حليت في النفوس لأن المنى والشهوات بها تنال وتقضى . وقوله : " فمن أخذه بحقه فلنعم المعونة هو " . فالأخذ له بحقه أخذ التزود ، والأخذ بغير حق أخذ تمتع ، فمن أخذه على التزود أخذه مضطرا ؛ لأنه لم يعط من الدنيا شيئا إلا وعليه فيها تبعة ، إلا ما كان من شأن سليمان صلوات الله عليه ، وإنما سقطت عنه التبعة - فيما نعلم - أنه جعل لكل نبي دعوة مجابة مقضية من فضل ربنا وكرمه ، فجعل سليمان صلوات الله عليه دعوته وحاجته في هذا الملك ، فأعطي بلا تبعة فقال : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْكِرْ بَغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [ص : ٣٩] . ولو كان هناك تبعة عليه ما كانت له حاجة مقضية كسائر الأنبياء ، فإن كل^(٢) نبي سأل حاجة ، فلم يكن عليه تبعة .

وروي في الحديث أن نوحا عليه السلام جعلها دعوة على قومه ، وجعل سليمان ملكا يملك الدنيا ليعمل فيها بأمر الله تعالى ، وجعلها إسحاق دعوة عامة فقال : اللهم اغفر لمن لا يشرك بك شيئا . وجعلها محمد ﷺ عليهم شفاعة يوم الجود والكرم ، فمن أعطي من الدنيا شيئا فتناوله على يقظة علم أنه ذو تبعة وأنه يستقضي بشكره ، وإنما أعطي ليبتل ، فقال : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْلَغَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ ﴾ [الفجر : ١٥] .

(١) ذكر في (د) " هذا الأصل لوحة (٨٢) ، وجاء في الهامش " الأصل الرابع والسبعون " ووضع عليه علامة (صح) .

(٢) في الأصل " لكل " .

فالأخذ من الدنيا على يقظة ، إن أخذ أخذ بحق ، فلنعم المعونة له على دينه ، والأخذ على غفلة إنما يأخذه تمتعا وحرصا وشرها وبطرا وأشرا أخذ الكفار ، فذلك منزوع منه [١/١٣١/أ] البركة .

٤٤٨. حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا يزيد^(١) بن هارون ، عن زكريا بن أبي زائدة عن عطية ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " قد أعطي كل نبي عطية فتعجلها ، وإني أخرت عطيتي شفاعا لأمتي " .
فالعطاء لا تبعة فيه ؛ لأنه من طريق المنة .

وأما قوله : ﴿ فَأَتَنُّ أَوْ أَمِيكَ يَغْيِرُ حِسَابٌ ﴾ [ص : ٣٩] . وروي في الخبر أنه سخر له الشياطين فمن شاء من عليه بالعتق ومن شاء أمسكه .

٤٤٩. حدثنا هارون بن أبي زائدة^(٢) ، قال : حدثنا يونس بن بكير ، عن أبي إسحاق^(٣) قال : حدثنا بعض بني وهب بن منبه ، [عن وهب بن منبه]^(٤) في قوله تعالى : ﴿ وَآخِرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ [ص : ٣٨] قال : عنقه إلى عضده وإلى فخذيه ، فإنما يعمل بشق واحد ، وأمر الله الريح أن لا يتكلم أحد من الخلائق إلا حملته فوضعت في أذن سليمان عليه السلام ، فلذلك سمع كلام النملة .

٤٥٠. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا عبيد بن إسحاق العطار ، عن يوسف بن عمر ، عن سعيد بن طريف ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان لسليمان سبعمائة سرية وثلاثمائة امرأة ، وكان في ظهره ماء مائة رجل . فذلك قوله : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ يَغْيِرُ حِسَابٌ ﴾ [ص : ٣٩] .

قوله : امنن^(٥) . ذهب به إلى التمني ، وهو قوله : أمنى يمني . فإذا خرجت مخرج الأمر قلت : من^(٦) . ومن قال : منى يمني . ففي الأمر هو : امن . فإذا جثت بنون

(١) في (ص) " زيد بن هارون " .

(٢) في (د) " هارون بن أبي بردة " .

(٣) في (ص) " ابن إسحاق " .

(٤) ما بين المعقوفين ، سقط من (د) .

(٥) في (ص) " امن " .

(٦) في (ص) " امن " .

الفعل نون الحقيقة قلت : امنن . ومن ذهب إلى المنة فقال : من عليه ، فإذا أخرجه مخرج الأمر أبرز النونين ؛ لأنه كان مضاعفا فأبرزهما فقال : امنن أي من عليه بالتخيلية للمعقوف ؛ فإنه مسخر لك مصفد مقرن ، ثم خيره فقال : إن شئت فامنن وإن شئت فأمسك . ثم أخبره في آخر الكلام أنه بغير حساب وعطاء سألك .
وأما قوله : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ﴾ [ص : ٣٥] . فإن فيه تأويلات ؛ فإحدى التأويلات أن الأنبياء لهم تنافس في المحل عنده ، وكل يحب أن يكون له عنده خصوصية يستدل بها على محله عنده ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " سألت ربي مسألة وددت أني لم أسأله [١/١٣١/ب] فقلت : رب اتخذت إبراهيم خليلا ، وكلمت موسى تكليما ، وألنت لداود الحديد ، وسخرت له الطير يسبحن معه ، وسخرت لسليمان الريح . فقال : ألم أجذك يتيما فأوتيتك؟ قلت : بلى . قال : ألم أجذك ضالا فهديتك؟ قلت : بلى . قال : ألم أجذك عائلا فأغنيتك؟ قلت : بلى . قال : ألم أشرح لك صدرك؟ قلت : بلى . قال : ألم أوتك ما لم أوت نبيا قبلك؟ خواتيم سورة البقرة؟ قلت : بلى . قال : ألم أتخذك خليلا كما اتخذت إبراهيم خليلا؟ " . فسأله سليمان ملكا لا ينبغي لأحد من بعده من هذا الطريق ؛ ليكون محله وكرامته من الله ظاهرة .

٤٥١. حدثنا محمد بن بشار العبدى ، قال : حدثنا محمد بن جعفر ، قال : حدثنا شعبة ، عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ : " إن عفريتاً من الجن تفلت البارحة ليقطع [علي] ^(١) صلاتي ، فأمكنني الله منه فأخذه فأردت أن أربطه إلى سارية من سواري المسجد حتى تنظروا إليه كلكم ، حتى ذكرت دعوة أخي سليمان : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ﴾ [ص : ٣٥] فرددته خاسئا " . فتأويل هذا المذهب أنه سأله ملكا يخصه به كي يكون ظاهر المنزل في خلق السماء والأرض ، فلو أعطى أحدا بعده مثله ذهبت الخصوصية ، وكأنه كره ﷺ أن يزاحمه في تلك الخصوصية بعد أن علم أنه شيء هو الذي خص به من سحرة الشياطين وأنه أجيب إلى أنه لا يكون لأحد من بعده .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

وتأويل آخر : أي رب هب لي ملكا لا تنزعه مني ، وإنما قال هذا بعدما سلب ، فلما تيب عليه ورجع إلى كرسيه ، وقد كان الشيطان قد هرب حين احتبس بالأخذ ، فمر هاربا على وجهه ، فقال : رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي . أي ملكا لا ينبغي لأحد أن يقعد مقامي كما قعد الشيطان ، كأنه سأل العصمة لئلا يسلب عنه ، قال الله عز وجل : ﴿ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ﴾ وهو الشيطان ﴿ ثُمَّ أَنَابَ ﴾ * قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [ص : ٣٤ - ٣٥] .

[وروى إسماعيل بن نصر عن موسى بن إسماعيل ، عن حماد بن سلمة قال : حدثنا علي بن زيد ، عن سعيد بن المسيب قال : لما رجع إليه ملكه جاء وأخذ بناصية الشيطان ^(١) [١/١٣٢] .

ثم قال عند ذلك : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ . وتأويل آخر أنه سأل ملكا لا ينبغي لأحد من بعده يتقوى على المملكة فيقيم أمر الله فيهم ، فإنه إذا كان له ملك لا ينبغي لأحد لم يقاومه أحد في شرق الأرض ولا غربها إلا وانقادوا له ذلة وطوعا ، ومما يحقق ذلك قوله : ﴿ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُفَّاءَ حَيْثُ أَصَابَ ﴾ * وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴾ [ص : ٣٦ - ٣٧] . وإنما ذكر قوله : ﴿ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ ﴾ لا تدع كلمة إلا حملتها فوضعتها في أذنه ، فلم يكن يمكن أحد أن يغتاله ، كلما ضعف الإنس عن أمر فالشياطين مسخرة له ، كل ذلك له للقيام بأمر الله ، فكان إذا ركب الموكب قال للجنود وأشار إليهم إلى عَلم من الأرض سبحوا الله إلى ذلك العلم ، فإذا بلغه أشار إليهم إلى علم آخر وقال : كبروا الله إلى ذلك العلم . فلا يزال هكذا ويلج الجنود بالتسبيح والتهليل حتى ينزل ^(٢) .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) جاء في (د) لوحة (٨٣) عبارة " وجاء شرح هذا الأصل في نسخة أخرى ما صورته وذكره " وهو شرح الأصل " الخامس الستون " .

الأصل الخامس والسبعون

٤٥٢. حدثنا مهدي بن علي السمناني ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، عن الليث بن سعد ، عن عامر بن يحيى المعافري ، عن أبي عبد الرحمن ^(١) الجُبلي ، عن عبد الله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ يقول : " سيصاح برجل من أمتي يوم القيامة على رءوس الخلائق فينشر عليه تسعة وتسعون سجلا ، كل سجل منها مد البصر ، فيقول الله : يا عبدي ، هل تنكر من هذا شيئا؟ فيقول : لا يا رب فيقول : هل لك من حجة؟ فيقول : لا يا رب . فيقول : بلى لا ظلم عليك اليوم . فيخرج الله له بطاقة فيقول : هذه حجتك . فيقول : أي رب ، وما تغني هذه البطاقة من هذه السجلات؟ فيقول : يا عبدي ، لا ظلم عليك اليوم . فيؤتى بالميزان فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة ، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وإذا فيها شهادة أن لا إله إلا الله .

٤٥٣. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا محمد بن الحسن ، قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك ، قال : أخبرنا الليث بن سعد ، عن عامر بن يحيى المعافري ، عن أبي عبد الرحمن ، عن عبد الله بن عمرو ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

٤٥٤. حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال : [١/١٣٢/ب] حدثنا ابن لهيعة ، عن عامر بن يحيى ، عن أبي عبد الرحمن ، عن عبد الله بن عمرو ، عن رسول الله ﷺ بنحوه ، إلا أن حديث الليث أتم وأسبغ .

قال أبو عبد الله :

فهذا عبد عندنا قد كان من أهل التوحيد كثرت سيئاته حتى غمرته ، فأدركه غوث تلك الكلمة ، وليست تلك الكلمة بأول ما قالها ، ولكنها كانت مقالة طاهرة خرجت من زكوة في ساعة من عمره فأنجته فحبطت ذنوبه وهدمتها وطاشت بالسجلات يوم الوزن لوزن تلك الكلمة ، وإنما ثقلت تلك الكلمة بوزنها لعظم نورها؛ وإنما عظم نورها لأنها خرجت يوم خرجت من نور استنار قلبه بالنطق بها ، وإذا أراد الله بعبد

(١) في (د) " عبد الرحمن " .

خيرا نبيه في ساعة من عمره ، وإذا انتبه انفتح قلبه واستنار صدره من تلك الفتحة ؛ لأن النور في القلب ، فإذا انفتح القلب خرج النور إلى الصدر فأشرق قلبه ، فأية كلمة نطق بها في ذلك الوقت فإنما ينطق على شرح الصدر والمعانية لصورة تلك الكلمة ، فتلك الكلمة تسمى كلمة الإخلاص وكلمة يقين ، وما من كلمة إلا ولها صورة في القلب ، وإنما يتصور معناه ، وهذا لأهل اليقين الذين استنارت صدورهم بنوره ، فهذا لهم دائم في الأمور كلها ، فإذا أراد الله بعبد من غير هذه الطبقة خيرا من عليه فأدرك مقدار لحظة من هذا النور ، فأشرق صدره به ، خرجت الكلمة منه على المعانية لتلك الصورة ، ثم انقطع النور فأظلم الصدر كما كان ، فكانت تلك الكلمة تثقل في الوزن يوم الوزن وتكون سببا لنجاة صاحبها ، فعلى هذا المذهب ترى تأويل هذا الحديث ، ولو كانت هذه شهادة التوحيد لاستوى الناس فيها ، وشهادة التوحيد لا توضع في الميزان فيما روي أنها لا تتسع في الميزان .

٤٥٥. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا بكار بن عبد الله الزبيري ، قال : حدثنا موسى بن عبيدة ، قال : أخبرنا يحيى بن شبل بن محمد بن جبير أو أيوب بن خالد ، وسمعت من غير واحد من أصحابنا : إن العبد ليوقف على الميزان يوم القيامة فينظر في الميزان وينظر إلى [١/١٣٣/أ] صاحب الميزان ، فيقول صاحب الميزان : يا عبد الله ، أنفقد من عملك شيئا؟ فيقول : نعم . فيقول : ماذا؟ فيقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له . فيقول صاحب الميزان : هي أعظم من أن توضع في الميزان . قال بكار : قال موسى : سمعت أنها تأتي يوم القيامة تجادل عمن كان يقولها في الدنيا جدال الخصم ، وإنما استحال أن توضع شهادة التوحيد في الميزان ؛ لأن من شأن الميزان أن يوضع في كفة شيئا وفي الأخرى ضده ، فتوضع الحسنات في كفة والسيئات في كفة ، فهذا غير مستحيل ؛ لأن العبد قد يأتي بهما جميعا ، ويستحيل أن يأتي بالكفر والإيمان جميعا عبد واحد ، حتى يوضع الإيمان في كفة والكفر في كفة ، وكذلك استحال أن توضع شهادة التوحيد في كفة الميزان ، وأما بعدما آمن العبد فإن النطق منه بلا إله إلا الله حسنة توضع في الميزان مع سائر الحسنات .

وفي حديث الليث بن سعد قد أخبر أن في البطاقة شهادة ، وليست الشهادة كالقول ؛ لأن القول خبر .

ومما يحقق ما قلنا من شهادة المخلص :

٤٥٦. ما حدثنا به عبد الله بن إسحاق الجوهري ، قال : حدثنا أبو عاصم النبيل عن وبر بن أبي ديلة^(١) ، عن محمد بن عبد الله بن ميمون ، عن يعقوب بن عاصم ، قال : حدثني رجلان من أصحاب رسول الله ﷺ أنهما سمعا رسول الله ﷺ يقول : " من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير ، مخلصا بها روحه ، مصدقا بها لسانه وقلبه ، إلا فتقت له السماء فتقا حتى ينظر الرب إلى قائلها من أهل الدنيا ، وحق لعبد إذا نظر الله إليه أن يعطيه سؤله " .

أفلا يرى أنه شرط للمقالة إخلاص الروح فقال : " مخلصا بها " أي بالكلمة حين قالها روحه أي أخلص روحه بالكلمة معناه أن الروح قد كانت الروح تشبث به فإن الروح سماوي خلقها الطاعة والنفس أرضية خلقها الشهوة معصية كانت أو طاعة وهو قول الله عز وجل ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ [يوسف : ٥٣] فهذا خلقها ودأبها إلا ما رحم ربي ، فقهرها بالنور الوارد على القلب ، فإذا قال العبد هذه الكلمات التي جاءت في الأحاديث فتكلم في وقت فتحة القلب وانشرح الصدر انقمت [١/ ١٣٣ ب] النفس وذلت وانخفضت ، وتخلص الروح من أسرها وتعلقها به ، فصار روحه كالعازم على هذه الكلمات بحقائقها ، فصار خالصا لله تعالى ، وقد باين النفس وهو اها وعزمها وأخلاقها ، وصدق به لسانه وقلبه ؛ لأن القلب قد استنار بالكلمات فاستوى اللسان بالقلب والقلب باللسان ، فقد صدق بالكلمة لسانه وقلبه ، أي قدس ، وصدق وقدس بمعنى واحد ، معناه أي طهر بالكلمة لسانه وقلبه وأخلص روحه ، فاستوجب النظر إليه ؛ لأنه صار بمحل الجوبة فجوب له هناك وأجيب دعوته .

٤٥٧. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا هانئ بن يحيى ، عن النضر بن معبد - وهو أبو قحزم - عن أبي قلابة ، أنه كان له ابن أخ ماجن ، فاشتد مرضه ، فلم يعده في

(١) في (ص) " أبو عاصم الويليل بن أبي ديلة " .

(٢) كذا بالمخطوطتين والمثبت الصواب .

مرضه ، وقد أخذ ، فلما أن كان في السوق قال أبو قلابة^(١) : هو ابن أخي وأمره إلى الله وليس له مترك ، فسهر عنده تلك الليلة والمصباح يزهر ، فلما ذهب هزيع من الليل نعى أبو قلابة ، فبينما هو كذلك إذ هو بأسودين معهما عتلة ، فهبطا من سقف البيت ، قال أبو قلابة : فأسمع أحدهما يقول لصاحبه : اذهب إلى هذا الرجل هل تجد عنده شيئا من الخير؟ فأقبل ، فلما دنا من ابن أخي شم رأسه ، ثم شم بطنه ، ثم شم قدميه ، ثم ذهب إلى صاحبه ، ثم أسمعه يقول : شممت رأسه فلم أجد في رأسه شيئا من القرآن ، فشمت بطنه فلم أجد صام يوما ، ثم شممت قدميه فلم أجد له ليلة . ثم جاء صاحبه فشم رأسه وشم كفيه ، ثم شم بطنه ، ثم شم قدميه ، فأسمعه يقول : إن هذا للعجب أن هذا من أمة محمد ﷺ ليس فيه من هذه الخصال خصلة . ثم أبصره فتح فمه ثم أخذ بطرف لسانه فعصره ، ثم أسمعه يقول : الله أكبر ، أجد له تكبيرة كبرها بأنطاكية مرة مخلصا فنفع منه ريح المسك ، فقبض روحه ثم ذهب ، فأسمعه يقول للأسودين وهما على باب البيت : ارجعا فليس لكما إليه سبيل . فلما أصبح أبو قلابة وصلى الغداة وقام قائما فذكر ما رأى من أمر ابن أخيه ، فقليل له : يا أبا قلابة ، إنها بأنطاكية ، فقال : لا والله الذي لا إله إلا هو ما سمعتها من فم الملكين إلا بأنطاكية . فأسرع الناس إلى جنازة ابن أخيه . والعتلة^(٢) : الفأس . إذا كان نصابا به منه فليس هذا الرجل [١ / ١٣٤] ممن يتكلم بهذه الكلمة عمره كله ، ولكن لم يخلص بها إخلاصا يوجب له الرحمة العظمى ، وإذا أراد الله بعبد خيرا رزقه فتحة قلبه ، وخرجت منه هذه الكلمة في ذلك الوقت ، فعظم وزنها وقدرها عند ربها ، ألا ترى أن الرجل الذي ذكر الله في تنزيله فقال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [النفال : ٢] ثم قال : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ [النفال : ٤] فوصفهم بحقيقة الإيمان وجعل لهم الدرجات في الجنة .

فقالت عائشة وأم الدرداء رضي الله عنهما : إنما الرجل في القلب كاحتراق السعفة ، لا تكاد تلبث طويلا ؛ لأنه يقين ، وكذلك قال ابن الحنفية : الإيمان ثابت واليقين خطوات .

(١) في (ص) " العتيلة " .

وهذا لأهل القصد والاستقامة ، فأما العارفون المقربون فهذا لهم دائم ، وهم الذين يذكرون الله على كل حال ، لا ينقطع ذكرهم ، فقلوبهم وجلة . والمقتصد والمستقيم في غفلة عن الله ، وفي يقظة عن أموره ، ذكرهم في الأحيان وأكثر عمرهم في غفلة . والمقربون في يقظة عن الله عز وجل وعن أموره ؛ لأنهم بنور يقينهم قد صارت قلوبهم بين يديه ، يعبدونه كأنهم يرونه ، وهو الذي دل عليه رسول الله ﷺ فقال : " اعبد الله كأنك تراه " . ولو لم يكن يطاق هذا ما دل عليه .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أشد الأعمال ثلاثة : ذكر الله على كل حال ، ومواساة الأخ في المال ، والإنصاف من نفسك " .

٤٥٨. حدثنا عبد الله بن أبي زياد^(١) ، قال : حدثنا سيار^(٢) ، عن جعفر ، عن مالك بن دينار قال : قرأت في التوراة : يا ابن آدم ، لا تعجز أن تقوم بين يدي في صلاتك باكيا ؛ فإني أنا الله اقتربت لقلبك ، وبالعنبر رأيت نوري . قال جعفر : يعني تلك الرقة التي تفتح له من قرب الله عز وجل .

٤٥٩. حدثنا صالح بن محمد ، قال : حدثنا داود بن عبد الرحمن المكي ، قال : حدثني عبد الله بن عثمان بن خثيم ، قال : قالت عائشة رضي الله عنها : ما الوجل في قلب المؤمن إلا كصرمة السعفة ، فإذا وجد أحدكم فليدع عند ذلك .

٤٦٠. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا قبيصة ، قال : حدثنا سفيان ، عن أبي خثيم ، عن شهر بن حوشب ، عن أم الدرداء قالت : إنما الوجل في قلب المؤمن كاحتراق السعفة ، أما تجد قشعريرة؟^(٣) [١٣٤/ب] قلت : بلى . قالت : فادع الله فإن الدعاء عند ذلك يستجاب .

٤٦١. حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، قال حدثنا سيار ، عن جعفر ، عن ثابت البناني^(٤) قال : قال فلان : إني لأعلم متى يستجاب لي . فقالوا : من أين تعلم ذاك؟ قال : إذا اقشعر

(١) بالأصلين " عبد الله بن زياد " والمثبت من التهذيب .

(٢) في (د) " سنان " .

(٣) في (ص) " أما تجد إلا قشعريرة " .

(٤) في (د) " عبد الله بن أبي زياد عن سيار عن سنان عن جعفر عن ثابت . . . " .

جلدي ووجل قلبي وفاضت عيناى ، فذلك حين يستجاب لى .
 فإنما وصف الإقشعريرة لأن هذه نفوس لا تحتمل ما يرد القلب ، فتقشعر منه الجلود ،
 ينبئك أن هذا لأهل الاستقامة والمقتصدة .
 فأما العارفون الذين قد عرفوا الله تبارك اسمه فلا يعرف أنهم^(١) يعترهم هذا ؛ لأن
 نفوسهم قد اطمأنت إلى رؤية الملكوت وما يرد على القلوب ، ومرنت على ذلك
 واعتادت .

ومثل ذلك فى الدنيا مثل جرة لم يصبها الماء ، فإذا وضعتها فى الماء انتشقت
 وسمعت لها قشيشا ، فإذا كرر عليها ذلك لم تسمع لها ذلك ؛ لأنها قد تشربت من
 الماء وارتوت ، فكذلك قلب العارف قد ارتوى من سقى الله عز وجل .
 ٤٦٢. حدثنا عبد الله بن أبى زياد ، قال : حدثنا سيار ، قال : حدثنا أبو عاصم العبادانى ،
 قال : حدثنا الفضل الرقاشى ، قال : حدثنا محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله
 رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " قال لى جبريل : يا محمد ، إن الله
 يخاطبني يوم القيامة فيقول : يا جبريل ، ما لى أرى فلان بن فلان فى صفوف أهل النار؟
 فأقول : يا رب ، إنى لم أجده حسنة يعود عليه خيرها اليوم . قال : يقول الله تعالى :
 إنى سمعته فى دار الدنيا يقول : يا حنان يا منان . فأتاه فأسأله ماذا عنى بقوله : يا حنان يا
 منان؟ فأتاه فأسأله ، فيقول : وهل من حنان ومنان غير الله تعالى؟ فأخذ بيده من
 صفوف أهل النار فأدخله فى صفوف أهل الجنة " .



(١) فى (د) " أنه " .

الأصل السادس والسبعون

٤٦٣. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن يحيى بن إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر ، عن الجراح بن مليح الحمصي البهراني ، قال : حدثنا بكر بن زرعة الخولاني ، عن أبي عتبة الخولاني ، وكان ممن صلى القبلتين مع رسول الله ﷺ ، قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يزال الله يغرس في الدين غرسا ليستعملهم بطاعته " .
قال [١/١٣٦/١] (١) أبو عبد الله :

فغرس الله محروس في الأحوال ، محفوظ في الأصلاب والأرحام ، ومرعي في قطع الأسفار ، إلى الله يكلؤه ويرعاه ، وهم رجاله في أرضه وأولياؤه والدعاة إليه ، وغرس الله راسخ عروقه في الأرض ، باسق فروعه في الملكوت فعروقه في الثرى وفروعه عند ذي العرش بين يديه ، هو غرسهم وهو أنبتهم ، وهو يجني ثمرتهم . فأما قولي : هو غرسهم . فهو أنه اجتباهم بمشيئته ، فاك غرسه إياهم . وأما قولي : هو أنبتهم . أي : أرضى نفوسهم وأدبهم وقوم أخلاقهم بتدبيره ، فولى ذلك منهم دون الخلق ، وكّل الحق عليهم حارسا ، وسار بهم إليه جاذبا . وأما قولي : هو يجني ثمرتهم . أي : لما وصلوا إليه وقبلهم ورتب لهم عنده في تلك الخلوات والمجالس صاروا في قبضته ، فهو الذي يستعملهم بطاعته ، فهو الذي قال رسول الله ﷺ في حديثه : " يستعملهم بطاعته " . وقوله في الحديث الآخر فيما يحكي عن الله تعالى أنه قال : " إذا أحببت عبدي كنت سمعه وبصره ويده ورجله ولسانه وفؤاده ، فبي يسمع وببي يبصر وببي يبطلش وببي يمشي وببي يعقل وببي ينطق " . ومنه قول لقمان : إلا أن يد الله على أفواه الحكماء . فلا ينطق أحدهم إلا بما هيا الله .

فمن علامة أولئك أنه يخرجهم من بطون الأمهات أحرارا من رق النفوس قد طبع نفوسهم على أخلاق الكرام مثل السخاوة والشجاعة والسماحة والحلم والتأني والنزاهة والصيانة من مدائع الأخلاق ، فهذا حر من رق النفس ، ومن كان ضد هذه الأشياء فيه مثل البخل والضييق والنكد والعجلة وحدة الشهوة والحرص والجبن ،

(١) تكرر في (ص) لوحة (١٣٥) يمين مع (١٣٤) ، أو يسارها جزء من كتاب آخر .

فهو عبد نفسه ، وإن رزق تقوى احتاج إلى أن يجاهد نفسه حتى لا يستعمل أركانه بما يصير به عاصيا ، فهو وإن جاهد فهذه الأخلاق باطنه ، وفي الظاهر متقى ، وهو قول عيسى صلوات الله عليه لبني إسرائيل : فلا عبيد أتقياء ولا أحرار كرماء . فالعبيد الأتقياء هم الذين هذه الأخلاق فيهم ، فهم أتقياء يتقون الله أن يعصوه بجارحة وتتردد فيهم هذه الأخلاق ، فإن عملوا بطاعة عملوها بكزاة نفس وجهد ، والأحرار الكرماء فقد عروا عن هذه الأخلاق طبعاً ، فنفوسهم أحرار من رق هذه الأخلاق ، فهم الكرماء ، فإن انتهوا عما نهى الله عنه لم يحتاجوا إلى أن [١/ ١٣٦ ب] يحاربوا ويجاهدوا نفوسهم ، وإن عملوا بطاعته عملوها^(١) تكريماً وسماحة ، فقلبه لين منقاد ليس فيه كزاة ، حيثما قاده مولاه في أموره انقاد من غير تلجلج .

ومنه قول رسول الله ﷺ : " لا تقولوا للعنب : كرم ، إنما الكرم قلب المؤمن ، فإنما سمي العنب كرماً لأنه لين ينقاد حيثما استقيد .

فكذلك المؤمن قلبه لين رطب بذكر الله ، ينقاد لله في أموره وأحكامه . فإذا كانت لنفسه حرارة شهوة وبيس وكزاة أصاب القلب من ذلك ييسا ، فإذا قدته إلى أمر الله احتجت إلى قوة ؛ لأنه يستصعب عليك ، وهو قوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] . فإذا دخل النور انفسح الصدر وتوسع للإسلام ، وذلك أن النفس تسكن حداثها وشرتها إذا جاوزها النور .



(١) في (ص) " عملوه " .

الأصل السابع والسبعون

٤٦٤. حدثنا نصر بن علي الحداني ، قال : حدثنا المعلى بن راشد أبو اليمان الهذلي ، قال : حدثتني جدتي أم عاصم ، وكانت أم ولد لسان بن سلمة ، قالت : دخل علينا نبیسة الخیر ونحن نأكل في قصعة ، فحدثنا أن رسول الله ﷺ قال : " من أكل من قصعة ثم لحسها استغفرت له القصعة " .

٤٦٥. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثتني حكامه بنت عثمان بن دينار ، قالت : حدثني عمي مالك بن دينار ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من أكل في قصعة ثم لحسها استغفرت له القصعة وصلت عليه " .

قال أبو عبد الله :

فالشیطان ممنوع من مشاركة المؤمن في طعامه وشرابه ولباسه وجميع أموره ما دام يسمي الله تعالى على كل أمر ، فإذا ترك التسمية وجد فرصة فشاركه في ذلك حتى في إتيانه أهله .

٤٦٦. حدثنا محمد بن عمار بن صبيح الأسدي ، قال : حدثنا سهل بن عامر البجلي ، قال : حدثنا يحيى بن يعلى الأسلمي^(١) ، عن عثمان بن الأسود ، عن مجاهد قال : إذا جامع الرجل أهله ولم يسم انطوى الجان على إحليله فجامع معه ، فذلك قوله تعالى : ﴿ يَطْمِئِنُّنَّ إِنْسٌ فَبَآئُهُمْ وَلَا جَانٌ ﴾ [الرحمن : ٧٤] .

وذلك أن الله تبارك اسمه وصف الحور بأنهن لم يطمئنهن إنس قبلهم ولا جان ، يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمئنهن الجان وأن الحوريات قد برثن من هذا العيب ونزهن ، فالطمث الجماع . [١/١٣٧/أ]

٤٦٧. حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق البصري ، قال : حدثنا سليمان بن طريف عن مكحول^(٢) ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قام رسول الله ﷺ يخطب فقال : " إن الله أمرني أن أعلمكم ما علمني ، وأن أؤدبكم ، إذا قمتم على أبو اب حجركم فسلموا

(١) في (ص) " يعلى بن يحيى بن يعلى الأسلمي " .

(٢) في (ص) " سليمان بن طريف بن مكحول " .

يرجع الخبيث عن منازلكم ، وإذا وضع بين يدي أحدكم طعام فليسم لا يشارككم الخبيث في أرزاقكم ، ومن اغتسل بالليل فليحاذر على عورته ، فإن لم يفعل فأصابه لمم فلا يلومن إلا نفسه ، فإذا رفعت المائدة فاكنسوا ما تحتها ، فإن الشياطين يلتقطون ما تحتها ، فلا تجعلوا لهم نصيبا في طعامكم " .

٤٦٨. حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، قال : أخبرنا أبي ، قال : أخبرنا عبد الله ، قال : أخبرنا موسى الجهني ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : إذا وضعت يدك في الطعام فنسيت أن تقول : باسم الله فقل حين تذكر : باسم الله في أوله وآخره ؛ فإنك تمنع الخبيث ما أصاب من طعامك قبل ذلك ، وتستقبل طعامك جديدا ؛ فإن الخبيث يتقيأ ما أصاب قبل ذلك فينتثره .

٤٦٩. حدثنا بشر بن خالد العسكري ، قال : حدثنا سعيد بن مسلمة بن هشام ، عن عبد الملك قال : حدثنا الأعمش ، عن زيد العمي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ستر ما بين أعين الجن وبين عورات بني آدم إذا وضع أحدكم ثوبه أن يقول : باسم الله " .

٤٧٠. حدثنا روح بن قرة يشكري^(١) ، قال : حدثنا عبد الله بن يحيى الثقفي ، قال : حدثنا عثمان بن مطر ، عن سلام بن سليم ، عن جعفر العبدى ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله^(٢) :

فإنما يمتنع المؤمن من هذا العدو باسم الله ، فإذا سمى الله على طعامه فالشيطان منه بمزجر الكلب جائعا عاريا ، فإذا فرغ من الطعام ولم يلحس القصعة جاء الشيطان فلحسها لينال ما بقي هناك ، فصارت القصعة لحسة للشيطان ، فإذا لحسها كان قد خلصها من الشيطان ولحسته ، فاستغفرت له شكرا له بما فعل حيث لم يتركها في يد الشيطان يلحسها ، وصار فعله ذاك سترا للقصعة من الشيطان ؛ حيث لم يترك [١/ ١٣٧ ب] هناك شيئا يجد الشيطان سبيلا إليه ؛ لأنه إنما سمى على ما يأكل ، فإذا

(١) في (ص) " يشكر " .

(٢) غير موجودة في (د)

رفض ما بقي فقد ذهب سلطان التسمية وحراسته ، فإذا استقصى فيه فلم يترك شيئا
شكرت له فسألت ربها المغفرة ، وهو الستر لذنوبه حيث سترها .



الأصل الثامن والسبعون

٤٧١. حدثنا موسى بن محمد المسروقي ، قال : حدثنا أبو أسامة ، عن مسعر ، عن زياد بن علاقة ، عن عمه قال : كان رسول الله ﷺ يقول : " اللهم جنبني منكرات الأعمال والأخلاق والأهواء والأدواء " .
قال أبو عبد الله ^(١) :

فمن الأعمال والأخلاق والأهواء والأدواء ما لا ينفك منه ابن آدم في متقلبه ليلا ولا نهارا ، ومنها ما يعظم الخطب فيه حتى يصير منكرا غير متعارف فيما بينهم ، فذاك الذي يشار إليه بالأصابع في ذلك الأمر ، ومنه يعظم الوبال . وبلغنا أن غضيف بن الحارث قال لعبد الله بن عائذ الثمالي حين حضرته الوفاة : إن استطعت أن تلقانا فتخبرنا بما لقيت . فتوفي فرؤي في المنام ، فقال : وجدنا ربنا خير رب ؛ يقبل الحسنات ويغفر السيئات ، إلا ما كان من الأحراض . قيل : وما الأحراض ؟ قال : الذي يشار إليه بالأصابع بالسوء في الشر .

٤٧٢. حدثنا بذلك حفص بن عمر ، قال : حدثنا الحكم بن نافع ، قال : حدثنا صفوان بن عمرو ، عن محمد بن زياد أبي سفيان الألهاني ، عن غضيف ، عن ابن الحارث . فهذا منكر ، فلذلك يشار إليه بالأصابع .

٤٧٣. حدثنا أبو الأشعث العجلي ، قال : حدثنا حزم ^(٢) القطعي ، قال : سمعت الحسن يقول : قال رسول الله ﷺ : " بحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع في دين أو دنيا ، إلا من عصم الله " .
قال أبو عبد الله ^(٣) :

فإنما يشار إليه في دين فإنه أحدث بدعة ومنكرا ، فأشير إليه فيه ، وفي دنيا أحدث منكرا من الكبائر فأشير إليه .

(١) غير موجودة (د) .

(٢) في (د) " حرة " .

(٣) غير موجودة في (د) .

فأما ما يتفاوت الناس فيه فقد ينظر إليهم وليسوا بأهل إشارة ، فإنه إن كثرت صلاة رجل أو صيامه فاشتهر بذلك أو بنوع من أنواع البر ، فإنما اشتهر بزيادة كانت منه ، وإلا فقد شركه الجميع ، فليس في هذا ما يشار إليه بالأصابع ، أما هذا في الذي يحدث في دينه بدعة فيفرق^(١) الناس ويبعد شأنه من شئونهم ، وكذلك في [١/ ١٣٨] .

الدنيا يحدث منكرا يفوت الناس ويبعد أمره ، مثل الإصرار على بعض الكبائر من الزنا والسرقة ونحوها ، وإنما ذكر رسول الله ﷺ الإشارة بالأصابع فقال : " بحسبه من الشر " كأنه رأى أن ذلك عبد قد هتك الله ستره ، فالمهتوك ستره في أيام الدنيا في عار ، وغدا في النار ، ومن ستر الله عليه في الدنيا رجي له كل خير .
كذلك روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا ستر الله على عبد في الدنيا لم يفضحه [في الآخرة] غدا^(٢) " .

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أقسم على ذلك من غير أن يستثني : " لا يستر الله على عبد يفضحه غدا " .

٤٧٤. حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، قال : حدثنا القعني ، عن سلمة ، عن وردان ، عن أبي سعيد بن أبي المعلى ، عن علي رضي الله عنه .

قال : فالكبائر منكرات الأعمال ، وسوء الخلق من منكرات الأخلاق . وهو الحقد والبخل والشح والحسد وما أشبهه ، والزيغ منكرات الأهواء والسل وذات الجنب والجذام والبرص وما أشبهه من منكرات الأدواء . وهذه كلها بوائق الدهر ، فربما كان يحمله فيقول : أعوذ بك من بوائق الدهر وفجأت النقم ، أي نقم الله تفجؤه بذنوبه في عاجل الدنيا .



(١) هكذا ما استظهرت قراءته من الأصلين

(٢) زيادة من (د)

الأصل التاسع والسبعون

٤٧٥. محمد بن موسى الحرشي ، قال : حدثنا حماد بن زيد ، قال : حدثنا هشام ، عن محمد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من رآني في المنام فقد رآني ؛ فإن الشيطان لا يستطيع أن يتمثل بي " . فكان الرجل إذا قص عليه الرؤيا يقول : كيف رأيته؟ فإن جاء بالرؤيا على وجهها وإلا قال : لم تره .
قال أبو عبد الله :

قوله : " من رآني في المنام " أي رآني على نعتي الذي أنا عليه ، فلو رآه على غير نعته لم يكن رآه ؛ لأنه قال : " من رآني " ، وإنما يقع على نعته . والرؤيا على ثلاث منازل ؛ منها ما يريه الملك الموكل بالرؤيا ، فذاك حق ، ومنها ما يمثل له الشيطان ، ومنها ما يحدث به المرء نفسه .

٤٧٦. حدثنا بذلك أحمد بن أبي عبد الله السلمي البصري ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الرؤيا ثلاث ؛ فرؤيا يحدث به المرء نفسه ، ورؤيا حق ، ورؤيا تحزين من الشيطان ، فمن رأى ما يكره فليقم [١/١٣٨/ب] فليصل " .
وكان يقول : " من رآني فلاني أنا ، وليس للشيطان أن يتمثل بي " . وكان يقول : " لا تقص الرؤيا إلا على عالم أو ناصح " .

٤٧٧. حدثنا أبي ، قال : حدثنا يوسف بن بهلول ، قال : حدثنا عبدة بن سليمان ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن إبراهيم التيمي ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي قتادة الأنصاري قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " الرؤيا على ثلاث منازل ؛ فمنها ما يحدث به المرء نفسه ، ليست بشيء ، ومنها ما يكون من الشيطان ، فإذا رأى أحدهم ما يكره فليصق عن يساره وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ، فلن يضره بعد ذلك ، ومنها بشرى من الله ، ورؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ، فإذا رأى أحدهم رؤيا فليعرضها على ذي رأي ناصح فليقل خيرا أو ليتأول خيرا " . فقال عوف بن مالك الأشجعي : والله يا رسول الله صلى الله عليك وسلم ، لو كانت حصاة من عدد الحصى لكان كثيرا .

٤٧٨. **حدثنا** صالح بن عبد الله ، قال : **حدثنا** هشام ، عن يعلى بن عطاء ، عن وكيع بن عدس العقيلي ، عن عمه أبي رزين ، وهو لقيط بن عامر المنتفق ، قال : قال رسول الله ﷺ : " الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر ، فإذا عبرت وقعت " . وأحسبه قال : " فلا تقصها إلا على واذ أو ذي رأي ناصح " . وقال رسول الله ﷺ : " رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة " .

٤٧٩. [**حدثنا** قتيبة بن سعيد ، قال : **حدثنا** ابن لهيعة ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الرؤيا للرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة "] (١) .

٤٨٠. **حدثنا** سفيان بن وكيع ، قال : **حدثنا** يونس بن بكير ، قال : **حدثني** محمد بن إسحاق ، عن عبد الرحمن الأعرج ، عن سليمان بن غريب قال : سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : " رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة " . فقال ابن عباس رضي الله عنهما : جزء من خمسين جزءا من النبوة . فقال سليمان : سمعته من أبي هريرة . قال ابن عباس : يقول أبو هريرة وأقول : قال العباس ابن عبد المطلب : [١٣٩ / ١] قال رسول الله ﷺ .

٤٨١. **حدثنا** قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن إسحاق بن عبد الله ، عن أبي طلحة ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : " الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة " .

٤٨٢. **حدثنا** المخزومي ، قال : **حدثنا** سفيان ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي قتادة قال : قال رسول الله ﷺ : " الرؤيا من الله ، والحلم من الشيطان ، فإذا حلم أحدكم حلما يكرهه فلينفث عن يساره ثلاثا ، وليتعوذ بالله من شرها ، فإنها لا تضره " .

٤٨٣. **حدثنا** عبد الجبار ، قال : **حدثنا** سفيان ، عن سليمان بن سحيم ، عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن معبد ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كشف رسول الله ﷺ الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر ، فقال : " أيها الناس ، إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له " .

فالرؤيا حق جاء من عند الحق المبين يخبر عن أنباء الغيب ، وهو من الله تعالى تأييد لعبده ، بشرى ونذارة ومعاتبه ؛ ليكون له فيما ندب له ودعي إليه عوناً ، وقد كانت عامة أمور الأولين بالرؤيا إلا أنها ضعفت في هذه الأمة وقلت ؛ لعظيم ما جاء به محمد ﷺ من الوحي ، ولما في هذه الأمة من الصديقين والمحدثين وأهل اليقين والإلهام ، فاستغنوا عن الرؤيا .

وقد وكل بالرؤيا ملك يضرب من الحكمة الأمثال ، وقد اطلع على قصص ولد آدم من اللوح ، فهو ينسخ منها ويضرب لكل على قصته مثله ، فإذا نام وخرجت نفسه مثل له تلك الأشياء على طريق الحكمة ؛ ليكون له بشرى أو نذارة أو معاتبه .

والآدمي المؤمن محسود ، وقد ولع به هذا الشيطان لشدة عداوته ، فهو يكيد ويحسده من كل وجه ، يريد فساد أموره وتلبيسها عليه ، فإذا رأى الرؤيا الصادقة أراه من كيد شيطان يشبه عليه رؤياه ويخلطها حتى يفسد عليه بشراه ونذارته ومعاتبته ، ونفسه الأمار بالسوء عون للشيطان على جميع أموره في المنام واليقظة ، فربما كان رؤيا مما حدث به في اليقظة نفسه ، فخرجت نفسه في المنام مثل له ما كان يحدث به في اليقظة ، فذاك من حديث النفس والمنى ، ليس من أنباء الغيب ، فهذان [١/١٣٩ ب] صنفان من الرؤيا كلاهما يثولان إلى الهدر والتهاتر .

والصنف الثالث : هي الرؤيا الصادقة التي يبشر الله بها عباده أو ينذرهم أو يعاتبهم أو خبر يلقي إليهم ليكونوا على بصيرة من أمورهم .

فأما البشرى فمثل ما جاءنا به من رؤيا أبي بكر حيث جاءه صهيب فقال : إني رأيت كأن يدك مغلولة إلى عنقك إلى سرير إلى الحشر . فقال أبو بكر رضي الله عنه : الله أكبر جمع لي ديني إلى يوم الحشر .

وأما النذارة فما يروى لنا عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، أنه رجع من اليمن بعد وفاة رسول الله ﷺ قدم معه برقيق قد أصابه هناك ، فقال له عمر رضي الله عنه : اذهب بها إلى أبي بكر حتى يطيب لك . فأبى وقال : إنما بعثني رسول الله ﷺ ليجيزني فيما أصابني من الدين فطبيت لي الهدية . فلما رجع إلى أهله وبات رأى تلك الليلة كأنه قد وقع في ماء غمر ، فأتاه عمر رضي الله عنه فأخذ بيده حتى أخرجه منه ، فلما أصبح غدا بالسبي إلى أبي بكر رضي الله عنه فقص عليه قصته ، فقال

أبو بكر رضي الله عنه : قد علمت أن رسول الله ﷺ إنما بعثك ليحيذك ، هم لك حل .

٤٨٤. حدثنا بذلك علي بن حجر ، قال : حدثنا سويد بن عبد العزيز السلمي ، قال حدثني عروة بن رويم .

ومثل ما جاءني في فتح نهاوند ، حيث حمل إلى عمر رضي الله عنه السفطين فيهما حلي ، وقد كان للنجيرحان كنزا ، فدلّه ذلك الرجل على الكنز على أن له الأمان ولأهل بيته ، فحمّله السائب بن الأقرع إلى عمر رضي الله عنه ، فجمع أصحاب رسول الله ﷺ فختّمه ووضعوه في خزانته ، فرأى تلك الليلة كأن ملائكة جاءت بسفطين فأوقدوا ما فيهما جمرا يتوقد ، فجعلت أنثى عنهما وأنكص وأقدم إليهما ، فكاد ابن الخطاب يحترق ، فأتبعه بريدا إلى الكوفة حتى جاء فقال : ما لي ولك يا سائب؟ إني رأيت كذا فاذهب بهما إلى الكوفة وبعمهما بأعطيات المقاتلة والذرية .

٤٨٥. حدثنا بذلك داود بن حماد القيسي ، قال : حدثنا حماد بن داود الثعلبي الكوفي ، قال : حدثنا مضر بن عبد الله [الوالبي عن يونس عن الحسن .

وأما . . . (١) فمثل

٤٨٦. ما حدثنا به عبد الله [(٢) بن أبي زياد ، قال حدثنا سيار ، قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن يزيد بن حازم ، عن سليمان بن يسار (٣) قال : استيقظ أبو أسيد الأنصاري ليلة وهو يقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ، فاتني وردي الليلة ، وكان وردي البقرة ، فقد رأيت في المنام كأن بقرة تنطحني . [١ / ١٤٠ / أ]

٤٨٧. حدثنا سهيل بن العباس ، قال : حدثنا مروان الفزاري ، عن سمير بن أبي واصل ، قال : [كان] (٤) يقال : إذا أراد الله بعبد خيرا عاتبه في نومه .

وأما الخبر الذي يلقي إليه من أمر الدنيا والآخرة فمثل

(١) مقدار كلمة لم أستطع قراءتها .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٣) في (د) " سليم بن سنان " .

(٤) زيادة من (د) .

٤٨٨. ما حدثنا به أبي رحمه الله ، قال : حدثنا به أحمد بن يونس ، عن سعيد^(١) بن سالم القداح ، عن [عبد الله بن عمر عن نافع عن]^(٢) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : جاء رجل إلى عمر وهو عند أبي بكر رضي الله عنهما فقال : إني رأيت لك رؤيا . فقال عمر رضي الله عنه : لا حاجة لنا برؤياك . قال أبو بكر رضي الله عنه : هات . فقال : رأيت كأن الناس قد حشروا ، وكأنك فزعت الناس بثلاث نشاطات . قلت : بأي شيء فزع الناس عمر بثلاث نشاطات أو نحوه . قال : بأنه يكون خليفة ، وأنه لا يأخذه في الله لومة لائم ، وأنه يقتل شهيدا . فقال عمر رضي الله عنه : أضغاث أحلام ، لا حاجة لنا برؤياك . قال أبو بكر رضي الله عنه : رأيت خيرا وخيرا يكون . فلما أتى عمر الشام بصر الرجل ، فقال : علي بالرجل أو دعا به ، فقال : أنت صاحب الرؤيا؟ قال : وما تصنع برؤياي ، ما زلت تنتهرني حتى إني قد جثت بأمر . قال : قصها . قال : رأيت كأن الناس يحشرون ، فرأيتك فزعت الناس بثلاث نشاطات ، فقلت : بأي شيء فزع الناس عمر بثلاث نشاطات؟ قال : بأنه يكون خليفة . قال : فقد كانت ، نسأل الله خيرا ونعوذ بالله من شرها . قال : وبأنه لا تأخذه في الله لومة لائم . قال : إني أرجو أن يكون كذلك ، أو يعلم الله ذلك مني . قال : وبأن يقتل شهيدا . قال عمر رضي الله عنه : أما الشهادة فأني لعمر بالشهادة؟ ثم قال : بل يأتي الله بكافر فينقرني نقر الديك فيكرمني الله بهوانه ويهينه بكرامتي . قال : ويحك ، أردت أن تقص رؤياك عند خير الناس بعد رسول الله ﷺ .

وكان شأن الرؤيا عظيما عند رسول الله ﷺ وأصحابه ، وكان إذا صلى سأل الصحابة عن ذلك .

٤٨٩. حدثنا رزق الله بن موسى الناجي ، قال : حدثنا مؤمل بن إسماعيل ، عن حماد بن سلمة قال : حدثني سعيد بن جمهان ، عن سفينة رضي الله عنه قال : كان^(٣) رسول الله ﷺ إذا صلى الصبح أقبل على أصحابه فقال : " أيكم رأى الليلة رؤيا؟ " . فقال ذات

(١) في (ص) " سعد " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٣) " كان " سقط من (ص) .

يوم ذلك ، فقال رجل : أنا يا رسول الله ، رأيت كأن ميزانا دلي من السماء فوضعت في [١/١٤٠/ب] كفة الميزان ، ووضع أبو بكر في كفة فرجحت بأبي بكر ، ثم رفعت وترك أبو بكر ، ثم جيء بعمر فوضع في الكفة الأخرى ، فرجح أبو بكر بعمر ، ثم رفع أبو بكر وترك عمر ، ثم جيء بعثمان فوضع في الكفة الأخرى ، فرجح عمر بعثمان ، ثم رفع الميزان . فتغير وجه رسول الله ﷺ ، ثم قال : " خلافة النبوة ثلاثين عاما ، ثم تكون ملكا " . قال لي سفينة : أمسك ستين أبو بكر ، وعشرا عمر ، وثنى عشرة عثمان ، وستا علي .

٤٩٠. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا حشر بن نباتة ، عن سعيد بن جمهان ، عن سفينة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : " الخلافة في أمتي ثلاثون عاما " . فذكره إلى آخره ، ولم يذكر الرؤيا .

٤٩١. حدثنا الجارود بن معاذ ، قال : حدثنا النضر بن عوف ، عن أبي رجاء ، عن سمرة بن جندب قال : كان رسول الله ﷺ كثيرا ما يقول لأصحابه : " هل رأى أحد منكم رؤيا ؟ " . فيقص عليه ما شاء الله أن يقص .

٤٩٢. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي ، عن ابن وهب قال : أخبرني عمرو بن الحارث ، عن بكر بن سودة ، حدثه أن زياد بن نعيم ، حدثه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه كان يقول إذا أصبح : " من رأى رؤيا صالحة فليحدثنا بها ، لأن يرى لي رجل مسلم أسبغ وضوءه رؤيا صالحة أحب إلي من كذا وكذا " . قال أبو عبد الله (١) :

فإنما طلبوا ذلك وتفقدوه لأنه من أخبار الملكوت من الغيب ، ولهم في ذلك نفع في أمر دينهم بشري كان أو نذاره أو معاتبة وهو جزء من أجزاء النبوة ، وقد قال رسول الله ﷺ يوم وفاته : " إنه لم يبق بعدي من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة " . وقد ذكر الله في تنزيله شأن الأولياء فقال : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس : ٦٢] ثم وصف من الأولياء فقال : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ * لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴿ [يونس : ٦٣ - ٦٤] . ثم قال :

(١) غير موجودة في (د) .

﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ يعلمك أن هذا البشري هو الحق ، وهو كلام الله ، فسئل رسول الله ﷺ عن البشري .

٤٩٣. حدثنا بذلك الجارود ، قال : حدثنا وكيع ، قال : حدثنا علي بن [١/١٤١/أ] المبارك ، عن يحيى بن أبي بكير ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن عبادة بن الصامت قال : سألت رسول الله ﷺ عن قوله : ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [يونس : ٦٤] قال : " هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له " .

٤٩٤. حدثنا قتبية بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه قال : نزلت هذه الآية في ذلك .

٤٩٥. حدثنا عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ، عن محمد بن المنكدر ، عن عطاء بن يسار ، عن رجل من أهل مصر قال : سألت عنها أبا الدرداء فقال : سألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : " ما سألتني عنها أحد قبلك ، هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ، وفي الآخرة الجنة " (١) .

٤٩٦. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا وكيع عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن عطاء بن يسار ، عن رجل كان يقضي بمصر ، عن أبي الدرداء ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

فقوله : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ أي أن هذه البشري كلام الله ، فلا تبديل له ولا خلف .

وروي عن رسول الله ﷺ ما يحقق ما قلنا ،

٤٩٧. حدثنا به عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا نعيم بن حماد ، قال : حدثنا عثمان بن كثير ابن دينار الحمصي ، قال : حدثنا محمد بن مهاجر أخو عمرو ، عن جنيد بن ميمون أبي عبد الحميد ، عن حمزة بن الزبير ، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " رؤيا المؤمن كلام يكلم به العبد ربه في المنام " (٢) .

وروي لنا عن بعض أهل التفسير في قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ [الشورى : ٥١] قال : ﴿ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ في منامه .

(١) ذكره الشوكاني في فتح القدير وقال : في إسناده هذا الرجل المجهول .

(٢) ذكره الحافظ في فتح الباري وعزاه للحكيم وقال : من روايته عن شيخه عمر بن أبي عمر ، وهو واه .

وكانت رؤيا الأنبياء وحيا ، وإنما أرى إبراهيم في المنام ذبح ابنه فوفى الله بذلك ، فرؤيا الأنبياء لا شك فيه ، ورؤيا من بعدهم لا يحتج به ؛ لأن الشيطان يلقي فيه من عنده ، فلا يؤمن عليه ، والوحي محروس ، فمن دون الأنبياء لهم بشرى وموعظة ، ألا ترى أن عمر رضي الله عنه حين قص عليه رؤيا فقال : إنها تسرنى ولا تحزننى . فلو لم يكن بشرى كانت لا تسره ، ولو كانت كالوحي لم تكن غرورا ، وقد قص الله شأن الرؤيا في تنزيله فسماه حديثا فقال : ﴿ وَنُعَلِّمُهُم مِّن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ [يوسف : ٢١] .

فهذا [١/١٤١/ب] يحقق ما جاء عن رسول الله ﷺ أنه كلام الرب عبده ، فعلم يوسف عليه السلام تأويل الرؤيا ، فلما رأى سجود الإخوة له حيث لقوه بمصر فخر واله سجدا ، قال : ﴿ يَكْتُبْتُ هَذَا تَأْوِيلَ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ﴾ [يوسف : ١٠٠] . حيث رأى الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا له ساجدين ، وما كان من رؤيا الملك حيث رأى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف ، فعبره يوسف وأخرجه من السجن وولاه ملكه ، وجعله على خزائن الأرض .

فالمحدثون على القلوب هم صفوة السابقين المقربين ، والمختبون من الأولياء المجذوبون .

والمحدثون في المنام أمرهم^(١) على الأرواح من الأجساد كلموا ، ومنه قول^(٢) رقة ابن مسقلة .

٤٩٨- حدثنا جارود بن معاذ ، عن جرير ، عن رقة بن مسقلة قال : رأيت رب العزة في المنام فقال : وعزتي لأكرم من مثوى سليمان التيمي .

ومنه ما روي عن إبراهيم بن أدهم أنه قال ذات يوم : اللهم إنه قد وقع الشوق إليك في قلبي والنظر إليك ، وقد علمت أنك لا ترى في الدنيا ، فهب لي من عندك ما يسكن إليه قلبي . فغفى إبراهيم في مجلسه ذلك ثم أفاق ، ثم قال : سبحان الله . فقليل له : مم سبحت؟ قال : من لطف ربي تبارك وتعالى ، إني بينما أنا غاف إذ أتاني آت من ربي فقال : يا رجل ، أجب ربك . فأثيت ربي فكاد بصري يذهب لنور

(١) في (د) " أمره " .

(٢) في (ص) " قوله " .

ربي ، فناداني ربي فقال : يا إبراهيم ، تسألني بدلا من النظر إلي والشوق إلى لقائي ، فهل لذلك من بدل؟ فقلت : يا رب ، دهشت في حبك فطار قلبي إليك ، فلم أتمالك أن قلت ما قلت ، فكيف تأمرني أن أقول؟ فقال : يا إبراهيم ، من وجدت قلبه خاليا من الدنيا والآخرة ملأته من حبي ، حتى إذا ملأته قبضت عليه فكان في قبضتي ، فإذا كان في قبضتي كنت سمعه الذي به يسمع ، وبصره^(١) الذي به يبصر ، ويده الذي بها يبطش . وعزتي وجلالي لو سألني جميع الدنيا كلها في كفة لفعلت ، وكيف يفرغ إلى المسألة من سهلت له السبيل إلى نفسي وأريته كرامتي ، فإن كنت لا بد سائلا ، فاسألني أن أجمعك إلي وأونسك بكلامي ، وأذن لأرواح أنبيائي في الالتقاء معك ، فإن ذلك يهون علي لأوليائي .

قال أبو عبد الله^(٢) :

فالوحي يتحقق حديثه على القلب بالروح ، والمحدث يتحقق حديثه على القلب بالسكينة ، ولما كان للمحدثين في اليقظة [١/١٤٢/أ] على القلوب كلام يعقلوه ويعلموه كانت الرؤيا حديثا وكلاما أيضا على الأرواح في المنام؛ لأن العامة في تخليط من قبل الشهوات وميل النفوس ، فلم يكلموا إلا من بعد مزيلة الأرواح من النفوس والشهوات . والحفظ قرين العقل ، ومؤيد العقل به ، فإذا رجع الروح إلى الجسد وقد كلم بشيء أو مثل له شيء فوجد له مهلة حتى يعرضه على العقل ، فإذا استيقظ حفظه ، فإذا رجع ولم يجد مهلة حتى يعرضه على العقل ، فإذا استيقظ حفظه ، فإذا رجع ولم يجد مهلة حتى يعرضه على العقل ، واستيقظ قبل ذلك نسيه ، ولما صفت عقول المحدثين وطهرت قلوبهم وتنزهت من الآفات والشهوات والعلائق كلموا على القلوب ، فإذا كان الكلام على الأرواح في المنام جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة على ما جاء عن رسول الله ﷺ ، فإذا كان على القلوب في اليقظة كان كثيرا ، فربما كان ثلث النبوة وربما كان نصفها ، وربما كان أكثر على قدر قربها من ربها في تلك المجالس .

(١) في (ص) ، (د) " عينه " والمثبت من (ط) .

(٢) غير موجودة في (د) .

٤٩٩. حدثنا محمد بن الحسن الليثي ، قال : حدثنا إبراهيم بن سعد ، عن أبيه ، عن أبي سلمة قال : قال رسول الله ﷺ : " بينا أنا نائم إذ أتيت بقدر لبن فشربت منه ، حتى إني لأرى اللبن يجري من أطرافي ، ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب " . فقال من حوله : ماذا أولت يا رسول الله؟ قال : " العلم " . قال : ورأيت الناس يعرضون علي وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي ، ومنها ما يبلغ الركب ، ومر عمر رضي الله عنه وعليه قميص يجره " . قالوا : فما أولته يا رسول الله؟ قال : " الدين " .

٥٠٠. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحمانى ، قال : حدثنا ابن المبارك ، عن يونس ، عن الزهري ، قال : حدثني حمزة بن عبد الله ، عن ابن عمر^(١) رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " رأيتني في المنام عرضت علي أمتي ، فمنهم من كان قميصه إلى ركبتيه ، ومنهم من كان قميصه إلى أنصاف ساقيه ، فمربي عمر بن الخطاب رضي الله عنه يجز قميصه " . فقال له أبو بكر رضي الله عنه : على ما أولت هذا يا رسول الله؟ قال : " على الإيمان " .



(١) في (ص) " عمر " .

الأصل الثمانون

٥٠١. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثني مكى بن إبراهيم ، قال : حدثنا بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إنه كان [١ / ١٤٢ ب] عبد من عباد الله أتاه الله مالا وولدا ، فكان لا يدين لله ديناً ، فلبث حتى إذا ما ذهب عمر وبقي عمر ذكر فعلم أنه لم يبتث عند الله خيراً ، دعا بنيه فقال : أي أب تعلموني ؟ قالوا : خيراً يا أبانا . قال : فإنني والله لا أدع عند رجل منكم مالا هو مني إلا أنا أخذه منه أولتفعن بي ما أمركم . فأخذ منهم ميثاقاً وربي قال : أما إنني إذا مت فخذوني والقوني في النار ، حتى إذا كنت حمماً فدقوني ثم اذروني في الريح لعلي أضل الله . ففعلوا به ورب محمد حين مات ، وجيء به أحسن ما كان قط ، فعرض على ربه فقال : ما حملك على هذا ؟ قال : خشيتك يا رباه . قال : إنني أسمعك راهباً . فتيب عليه . "

٥٠٢. حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، قال : حدثنا معاوية بن هشام ، قال : حدثنا شيبان النحوي ، قال : حدثنا فراس بن عطية ، عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " لقد دخل رجل الجنة ما عمل خيراً قط ، قال لأهله حين حضره الموت : إذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحقوني ، ثم اذروا نصفي في البر ونصفي في البحر . فأمر الله البر والبحر فجمعهما . قال : ما حملك على ما صنعت ؟ قال : مخافتك . فغفر له بذلك . "

٥٠٣. حدثنا سفيان ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن الأجلح ، عن نعيم بن أبي هند ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

٥٠٤. حدثنا أبو داود المصاحفي ، قال : حدثنا النضر بن شميل ، قال : حدثنا أبو نعامة العدوي ، قال : حدثنا أبو هنيذة البر بن نوفل ، عن دالان العدوي ، عن حذيفة ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بنحوه . وزاد فيه : قال رسول الله ﷺ : " فيقول الله تعالى : انظر إلى ملك أعظم ملك في الدنيا ؛ فإن لك مثله وعشرة أمثاله . فيقول : لم تسخر بي وأنت الملك ؟ " . قال رسول الله ﷺ : " فذاك الذي أضحكني " .

قال أبو عبد الله :

فهذا عبد استقرت المعرفة في قلبه بالتوحيد لله ، وبالبعث بعد الموت والثواب

والعقاب ، والغالب عليه الجهل بالله والجهل بأمره فأمرج نفسه وأهمل الحدود وعطل العمر ، فلما حضره الموت هاج منه خوف التوحيد ، فأعمل قلبه ، فطلبت نفسه [١/١٤٣/أ] الجاهلة بالله ملجأ إلي غير الله وخلاصا من الله ، فدلته نفسه على ما أوصى به أهله من الحرق والسحق والتذرية ، فهذا به وكل ما دل عن العقل صار هذيانا فعلته من المخافة ما ذهل عقله وانقطعت حيلته ، فلولا أن ذلك الذي هاج منه خوف التوحيد والعقيدة صحيحة ما صدقه في قوله : ما حملك على ذلك؟ فقال : مخافتك . ولم يكن يغفر له . وفي حديث بهز قال : قال : إني أسمعك راهبا . فصدقه في قوله : خشيتك يا رب . وقوله : تيب عليه وغفر له . وفي الحديث الآخر كلاهما بمعنى واحد ، فهذا من كرم ربنا بنبي رسولنا ^(١) ﷺ . ومن مجده يخبر ، ومن عطفه على عبيده . ومما يخبر في الحديث أنه قال : ما عمل خيرا قط ، فهو عبد ممنون عليه بالتوحيد ، ونفسه شرهة أشرة بطرة شهوانية قاهرة له ، فلم يلتفت إلى العبادة ، فبالمعرفة نجا ، فهو قوله : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الأنعام : ٨٢] .

٥٠٥. حدثنا عبد الله بن سعيد الكندي ، قال : حدثنا ابن إدريس ، قال : حدثنا أبو إسحاق الشيباني ، عن أبي بكر بن أبي موسى ، عن الأسود بن هلال ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال لأصحابه : ما تقولون في هاتين الآيتين : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا ﴾ [فصلت : ٣٠] و ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ . فقالوا : استقاموا فلم يذنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بخطيئة . فقال أبو بكر رضي الله عنه : لقد حملتموها على غير المحمل ؛ قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلم يلتفتوا إلى إله غيره ولم يلبسوا إيمانهم بشرك ، أولئك لهم الأمن وهم مهتدون . قال أبو عبد الله ^(٢) :

فهذا عبد قد كان حاله ما ذكر في الحديث لم يعمل خيرا قط ، فأدركته دولة السعادة ، فأصاب الخشية ، والخشية إنما تنال عند كشف الغطاء وانسراح الصدر بالنور ، فقد

(١) في (ص) " رسولنا الله " .

(٢) غير موجودة في (د) .

كان سبق لهذا العبد من الله تعالى أثره وحظ وهو يقطع عمره في رفض العبادة وتضييعها وأعمال أموره ، فلما حضر أو ان شخوصه إلى الله جاءت الأثره والسعادة بذلك الحظ الذي كان سبق له ، فاستنار الصدر بالنور فانكشف الغطاء فأخذته الخشية حتى صار بحال لا يعقل ما يقول من الدهول والرهب من الله ، فقدم عليه [١٤٣/ب] معها ، فغفر له بخشيته تلك ، وغطت الخشية مساوئه كلها .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " بينما عبد لم يعمل لله خيرا قط ففرق فخرج هاربا ، فجعل ينادي : يا أرض اشفعي لي ، يا سماء اشفعي لي ، ويا كذا اشفعي لي ، فأصابه العطش فوق ، فلما أفاق قيل له : قم فقد شفع لك من قبل فرقك من الله عز وجل .

٥٠٦. حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، قال : حدثنا صالح بن محمد ، عن أبي مقاتل ، عن أبي الحجاج وهو خارجة عن ابن عجلان ، رفعه إلى أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ .

قال أبو عبد الله :

فالخشية هي ولوج القلب ذلك النور الذي يوصله إلى الحجب بين يدي الله ، فيحل به من الهول ما تموت منه كل شهوة ، فذلك التوبة النصوح تاب إلى الله توبة ظاهرة باطنة طهرت الأركان وطهر القلب ، أما الأركان فبتركه والتخلي عنه ، وأما القلب فبموت الشهوات من الخشية ، والفرق هو مفارقة القلب جميع معاني النفس من الهوى والشهوات .

وكذلك ما ذكر في حديث بهز بن حكيم : إني أسمعك راهبا . والرهب هو من هرب القلب من الخوف الذي حل به ، فالهرب من الله إلى الله ، فما زال قلبه يهرب حتى بهر ، أي علاه البهر .

وروي عن رسول الله ﷺ أن رجلا مات عند رسول الله ﷺ في آية قرئت عنده ، فقال رسول الله ﷺ : " إن الفرق فلذ كبده " . فقد أخبر بتفسير الفرق أن الفرق مما يكشف الغطاء ويتزايا^(١) له ، وينفر من مستقره نفارا يقطع الكبد من شدة نفاره

(١) هكذا صورتها في الأصلين .

وإزعاجه عن موضعه ، والخوف دون ذلك ، وهو أن يخف من مكانه ولا يكون له هذه الصفة .

٥٠٧. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحمانى ، قال : حدثنا عبد العزيز بن محمد ، عن يزيد بن الهاد ، عن محمد بن إبراهيم التيمي ، عن أم كلثوم بنت العباس ، عن أبيها العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحات عنه خطاياه كما تحات عن الشجرة البالية ورقها " .

وأما قوله : " كان لا يدين الله بدين " أي لم يكن يسير في شريعته إلى الله سير المطيعين ، فأما [١ / ١٤٤ / أ] القبول فلم يكن يخلو منه ، ولو جحد الدين لكفر ، وهو مثل قوله في حديثه الآخر : " لم يعمل خيرا له قط " .

أما قوله : " أسمعك راهبا " أي رهبت مني ، وهو كقوله : " هربت مني " . والهرب بالنفس ، والهرب بالقلب . فكأنه قال له : هربت مني ، يريد أن تضل مني وأنا علام الغيوب ، ولا يحجبني شيء عن النظر إليك ، فهذا عبد عالم بأنه واحد جاهل بصفاته وأسمائه ، فالجاهل بأسمائه غير الملحد فيها ، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ﴾ [الأعراف : ١٨٠] . فالموحد وإن جهل لم يتقص توحيد ، والملحد قد زاغ عنها ووصفه بغير ذلك فمال عنه ، فالذي وصفناهم موحدون لا يلحدون ، فقوله : " لعلي أضل الله " فإنما نسب الضلالة إلى نفسه ، فهو بعد موحد ، ولم يقل : أضل الله فيكون ملحدا ؛ رجاء أن تكون هذه حيلة تنجيه منه وتستجلب له رحمته أن يقول : هذا فرق مني وهرب واستخفى مني خشية وحياء مني ، فتركوه فنفسه منته هذه الأمنية . وقوله : " تيب عليه " أي رجع عليه بالرحمة والمغفرة ، والتوبة : الرجوع ، وليس في الآخرة توبة .

وقوله : " لعلي أضل الله " ولم يقل : أضله ، إنما قال : أضل بنفسي في ذلك الجمع العظيم . وهذا من عظيم الغرور ، وابن آدم عظيم الغرة بالله لغلبة^(١) الجهل عليه ، ومثل هذا كثير .

(١) في (ص) " لغفلة " .

وروي لنا أن رجلا من الأغنياء يند في عصابة الفقراء حين يؤمر بهم إلى الجنة قبل الأغنياء ، فيؤخذ من بينهم فيخرج ويوقف .

٥٠٨. حدثنا بذلك ابن أبي زياد ، عن سيار ، عن الحارث بن نبهان ، عن موسى بن العلاء القيني ، عن سعيد بن عامر بن حذلم^(١) ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة سنة ، حتى إن الرجل من الأغنياء ليدخل في غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج " . قال سعيد : فأراد عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يجعلني ذلك الرجل ، فما يسرني أني كنت ذلك الرجل وأن لي الدنيا وما فيها ؛ وذلك أنه بعث إليه بألف دينار ففرقها في قوم غزاة .

٥٠٩. حدثنا محمد بن محمد بن حسين ، قال : حدثنا أبو النضر ، قال : حدثنا أبو عقيل الثقفي ، عن يزيد بن سنان ، قال : سمعت أبا يحيى الكلاعي يقول : سمعت [١/١٤٤/ب] أبا أمامة يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إني لأعلم آخر رجل من أمتي يجوز الصراط يتلوى على الصراط كالغلام حين يضربه أبوه ، تزل رجله مرة فتصيبها النار ، وتزل يده مرة فتصيبها النار ، فتقرره الملائكة : أرأيت إن بعثك الله من مقامك هذا فمشيت سويا ، أتخبرنا بكل عمل عملته ؟ قال : أي وعزته لا أكتمكم من عملي شيئا . قال : يقولون : قم فامش سويا . فيمشي حتى يجاوز الصراط ، فيقولون : أخبرنا بكل عمل عملته . فيقول في نفسه : إن أخبرتهم ردوني إلى مكاني ، فيقول : لا وعزته ما أذنبت ذنبا قط . فيقولون : إن لنا عليك بينة . فإلتفت يمينا وشمالا هل يرى من آدمي يشهده في الدنيا ، فلا يرى أحدا ، فيقول : هاتوا بيئتكم . فيختم الله على فمه وينطق الله يديه ورجليه وجلده بعمله ، فيقول : أي وعزتك لقد عملتها وإن عندي العظام المضمرات ، فيقول الله : أنا أعلم بها منك ، اذهب فقد غفرتها لك " .

قال : فالغرة بالله من ظلمة الجهل هكذا يعامل صاحبها ربه في الدنيا وفي القيامة ، فذاك العبد الذي وصفه في حديث بهز كان غرة وجهل ، فلما جاءته السعادة التي كانت سبقت له من الله بمنته عليه قذف النور فيه وانكشف الغطاء حتى صار من

(١) في (د) " خديم " .

الفرق والخشية في ساعة حضور أجله ما كاد ينال خشية الأولياء والصديقين فيحت
سيئاته .

وروي عن الله تبارك اسمه أنه قال : " وعزتي لا أجمع على عبدي خوفين " .
٥١٠. حدثنا بذلك يحيى بن حبيب بن عربي ، قال : حدثنا بشر بن المفضل ، عن عوف ،
عن الحسن ، عن رسول الله ﷺ قال : " قال الله تبارك اسمه : وعزتي لا أجمع على
عبدي خوفين ولا أجمع له أمين ، فمن خافني في الدنيا أمتته في الآخرة .



الأصل الحادي والثمانون

٥١١. حدثنا أحمد بن عبد الله المهلبى ، قال : حدثنا أنس بن عبد الحميد أخو جرير ، وجرير بن عبد الحميد يسمع ، قال : حدثنا هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " ما أقفر بيت فيه خل " .

٥١٢. حدثنا علقمة بن عمرو التميمي ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن ثابت الشمالي ، عن الشعبي ، عن أم هانئ قالت : قال رسول الله ﷺ : " ما أقفر بيت [١/١٤٥/أ] فيه خل من آدم " . فقلوه : " أقفر " أي : خلا ، ومنه قيل : أرض قفر ، وهو الموضع الخالي من المارة ؛ برية كانت أو مفازة . فالخل من الأدم التي يعم منافعها .

وتأول علماؤنا قوله : ﴿ وَمَنْ تَمَرَّتِ النَّخِيلُ وَالْأَعْنَبُ نَخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾ [النحل : ٦٧] . فقالوا : الرزق الحسن : الخل ، فالذي سمي رزقا حسنا منافعه

كثيرة ، وفيه منافع الدين والدنيا ، وذلك أنه بارد يقطع حرارة الشهوة ويطفئها . ٥١٣. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا الحسن بن حماد الضبي ، عن يونس بن بكير ، عن محمد بن إسحاق ، عن عبد الله بن أبي بكرة ، عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت : كانت عامة آدم أزواج رسول الله ﷺ بعده الخل ؛ ليقطع عنهن ذكر الرجال .

وفي الخل منافع الدين والدنيا ، [ولذلك قال : " ما أقفر بيت فيه خل " أي : ما خلا من أمر الدين والدنيا]^(١) وابن آدم مبلو بالشهوات ؛ الرجال منهم والنساء ، فكلما وجدوا عوناً على طفي ذلك منهم كان عوناً لهم ، وكل شيء كان للدين عوناً ، فالبركة حالة به ، وإذا بورك في شيء سعد به أهله .

٥١٤. حدثنا إبراهيم بن سليم الهجيمي ، قال : حدثنا يزيد بن عطية السعدي ، قال : حدثنا أبان ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " نعم الإدام الخل ، نعم الإدام الخل " .

وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله وسلم تسليما .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

الأصل الثاني والثمانون

٥١٥. حدثنا قتيبة بن سعيد^(١) ، قال : حدثنا ابن لهيعة ، عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب ؛ فإن شاء طعم وإن شاء ترك " .
قال أبو عبد الله^(٢) :

فالدعوة حق من الحقوق ؛ لأن أصل الدعوة ابتغاء الألفة والمودة والولاية . وقد وصف الله المؤمنين في تنزيله فقال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات : ١٠] . وقال : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٌ ﴾ [التوبة : ٧١] . ففي النفس هنات وفي الصدر سخائم من تلك الهنات ، فإن الآدمي ركب على طبائع شتى وأخلاق مختلفة ، والشهوات فيهم مركبة والعدو موسوس ومحرش ، ومزين لصاحبه سوء عمله ، والنفوس جبلت على حب من أكرمها ؛ لأنها تحب الشهوات ، ومن روس الشهوات العز والتعظيم ، وقد أحببت أن تنال [١ / ١٤٥ / ب] بذلك من الدنيا وقضاء المنى ، ففي ترك النفوس تقويمها ، وذلك لها عون على دينها ، فإنما حثهم رسول الله ﷺ على الإجابة ليقبل ذلك البر الذي بره به أخوه حتى يتأكد الألفة وتصفو المودة وتنفي حارات الصدر ، فإن صاحب الغل والحقد لا يسلم له دينه من سوء ما يظهر لأخيه ، فالإطعام بر للنفس يطفى حرارة الحقد وينفي مكامن الغل .
قال أبو عبد الله^(٣) :

فالألفة من ثلاثة وجوه حتى تتأكد وتستتم ، فالقلب يألف الإيمان الذي في قلب صاحبه ، والروح تألف بطاعته ، والنفس تألف ببرها ، كأنها تقول : إني من شأني الشهوة واللذات ، فهل يمر بي أحد حتى آلفه وأحبه ، ليس من همتي الإيمان والطاعات ، إنما من همتي اللذات ، فألزمت الإيمان والطاعة ، فانقدت لما قادني

(١) في (ص) " سعد " .

(٢) غير موجودة في (د) .

(٣) غير موجودة في (د) .

القلب والروح ، فإذا برها صفت وصارت طوعا ، وإلا فهو كالمكره ، فوجدنا الألفة إنما تتم بين النفوس ، وإنما دعاه أخوه إلى قبول بره فندبه رسول الله ﷺ إلى أن يقبل ذلك من أخيه كيلا تضيع كرامته ولا يجد العدو سبيلا إلى وسوسته بالشر ، ثم له الخيار ، فإن شاء طعم وإن شاء ترك . وترك الإجابة مما يدل على الجفاء والبعد والاستهانة به ، فهناك يجد العدو سبيلا إلا أن يعتذر إليه المدعو ، فيقبل عذره هذا الداعي ، فهذا باب آخر ، أو يكون قد أحس من هذه الدعوة شيئا في التخلف عنه عذر ، وذلك أن الزمان قد تغير والنيات قد فقدت ، والأعمال قد فسدت ، فإن كان ذلك الطعام لمباهاة أو رياء فله عذر في ترك الإجابة ، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن ذلك .

٥١٦. حدثنا صالح بن محمد ، قال : حدثنا جرير بن حازم ، قال : حدثنا الزبير بن حريث ، عن عكرمة رضي الله عنه قال : نهى رسول الله ﷺ عن طعام المتباريين أن يؤكل .

٥١٧. حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن الزبير بن حريث ، عن عكرمة رضي الله عنه قال : نهى رسول الله ﷺ عن طعام المتباريين . ولم يذكر فيه الأكل ، أو يكون في تلك الدعوة أمور محدثة من تستر الجدر المنهي عنه [١/١٤٦] أو اللهو واللعب المحظور عليهم ، فهذا عذر .

٥١٨. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحسن بن عطية ، قال : حدثنا موسى بن حبيب ، عن الحكم بن عمر رضي الله عنه ، وكان بدريا ، قال : أرسل رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ يدعو إلى الطعام ، وكان رسول الله ﷺ يحفر الخندق وأصحابه ، فجاء فقال : ادخل يا نبي الله البيت . فدخل البيت فرأى البيت منجدا مسترا ، فخرج فقال : يا رسول الله ، ما أخرجك ؟ قال : " أطعمنا بالفناء " . قال : فأطعمهم ، حتى إذا شبع القوم ، فلما تفرقوا قال : يا رسول الله ، لو كنت دخلت فإن البيت كان أبرد وأطيب . قال : " إنك نجدت بيتك وسترته ، وهذا لا يحل شبهته بيت الله ، ولو شئت بسطت فيه فطرحت فيه وسائد " .

وقد كانت للقوم أحقاد في الجاهلية ، فألف الله بين قلوبهم بالإيمان ، فحثهم رسول الله ﷺ على إجابة الدعوة لألفة النفوس ، ولذلك ما قال رسول الله ﷺ : من لم يجب

الدعوة فقد عصى الله ورسوله ؛ لأنهم كانوا يتخذون طعاما يدعون عليها لإسقاط
الجثيمة ونفي السخيمة ، فمن امتنع منه ليثبت على الغل والحق فقد عصى الله
ورسوله وامتنع من حق عظيم .
هذا تأويل قوله ﷺ فيما نرى .



الأصل الثالث والثمانون

٥١٩. حدثنا الجارود بن معاذ ، قال : حدثنا جرير ، عن عطاء بن السائب ، عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله تعالى لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء ، علمه من علمه وجهله من جهله " .

٥٢٠. حدثنا سعيد بن عبد الله التمار ، قال : حدثنا محمد بن يوسف الفاريابي ، عن سفيان ، عن قيس بن مسلم ، عن طارق بن شهاب ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

٥٢١. حدثنا عبد الجبار بن العلاء ، قال : حدثنا سفيان ، قال : سمعت زياد بن علاقة يقول سمعت أسامة بن شريك يقول : شهدت الأعراب يسألون رسول الله ﷺ : هل علينا حرج في كذا؟ هل علينا جناح في كذا؟ هل علينا جناح في أن نتداوى؟ فقال : " تداووا عباد الله ؛ فإن الله لم ينزل داء إلا وضع له شفاء ، إلا الهرم " .

قال أبو عبد الله (١) :

فالدواء هو شيء أنبته الله في الأرض بالحكمة [١/١٤٦/ب] البالغة لمنافع الآدميين . وقد ذكر الله في تنزيله فقال : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة : ٢٩] . فالطبائع تتغير بحدوث الأزمنة من الحر والبرد وفساد الهواء فيصير داء في الأجساد وتحدث في الجسد أحداث من الطعام وما يتعاطاه ابن آدم من قضاء الشهوات واللذات والنصب والسهر والتعب والهموم ، وما يجتمع في الجسد من الدم والمرة والبلغم ، فكل ذلك يحدث منه ما يتغير حاله ، فيحتاج إلى دواء يسكن ما هاج منه ، فهذا تدبير الجسد ، فإذا ترك تدبيره ضيعه ، كما لو ترك تدبير المعاش (٢) ضاع ، فالتداوي حق ، وهو فعل الأنبياء ، وقدم رسول الله ﷺ المدينة وهم يلقحون النخل فقال : " ما أرى هذا يغني شيئا " . فذهبت عامة ثمارهم هزلا وصارت دقلا ، فعرف أن التدبير من الله في ذلك غير ما رأى ، فأمرهم أن يعودوا إلى ما كانوا عليه ، وكذلك عامة ما وضع من هذه الأشياء لم يتم ذلك إلا به ،

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) في (د) " المعاصي " .

وكذلك علل الأجساد كذا وضعت أن يعالج أحداثها حتى ترد إلى الهيئات التي كانت عليها ، ولولا ذلك لكانت الأدوية بشأنها مهمة ، ولم يخلقها الله عبثا ، وكان سليمان صلوات الله عليه ينبت كل يوم في محرابه شجرة ، ثم تنادي به الشجرة : أنا دواء لكذا . فتقطع وتوضع في الخزائن ، ويكتب اسمها في ديوان الطب ، إنما ورثوه من ذلك الكتب .

والناس في التداوي على ثلاثة أصناف ، وعلى ثلاث طبقات :
فالطبقة الأولى هم الأنبياء والأولياء أهل يقين ومشاهدة ، تداووا وقلوبهم خالية من فتنة الدواء على معاتبة ، يتداوون وقلوبهم مع خالق الدواء الذي جعل الشفاء مع ذلك الدواء ، فهم يتداوون على ما هيأ لهم من التدبير ، وينتظرون الشفاء من الله .
والطبقة الثانية قوم من أهل اليقين ، لم يأمنوا خيانة نفوسهم أن تطمئن إلى الدواء وتركن إليه ، فنفروا من ذلك ، فكلما عرض لهم داء فوضوا الأمر في ذلك إلى الله تعالى وتوكلوا عليه ، ولم يتكلفوا تداويا ، وإنما تركوا التكلف من ضعف يقينهم خوفا على قلوبهم أن تطمئن نفوسهم إلى الدنيا فيصير سببا تتعلق به قلوبهم ، والأول أعلى وأقوى .

فوضوا الأمر إلى الله وتوكلوا عليه مع التكلف ، فلم يصبر التكلف [١/١٤٧/أ] لهم علاقة ولا سببا ، والآخرون خافوا أن يصير ذلك سببا وعلاقة فيما بينهم وبين ربهم فتركوه .

والطبقة الثالثة أهل تخليط ، وقلوبهم مع الأسباب لا ينفكون منها ، فهم محتاجون إلى التداوي ، ولا يصبرون على تركها ، فهم العامة .

٥٢٢. حدثنا عبد الجبار بن العلاء ، قال : حدثنا سفيان ، عن ابن عجلان ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ، احرص على ما ينفعك ولا تعجز ، فإن غلبك أمر فقل : قدر الله وما شاء فعل ، وإياك واللو ؛ فإن اللو يفتح عمل الشيطان " .
فالأقوياء تداووا ومروا في الحيل والأسباب وقلوبهم مع رب الأدوية ، لا مع الأسباب ، وهم الأنبياء والأولياء ، فإنما قوي باليقين النافذ حجب الغيب ، والمؤمن الضعيف الذي خاف أن يحجبه تداويه وحيله وأسبابه عن الله فيتعلق قلبه به ،

وذلك لضعف يقينه^(١) ، ففي كل خير ، والقوي أحب إلى الله .
 وقوله : " احرص على ما ينفعك " أي : استعمل تدبير الله تعالى في هذه الأمور ،
 ولا تعجز فتركه ، فإن استعملت وإن لم يكن الذي طلبت وأردت فقل : قدر الله
 وما شاء الله ، أي هكذا كان قدر وشاء ، فألق بيدك له سلما وارض بحكمه ،
 وإياك أن تقول : لو كان كذا كان هذا الأمر كذا ، ولو لم يكن كذا لكان كذا ، فهذا
 قول من يتعلق قلبه بالأسباب فيفتن بها ، وهو قول من عمي عن تدبير الله تعالى
 وصنعه وقلبه غافل عن هذه الأشياء .

فإن قال له قائل : فقد جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يدخلون
 سبعون ألفا من أمتي الجنة بغير حساب " . قيل : يا رسول الله ، من هم ؟ قال :
 " الذين لا يكتون ، ولا يسترقون ، ولا يتطيرون ، وعلى ربهم يتوكلون " . قال :
 نعم .

٥٢٣. حدثنا بذلك عبد الرحمن بن أحمد بن يونس^(٢) ، قال : حدثنا عبث ، عن حصين ،
 عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ بمثله .
 ٥٢٤. حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي ، قال : حدثنا عبد الوهاب بن عطاء ، قال :
 حدثنا هشام ، عن قتادة ، عن الحسن ، عن عمران بن حصين ، عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

ولكن هذا غير داخل فيما نحن فيه [١٤٧/ب] من هذا النوع ، إنما كره رسول
 الله ﷺ لهم الكي واستعمال النار في الأدوية ، وكذلك الرقى ؛ لأن أكثر الرقى يشوبه
 الشرك ؛ لأنها بلغة الهند .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أقرب الرقى إلى الشرك رقية الحية والجنون " .
 فهذا الرقى بلغات شتى من لغات أهل الكفر ، وإنما كره من أجل ذلك ، وكذلك
 الطيرة من فعل أهل الجاهلية ، فهل ذكر أنهم لا يتداوون فيكون لهم في ذلك فقال
 فلم يصفهم بترك ذلك من أجل أنهم تركوا التكلف بذلك وأن التوكل إنما يقوم بترك

(١) في (د) " نفسه " .

(٢) في (د) " عبد الله بن أحمد بن يونس " .

التكلف ، وإنما ذكر الخصال المكروهة أنهم تركوها تورعا وتوكلوا على ربهم ، وكيف يجوز ترك التكلف وأعظم التكلف طلب المعاش والزراعة والحراثة والتجارة ، وكل ذلك دأب الأنبياء ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا * أَوْ يُنْفَخَ إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ﴾ [الفرقان : ٧-٨] . قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان : ٢٠] أي طالبين المعاش ، فالرسل هم طلاب المعاش وأهل الحرف والتجارات .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله يحب أن يرى العبد محترفا " .
 ٥٢٥. حدثنا يزيد بن أيوب ، قال : حدثنا عاصم بن علي ، قال : حدثنا أبو الربيع السمان ، عن عاصم بن عبد الله ، عن أبيه ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله يحب العبد المؤمن المحترف " .

٥٢٦. [حدثنا هارون بن حاتم ، قال : حدثنا يحيى بن ميمون بن عطاء التمار ، قال حدثنا عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير عن ابن عمر عن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : إن الله يحب العبد المؤمن المحترف] (١) .

٥٢٧. حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال : حدثنا عوف بن موسى الليثي ، قال : سمعت معاوية بن قرة يقول : مر عمر رضي الله عنه بقوم فقال : من أنتم؟ قالوا : المتوكلون . قال : أنتم المتأكلون ، إنما المتوكل رجل ألقى حبة في بطن الأرض وتوكل على ربه .
 فليس في طلب المعاش والتداوي والمضي في [١/١٤٨ أ] الأسباب على تدبير الله ترك التفويض والتوكل ، إنما ترك التوكل بالقلب إذا غفل عن الله وكان محجوبا ، فإذا تداوى تعلق قلبه بالتداوي فصار فتنة له .

وكذلك المعاش إذا طلبه بقلب غافل عن الله صار فتنة عليه وتعلق قلبه به ، فجاء الحرص والشره والأشر والبطر فأهلكه .

وإنما نهى رسول الله ﷺ عن الرقى ثم رخص فيما يؤمن فيه الشرك .

٥٢٨. حدثنا قتيبة ، قال : حدثنا ابن لهيعة ، عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله ، أن

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

عمرو بن حزم دُعي لامرأة بالمدينة لدغتها حية ليرقيها فأبى ، فأخبر بذلك رسول الله ﷺ ، فدعاه فقال : " يا عمرو ، إنك لتزجر عن الرقى " . فقال : " أقرأها " . فقرأها عليه ، فقال : " لا بأس بها ، إنما هي موثيق ، فارق بها " .

٥٢٩. حدثنا عبد الأعلى بن واصل الأسدي ، قال : حدثنا أبو نعيم النخعي ، عن قطن بن خليفة العزمي ، عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله قال : كان بالمدينة رجل يكنى أبا مذكر يرقى من العقرب ، ينفع الله بها ، فقال رسول الله ﷺ : " يا أبا مذكر ، ما رقتك هذه ؟ اعرضها علي " . فقال أبو مذكر^(١) : شجة قرنية ملحقة قفطا أو لفظا ، نطفا أو نقطا ، ثقفا لا محقا . فقال رسول الله ﷺ : " لا بأس بها ، إنما هذه موثيق أخذها سليمان بن داود - صلى الله عليهما - على الهوام " فهذه رقية ذكر لنا أنها بلغة حمير لم ير بها رسول الله ﷺ بأسا إذا كانت موثيق .

٥٣٠. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا أحمد بن يونس ، حدثنا أبو بكرة بن عياش ، عن مغيرة ، عن إبراهيم ، عن الأسود قال : ذكرت عائشة رضي الله عنها الرقى ، فقلت : يا أم المؤمنين ، لقد كنا في سفر ، فقامت امرأة فقالت : أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه ، فقام ابن المرأة فوتد وتدا فرأى حية فقتلها . قال : فأتي فلدغ ، فقالت : إني أنشد بسيد هذا الوادي ثأري . قال : فرفعت الحية على وتد فقتلها . وقال : وعلموها رقية شجة قرنية ملحقة بحر قفطا . قال : فلم تعبها عائشة رضي الله عنها .

٥٣١. حدثنا إبراهيم بن يوسف الصيرفي ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن مغيرة ، عن سفيان ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة رضي الله عنها بنحوه ، وقال كلمات بالحميرية . [١/١٤٨/ب]

٥٣٢. حدثنا الجارود ، عن معاذ قال : حدثنا يحيى بن زكريا ، قال : حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد ، قال : سمعت الضحاك يقول : إن سليمان بن داود صلوات الله عليهما أخذ على الحيات الموثيق لا يظهرن ، فإن ظهرن حل قتلها .

٥٣٣. حدثنا يحيى بن أبي عيسى الرملي ، عن عمه ، عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن

(١) في (ص) " مذكر " .

جابر ، أن آل عمرو^(١) بن حزم قالوا : يا رسول الله ، إنك نهيت عن الرقى ، وإننا نرقي من الحية ، فقال : " اعرضوها علي " . فقال : " هذه موثيق لا بأس بها " .



(١) في (ص) " عمر " .

الأصل الرابع والثمانون

٥٣٤. حدثنا عبد الله بن عبد الله بن أبي أسيد الكلبي قال : حدثنا يوسف بن عطية الصفار ، قال : سمعت ابن سيرين وسأله رجل فقال : يا أبا بكر ، ما تقول في هذا الذي يقع في طعامنا وشرابنا فنقتله ؟ فقال : حدثنا أبو هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، أن نبيا من الأنبياء كان في غزاة له ، فنزل تحت شجرة فلذغته نملة ، فأمر بتلك الشجرة فأحرقت ، فأوحى الله إليه : ألا نملة مكان نملة ؟ قال أبو عبد الله (١) :

فتأويل هذا الحديث عندنا أن هذا النبي كانت منه مجاوزة في شأن الخلق ، وبلغنا أن ذلك كان موسى بن عمران صلوات الله عليه ، فقال : يا رب ، تعذب أهل قرية بمعاصيهم وفيهم المطيع ؟ فكأنه أحب أن يريه ذلك من عنده ، فسلط عليه الحر حتى التجأ إلى شجرة مستروحا إلى ظلها ، وعندها قرية النمل ، فغلبه النوم ، فلما وجد لذة النوم لذعته النملة فأضجرته ، فدلكنهن (٢) بقدمه وأحرق تلك الشجرة التي عندها مساكنهم ، فأراه الله العبرة في ذلك أنه إنما لذعتك نملة فكيف أصبت الباقي بالعقوبة ، يريد أن ينبهه أن العقوبة من الله تعم فتصير نعمة على المطيع وشهادة ، وشرًا ونقمة على العاصي . قال أبو عبد الله (٣) :

والأصل في هذا أن الله تبارك وتعالى خلق ما في الأرض جميعا لهذا الأدمي ، ولذلك (٤) قال في تنزيله : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة : ٢٩] . فمنها غذاء ومنها مرفق ومنها عبرة ، وكلها حجة وكلها ابتلاء ، وقال : ﴿ وَسَخَّرْ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ﴾ [الجاثية : ١٣] . فالنمل سُخْرٌ ، وفيها عبرة ، فالمسخر لك أنت عليه

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) في (د) " فأهلكهن " .

(٣) غير موجودة في (د) .

(٤) في (ص) " وكذلك " .

مسلط ، فإذا أذاك أبيح لك قتله ، ألا ترى أن الفأر والغراب [١/١٤٩/أ] والكلب والحية والعقرب قد أبيح للمحرم قتله ، فكذلك سائر الهوام المؤذية ، فالمقتضى من المؤمن أن لا يقتل هذه الأشياء عبثاً ، ولكنه يقتلها بحق ، فكل ما كان له في ذلك مرفق فقتله لارتفاق فقد قتله بحق ، وكل ما كان له منه أذى أو خوف أذى فقتله لما يتخوف ، فقد قتله بحق ، وما سوى ذلك عبث ، وهو مسئول عن ذلك يوم القيامة أن يكون قد أزهق نفساً بغير حق ، فليس فيما ذكر في الحديث كراهة قتل النمل ، فإن من أذاك حل لك دفعه عن نفسك ، ولا أحد من خلقه أعظم حرمة من المؤمن ، فكيف بالهوام والدواب ، فالآدمي إنما يباح لك دفعه عنك بقتل وضرب على المقدار والحدود ؛ لعظم حرمة ، وأنه لم يسخر لك ، والدواب والطيور والهوام قد سخرت لك ، فليس هناك مقدار ولا حد ، ألا ترى أنك تقتل الهوام من الحية والعقرب والسباع حين تراها ولم ينلك أذاها بعد ؛ لأنه معروف بالأذى ، ألا ترى أنه قال : " ألا نملة مكان نملة ؟ " . فقد أطلق له في نملة ولم يخص تلك النملة التي لذغته بالإطلاق ، فلو كان إنما كلم على سبيل العدل والقصاص لقليل : ألا نملتك التي لذعتك ، ولكن قال : " ألا نملة مكان نملة ؟ " . فعم البريء والجاني ، ذلك ليلعم أنه أراد أن ينبهه بمسألته ربه أنك تحيرت في عذاب أهل قرية وفيهم المطيع والعاصي ، وإنما أجمرت إليك نملة فكيف قتلتهم ، وليس في هذا حظر من قتل النمل وما يؤذي ، إنما هو تنبيه لما سأل ربه عز وجل .



الأصل الخامس والثمانون

٥٣٥. حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد الأزدي ، قال : حدثنا يحيى بن يمان ، عن سفيان ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن ميمون بن أبي شبيب ، عن عائشة رضي الله عنها ، قال : مر عليها سائل فأمرت له بكسرة ، ومر عليها رجل ذو هيئة فأقعده ، فقيل لها فقالت : إن رسول الله ﷺ أمرنا أن ننزل الناس منازلهم .

قال أبو عبد الله :

فالإكرام عند آدمي ، فإذا غدي الطفل بالخبز اليابس فهو مقبول ، والتارك لتدبير الله في خلقه غير مستقيم سبيله ، فقد دبر الله الأحوال لعبيده غنى وفقرا وعزا [١ / ١٤٩ / ب] وذلا ورفعة وضعة في هذه الدنيا بالابتلاء ليلوهم أيهم يشكر على العطاء وأيهم يصبر على المنع ، وأيهم يقنع بما أوتي ، وأيهم يسخط ، ثم ينقلهم إلى الآخرة ، فذلك يوم الجزاء ، قد انقطعت الأحوال التي دبرها لهم للابتلاء ، وجاءت أحوال الجزاء ، فالعاقل عن الله يعاشر أهل دنياء على ما دبر الله لهم ، فهذا الموافق لله ، فالغني قد عوده الله النعمة ، وهي منه كرامة ، لا كرامة ثواب ، ولكن كرامة ابتلاء ، وكذلك سماه في تنزيله فقال : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ * كَلَّا ﴾ [الفجر : ١٥ - ١٧] . فرد عليه وأكذبه ، كأنه يقول بقوله : كذبت ، إني لست أكرم بدنيا ولا أهين أحدا بمنعها ، ذلك ليعلم أن الذي ذكر في مبتدأ الآية من قوله : ﴿ فَأَكْرَمَهُ ﴾ إنما هي كرامة ابتلاء أعطاه منية ، فإذا لم تنزله المنزل التي أنزله الله فاستهنت به وجفوته من غير جرم استحق بذلك الجفاء ، فقد تركت موافقة الله في تدبيره ، وأفسدت عليه دينه وأثمته ، فقولها : أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم ، أي المنازل التي أنزلهم الله من دنياهم ، والآخرة قد غيب شأنها عن العباد ، فإذا سويت بين الغني والفقير في مجلس أو مأدبة أو معاطاة من هدية أو نحوها كان ما أفسدت أكثر مما أصلحت ، فالغني يجد عليك إذا أقصيت مجلسه أو دعوته إلى طعام دون ، أو أهديت له شيئا طفيفا ؛ لأن الله تعالى لم يعوده ذاك ، والفقير يعظم ذلك القليل في عينه ، ويقنع بذلك ، وتلك عادته ، وكذلك معاملة الملوك والولاة على هذا السبيل ، فإذا

عاملت الملوك والسلطان بمعاملة الرعية ، فقد استخففت بحق السلطان وأشليته على نفسك ، وكيف يجوز أن يستخف بحقه والسلطان ظل الله في الأرض ، به تسكن النفوس ، ويجمع أمورهم ، والناظر إلى ظل الله عليهم في الشغل عن الالتفات إلى أعمالهم ، وإنما نفر قوم من السلف عنهم وجاء بنوهم لاشتغالهم بالنظر إلى سيرهم وأعمالهم ، ولو كان لهم طريق النظر إلى ظله لشغلهم ذلك النظر إلى أعمالهم وهانوهم وأجلوهم وعظموا حرمتهم ، أولئك قوم لم تمت شهوات نفوسهم ، ولم يكن لقلوبهم [١/١٥٠/أ] مطالعة ما ذكرت ، فخافوا أن يخالطوهم أن يجدوا حلاوة برهم ، فتخلط قلوبهم بقلوبهم ، فاحترزوا لأنفسهم أن جانبوهم وأعرضوا عنهم ، والآخرون نظروا إليهم فشغلوا بما لبسوا من ظله عن جميع ما هم فيه ، فلم يضرهم اختلاطهم بهم ، وبهذه القوة كان أصحاب رسول الله ﷺ يلقون الأمراء الذين قد ظهر جورهم ويقبلون جوائزهم ، وكان مالك بن دينار ومحمد بن واسع ومن قبلهم الحسن البصري يلقون الأمراء أو يقبلون منهم ، فكانوا يلقونهم بما ذكرت من رؤية ظل الله عليهم ، ويظهرون العطف عليهم والنصيحة لهم ، وقد غلط في هذا الباب كثير من الناس ممن يتقدس أو يتورع ، وإنما أوتي ذلك من قلة معرفته بتقدير الله الذي عليه أمر العبودية ، واحتجوا بحديث ابن عباس رضي الله عنهما ، " ملعون من أكرم بالغنى وأهان بالفقر " . من قلة معرفتهم بتأويله ، فأما ما حدث ابن عباس فتأويله عندنا أن الذي يعظم في عينه هذا الحطام قد باع آخرته بديناه ، من المنافسة في الدنيا والرغبة فيها . والأغنياء قد عظم شأنهم في عينهم ؛ لما يرى عليهم من قشر الدنيا والرغبة فيها ، وفي أيديهم من حطامها ، فيعظمهم ويتملقهم ويكرمهم ؛ تعظيما لما في أيديهم ، وكائن أن يكون غدا هلاك ذلك الغني مما أوتي ، فإذا رأى من قد منع هذا وزويت عنه الدنيا ازدراه وحقره ، وكائن أن يكون غدا نجاته من هذا الذي زوي عنه ، فهذا لغلبة الشهوات التي تغلي في صدره ، قد عشق الدنيا عشقا أسكره عن الآخرة ، فيعظم أبناء الدنيا ويحقر أبناء الآخرة ، فهذا مستوجب لللعنة الله ؛ لأن قلبه ميت ، وهو مفتون يكرم مفتونا ، فأما عبد دقت الدنيا في عينه بحذافيرها ورحم أهل البلاء ، فهو يرى الغني مبتلى بغناه قد تراكت عليه أثقال النعمة وغرق في حسابها ، يرى عظيم وبالها عليه غدا فيرحمه في ذلك ، كالغريق

الذي يذهب به السيل ، فقلبه يتعصر عليه ، فإذا لقيه أكرمه وبره على ما عوده الله ؛ إبقاء على دينه لئلا يفسد ، فإنه قد تعزز بدنياء وتكبر وتاه وتعظم في نفسه [١/ ١٥٠/ ب] فإذا حقرتة فقد أهلكته ؛ لأن عزه دنياء ، فإذا أسقطت عزه فقد سلبته دنياء ، فهذه محاربة لا عشرة ، فإنما تبره وتكرمه مداويا له على دينه ورفقا به وترحمه بقلبه ، وقد صغر في عينه ما خوله الله من الدنيا ، فهذا فعل الأنبياء والأولياء ، وبذلك أوصى رسول الله ﷺ فقال : " إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه " . فكريم قوم رئيسهم ، ومن عوده قومه الإكرام ، ألا ترى أنه لم ينسبه إلى دين ولم يذكر منه صلاحا ولا دينا ، فإذا كان من عوده قومه الإكرام والعز أنت المأمور بإكرامه ، فكيف بمن عوده الله فأكرمه ونعمه كرامة الابتلاء؟!

٥٣٦. حدثنا جابر بن سالم البجلي ، قال : حدثني أبي سالم بن حميد ، قال : حدثني أبي حميد بن يزيد ، قال : حدثني أبي يزيد بن عبد الله بن ضمرة ، قال : حدثني أختي أم القصاب بنت عبد الله بن ضمرة ، قالت^(١) : حدثني أبي عبد الله بن ضمرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه " .

٥٣٧. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا سليمان بن سلمة الخبائري ، قال : حدثنا سعيد بن مسلمة بن هشام بن عبد الملك بن مروان ، قال : حدثنا محمد بن عجلان ، قال : حدثنا نافع ، قال : سمعت ابن عمر رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه " . فالمفتون الذي هو في خلو من هذا ، أو قد عظمت الدنيا في عينه صفوة إلى الأغنياء تعظيما ومعاطاة ومعاشرة ، فاهتش لرؤيتهم ، وإذا رأى الفقير أعرض عنه وانقبض وخمد ، فهذا كما قال ابن عباس رضي الله عنهما : موسوم باللعنة ؛ إذ يكرم بالغنى ويهين بالفقر . والأول إنما يكرم لله ويهين لله ، فإذا رأى ذا نعمة عظمه في الظاهر تعظيم بر ولطف لبق في دينه ودين نفسه ليكون أمر الله وتديبره الذي وضعه له من العز والتعظيم بمكانة غير مشوش على خلقه ، وهو في الباطن قلبه منه بعيد ، وكذلك أهل الفساد من الموحدين يرحمهم في الباطن ويلطف بهم ويرفق عليهم في الظاهر ؛ إبقاء على أحوالهم في أمر دينهم ، والرفق محبوب مبارك .

(١) في (ص) " قال " .

٥٣٨. حدثنا حميد بن الربيع اللخمي ، قال : حدثنا أبو ضمرة ، قال : حدثني الأوزاعي ، قال : حدثني الزهري ، عن عروة [١/ ١٥١/ أ] عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " إن الله يحب الرفق كله " .

٥٣٩. حدثنا هارون بن حاتم الكوفي ، قال : حدثنا محمد بن عبد الرحمن ، عن ابن أبي مليكة ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " من أعطي حظه من الرفق أعطي حظه من الدنيا والآخرة ، ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من الدنيا والآخرة " .

٥٤٠. حدثنا هارون ، قال : حدثنا محمد بن عبد الرحمن ، عن ابن أبي مليكة ، عن القاسم بن محمد^(١) ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " إذا أراد الله بأهل بيت خيرا أدخل عليهم باب الرفق " .

٥٤١. حدثنا محمد بن حميد الرازي ، قال : حدثنا يعقوب القمي ، عن هارون بن عترة ، عن وهب بن منبه قال : لما رفع عيسى ابن مريم صلوات الله عليه فاجتمع أصحابه ليخرجوا دعاة في الأرض ، فكان ممن خرج منهم إلى الروم سنطور وصاحبان له ، فأما صاحبه فخرجا ، وأما سنطور فحبسته حاجة ، فأوصاهما فقال لهما : ارفقا ولا تخرقا ، ولا تستبطناني في شيء ، ولما قدما الكورة التي أرادها قدما في عيد لهم وقد برز ملكهم ووضع له سريره ، وبرز أهل مملكته له ، وجاءه الرجلان صاحبا سنطور حتى قاما بين يديه فقالا له : اتق الله فإنكم تعملون بمعاصي الله وتنتهكون حرم الله . مع ما شاء الله أن يقول ، فأسف الملك وهم بقتلهما ، فقام إليه نفر من أهل مملكته فقالوا : هذا يوم لا يهريق فيه دما ، ولقد ظفرت بصاحبيك ، فإن أحببت أن تحبسهما حتى يذهب عيدنا ثم ترى فيهما رأيك . فحبسهما وضرب على أذنه بالنسيان عنهما ، حتى قدم سنطور فسأل عنهما فأخبروه بشأنهما وأنها محبوسان في السجن ، فدخل عليهما فقال لهما : ألم أقل لكما : ارفقا ولا تخرقا ولا تستبطناني في شيء؟ وهل تدرون ما مثلكما؟ مثلكما مثل امرأة لم تصب ولدا حتى دخلت في السن فأصابته بعدما دخلت في السن ولدا ، فأحببت أن تعجل شبابه لتنتفع به ، فحملت على معدته ما لا يطيق فقتلته . ثم قال

(١) سقط من (د) " القاسم بن محمد " .

سنطور : لا تستبطناني في شيء . فانطلق حتى أتى باب الملك ، وكان الملك إذا جلس للناس وضع سريره وجلس الناس بين يديه سماطين ، وكانوا إذا ابتلوا بشيء من [١/١٥١ ب] حلال أو حرام رفعوه إلى الملك لينظر فيه ويسأل عنه من يليه في مجلسه ، ويسأل القوم بعضهم بعضا حتى تنتهي المسألة إلى أفضلهم ، وجاء سنطور حتى جلس في أقصاهم ، فلما انتقلت المسألة إليه وقد ردوا على الملك جواب من أجابه وردوا عليه جواب سنطور ، فسمع شيئا عليه النور وحلا في مسامعه فقال : من صاحب هذا القول؟ فقال : الرجل الذي في أقصاهم . فقال : علي به . فأتي به فقال : أنت القائل كذا وكذا؟ قال : نعم . قال : فما كذا وكذا؟ قال : هو كذا وكذا . فجعل لا يسأله عن شيء إلا فسر له ، فقال : عندك هذا العلم وتجلس في آخر القوم؟ ضعوا له إلى جنب سريري مجلسا . ثم قال له : إن أذاك ابني^(١) فلا تقم له . ثم أقبل على سنطور وترك الناس ، وجعل لا يرد عليه شيء إلا سأله عنه وأخذ به ، فلما عرف سنطور أن منزلته قد ثبتت عنده قال : لأخبرنه . قال : أيها الملك ، رجل بعيد الدار ، ضائع الضيعة ، فإن أحببت أن تقضي حاجتك مني وتأذن لي فأنصرف إلى أهلي . فقال الملك : يا سنطور ، ما إلى ذلك سبيل ، وإن أحببت أن تحمل أهلك إلينا فلك المواساة ، وإن أحببت أن تأخذ من بيت المال حاجتك فتبعث به إلى أهلك فعلت . فسكت سنطور ، ثم تخير يوما مات لهم فيه ميت فقال : أيها الملك ، بلغني أن رجلين أتياك يسبان دينك . قال : فذكرهما فقال : نعم ، علي بالرجلين . فأتي بهما ، فقال : يا سنطور ، أنت حكم فيما بيني وبينهما ، ما قلت من شيء رضى به . فقال : أيها الملك ، هذا ميت قد مات في بني إسرائيل فمرهما أن يدعوا ربهما أن يجيبه لهما ، ففي هذا آية بينة . فبعث إلى الميت فوضع عنده ، فقاما وصليا ودعوا ربهما ، فاستجاب لهما فرد الله روحه حتى تكلم ، فقال سنطور^(٢) : أيها الملك ، إن هذا لآية ، ولكن تأمرهما بغير هذا ، تبعث إلى أهل مملكتك فتجمعهم وتكلم آلهتك في هذين ، فإن كانت آلهتنا تقدر أن تضرهما فليس أمرهما بشيء ، وإن كانت الآلهة لا تقدر أن تضرهما ، وقدرهما على أن يضر الآلهة

(١) في (ص) " نبي " .

(٢) في (ص) " فقال : يا سنطور " .

فأمرهما قوي . فجمع أهل مملكته ، ثم دخل القبة التي ^(١) فيه آلهته فخر ساجدا ومن معه لآلهته ، وخر سنطور ساجدا لله ، وقال : اللهم إني أسجد لك وأكد هذه الآلهة [١/١٥٢/أ] أن لا تعبد من دونك . فقام الملك فقال لآلهته : إن هذين يريدان أن يبدلا دينكم ويدعوا إلى إله غيركم ، فافقتوا أعينهما أو جذموهما أو شلوهما . فلم ترد الآلهة عليهم شيئا ، وقد كان سنطور أمر صاحبيه أن يحملا معهما فأسا ، فقال سنطور للملك : أيها الملك ، قل لهذين : أتقدرا ^(٢) أن تضرا هذه الآلهة؟ فقال لهما الملك : أتقدرا ^(٣) أن تضرا هذه الآلهة؟ قالا : خلوا بيننا وبينهم . فأقبلا عليها فكسراها ، فقال سنطور : أما أنا فأمنت برب هذين . وقال الملك : وأنا آمنت برب هذين . وقال جميع الناس : آمنا برب هذين . قال وهب بن منبه لصاحبه : هذا الفرق الحسن .



(١) في الأصلين " الذي " .

(٢) في (ص) " أتقدرا " .

(٣) في (ص) " أتقدرا " .

الأصل السادس والثمانون

٥٤٢. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحميدي ، قال : حدثنا شريك ، عن المثنى بن سعيد الضبيعي ، عن قتادة ، عن ابن بريدة ، عن أبيه ، وكان بخراسان ، فدخل على ابن أخ له يعود فوجده في الموت فإذا هو يعرق جبينه ، فقال بريدة : الله أكبر ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : " المؤمن يموت يعرق جبينه " .
قال أبو عبد الله (١) :

فعرق الجبين علامة الباطن ظهر على الجبين ، والعرق من المؤمن لما يرى من ذنوبه في وقت مقدمه على ربه ، فيترأى له قبح ما جاء به ، فيستحي منه فيعرق لذلك وجهه ؛ لأن ما سفّل منه قد مات ، وإنما بقيت قوى الحياة وحركاتها فيما علا والحياء في العين ، فذلك وقت الحياء ووقت الرجاء ووقت الأمل من الحبيب الودود الغفور الذي تودد إلى أحبابه أيام الحياة ، فذاك علامة الإيمان فيه ، والكافر في عصى عن هذا كله .

والموحد المعذب في شغل عن هذا بالعذاب الذي قد حل به ، وإنما العرق الذي يظهر لمن حلت به الرحمة ، فإنه ليس من ولي ولا صديق ولا بر إلا وهو مستحي منه مع البشرى والتحف والكرامات .

٥٤٣. حدثنا علي بن حجر ، قال : حدثنا حماد بن عمرو النصيبي ، عن محمد بن سوقة ، عن سعيد بن سوقة قال : دخلنا على سلمان الفارسي نعوّده وهو مبطون ، فظننا أنا قد شققنا عليه فقمنا ، فأخذ بثوبي فجلست ، فقال : إني محدثك حديثاً لم أحدثه أحداً قبلك ولا أحدث أحداً بعدك ؛ سمعت رسول [١/١٥٢/ب] الله ﷺ يقول : " ارقبوا الميت عند موته ثلاثاً ؛ إن رشحت جبينه وذرفت عيناه وانتشر منخراه ، فهي رحمة من الله قد نزلت به ، وإن غط غطيظ البكر المخنوق وخمد لونه وأزبد شدقه فهو عذاب من الله قد حل به " . ثم قال لامرأته : ما فعل المسك الذي جئنا به من بلنجر؟ قالت : هو ذا . قال : فألقيه في الماء ثم اضربي بعضه ببعض ، ثم انضحي حول فراشي ؛ فإنه

(١) غير موجودة في (د) .

ليأتيني الآن قوم ليسوا بجن ولا إنس . ففعلت ، وقمنا من عنده ثم رجعنا فوجدناه قد قبض رحمه الله^(١) .

٥٤٤. حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا يونس ، عن أبي معشر ، عن إبراهيم ، عن علقمة ، عن عبد الله^(٢) رضي الله عنه قال : موت المؤمن بعرق الجبين ، إن المؤمن يبقى عليه خطايا من خطايا فيجازف بها عند الموت - أي : يجازى - فيعرق لذلك جبينه .



(١) ذكره العراقي في تخريج الإحياء وقال : لا يصح .
(٢) في (ص) ' عبيد الله ' .

الأصل السابع والثمانون

٥٤٥. حدثنا صالح بن محمد^(١) ، قال : حدثنا إبراهيم بن يحيى الأسلمي ، قال : حدثنا أبو سهل بن أبي أنس ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أن رجلا قال : يا نبي الله ، أي المؤمنين أكيس؟ قال : " أكثرهم ذكرا للموت ، وأحسنهم له استعدادا ، فإذا دخل النور في القلب انفسح واستوسع " . قالوا : فما آية ذلك يا نبي الله؟ قال : " الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت " .

٥٤٦. حدثنا عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ، عن خالد بن أبي كريمة ، عن أبي جعفر عبد الله بن أبي المسور ، عن رسول الله ﷺ بنحوه ، وزاد فيه : ثم قرأ ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] . قال أبو عبد الله^(٢) :

فالموت عاقبة أمور الدنيا ، فالكيس من أبصر العاقبة ، والأحمق من عمي عنها بحجب الشهوات التي قامت بين يدي قلبه ، فافترصته فاقتضته إنجازها ، وجاءت الأماني بمواعيدها الكاذبة المخلفة فحرته^(٣) ، تقول^(٤) الشهوة خذني إليك ، وتقول الأمانة الكاذبة : خذها ثم تتوب والله عفو للمذنبين وحبيب التائبين ، فهذه حجب كثيفة دون العاقبة ، فكيف يراها ، فالكيس من سعد بجميل نظر الله فأعطي النور الزائد على نور الموحدين [١/١٥٣] وهو نور اليقين ، وذلك أن نور التوحيد في القلوب وفي الصدر دخان وظلمة من الشهوات ، فإذا جاء هذا النور هتك الحجب فسكن الدخان وانقشعت الظلمة واستنار الصدر فاستقر النور ، فقليل : يقين ، فبذلك أبصر الموت ، وهو عاقبة الأمر ، فرآها قاطعة لكل لذة وشهوة وحائلة بينه

(١) سقط من (د) " صالح بن محمد " .

(٢) غير موجودة في (د) .

(٣) كذا في (ص) وفي (د) " فجدة " .

(٤) في (ص) " يقول " .

وبين كل أمنية ، ورآها أنفاسا معدودة لا يدري متى ينفد العدد ، فصار على خطر عظيم من أمره حتى لا يدري متى يبعث بالأمر فركبه أهوال الخطر ، فأذهله عن ذلك فانكسر قلبه وذبلت نفسه وخمدت نار شهوته واكفهر بالحق في وجه أمنيته وقال : تريدان أن تغويني ؟ ولعل في وقت قضاء شهوتي في مساخط الله أغافض بأمر الله وأعبت بدعوته^(١) ، ولا بد من الإجابة في أسرع من اللمحة ، فإذا أنا بين يديه قائم في أيدي ملائكة قد رحلتُ إليه من دار الغرور مغترا به مخدوعا عنه مع دنس المعاصي وقبح الآثام ، فلا وصول إلى توبة ولا أجد مهلة لأتوب فيكون مقدمي عليه مقدم العبيد الأباقي الذين ردوا إلى مولا هم ، فيحكم فيهم بحكم الإباق ، وقد قال الله جل وعز في تنزيله : ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴾ [الأنعام : ٦٢] أي : قد كانوا يحكمون لأنفسهم في دنياهم بما يشتهون ، وبات يمهلهم في ذلك ويحلم عنهم وهم مستدرجون في مكره ، فاليوم قد ردوا إليه من هذا الإباق ، ألا فاليوم له الحكم يحكم فيهم بما يستوجبون من إباقهم ، وهو أسرع الحاسبين ، فالكيس من نظر بنوره الذي من الله عليه به ، فأبصر أن الموت قاطع لهذه الأشياء ، حائل بينه وبين التوبة ، كما قال جل ثناؤه ، وحيل بينهم وبين ما يشتهون حين رأوا العذاب اشتهاوا الرجعة ليتوبوا ، فمنعوا ذلك ، فامتنع من جميع ما خاف أن يلحقه غدا تبعته ووباله ، فاستعد لكل ذنب توبة واعتذارا واستغفارا وحسنة مكان كل سيئة لتكون الحسنة غطاء للسيئة كما قد كان يعلم في ظاهر الحياة الدنيا [إن الدنس من الثوب إنما يغسل بالحر من الماء والغلي حتي ينتفض ولزامه الدنس وكما في ظاهر الحياة الدنيا]^(٢) أن كل شيئين في الدنيا على جسد أو ثياب إنما يستره بشيء ، ألم تر إلى الماشطة إذا هيأت امرأة لزوجها كيف تهيوها ، فإن كان شعرها قصيرا تزلملها ، وإن كان [١٥٣ / ١] ب [بجبهتها شعر نظفتها وحفت شعرها ، وإن كانت يدها بيضاء خضبتها بألوان النقوش ، وإن كانت مرها^(٣) كحلتها

(١) في (ص) " وأنا ذي بدعوته " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٣) كذا في (ص) .

وزينت وجهها بالبياض والحمرة ، وطرت صدغيها وحلتها بالقلائد والشنوف والقرطة والأسورة والخلاخل وألوان الثياب ، وإن كان في قامتها قصر أحملتها على عرف النعال ، تريد بذلك كله ستر ما شان منها ، فكذلك المؤمنون يوم القيامة المقدم على الله ، روي لنا عن رسول الله ﷺ أن الناس يعرضون ثلاث عرضات يوم القيامة ، فأما عرضتان فجداًل ومعاذير ، وفي العرضة الثالثة تطاير الصحف ، فالجدال للأعداء ، يجادلون لأنهم لا يعرفون ربهم ، فيظنون أنهم إذا جادلوا نجوا وقامت حاجتهم ، والمعاذير لله يعتذر الكريم إلى آدم وإلى أنبيائه ويقيم حجته عندهم على الأعداء ، ثم يبعث بهم إلى النار ، فإنه يجب أن يكون عذره عند أحبائه وأوليائه ظاهراً كيلا تأخذهم الحيرة ، ولذلك قيل عن رسول الله ﷺ : " لا أحد أحب إليه المدح من الله ، ولا أحد أحب إليه العذر من الله " .

والعرضة الثالثة للمؤمنين وهو العرض الأكبر ، يخلو بهم فيعاتبهم في تلك الخلوات من يريد أن يعاتبه حتى يذوق وبال الحياء منه ، يَرْفُض عرقاً بين يديه ، ويفيض العرق منهم على أقدامهم من شدة الحياء ، ثم يغفر لهم ويرضى عنهم ، ومنهم من انتبه في الحياء فكاد يموت حياء ، ومرة فرقا فأعطي الأمان عند أمن ذلك ، فإنه لن يجمع ذلك على العبد في موطنين .

٥٤٧. حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي^(١) ، حدثنا بشر بن المفضل^(٢) ، عن عوف بن الحسن ، قال : بلغني عن رسول الله ﷺ أنه قال : " قال ربكم : وعزتي وجلالي لا أجمع بين عبدي خوفين ولا أجمع له أمني ، فمن خافني في الدنيا أمتته في الآخرة ، ومن أمني في الدنيا أخفته في الآخرة " .

٥٤٨. حدثنا أبو بكر بن سابق الأموي ، قال : حدثنا أبو مالك الجنبي ، عن جوير ، عن الضحاك ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ فيما يذكر من مناجاة موسى عليه السلام أنه قال [١/١٥٤/أ] : يا موسى ، إنه لن يلقاني عبد في حاضر^(٣)

(١) في (ص) " حربي " وفي (د) " عدي " والمثبت من التهذيب .

(٢) في (د) " الفضل " .

(٣) في (ص) " حاضري " .

القيامة إلا فتشته عما في يديه ، إلا ما كان من الورعين ، فإني أستحييهم وأجلهم وأكرمهم وأدخلهم الجنة بغير حساب ، فمن استحيى من الله في الدنيا مما صنع استحيى الله عن تفتيشه وسؤاله ، ولم يجمع عليه حياءين كما لا يجمع عليه خوفين ، فإذا صار العبد إلى العرض الأكبر وقد ستر مساوئه بمحاسنه قبله ربه في ستره عليه وستر عليه علمه فيه عنه حتى يذهب حياؤه ، فهو في ستر محاسنه عن الملائكة والأنبياء وجميع الخلق حتى لا يستحيي من الخلق ، فهو في ستره عن نفسه حتى لا يستحيي منه ، فهذا تفسير قول رسول الله ﷺ : " أكيسهم أكثرهم ذكرا للموت وأحسنهم له استعدادا ؛ لأنه كلما ذكر الموت علم أنه قاطع حائل هيجه للأسمار والهَرَب من كل محبيه ، وأما الاستعداد بأن يكون قد جانب التخليط مجانبة لا يحتاج إلى استمهال إذا فاجأه أمر الله وجاءته دعوته فيقول : أمهلني حتى أتوب وأصلح أمر كذا .

وأما حسن الاستعداد فبأن يكون قد استعد للقاءه والعرض عليه ، فقد^(١) علم أن الموت قد يؤديه إلى فطام روحه وقلبه ونفسه ، فأما روحه فبالطاعة ، وأما قلبه فبالله ، وأما نفسه فبتجنب الشهوات والمنى ورفض التدبر لنفسه ، وتفويض ذلك كله إلى خالقه ، وهذا صفة أهل اليقين الذين ذكرهم الله في تنزيله فقال : ﴿ الَّذِينَ نُوَفِّقُهُمُ الْمَلَائِكَةَ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ [النحل : ٣٢] فتسلم عليهم الملائكة من الله وتبشرهم بدخول الجنة ساعة تقبض أرواحهم ، أي لا أحبس عليكم في موطن من المواطن ، إنما هو أن تقبض روحك فتدخل الجنة ، أي أنك من الذين لا حساب عليك في الموقف ؛ لأن رسلي قد جاءتك في قبضك إلي من الدنيا فوجدتك طيبا ، فجزاؤك عندي الجنة ، لا حساب عليك عند الميزان ، ولا عذاب عليك عند ممرك على النار ، ولا خوف عليك عند العرض الأكبر ، ولا أنت تحزن لطول الحبس في تلك الخلوات في الحجر ، وإنما سموا طيبين لأنه لم يبق فيهم تخليط طابوا روحا وطابوا نفسا وطابوا قلبا ، والآخرون [١٥٤/ب] أهل تخليط ، لا يقال لهم هذه الكلمة : طبتم فادخلوها خالدين إلا عند باب الجنة بعدما محصوا

(١) غير واضحة في (ص) .

بعذاب القبر وأهوال القيامة وتناول النيران منهم بلفحاتها على الصراط والحبس في العرض الأكبر ، فإذا خلي بينهم وبلغوا باب الجنة نودوا : سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين ، والذين وجدتهم الملائكة عند القبض طيبين يقال لهم في وقت فراق الحياة ولقاء الرب : سلام عيكم ، ولا يقال لهم : طبتم ، فقد كانوا طابوا من قبل مجيء الرسل .

وأما قوله : " إذا دخل النور في القلب انفسح وانشرح واستوسع " . فدخول النور في القلب ، والانفساح في الصدر ، فإن الصدر بيت القلب ، ومنه تصدر الأمور ، والنور في القلب ، ومنه ينفسح الصدر وينشرح ويتسع ، وإنما صار هكذا لأن الصدر كان مظلمًا بالشهوات المتراكمة فيه ، والأمانى والفكر والعجائب عجائب النفس ودواهمها ، فكان يضيق بأمر الله ؛ لأن أمر الله كان خلاف منيته وهو اه ، فلما قذف النور فيه نفى الظلمة وأشرق الصدر بالنور الواسع ، واتسع فيه أمر الله ونصائحه وآدابه ومواعظه ، فسئل الرسول ﷺ عن علامته في الظاهر ، فإن الذي ذكر إنما ذكر من الباطن ، فقيل : ما علامته في الظاهر حتى يعرف أنه من هذه الطبقة ، فذكر ثلاث خصال ، فقال : " الإنابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزول الموت " ، فأما الإنابة إلى دار الخلود فهي أعمال البر ؛ لأن الخلود إنما وضعت جزاء لأعمال البر ، ألا ترى كيف ذكر الله في مواضع تنزيله ، ثم قال : " يعقب ذلك جزاء بما كانوا يعملون " . فالجنة جزاء الأعمال ، فإذا انكمش في أعمال البر فهو إنابته إلى دار الخلود ، وإذا خمد حرصه على الدنيا ولها عن طلبها وأقبل على ما يعينه منها ، فاكتفى به وقع فقد تجافى عن دار الغرور ، وإذا حكم أموره بالتقوى فكان ناظرًا في كل أمر واقفا متأنيا متبثبا حذرا يتورع عما يريبه إلى ما لا يريبه ، فقد استعد للموت ، فهذه علامتهم في الظاهر ، وإنما صار هكذا لرؤية الموت ورؤية صرف الآخرة على الدنيا ، ورؤية الدنيا أنها دار الغرور ، وإنما صارت له هذه الرؤية بالنور الذي ولج القلب .



الأصل الثامن والثمانون

٥٤٩. حدثنا عمر بن أبي عمر ، حدثنا إسحاق بن محمد [١/١٥٥/أ] الفروي ، قال : حدثنا أبو يعلى سلمة بن وردان المدني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من الناس ناس مفاتيح للخير مغاليق للشر ، ومن الناس ناس مفاتيح للشر مغاليق للخير ، فطوبى لمن جعل مفتاح الخير على يديه ، وويل لمن جعل مفتاح الشر على يديه " .

فالخير مرضاة الله والشر مسخطة ، فإذا رضي الله عن عبد كانت علامة رضاه عنه أن يجعله مفتاحاً للخير ، فإن روي ذكر الخير برؤيته ، وإن حضر حضر الذكر معه ، وإن ذكر ذكر الخير معه ، وإن نطق نطق بخير وعليه من الله سمات ظاهرة ، يذكره بالخير من لقيه لأنه يتقلب في الخير بعمل الخير ، وينطق بالخير ويفكر في خير ويضممر على خير ، فهو مفتاح الخير حيثما حضر ، وسبب الخير لكل من خالطه أو عاشه أو صحبه ، والآخر يتقلب في الشر بعمل الشر وينطق به ، ويفكر في الشر ويضممر على شر ، فهو مفتاح الشر حيثما حضر وسبب الشر لكل من خالطه أو صحبه ، فصحة الأول دواء ، وصحة هذا داء ، لا يرجع منه إلا بنقصان ، والأول لا يرجع منه إلا بزيادة ، فمن كان بين يدي قلبه دنياه فإنما يفتح بدنيه إذا لقيه ، ومن كان بين يدي قلبه آخرته فإنما يفتح بآخرته إذا لقيه ، ومن كان بين يدي خالقه فإنما يفتح بذكره إذا لقيه ، كل إنما ينشر عليك بره ويحدثك عما يطالعك قلبه ، فالناطق عن دنياه يرغبك فيها ويزين لك أحوالها ، فالاستماع منه سقم يورطك في ورطته ويوقعك في وهدهته ، والناطق عن آخرته يرغبك فيها ويزين لك أحوالها ويقلل الدنيا في عينك ، ويزهدك فيها ، ويقف بك منها على سبيل خطر لما يخبرك عن فتنها وغرورها وخدعها وأمانيتها الكاذبة ، وما يلقي أهلها غدا من شدة الحساب في أهوال القيامة ، والناطق عن الله يقف بك على تدبير الله وعلى سبيل الاستقامة في العبادة ، ويلهيك عن نفسك وعن الدارين لما يفتح عليك من منن الله وإحسانه ، ولما يكشف عن آلاء الله من سترات الغيوب التي حرم هذا الخلق بمعرفة تلك الأشياء والانتباه لها حتى يؤديك إلى سنن التوحيد ، فيرقى بك إلى فردانيته فتفرد

للفرد الواحد ، وهم الكبراء ، الذي روي عن رسول الله صلى [١/١٥٥/ب] الله عليه وسلم أنه قال : " يا أبا جحيفة ، جالس الكبراء ، وخالل الحكماء ، وسائل العلماء " .

فالعلماء بعلم أمورهم ينطقون ، والحكماء بعلم تدبيره ينطقون ، والكبراء بعلم الآية ينطقون ، فالكبراء تكبروا في كبرياء الله وعظمته ، وانفردوا في فردانيته واعتزوا به ، فرويتهم دواء ، وكلامهم شفاء ، فالمجالسة لهؤلاء ، والمخاللة للحكماء تخالله وتصير له مأمنا ، فتفضي إليك حكمته والمساءلة للعلماء تسألهم عن حلال الله وحرامه وأحكامه .

وقد جعل الله في الخير من البركة ما يغلب الشر حيثما كان ؛ لأن مع الخير من الله تأييدا ، فصاحب الخير بحسن منطقته يسكت الناطقين وبحسن فعله يقطع فعل الفاعلين ، وبحسن خلقه يقهر أحوال السوء من المسيئين ، ويميت الشر حيثما حضر ، أما ترى كيف وصفهم الله فقال : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ [الفرقان : ٦٣] أي صوابا وسدادا ، فإنما قمعوا الجاهلين وردوا جهلم بصوابهم ، فسلم على يده الجاهل بأنه قد نطق عند مخاطبة الجاهل بما سلم الجاهل ، والجاهل إذا خاطب الجاهل وقعا في ورطة ؛ لأن النار لا تطفأ بالنار ، بل تزداد وتسعر ، وإنما تطفأ بالماء ، فكذلك جهل الجاهل إنما يرد بصواب القول ، حتى سلم القائل والسامع ؛ لأن الجهل ظلمة والصواب نور ، والنور غالب للظلمة ، وهذا حديث تفرد به إسحاق بن محمد القروي عن سلمة بن وردان ، كما انفرد أبو نعيم وجعفر بن عون بحديثهما عن سلمة بن وردان : " من ترك الكذب - وهو باطل - بنى له بيتا في ربض الجنة " . والقعني تفرد أيضا بحديث آخر عن سلمة ، وكما تفرد مكى بن إبراهيم بحديث بهز عن أبيه عن جده : كان رسول الله ﷺ إذا أتى بشيء فإن قيل : هدية ؛ مديده ، وإن قيل : صدقة ؛ كف .

ومثل الجارود بن يزيد عن بهز عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " انزعوا عن ذكر الفاجر " .

وكمثل ما تفرد به أبو بكر الهذلي عن بهز عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل " . وكل من كان سببا

للخير فله حرمة .

٥٥٠. حدثنا النضر بن طاهر ، قال : حدثنا سويد بن [١/١٥٦/أ] أبي حاتم ، عن قتادة ، عن أنس ، أن رجلا لعن برغوئا ، فقال له رسول الله ﷺ : " مه ، لا تلعه فإنه نبي من الأنبياء " .

٥٥١. حدثنا محمد بن المثنى أبو موسى ، قال : حدثنا صفوان بن عيسى ، قال : حدثنا سويد بمثله ، وزاد فيه : " لصلاة الغداة " .



الأصل التاسع والثمانون

٥٥٢. **حديثاً** حيان بن البراء المازني ، قال : حدثنا المعتمر بن سليمان ، قال : سمعت سليمان أبا سفيان المدني يحدث عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال نبي الله ﷺ : " لا يجمع الله أمتي - أو هذه الأمة - على ضلالة أبداً ، ويد الله على الجماعة ، هكذا ، فاتبعوا السواد الأعظم ؛ فإنه من شذ شذ في النار " . فقد وعد الله ^(١) محمداً ﷺ في تنزيله عز وجل فقال : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ [التوبة : ٣٣] .

ولا يزال دينه ظاهراً على الأديان غالباً ، لأهلها النصر معه حيثما كان ، فشرع لنا في هذا الدين الصلوات الخمس في جماعة ، بارزاً ظاهراً بوضوئها ومواقبتها ، والغسل من الجنابة ، ومن قبل ذلك دعاة إليها على الشرف والآكام والمنارات يشهدون بشهادة الحق ، ويدعون إلى دين الحق لإقامة هذه الصلوات المكتوبات ، ويخرجون صدقات أموالهم إلى أئمتهم ليوزعوها في فقرائهم ويصومون شهراً من السنة ، ويخرجون إلى أعيادهم معتذرين طالبيين لمعروفه ، ويحجون بيت ربهم ظاهرين بالتلبية ، ظاهرين بالطواف ، ظاهرين بالوقوف في المشاهد ، فهذا الذي عليه السواد الأعظم لا يختلفون فيه ، فمن شذ عن شيء منه فجحدته فقد خرج من الشريعة وخاب من الإسلام ، فقد جمع الله هذه الأمة على هذه الشريعة ، وهم متمسكون بها محرمون لما حرمه التنزيل ، محلون لما أحله ، مثل الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله والمنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة ، فهذا ظاهر الدين الذي لم يجز لأحد أن يختلف فيه .

ثم فيه حوادث للعلماء فيها مقال عن ما يفسد ولا يفسد ، كل يتكلم بمبلغ علمه وجهد رأيه ، فمن شذ عن السواد الأعظم في هذه الأشياء التي لم تختلف فيها الأمة فقد زاع عن سبيل الهدى وشذ إلى النار .

فالإيمان بالله وحده لا شريك له وبالرسول وبالكاتب كلها وبالملائكة وبالرسل

(١) سقط لفظ الجلالة من (ص) .

وباليوم الآخر وبالبعث والجزاء والقدر خيره وشره من الله ، فهذا جملة الإيمان والصلوات الخمس بوضوئها ومواقيتها والغسل من الجنابة [١/١٥٦/ب] والزكاة والصوم والحج وتحريم ما حرم الله ، وتحليل ما أحل الله .

هذا جملة الإسلام ، فالسواد الأعظم على هذا إلى يومنا هذا ، لا يختلف فيه أحد . ثم للعلماء مداخل ومقال في الحوادث التي تحدث في هذه الأشياء من طريق الأحكام ، واختلافهم فيها رحمة وسعة لأمة محمد ﷺ من الله عليهم بذلك وسهل لهم سبيل النظر والاجتهاد في الرأي فيما لم يجدوا في تلك الحادثة تنزيلا ولا سنة عن الرسول ﷺ .



الأصل التسعون

٥٥٣. حدثنا نصر بن علي الجهضمي ، قال : حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد ، قال : حدثنا أبو (١) عمران الجوني ، عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس (٢) ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن " .

٥٥٤. قال نصر : وأخبرني مسلم (٣) بن إبراهيم ، قال : حدثنا الحارث بن عبيد ، قال : حدثنا أبو عمران الجوني ، عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ بنحوه . وزاد فيه : " وهذه الأنهار تشخب من جنة عدن في جوبة ثم تصدع بعد أنهارا " .

٥٥٥. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا أبو غسان ، عن الحارث بن عبيد ، عن أبي بكر بن أبي موسى ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ قال : " جنان الفردوس أربع : جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما " . فذكر بمثله .

فهذا تأويل قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ [الرحمن : ٤٦] . فوصفهما ثم قال : ﴿ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ ﴾ . فوصفهما ، فوصف الجنتين الأولتين بأنهما ذواتا أفنان ، أي ذواتا ألوان ، أي فيهما فنون الأشياء .

ثم ذكر العيون فقال : ﴿ فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴾ [الرحمن : ٥٠] . فوصف العينين بالجري ، ثم ذكر فرشهما فقال : ﴿ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ ﴾ [الرحمن : ٥٤] . فذكر البطائن .

قال ابن مسعود رضي الله عنه : فما ظنكم بالظواهر؟ فقالوا : هو من نور . فذكر أنهم متكئين (٤) على تلك الفرش ، وجنى تلك الثمار دان ، أي قريب مجتنى من حيث هو ، أي يدنو منه الغصن حتى يتناوله من قرب ؛ إن شاء

(١) في الأصلين " ابن " والمثبت من التهذيب .

(٢) في (ص) " أبي بكر بن عبد الله بن عيسى " .

(٣) في (ص) " علي " .

(٤) كذا بالأصلين والجادة " متكئون " .

قائما أو إن شاء قاعدا أو إن شاء مضطجعا ، كما قال في آية أخرى : ﴿ وَذَلَّلْتَ فَطْرُهَا نَذِيلًا ﴾ [١/١٥٧/أ] . سخر الله لهم كل شيء حتى يتمكنوا منه كيف شاءوا ، ثم ذكر الأزواج فقال : ﴿ فِيهِنَّ قَصِيرَاتُ الْطَّرَفِ ﴾ أي قصر طرفهن عن جميع الخلق إلا عن أزواجهن ، فلم يعاين ذكرا ، وإن عاين لم يهوين إلا أزواجهن . ﴿ عُرْيَا أَزْوَاجًا ﴾ أي عواتق ، والعراة : التجمس^(١) في كلام العرب ، أترابا : أي لدات ، وأزواجهن في سن واحد .

ثم قال : ﴿ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْفُسُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴾ . أي : لم يقربهن ولم يأتهن واحد من الصنفين .

ثم وصف أجسادهن فقال : ﴿ كَانَتْهُنَّ أَلْيَافُوتٌ وَالْمَرْجَانُ ﴾ . أي في صفاء الياقوت وبياض المرجان ، وهو الكبار من اللؤلؤ .

ثم قال : ﴿ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ ﴾ . أي دونهن إلى العرش ، أي أقرب وأدنى إلى العرش ، فوصفهما فقال : ﴿ مُدْهَامَتَانِ ﴾ . أي : خضراوان يضربان إلى السواد والذهمة من زي الخضرة ، ثم وصف العينين فقال : ﴿ عَيْنَانِ نَضَّائَتَانِ ﴾ . النضج أكثر من الجري ، أي ترميان بألوان الفاكهة والنعيم والجواري المزينات والدواب المسرجات والثياب الملونات .

ثم وصف الثمار فقال : ﴿ فِيهَا فَاكِهَةٌ ﴾ وإنما سميت فاكهة لأنها تعجب الناظرين ويتفكه بها ، فهذا أكثر؛ لأن الأوليين لم يصفهما إلا بقرب الجنى فقط ، وهنا ذكر الفاكهة والنخل والرمان .

ثم ذكر الأزواج فقال : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ﴾ . فالخيرة ما اختارهن الله فأبدع خلقهن باختياره ، فاختار الله لا يشبه اختيار الآدميين . ثم قال : ﴿ حِسَانٌ ﴾ . فوصفهن بالحسن ، فإذا وصف خالق الحسن شيئا بالحسن فانظر ما هناك . وفي الأوليين ذكرهن بأنهن قاصرات الطرف ، وكأنهن الياقوت والمرجان ، فانظر كم بين الخيرة وهي مختارة الله وبين قاصرات الطرف !

ثم قال : ﴿ حُرُرٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَارِ ﴾ فوصفهن بأنهن قاصرات أجسادهن

(١) كذا بالأصلين .

وأشخاصهن عن الأبصار ، فبلغنا في الرواية أن سحابة مطرت من العرش فخلقهن من قطرات الرحمة ، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلا ، ليس لها باب إذا حل^(١) ولي الله بالخيمة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم يأخذها ، فهي مقصورة قد قصرت عن أبصار الخلق . وفي الأوليين هن قاصرات قصر طرفهن عن الأزواج ، ولم يذكر^(٢) أنهن مقصورات . [١٥٧/ب]

ثم ذكر اتكاهن فقال^(٣) : ﴿ مُتَكِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ ﴾ [الرحمن : ٧٦] . فالرفرف أعظم خطرا من الفرش ، فذكر في الأوليين ﴿ مُتَكِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ ﴾ [الرحمن : ٧٦] . فالرفرف هو مستقر الولي على شيء إذا استوى عليه الولي رفر ف به ، أي طار به هكذا وهكذا حيثما يريد كالمرجاح ، وأصله من رفر بين يدي الله تعالى .

وروي لنا في حديث المعراج أن رسول الله ﷺ لما بلغ السدرة المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل فطار به إلى مسند العرش ، فذكر أنه طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي على ربي ، ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعاً يهوي به حتى أداه إلى جبريل صلى الله عليهما يبكي ويرفع صوته بالتمجيد .

فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله له خواص الأمور في محل الدنو والقربة ، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه ، فهذا الرفرف الذي سخره لأهل الجنتين الدانين هو متكوّهما وفرشهما يرفرف بالولي على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الخيرات الحسان .

ثم قال : ﴿ وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ ﴾ . فالعبقري ثياب منقوشة تبسط ، فإذا قال خالق النقوش : إنها حسان^(٤) فما ظنك بتلك العباقرة؟ والعبقر قرية بناحية اليمن - فيما

(١) في (ص) " دخل " .

(٢) في (ص) " يذكرن " .

(٣) في (ص) " وقال " .

(٤) سقط من (ص) " حسان " .

بلغنا - تنسج بها بسط منقوشة ، فذكر الله ما خلق في تلك الجنتين من البسط المنقوشة الحسان والرُفُف الخضر ، وإنما ذكر لهم من الجنان ما يعرفون أسماءها ههنا ، فبان تفاوت هاتين الجنتين .

وقد روي عن بعض المفسرين فإذا هو يشير إلى هاتين الجنتين : ﴿ مِنْ دُونِهِنَّ ﴾ : أي أسفل منهما وأدون . فكيف تكون مع هذه الصفة أدون؟ فحسنيته لم تفهم القصة . ثم قال : ﴿ تَبَارَكَ أَنْتُمْ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن : ٧٨] . كأنه يريد الاسم الذي افتتح به السورة فقال : ﴿ الرَّحْمَنُ ﴾ ، فافتتح بهذا الاسم فوصف خلق الإنسان والجن والشياطين وخلق السماوات والأرض وصنعه ، وأنه كل يوم هو في شأن ، ووصف تدبيره فيهم ، ثم وصف يوم القيامة وأحوالها وصفة النار ، ثم ختمها بصفة الجنة ، قال في آخر الصفة : تبارك اسم ربك [١/١٥٨/أ] أي هذا الاسم الذي افتتح به السورة كأنه يعلمهم أن هذا كله خرج لكم من رحمتي ، فمن رحمتي خلقتكم وخلق لكم السماء والأرض والخليقة والجنة والنار ، فهذا كله لكم من اسم الرحمن ، فمدح اسمه ثم قال : ﴿ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ جليل في ذاته كريم في أفعاله .

وأما قوله : " وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء في جنة عدن " . فإنما وصف هذه الجنان الأربع فقال في الحديث : " جنان الفردوس " . فالفردوس جنان الأنبياء والأولياء بقرب جنات عدن ، والفردوس سرّة الجنة ووسطها ، كذلك روي عن رسول الله ﷺ .

وجنة عدن دار الرحمن ومقصورتها ، والفردوس جنات عدن ، فعدن كالمدينة والفردوس كالقرى حول المدينة ، فإذا تجلّى لأهل الفردوس رفع الحجاب ، وهو الذي ذكره في الحديث : " رداء الكبرياء " . فينظرون إلى جلاله وجماله ، فكأنه أخبر في هذا الحديث أن حجابهم في جنة عدن رداء الكبرياء .

وأخبر في حديث آخر رواه أبو موسى الأشعري عن رسول الله ﷺ أنه قال : " حجاب النار ، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره " .

٥٥٦. حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، قال : حدثنا أبو نعيم ، عن المسعودي ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي عبيدة ، عن أبي موسى ، عن رسول الله ﷺ .

فهذا يدل على أنه إنما أخبر بهذا في أيام الدنيا ، وذلك في أيام الآخرة في جنة عدن ، فأيام الدنيا أيام الملك والسلطان والريوية ، وأيام الآخرة أيام المجد والكرم والبر والمعاوضة ، فقال ههنا : " حجاب " وقال هناك : " رداء " . وقال هنا : " النار " وقال هناك : " الكبرياء " .

والحجاب لا فرجة فيه ، والرداء فرج وسطه .
ولهذا ما روي عن صاحب معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : " صنف من أهل الجنة لا يستتر الرب منهم ولا يحتجب " .

٥٥٧. حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد القطواني ، قال : حدثنا سيار ، قال : حدثنا جعفر ابن سليمان ، قال : حدثنا أبو حمزة ، عن أبي الغطف ، وكان من أصحاب معاذ بن جبل رضي الله عنه . وروى عن ابن عمر^(١) رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ أن من أهل الجنة من ينظر إلى الله غدوة [١/١٥٨/ب] وعشية .

وروي في الحديث الآخر أن أهل الجنة يزورون في كل يوم جمعة فينظرون إلى الله ليعلم أن للنظر إليه درجات ، وللقوم في ذلك منازل متفاوتة .
وقوله : " لأحرقت سبحات وجهه " . أي : ترهات وجهه كل شيء أدركه بصره ؛ لأن المنزه عن شبه الأشياء لا تقوم له الأشياء ، فمتى أدركه بصره أهلكه ، وإنما حجب بالنار ، والنار مخلوقة ، لكي يلاقي المخلوق المخلوق فيقوم له ، فالقدرة حجبت عن النار حتى تقوم له النار على ما يشاء ، وهو دنو الحجاب إليهم دنوا وقربا كما شاء لا كما تعقله العقول .

وأما الأنهار فهو ما ذكره الله في التنزيل أنها من ماء غير آسن وأنها من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر وأنهار من عسل مصفى ، فهذه أربعة أصناف تجري في أنهارها لعامة أهل الجنة في غير أخذ ورد .

وأما العيون فهي أربعة : تسنيم وزنجيل وكافور وسلسيل .
فأما الأبرار فلهم الكافور خاصة ، والأبرار : الصادقون .

(١) في (د) " عمر " .

وأما المقربون فلهم التسنيم خاصة^(١) ، وهم الصديقون ، فذكرهم الله في تنزيله فقال : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴾ [الإنسان : ٥] . والكأس : الخمر ، فيمزج الخمر لهم بالكافور .

ثم وصف الكافور فقال : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ [الإنسان : ٦] . فهذا لهم خاصة . ويمزج من الكافور لسائر أهل الجنة أشربتهم .

فأما الشرب فهو للأبرار ، وهم عباد الله .

ثم قال في قصتهم : ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا * عَيْنًا فِيهَا شَمْنٌ سَلِيلًا ﴾ [الإنسان : ١٧ - ١٨] . فأخبر أن للأبرار منها مزاجا تمزج أشربتهم من الزنجبيل ، ولم يذكر أنها لهم شرب كما ذكر الكافور ، ثم قال في سورة أخرى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَظُورُونَ * تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ * يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيْقٍ مَخْتُومٍ * خِتَمُهُ مِسْكَ ﴾ [المطففين : ٢٢ - ٢٦] .

ثم قال : ﴿ وَمِزَاجُهُمْ مِنْ تَنْنِيمٍ ﴾ . فأخبر أن للأبرار منها مزاج بمزج أشربتهم من التسنيم . ثم أخبر عن التسنيم لمن هي لهم مشرب ، فقال : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [المطففين : ٢٨] . فأخبر أن هذه العين التي اسمها التسنيم هي للمقربين خاصة شربا كما أخبر هناك أن الكافور عين للأبرار شربا ، وإنما سمي تسنيمًا لأنه أشرف شراب في الجنة [١/١٥٩/أ] وأعلى ، مأخوذ من السنام ، فقد تسنم العيون والمياه وأشرف عليهم تجري من أعلى العرش ، تحقق ذلك مما رواه أبو مقاتل عن صالح بن سعيد ، عن أبي سهل ، عن الحسن رحمة الله عليه ، قال رسول الله ﷺ : " أربع عيون في الجنة : عينان تجريان تحت العرش إحداهما التي ذكر الله ﴿ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ ، وعينان نضاحتان من فوق العرش ، إحداهما التي ذكر الله عز وجل : ﴿ سَلِيلًا ﴾ . والأخرى التسنيم للمقربين ، فالتسنيم خاصة شربا لهم ، والكافور للأبرار خاصة شربا لهم ، ويمزج للأبرار من التسنيم لشرابهم .

وأما الزنجبيل والسلسيل فللأبرار منها مزاج ، هكذا ذكره في التنزيل ، وسكت عن ذكر ذلك لمن هي شرب ، ولا نعلم أهل عليين إلا هذين الصنفين : المقربون

(١) خاصة * زيادة من (د) .

والأبرار ، فالمقربون الصديقون ، والأبرار الصادقون ، فما كان للأبرار مزاج فهو للمقربين صرفا ، وما كان للأبرار صرف فهو لسائر أهل الجنة ، والكافور الشيء المغطى ، والكفر : التغطية ، ومنه سمي الكفر ؛ لأنه غطاء على القلوب ، فهذا على تقدير فاعول ، والزنجيل إنما هو زنجب وإيل بالعبرانية ، كقولك : الله ، وكذلك جبريل وميكائيل ، فأيل هو الله ، وإنما سمي عبرانية عربت فليل : إيل ، وأما الزنجب في اللغة فهو الثوب الذي يلي الحائض ، إذا حاضت لبست تحت ثوبها ثوبا ، فذلك الزنجب ، وهو ما بطن من ثيابها ويلي جسدها ، والسلسيل هو الذي يشتد جريه ، وإنما هو سلسلب^(١) وإيل هو الله ، كقولك : يا الله سلسلب^(٢) من معنى القرية . وفي حديث أبي مقاتل ما يحقق هذه الآية ، قال : عينان نضاختان من فوق العرش ، إحداهما سلسيل والأخرى التسليم ، فوصف السلسيل بالنضخ ، وهو من شدة الجري .



(١) في (د) " سلس " .

(٢) في (د) " سلس " .

الأصل الحادي والتسعون

٥٥٨. حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا ابن نمير ، عن محمد بن إسحاق ، عن يحيى بن عباد ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : أهدى النجاشي إلى رسول الله ﷺ حلية فيها خاتم من ذهب فيه فص حبشي ، فأخذه رسول الله ﷺ بعود [١/١٥٩/ب] أو ببعض أصابعه ، وإنه لمعرض عنه ، ثم دعا ابنة ابنته أمانة بنت أبي العاص فقال : " تحلي بهذا يا بنية " .

٥٥٩. حدثنا يعقوب بن شعبة ، قال : حدثنا إسحاق بن عيسى الطباع^(١) ، عن شريك عن ابن عقيل ، عن الربيع بنت معوذ قالت : أهديت إلى رسول الله ﷺ قناعا من رطب وأجر زغب ، فناولني كفا من ذهب فقال : " تحلي هذا يا بنية " .

٥٦٠. [حدثنا علي بن حجر ، قال : حدثنا شريك ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن الربيع بنت معوذ قالت : أهديت إلى رسول الله ﷺ قناعا من رطب وأجر من زغب ، فأعطاني ملء كفه ذهبا ، أو قال : حليا .
قال أبو عبد الله :]^(٢)

فخلق هذا آدمي خلقا سويا بارزا فضله قدمه على سائر خلقه في أرضه ، وكل خلق ربي حسن ، وقد قال في تنزيله : ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ [السجدة : ٧] . وإنما ظهر حسن الأشياء عند أولي الأبواب ، فهم يرون حسنه ، وإنما الحسن عند السفهاء ما يحلو في نفوسهم عند موافقة شهواتهم ، وأولو البصائر والعقول ينظرون إلى صنعه في الأمور وإحكامه ولطفه في الأشياء .

٥٦١. حدثنا داود بن حماد القيسي ، قال : حدثنا إشكاب البغدادي ، عن شريك ، عن خضيف ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله : ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ [السجدة : ٧] . قال : أما إن است القرد ليست بحسنة ، ولكنه أحكم خلقه . قول ابن عباس رضي الله عنهما : ليست بحسنة ، أي عند السفهاء والعامّة ؛ لأنهم

(١) في (ص) " الطباخ " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

ينظرون بعين الشهوة ، وهي سقيمة ، والحكماء ينظرون بعين الحكمة وهي صحيحة ، والعارفون المقربون ينظرون بعين المعرفة إلى صنعه ولطفه ، فتبارك الله أحسن الخالقين .

وقد ذكر الله في تنزيله وصف خلقه ، فلا يعلم أنه قال : ﴿ تَبَارَكَ اللَّهُ ﴾ إلا في وصفه خلق الإنسان ، كأنه يؤدي إلى معنى القرية ، فجعل هذه الحلية زينة لجوارحه ، فإذا لبسها زانه ذلك .

ومعنى قوله : زانه . أي ليق به ، وكل شيء استوى بشيء فهو له زينة وقدرابه ، وكذلك الوزن إذا استويا في الميزان فقد وزنه ، وإذا زانه حلاه ، فصار ذلك العضو أحلى في عين الناظرين .

[ومن ههنا سميت حلة لأنها تحلي تلك الجوارح [١/١٦٠/أ] في أعين الناظرين]^(١) وفي قلوبهم . وقد عدد الله الحلية^(٢) علينا في تنزيله في النعم فقال : ﴿ تستخرجون منه ﴾^(٣) أي من البحر ﴿ جِلَّةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ [فاطر : ١٢] وهو اللؤلؤ . فالمعدود في النعم مأذون لنا فيها ما كان من ذهب فللإناث ، ومحرم على لسان الرسول عليه السلام للذكور ، وما كان من فضة أو جوهر فمطلق للرجال والنساء ، وقد لبس رسول الله ﷺ خاتما اتخذه وفصه منه . وروي أنه لبس خاتما من فضة وفصه حبشي .

٥٦٢. حدثنا بذلك إسماعيل بن صالح ، قال : حدثنا ابن وهب ، عن يونس ، عن الزهري ، عن أنس رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ .

وروي عن موسى صلوات الله عليه في ذلك :

٥٦٣. ما حدثنا به أحمد بن محمد بن إدريس الهروي صاحب مظالم العباس بن هاشم ، قال : حدثنا عون بن جعفر الكوفي ، عن صالح بن مرداس ، عن مشرف أبي معاذ ، عن شهر بن حوشب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما ارتقى موسى عليه السلام طور سيناء

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) في (د) " الجاهلة " .

(٣) في (ص) " يستخرجون " .

رأى الجبار في أصبعه خاتما فقال : يا موسى ، ما هذا؟ وهو أعلم به ، قال : شيء من حلي الرجال يا رب . فقال : هل عليه شيء من أسمائي أو كلامي؟ قال : لا . قال : فاكتب عليه : لكل أجل كتاب .

فالحلية حق وهي تحلة^(١) الله لآدم وولده ، وخلق آدم فتوج وكلل بأكاليل الجنة ، وختم بالخاتم التي ورثه سليمان صلوات الله عليه ، وكان يقال له : خاتم العز فيما روي لنا ، ووضع على سرير وحمل من الأرض إلى الجنة ، ثم لم يزل يتوارثه ولده . ٥٦٤. حدثنا سفيان ، قال : حدثنا يحيى بن آدم ، عن شريك ، عن العباس بن ذريح ، عن عبد الله ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : عثر أسامة بعتبة الباب فشج في وجهه ، فقال لي رسول الله ﷺ : " أميطي عنه الأذى " . فكأنما قذرتة ، فجعل رسول الله ﷺ يمصه ويمجه ويقول : " لو كان أسامة جارية لحليناه وكسوناه حتى ننفضه " .

فأصل الزينة والحلية حق دائما يفسدها الإرادة والقصد ، فإذا كانت الإرادة لله فقد أقام حقا من حقوق الله بإقامته ، وإذا كانت لغير الله صار وبالا كسائر الأشياء . ٥٦٥. حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، قال : حدثنا سيار ، قال [١/١٦٠/ب] حدثنا محمد بن مروان - وهو العقيلي - قال : حدثنا يونس بن عبيد ، قال : بلغنا أنه كان رجل يجور على أهل مملكته ويتعدى عليهم ، فاثمروا لقتاله ، فقالوا : نبي الله زكريا بين أظهرنا ، فلو أتينا . فأتوا منزله فإذا فتاة جميلة رائعة قد أشرق لها^(٢) البيت حسنا ، قالوا : من أنت؟ قالت : أنا امرأة زكريا . قالوا فيما بينهم : كنا نرى نبي الله لا يريد الدنيا فإذا هو قد اتخذ امرأة جميلة رائعة . قالوا : فأين هو؟ قالت : في حائط لفلان يعمل لهم . فأتوه فإذا هو يعمل لهم حتى حضر الغداء قرب رغيفين فأكل ولم يدعهم ، ثم قام فعمل بقية عمله ، ثم علق خفيه على عنقه والمسحاة والكساء ، قال : حاجتكم؟ قالوا : جئنا لأمر ، ولقد كاد يغلبنا ما رأينا على ما جئنا له . قال : فهاتوا . قالوا : أتينا منزلك فإذا امرأة جميلة رائعة وكنا نرى نبي الله لا يريد الدنيا . فقال : إني إنما تزوجت امرأة جميلة رائعة لأكف بها بصري وأحفظ بها فرجي . قال : فخرج نبي الله مما قالوا

(١) في (ص) ' تحلية ' .

(٢) سقط من (ص) ' لها ' .

ﷺ . قالوا : ورأيناك قدمت رغيفين فأكلت ولم تدعنا . قال : إن القوم استأجروني على عمل فخشيت أضعف عن عملهم ، ولو أكلتم معي لم يكفكم ولم يكفني . فخرج نبي الله ﷺ مما قالوا . قالوا : ورأيناك وضعت خفيك على عنقك والمسحاة والكساء . قال : إن هذه الأرض جديدة ، فكرهت أن أنقل تراب هذه في هذه . فخرج نبي الله مما قالوا .

قالوا : إن هذا الملك يجور علينا ويظلمنا ، وقد ائتمرنا لقتاله . فقال : أي قوم لا تفعلوا فإن إزالة جبل من أصله أهون من إزالة ملك مؤجل .

٥٦٦. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا هشام بن خالد الدمشقي ، عن الوليد بن مسلم ، قال : حدثني زهير بن محمد ، عن إسماعيل بن أمية ، عن نافع ، أن حفصة زوج النبي ﷺ صاغت حلينا بثلاثين ألف درهم وجعلته حبسا على آل عمر ، فلم تكن تؤدي زكاته . فهذا عندنا إنما لم تؤد زكاته لأنها كلها صدقة موقوفة .



الأصل الثاني والتسعون

٥٦٧. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم ، قال : حدثنا عبد الله بن المنيب بن عبد الله بن أبي أمامة بن ثعلبة ، قال : [١ / ١٦١ / ب] حدثني أبي وجدي جميعا عن عطاء بن يسار ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ وهو على المنبر يخطب الناس وتلا هذه الآية : ﴿ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ [سبا : ١٣] . ثم قال : " ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود " . فقيل : ما هي يا رسول الله ؟ قال : " العدل في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى ، وخشية الله في السر والعلانية " .
قال أبو عبد الله (١) :

معناه أن هذه الخصال منتظمة للشكر ، من أتى بهن فهو شاعر ، وقد أمر الله آل داود أن يعملوا شكرا ، أي يعملوا عملا يكون ذلك العمل شكرا لما آتاهم من النعم وفضلهم بها ، فأجمل رسول الله ﷺ لهذه الأمة في ثلاث خصال فقال : من أوتيهن فقد أوتي الشكر فهو شاعر كشكر آل داود .

٥٦٨. حدثنا الزبير بن بكار الزبيري ، قال : حدثنا سعد بن سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ثلاث منجيات وثلاث مهلكات ، فأما المنجيات فخشية الله في السر والعلانية ، والحكم بالحق عند الغضب والرضا ، والاقتصاد عند الفقر والغنى ، وأما المهلكات فشح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه " .

فهذا وجه واحد مما ذكرنا ، ووجه آخر أن الله تبارك اسمه ذكر في تنزيله فقال : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجَالُ أَوِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ ﴾ [سبا : ١٠] ، فهذان خصلتان ، كان يسبح الله ويقدسه ويمجده بألوان الأغاني بذلك الصوت الذي أعطي ، فأيد بمساعدة الجبال والطير لثلا يجد فترة ، وإذا دخلت الفترة احتاج وقوي لمساعدة الجبال والطير ، وكان قد أعطي من الصوت ما يتزاحم الوحوش من الجبال على صوته .

(١) غير موجودة في (د) .

وبلغنا أن الماء الجاري كان ينقطع عن الجري وقوفا لصوته ، وبلغنا أنه حرك يوما من صوته فأعجب به لا إعجاب غفلة ولكن تعجبا لما أعطي ، فقال : يا رب ، ما هذا؟ قال : حسني يا داود .

وخصلة ثالثة أنه تمنى أن تطيب طعمته وأن لا يكون ذلك من بيت المال ، فجعل الله له طعمة من عنده كي يتهنى بها ، فالأن له الحديد [ليتخذ الدروع فكان يبيع الدرع الواحد فيما روي ستة آلاف درهم ، وكان الحديد ^(١) في يده مثل العجين .

وروي عن رسول الله صلى الله [١٦١ / ١ / ب] عليه وسلم أنه قال : " لكل نبي طعمة " . وجعل طعمة نبينا ﷺ أن سلطه على قريظة والنضير ، وجعل غنيمة منهم له خاصة ، وسائر الغنائم للأمة حلالا طيبا ، ولذلك ذكره في التنزيل فقال تعالى :

﴿ فَكُونُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ [الأنفال : ٦٩] . وهي خصلة ثالثة ^(٢) ، قال :

﴿ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ [المؤمنون : ٥١] ، أي بالسر والعلانية .

وسليمان صلوات الله عليه ثلاث خصال ، فقال : ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ ﴾ [سبأ : ١٢] يركب مركبه فتمضي ^(٣) به الريح ، غدوها مسيرة شهر ورواحها مسيرة شهر .

والخصلة الثانية ﴿ وَأَسْلَمْنَا لَمْعَ عَيْنِ الْقَطْرِ ﴾ فاتخذ رجالا من نحاس ، وسأل ربه أن ينفخ فيهم الروح ليقاتلوا في سبيل الله ولا يحيك فيهم السلاح ، ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ مَنَّ يَعْلُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِذْ ذُنُوبُهُمْ ﴾ [سبأ : ١٢] ﴿ يَفْعَلُونَ لِمَا يُشَاءُ مِنْ حَرْبٍ وَمَنْ يُنْصِلُ ﴾ [سبأ : ١٣] فالتماثيل هم هؤلاء الرجال من النحاس ، والمحارب ذكر لنا في الخبر أنه أمر بأن يعمل حول كرسيه ألف محراب فيها رجال ^(٤) عليهم المسوح ، يصرخون إلى الله دأبا ، وهو على الكرسي في مركبه ، والمحارب حوله ، ويقول لجنوده إذا ركب ^(٥) : سبحو الله إلى ذلك العلم . فإذا بلغوه قال : هملوه إلى ذلك العلم . فإذا

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٢) كذا بالأصلين ، ولعلها الرابعة .

(٣) في الأصلين " يمضي " .

(٤) في الأصلين " رجل " والمثبت الصواب .

(٥) في (د) " راكبوا " .

بلغوه قال : كبروه إلى ذلك العلم الآخر ، فيلح الجنود بالتسبيح وبالتهليل وبالتكبير لحة واحدة .

ثم قال : ﴿ وَحَفَانٍ كَلْبَوَابٍ ﴾ أي كالحياض ، يقعد على الجفنة الواحدة ألف رجل ، ﴿ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ ﴾ قد نحتت من الجبال الصم مما عملت له الشياطين . . . (١) منها منحوته هكذا من الجبل .

ثم قال : ﴿ أَعْمَلُوا مِثْلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ أي : اعملوا لهذا الفضل الذي فضلكم عملا يكون شكرا ، فوجه منها أن يقول : من أوتي هذه الخصال الثلاث التي ذكرها فقد عمل بالشكر ، والوجه الآخر أي أن هذه الأشياء التي أعطيت داود وسليمان فاستعمالها هو عمل بالشكر ؛ لأن هذه الأشياء كانت من فضلي عليهم ، فاستعملوها من أجلي شكرا لي ، ولم ينظروا هذه النعمة ولم يغفلوا عني ، فقبلوها مني وصيروا استعمالها لي ، فصار شكرا ، فإذا كان عدلا في الغضب والرضا فقد صار القلب ميزانا للحق ، لا يستفزه الغضب ولا يميل به الرضا ، كلامه وعمله للحق ، لا للنفس ، قد ملكه الحق ، ومن لم يكن هكذا فقد [١/١٦٢/أ] ملكته نفسه .

وأما القصد في الغنى والفقر ؛ لا يسره الغنى حتى ينفق في غير حق ، ولا يعوزه الفقر حتى يمنع من فقره حقا ، فقد ركب سبيل القصد ، والقصد والقسط بمعنى واحد ، إلا أن القصد في النفقة في طريق الآخرة ، والقسط والعدل في الأمور ، وذاك العدل في الطريق ، وأما خشية الله في السر والعلانية ، فالحشية ولوج القلب باب الملكوت ، فحينئذ يستوي معه سره وعلانيته ، يخشى ربا قد عرفه معرفة من يستحي منه كأنه يراه ، فإذا أوتي العبد هذه الخصال الثلاث قوي على ما قوي عليه آل داود مما أوتوا من الخصال الثلاث .

وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم ، وهو حسبي .



(١) مقدار كلمة غير واضحة بالأصليين .

الأصل الثالث والتسعون

٥٦٩. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال حدثنا محمد بن وهب الواسطي ، عن محمد بن شعيب ابن شابور ، قال : حدثنا الأوزاعي ، عن قرّة بن عبد الرحمن ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه " .
قال أبو عبد الله (١) :

فحسن الشيء غير الشيء ، كما أن برد الماء غير الماء ، وطيب المسك غير المسك ، وحلاوة العسل غير العسل ، وقبح الشيء غير الشيء ، ألا ترى أنه كان فيما تقدم من الشرائع أفعال قد أطلق الله فيها ، فكان غير قبيح ، فلما حرمه حل به القبح ، من ذلك نكاح الأخوات من لدن آدم إلى زمن نوح عليهما السلام ، ومن بعد ذلك الجمع بين الأختين ، كان مطلقا ، وكان يعقوب قد جمع بين الأختين ، فاستثنى الله في كتابه فقال : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ [النساء : ٢٣] . وقال : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنْهُ غَافِلِينَ ﴾ [النساء : ٢٢] فاستثنى فعل سالف الأمم التي أطلق لهم ذلك ، وفي زمانهم لم يكن فاحشة ولا مقنعة ولا ساء سييلا ، فلما حرمها صارت فاحشة ومقنعة وساء سييلا ، فالإيمان والإسلام معتقد المؤمنين ، اعتقدوا بقلوبهم وحدانية الرب لا شريك له ، فذاك إيمانهم بقلوبهم ، واعتقدوا بأن عرفوا ربا أسلموا نفوسهم إليه عبيدا بكل ما يأمر وينهى ويحكم ويشاء ، فذاك إسلامهم ، فأمرهم بالحق وزجرهم عن الباطل ، وبين الحق في تنزيله وبين الباطل ، فكل شيء يعترض للمؤمن فلم يعنه تركه ؛ لأنه إنما عناه الحق ، فأقبل إليه لقوله : الإيمان والإسلام . وإشراق ذلك النور [١/١٦٢ ب] في صدره ، وتولى عنه الباطل وأدبر ، ثم من بعد ذلك هذه الشهوة في نفسه تتردد (٢) ، والعدو قد قعد بمرصد ليرد الباطل الذي تولى

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) في (ص) " تتعدد " .

عنه إليه ، ويصد عنه وجه الحق الذي أقبل إليه ، والمؤمن محارب مجاهد يستغيث بالله في أحواله ، فقوله : " إن من حسن إسلامه تركه ما لا يعنيه " أي أن إسلامه أولاً بقلبه أنه لما عرف ربه وحلته خشية ويخشع له قلباً ، فألقى بيديه سلماً بين يديه ، فمن حسن إسلامه بالقلب أن يترك ما لا يعنيه ، وهو الباطل في كل أمر ، يقول : هذا علامة حسن إسلامه في الباطن أن يكون تاركاً ما ليس بحق ؛ لأنه ليس من بال المؤمن إلا الحق وإقامته ، والجملة في ذلك ترك فضول الأشياء كلها ؛ فضول الطعام وفضول الكلام وفضول المال وفضول الأعمال وفضول الأمور التي له منها بُدْوٌ غنى ، فترك هذه الفضول دليل على أنه قد حسن إسلامه إلى ربه نفسه ، وبذله له عبودة ، وقد يكون قد أسلم إلى ربه نفساً ، ثم ليس هو تبارك لما لا يعنيه لشر نفسه وغلبة شهواته ، فهو إسلام وليس بحسن إسلام ، فإنما ذكر حسن الإسلام أن حسنه في تركه ما لا يعنيه .

٥٧٠. حدثنا عتبة بن عبد الله ، قال : حدثنا مالك بن أنس ، قال : حدثني ابن شهاب ، عن علي بن الحسين رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه " .



الأصل الرابع والتسعون

٥٧١. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا الحسن بن الصباح البزار ، قال : حدثنا خالد ابن عبد الرحمن بن خالد بن سلمة المخزومي ، قال : حدثنا سفيان الثوري ، عن عاصم ، عن أبي عبد الرحمن السلمي ، عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : دخل علي رسول الله ﷺ يعودني فقال : " أعيدك بالأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تجد " فرددها سبعا ، فلما أراد القيام قال : " تعوذ بها ، ما تعوذ بخير منها يا عثمان ، فمن تعوذ بها فإنما يتعوذ بما يعدل ثلث القرآن " . ومن تعوذ فقد تعوذ بنسبة الله التي رضيها لنفسه ، فلها حرمة يسعد بها أهل التخليط والغفلة ، فأما أهل اليقين فإنهم يتعوذون بمن ولهمت [١/١٦٣/أ] إليه قلوبهم وتعلقت بأحدثه ، وفي جميع نوائبهم يعتمدون ، فكان رسول الله ﷺ يتعوذ بالمعوذتين و (قل هو الله أحد) ، وخلق أن يكون هذا قبل نزول المعوذتين ؛ لأن المعوذتين إنما نزلتا في شأن علته حيث سحره اليهودي ، فكان يقول لعقبة بن عامر : " ما تقرأ بمثلهن " . فكان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة قرأ بالمعوذتين و (قل هو الله أحد) ، ثم يمسح بهما وجهه وما أقبل من جسده وما أدبر .

٥٧٢. حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد ، قال : حدثنا المفضل بن فضالة ، عن عَقيـل ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ .

٥٧٣. حدثنا يحيى بن الأحمر الطائي ، قال : حدثنا مالك بن أنس بالرقعة ، عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ بمثله .



الأصل الخامس والتسعون

٥٧٤. حدثنا محمد بن يحيى بن عبد العزيز ، قال : حدثنا علي بن الحسن ، قال : أخبرنا عبد الله^(١) ، قال : أخبرنا ابن جريج ، عن ابن شهاب ، عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : نهى رسول الله ﷺ عن قتل النملة والنحلة والهدد والصرد .

والسبب في ذلك أن الله خلق في الأرض أمما ، وخلقهم من الأرض ، ثم خلق آدم آخر الأمم ، ثم أبرز فضله على سائر البرية بأن سخر له ما في السماوات والأرض ، وقال : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة : ٢٩] منه ، فأعلمنا أن جميع ما في الأرض إنما خلقه لنا ، فبان فضل الآدمي على سائر الأمم .
وقال : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَدِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٠] .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله خلق ألف أمة ؛ أربعمائة في البر وستمائة في البحر " .

٥٧٥. حدثنا بذلك داود بن حماد القيسي ، قال : حدثنا يحيى بن حماد البصري ، قال : حدثنا عبيد بن واقد ، عن محمد بن شبيب ، قال : حدثني محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله تعالى خلق ألف أمة ؛ ستمائة في البحر وأربعمائة منها في البر ، وإن أول [١/١٦٣ ب] هالك في هذه الأمم الجراد ، فإذا هلك الجراد تابعت الأمم مثل نظام السلك إذا انقطع " (٢) .

وإنما صار الجراد أول الأمم هلاكاً ؛ لأنه خلق من الطينة التي فضلت من طينة آدم ، وإنما تهلك الأمم لهلاك الآدميين ؛ لأنها سخرت لهم ، فكان مما أبرز من فضل

(١) سقط " عبد الله " من (د) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور عند تفسير قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا آفَكُوا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ الفاتحة ، وقال : إسناده ضعيف .

الآدميين أن جميع هذه الأمم يعودون ترابا في عرصة القيامة ، والآدميون يوقفون للشواب والعقاب ، وذلك أن الله تبارك وتعالى خلق الآدمي لعبودته ، وخلق ما في السماوات والأرض سخرة للآدميين ؛ لانقطاع الحجة وإلتزام العذر ، فهذه الأمم جواهرها على اختلاف تربتها التي منها خلقت ، وكذلك الآدميون .

٥٧٦. حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي الحارثي ، قال : حدثنا بشر بن المفضل ، عن عوف ، عن قسامة بن زهير قال : حدثنا الأشعري عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، منهم الأحمر والأسود والأبيض ، والسهل والحزن ، والخبيث والطيب " . فكما أنت تراه في ولد آدم جواهرهم حتى تظهر منهم معالي الأخلاق ومدانيها ، ويظهر من معالي أخلاقهم الخير ومداني أخلاق الآخرين الشر ، فكذلك في سائر هذه الأشياء من الدواب والوحوش والطير ، فالحية أبدت جوهرها حيث خانت آدم حتى لعنت وأخرجت من الجنة ، وكانت قد وكلت بخدمة آدم عليه السلام في الجنة ، وأدخلت الجنة على الخدمة ، فتركت الخدمة وأقبلت على الخيانة ، فمكنت لعدو الله في فمها فسترته حتى أدخلته الجنة ، ولو كانت تبرز ما تركها رضوان أن تدخل ، وقال لها إبليس : أنت في ذمتي . فأمر رسول الله ﷺ بقتلها وقال : " اقتلوها ولو كنتم في الصلاة " . يعني به ^(١) الحية والعقرب . والوزغة أبدت جوهرها ^(٢) فنفتخت على نار إبراهيم عليه السلام ، فلعنت .

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من قتل وزغة فكأنما قتل كافرا " . والفأرة أبدت جوهرها ^(٣) فعمدت إلى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها .

٥٧٧. حدثنا بذلك الجارود ، قال : حدثنا الأسود بن عامر ، عن سفيان . وحدثنا ^(٤)

إسماعيل بن نصر ، قال : حدثنا [١٦٤/١] الأسود بن عامر ومعاوية بن هشام

(١) في (ص) " حتي " .

(٢) في (د) " جواهرها " .

(٣) في (د) " جواهرها " .

(٤) سقط من (ص) " واو " العطف .

وقبيصة ، عن سفيان ، عن علي بن زيد بن جدعان ، عن يوسف بن مهران ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : آذى الفأر في السفينة . قال الجارود : قال الأسود : قال سفيان^(١) : كن يقرضن الحبال . وقال إسماعيل في حديثه : حتى خافوا على حبال السفينة ، فشكى نوح إلى الله تعالى ، فأوحى الله تعالى أن امسح على جبهة الأسد ، فعتس عطسة ، فخرج منه سنوران فأكلا الفأر ، ثم كثرت العذرة في السفينة ، فشكا نوح إلى الله تعالى ذلك ، فأوحى الله تعالى إليه أن امسح ذنب الفيل ، فثر خنزيران فأكلا العذرة .

ومما يحقق ذلك : أن الله تبارك اسمه حرم الأشياء فلم ينسب إلى الرجاسة كما ذكر الخنزير خاصة فإنه قال : ﴿ أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾ [الأنعام : ١٤٥] ، يدل ذلك أنه إنما سماه من بين الأشياء رجسا ؛ لأن غذاءه العذرة ، والعذرة إنما صارت رجسا ؛ لأنه من مجلس إبليس خرجت ، ألا ترى أنه قال في الخمر : ﴿ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ [المائدة : ٩٠] ؛ لأن الشيطان خاض بيده في الخمر حتى غلا وأزبد ، فتحولت رجاسة يده في ذلك الشراب ، وسمى الأوثان رجسا بدخول الشيطان في جوفها ، فلا يعلم ذكر الرجاسة في التنزيل إلا في الوثن والخمر والميسر والخنزير ؛ لأن كل ذلك مما لمست يدي العدو وخالطته .

والغراب أبدى جوهره حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بخبر الأرض ، فترك أمره وأقبل على جيفة .

٥٧٨. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا داود بن شبيب القرشي ، عن داود بن أبي

الفرات ، عن علباء بن أحمر ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

والحمار أبدى جوهره حيث أنزى على حمار ذكر وتلوط ، فسمي رجسا .

٥٧٩. حدثنا بذلك الحسين بن أبي كبشة اليعمدي ، قال : حدثنا سلم بن قتيبة ، قال :

حدثنا عرفطة العبدي ، قال : سمعت محمد بن سيرين يقول : ليس شيء من الدواب

يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار .

(١) سقط من (ص) " سفيان " .

والضفدع أبدى جوهرة حيث جاء بالماء ليطفئ عن إبراهيم عليه السلام ناره ، فأثيب أن جعل مكانه الماء ، ولما سلط على قوم فرعون جاءت فأخذت الأمكنة كلها ، فلما صارت إلى التنور وثبت [١/١٦٤/ب] . فيها وهي نار تسعر؛ طاعة لله عز وجل ، فجعل نقيقتها تسبيحا . ويقال : إنها أكثر الدواب تسبيحا .

والنملة ذكر الله شأنها في تنزيله ﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتَأْتِيهَا النَّملُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطَسُّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُودُهُمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ . فأثنت على سليمان وأخبرت عنه بأحسن ما تقدر عليه بأنهم لا يشعرون إن حطموكم ، ولا يفعلون ذلك على عمد عنهم ، فنفت عنه الجور ، ﴿ فَتَبَسَّ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ رَجُلٍ ﴾ . أي : ألهمتنى شكر هذه النعمة .

والنحلة مذكورة في التنزيل بأنه ^(١) ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الشَّرْائِطِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ .

فهي مأمورة باتخاذ البيوت ، ذللا : مطيعة لربها .

والهدهد كان رسول سليمان صلوات الله عليه إلى بلقيس ، وحامل كتابه إليها بريدا والمؤدي عنها خبرها إلى سليمان عليه السلام .

٥٨٠. حدثنا سليمان بن حميد أبو الربيع الإيادي ، قال : حدثنا عون بن عمارة ، عن الحسن الجعفي ، عن الزبير بن خريت ، عن عكرمة قال : إنما صرف الله شر سليمان عليه السلام عن الهدهد؛ لأنه كان بارًا بأبويه .

والصرد يقال له : الصرد الصوم .

روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : أول من صام الصرد .

٥٨١. حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا ابن مهدي ، عن قرعة بن خالد ، عن موسى بن أبي غليظ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : الصرد أول طير صام . ولما خرج إبراهيم صلوات الله عليه من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والصرد ، فكان

(١) في (ص) ' أنه ' .

الصرد دليله إلى الموضع والسكينة مقداره ، فلما صار إلى البقعة وقفت السكينة على موضع البيت ونادت : ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي .

٥٨٢. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا سليمان بن عبد الرحمن ، عن البخري ، عن عبيد بن سليمان الأغر قال : حدثنا أبي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الذباب كلها في النار " . فجعلها عذاباً لأهل النار إلا النحل فنهي عن قتل النحل ؛ لأن فيه شفاء ، وعن العنكبوت لأنه نسج على غار رسول الله ﷺ ، وعن الهدد ؛ لأنه كان دليل سليمان [١/١٦٥/أ] عليه السلام على الماء ، وعن الضفدعة لأنها كانت تصب الماء على نار إبراهيم صلوات الله عليه ، وعن الصرد لأنه دل إبراهيم عليه السلام على البيت ، فقد علم الله من جواهر هذا الخلق ، فاختار لمحبوبه من الأمور من قد علم الله طيب جوهره ، وأظهر الآخرون بأفعالهم خبث جواهرهم ، مثل الفأرة والغراب والوزغة والحية ، وهذا إذا قتله من غير أذى ، فأما إذا أذته نملة أو نحلة فله أن يقتلها ويدفع عن نفسه شرها .

وروي عن إبراهيم أنه قال : من أذاك من النمل فاقتله .
وفيما جاء عن رسول الله ﷺ من قصة موسى عليه السلام حيث أوحى الله إليه : ألا نملة مكان نملة . دليل على أن الذي يُؤذي يُؤذى ويقتل ، فكلما كان القتل لنفع أو دفع ضر فلا بأس عندنا .

٥٨٣. حدثنا عبد الرحمن بن يونس الرقي ، قال : حدثنا عبد العزيز بن محمد ، عن صالح ابن كيسان ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن زيد بن خالد الجهني قال : قال رسول الله ﷺ : " لا تسبوا الديك فإنه يدعو إلى الصلاة " .



الأصل السادس والتسعون

٥٨٤. حدثنا إبراهيم بن المستمير الهذلي ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حيان أبو زيد ، قال : سمعت أبي يذكر عن أبيه ، قال : صحبت ابن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة فقال لنافع : لا تمر بي على المصلوب . يعني ابن الزبير . قال : فما فجأه في جوف الليل أن صك محمله جذعه ، فجلس فمسح عينيه ثم قال : يرحمك الله أبا خبيب إن كنت وإن كنت ، ولقد سمعت أباك الزبير يقول : قال رسول الله ﷺ : " من يعمل سوء^(١) يجزبه في الدنيا أو في الآخرة " ، فإن يك هذا بذاك فهو فيه^(٢) ، فأما في التنزيل فقد أجمله فقال : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ [النساء : ١٢٣] . فدخل فيه البر والفاجر والولي والعدو والمؤمن والكافر ، ثم ميز رسول الله ﷺ في هذا الحديث بين الموطنين فقال : " يجزبه في الدنيا أو في الآخرة " . وليس يجمع عليك الجزاء في الموطنين ، ألا ترى أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : فإن يك هذا بذاك فهو فيه^(٢) معناه أنه قاتل في حرم الله وأحدث فيها حدثا عظيما حتى أحرق البيت وزُيى الحجر الأسود [١/١٦٥/ب] بالمنجنيق ، فانصدع حتى ضب بالفضة ، فهو إلى يومنا كذلك ، وسمع للبيت أنينا : آه آه ، وقد قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : " إنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي ، وإنما أحلت لي ساعة من نهار ، وإنها حرمت يوم خلقت السماوات والأرض " . فلما رأى ابن عمر رضي الله عنهما فعله ثم رآه مقتولا مصلوبا ذكر قول رسول الله ﷺ : " من يعمل سوءا يجزبه " . ثم قال : إن يك القتل بذاك الفعل الذي فعله فهو فيه . أي كأنه جوزي بذلك السوء من هذا القتل والصلب ، رحمة الله عليه . ثم ميز رسول الله ﷺ في حديث آخر بين الفريقين .

٥٨٥. حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، قال : أخبرنا أبو نعيم ، قال : حدثنا محمد بن مسلم ، عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي ، قال : لما نزل^(٣) قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ قال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله ، ما هذه بمبقية منا .

(١) سقط " سوء " من (ص) و (د) وأثبتناها من (ط) .

(٢) كذا في (ص) و (د) وفي (ط) " فهمه همه " .

(٣) في الأصلين " نزلت " .

قال : " يا أبا بكر ، إنما يجزى بها المؤمن في الدنيا ويجزى بها الكافر يوم القيامة " .
 ٥٨٦. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا وكيع وأبو معاوية وغيره ، عن إسماعيل بن أبي خالد ،
 عن أبي بكر بن أبي زهير الثقفي قال : لما نزلت ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ قال أبو بكر
 رضي الله عنه : كيف الفلاح يا رسول الله مع هذا؟ كل شيء عملنا جزينا به . فقال :
 " غفر الله لك يا أبا بكر ، ألسنت تنصب؟ ألسنت تحزن؟ أليس يصيبك البلاء؟ " . قال :
 بلى . قال : فذلك ما تجزى به .

ففسر رسول الله ﷺ ما أجمله في التنزيل من قوله : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ أن
 المؤمن يجزى بالسوء في الدنيا بما ذكر من النصب والتعب والحزن والغم ونوائب
 الدنيا ، والكافر يصيبه ما أصاب المؤمن أيضا من هذا النصب والتعب والحزن والغم ،
 وليس ذلك له جزاء بالسوء الذي قد عمل ، قد أخر جزاؤه إلى يوم القيامة إلى العذاب
 الأكبر ، هناك يجزى بالسوء ؛ لأن جميع ما يصيب الكافر ههنا من هذه المصائب لا يصبر
 وإن صبر فصبر وتجلد وصبر عاد لا صبر حسبة وتسليم ، والمؤمن يصيبه المصائب
 والنوائب ، فهو في كل ذلك صابر محتسب بنفسه على الله ، والله قد أذعن له برهم
 ومقتصدهم وظالمهم ورضوا بها عنه ، والكافر [١/١٦٦/أ] ساخط على ربه في نوائبه ،
 مستمر له على عدوانه ، فجميع ما يصيبه في الدنيا يزداد نارا على نار ؛ لأنه لا يعرف ربه
 معرفة الموحدين ، وقد عرفه جبرا ، وبالمملك له قهرا ، وكلما أصابته نائبة من أحكامه
 هزت نفسه في وجه أحكامه واكفهر قلبه في وجه تدبيره ، وامتلاء غيظا وسخطا على من
 قهره ، ألا ترى أنه بلغ بواحد من جنسه أنه احتال للارتقاء إلى العلا ليحاربه ويسلبه ، ثم
 رجع راجعا سخطا برايته وتابوته إلى الأرض يزعم أنه قد قتل إله السماء فلم يبق له منازع .
 فقلب الكافر بهذه الصفة ، منهم من شرهت نفسه وطمحت به إلى مثل هذا الفعل ، ومنهم
 من كان أسكن نفسا لم يتعاط أشباه هذا ، إلا أنه لما جاءته أحوال المكابرة تلوى وتسخط
 وجوره في حكمه ، وضمير على كل سوء ، وجاش قلبه بالغيظ ، ولكن لا يقدر على
 شيء ، فلولا^(١) قدرة الله لأتى بالعجائب ، وقد فعل بواحد فتها لمحاربته ، وهو نمرود

(١) في (ص) ' فلوا ' ، وفي (د) ' فلوان ' .

الذي ذكرناه ، وقحط المطر في زمانه ، فقال واحد من الجبابرة في ذلك الزمان :
لأغيظه . قيل : وكيف تفعل ؟ قال : لأقتلن أوليائه .

٥٨٧. حدثنا محمد بن حميد الرازي ، قال : حدثنا يعقوب القمي ، عن جعفر ، عن سعيد
ابن جبير قال : قحط الناس في زمان ملك من ملوك بني إسرائيل ثلاث سنين ، فقال
الملك : ليرسل علينا السماء أو لنؤذنه . قال له جلساؤه : وكيف تقدر على أن تؤذيه أو
تغيظه وهو في السماء وأنت في الأرض ؟ قال : أقتل أوليائه في الأرض ، فيكون ذلك
أذى له . فأرسل الله عليهم السماء .

٥٨٨. حدثنا عمر^(١) بن أبي عمر ، قال : حدثنا أبو عمير^(٢) بن النحاس الرملي ، عن أيوب
ابن سويد الرملي ، عن عمر بن الحارث ، عن زيد بن حبيب المصري ، عن أبي الخير ،
عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : غار النيل على عهد فرعون ، فأتاه
أهل مملكته ، فقالوا : أيها الملك ، أجر لنا النيل . قال : إني لم أرض عنكم . فذهبوا
ثم أتوه فقالوا : أيها الملك ، أجر لنا النيل . قال : إني لم أرض عنكم . فذهبوا فأتوه
فقالوا : أيها الملك ، ماتت البهائم وهلكت الأبكار ، لئن لم تجر لنا النيل لتتخذن إلها
غيرك . قال : اخرجوا غدا إلى الصعيد . فخرجوا ، فنحي عنهم حيث لا يرونه ولا
يسمعون كلامه ، ثم ألصق خده بالأرض وأشار بالسبابة ، فقال : اللهم إني خرجت
إليك مخرج العبد الذليل إلى سيده ، وإني أعلم أنك تعلم أنني أعلم أنه لا يقدر على
إجرائه غيرك [١/١٦٦/ب] فأجره . فجرى النيل جريا لم يجز قبله مثله ، فأتاهم فقال :
إني قد أجريت لكم النيل . فخروا له ساجدين . وعرض له جبريل عليه السلام فقال : أيها
الملك ، أعرض علي عبد لي . فقال : وما قصته ؟ فقال : عبد لي خولته على عبيدي
في ملكه مفاتيحي فعاداني ، فأحب من عاديته وعادى من أحببت . فقال : بش العبد
عبدك هذا ، لو كان لي عليه سبيل لغرقته في بحر القلزم . قال : أيها الملك ، اكتبه .
فدعا بدواة وكتاب : ما جزاء العبد الذي يخالف سيده ، فأحب من عاداه وعادى من
أحبه إلا أن يغرق في بحر القلزم ؟ فقال : أيها الملك ، اختمه . فختمه ودفعه إليه ، فلما

(١) في (ص) " عون " .

(٢) في (ص) " أبو عمر " .

كان يوم البحر أتاه جبريل صلوات الله عليه بالكتاب فقال^(١) : خذ هذا ما استكتبت على نفسك أو قال : حكمت به .

٥٨٩. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا محمد بن^(٢) عمران بن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ، عن بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس رضي الله عنهما بنحوه .

٥٩٠. حدثنا أبو بكر بن سابق الأموي ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن ليث ، عن مجاهد قال : جاء يهودي إلى رسول الله ﷺ فقال : صف لي ربك من أي شيء هو أمن^(٣) لؤلؤ . فأرسل الله صاعقة فأحرقته وأنزل الله هو الذي ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُكِيدُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ ﴾ [الرعد : ١٣] فمعرفة الكفار معرفة جهل وجبر قد جبلهم جبلة لا يقدر أن يجحدوه ، وقد روي عنه تبارك اسمه أنه قال في كلامه يوم السبت يوم إقباله على خلقه وإلهامه ربوبيته فقال : ليس ينبغي لأحد أن ينكرني ولا يكابرني ولا يعاديني^(٤) [وكيف ينكرني من جلبته يوم خلقه علي معرفتي ، وكيف ينكرني ويعاديني]^(٥) من ناصيته بيدي فهو فطرة الله التي فطر الناس عليها ، وليس فيهم من نور التوحيد فينفون عنه ما ليس هو بأهل لذلك ويتزهونه ، فإليه يجأرون ويضرعون ذلة وفاقة لما قد قهرتهم ملكته ، فإذا أخذتم أحوال المكاره تغيطوا وأضمرُوا على السوء ، وتكلموا بما في ضمائرهم فقالوا : إن الله فقير ونحن أغنياء ، وقالوا : يد الله مغلولة . وذلك أنه قتر عليهم الرزق ، والمؤمن من حجب إليه الإيمان وزينه في قلبه ، وهو من أوصل النور إلى حبة قلبه ، فالتذت نفسه وطابت بما وجدت من الطيب والراحة [١٦٧ / ١ أ] والروح والنزاهة والحلاوة ، فلان القلب ورطب بالرحمة التي غشيتها ، ورق الفؤاد وراحت النفس وطابت بلدتها ، فانتقاد له

(١) " فقال " زيادة من (د) .

(٢) سقط " محمد بن " من (ص) .

(٣) في (ص) " أم " .

(٤) في (ص) " ولا يكابدني أو يعادني " .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

واستسلم وألقى بيديه إليه سلماً في كل ما استرعاه وقلده ، فإن جاءت أحوال المكاره تحملها وهو في ذلك راض عنه ، طيب النفس بحمده بلسانه ، ويرجوه ويأمل معروفه ، ولا يتسخط ، ولا يراه شيئاً محتسباً به ، وهو مع ذلك قد سرته حسنته وساءته سيئته ، فإذا أصابته المكاره طابت نفسه لما يرى من رحمة الله عليه بأنه قد محصه وطهره ، وإذا كان عند أوان خروجه من الدنيا انقطع رجاؤه من الجميع من خلقه وتعلق به ، فكان رجاؤه وأمله خالقه ، فإذا أعطي صحيفته يوم القيامة فأتى على سيئاته قيل له : تجاوز عن قراءتها فقد تجاوزنا عنك بما أصابك في الدنيا ، وإنما أصابك ذلك في الدنيا من جميل نظري لك ومحبي إياك وولايتي لك وعطفي عليك ، هكذا دبرت لك أن تصيبك تلك المصائب لأجزيك سيئاتك قبل أن تصير إلي فأستحيي منك أن أعذبك وأنت ولي ومختاري ومن أهل رحمتي ، والكافر لم يوالني وذهب برقبته مني وعاداني ونظر إلى صنائعي بعين السقم ، فجميع ما أصابه من النوائب كان من سخطي عليه في دار الدنيا ، فلم يزد بها إلا سخطاً وعداوة ، فالיום قد أحاط به غضبي وناري الحامية ، فانتقم منه .

ومما يحقق ما قلنا أنه يقال للمؤمن : تجاوز فقد أصابك النوائب في دار الدنيا ، قال الله تعالى في تنزيهه : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَحْسَنِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ [الأحقاف : ١٦] .

٥٩١. حدثنا صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، عن أشعث بن سوار ، قال : قلت للحسن : ﴿ مَنْ يَمَلِّ سَوْءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ قال : لا يجزى والله يوم القيامة مؤمن بسوء عمله . ثم قرأ : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَحْسَنِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ .

٥٩٢. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا أبو معاوية ، عن عاصم ، عن الحسن في قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَمَلِّ سَوْءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ [النساء : ١٢٣] قال : إنما ذاك لمن أراد الله هوانه ، فأما من أراد كرامته فإنه يتجاوز عن سيئاته ﴿ فِي أَحْسَنِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ [١/١٦٧ ب] الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ .

٥٩٣. حدثنا سفيان ، قال : حدثني أبي ، عن أسامة بن زيد ، عن محمد بن عمرو بن عطاء ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : [ما

من شيء يصيب المؤمن من حزن ولا نصب ولا وصب حتي الهم تهمه إلا أن الله يكفر عنه سيئاته .

٥٩٤. حدثنا الجارود قال : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) : " لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها إلا رفعه الله بها درجة أو حط عنه بها خطيئة " . معناه أن المغفور له ترفع له درجة ، والذي لم يغفر له تحط عنه بها خطيئة ، ومن ههنا قيل : إن المرض إذا كان عقوبة لم يقبل الدواء ؛ لأنه قد جوزي به في الدنيا ، وإنما الدواء للداء الذي يحدث من الطبع من غير عقوبة ؛ لأنه إنما أنزل الدواء للداء الحادث .
وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما أنزل الله من داء إلا أنزل الله له دواء " . فإذا كانت عقوبة فلا دواء له حتى تنقضي مدة العقوبة وينزل العفو .

٥٩٥. حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن يزيد بن خصيفة ، عن عروة بن الزبير قال : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : قال رسول الله ﷺ : " ما يصيب المؤمن من مصيبة ^(٢) حتى الشوكة إلا قص عنه أو كفر بها عنه من خطاياها " .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٢) في (د) " نفسه " .

الأصل السابع والتسعون

٥٩٦. حدثنا إبراهيم بن المستمر الهذلي ، قال : حدثنا سفيان بن محمد بن سفيان المصيصي ، قال : حدثنا عبد الله بن وهب ، قال : حدثنا يونس بن يزيد ، عن الزهري ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا أتى بالباكورة من كل شيء قبلها ووضعها على عينه اليمنى ثلاثاً ثم على عينه اليسرى ثلاثاً ، ثم يقول : " اللهم كما بلغتنا أولها فبلغنا آخرها " . ثم يعطيها أصغر الولدان .

٥٩٧. حدثنا أبي رحمه الله ، قال معاوية بن عمرو : عن جرير بن حازم ، عن يونس ، عن الزهري ، عن رسول الله ﷺ بمثله ، ولم يذكر أنسا .

٥٩٨. حدثنا إبراهيم بن المستمر ، قال : حدثنا أبو عاصم النبيل ، عن جرير بن حازم ، عن يونس ، عن الزهري ، عن رسول الله ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله^(١) :

فالقيلة على وجوه؛ قيلة شهوة وهي للزوجة ، وقيلة رحمة وهي للولد ومن أشبههم ، وقيلة حنين وهي للحجر الأسود ، وقيلة اشتياق ، وهي للباكورة وما أشبهها ، وكلها عبادة إذا أريد [١/١٦٨/أ] بها وجه الله تعالى ، وأصلها كلها من القلب ، وذلك أن الرحمة والرأفة في القلب معدنهما ، ثم تصير الرحمة منه إلى الكبد ، ففيه معتمله وهو بيته ، والرأفة في الطحال ففيه معتمله وهو بيته ، ولذلك قال علي رضي الله عنه : الرحمة في الكبد ، والرأفة في الطحال . أخبر بالمستقر والمعتمد ، فأما الأصل فهو في القلب ، فإذا انقلب القلب بما فيه من الرأفة فارت الرأفة ، وإنما قيل : رأفة لأنه يروف ويفور بحرارته ، والروف والفور بمعنى ، فإذا فار خرجت حرارته من فم القلب إلى الصدر ، وفار إلى الحلق فاستعمل الشفتين بذلك ، فاستعماله الشفتين هو تقليبها لتقليب القلب بالرأفة ، فقيل : قبل وقلب بمعنى واحد ، إلا أنه في الشفتين قيل : قبل ، وفي القلب : قلب قلبه للرأفة التي تحركت منه ، وإنما يفور ذلك من نور الإيمان .

(١) غير موجودة في (د) .

والرأفة من الإيمان ، وكذلك الرحمة ، فكانت الأنبياء عليهم السلام أعظم نورا وأوفر حظا من الرأفة ، وكذلك كل مؤمن وفر حظه من النور فهو أوفر حظا من الرأفة والرحمة ، فكان إذا قبل الحجر قبله حيننا إلى الجنة لأنه من الجنة ، والجنة دار الله ، وإنما يحن الأنبياء عليهم السلام إلى دار الله من أجل الله ، لا من أجل التمتع ، ألا ترى إلى قوله لعمر حين قبل الحجر وبكى وقال : ههنا تسكب العبرات . فإذا قبل الولد فمن رحمته له وأنه من روحان الله ، وكان يستروح إلى تقبيل الولد ، ألا ترى كيف قال في حديث خولة عن رسول الله ﷺ أنه قبل الحسن ، ثم قال : " إنكم لتبخلون وتجنون وتجهلون ، وإنكم لمن ربحان الله " .

٥٩٩. حدثنا الجارود وعبد الجبار ، قالا : حدثنا سفيان ، عن إبراهيم بن ميسرة ، عن ابن أبي سويد^(١) ، عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، عن خولة بنت حكيم ، عن رسول الله ﷺ . قال الجارود : من ربحان الله ، وقال عبد الجبار : من ربحان الجنة . وإذا قبل الزوجة فمن الرحمة والمودة التي جعلت بين الزوجين وقد قال في تنزيهه : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ [الروم : ٢١] والرأفة والرحمة يهيجان الشهوة ؛ لأنها حارة .

٦٠٠. حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال : حدثنا محمد بن دينار الطاحي ، قال : حدثنا سعيد بن أوس ، عن [١٦٨/ب] مصدع الأنصاري ، عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها . وإذا قبل الباكورة ، فكذلك أيضا لأنه يرى أثر صنعه لعباده ، وأول ما تخرج الثمرة تكون طريا لم تتدنس بظلمة الدنيا ، هو فلقها كما قال : ﴿ فَالِقَ الْفَجِّ وَالنَّوَى ﴾ [الأنعام : ٩٥] . فإذا رأى فلقه للحب والنوى والأشجار والثمار فهو باكورة قد ابتكر بخروجها ، ولذلك تسمى باكورة ، وهي بكر الشجر لم تفتض ، فإذا رآها تحرك نور الإيمان بما أبصر من صنعه ولطفه ، فانقلب بالرأفة التي فيه ، فانفلق القلب ، فانفلقه فتح باب ، فلولا ذاك لانشق القلب ولم يتماسك ، فذلك فلق القلب ، فخرجت تلك الحرارة من القلب إلى الفم ، فاستعمل الشفتين بالحركة ، ولو وضع الشفتين هكذا وضعا لم يقنع به حتى

(١) في (ص) " أبي سويد " .

استعملها بالحركة ، فهذا التقبيل ، ثم يضعها على عينيه وأشفاره إكراما وتعظيما له ، ثم يدعو بذلك الدعاء ، ثم يعطيها من لم يتدنس بالذنوب ورحمة الله عليه ظاهرة ، إن القلم قد رفع عنه ولا يؤاخذ بذنب .



الأصل الثامن والتسعون

٦٠١. حدثنا محمد بن يحيى بن عبد العزيز ، قال : أخبرنا علي ، قال : أخبرنا عبد الله ، قال : أخبرنا سفيان الثوري ، عن زيد العمي ^(١) ، عن أبي إياس ، وهو معاوية بن قرة ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لكل أمة رهبانية ، ورهبان أمتي الجهاد في سبيل الله " .
قال أبو عبد الله ^(٢) :

فالرهبانية السياحة ، قد كانت في الأمم الماضية ، كان أحدهم إذا علاه الخوف والرغبة من الله ساح في البراري أو ^(٣) اتخذ صومعة في بركة فترهب فيها ، يريد أن تدوم رهبته في تلك العزلة سياحة كانت أو صومعة بعد أن يكون دائم الرهبة ، فذاك الترهيب ليستعين بتلك الرهبة التي تدوم له على بذل النفس لله عبودة ، فأعطى الله هذه الأمة السيف يضربون به وجوه أعدائه ويضربون كما قال ^(٤) الله في تنزيله : ﴿ يَفْقَهُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَفْقَهُوا وَيُقْتَلُوا ﴾ [التوبة : ١١١] . فهذه محنة عظيمة ينكشف بها الغطاء وتذهب الريبة والشك في بذل النفس ، فمن تلقى سيوف العدو في وجهه فقد صدق الله في بذل النفس له عبودة ، فهي رهبانية هذه الأمة ، ولم يكن للأمم الخالية هذا [١٦٩ / ١ أ] السيف ، إنما أعطي رسول الله ﷺ ، وكانت رهبانيتهم السياحة والعزلة لتدوم لهم الرهبة في تلك الخلوات ولتنقاد النفس لله عبودة ، فمن صبر على العزلة والسياحة حينئذ فقد صدق الله في بذل النفس ، ورسولنا ﷺ مبعوث بالجهاد والحرب من الله حمية له ونصرة لحقه وكلمته العليا ، وقد قال ﷺ فيما روي عنه : " أنا نبي الملحمة ، وإن الله عز وجل بعثني بالسيف بين يدي الساعة ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي " .

(١) في (ص) " المعجمي " .

(٢) غير موجودة في (د) .

(٣) في (ص) " و " .

(٤) تكرر في (ص) " كما قال " .

٦٠٢. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا محمود بن خالد الدمشقي ، قال : حدثنا الفاريابي ، عن ابن ثوبان قال : حدثنا حسان بن عطية ، عن أبي منيب الجرشي ، عن عبد الله بن عمر^(١) رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله بعثني بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذلة على من خالف أمري . ومن تشبه بقوم فهو منهم " .



(١) في (د) " عبد الله بن عمرو " .

الأصل التاسع والتسعون

٦٠٣- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، قال : حدثنا برزي أبو يزيد واسمه محمد بن الفضل ، قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك ، قال : أخبرنا يونس بن أبي إسحاق^(١) ، عن إبراهيم بن محمد بن سعد^(٢) بن أبي وقاص ، عن أبيه ، عن جده رضي الله عنه قال : ذكر رسول الله ﷺ دعوة ، فشغله أعرابي ، فلما قام تبعته ، فلما خفت أن يسبقني إلى بيته ضربت بقدمي على الأرض ، فالتفت - فقال أبو إسحاق : " مه " - قلت : يا رسول الله ، دعوة ذكرتها فشغلك الأعرابي . قال : " نعم ، دعوة ذي النون في بطن الحوت : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ، ما دعا بها مسلم في شيء إلا استجيب له " .

قال أبو عبد الله^(٣) :

فالعبد إذا وحده ونفى عنه الشرك ، ثم نزهه عما رأى عليه من سوء ، واعترف بأنه من الظالمين ، تكرم عليه ربه وتفضل ولم يخيبه فيما أمل ورجا ، فلذلك وعد الله في تنزيله فقال : ﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ [الأنبياء : ٨٧] إلى قوله : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنبياء : ٨٨] . فوعد بالنجاة للمؤمنين من أمة محمد ﷺ ، فهذا لمن منهم أصابه غم الذنب ، فناده من الغم كما ناداه العبد الصالح فنجيناه^(٤) من الغم ، فمن لم يكن له غم الذنوب فناده بهذا لم يدخل عندنا في [١٦٩/ب] الوعد الذي قال الله : ﴿ وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ إلا أن يتفضل الله عليه ، والله أعلم .



(١) في (د) " يونس بن إسحاق " .

(٢) في (ص) " سعيد " .

(٣) غير موجودة في (د) .

(٤) " فنجيناه " زيادة من (د) .

الأصل المائة

٦٠٤. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا يحيى الحماني ، قال : حدثنا ^(١) قيس عن يزيد أبي خالد ^(٢) عن عبد الرحمن بن عبد الله مولى علي ، عن أبي رافع قال : قال رسول الله ﷺ : " لأن يهدي الله على يدك رجلا خير لك مما طلعت عليه الشمس " .
قال أبو عبد الله ^(٣) :

فالهدى على يديه شعبة من الرسالة ؛ لأن الرسل إنما بعثت لتؤدي عن الله وتهدي عباده ، فالرسول هاد بما جاء من البيان ، والله هادي القلوب ، فإنما يهدي الله القلوب مما يهدي رسوله بالنطق بيانا وأداء عن الله ، فإذا وردوا القيامة فلهم من ثواب الرسل ؛ لأنه إنما هداية القلب بما جاءت رسل الله به عن الله عز وجل ، فمن يحصي ثواب الرسل ومن يقدر أن يفكر فيه ، والرسل أقرب الخلق إلى الله في دار السلام في الدرجات ، فمن دون الرسل إذا كان داعيا إلى الله ، فهدى الله به عبدا من عبيده ، فقد أخذ شعبة من الرسالة واحتظى من ثواب الرسل ^(٤) حظا من الكرامة ، فلذلك صار خيرا له مما طلعت عليه الشمس ، يعني فأنفقها في سبيل الله عز وجل ، ولهذا ما روي عن الله تبارك اسمه أنه قال : يا داود ، لأن تأتيني بعبد أبق أحب إلي من عبادة الثقلين " . فأى شيء يعدل عبادة الثقلين في جنب إيمان عبد بالله ، فما الأعمال كلها في جنب التوحيد إلا كذرة في برية أو تفلة في بحر ، فإن التوحيد تزكية الجسد ، قال الله تعالى : ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ * الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [فصلت : ٦-٧] أي لا يوحدون الله بقول : لا إله إلا الله ، فزكاة الجسد هذه الكلمة ، فمن أبأها فهو رجس نجس ، كل شيء منه خبيث ، واللسان أخبث ؛ لأن خبيث القلب منكتم ، واللسان ظاهر ، ولذلك قال أبو الدرداء رضي الله عنه : ما من بضعة

(١) " حدثنا " سقطت من (ص) .

(٢) في (ص) " قيس بن يزيد بن أبي خالد " .

(٣) غير موجودة في (د) .

(٤) في (د) " الله " .

أحب إلى الله من اللسان ، وما من بضعة أبغض إلى الله من اللسان ، فأما التي يحبها الله فلسان المؤمن ، وأما التي يبغضها الله فلسان الكافر .

٦٠٥. حدثنا بذلك الجارود ، قال : حدثنا الفضل بن موسى ، عن الفرّج بن فضالة ، عن أسد بن وداعة ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه .

والأعمال محنة يظهر الله بها سرائر [١٧٠ / ١ / أ] القولين ^(١) لهذه الكلمة أعن صدق قلب نطقوا به أم كذب ، فالصادق ينطق في العبودة رافضاً بلسانه ، والكاذب يتقلب في شهواته رافضاً للعبودة .

٦٠٦. حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، قال : حدثنا سيار ، عن شميظ بن عجلان قال : قال الله تعالى : يا داود ، إن استغذت هالكا من هلكته سميتك عندي جهيذا . يقول الله في تنزيله : ﴿ وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ [المائدة : ٣٢] . هذا في حياة الدنيا ، فكيف بمن أحى قلبه حتى ظفر بحياة الآخرة .

وهذه الآية تحقق ما روي عن قوله لداود : لأن تأتيني بعد أبقي أحب إلي من عبادة الثقلين .

٦٠٧. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا صالح بن محمد ، عن أبي مقاتل ، عن عباد بن كثير ، عن زيد بن أبي حبيب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من أفضل ما أعطي العبد في الدنيا العافية ، ومن أفضل ما أعطي العبد في الآخرة المغفرة ، ومن أفضل ما أعطي العبد من نفسه موعظة حسنة صدر بها قوم عن خير " . وإذا هدى الله قلباً على لسان ناطق بالهدى فقد أكرم الناطق بجزيل الكرامة ، فمن إحدى الكرامات أن جعل لكلامه حكم الصدق والعدالة في القلوب .

والثانية : أن جعل لكلامه من النور كسوة تلج آذان السامعين مع تلك الكسوة فتخرق حجب الشهوات حتى تصل إلى مستقر الإيمان من قلوبهم ، فتحبي ما مات منه وتشفي ما سقم منه .

والثالثة : أن جعل لكلامه من السلطان ما يذهل نفوس المخلطين عن شهواتهم .

والرابعة : أن تأخذ نعمته النورانية بنواصي قلوب العبيد الأباقي ، فيردهم إلى الله جذبا وتسييرا ، ومنه أن جعله الله من العملة الخزنة للقلوب ببذر يبذره فيزرعه وينميه .

(١) كذا بالأصل ولعل الصواب : ط القائلين .

الأصل الحادي والمائة

٦٠٨- حدثنا حسين بن حسين المروزي ، قال : حدثنا ابن المبارك ، قال : أخبرنا يحيى بن أيوب ، عن عبد الله بن زحر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : " قال الله تعالى : أحب ما تعبدني به عبدي النصح لي " . قال أبو عبد الله (١) :

فخلق الله الآدميين ليعبدوه فيصيرهم إذا انقضت مدة العبودة ملوكا في داره ، فمن وفى له [١/ ١٧٠/ ب] بالعبودية صار غدا ملكا في داره ، فالنصح له الإقبال عليه بالعبودية ، فإن من شأن العبد أن يرفض جميع مشيئاته لمشيئة مولاه ، ومن شأن الملك أن ينفذ جميع مشيئاته في جميع أحواله ، فإذا رفض العبد مشيئاته كلها واتبع ما اختاره له أنفذ له مشيئاته غدا فقال : ﴿ وَهُمْ فِي مَا آسَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٢] . فالنصح لله أن لا يخلط بالعبودية شأن الأحرار وأفعالهم ، فيكون في سره وعلايته قد أثر أمر الله على هواه ، وأثر حق الله على شهوات نفسه ، فهذا النصح لله ، وإذا خلط فيه ما ليس منه كانت العبودة لله مغشوشة ، والغش ضد النصح .

٦٠٩- حدثنا الجارود ، قال : حدثنا جرير ، عن عبد العزيز بن رفيع ، عن أبي ثمامة قال : قال الحواريون لعيسى ابن مريم صلوات الله عليه : ما الإخلاص لله؟ قال : أن يعمل الرجل العمل لا يحب أن يحمده عليه أحد من الناس . قالوا : فمن الناصح لله؟ قال : الذي يبدأ بحق الله قبل حق الناس ويؤثر حق الله على حق الناس ، وإذا عرض أمران أحدهما للدنيا والآخر للآخرة يبدأ بأمر الآخرة (٢) قبل أمر الدنيا . قال أبو عبد الله (٣) :

فهذا عندنا للمقتصدین ، ألا ترى أنه يقول : إذا عرض له أمران أحدهما للدنيا والآخر للآخرة . فالمقربون قد جاوزوا هذه الخطة بجميع أمورهم كلها للآخرة؟

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) في (ص) " الدنيا " .

(٣) غير موجودة في (د) .

لأنها صارت لله ، وقد ماتت نفوسهم عن أن تأخذ بحظها من الأعمال وحييت قلوبهم بالله ، فاستوى عندهم عمل الدنيا والآخرة ، فصارت كلها عبودة لله ، واستوت عندهم الحقوق ؛ حق الله وحق الناس ، فصارت كلها حقوق الله عندهم ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب ، فإذا سجد وضعها . ٦١٠. حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال : حدثنا مالك بن أنس ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن عمرو بن سليم الزرقى ، عن أبي قتادة السلمي ، أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة ، فإذا سجد وضعها وإذا قام رفعها .

٦١١. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا موسى بن إسماعيل ، قال : حدثنا جرير بن حازم ، عن محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب ، عن عبد الله بن شداد بن الهاد ، عن أبيه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ في إحدى صلاتي العشاء [١/ ١٧١/ أ] وهو حامل إحدى ابني ابنته الحسن أو الحسين ، فقدم فوضعه عند قدمه اليمنى ، ثم صلى فسجد بين ظهراني صلاته سجدة أطالها ، قال أبي : فرفعت رأسي من بين الناس ، فإذا رسول الله ﷺ ساجد ، وإذا الغلام على ظهره ، فعدت فسجدت ، فلما قضى صلاته قيل : يا رسول الله ، لقد سجدت سجدة ما كنت تسجدها ، فشيء أمرت به أم كان يوحى إليك ؟ قال : " كل لم يكن ، ولكن ابني ارتحلني فكرهت أن أعجله حتى يقضي حاجته " .

٦١٢. حدثنا الخصيب بن سلم ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن يحيى بن هاني قال : أخبرني أبو حذيفة ، عن عبد الملك بن محمد بن بشير ، عن عبد الرحمن بن علقمة^(١) قال : قدم وفد ثقيف على رسول الله ﷺ ومعهم هدية فقبضها ، ثم جلسوا وشغلوه بالمسألة ، فما صلى الظهر إلا عند العصر . قال أبو عبد الله^(٢) :

فالأنبياء والأولياء المقربون قد تخلصوا من نفوسهم ، فأعمالهم خالصة لله دنیا

(١) في (ص) " عبد الملك بن محمد بن سيرين عن علقمة " وفي (د) " عبد الملك بن محمد بن بشر بن علقمة " ، والمثبت من التهذيب ، فقد أخرج هذا الحديث في ترجمة " عبد الملك بن محمد بن بشير " .

(٢) غير موجودة في (د) .

كانت أو آخرة ، حق الله كان أو حق الناس ؛ لأن الأمور قد صارت لهم معاينة بنور يقينهم ، أن الدنيا والآخرة لله وأن حق الناس هو حق الله ، فهو يستعملهم في أمور دنياهم وآخرتهم ، وهم في قبضته ، وحقوق الناس هو ما قد أوجبه الله وجعله حقا ، وإنما فارقهم المقتصدون في ذلك فاحتاجوا إلى تمييز ذلك وتقديره ؛ لأنهم لم يفارقوا أنفسهم ، فأى عمل عملوه من دنيا وآخرة فحفظ نفوسهم فيها قائمة ؛ لأن شهواتهم عاملة في أمر دنياهم ، وأمور الآخرة منزوع منها الشهوة ، فمن نصيحتهم لله أن يؤثروا الأمر الذي لا شهوة لنفوسهم فيه ويؤخروا ما للنفس فيه أوفر الحظ ، وأن يبدؤا بحق الله قبل حقوق أوجبها لنفوسهم فيها حظ من الشهوة ، مثل النفقة التي ذكرت أم سلمة .

٦١٣- حدثنا يحيى بن موسى الحداني ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن زينب بنت أبي سلمة ، عن أم سلمة ، أنها قالت : يا رسول الله ، إن ابني^(١) أبي سلمة في حجري ، وليس لهم شيء إلا ما أنفقت عليهم ، ولست بتاركهم هكذا ولا هكذا ، أفلي أجر إن أنفقت عليهم ؟ فقال النبي ﷺ : " أنفقي عليهم ؛ فإن لك أجر ما أنفقت عليهم " .

فالمقتصد إذا صلى أو تلا قرآنا أو عمل شيئا من مثل هذه الأعمال عدها آخرة ، وإذا أكل أو شرب [١/ ١٧١/ ب] أو نام عدها دنيا ؛ لأنه لا يقدر أن يخلصها حتى يصفو من الشهوة النفسية ، والمقرب قد صارت شهوته منية ، والفرق بين الشهوة والمنية أن النفس لما كانت حييت بشهوتها فعرض^(٢) لها ما تلتذ به اهتشت النفس بالعجلة إليه حرصا وشرها ، فتلك شهوة ، والمنية لما ماتت شهوة النفس وحيي القلب بالله ، فإذا عرض لها ما تلتذ به لحظت إلى الله وراقبت تدبيره ، فإن أعطيت أخذت وإن منعت منعت ، فتلك منية والأولى شهوة .

والمقتصد افترق أمره دنيا وآخرة ، فما كان من أمر الآخرة أمكنه تصفيته على حسب طاقته ، وما كان من أمر دنياه فالشهوة غالبية عليه قاهرة له ، فمن النصيح له أن يبدأ بأمر الآخرة ، والمدبر منيته فيما دبر الله له يراقب ما يبدو له من غيب الملكوت ،

(١) في الأصل " ابني " والمثبت من مصادر التخريج .

(٢) في (د) " فعرضت " .

فيتلقاه بالرضى والذلة والانقياد والقبول له عبودة ومسكنة ، فصارت كلها آخرة ،
والحقوق كلها حقوقه ، فالمقرب الغالب على أموره ذكر الله ، والمقتصد الغالب
على أموره ذكر النفس .

وذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن الشيخين من قبله رضوان الله عليهما فقال
: إن أبا بكر أواه القلب منيب وإن عمر ناصح لله فنصحه . فالأواه لا يميز بين
الأميرين ؛ لأنها كلها لله ، وليس فيها ذكر النفس ، والناصح عبد تفرد لله بقيام
حقوقه فلم يدع للنفس روعا ، فكلما اجتمع أمران للنفس ، في أحدهما نصيب أثر
الذي لا نصيب لها فيه ، وبدأ بالذي لا نصيب لها فيه ، فكان في الظاهر فعل عمر
فعل المقتصدين ، وفي الباطن من المقربين ، وإنما صار هكذا لأن المقربين
صنفان ؛ صنف منهم قد انفردوا في فردانيته ، فخلت قلوبهم من ذكر نفوسهم ، فهي
صفة أبي بكر رضي الله عنه ، وصنف منهم لم يصلوا إلى هذه الخطة قد انكشف
على قلوبهم من جلال الله وعظمته ما ملأت قلوبهم من هيئته ، فهم القائمون على
نفوسهم فلا يدعونها تلحظ إلا إلى حق ، فالحق يستعملهم ، وإلهيته تملك قلوبهم ،
والمفرد به في فردانيته فالله يستعمله ، ووحدانيته تملك قلوبهم ، فإذا اجتمعا في
فعل تباينا .

٦١٤- حدثنا الجارود ، قال : حدثنا الوليد بن مسلم الدمشقي ، قال : حدثنا الأوزاعي ،
قال : حدثني الزهري ، عن ابن كعب بن مالك ، أن أبا بكر أتى بسيف ثلاثة ، أحدها
محلّى [١/١٧٢/أ] من اليمن ، فقال ابنه عبد الله بن أبي بكر : مر لي بهذا السيف
المحلّى . فقال أبو بكر : هو لك . فقال عمر : بل إياي فأعطني . فقال أبو بكر : فأنت
أحق به .

فأخذ عمر فانقلب بالسيف إلى منزله فراح وقد جعل حلية السيف في ظبية والنصل
معه ، فقال عمر : يا أبا بكر ، استعن بهذه الحلية على بعض ما يعوزك ، ورمي
بالنصل إلى عبد الله بن أبي بكر ، قال : والله ما صنعت هذا نفاسة عليك يا أبا بكر
ولكن للنظر لك . فبكى أبو بكر فقال : يرحمك الله ، يرحمك الله . فهذه معاملة
أبي بكر الصديق رضي الله عنه مع ولده ومع سائر الناس ، فلا تتوهم على أبي بكر
أنه حملته فنته الولد حتى أمر له بالسيف المحلّى ، ولكن دق عنده شأن تلك الحلية

ولم يظهر^(١) على قلبه قدره ذلك ، فاستوى عنده سؤال ولده وسؤال الأجنبي ، فأنعم به ، ثم لما سأله الأولى أثره ، وعمر نظر إلى الحق وإلى تدبير الحق ، فإن من تدبير الحق أن ينزع الحلية فيستعين به في النوائب ، وفي النصل بلا حلية كفاية .
٦١٥ . حدثنا محمد بن عثمان بن عمرو الطائفي ، قال : حدثنا روح بن عبادة ، قال : حدثنا مالك بن أنس ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه قال : كانت لعمر صحاف تسع ، فكان إذا كان^(٢) طريفة أو فاكهة بعث فيها إلى أزواج رسول الله ﷺ ، فإن كان نقصان جعله في حظ حفصة .

٦١٦ . حدثنا محمد بن عثمان ، قال : حدثنا روح ، قال : حدثنا مالك ، عن زيد بن أسلم قال : قدم عبد الله وعبيد الله ابنا عمر على أبي^(٣) موسى الأشعري من مغزى لهما ، فقال أبو موسى : وددت أني قدرت على أنفعكما . قال^(٤) : ثم قال : ههنا من مال الله فخذاه فاشترى به تجارة من تجارة المدينة واضمناه ، فإذا قدمتما فأديا المال إلى أمير المؤمنين . وكتب إلى عمر رضي الله عنه أن اقض منهما كذا وكذا .
فلما قدما على عمر قال لهما : أديا المال وربحه . فأما عبد الله فسكت وأما عبيد الله فقال : يا أمير المؤمنين ، أرأيت لو تلف هذا المال أما كنت تأخذه منا؟ قال : بلى . قال : فلم تأخذ الربح؟ فقال رجل في مجلسه : يا أمير المؤمنين ، لو جعلته قراضا . قال : فقاسمهما الربح وأخذ المال . فهذه معاملة عمر رضي الله عنه مع ولده وسائر الخلق ، يقتضي من نفسه ومن الخلق إقامة الحق ونصرتة في الأمور كلها . وذكر عمر رضي الله عنه في الأخبار الواردة [١٧٢/١ ب] بمثل هذا .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه " ، وقال : " الحق بعدي مع عمر حيث كان " .

(١) في (ص) " يظهره " .

(٢) في (د) " كانت " .

(٣) سقط من (ص) " أبي " .

(٤) في (ص) " قال " .

ووصف ابن عباس شأنه فقال : كان عمر كالطير الحذر الذي يرى أن له في كل طريق شركاً^(١) .

فهذا شأن النصحاء لله . والأواه المقرب قد ذهل من تفقد هذا ، فهو يستعمله وهو يكلؤه ، فتختلف أحواله ومشيتته على المحق أمره ، فالمحق في الظاهر عند أهله أعلى فعلا ، والأواه في الباطن أعلى ، فانظر في أمر السيف الذي أخذه عمر من أبي بكر رضي الله عنهما ونزع الحلية ، هل يقدر أحد من المحققين فمن دونهم أن ينظر إلى ذلك الفعل بغير السقم ويقول : إن فضل أبي بكر^(٢) أعلى في ذلك من فعله ، فإنما تابعه أبو بكر لأنه أشار إلى الحق ، وبكى فرحا بما وجد من التأيد والعون فيما قلده الله عند أخيه وصاحبه ، ودعا له بالرحمة لما وجده ناصحا لله وناصحا لإمامه ومشفقا عليه ، ولكن فعل أبي بكر رضي الله عنه فعل الرسل ، فالرسول ومن في درجته قريب منه في سعة عظمة من ملكه ، والمحقون في أمر عظيم من القيام بحقه جزما واحتياطا وصحة وتقويما .

وروي لنا عن ابن جريج عن أبي الزبير ، عن جابر رضي الله عنه قال : دخل أبو بكر على رسول الله ﷺ وعائشة رضي الله عنها وامرأة تضرب بالدف فقعد ولم يزجرها لما رأى من رسول الله ﷺ ، فجاء عمر فلما سمع رسول الله ﷺ صوته كفها عن ذلك ، فلما خرجا قالت عائشة : يا رسول الله ، كان حلالا فلما دخل عمر صار حراما؟ فقال رسول الله ﷺ : " يا عائشة ، ليس كل الناس مرخى عليه " .

فهذا كله يكشف لك عن جميع ما قلنا ، وقال : إن المقربين صنفان؛ فصنف منهم قلوبهم في جلاله وعظمته هائمة ، فقد ملكتهم هيئته ، فالحق يستعملهم في كل أمر فهم مشرفون على الأمور مشمرون لها ، وصنف آخر قد أرخى من عنانه ، فالأمر عليه أسهل؛ لأنه قد جاوز قلبه هذه الخطية ، فقلبه في محل الشفقة في تلك الوحداية ، وكلما كان القلب محله أعلى ومن القرية أوفر حظا ، كان الأمر عليه

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) في (ص) " أبا بكر " .

أوسع ؛ لأن نفسه موقنة بأن الله تبارك اسمه يلفف بعبد المومن ، فإذا علم من عبده أن نفسه صعبة وأنه محتاج [١/١٧٣/أ] إلى لجام ألجمها بلجام الهيبة ، وأبدى على قلبه من سلطانه وعظمته ، وإذا كانت نفسه لينة رخوة كريمة أرخى عنانه ، فأبدى على قلبه من الوجدانية والفردية ما انفرد له قلبه ونفسه وماتت شهوته وذهل عن ذكر نفسه ، فإذا أرخى عليه لم يفسد .



الأصل الثاني والمائة

٦١٧. حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي ، قال : حدثنا حجاج بن محمد الأعور ، قال : حدثنا يونس بن إسحاق ، عن أبيه ، عن أبي جحيفة ، عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من أصاب في الدنيا ذنبا فعوقب به فالله أعدل من أن يثني عليه عقوبته ، ومن أذنب في الدنيا ذنبا فستر الله عليه وعفا عنه فالله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه " .
قال أبو عبد الله (١) :

فأما المعاقب فقد ذكره الله في تنزيهه فقال : ﴿ وَمَا أَصْبَحُكُمْ مِنْ مُصِيبِكُمْ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [الشورى : ٣٠] . فقله : ﴿ فِيمَا ﴾ هو اقتصاص كقله : هذا بذاك . ثم قال : ﴿ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ . أي أن الذي لم تصبك منه مصيبة فهو عفو ، فلم يقل : ويعفو عما بقي أو يعفو عن الذي لم يصبك به في الدنيا ، إنما قال : ﴿ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ . وقد يجوز أن يبقى بعد عفوه الكثير أيضا هناك شيء ، إلا أن الكثير من الله لا يحصى عددا ، فرسم الرسول ﷺ ههنا في حديثه رسما ينبئ عن الذي يعفى عنه من الذي لا يعفى عنه ، فقال : " ومن أذنب ذنبا فستر الله عليه وعفا عنه فالله أكرم من أن يعود فيه " . فذكر الستر فأعلم أن الذي قال : ﴿ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ هم الذين قد سترهم الله وستر عليهم ، فالثناء على الألسنة قائمة (٢) بالخير وبواطنهم مدخول ، فإذا دام هذا الستر عليهم فالله أكرم من أن يهتك عبدا قد ستره أيام الدنيا ولم يعاجله ، وأما الذي هتك ستره ولم يؤاخذه بعقوبة فذاك غير مأمون عقوبته .

٦١٨. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا سالم بن يحيى الطائي ، قال : حدثنا سويد بن عبد العزيز ، قال : حدثنا نوح بن ذكوان ، عن أخيه أيوب ، عن الحسن رحمة الله عليه قال : قال رسول الله ﷺ : " قال الله تعالى : لأنأ أكرم وأعظم عفوا من أن أستر على

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) كذا بالأصليين .

عبد لي مسلم في الدنيا ثم أفضحه بعد أن سترته ، فلا أزال أغفر لعبدي ما استغفرني " .
 قال : وقال رسول الله ﷺ : " يقول الله تبارك وتعالى : إني [١٧٣ / ب] لأجديني
 أستحيي من عبدي يرفع يديه إلي ثم أردهما . قالت الملائكة : إلهنا ، ليس لذلك بأهل .
 قال الله تعالى : لكنني أهل التقوى وأهل المغفرة ، أشهدكم أنني قد غفرت له " . قال :
 " ويقول الله جل ثناؤه : إني لأستحيي من عبدي وأمتي يشيان في الإسلام ثم أعذبهما
 بعد ذلك في النار " .



الأصل الثالث والمائة

٦١٩- حدثنا نصر بن علي الحداني ، قال : حدثنا أبي وبشر بن الفضل ، قالا : حدثنا يزيد أبو حبيب^(١) ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يدخل قوم النار حتى إذا صاروا فحما أخرجوا فأدخلوا الجنة ، فيقول أهل الجنة : من هؤلاء؟ فيقال : الجهنميون " .

٦٢٠- حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا مكي بن إبراهيم وأبو نعيم ، قالا : حدثنا يزيد بن أبي صالح أبو حبيب الدباغ ، قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول عن رسول الله ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله^(٢) :

فهؤلاء قوم موحدون وحدوا الله بألستهم وقلوبهم وضيعوا العبادة؛ فإن من حق الله على العباد أن يعبدوه ، فإنه قال عز وجل : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] . فالعبودية الظاهرة تحقيق لما في الباطن ، [أو . . .^(٣) علي خلقه فكان هؤلاء صنف من الناس في الظاهر مكذبين ، وفي الباطن مصدقين فقدّموا عليه مع كذب الظاهر وصدق الباطن]^(٤) وإنما وكل الحق^(٥) بفعل الظاهر فهو يقتضي الخلق القيام بذلك ، وهي العبادة ، فإذا كان يوم الجزاء جاء الحق يقتضي حقه ، فلم يجد عندهم شيئاً فحبسهم في النار ، ثم تُدركهم^(٦) رحمته فيترك ما وجب له من العبادة ويهبها^(٧) منهم ويعتقهم فيكتب على جباههم : الجهنميون عتقاء الله . وفي بعض الرواية : محرري الرحمن ، يرحمهم بصدق الباطن أنهم كانوا لا يلتفتون إلى

(١) في (ص) " يزيد ابن أبي حبيب " .

(٢) غير موجودة في (د) .

(٣) كلمة لم أستطع قراءتها في (د) .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٥) في (د) " الخلق " .

(٦) في (ص) " تداركهم " .

(٧) كذا بالأصليين .

إله غيره فيشركون به .

٦٢١. حدثنا صالح بن محمد ، قال : حدثنا معلى بن هلال ، عن ليث ، عن مجاهد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمي ثم ماتوا عليها فهم في الباب الأول من جهنم ، لا تسود وجوههم ، ولا تترق أعينهم ، ولا يُغْلون بالأغلال ، ولا يُقرنون مع الشياطين ، ولا يضربون بالمقامع ، ولا يطرحون في الأدراك ، منهم من يمكث فيها ساعة ثم يخرج ، ومنهم من يمكث فيها يوما ثم يخرج ، ومنهم من يمكث فيها شهرا ثم يخرج ، ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج ، وأطولهم سكنا فيها يمكث فيها مثل [١/١٧٤/أ]

الدنيا يوم خلقت إلى يوم أفنيت ، وذلك سبعة آلاف سنة . ثم إن الله إذا أراد أن يخرج الموحدين منها قذف في قلوب أهل الأديان فقالوا لهم : كنا نحن وأنتم جميعا في الدنيا فآمتتم وكفرنا ، وصدقتم وكذبنا ، وأقرتم وجحدنا ، فما أغنى ذلك عنكم نحن وأنتم اليوم فيها جميعا سواء ، تعذبون كما نعذب وتخلدون كما نخلد ، فيغضب الله عند ذلك غضبا لم يغضبه في شيء مضى ، ولا يغضب في شيء بقي ، فيخرج أهل التوحيد منها إلى عين بين الجنة والصراط يقال لها : نهر الحياة ، فيرش عليهم من الماء فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل ، فما يلي الظل منها فهو أخضر ، وما يلي الشمس منها أصفر ، ثم يدخلون الجنة ، فيكتب في جباههم : عتقاء الله من النار ، إلا رجلا واحدا فإنه يمكث فيها بعدهم ألف سنة ، ثم ينادي : يا حنان ، يا منان . فيبعث الله إليه ملكا ليخرجه فيخوض في النار في ظلمة سبعين عاما ، لا يقدر عليه ، ثم يرجع فيقول : يا رب ، إنك أمرتني أن أخرج عبدك فلانا من النار ، وإنني طلبته في سبعين سنة ، فلم أقدر عليه . فيقول الله له : انطلق فهو في وادي كذا وكذا تحت صخرة فأخرجه . فيذهب فيخرجه منها فيدخله الجنة . ثم إن الجهنميين يطلبون إلى الله أن يمحي ذلك عنهم ، فيبعث الله إليهم ملكا فيمحوه عن جباههم ، ثم إنه يقال لأهل الجنة ومن دخلها من الجهنميين : اطلعوا إلى النار . فيطلعون إليهم فيرى الرجل أباه ويرى أخاه ، ويرى جاره ويرى صديقه ، ويرى العبد مولاه ، ثم إن الله يبعث إليهم ملائكة بأطباق من نار ومسامير من نار وعمد من نار ، فيغلق عليهم بتلك الأطباق ويسد بتلك المسامير ، ويمد بتلك العمود ، ولا

يبقى فيها خلل يدخل فيه رَوْح ولا يخرج منه غم ، وينسأهم الجبار على عرشه ، ويتشاغل أهل الجنة بنعيمهم ، ولا يستغيثون بعدها أبداً ، وينقطع الكلام ، فيكون كلامهم زفير وشهيق ، فذلك قوله : ﴿ إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ * فِي عَمَدٍ مُّمدَّدَةٍ ﴾ [الهمزة : ٨-٩] . يقول : مطبقة في عمد ممددة ، فانظر أي صنف هؤلاء ، وهؤلاء قوم لم يتخلصوا من شؤم نفوسهم في دار الدنيا طرفة عين وفي دار الله في الجنان ، لم يتخلصوا من النفوس حتى دعتهم أن يطلبوا من الله أن يمحو ذلك الاسم ، وما ضرهم أن يكون مكتوب على جباههم : الجهنميون ، وقد كتب عليها : عتقاء الله من النار ، أفلم يكن في كتابة [١/ ١٧٤ ب] اسمه على جباههم ما يشغلهم عن النظر إلى ما سواه ، وكيف تجد قوم على جباههم مكتوبا اسم مولاهم أعلى الأسماء وأجلها ، فنسخوا نفوسهم على محوه ، ثم يطلبون إلى ربهم ذلك طلبا ، أما لو كان المحبون له ابتلوا بهذا لم يسألوه أبداً أن يمحو اسمه من جباههم ، وهو قرة عيونهم ، أما أنا فقد وجدت عليهم وجدا شديدا بما يسألون ، ولكن هؤلاء قوم نفوسهم عليهم مستولية ، أنفوا من الاسم أن ينسبوا إلى جهنم ، وهي دار الأعداء ، واستحيوا من إخوانهم ، وليس في الجنة أذى ، إنما هي محشوة بكرم رب العزة السيد المنان ، فلما منّ عليهم بالرحمة جاد عليهم بالذي سألوا ، فمحوا عنهم ، وإنما كتب على جباههم ذلك لتظهر منه الله عليهم بين ظهراني أهل الجنة ، فقد تأخر دخولهم الجنة ، فلما وردوا أحب الله أن يظهر عند أهل الجنة منته عليهم وأنهم عتقاؤه الذين جاد عليهم ، فأبت نفوسهم إلا حزنا ، فهم أدنى أهل الجنان ، وما فيهم دنياه ، والكتابة على الجباه سيماهم في الجنان كما كتب على جباه أحبائه أهل الصفوة والأولياء : هؤلاء المتحابون في الله ^(١) .

٦٢٢. ~~حدثنا~~ بذلك قتيبة بن سعيد ، وعلي بن حجر ، وصالح بن عبد الله ، قالوا : حدثنا خلف بن خليفة الأشجعي ، عن حميد الأعرج ، عن عبد الله بن الحارث ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن المتحابين في الله لعللى عمود من ياقوتة حمراء ، في رأس العمود سبعون ألف غرفة ، يضيء حسنهم أهل الجنة كما

(١) ذكره العراقي في تخريج الإحياء وقال : إسناده ضعيف .

تضيء الشمس أهل الدنيا ، يقول بعضهم لبعض : انطلقوا بنا حتى ننظر إلى المتحابين في الله . فإذا أشرفوا عليهم أضاء حسنهم كما تضيء الشمس أهل الدنيا ، عليهم ثياب خضر سندس مكتوب على جباههم : هؤلاء المتحابون في الله .

٦٢٣. حدثنا داود بن حماد القيسي ، قال : حدثنا عبدة بن سليمان عن إسماعيل بن رافع ^(١) ، عن محمد بن زياد الأنصاري ، عن محمد بن كعب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : يكتب على جباههم : عتقاء الرحمن الجهنميون ، فيسألون الله أن يمحو عنهم ذلك الاسم ، فيمحوه عنهم ، فأحب الله أن يكون عذره في تأخرهم عن دخول الجنة ظاهرا عند أهل الجنان وأنهم لم يدخلوها إلا برحمته ولم ينالوا جواره [١/١٧٥/أ] إلا بكرمه ، وأحب . . . ^(٢) أن يكون العقوبة التي حلت بهم مستورة عند أهل الجنة ، فلا يدري أحد أنهم ابتلوا بهوان الله وعقوبته أنفة وذهابا بنفسه ، وهي التي حطته في دار الدنيا عن درجة العبادة ، وفي الآخرة عن درجة الكرام البررة ، فيترك الله محبته لمحابهم ، ومحا عنهم ذلك الاسم تكريما وتفضلا وإتماما للمنن عليهم ، ولم يكن عند القوم من الإنسانية والكرم وجوهريّة النفس أن يؤثروا ما فيه محابه على محابهم ، ولا له في قلوبهم من غليل المحبة ما تتلاشى عندهم محابهم لمحابه ، وما ينسوا أحوال نفوسهم في جنبه من أجل ذلك بقوا في النار ما بقوا ؛ لأنهم بهذه النفوس كانوا يعاملون الله ، ويمثل هذه الأخلاق كانوا يعبدونه .



(١) في (ص) " داود بن حماد القيسي عن . . . قال حدثنا عبدة بن سليمان بن إسماعيل بن رافع " .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصليين .

الأصل الرابع والمائة

٦٢٤. حدثنا إبراهيم بن عبد الحميد التمار ، قال : حدثنا محمد بن سعيد بن سابق ، قال : حدثنا يعقوب القمي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قيل : يا رسول الله ، من أولياء الله ؟ قال : " الذين إذا رءوا ذكر الله " .

٦٢٥. حدثنا صالح بن محمد ، قال : حدثنا داود بن عبد الرحمن المكي ، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ، عن شهر بن حوشب ، عن أسماء بنت يزيد ، حدثته أن رسول الله ﷺ قال : " ألا أخبركم أيها الناس بخياركم ؟ " . قالوا : بلى . قال : " خياركم الذين إذا رءوا ذكر الله " .

٦٢٦. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا أبو الخير عبد المنعم بن بشير الأنصاري ، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن جده قال : سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول : قال رسول الله ﷺ : " خياركم من ذكركم بالله رؤيته ، وزاد في علمكم منطقته ، ورغبكم في الآخرة عمله " .

٦٢٧. حدثنا عبد الأعلى بن واصل الأسدي ، قال : حدثنا إسماعيل بن صبيح ، عن مبارك بن حسان ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قيل : يا رسول الله ، أي جلسائنا خير ؟ قال : من ذكركم بالله رؤيته ، وزاد في أعمالكم منطقته ، وذكركم بالآخرة عمله .
قال أبو عبد الله (١) :

فالذي يذكرك بالله رؤيته هم الذين عليهم من الله سمات ظاهرة قد علاهم بها القربة ونور الجلال وهيبة الكبرياء وأنس الوقار ، فإذا نظر [١/١٧٥/ب] الناظر إليه ذكر الله لما يرى من آثار الملكوت عليه ، فهذه صفة الأولياء ، فالقلب معدن هذه الأشياء ، ومستقر النور ، ويشرب الوجه من ماء القلب ، فإذا كان على القلب نور سلطان الوعد والوعيد تأدى إلى الوجه ذلك النور ، فإذا وقع بصرك عليه ذكرك البر

(١) غير موجودة في (د) .

والتقوى ، ووقع عليك منه مهابة الصلاح والعلم بأمور الله تعالى ، وإذا كان نور سلطان الحق أدى ذلك إلى الوجه ، فإذا وقع بصرك عليه ذكرك الصدق والحق ، ووقع عليك منه مهابة الحق والاستقامة ، وإذا كان على القلب نور جلال سلطان الله وعظمته وجلاله تأدى ذلك إلى الوجه منه ، فإذا وقع بصرك عليه ذكرك عظمة الله وجلاله وسلطانه ، وإذا كان القلب نوره وهو نور الأنوار بهتك رؤيته ، فمن شأن القلب أن يسقي عروق الوجه ويشربه من ماء الحياة الذي قد رطب به ، ويتأدى إلى الوجه منه ماء فيه لا غير ذلك ، فكل نور من هذه الأنوار التي ذكرنا كان في قلب فشرب وجهه من ذلك النور الذي فيه لا غير ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَلَقَدْ نَفَرْنَا وَرُؤُوسًا ﴾ [الإنسان : ١١] . قال : سرورا في القلب ونضرة في الوجه ، فإذا سر القلب برضاء الله رضي الرب عن العبد ، وبما يشرق به صدره وقلبه من نوره حيث ينكشف الغطاء نضرت الوجوه ، فإنما تنضرت الوجوه بما أولجت القلوب ، فبذلك دل رسول الله ﷺ على الذكر عند رؤيتهم وصيره علامة لأهل ولايته ، وروي عن موسى ^(١) صلوات الله عليه أنه قال : يا رب ، من أولياؤك؟ قال : الذين إذا ذكرت ذكروا وإذا ذكروا ذكرت .

وهذا ما يشاكل ما جاءنا عن رسول الله ﷺ في الرؤية ، فإنما يذكرون عند ذكره ؛ لأنهم رجاله وخاصته ، لم يعرفوا في الأرض إلا به ، وفي الأرض ثلاث طبقات ، فكل طبقة إنما تعرف بما عندها ، وهم رجال ما عندهم ، فرجال هم علماء بأمور الله من الحلال والحرام ، فعليهم سمات العلم ، وبالعلم يعرفون ، ورجال هم علماء بتدبير الله ، فعليهم سمات الحكمة ، فبالحكمة يعرفون ، ورجال هم علماء بالله ، فعليهم سمات نور هيئته ، فبالله يعرفون ، فهم أولياء الله ، وهو قول رسول الله ﷺ لأبي جحيفة : " سائل العلماء ، وخالط الحكماء ، وجالس الكبراء . [١٧٦ / ١] أ .

٦٢٨ . حدثنا بذلك صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، عن أبيه ، عن علي بن الأقرم ، عن أبي جحيفة ، ولم يرفعه .

(١) سقط من (د) " وروي عن موسى " .

٦٢٩. **حدثنا** محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي ، قال : حدثنا إسحاق بن الربيع العصفري ، قال : حدثنا أبو مالك النخعي ^(١) ، عن سلمة بن كهيل ، عن أبي جحيفة قال : قال لي رسول الله ﷺ . فذكر نحوه .

وهو قول رسول الله عيسى صلوات الله عليه ، قال : العلماء ثلاثة : عالم بأمر الله ليس بعالم بالله ، وعالم بالله ليس بعالم بأمر الله ، وعالم بأمر الله عالم بالله . فهذا الثالث من الكبراء الذين قال لأبي جحيفة : جالسهم . فإن رؤيتهم دواء ، ومجالستهم شفاء ، وسائر الناس عباد وعمال ، وأهل بر وتقوى ، بذلك يعرفون ، وإلى أعمالهم ينسبون ، هذا رجل صالح ، هذا رجل زاهد ، هذا رجل متق . فإذا جاء الولي ذهب هذا الذكر من القلوب وغلب على قلوب الناظرين ذكر الله .

٦٣٠. **حدثنا** عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا الهيثم بن خارجة البغدادي ، عن راشد بن سعد ، عن عبد الله بن الوليد التجيبي ، عن أبي منصور مولى الأنصار ، عن عمرو بن الجموح ، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : " قال الله تبارك وتعالى : إن أوليائي من عبادي وأحبائي من خلقي الذين يذكرون بذكري ، وأذكر بذكرهم " .

٦٣١. **حدثنا** عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا قطبة بن العلاء الغنوي ، قال : حدثنا مالك بن مغول ، عن الزبير بن عدي ، قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : قالوا : يا رسول الله ، أينما أفضل كي نتخذة جليسا معلما؟ قال : " الذي إذارئي ذكر الله لرؤيته " .

٦٣٢. **حدثنا** أبي رحمه الله ، قال : حدثنا محمد بن الحسن ، قال : أخبرنا عبد الله ، قال : أخبرنا معمر ، قال : قال موسى صلوات الله عليه : أي رب ، أخبرني عن أهلك الذين هم أهلك . قال : هم المتحابون في ، الذين إذا ذكرت ذكروا بي ، وإذا ذكروا ذكرت بهم ، هم الذين يعمرن مساجدي ، ويستغفرون بالأسحار ، ويبيتون إلى طاعتي كما يبيت النسر إلى وكرها ، وإذا استحلحت محارمي غضبوا كما يغضب النمر إذا حُرِب . وأما قوله : يزيد في علمكم منطق . فإنه إذا كان ممن يذكر الله رؤيته ، فإنه يزيد في العلوم منطق ؛ لأن العلوم بمكانة فإنما يزيد [١/١٧٦ ب] منه منطق ؛ لأنه عن الله ينطق ، والناطق صنفان ؛ فصنف ينطق بالعلوم عن الصحف تحفظا ، وعن أفواه

(١) في (د) " ابن مالك النخعي " .

الرجال تلقنا ، والصنف الآخر ينطق بذلك العلم عن الله تلقيا ، فالذي ينطق عن الصحف تحفظا ، وعن أفواه الرجال تلقنا وهو عالم عامل به إنما يلج آذان المستمعين عاريا ، والذي ينطق كذلك وهو غير عامل به فإنما يلج آذانهم عريانا بلا كسوة ، والأول الذي كان عاريا وهو الذي إذا كان خلق الكسوة لأنه لم يخرج من قلب نوراني إنما خرج من قلب دنس وصدر مظلم مغشوش إيمانه بحب العز والرياسة والشح على حطام الدنيا ، فإيمانه يقتضيه أن العز لله والدنيا له ، ونفسه قد استولت على قلبه ، ينازع الله في رذائه وإزاره ، ويناطح قسمته في دنياه ، ويضاد قضاءه ، والذي ينطق عن الله إنما يلج آذان المستمعين مع الكسوة التي تخرق كل حجاب ، وهو نور الله ؛ لأنه خرج من قلب مشحون بالنور وصدر مشرق بالنور ، فإذا خرج المنطق مع ذلك النور فولج آذان المستمعين خرق هذا النور كل حجاب قد تراكم على قلوب المخلطين من رين الذنوب وظلمة الشهوات ومحبة الدنيا ، فخلصته إلى نور التوحيد ، فأنارته بمنزلة جمرة وصلت النفخة إليها فالتهمت نارا فأضاءت البيت ، ومن قبل النفخة كانت جمرة قد أحاط بها الرماد فذهب بتوقدها وحرها وضيائها ، فلما وصلت النفخة إليها طيرت الرماد عنها ، فلهبت واستجرت وأضاءت البيت ، فكذلك الكلمة التي تخرج من الناطق عن الله تخرج من نور ، وكسوته النور ، فإذا وصل إلى الصدر خرقت حجب الظلمات التي وصلت ، فأثارت نور التوحيد وأضاء البيت ، فاستغفر وبكى وندم وأبصر ، فهذا سبيل الناطق عن الله ، وهو قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ [يوسف : ١٠٨] أي على معاينة . ثم قال : ﴿ أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعَنِي ﴾ ذلك ليعلم أنه ليس هذا إلا لتابعي محمد ﷺ على هديه وسبيله وشمائله وأخلاقه ، فإنما يدعون إلى الله على بصيرة لأنهم بقلوبهم عند الله ، وعلى بصيرة الطريق ، ومحل القلوب في تلك المراتب يدعون إلى الله ، وكيف يجوز الدعاء إلى الله لمن ليس عند الله ، ولا هولله ، إنما قلبه عند نفسه ، ونفسه مشغولة بنهمته وشهواته [١/ ١٧٧/ أ] وأحواله ، وإنما هذا لمن تفرغ عن نفسه واشتغل بالله .

وأما قوله : يزيد في علمكم منطق . فإنه إذا نطق نطق بآلاء الله وتدبير الله وصنع الله ، فهذا أصل العلم ، والعلم الذي في أيدي العامة هو فرع العلم ، فأما

الأصل فهو عند هؤلاء الحكماء النجباء الذين فهموا عن الله ، أولئك الذين ولي الله هدايتهم وأولئك هم أولو الألباب .

قال له قائل : ما آلاء الله وتدبير الله وصنع الله؟ قال : فأما آلاء الله فهو ما أبدى من الهيبة ، ووحدانيته وفردانيته كالجلال والجمال ، والعظمة والهيبة ، والكبرياء والبهاء ، والسلطان والعز ، والفخر والوقار ، فهذه صفات أبدأها على قلوب الأنبياء والأولياء ، فتمالكوا مع ذلك واحتملته عقولهم ، وما وراء ذلك مما لم يده ، لم يتمالكوا ولا احتملته عقولهم ، وأما تدبيره فما دبر من خلقهم من تراب الأرض ، لا من نور ولا من نار ، ولا من ماء ولا من ظلمة ، ولا من ريح ولا من حر ، ولا من برد ، ولكن من تراب ، ثم جعل فيهم أرواحا سماوية ، ثم أعطاهم جوارح قوالب لتلك الأرواح ، ثم اضطهرهم إلى التربة والمعاش ، ثم نقلهم إلى داره ، ثم قبض لهم عدوا أزعجهم منها على حال الخطيئة ، ثم ردهم إلى الأرض ، ثم دبر لهم الرجوع إليه ، ثم حال بينهم وبين الرجوع إليه إلا من باب الموت؛ أمر شيء وأنكره وأثقله وأبشعه وأهوله ، ثم هيا لهم يوما يحاسبهم ويفتشهم ويقتضيهم حقه ، ثم جعل ممرهم إلى الجنة على متن النار ، ثم أكرم وأهان ، وأدنى وأقصى ، وحرم وأعطى ، وأبرز عدله حتى قررهم في أماكنهم ، ولم يظلم أحدا مثقال ذرة ، ثم أفضل على من شاء بجوده وكرمه ومنه ، فهذا تدبيره منذ أول بدء خلقه ودبر لهم من العرش إلى الثرى قبل خلقهم مزمة لمعاشهم وحياتهم ومزمة لعبودته وحجة بالغة لنفسه يوم القضاء بينهم ، فمن يقدر أن يستقطع وصف هذا الذي دبر ، إلا أن العارفين يصفون ما يتراءى لهم من ذلك بشعاع اليقين .

وأما صنعه فأحوال العباد في الدنيا كيف يفقر وكيف يغنى ، ويعز ويذل ، ويُمَلِك وينزع الملك ، ويبتلي ويعافي ، ويغير الأحوال ساعة فساعة ، فالعلم الظاهر [١/ ١٧٧ب] الذي في أيدي الخلق إنما يستبين بهذا العلم ، وإنما يسرون على الاستقامة بهذا العلم ، فأما قوله : يرغبكم في الآخرة عمله . فليس عمله ببديع ، إنما هو ما يعمل به العمال ، ولكن على عمله نور وعلى أركانه خشوع ، وعلى تصرفه فيها صدق العبودية مع البهاء والوقار والطلاوة والحلاوة والمهابة ؛ لأنه على المعاينة يعمل ، ولأنه إنما يعامل الله بتلك الأعمال عبودة لا متاجرة ، فإذا رآه الرءاؤون

تقاصرت إليهم أعمالهم ، وهم في تلك الأعمال بأعيانها ، وليس لأعمالهم ذلك النور وتلك المهابة والحلاوة ؛ لأنهم على الرغبة والرغبة يعاملون ، وعلى الخوف والطمع .

وروي لنا عن بعض السلف قال : لقي نبي من الأنبياء عابدا من العباد فقال : إنكم معاشر العباد تعملون على أمر لسنا معاشر الأنبياء نعمل عليه ، أنتم تعملون على الرغبة والرغبة ، ونحن نعمل على الشوق والمحبة .

فهذه معاملة أهل اليقين الأنبياء بنبوتهم والأولياء بولايتهم ، يعاملون على المعايينة وعلى الشوق والمحبة عبودة له ، قد شربت قلوبهم محبته ، ومن لم يفتح له باب اليقين على قلبه ، فإنما يعمل على الرغبة والرغبة ؛ لأنه قد رغب في الجنة فارتغب ، ورهب من النار فارتهب ، فالوعد والوعيد نصب عينيه ، إن عرض له من أعمال البر فتناقلت نفسه وأبطأت في ذلك مناها ما وعد الله ، فيستعين بذلك على نفسه حتى يقربها حتى تمضي وتنقاد ، وإن عرض له ذنب فرغبت نفسه ودعته إليه خوفها بما أوعده الله فيستعين بذلك على نفسه حتى يقمعها ويكفها ، فهذا شأن أهل الوعد والوعيد .

وأما أهل اليقين فإذا عرض لهم بر طارت قلوبهم من الشوق إليه والحب له ، فعملوا لذلك البر على اليسر وطيب النفس ، وإذا عرض لهم ذنب عرقت جباههم من الحياء منه تكرما وتعففا ، وهذا موجود في عبيده ههنا ، فشتان ما بين عبيدين أحدهما يعمل لمولاه من خوف وعيده وحرمان وعده ، ولولا خوفه من وعيده وحرمان وعده ما عمل ذلك ، والآخر يعمل لمولاه شفقة على عمله ونصحا له وتذللا وتخشعا ، وألقى نفسه بين يديه محبة له وشغوبا به ؛ فإنه ^(١) لا يستوي هذان العبدان في دار الدنيا عند مولاهما أبدا ، فكذلك شأن هذه القلوب [١/١٧٨/أ] عند الله ، قد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعوف بن مالك الجشمي والد أبي الأحوص : " أرأيت لو كان لك عبدان أحدهما يخونك ويكذبك ، والآخر يصدقك ولا يخونك ، أيهما

(١) في (ص) " لأنه " .

أحب إليك؟ " . قال : الذي يصدقني ولا يخونني . قال^(١) : " فكذلك أنتم عند ربكم " .

٦٣٣- حدثنا بذلك عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ، عن أبي الزعراء ، عن أبي الأحوص ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ .



(١) قال " سقطت من (ص) .

الأصل الخامس والمائة

٦٣٤- حدثنا محمد بن موسى الحرشي ، قال : حدثنا جعفر بن سليمان الضبعي ، قال : حدثنا ثابت البناني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أصابتنا السماء ونحن مع رسول الله ﷺ في سفر ، فحسر رسول الله ﷺ الثوب عن رأسه حتى أصابه من المطر ، فقلنا : يا رسول الله ، لم صنعت هذا؟ قال : " لأنه قريب عهد بربه " .

وهذا فعل المشتاقين ، وأولاهم بالله أشدهم شوقا إليه ، وكلما ازداد العبد انتباها ويقظة ازداد شوقا حتى يفلق ويكمد .

وروي عن رسول الله ﷺ في صفته أنه كان طويل الفكر ، دائم الأحزان ، فهل كانت أحزانه إلا من الحبس عن اللقاء؛ لقاء الصفاء ، ولا يساوي^(١) لقاء القلوب والأرواح في الدنيا لقاء الأرواح والأجساد في الآخرة ، ذاك لقاء الصفاء ، فأعلاهم منزلة وأقربهم قربا وأعلمهم به وأشدهم حرقة في القلوب شوقا وأفلقهم بالحياة تبرما ينتظر متى يدعى فيجيب ، فكانه ﷺ وجد روحا إلى ذلك المطر بما وصف من حدائه عهده بربه ، وكذلك يجد المشتاق إلى لقاء من غاب عنه ، فهو قلق بشأنه ، فإذا ورد عليه منه كتاب أو شيء من آثاره كان له فيه أنس وإليه استرواح وبه تلذذ .

وروي عن موسى صلوات الله عليه أنه كان يخرج إلى طور سيناء ، فربما ضاق عليه الأمر في الطريق فيشق قميصه من شدة الشوق والعجلة التي تأخذه ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَمَا أَهْجَلُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَنْمُوسِي ﴾ * قَالَ هُمْ أَوْلَاءَ عَلَيَّ أَتَرَى وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿ [طه : ٨٣ - ٨٤] . فروي عن قتادة في قوله : ﴿ وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ ﴾ قال : شوقا إليك ، فالذي حمله على سؤال الرؤية لما سمع الكلام قلق وغلى شوقه بمراجله وضاق به الأمر ففرغ إلى الرؤية طمعا لتسكين غليانه [١/١٧٨/ب] فعلم الله تبارك اسمه أنه لا يحتمل ذلك ، فأبى عليه وألقى إليه عذره بأن جعل الجبل دكا ، يعلمه أنك لا تقدر على احتمال ذلك ؛ لأن الجبل حجر وحديد وصخر ، وأنتم لحم ودم ، فانظر إلى هذا الجبل ، فإن استقر مكانه فسوف تراني ، قال له : لن تراني . ولم يقل :

(١) في (د) " ولا يستوي " .

لا أراك . يعلمه أنه لا يقدر ولم يؤيسه أبدا .

٦٣٥. **حدثنا** محمد بن رزام بن عبد الملك الأيلي ، قال : حدثنا أحمد بن عطاء الهجيمي ، عن محمد بن نصير الواسطي ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ ﴾ [الأعراف : ١٤٣] . قال : قال الله : يا موسى ، لن تراني ، إنه لن يراني حي إلا مات ، ولا يابس إلا تدهده ، ولا رطب إلا تفرق إنما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم ولا تبلى أجسامهم^(١) ، فكان رسول الله ﷺ مما يقول في دعائه : " أسألك الشوق إلى لقائك ولذة النظر إلى وجهك " .

٦٣٦. **حدثنا** أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحماني ، عن حماد^(٢) بن زيد ، عن عطاء بن السائب ، عن أبيه ، عن عمار بن ياسر قال : سمعت رسول الله ﷺ يدعو فيقول : " أسألك لذة النظر إلى وجهك ، وأسألك الشوق إلى لقائك في خير ، اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين " .

٦٣٧. **حدثنا** الفضل بن محمد ، قال : حدثنا إبراهيم بن موسى الطرطوسي ، عن بقية ، عن أبي بكر بن أبي مريم ، عن ضمرة بن حبيب ، عن أبي الدرداء ، عن زيد بن ثابت قال : قال لي رسول الله ﷺ : " اجعل في دعائك : ارزقني لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك " .

وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه كان إذا مطرت السماء أخرج ثيابه إلى المطر وتجرد له وقال : لتصيبني بركته . فهذا مذهب غير ذلك ، وبان تفاوت هذا القول من ذاك ملتبس البركة طالب للنفس شيئا .



(١) في (د) " أجسادهم " .

(٢) في (ص) " حامد " .

الأصل السادس والمائة

٦٣٨- حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا بشر بن عيسى الطائي ، عن ابن أبي فديك ، عن محمد بن عثمان بن محمد ، عن أبيه^(١) ، عن حارثة بن النعمان أنه جعل خيطا من مصلاه إلى باب حجرته ، وكان قد ذهب بصره ، فيضع عنده مكتلا فيه تمر وغير ذلك ، فكان إذا سلم المسكين أخذ من المكتل ثم أخذ بالخيط حتى يتهي إلى باب الحجرة فيناول المسكين ، فكان أهله يقولون : نحن نكفيك . فيقول : سمعت رسول الله ﷺ [١/١٧٩/أ] يقول : " إن مناولة المسكين تقي ميتة السوء " .
قال أبو عبد الله^(٢) :

ففي مناولة المسكين خصلة تعلو الخصال ، وذلك أن الله تبارك اسمه قد شرف المؤمن وعظم شأنه ، وشرف هذه الأمة من بين الأمم وعظم شأنها ، فكانت الأمم من بني إسرائيل صدقاتها قربانها توضع فتجيء نار فتقبله وتترك ما لم يقبل منه ، فيصير منهتك الستر ، فأكرم الله هذه الأمة بفضل يقينها أن جعل صدقاتها تؤخذ من أغنيائها فتد على فقرائها ، فيبقى النفع فيهم ، وكانت نفوس الأولين لا تسخو إلا على عيان الأشياء وجهرها حتى بلغ بهم ذلك إلى أن قالوا لموسى : أرنا الله جهرة . كانت قلوبهم لا تستقر حتى ترى العيون ، وأيدت هذه الأمة بفضل اليقين ، فعلموا أن الشيء إذا أعطوه لله أن الله لا يضيعه ، وعلموا من جوده وكرمه ما خفي على الأمم قبلنا ، فلما أعطت هذه الأمة صدقاتها هكذا تفضل عليهم الرب أن ولي أخذ صدقاتهم منهم ، فلم يكلها إلى ملائكة ولا إلى أحد من خلقه ، فقال في تنزيله : ﴿ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ [التوبة : ١٠٤] فلم يكل قبول توبتهم ولا أخذ صدقاتهم إلى أحد ، ولهذا كان رسول الله ﷺ لا يكل خصلتين إلى أحد ، فكان يمشي بالصدقة إلى المسكين ويستقي لوضوئه الماء ، ولا يكله إلى أحد .

٦٣٩- حدثنا بذلك الجارود ، قال : حدثنا عمر بن هارون ، عن موسى بن عبيدة ، عن

(١) " أبيه " سقطت من (د) .

(٢) غير موجودة في (د) .

عبيد الله بن دينار ، عن العباس بن عبد الرحمن بن مينا ، عن رسول الله ﷺ .
 ٦٤٠. حدثنا عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ، عن ابن عجلان ، عن أبي الخباب سعيد بن يسار ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " والذي نفسي بيده ما من عبد يتصدق بصدقة حسنة طيبة فيضعها في حق إلا كانت تقع في يد الرحمن فيريها كما يربي أحدكم فصيله أو فلوله ، حتى إن التمرة واللقمة لتصير مثل الجبل العظيم " .
 ثم قرأ ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الضَّدَّ كَثُفًا ﴾ [البقرة : ٢٧٦] .

٦٤١. حدثنا صالح ، قال : حدثنا يحيى بن واضح ، عن موسى بن عبيدة ، عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إن المؤمن يتصدق بالثمرة أو عدلها من الطيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب ، فتقع في يد الله فيريها له كما يربي أحدكم فصيله حتى تكون [١٧٩/١ ب] مثل الجبل العظيم " . ثم قرأ : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الضَّدَّ كَثُفًا ﴾ .

٦٤٢. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا سفيان ، عن عبد الله بن السائب ، عن عبد الله بن قتادة المحاربي ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : إن الصدقة لتقع في يد الله قبل أن تقع في يد السائل . ثم قرأ عبد الله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ [التوبة : ١٠٤] .

٦٤٣. حدثنا إسماعيل بن نصر ، قال : حدثنا محمد بن بشر العبدي ، قال : حدثنا أبو المنهال الطائي ، عن علي بن حسين أنه كان إذا أعطى السائل شيئاً قبله ثم وضعه على يده قائماً قبله ؛ لأنه علم من يأخذه .
 قال أبو عبد الله (١) :

فتأويل قول رسول الله ﷺ : " مناولة المسكين تقي ميتة السوء " لأنه يصير بالمناولة في قرب الله ، ومن وقع في قرب الله كان له مأمن ، وكان في ذمته ، فيوقى مصارع السوء وميتة السوء أن يموت مصراً على المعصية أو قانطاً من رحمته أو ظالماً أو غير تائب من ذنوبه أو يفجأ بالموت على غير صحة ، أو يختم له بسوء أعماله ، أو

(١) غير موجودة في (د) .

يموت هدمًا أو غرقًا أو حرقًا أو لديغًا أو ما أشبه ذلك ، فمن كان في ذمة الله وقي هذه الأشياء .

ومما يحقق ذلك ما جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من صلى الغداة فهو في ذمة الله " . فطلبنا وجه هذا كيف خص رسول الله ﷺ صلاة الغداة من بين الصلوات فبه يصير في ذمة الله ، فوجدنا عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ وَفَرَّانَ الْفَجْرِ إِنَّ فَرَّانَ الْفَجْرِ كَانَتْ مَشْهُودًا ﴾ [الإسراء : ٧٨] . قال : " يشهد الله وملائكته ، وذلك أنه يتنزل إلى السماء الدنيا في الساعة الآخرة من الليل فيقول : هل من تائب فأتوب عليه ، هل من مستغفر فأغفر له ، حتى ينفجر الصبح ، فإذا انفجر الصبح وصليت الفجر شهدها الله وملائكته " .

٦٤٤- حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا يحيى بن بكير المصري ، قال : حدثنا الليث بن سعد ، عن زياد بن محمد الأنصاري ، عن محمد بن كعب القرظي ، عن فضالة بن عبيد ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ . فإذا شهد العبد تلك الصلاة شهد ما شهد الله له ، فوقع في قربه ، فصار في ذمته ، فهذا مما يوافق بدء ما قلنا في شأن الصدقة .

[ومما يحقق ما قلنا ما جاء عن رسول الله صلي الله عليه وسلم أن الصدقة لو خرجت علي يد سبعين نفسا لكان أجر آخرهم مثل أجر أولهم " معناه أن هذه الأول كلها منتهية إلى الله تعالى مثل تلك الصدقة]^(١) .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

الأصل السابع والمائة

٦٤٥. حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى [١/١٨٠/أ] ، قال : حدثنا هشام بن عمار الدمشقي ، قال : حدثنا عمر بن واقد ، عن يونس بن ميسرة ، عن أبي إدريس الخولاني ، عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال ولا بإضاعة المال ، ولكن الزهادة أن لا تكون بشيء مما في يدك أوثق منه مما في يد الله ، وأن يكون ثواب المصيبة أحب إليه من أن لو بقيت المصيبة عنده ، ولكل حق حقيقة ، ولا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه ، ولكل حق حقيقة ، ولا يبلغ العبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمد في كل شيء يعمل له " .

٦٤٦. حدثنا عبد الله بن خلف بن موسى البلخي ، عن الوليد بن مسلم ، عن خالد بن يزيد ، عن أبي إدريس ^(١) الخولاني ، عن رسول الله ﷺ بمثله ، ولم يذكر أبا ذر . قال أبو عبد الله ^(٢) :

فأصل الزهد هو الاستقلال ، يقال في اللغة : هذا شيء زهيد ، أي قليل . وإذا استقل الشيء دق في عينه وحقره وتهاون به ، وقال في قصة يوسف صلوات الله عليه : ﴿ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾ [يوسف : ٢٠] أي من المتهاونين به المستحقين له ، فالزاهد دقت في عينه الدنيا بما فتح له من الغيب ، فرأى الآخرة ببصر قلبه ، فاستقل هذه وتهاون بها وخلق مضطرا محتاجا إلى القوت وقد ضمن له رزقه ، فوثق بضمانه وصار هذا الذي في يده كالأمانة كأنه أودع وديعة ووكّل بحفظها على نواب الحق لينفقها هناك ، فضمن الرب لعبده الرزق كان أوكد عنده وأعظم شأنًا من أن يلتفت إلى ما في يده ، فيركن إليه أن هذا رزقي ، وإنما قدر على هذا بما فتح الله في الآخرة بصره حتى دقت الدنيا في عينه وشخص بصره إلى ضمان الرزاق في رزقه عند الحاجة إليه ، فأما من لم يفتح له بصره في الآخرة وعظم قدر الدنيا

(١) في (ص) " ابن أبي إدريس " .

(٢) غير موجودة في (د) .

عنده فمتى ما وجد منها شيئا اجتذبت مخاليه فيها وتشبثت وعلق قلبه بها ، ولم يستهن^(١) على قلبه ضمان الرزق ، وكلما ذكر الفقر وأوجس في نفسه خيفة ركن إلى ما في يده ، فهذا وإن جانب الدنيا وأكل النخالة والحشيش فليس بزاهد ، إنما هو [١٨٠/ب] متزهّد يتكلف الزهد بجوارحه ، وكذلك في المصائب يكون ثواب المصيبة أثر عنده من أن لو بقي عنده ذلك الشيء ؛ لأن الشيء من الدنيا وقد دق في عينه والثواب من الآخرة وقد عظم في عينه .

وأما قوله : " لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه " . فهذا علم أهل^(٢) اليقين ، فالموحدون كلهم يعلمون هذا ، وذلك علم اللسان وحجة الله على ابن آدم ، يخرجهم على ألسنتهم إيمانهم ، بلسان التوحيد ينطقون ، فلا تستقر قلوبهم مع هذه الكلمة حتى يفر من الذي يتخوف أن يصيبه فرارا يعصي الله فيه . وأما أهل اليقين فاستقر هذا العلم في قلوبهم فانشروا به صدورهم ، فكانوا في النوائب كراي العين ، أي هذا الذي ناب قد كان في سابق العلم ، ثم يصور عندهم كونه في اللوح مسطورا ، فاستقرت نفوسهم لعلم يقينهم بذلك ، فهذا عبد قد استنار في صدره وقلبه إيمانه ، فهو ، حقيقة الإيمان ، والإيمان في القلب ، والصدر عنه ، ولا يعلم ما في القلب إلا الله ، فإذا خرج نوره إلى الصدر انشرح ، فذلك هو حقيقة الإيمان ، فظهر على الجوارح .

وأما حقيقة الإخلاص فهو أن ينفي عن قلبه وصدره حب المحمدة ، فقد يكون مخلصا لله في أموره يعملها من أعمال البر ، وهو يجاهد نفسه في ذلك حتى يصفىها ويخلصها ، وليس ذلك حقيقة الإخلاص ، إنما حقيقة الإخلاص أن يزول عن حب المحمدة والثناء ، وذلك أن النفس إنما تحب المحمدة والثناء لينفذ قوله وينال نهمة في دنياه من خلقه ، وهو يقول بلسان التوحيد : هذا كله من الله . ثم يراه الله معلق القلب بخلقه طامعا فيما لديهم ، فهو غير ناج من التزين والتزيي ، يريد بذلك التحمد عندهم لتنال النفس ما تطمع فيه ؛ لأن النفس قد علمت أن المذموم ساقط

(١) في (ص) " يستبر " .

(٢) " أهل " زيادة من (د) .

القدر ، وفي سقوط القدر حرمان الحوائج والنوال ، وأن المحمود رفيع القدر ، وفي علو القدر وصول إلى النهمات وإسراف على الأمور ودرك الأشياء ، فهذا عبد لم يبلغ حقيقة الإخلاص في العودة^(١) لله ، فإذا استنار صدره بالإيمان وتعلق قلبه بالله نجا من الخلق ومن الأسباب وشخصت آماله إلى خالقه ، فيتقي الخلق بما تصور [١/١٨١/أ] في صدره بما تنطق الألسنة به من قوله : لا مانع لما أعطى ، ولا معطي لما منع .



(١) في (د) " العبودة " .

الأصل الثامن والمائة

٦٤٧. حدثنا إبراهيم بن عبد الله الخلال ، قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك ، قال : أخبرنا بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده قال : قلت : يا رسول الله ، عوراتنا ما نأتي منها وما نذر؟ قال : " احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك " . قلت : أرأيت لو كان القوم بعضهم في بعض؟ قال : " إن استطعت أن لا ترينها أحدا لا ترينها " . قلت : أرأيت لو كان أحدنا خاليا^(١)؟ قال : " فالله أحق أن يستحي منه " .

٦٤٨. حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع البكري ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

٦٤٩. حدثنا سفيان ، قال : حدثنا يزيد بن هارون ، عن بهز ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله^(٢) :

العورة خلقت من الآدمي مستورة ، وقد كان ستر^(٣) عن آدم صلوات الله عليه وحواء ، وعاشا ودخلا الجنة ولم يعلما بذلك حتى أكلا من الشجرة ، فأنكشفت سواتهما ، فأمر بالستر حين نزلا ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ نَفْسِهِمَا ﴾ [الأعراف : ٢٧] . وقال : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ مَا وَرَىٰ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا ﴾ [الأعراف : ٢٠] . فسميت سوءة وستر عن آدم عليه السلام .
وروي عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنه قال : أول ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه ، ثم قال له : هذه أمانة قد خبأتها عندك .

٦٥٠. حدثنا بذلك صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا جرير ، عن ليث ، عن ابن أبي نجيح ، عن أبيه ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنه قال : أول ما خلق الله تبارك وتعالى من الإنسان فرجه ، وكان أصله الخلقة مستورا ، فلما خرجا من ستر الله بالخطيئة

(١) في (ص) " خال " .

(٢) غير موجودة في (د) .

(٣) في (ص) " يستر " .

احتاجا إلى أن يستراه ، فالزوجة وملك اليمين مطلق لك في ملاستهما ، فكذلك النظر إليهما ، إلا أن الحياء يحجب صاحبه عن ذلك ، وكان رسول الله ﷺ يتوقى أن يرى أحد من نسائه عورته .

وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : ما رأيت ذاك من رسول الله ﷺ قط . فهذا وجه الأدب ومحاسن الأفعال ، وأما الإذن فقد أذن فيها وقال في تنزيله : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَفُوظُونَ ﴾ * إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مُلُونٍ ﴿ [المؤمنون : ٥ - ٦] . [١ / ١٨١ / ب]

وأما إذا كان خاليا فتعري ولم يحتشم عن ذلك ، فهذا قلب غافل عن الله ، لم يعلم بأن الله يرى علم اليقين ، وإذا سأله : هل يراك الله ؟ اقتضى إيمانه أن يقول : نعم ، يراني من غير أن أشك فيه أو أم تري . ثم لا يأخذه الحياء ولا يثقل ذلك عليه ؛ لأن الصدر لم يستتر بنور ذلك فيرى قلبه أن الله يرى ، فعندها^(١) كما قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : إني لأدخل الخلاء فأقنع رأسي حياء من الله . وكان عثمان بن عفان رضي الله عنه إذا اغتسل اغتسل في بيت مظلم وحنأ ظهره يستحي أن يقيم صلبه .

فإنما حملهم على ذلك الحياء ، وإنما توخى البيت المظلم لثلاث^(٢) يرى نفسه فيكون أهون عليه .



(١) في (ص) " فعند " .

(٢) " ثلاث " سقطت من (ص) .

الأصل التاسع والمائة

٦٥١. [حدثنا العلاء بن مسلمة الرؤسي ، قال : حدثنا إبراهيم الطالقاني ، قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك ، عن عاصم بن سليمان ، عن حفصة بنت سيرين ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من أحسن إلى يتيم أو يتيمة كنت أنا وهو في الجنة كهاتين " . وقرن بين أصبعيه] (١) .

٦٥٢. حدثنا عبد الجبار بن العلاء ، قال : حدثنا سفيان ، عن صفوان بن سليم ، عن أنيسة ، عن أم سعيد بنت مرة الفهرية ، عن أبيها قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " أنا وكافل اليتيم - له أو لغيره - إذا اتقى الله في الجنة كهاتين ، أو كهذه من هذه " . قال أبو عبد الله (٢) :

إنما برز هذا على سائر الأعمال لأن اليتيم قد افتقد تربية أبويه ، وهي أعظم الأغذية ، فحرم شفقة الأم وبرها وتربيتها وريحها وحجرها وبر الأب ولطفه وتعاهده ومصالح أموره ، والله تعالى ولي ذلك كله ، يجريها على الأسباب ، فإذا قبض أبويه فهو الولي لذلك اليتيم في جميع أموره ، يتولى به عبيده لينظر أيهم يتولى ذلك .

٦٥٣. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا قبيصة ، عن سفيان ، عن طلحة ، عن عطاء قال : قال موسى صلوات الله عليه : يا رب ، تموت أبو ي الصبي ومن لا حيلة له وتدعه هكذا؟ قال : يا موسى ، أترضى بي كافلا ؟

ومن أسمائه الوكيل والكفيل ، فإنما توكل لعباده وتكفل لهم بما يحتاجون إليه ، وهو حسبهم ، فاليتيم كافله خالقه ؛ لأنه قد قطع عنه من كان قيص له ، وطوى عنه أسبابه ، فمن مد يده إلى كفالة هذا اليتيم فإنما ذلك عمل يعمل عن الله لا عن نفسه ، والرسول من شأنهم [١/ ١٨٢] أن يعملوا عن الله ، يؤدون عن الله حجته إلى خلقه وبيانه وهدايته ، والذي يكفل اليتيم يؤدي عن الله ما تكفل به ، فلذلك صار بالقرب منه في الدرجة ، وبالقرب منه في الموقف ، وليس في الموقف بقعة أروح ولا أنور

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) غير موجودة في (د) .

ولا أطيب ولا آمن من البقعة التي يكون بها محمد ﷺ وسائر الرسل صلوات الله عليهم ، فإذا نال كافل اليتيم القرب من تلك البقعة فقد سعد جده ، وإن سائر الأعمال يعملها العمال عن أنفسهم ، وليس فيها السبب الذي وصفنا ، فإذا صام أو تصدق أو حج فإنما يعمل ذلك عن نفسه ، ألا ترى أن الجهاد قد فارقهم لأنه عن دين الله يذب والكلمة العليا لتنصر ، فهم على أثر الأنبياء يومئذ ، وبالقرب منهم ، وقد ذكر الله في تنزيله في شأن العفو فقال : ﴿ وَحَزَبُوا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلُهَا ﴾ [الشورى : ٤٠] . فبين القصاص وأذن فيه ، ثم ندب إلى العفو ، وأعلى شأنه فقال : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ . فلم يجد شيئا من أعمال البر أجره مضمونا في عاجل الدنيا غير العفو ، فطلبنا أصله من أين صار هكذا فوجدنا أن الرجل إذا ظلم وقع قلبه في سجن المعصية ، فصار محجوبا عن الله ، فهو وإن تاب فغير مقبول منه حتى يحلل المظلوم فيهب منه ظلامته ، وإذا وقع القلب في ظلمة فهو في خذلان من ربه خبثت نفسه وكسل وزهبت قواه ونزعت منه البركة ، وعمي عن رؤية الحق ، وجاءته مصائب تترى في دينه ، فلا يزداد الأشرار ترديا ، فإذا رحمه هذا المظلوم لما يعلم من فساد قلبه وأنه مسجون بسببه ، فوهب له ظلامته ، فإنما قيل : حله ؛ لأنه كان في وثاقه فتخلص القلب من تلك الظلمة والسحائب التي تراكمت على قلبه فسأل الله مغفرته ، فهذا قد عفا وأصلح ما فسد من قلبه بسؤال ربه المغفرة له ، فإنما عمل لله لا لنفسه ؛ لأنه أطلق قلبه من وثاق ظلامته حتى توصل إلى أن يعبد الله ، فأعلم الله العباد أن أجره على الله ، وسائر الأعمال تحصل يوم القيامة ، فما تقبل منها أثيب عليه جزاء من الله لعبده وثوبا ، والعفو أجرته مضمونة للعبد في عاجل الدنيا ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [الشورى : ٤٣] . فسمى سؤال المغفرة له من عزم الأمور ، فقد أخذ هذا الذي عفا وطلب له المغفرة بحظ من أمر أولي العزم من الرسل ، وكان من أولي العزم من [١/ ١٨٢ ب] الرسل من يضربه قومه حتى يسيل دمه على وجنته ، فإذا أفاق قال : " اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون " .

٦٥٤. حدثنا إسماعيل بن نصر بن راشد ، قال : حدثنا محمد بن بشر العبدي ، قال : حدثنا أبو رجاء الجزري ، عن الحسن قال : ينادي مناد يوم القيامة : ألا من كان له على الله أجر فليقم . فلا يقوم إلا من عفا .

٦٥٥- حدثنا عمرو بن علي الصيرفي ، قال : حدثنا عبد الله بن عبد المجيد الحنفي ، قال : حدثنا مبارك بن فضالة ، عن أبي عمران الجوني ، عن ربيعة الأسلمي قال : كنت أخدم النبي ﷺ ، فقال لي : يا ربيعة^(١) ، ألا تزوج؟ قلت : يا رسول الله ، أريد ذاك وما عندي ما يقيم المرأة ، وما أحب أن يشغلني عنك شيء . فتركني ما شاء الله ، ثم قال : " يا ربيعة ، ألا تزوج؟ " . فقلت له مثل قولي الأول ، ثم قلت : والله لرسول الله ﷺ أعلم بما يصلحني في أمر دنياي وآخرتي ، والله لئن قال لي : يا ربيعة ، ألا تزوج لأقولن : بلى يا رسول الله ، مرني بما شئت . فقال لي فقلت : بلى يا رسول الله ، فقال : " ايت بني فلان - حيا من الأنصار - فقل : إن رسول الله ﷺ أرسلني إليكم يأمركم أن تزوجوا ربيعة فلانة " . فأتيتهم فقالوا : مرحبا برسول الله ﷺ ، وبرسول رسول الله ﷺ ، فوالله^(٢) لا يرجع رسول الله ﷺ إلا بحاجته . فرحبوا بي وأكرموني والطفوا بي ، فرجعت إلى رسول الله ﷺ حزينا فقال لي : " يا ربيعة ، وما لك حزينا؟ " . فقلت : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، أتيت أكرم قوم فرحبوا بي وأكرموني والطفوا بي ، من أين لي الصداق؟ فقال رسول الله ﷺ : " يا بريدة ، اجمعوا له وزن نواة من ذهب " . فجمعوا لي وزن نواة من ذهب ، فقال رسول الله ﷺ : " اذهب بها إليهم وقل : هذا صداقها " . فذهبت بها إليهم وقلت : هذا صداقها . فقبلوا ورضوا وقالوا : كثير طيب . فرجعت إلى رسول الله ﷺ حزينا ، فقال : " ما لك يا ربيعة ما لك حزينا؟ " . قلت : يا رسول الله ، أتيت أكرم قوم فقبلوا ورضوا وقالوا : كثير طيب . من أين لي الوليمة يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ : " اجمعوا له ثمن شاة " . فجمعوا له فاشتروا لي كبشا سمينا ضخما ، وقال لي رسول الله ﷺ : [١ / ١٨٣ / أ] " اذهب إلى عائشة فقل لها تبعث بما كان عندها من طعام " . فانطلقت إلى عائشة رضي الله عنها فقلت لها : إن رسول الله ﷺ بعثني إليك تبعثين بما كان عندك من طعام . فقالت لي : خذ ذاك المكتل فيه تسعة أصع من شعير ، والله ما أصبح في بيتنا طعام غيره . فأخذته فأتيت رسول الله ﷺ فقال : " اذهب به إليهم وقل : ليصبح هذا عندكم خبزا " . قال : فانطلقت به وبالكبش ، فأخذوا

(١) في (ص) " ألا يا ربيعة " .

(٢) تكرر في (ص) " فوالله " وحذفناها .

الطعام وقالوا : اكفنا أنت الكبش . قال : فجاء وامعي ناس من أسلم فاجتمعنا على الكبش فذبحناه وسلخناه وطبخناه ، فأصبح عندنا خبز ولحم ، فأصبحت عروسا ، فدعوت رسول الله ﷺ وأصحابه ، ثم إن رسول الله ﷺ بعد ذلك أعطاني أرضا وأعطى أبا بكر أرضا ، وجاءت الدنيا حتى اختلفت أنا وأبو بكر في نخلة بيننا ، فقلت : هي من أرضي . فقال أبو بكر : هي من أرضي . فقال لي أبو بكر كلمة كرهها بعد ذلك ، فقال لي : رحمك الله رد علي مثلها حتى تكون قصاصا . قلت : لا أرد عليك . قال لي : رحمك الله ، رد علي مثلها حتى تكون قصاصا . قلت : لا . قال : لأستأذن عليك رسول الله ﷺ . فانطلق يستأذني على رسول الله ﷺ ، وانطلقت أتبعه ، وجاء ناس من قومي معي فقالوا : هو الذي قال لك ، ففيم يستأذن عليك ؟ قلت : أتدرون من هذا ؟ قالوا : لا . قلت : هذا أبو بكر الصديق ، وهذا ثاني اثنين ، ارجعوا لا يلتفت فيراكم معي تنصروني عليه فيغضب فيأتي رسول الله ﷺ فيخبره فيغضب رسول الله ﷺ لغضبه ، فيغضب الله لغضب رسول الله ﷺ فيهلك فيهلك ربيعة . فأتى رسول الله ﷺ فأخبره ، فرفع رسول الله ﷺ رأسه إلي فقال : " يا ربيعة ، مالك والصديق ؟ " . قلت : يا رسول الله ، كان بيني وبينه اختلاف في نخلة فقال لي كلمة كرهها بعد ذلك . فقال لي : ردها علي حتى تكون قصاصا . فقلت : لا . فقال رسول الله ﷺ : " لا تردّها عليه ، ولكن قل : غفر الله لك يا أبا بكر " . قلت : غفر الله لك يا أبا بكر . فولى أبو بكر رضي الله عنه يبكي ^(١) .



(١) جاء في (د) " تم المجلد الأول من كتاب نواذر الأصول بحمد الله وفضله وحسن توفيقه في العشرين من شهر الله المبارك رمضان من سنة ست وخمسين وخمسمائة " .

الأصل العاشر^(١) والمائة

٦٥٦. حدثنا العلاء بن مسلمة الرواس ، قال : حدثنا عمر بن [١/١٨٣/ب] يونس اليماني ، عن عكرمة بن عمار عن يزيد الرقاشي^(٢) ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لي حوضا ما بين عدن وعمان ، أنيته عدد نجوم السماء ، له ميزابان ، أحدهما من ورق والآخر من ذهب يمدانه من الجنة ، لا يرد عليه من كذب به " . قال أبو عبد الله^(٣) :

فالحياض يوم القيامة للرسول لكل على قدره وقدر تبعه ، وهو شيء يلفظ الله به عباده ، فإنهم تخلصوا من تحت يد قابض الأرواح ، قد أذاقهم حرارة الموت وطالت مدتهم في اللحود ونشروا للهول العظيم .

والغوث لأهل التوحيد من الله مترادف ، أغاثهم يوم اللوح فأثبت أسماءهم بالولاية ، ونقلهم في الأصلاب وعينه ترعاهم ، كلما أراد إهلاك أحدهم أخرجه من صلب إلى قلب ، حتى أداه إلى آخر قالب ، ثم أنزله إلى الدنيا فرباه وهداه وهباه وهياً له وكلاه ، حتى ختم له بما ابتدأه ، فهذا غوثة له في كل وقت وموطن ، فلما أذاقه الموت المرير وحبسه في مدفنه مع البلاء الطويل ، ثم أنشر بدعوة واحدة ، فبعثه إلى موقف عظيم بين الجنة والنار ، فمن غوثة إياه أن جعل الرسول الذي أجابه فرطاله ، قد هياً له مشرباً يروى منه ولا يظلم بعدها أبداً ، ويسعد ولا يشقى بعدها أبداً ، وينعم فلا يئأس بعدها أبداً ، فمن لم يزد عنه إذا دنا منه وسقي فقد استقر في جوفه ما حرمت النار عليه ، ثم ينصب الصراط للجواز عليه .

وروي في الخبر أن الممد لهذا الحوض من الكوثر الذي أعطاه الله محمدا ﷺ بالممة .

٦٥٧- حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا صالح بن محمد ، قال : حدثنا سلمة بن عثمان ، عن أبيه قال : حدثني عدي بن ثابت الأنصاري ، قال : حدثني زر بن حبیش ، قال :

(١) في (د) "التاسع" .

(٢) في (ص) ' عن عكرمة عن عمار بن يزيد الرقاشي '

(۳) غیر موجودہ فی (د)

حدثني أبي بن كعب ، قال : قال رسول الله ﷺ : " أول من يدعى يوم القيامة أنا ، فأقوم فألبي ، ثم يؤذن لي في السجود فأسجد له سجدة يرضى بها عني ، ثم يأذن لي فأرفع فأدعوبدعاء يرضى به عني " . فقلنا : يا رسول الله ، وكيف تعرف أمتك يوم القيامة؟ قال : " يقومون غرا محجلين من آثار الوضوء ، فيردون على الحوض ما بين بصرى إلى صنعاء ، أشد بياضا من اللبن ، وأحلى من العسل ، وأبرد من الثلج ، وأطيب ريحا من المسك ، فيه من الآنية عدد [١/١٨٤/أ] نجوم السماء ، من ورده فشرب منه لم يظمأ بعده أبدا ، ومن صرف عنه لم يرو بعده أبدا ، ثم يعرض الناس على الصراط فيمر أوائلهم كالبرق ، ثم يمرون كالريح ، ثم يمرون كالطرفة ، ثم يمرون كأجاود الخيل والركاب ، وهي على كل حال ، وهي الأعمال ، والملائكة جانبي الصراط يقولون : رب سلم سلم . فسالم ناج ومخدوش ناج ومرسل في النار ، وجهنم تقول : هل من مزيد؟ حتى يضع فيها رب العالمين ما شاء أن يضع فتزوى وتنقبض^(١) وتغرغر كما تغرغر المزايدة الجديدة إذا ملئت وتقول : قط قط قط " معناه - قوله : قط - أي : حسب .



(١) في الأصلين " وتنقص " والمثبت من (ط) .

الأصل الحادي عشر والمائة

٦٥٨. حدثنا محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي ، قال : حدثنا محمد بن الحسن الأسدي ، قال : حدثنا أبو شيبة ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : لما قبض إبراهيم بن رسول الله ﷺ ، قال لهم رسول الله ﷺ : " لا تدرجوه في أكفانه حتى أنظر إليه " . فأتاه فانكب عليه وبكى (١) .
قال أبو عبد الله (٢) :

فالولد من ریحان الله فيشبه المؤمن فيلتذ به .
وروي عن رسول الله ﷺ أنه خرج وهو محتضن أحد (٣) ابني ابنته ، فقال : " إنكم لتجهلون وتجنون وتبخلون ، وإنكم لمن ریحان الله " .
٦٥٩. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، عن إبراهيم بن ميسرة ، عن ابن أبي سويد ، عن عمر (٤) بن عبد العزيز ، عن خولة بنت حكيم ، عن رسول الله ﷺ .
فكانه أحب أن يتزود من ریحان الله عند آخر العهد به ، وانكابه عليه يدل على اشتماحه ، ولذلك قيل : ریح الولد من ریح الجنة . كذلك روي عن رسول الله ﷺ فكان الرسول يفعل فعل المشتاقين إذا هاج به غليان الشوق إلى الله ، ألا ترى أنه كان إذا قطرت السماء تجرد وكشف عن رأسه وأبرز ، ثم يتلقاه بجسده ويقول : " إنه حديث العهد بربه " . ألا ترى أنه كان ينكب على الحجر الأسود ويقول : " ههنا تسكب العبرات " . ألا ترى أنه كان يستبطئ جبريل في مجيئه حتى قال : يا محمد ، ما ننزل إلا بأمر ربك . فنزلت الآية على لفظه : ﴿ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴾ [الروم : ٦٤] .

(١) أخرجه ابن ماجه (١٤٧٥) قال البوصيري في الزوائد : إسناده ضعيف لأن أبا شيبة قال ابن حبان : روى عن أنس ما ليس من حديثه لا يحل الرواية عنه . وقال البخاري : صاحب عجائب . وقال أبو حاتم : ضعيف الحديث ، منكر الحديث عنه عجائب .

(٢) غير موجودة في (د) .

(٣) في (ص) " إحدى " .

(٤) في (د) " محمد " .

فانكباه على إبراهيم عند إدراجه في أكفانه تزود منه ، وبكاؤه توجع منه لمفارقتة من يشتّمه ريحانا من الله .

وإنما قيل : من رياحين [١/١٨٤/ب] الله . فنسب إلى الله ؛ لأنه هبة الله ، فالهبة منه حشوها البر واللفظ وظاهرها الابتلاء ، وقال في تنزيله : ﴿ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنشَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ ﴾ [الشورى : ٤٩] .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أولادكم من هبة الله لكم ، فكلوا من كسبهم " .

ووجه آخر أنه بكى رحمة له ؛ لأن أجساد الأموات إنما كرمت بالأرواح وشرفت بالعبودة ، فنظر إلى جسد خاو قد فاته الروح والعبودة ، فلا بالروح تمتع ولا بالعبودة التذ .

وروي في حديث عنه ﷺ أنه قال : " هذه رحمة ، ومن لا يرحم لا يرحم " .



الأصل الثاني عشر والمائة

٦٦٠. حدثنا علي بن حجر ، قال : حدثنا خلف بن خليفة أبو أحمد الأشجعي ، وكان قد رأى عمرو بن حريث صاحب رسول الله ﷺ ، عن حميد الأعرج ، عن عبد الله بن الحارث ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : لما نزلت ﴿ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ [البقرة : ٢٤٥] . قال أبو (١) الدحداح الأنصاري : أو إن الله ليريد منا القرض ؟ قال : " نعم يا أبا الدحداح " . قال : أرني يدك يا رسول الله بأبي أنت وأمي . قال : فناوله يده ، قال : فإني أقرضت ربي حائطا فيه ستمائة نخلة . قال : فجاء إليه ونادى وهو خارج من الحائط : يا أم الدحداح . مرتين . قالت : لييك . قال : أخرجني فقد أقرضته ربي . قال أبو عبد الله (٢) :

فالقرض سفاتج الآخرة ، فإن الله تعالى جعل هذا المال قواما لمعاش ابن آدم ، وجعل قوام الروح به ، فأحبه الآدمي على قدر ما رأى من نفعه ومحلّه من الأشياء ، والمحبة لازقة بالقلب ، وإنما سميت محبة لأنها تخلص إلى حبة القلب شهوته ، وهو باطن القلب ، وإنما هما بضعتان : قلب وفؤاد ، فالقلب ما بطن ، والفؤاد البضعة التي قد اشتملت على قلبه ، وفي الفؤاد العين والأذن ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ فنسب الرؤية إلى الفؤاد .

ثم قد يجمعان في اسم واحد فيقال للكل منه : قلب ، كما قيل : نفس وروح ، وقال في تنزيهه : ﴿ اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ [الزمر : ٤٢] . وقيل : قبض روحه وخرجت روحه ، فهما شيئان ، وفي تمييز هذا كلام كثير ، ومما يدل على ما قلنا قول رسول الله ﷺ : " أتاكم أهل اليمن ، أليين قلوبا وأرق أفئدة " .

٦٦١. حدثنا [١/١٨٥/أ] بذلك أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحماني ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، فوصف القلب باللين ، والفؤاد بالرقّة ، وذلك أن القلب بضعة من لحم في بضعة أخرى ، فالقلب ما بطن منه ، وهو البضعة الباطنة ، والفؤاد ما ظهر منه ، وفيه العينان والأذنان ،

(١) سقط من (ص) " أبر " ، وفي (د) " ابن " والمثبت من (ط) .

(٢) غير موجودة في (د) .

ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [النجم : ١١] . فنسب الرؤية إليه . وذكره رسول الله ﷺ بالركة ، ويقال في اللغة : خبز فئيد ، وهو خبز الملة ، وهو على هذه الصفة خبزة في أخرى كالغشاء لها وظهارة .

فنور التوحيد في القلب بينه وبين الفؤاد ، فشهوة النفس قد خلصت إلى حبة القلب فلصقت به ، فقليل : حبة . وذلك معدن الإيمان والحكمة والنور ومستقر النور ، وليس بموضع شهوة ، فإن الشهوة هي دنيا وهي داء القلب وسقم الإيمان .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " حبك الشيء يعمي ويصم " .

٦٦٢- [حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحماني ، قال : حدثنا ابن مبارك ، عن

أبي بكر بن أبي مريم الغساني ، عن خالد بن محمد الثقفي ، عن بلال بن أبي الدرداء ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " حبك الشيء يعمي ويصم " ^(١) .

فإذا خلص حب شهوة شيء إلى القلب فقد أعمى بصر القلب وأصم أذنه ؛ لأن القلب إنما صار بصيرا بالنور ، وصار به سميعا ، فإذا خالطته ظلمة الشهوات ودخان فورها ثقل الأذن وعشي البصر ، ومن ههنا قول رسول الله ﷺ لسلمان : " قل : اللهم إني أسألك صحة في إيمان " . فإنما سأل الصحة من السقم . وسقم الإيمان ما خالطه من شهوة النفس .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الإيمان حلونزه فتزهوه " . فلما كان هذا هكذا ،

وذكر الله في تنزيله خروج العباد من أموالهم على وجوه فقال : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ١٩٥] . وقال : ﴿ تَصَدَّقُوا ﴾ . وقال : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَتِ فَنِعِمَّا هِيَ ﴾ [البقرة :

٢٧١] . وقال : ﴿ وَمَا تَزَا الْقُرْبَى حَقُّهُ وَالْمَسْكِينِ ﴾ [الإسراء : ٢٦] . وقال : ﴿ وَإِنِّي ذِي

الْقُرْبَى ﴾ ^(٢) [النحل : ٩٠] ، وقال : ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُدُودِ ﴾ [الإنسان : ٨] .

فذكر النفقة وذكر الصدقة وذكر الإيتاء وذكر [١/١٨٥ ب] الإطعام ، ففي كل ذلك إنما أشار إلى المساكين وإلى سبيله ، فلما صار إلى ذكر القرض أشار إلى إقراضه دون خلقه ، وذكر ثواب النفقة فقال : ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ إِلَيْكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٧٢] .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) في (ص) " ذا " .

وقال : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَلْبَتَتْ سِتْعَ سَنَائِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ﴾ [البقرة : ٢٦١] . وقال في شأن الصدقة : ﴿ وَتَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٧١] ، وقال في شأن الإطعام : ﴿ فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ ﴾ [الإنسان : ١١] . فلما صار إلى ذكر ثواب القرض قال : ﴿ إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعُفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ [التغابن : ١٧] . فوعد المغفرة والتضعيف ، ثم ذكر تضعيفه في آية أخرى ، قال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضْعُفُهُ لَهُ أَمْضَاعًا كَثِيرَةً ﴾ [البقرة : ٢٤٥] . فذكر التضعيف بالكثرة ، والكثير من الله لا يحصى ، فوجدنا للقرض في كل مكان معنى زائدا في الاسم الذي سمي به في مخرج الفعل وفي مبتدئه وفي مختتمه ، وفي ثوابه ، وفي الشرط الذي علق به فقيل : ﴿ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ وليس لسائر هذه الأشياء هذا الشرط ، فأما اسمه فإن القرض هو القطع ، ومنه سمي المقرض ؛ لأنه به يقطع الشيء اللاصق بالشيء وليس منه ، إذا قرض بالمقرض فإنما يحسن قرضه إذا قرضه من أصله قرضا لا يبقى هناك شيء إلا انتهكت في قرضه حتى أخذ من أصله شيئا أكثر من الزيادة اللاصقة به .

فهذا القرض الحسن ليس بمنهك ولا مقصر ، فكذلك هذا الشيء الذي لصقت شهوته ومحبته بالقلب ، فإذا صرفه إلى نوع من أنواع البر فقد قرض محبته من قلبه ، فإنه قد فارقه ملكا وأخرجه إلى ملك غيره ، فإذا أعطى وعلى قلبه كراهة الإعطاء وعسره فقد قطعه وبقي هناك شيء فلم يستأصله ، وإذا أعطى وانتظر الخلف والثواب فقد شخصت عيناه إلى محبة شيء هو أعظم من الذي أعطى وإلى ما يدق هذا في جنب ما طمع فيه ، فقد أنهك القطع ، فإذا أعطى لربه فإنما يعطيه عطاء لا يتبع نفسه العطية ولا الخلف منها ولا الثواب عليها ، فإن الله عز وجل ابتلى العباد بما أعطاهم من الدنيا ، ثم سألهم منها بعد إذ ولجت لذة منافعه قلوبهم محنة لسرائرهم ، فمن أسكرته لذة هذه المنافع فإنما أسكرت عقولهم [١/١٨٦/أ] عن الله ، فصارت فتنة عليهم ، فإن أعطى كرها لم تصف عطيته ، وإن أعطى على طمع ثواب أو خلف منها لم تصف عطيته ، وإنما تصفو إذا أعطاه عطاء من كان الشيء عنده بأمانة ، فلو أن رجلا أودع آخر وديعة كان حفظها مؤنة عليه ، ولو استردها اغتم ذلك منه وتسارع إلى ردها ، ولا يقوى على هذه الخطة إلا أهل الصفة ، وهم أهل اليقين والمقربون السابقون ؛ لأن الأشياء عندهم عواري وودائع قبلوها عن الله

بقلوبهم وأمسكوها لله على نوائب حقوقه ، قد سقط عن قلوبهم قدر الدنيا وما فيها ، وولجت قلوبهم عظمة الله فدقت الدنيا في أعينهم ، فإذا أعطوا منها شيئا فإنما هي عندهم أمانة خرجوا منها إلى الله في وقت يأتيه الحق ، فهم أمناء ، وخزانه في أرضه أمناء ، فلم يخونوا في شأن أرواحهم ، ينتظرون دعوته متى يجيئهم ^(١) رسوله الموكل بالأرواح ، فسبحوا بأرواحهم طائرين إليه ، وأقوى اللذات في الدنيا الحياة ، وابن آدم أشد فرحا بها من سائر الأشياء ، فلن يذهب بهذه اللذة منهم إلا وجود لذة لقاء الله ، ولن يذهب بهذا الفرح منه إلا الفرح بلقاء الله ، فمن أجل ذلك سمحوا وجادوا بأرواحهم ، ولم يتلكثوا ولا ترددوا في ذلك ، وخزانه في أرضه قد ماتت شهوات نفوسهم عن جميع حطامها وإمساكها حرصا وعدة ، والدنيا عندهم كما قال رسول الله ﷺ : " إنما مثل الدنيا كمثل راكب يستظل شجرة ثم راح منها " .

وكما فعل أبو بكر رضي الله عنه حيث حثهم رسول الله ﷺ على الصدقة ، فأتى ماله كله ، فقال : " ما تركت لأهلك يا أبا بكر " . قال : الله ورسوله .

فالمستغني بالله لا بالمال هكذا قوله ، وإنما يؤدي بلسانه عما في ضميره ، فمن أعطى العطية وغناؤه بالله لم تشخص عيناه إلى الخلق والثواب ، ولم يكن عليه في وقت الإعطاء عسر ولا كراهة ، فهذه عطية الأولياء ونفقاتهم ، فحث الله العباد على أن يقرضوا قرضا حسنا كقرض الأولياء والأمناء والخزان ، وسائر العطايا إنما هي صدقة وإطعام ونفقة ، فباين هذا سائر العطايا بونا بعيدا .

ومما يحقق ذلك كما ذكر في حديث أبي ^(٢) الدحداح أنه قال : أرني يدك يا رسول الله . فإنما قال : أرني يدك يا رسول الله ليصفق على يده بالعطاء ؛ لأن الرسول فيما بينه وبين [١/١٨٦/ب] ربه ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [الفتح : ١٠] . فقد بايع الرسول ^(٣) ، ومن بايع الرسول فقد بايع الله ، ومن أعطى الرسول فقد أعطى الله ، فالرسول ولي الله في الأرض يتولى قبض ما

(١) في (ص) " حبيهم " .

(٢) سقط من (ص) " أبي " .

(٣) " فقد بايع الرسول " سقطت من (د) .

يعطى لله حتى يضعه حيث أمره الله ، ثم لما صار إلى الحديقة لم يدخلها ، فأخرج عياله منها وجلا^(١) عنها وقال : إني أقرضته ربي . فإنما توقى دخولها عندنا - والله أعلم - مخافة أن تتبعه نفسه شيئا مما ذكرنا ، ولم يأمن نفسه ، فاجتنب دخولها ، فلم يكن هذا إلا وفي النفس شيء ، فقال رسول الله ﷺ : " كم من عذق مذلل لأبي الدحداح في الجنة " . فإنما قال رسول الله ﷺ ذلك فيما نرى والله أعلم أن الله ذكر الأبرار في تنزيله ، فوصف أفعالهم وأقوالهم وثوابهم فقال : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴾ [الإنسان : ٥] ، ثم وصف أفعالهم فقال : ﴿ يُؤْفُونَ بِالَّذِ رِ وَعَافُونَ بَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴾ وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا * إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نَرْبُدْ مِنْكُمْ مِزْجًا جَزَلًا وَلَا شُكُورًا ﴾ [الإنسان : ٧ - ٩] فوصف الله ثوابهم فقال : ﴿ وَذَائِقَةَ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا ﴾ [الإنسان : ١٤] .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الشجرة طولها مسيرة مائة عام ، فتذلل لصاحبها حتى ينال قطف ثمرها على سريره ؛ إن شاء قائما ، وإن شاء قاعدا ، وإن شاء مضطجعا ونزلت قطفها دانية " .

وروي في حديث أن المشركين تعجبوا عند نزول هذه الآية ، فأنزل الله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ [الغاشية : ١٧] . معناه أنهم لا ينظرون إلى قوائم الإبل وأنهم لا يصلون إلى ركوبها ، فقد ذللتها لهم وسخرتها لهم حتى تستنبح لهم فيحملون عليها ويركبوها ، فقال رسول الله ﷺ : " كم من عذق مذلل لأبي الدحداح في الجنة " . فإن ذكر ثوابه في الجنة من هذا الذي وصف في الآية . وأما عطية المقربين وصدقاتهم وقرضهم ربهم فقد صار شيئا واحدا لا تمييز فيه ؛ لأن قلوبهم في تلك الأفعال لله الواحد القهار في وحدانيته ، يعبدونه ليس على قلوبهم غيره ، وإنما تطير الأشياء ، وذكر النفس على القلب إذا وصل إلى وحدانيته ، فانفرد القلب هناك في خلوته ، فهو [١/١٨٧] الذي قد حيي به ، فذكر الله عطيتهم في تنزيله فقال : ﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى * لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَكَّى * وَسَيَجْزِيهَا الْآلَفَى * الَّذِي يُؤْتِي

(١) في (د) " وتخلي " .

مَا لَهُ يَتَزَكَّى * وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴿ [الليل : ١٤ - ١٩] . إلى قوله : ﴿ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾ [الليل : ٢١] . فأخبر أن من يؤتي ماله يتزكى أي يتطهر ، فإن محبته إذا ولج القلب سقم الإيمان ، وإذا سقم الإيمان تدنس القلب ، وإذا تدنس القلب وسخت الجوارح . ثم قال : ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴾ . أي ليس يعطي لمكافأة ولا لأجر أو منفعة في دنياه .

ثم قال : ﴿ إِلَّا آيَاتَهُ وَبِهِ رِيزٌ الْأَعْلَى ﴾ ؛ لأن الرب في لغة العرب المالك ، فكل من ملك فهو ربك ، ألا ترى إلى قوله يوسف صلوات الله عليه : ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوًى ﴾ [يوسف : ٢٣] . يعني به مالكة الذي اشتراه ، وهو عزيز مصر ، فمن ملكته نفسه فهو ربه .

فإنما قيل : الأعلى ؛ لأنه هو المالك الأعلى الذي يملك ولا يملك ، ثم مملك عليه من نفسه والآدميين .

ولذلك قال : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ [الأعلى : ١] . وإنما قيل : الأعلى لأن الآدمي قد اتخذ ربا من دونه أي طاعة كأنه مالك له ، وهو قوله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرَبَّهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ٣١] .

فقال رسول الله ﷺ لعدي بن حاتم الطائي حين سأله عن هذه الآية : " أما إنهم لم يصلوا لهم ولا صاموا ، ولكن أطاعوهم فيما استحلوه مما حرم الله عليهم " . فالأصل في ذلك أن كل من ملكك في اللغة يسمى ربا ، فقال : ربه يربه فهو راب ، كما يقال : ملكه يملكه فهو مالك ، وإنما هو في الأصل راب ، ثم أسقطوا الألف ليخف فقالوا : رب ، كما قالوا : بار وبر ، فأخبر في قوله : ﴿ إِلَّا آيَاتَهُ وَبِهِ رِيزٌ الْأَعْلَى ﴾ أي ليس للنفس في هذه العطية نصيب لا من طريق الثواب ولا من الخلف ، إنما يبتغي وجهه فقط ، ثم قال : ﴿ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾ أي : يبلغ نهاية سبيله ، وقال في آية أخرى : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢٦٥] . وهذا ابتغاء مرضات الله ، وإن محبة المال ضائرة مفسدة للقلب ، واسمه دليل على فعله ؛ لأنه مبال القلوب والنفوس عن الله وعن الدار الآخرة وعن العبادة ، وقد ذكر الله شأن من جمعه في غير موضع فردده فقال : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا لَأَنْزِيلٌ لِلرَّسُولِ * نَدْعُوا مِنْ أَدْبَرٍ وَتَوَلَّى ﴾ [المعارج : ١٥ - ١٨] . وقال : ﴿ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا

جَمًّا * كَلَّا إِذَا ذُكِّرَ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿ [الفجر : ٢٠ - ٢١] الآية .
 وقال : [١٨٧ / ١ / ب] ﴿ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴾ * يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴿ [الهمة : ٢ - ٣] .
 وردد آية النفقات والإطعام في غير آية ؛ لأنه أشد على الإنسان والنفس وأنكد ، فقال :
 ﴿ وَمَا أَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ [البقرة : ١٧٧] ﴿ وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ [الإنسان : ٨] ،
 وقال : ﴿ لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا رَحِمْنَا ﴾ [آل عمران : ٩٢] . وقد وصف الله
 الإمساك في تنزيله فقال : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ
 وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ [الإسراء : ١٠٠] . فهذا طبع آدميين ، إلا من اختصه الله فجبله
 على السخاء ، وهو طبع الأولياء .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما جبل الله وليا له إلا على السخاء " .
 والسخاء هو سماحة النفس وطيبها وسقوط قدر الشيء عنها ، وهو كرم النفس إذا
 كانت تربتها لينة كما عجنت كان طيبا حرا ، فلما صارت لحما ودما ونفسا كانت
 كريمة متقادة سلسلة مفقودة الكزازة والصعوبة والفتور ، يخشى الإنفاق حتى تحمله
 الخشية على منع الحقوق ، فإذا اتقى الله وخاف وعيده عمل فيه الخوف حتى
 تضعف فيه خشية الإنفاق ، فإذا أنفق أنفق عن جهد وكره .

٦٦٣. حدثنا نصر بن علي ، قال : حدثنا محمد بن يزيد بن خنيس ، عن عبد العزيز بن أبي
 رواد ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا أعجبه الشيء أخرج منه إلى
 الله ، وكانت له سرية ، وكان بها معجبا ، فأعتقها وزوجها بعض مواليه ، فولدت له
 غلاما ، فكان ابن عمر رضي الله عنه يضم ولدها إلى نفسه ثم يقبله ثم يقول : واها ،
 إني أجد منك ريح فلانة . يعني جاريته ، وكان راكبا بغير اله فأعتق فأعجبه سيره فقال :
 إبخ إبخ . فتزل ثم قال : يا نافع ، جلله وألحقه بالبدن .



الأصل الثالث عشر والمائة

٦٦٤. حدثنا محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي ، قال : حدثنا موسى بن هلال العبدي ، عن عبد الله العمري ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : قال رسول الله ﷺ : " من زار قبري وجبت له شفاعتي " .
قال أبو عبد الله (١) :

فزيارة قبره ﷺ هجرة المضطرين ، هاجروا إليه فوجدوه مقبوضا فانصرفوا ، فليس بمحقق أن يجنبوا ، بل يعلم الله نبيه ﷺ [١/١٨٨/أ] ذلك عنهم فيوجب لهم شفاعته ، يقيم حرمة زيارتهم ، وإنما الشفاعة لمن أوبقته ذنوبه ، فأما المتقون الورعون وأهل الاستقامة فقد كفاهم ما قدموا عليه ، وإنما نالوا تقواهم وورعهم برحمة شاملة ، فتلك الرحمة لا تخذلهم في مكان .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " شفاعتي للمتولين المخلطين المتدنسين ، فأما المتقون فقد كفوا أنفسهم .

وللشفاعة درجات ، كل صنف من أهل الدين يأخذون حظا منها على حياله ، المتقون والورعون والعابدون والزاهدون والأولياء .

وأما شفاعته محمد ﷺ فتلك شفاعته لا تشبه شفاعته غيره من الأنبياء والأولياء ؛ لأن شفاعته غيره من الأنبياء والأولياء من الصدق والوفاء والحظوظ ، وشفاعته محمد ﷺ من الجود من بدء القدرة ومن سر القدر ، ألا ترى أنه قال : " إن إبراهيم ﷺ ليرغب إلي يوم القيامة " ، وفي حديث آخر : " قد يحتاج " .



(١) غير موجودة في (د) .

الأصل الرابع عشر والمائة

٦٦٥. حدثنا نصر بن علي ، قال : حدثنا مرحوم بن عبد العزيز العطار ، قال : حدثنا أبو عمران الجوني ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : " صل الصلاة لوقتها ؛ فإن آتيت الناس وقد صلوا كنت قد أحرزت ، وإن لم يكونوا صلوا كانت تلك نافلة " .

٦٦٦. حدثنا أبو الأشعث العجلي ، قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن أبي عمران الجوني ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ بمثله .
قال أبو عبد الله (١) :

فالوقت ممدود ، فكلما صلاها قبل مضي آخرها فهو لوقتها ، وإنما جرى ذكر هذا الأمر أن رسول الله ﷺ أعلم أصحابه بما يكون بعده من الأحداث والفتن حتى قال : " سيكون بعدي أمراء يمتنون الصلاة ويصلونها لغير وقتها ، واجعلوا صلاتكم معهم سبحة " . فقد أخبر أنهم يصلون لغير وقتها ، ومن صلاها في آخر (٢) وقتها فقد صلاها في وقتها ؛ لأن ذلك الوقت هو وقت للصلاة ، وقد صلاها رسول الله ﷺ في ذلك الوقت .

وقد ظهر شأن هذا الحديث [١٨٨/ب] وتأويله في زمن بني أمية .

٦٦٧. حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، قال : أخبرنا أبي ، قال : أخبرنا حمزة الإشكري ، قال : سألتني عطاء بن السائب عن أبي مسلم فأخبرته ، فقال : أين يقع هذا من الحجاج ؟ كان يخطبنا الحجاج يوم الجمعة ، فلم يزل يخطب حتى غربت الشمس ، ثم نزل فصلى الظهر والعصر والمغرب .

٦٦٨. حدثنا مؤمل بن هشام الإشكري ، قال : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن سوار بن عبد الله ، عن عبد الله ، عن عبد الواحد بن ضمرة (٣) قال : قال سالم وهو يحدث

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) في (ص) " غير " .

(٣) في (د) " إسماعيل بن إبراهيم سوار بن عبد الله عن عبد الواحد بن ضمرة " .

القاسم بن محمد : لما قدم علينا الوليد بن عبد الملك حانت الجمعة فجمع بنا ، فما زال يخطب حتى مضى وقت الجمعة ولم يصل . قال القاسم : فما قمت فصليت؟ قال : لا والله ، خشيت أن يقال : رجل من آل عمر . ثم قال : ثم ما زال يخطب حتى زال وقت العصر ولم يصل . قال : فقال القاسم : فما قمت فصليت؟ . قال : لا . قال : فما صليت قاعدا؟ قال : لا . قال : فما أومأت؟ قال : لا .

فقول رسول الله ﷺ في حديث أبي ذر رضي الله عنه : " وإن لم يكونوا صلوا كانت لك نافلة " أي : صلاتك التي صليت معهم هي النافلة ؛ لأن الفريضة قد مضت . وقد قال في رواية أخرى : " واجعلوا صلاتكم معهم سبحة " .

٦٦٩- حدثنا بذلك علي بن خشرم ، قال : أخبرنا أبو بكر بن عياش^(١) ، عن عاصم ، عن زر ابن حبيش ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إنكم لعلكم ستدركون أقواما يصلون الصلاة لغير وقتها ، فإن أدركتموهم فصلوا في بيوتكم للوقت الذي تعرفون ، ثم صلوا معهم ، واجعلوها سبحة " .



(١) في (ص) " أبو بكر بن عبدوس " .

الأصل الخامس عشر والمائة

٦٧٠. حدثنا حسين بن حسين المروزي ، قال : حدثنا ابن المبارك ، عن أسامة بن زيد ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ استن ، فأعطى أكبر القوم ، قال : " أمرني جبريل أن أكبر " .

٦٧١. حدثنا صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا الحكم بن ظهير ، عن زيد بن ربيع قال : دخل على رسول الله ﷺ جبريل وميكائيل وهو يستاك ، فناول رسول الله ﷺ جبريل السواك ، فقال جبريل لمحمد عليهما السلام : كبر . أي ناوله ميكائيل ؛ فإنه أكبر .

٦٧٢. حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى^(١) [١/١٨٩] قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم ، عن يحيى بن أيوب وابن لهيعة ، قال : حدثنا ابن الهاد ، عن عبد الله بن كعب ، أن رسول الله ﷺ كان إذا استن أعطى السواك الأكبر ، وإذا شرب أعطى الذي عن يمينه . قال أبو عبد الله^(٢) :

فالسواك عن حق الأسنان ؛ لأنه يشد اللثة ويذهب الحفر ، فأكبرهم سنا أقدمهم خروج أسنان ، ومن كان أقدم فهو أحق ، فإنما ينظر إلى الأكبر في السن فيقدم ، فكذا في الجوارح يبدأ بالأقدم .

وروي عن رسول الله ﷺ في شأن الحاجبين ما يحقق هذا .

٦٧٣. حدثنا بذلك عيسى بن أحمد العسقلاني ، قال : حدثنا بقية بن الوليد ، عن أبي توبة النميري قال : حدثني خليل بن دعلج الموصلي ، عن قتادة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا ادهن أحدكم فليبدأ بحاجبيه ؛ فإنه يذهب بالصداع " أو قال : " ينفع من الصداع " .

وإنما ينفع عندنا من الصداع - والله أعلم - أن العقل مسكنه الدماغ ، وتدبيره على القلب ، فهذه كلمة جارية على السنة العامة ، يقال : فلان ليس في رأسه دماغ ، وفلان حار الرأس ، فإنما يراد به العقل ، فحرارة الرأس وذكاوة الدماغ من العقل ،

(١) في (ص) " عمرو بن أبي عمرو العبدى " وفي (د) " محمد بن أبي عمر العبدى " والمثبت الصواب كما سائر أسانيد الحكيم .

(٢) غير موجودة في (د) .

والعقل يسكن في الدماغ ، ويدبر على القلب ويذكي الفؤاد ، أي يوقده بحره ، فإذا اتبع الحق في كل شيء من أمره فقلبه مستريح ، وإذا اتبع الجهل أتعبه ، فإذا بدأ في الحاجبين بالمشط والدهن فقد أدى حقه ؛ لأنه بداية في الخلقة ، فهو أكبر ممن بعده ، فالحق له ، فإذا ضيع الحق في ذلك فقدم المؤخر وأخر المقدم فغير مستنكر أن يهيج الصداق ؛ لأن في فعله إتياب الحق والعقل .

٦٧٤. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا محمد بن وهب ، عن بقية ، عن أبي توبة النميري ، عن خليل بن دعلج ، عن قتادة ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا ادهن أحدكم فليبدأ بحاجبيه ؛ فإنه يذهب الصداق " . وذلك أول ما نبت على ابن آدم من الشعر ، فكأن رسول الله ﷺ توحى بذلك أن يبدأ من أجل نباته في بطن أمه قبل نبات شعر رأسه ، فإذا قدم شيء في الخلقة فهو مقدم في التدبير عند خالقه ، وصاحبه مطلوب بحفظ ذلك ورعايته ليقدم ما قدمه الله ويؤدي حقه كما يؤدي حق [١/١٨٩/ب] الأكابر .

٦٧٥. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا نعيم بن حماد ، عن الوليد بن مسلم ، عن ابن المبارك ، عن خالد الحذاء ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ إذا سقى قال : " ابدأ بالأكابر ؛ فإن البركة مع أكابركم " . قال نعيم : كان ابن المبارك يحدثنا به عن خالد عن عكرمة ولا يذكر ابن عباس . فهذا إذا سقى بدأ بالأكابر ، فأما إذا كان في أنا كبير يديره عليهم ، فالحق للأيمن فالأيمن ، كذلك روي عن رسول الله ﷺ .

٦٧٦. حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعيد ، عن رسول الله ﷺ .

فقول ابن عباس : كان رسول الله ﷺ إذا سقى قال : " ابدءوا بالأكابر " يدل على أن الأكبر يبدأ به في كل شيء لحق السبق الذي مضى فيه ، وهو يعبد ربه ويوحده ، فهذا في السواك والشراب وكل شيء ، وإذا لم يبدأ به لم يوقروه .

وروي عن رسول الله ﷺ : " ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا " . وقوله : وإذا شرب أعطى الذي عن يمينه ؛ لأن الإناء كان واحدا ، فإذا شرب وقد فضلت فضلة لم يجد بدا من تناولته غيره ، فالحق لليمين ومن على اليمين .

الأصل السادس عشر والمائة

٦٧٧. حدثنا سليمان بن أبي هلال وصالح بن عبد الله ، قالا : حدثنا عبد الله بن المبارك ، عن سفيان ، عن ليث ، عن مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : أخذ رسول الله ﷺ ببعض جسدي فقال : " كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل ، وعد نفسك من أهل القبور " .

٦٧٨. حدثنا الحسن بن القرعة البصري ، قال : حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوي ، قال : حدثنا الأعمش ، عن مجاهد ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال : " كن في الدنيا كأنك غريب أو كأنك عابر سبيل " .

٦٧٩. حدثنا يحيى بن حسان النخعي ، قال : حدثنا الأعمش ، عن مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ بمثله مثل حديث ابن المبارك بتمامه .

قال أبو عبد الله (١) :

فالغريب نازع قلبه إلى الوطن ماد عينه إلى أهله ، شاخص أمله [١/١٩٠] إلى وقت الارتحال متى ينادى بالرحيل فيرتحل ، فكلما قطع مرحلة خف ظهره وهاج متوقه ، ينتظر نفاذ المراحل ونهاية المسافة ، فإذا بلغ آخر مرحلة قلق وضاق ذرعا ، فإذا وقع بصره على وطنه رق ودمعت عيناه فبكى من طول الغربة ومقاساة الوحشة والفجعة ، ثم بكى فرحا بوصوله إلى وطنه ونظره إلى الأحباب والآلاف .

فعلى هذه الصفة دله رسول الله ﷺ أن يكون نازع القلب إلى دار السلام ، ماد عينه إلى عرش الملك الأعلى ، شاخص أمله إلى دعوة السيد المنان ، ينتظر متى يدعى فيطير ، فكلما قطع يوما من عمره خف ظهره من أنقال العمر ، وهاج شوقه ينتظر نفاذ الأيام والليالي التي أجلت له ، فإذا بلغ آخر يومه قلق وضاق ذرعا لخوف الخطر الذي ركبه وأنه لا يدري بم يختم له ، فإذا كشف الغطاء عنه وبشر بالسلام والرحمة من العزيز الرحيم ، وأري مكانه من وطنه ؛ رق وبكى من طول الغربة ومقاساة جهد النفس ، ثم بكى فرحا بلقائه مولاه ووصوله إليه ، فقال : " كن في الدنيا كأنك

(١) غير موجودة في (د) .

غريب أو عابر سبيل " . وهو المسافر ، وكلاهما قريب المعنى ، فالغريب لا يتهنى بعيش ، والغريب وحداني منفرد منكسر القلب ، وإن كان في سعة من العيش ونعمة^(١) ، والغريب قد فقد عشيرته وأوداه^(٢) ، وعابر سبيل لا يتوجع لما ينوبه في سفره ، ولا يجزع لما يقاسي من الشدة ؛ لأنه يعلم أن سفره منقطع وأنه عابره ، وإن لم يصب منيته وشهوته قنع بما يجد ، ويعظ نفسه ويعزيها ويقول : هذه مراحل قحط وشدة وستقطعها .

وأما قوله : " وعد نفسك من أهل القبور " فهذا قطع الأمل أن يقول ساعة بعد ساعة : الآن يحضرني أمر الله عز وجل ، فيعد نفسه منهم ، لا من الأحياء .

ووجه آخر أن أهل القبور قد انقطعت أطماعهم من الأحياء ، وقطعوا الدنيا ورفعوا بالهم عنها ، فإذا كان بهذه الصفة فقد عد نفسه من أهل القبور ، وقد آمنه الخلق كما آمنه أهل القبور ، وقد أحمّد ذكره وأمات شهوته كما خمد أهل القبور وأماتوا شهواتهم من الدنيا وراضوا نفوسهم .

والوجه الأول أشبه بما جاء عن السلف من فعلهم ، فكانوا يبادرون في العمل وتصحيح الأمور مخافة أن يحال بينهم وبين ذلك ، فإن الأمر بغتة قد غيب عن ابن آدم وقت خروجه [١/ ١٩٠/ ب] من الدنيا ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ ﴾ [سبا : ٥٤] . فعقلوا هذا عن الله عز وجل فبادروا . بلغنا أن عامر بن عبد قيس ناداه رجل من خلفه بشيء وهو يمر مسرعاً فيما توجه له ، فقال له عامر : أبادر طي صحيفتي .

وبلغنا أن كرز بن وبرة انتهى إلى قنطرة وعليها زحام ، فنزل عن حماره وقام يصلي وقال : أكره أن ييطل من عمري ساعة ، أو نحوه من الكلام . وبلغنا أن جعفر بن برقان قيل له : لا تخطب . قال : أكره أن يأتيني رسول ربي وأنا مشغول .

(١) " ونعمة " زيادة من (د) .

(٢) كذا في الأصلين .

وبلغنا أن محمد بن النضر سئل عن الصوم في السفر : المبادرة المبادرة^(١) ،
فاغتتم .

وبلغنا أن داود الطائي سئل عن الرمي وتعليمه فقال : إنما هي أيامك فاقطعها بما
شئت .



(١) كذا في (ص) و (ط) ، وغير واضحة في (د) .

الأصل السابع عشر والمائة

٦٨٠. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم الجمحي ، قال : حدثنا مسلمة بن علي الحسيني ، قال : حدثني زيد بن واقد ، عن القاسم بن مخيمرة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " اتخذ الله إبراهيم خليلاً ، وموسى كليماً نجياً ، واتخذني حبيباً ، ثم قال : وعزتي وجلالي لأوثرن حبيبي على خليلي ونجبي " .
قال أبو عبد الله (١) :

فالخليل من الخلّة ، ويقال في اللغة : هذا ثوب خليل إذا ضمه وألزقه به ، من العبادة ونحوها ، فخله بالخلال حتى جمعه إلى نفسه ، فالخليل من الآدمي هو المقرب المضمون الذي قد كشف الغطاء عنه حتى لا يعقل سواه . والنجي من المناجاة ، يقال في اللغة : إذا كانوا مائة ولم يكن فيهم غريب فتحدثوا فهو نجوى ، وإذا كان فيهم غريب فتحدثوا فليس بنجوى ، وإن كان عددهم ثلاثة .
والنجوى السر ، وذلك قول الله تعالى في تنزيله في شأن إخوة يوسف : ﴿ فَلَمَّا أَسْتَيْسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ [يوسف : ٨٠] فكانوا ذا عدد ، فلما خلصوا من الناس وتحدثوا فيما بينهم بما يريدون من ذلك الأمر سماه الله نجوى .
والحبيب من حبة القلب ، والحياة في حبة القلب ، فقد أحياه بحياته ، فالأول مضموم كالمزوق ، والثاني مأنوس كالمعروف عنده ، قد ذهب عنه الغربة والأجنبية ، والثالث حيي به في الحجاب ، فله الأثرة ؛ لأن الحياة عليه أظهر .



(١) غير موجودة في (ص) .

الأصل الثامن عشر والمائة [١/١٩١/٢]

٦٨١- حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن الحكيم الترمذي رحمه الله ، قال : حدثنا عمر^(١) ، قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم الجمحي ، قال : حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف ، قال : حدثني زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أن رجلا أتى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه ، فقال رسول الله ﷺ : " ما عندي شيء ، ولكن ابتع علي ، فإذا جاء شيء قضينا " . فقال له عمر رضي الله عنه : هلا^(٢) أعطيت إذا كان عندك ، فما كلفك الله ما لا تقدر . فكره رسول الله ﷺ قول عمر ، فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله ، أنفق ولا تخف من ذي العرش إقلالا . فتبسم رسول الله ﷺ وعرف السرور في وجهه لقول الأنصاري ، ثم قال رسول الله ﷺ : " بذلك أمرت " .

فخوف الإقلال من سوء الظن بالله ؛ لأن الله تبارك اسمه خلق الأرض بما فيها لولد آدم ، وقال في تنزيله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة : ٢٩] ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ [البقرة : ١٣] .

فهذه الأشياء كلها مسخرة للآدمي قطعاً لعذره وحجة عليه ؛ ليكون له عبداً كما خلقه عبداً ، فبكونه له عبداً يقدم عليه غداً فيحرره من العبودية ويبعثه ملكاً إلى داره ، فإن الله تبارك اسمه خلق آدم عبداً وعرض الأمانة قبلها ، وأخرج ذريته من ظهره حتى أقروا له بالعبودية وقبلوها ، ثم رفعه إلى الجنة فأسكنه فيها وزوجته ، كأنه قال : لما خلقتك بيدي لم أستجز بعد هذه الفضيلة والكرامة أن أتركك على ظهر أرض في خراب وتراب ، ولكن أسكنك داري في جواربي فتنعم فيها ؛ لأنك صنع يدي ، وقد أسجدت لك ملائكتي ليكون فضلك بارزاً ، فإني خلقتك بيدي ، وقلت لهؤلاء : كونوا فكانوا . فحملته الملائكة وزوجته على سرير من ذهب حتى وضعوه في وسط الجنان يعبد ربه ويسبح حول عرشه مع المسبحين ، وقلده الأمانة ، وهي جوارحه ، أن لا يعصي الله بجارحة منها حتى تكون ظواهر كما خلقه ويزداد بهاء ونورا وجمالا

(١) في (ص) " عمر بن عمر " .

(٢) في (ص) " هذا " .

بالعبودة ، وسريره بحذاء الشجرة التي من أكل منها خلد فيها ، وكانت الملائكة التي يعطون الخلد فيها تحنك بتلك الشجرة ، فكانت تدعى شجرة الخلد ، فمن حنك منها أمن فخلد فيها ، والخلد هو الطول وليس بالأبد ، وهو قول رسول الله ﷺ : [١/١٩١/ب] " أوتيت مفاتيح الدنيا فخيرت بين الخلد فيها وبين لقاء ربي ، فاخترت لقاء ربي " .

فقد علم رسول الله ﷺ أن الدنيا زائلة ، فذكر الخلد فيها ، وهو المدة ، فليل لآدم وزوجته : كلا من الجنة رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة ، فإنما كانت عبودته لربه امتناعه من الشجرة فقط ، وسائر ذلك كان عبادة من التسبيح والذكر بلا توقيت ولا أمر مفروض ، فضيع الأمانة وأكل من الشجرة بغير إذن رب الشجرة طلبا للخلد فيها بما غوي من خدعة العدو ، وبالحرص على الخلد أظلم قلبه حتى قدر العدو أن يشبه عليه فيقول له : إنك إن أكلت منها بقيت فيها ، وإني لك ناصح ، وأقسم لك بالخالق أني ناصح لك ، ولو انكشفت عنه ظلمة الحرص لاستنار قلبه بأن يقول : كيف أظفر بالخلد وإنما أكلي منها بغير إذن ربها ، أفتركني فيها بعد أن أخالف إلى ما نهاني عنه .

فقد أجمل الله شأن الحرص في تنزيله فقال : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر : ٩] .

وإنما توقى ما يعطى من النور ، فإن الشح وهو الحرص في النفس التي هي معدن الشهوة ، والنور في القلب ، والصدر بيت القلب والنفس ، فإذا فار دخان الحرص فأظلم الصدر كان القلب أسيره ، فإذا فار النور وأشرق شعاعه في الصدر ذهب الظلمة فأبصر ، فانقمع الحرص وسكن فورانه ، ولم يبق للعدو خدعة .

ففي ذلك الوقت ذهب العصمة من آدم صلوات الله عليه ولم يقوالنور ، وهاجت من النفس شهوة الخلود فيها ، فأدت بظلمة ودخان ، فشب عليه العدو عندما وجد فرصة فخدعه بالزهات والهزات حتى صرعه عن المقام ، ثم ولى هاربا ، فأخرج من الجنة وأهبط إلى الأرض ، فكانه قيل : إنما خلقناك للعبودة فأسكتك جواري لتقضي العبودة . وهي حقي عليك وعلى ولدك ، فإنك كنت ترانا فخلقناك بشرا سويا فنمحت فيك الروح وأعطينك من الحياة واللدن والشهوة وقرة العين ، أما الروح

فمن أمري ، وأما الحياة فمن حياتي ، وأما اللذة والشهوة فمن قربي لما خلقتك بيدي ، فلك من القرية ما ليس لأحد ، وأما قرّة العين فمن معرفتك إياي وإشراق نوري في قلبك حتى قدرت على أن تعرفني بالغيب وأنت [١/١٩٢/أ] على ظهر الأرض لا ترى عرشي ولا حجي ولا سلطاني ، فعظم حقّي عليك فيسرت عليك العبودة في دار السرور والنعمة ، فأبيت إلا أن ترجع لعنصرك الذي منه خلقتك ، فارجع إليها فاقض هذه العبودة في دار الفقر والبؤس والتعب . . . (١) والنصب حتى تنقضي المدة ، ثم تاب الله عليه ووعدته أن يرده إلى الجنة ردا يكون ثوابا للعبودة فيؤيده فيها دائما يخلد ويؤبد ، فإنك رجوت الخلد فتمنيته من غير رحمة ، فأنا الذي مننت عليك بخلقك ورحمتك ، فمننت عليك بالتوبة فأعطيتك الخلد وأضعاف الخلد وهو الدوام على الأبد حيًا باقيا في حياتي وديمومتي ملكا في ملكي ، نافذ المشيئة في داري ، ولكن اقض العبودة التي خلقتك لها في دار الضيق والضنك والفقر والبؤس ، وقد كنت اخترت لك داري متعبدا فلم تستقر ولم تدعك نفسك وعدوك حتى صرعاك وأرحلاك عنها ، فالآن فاعبدني حتى تقضي هذه العبودة أنت وولدك ، ثم أحضرك موقفي في يومي فأحررك ومن جاء بالعبودة من ذريتك فأجعلكم ملوكا في داري .

فالمستقيم من رفع باله وهمنه عن هذه الشجرة التي له في دنياه ، وكان عظيم همته وباله في إقامة العبودة له والكون له كما خلقه ، فإن رزقه الله ملكا فهو عبد كما كان ، وإن رزقه مالا فكذلك ، وإن رزقه عزا فكذلك ، وإن رزقه قضاء المنى والشهوات ، فكذلك خاشعا له متذللا ملقيا بيديه سلما مراقبا لأمره في السر والعلانية ، متقادا لحكمه ، يعد نفسه عبدا لا يملك شيئا ، وأحواله عواري ، يقلبها وليها ساعة فساعة كيف شاء ، ليبت فيها مشيئته ، ويتوقى أن يفكر فيها فتحدث له مشيئة ، ناظرا إلى ما يبرز له من مشيئته في الغيب ، فخوف الإقلال إنما يضمنحل عن القلب من وجهين : وجه من حسن الظن بالله أن ربي غني كريم قد استنار في صدره غناه وكرمه ، فإذا

(١) كلمة لم استظهر قراءتها .

أنفق لم يخف الإقلال ؛ لأنه يخلف ولا يعوزه شيء ، بمنزلة رجل في دار الدنيا عامل رجلا معروفا بالسخاء وحسن الخلق والغناء ، فإن أهدى هدية سمحت نفسه بذلك رجاء الثواب بأضعاف ذلك لمعرفته بسخاوة نفسه وغناه ، وإذا عرفه بالقلّة أو بالضيق [١/١٩٢/ب] والبخل جبن في ذلك ، فهذا وجه .

والوجه الآخر أن يكون رجلا قد ماتت شهواته ، فليس الدنيا من شأنه ولا باله ، فقد اجتزأ باليسير من القوت المقيم لمهجته ، ثم قد انقطعت مشيئته لنفسه ولعباد الله ، ينظر إلى تدبير الله ومشيئته فيهم ، فهذا يعطي من يسره وعسره فلا يخاف إقلاقا ؛ لأنه قد رفع باله عن جميع ذلك وانقطعت مشيئته فيهم ، وإنما يخاف الإقلال من له مشيئة في الأشياء ، فإذا أعطى اليوم وله غدا مشيئة في شيء خاف أن لا يصيب غدا فيضيق عليه الأمر في نفقته اليوم لمخافة إقلاله غدا .

٦٨٢. حدثنا عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ، قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : " قال الله تعالى : سبقت رحمتي غضبي ، يا ابن آدم ، أنفق أنفق عليك ، يمين الله ملأى سحاء ^(١) لا يغيضها شيء بالليل والنهار " .

٦٨٣. حدثنا محمد بن عمر بن الوليد الكندي ، قال : حدثنا مفضل بن صالح ، عن الأعمش ، عن طلحة اليامي ، عن مسروق ، عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : " أطعمنا يا بلال " . قال : ما عندي إلا صبر من تمر قد خبأته لك . قال : " أما تخشى أن يخسف الله به نار جهنم ؟ أنفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالا " .

٦٨٤. حدثنا محمد ، قال : حدثنا أبو غسان ، عن قيس ، عن أبي حصين ، عن يحيى بن وثاب ، عن مسروق ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

٦٨٥. حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجمحي ، عن عيسى بن يونس ، عن وائل بن داود ، عن النخعي ، عن الزبير بن العوام قال : جئت حتى جلست بين يدي رسول الله ﷺ ، فأخذ بطرف عمامتي من ورائي ، ثم قال : " يا زبير ، إني رسول الله إليك خاصة ، وإلى الناس عامة ، أتدرون ماذا قال ربكم ؟ " .

(١) في الأصل : " سخاء " .

قلت : الله ورسوله أعلم . قال : " قال ربكم حين استوى على عرشه ونظر إلى خلقه : عبادي ، أنتم خلقي وأنا ربكم ، أرزاقكم بيدي ، فلا تتبعوا فيما تكلفت لكم ، فاطلبوا مني أرزاقكم وإلي فارفعوا حوائجكم ، انصبوا إلى أنفسكم أصب عليكم أرزاقكم ، تدرؤن ماذا قال ربكم ؟ قال الله تبارك وتعالى : عبدي ، أنفق أنفق ، وأوسع أوسع عليك ، ولا تضيق [١/ ١٩٣/ أ] فأضيق عليك ، ولا تصر فأصر عليك ، ولا تخزن فأخزن عليك ، إن باب الرزق مفتوح من فوق سبع سماوات متواصل إلى العرش ، لا يغلق في ليل ولا نهار ، ينزل الله منه الرزق على كل امرئ بقدر نيته وعطيته وصدقته ونفقته ، من أكثر أكثر له ، ومن أقل أقل له ، ومن أمسك أمسك عليه .

يا زبير ، فكل واطعم ، ولا توكي فيوكي عليك ، ولا تحصي فيخصي عليك ، ولا تقتر فيقتر عليك ، ولا تعسر فيعسر عليك .

يا زبير ، إن الله يحب الإنفاق ويبغض الإقتار ، وإن السخاء من اليقين ، والبخل من الشك ، فلا يدخل النار من أيقن ، ولا يدخل الجنة من شك .

يا زبير ، إن الله يحب السخاء ولو بفلق تمر ، والشجاعة ولو بقتل عقرب أو حية . يا زبير ، إن الله يحب الصبر عند زلزلة الزلازل ، واليقين النافذ عند مجيء الشهوات ، والعقل الكامل عند نزول الشبهات ، والورع الصادق عند الحرام والخيئات .

يا زبير ، عظم الإخوان ، وجلل الأبرار ، ووقر الأخيار ، وصل الجار ، ولا تماش الفجار والأشرار ، وادخل الجنة بغير حساب ولا عذاب .

هذه وصية الله إلي ووصيتي إليك يا زبير بن العوام .



الأصل التاسع عشر والمائة

٦٨٦. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا سليمان بن شرحبيل الدمشقي ، قال : حدثنا بشر بن عون ، قال : حدثنا بكار بن تميم القرشي ، عن مكحول ، عن واثلة بن الأسقع قال : قال رسول الله ﷺ : " يبعث الله عبدا يوم القيامة لا ذنب له فيقول له : بأبي الأمرين أحب إليك أجزيك : بعملك أم بنعمتي عليك ؟ قال : رب أنت تعلم أني لم أعصك . قال : خذوا عبادي بنعمة من نعمتي . فما بقي له حسنة إلا استفرغتها تلك النعمة ، فيقول : رب ، بنعمتك ورحمتك . قال : يقول : بنعمتي ورحمتي . ويؤتى بعبد محسن في نفسه ، لا يرى أن له سيئة فيقال له : هل كنت توالي أوليائي ؟ قال : يا رب ، كنت من الناس سلما . قال : هل كنت تعادي أعدائي ؟ قال : يا رب ، لم أكن أحب أن يكون بيني وبين أحد شيء . قال : يقول الله تبارك وتعالى : وعزتي لا ينال رحمتي من لم يوال أوليائي ويعادي أعدائي " ^(١) . فالأول عبد غافل عن ربه متيقظ لآخرته سكت ^(٢) على نفسه ، يحب أن يلقي الله بالصدق من نفسه ، فيقتضي الثواب منه على صدقه ، قد خفي عليه [١/١٩٣/ب] شأن المنة والنعمة ، عاش حافظا لأمره ، مادا عينه إلى ثوابه ، فإذا لقيه كان الذي قد توطئه في الدنيا من ذلك وعامل الله به هو الذي نطق به لسانه فسمح له الحق متبريا يقتضيه شكر النعمة ، فأخذه بأصغرها فاستفرغت عمله ، فعندها انكشف له الغطاء عن شأن المنة والنعمة ، وقدرهما ، وهذا عبد لم يفقه .

وكذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما عبد الله بمثل التفقه " . وروي عنه ﷺ أنه قال : " من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين " . وقال : " لو كان جريج الراهب فقيها عالما لعلم أن إجابته أمه خير ^(٣) من عبادة ربه " .

(١) ذكره المتقي الهندي في كنز العمال (٤/٤٤٣) وعزاه إلي الطبراني والحكيم ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/٣٤٩) فيه بشر بن عون وهومتهم بالوضع ، وقلت وبكار بن تميم مثله ، روي نسخة عن مكحول عن واثلة كلها موضوعة .

(٢) هكذا استظرت قراءتها .

(٣) سقطت من " ص " خير " .

فالذي فقه حلت به أثقال المنة والنعمة^(١) فهو يستقلها^(٢) بالله كالجبال الرواسي على كتفه ، يظن أن لو كان له عبادة الثقليين عمر الدنيا لوازنته أصغر نعمة من نعم الله . وقد حار أقوام هذه الخطة من أوليائه وأصفيائه حتى حلت بهم من أثقال المعرفة ما لا يتفرغون لأثقال المنة والنعمة ، فكان على أكتافهم السماوات والأرض بمن فيها من خلقه ، فهم يستقلونها بالله ، فلو أن عمر الدنيا لهم عبادة الثقليين لم يلحظوا إليها أنهم عملوا شيئا ، وقد جاز أقوام من أوليائه هذه الخطة حتى حلت بهم من أثقال قربه في وحدانيته ، فأنفردوا به ، فهم أهل البهتة الذي بهتوا غرقا في وحدانيته ، ثم حييوا به فخرجوا من البهتة بحياته ، فهم المحدثون ، صرنا إلى تأويل الحديث الذي روي عن رسول الله ﷺ .

فالعبد الأول ما وصفنا من الغفلة عنه والتيقظ لآخرته ، والعبد الثاني عبد راعى أحواله عاجز عن رعاية الحق ، فمن رعى نفسه فإنما عمله حفظ جوارحه وأداء فرائضه ، فإذا هو قد أتى بما أمر به ولم يرع الحق ، وإنما به نجاة نفسه ، وقد علم أن النجاة في الائتمار بأمره والتناهي عن نهيه ، ففعل ، فإنما رعى نفسه كي لا يهلك ، فلها والى ولها اهتم ، فلذلك صار من الناس سلما ، فلم يوال له وليا ولم يعادله عدوا ، فالراعي لحقه انكشف له الغطاء عن جلاله وعظمته ، فاشتغلت الحركات في جوفه حبا له وشغوبا به ، وعادى أعداءه موافقة له ، ولو كان على غير هذه الصفة [١ / ١٩٤ / أ] لكان مستحيل أن يكون لله وليا ، وذلك موجود في الدنيا أن الذي يحل من قلبك محلا به ترى الدنيا ، فكل من والاه فأنت له ولي ، وكل من عاداه فأنت له عدو ، ويهيج حبك له أن تحب من أحبه وتعادي من عاداه ، ومحال غير هذه الصفة فيك ، فكيف بالذي به تقوم وتقع وتتنفس ، وقد سبى قلبك وهو رب العالمين ، أليس يستحيل أن يوالي إلا فيه ولا يعادي إلا فيه ، ولا يبغض إلا فيه ، وهذا من بلوغ العبد ذرى الإيمان .



(١) كذا في (ص) " حلت بدايتان ، قال أبو عبد الله : المنة والنعمة " .

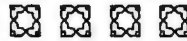
(٢) في (د) " يستقلها " .

الأصل العشرون والمائة

٦٨٧. حدثنا عمر ، قال : حدثنا محمد بن حميد الرازي ، قال : حدثنا علي بن أبي بكر ، قال : حدثنا جراح الكندي ، عن أبي آسية ، عن ابن عكيم ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : علمني رسول الله ﷺ فقال : " قل : اللهم اجعل علانيتي سالحة ، واجعل سريرتي خيرا من علانيتي ، اللهم إني أسألك من صالح ما تؤتي الناس من المال والولد غير الضال ولا المضل " .
قال أبو عبد الله (١) :

فالعلانية الصالحة مرضات الله من العمل الائتمار بأمر الله والتأهي عن نهيه ، والسريرة التي هي خير من العلانية تعظيم أمره ونهيه ، والوقوف عند حكمه ، وترك الاختيار في جميع أحواله وموافقته في مشيئته حتى لا يحب إلا ما يحب ، ولا يكره إلا ما يكره ، ولا يريد إلا ما يريد ، ويعمل أموره به وله .

وقوله : " أسألك من صالح ما تؤتي الناس " فقد يؤتي الله الناس ما يصير عليهم وبالا ، ويؤتي ما يبارك لهم فيه ، فما بورك لهم فيه فهو صالح ما يؤتي ، وما نزعته منه البركة فهو الفاسد ، فإذا رزقت مالا وولدا فهم كلهم لك عون على ما أنت بسيله إذا بورك لك فيهم ، فليس واحد منهم ضال ولا مضل ، والذي ينزع البركة منه من مال أو ولد فهو ضال بنفسه ومضل لك .



(١) غير موجودة في (د)

الأصل الحادي والعشرون والمائة

٦٨٨. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا محمد بن عمرو^(١) السويقي ، عن خالد بن عبد الله^(٢) بن سعيد بن العاص ، قال : حدثنا بشر بن عبد الله ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن بشر بن حيان ، عن مكحول ، عن وائلة بن الأسقع قال : قال رسول الله ﷺ : " من بادر العاطس بالحمد لم يضره شيء من داء البطن " .

فالعطاس تنفس الروح وسطوعه إلى الملكوت حيناً إلى قرب الله ؛ لأنه من عنده جاء ، فمن لطف الله لعبده استقر الروح [١/١٩٤/ب] في جوار الآدمي وتمكن فيه ، وهو شيء لطيف طاهر طيب ملكوتي ، مكن له في لحم ودم أصله من تراب ، مع ذلك مجاور للشهوات والهوى والوسواس والشياطين في موطن واحد ، وأمر بالقرار فيه فاستقر ، فهذا من لطف ربنا لعبده ولكرامته إياه ، ولولا الروح لم ينتفع بهذه الجوارح ، وقد قال : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَنَاءِ وَالْبَحْرِ وَرَفَعْنَاهُمْ مِنَ الطُّبُغَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٠] .

فذكر عن ابن بريدة^(٤) عن رسول الله ﷺ أن الأرواح هي للملائكة والآدميين والجن ، والأنفاس للدواب .

وذكر عن وهب بن منبه قال : للدواب أنفس ، والنفس حارة ، وجعل لابن آدم النفس ، وهي حارة ، وفضل بالروح ، وهي باردة . فإذا قال يف فذاك من برد الروح ؛ لأنه من الرأس يجيء ، وإذا قال : هه . فذاك من حر النفس .

وإنما يوجد مثل هذا الوصف في التورية ، وذلك أنه وصف فيها خلق الإنسان وهيته ، ويقال : إن الروح في الرأس ، ثم هو بعد كالسربال في الجسد ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ [الأنفال : ١٢] .

(١) في (ص) " محمد بن عمر " .

(٢) في (د) " عبيد الله " .

(٣) في (ص) " وقد " .

(٤) في (د) " بريدة " .

فإنما دل على مستقر الروح فهناك المقتل ، ودل على البنان كي يصير زما ينقطع ضرره عن الدين وأهله ، فإذا عطس المؤمن فإنما ذلك وقت ذكر الله لعبده وتقوية الروح بما وقع فيه من الضيق ، فإذا خلص إلى الروح ازدهر وتاق إلى موطنه ، فتلك الضجة منها ، والعبد إذا رأى عظيم صنع الله في جسده فحمده على صنعه وكرامته إياه بالروح ، فالمبادر بالحمد أفهمهم لذلك .

ألا ترى إلى آدم صلوات الله عليه أنه لما عطس بادر بالحمد ، فقال له الله : رحمك ربك ، سبقت رحمتي غضبي .

وكذلك المؤمن المتنبه لما عطس وحمد فبورك عليه ، فإذا سمع عاطسا سبقه إلى الحمد؛ لأنه رأى عظيم صنع الله فيه ، فاستوجب بذلك البركة ، وهو القرب والعطف من الله ، فإذا بورك فيه وقى داء البطن ، وداء البطن هو وجع الخاصرة ، وكذلك روي في بعض الأحاديث ، وقى وجع الخاصرة والمكر في الكليتين وسوء السرائر هناك فذاك داء البطن ووجع [١/ ١٩٥/ أ] الخاصرة ، فإذا كان سابقا بالحمد كان متنبها وكان صدره مستنيرا ، وكذلك جوفه ، فلم يعمل فيه سببا .

وروي عن الله تبارك اسمه أنه قال لسليمان : إن سمعت عاطسا من وراء سبعة أبحر فاذكرني .

٦٨٩. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال . حدثنا يوسف الصفار ، قال : حدثنا محمد بن طلحة التيمي ، عن إسحاق بن يحيى ، عن عمه موسى بن طلحة ، قال : أوحى الله تبارك وتعالى إلى سليمان عليه السلام : إن عطس عاطس من وراء سبعة أبحر فاذكرني .

ولذلك قال رسول الله ﷺ فيما روي عنه : " حق المسلم على المسلم ست خصال " .

فكان إحداهن إذا عطس أن يشمته .

فإنما وجب له ذلك بما ظهر للعبد من الحال عند ربه ، فالتشميت تحية له ، فإذا لم يهتبه فقد استهان به ، ومن استهان بأمر الله أهانه الله .



الأصل الثاني والعشرون والمائة

٦٩٠- حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا هشام بن عبد الملك الحمصي ، قال : حدثنا بقية بن الوليد^(١) ، قال : حدثني ثور بن يزيد^(٢) عن خالد بن معدان^(٣) ، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أطيّب الكسب كسب التجار^(٤) الذين إذا حدثوا لم يكذبوا ، وإذا ائتمنوا لم يخونوا ، وإذا كان عليهم لم يمتطلوا ، وإذا كان لهم لم يعسروا " (٥) .

فهذه خصال الحافظين لحدود الله الذين قد أخذ الله عليهم في البيعة وأعطاهم الجنة أثمان أنفسهم ، ولا يقدر على الوفاء بها إلا من وثق بضمان الرزق في شأن الرزق ، وسقط عن قلبه خوفه ، وسكنت نفسه ودرس عن قلبه محبة الرزق من أين وكيف ، وعندها يستحق اسم التقوى ، فقد ذكره في تنزيله فقال : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٣] .

فبالتقوى يصير رزقه من غير محسبه ، فعندها يعلم أنه متق ، فإذا سقطت المحسبة من قلبه قال له قائل : ما المحسبة؟ قال : مظان الرزق ومعادنه وأسبابه ، ألا ترى كيف افتتن هذا الخلق بذلك فتراهم قد تعلقت قلوبهم بها حتى يعصي الله من أجل سبب لا يدري فيه رزقه أم لا ، قال له القائل : مثل ماذا؟ قال : اذكر خصلة واحدة [١/١٩٥/ب] ثم اعرف سائرها بها ، رجل اشترى سلعة فخان فيها أو مدح بما ليس فيه فكذب ، هل فعل ذلك إلا لفتنة قلبه^(٦) وأنه يحسب أن ذلك رزقه ومعيشته وله

(١) في (ص) " بقية بن عبد الوليد " .

(٢) في (ص) " ثور بن " .

(٣) في (ص) " سعدان " .

(٤) في (ص) " التجارة " .

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم في العلل (١/٣٨٥) من طريق أبو تقي هشام بن عبد الملك ، وقال : قال أبي : هذا حديث باطل ، ولم يضبط أبو تقي ، عن بقية ، وكان بقية لا يذكر الخبر في مثل هذا .

(٦) " قلبه " سقطت من (ص) .

فيه منفعة ، فكم من مغرور بمثل هذا حتى يبعث بالموت وقد عري عن منفعته ، وقد خدعه شيطانه وأمانى نفسه ، فيصير مهنة لوارثه والوبال عليه .

فلو سقط عن قلبه محسبة معاشه ورزقه وعلم أن المنافع والأرزاق والمعاش بيد الله يخرج من مشيئة الغيب فيجريها بالأسباب لم يفتتن بالأسباب ، وكان قلبه مراقبا لما يصنع مولاه وعينه مادة إلى ما يختار له ، ثم لا تتهمه إن آتاه غير ما تحب نفسه .

٦٩١- حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا محمود بن خالد الدمشقي ، قال : حدثنا

مروان بن محمد ، قال : حدثنا ابن لهيعة ، قال : حدثنا الحارث بن يزيد ، عن علي بن رباح ، عن جنادة^(١) بن أبي أمية ، قال : سمعت عبادة بن الصامت رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يسأله رجل : أي الأعمال أفضل ؟ قال : " إيمان بالله وجهاد في سبيله " . قال : يا رسول الله ، أريد أيسر من ذلك . قال : " السماحة والصبر " . قال : يا رسول الله ، أريد أيسر من ذلك . قال : " لا تتهم الله في شيء قضى به لك " .

٦٩٢- حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحسن بن سوار البغوي ، قال : حدثنا موسى بن

علي بن رباح ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

فالساقط عن قلبه محسبة الرزق من أين وكيف ومتى يؤتى برزقه عفوا صفوا وتقواه معه وعلى رزقه طابع الإيمان ، فهنيئا له وإن لم يتهن به .

هذه الطبقة فمن^(٢) والمتعلق بأسباب الرزق قلبه جوال ونفسه خاشعة ، فإن يدركه عصمة الله فهو كالهمج في المزابل ، يطير من زبل إلى زبل حتى يجمع أوساخ الدنيا ومزابلها ، ثم يخلفها وراء ظهره ، وينزع قابض الأرواح مخالبه التي اجتذب للقبض على حطام الدنيا ، ويلقى الله بإيمان سقيم قد دنسه ووسخه ، فكأنه يقول له في وقفته بين يديه : عبدي ، من كنت تعرف لنفسك ربا وإلهًا؟ فيقول : إياك عرفت يا إلهي وبك آمنت . فكأنه يقول له : فمن معرفتك إياي وإيمانك بي كان يحل [١/ ١٩٦] بك من خوف فوت الرزق والمعاش ما كنت مطلعا عليه حتى حملك الخوف على أن عصيتني بأنواع المعصية في سببه شككت في ضماني أم اتهمتي أم

(١) في (ص) " حبان " .

(٢) كذا في الأصلين .

أسأت بي الظن ، فمن فتح له طريق الهداية إلى الله وعرف ربه معرفة الموقنين سقط عن قلبه همة الرزق وفكره ومحبوه ولها عنه ، وشغله عن ذلك خوف جلاله وعظمته وكفي مؤنته ، ومن لم يفتح له طريق الهداية إلى الله وعرف ربه معرفة الموحدين تعب قلبه بما يرد عليه من المخاوف ونصب له لما يتعاوره ظنون السوء بالله ، وكلّ بدنه في السعي يهرول خلف زانية لا تمنع يد لاس تنزين وتشوق ، حتى إذا سبت قلبا ولت هاربة ، والمسيء على إثرها كالواله ، وهذا جزاء من أعرض عن الله وعن إحسانه ومنته وأياديه ، وهل ناجزي إلا الكفور ، مكبا على جميع الحطام مكتسبا مقتبسا أوساخها وأدناسها من بين شبهة وحرام وحلال ، قد عصى الله في حبيبه عددا لا يحصيه ، وحقوق الله قد منعت أهلها ، يجمع قماش المكاسب ورديتها وينفقها في شهواته ومناه على مهواه مضيعا لحدود الله فيها ، مسرفا بطرا ، فهم المطرودون عن باب الله ، خوف الرزق على قلوبهم أمثال الجبال ، يأخذون الدنيا على غفلة ويخزنونها على التهمة وينفقونها في التهمة ، ولا يذكر أن أمامه النار وصراطا دقيقا ، إنما دقت من أجله ولمثله ، وعرض على مالك الملوك في هول عظيم وسؤال ، ونسي وعيده الذي قدمه إليه ﴿ كَلَّا إِنَّمَا لَطَىٰ * نَزَاعَةُ لِّلشَّوَىٰ * تَدْعُوْنَ مَن أَدْبَرَ وَتَوَلَّىٰ * وَجَمَعَ فَأَوْعَىٰ ﴾ [المعارج : ١٥ - ١٨] ، ﴿ كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ * وَلَا تَحْضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ * وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا * وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا * كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا * وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا * وَجِئَئْ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَنذَكُرُ الْإِنْسَانَ أَنَّهُ ^(١) الْذَّكَرُ * يَقُولُ يَلَيَّتَنِ فِدَّتُ لِيَلَيَّاتِي * فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا * وَلَا يُؤْنِقُ وِقَاةَهُ أَحَدًا ﴾ [الفجر : ١٧ - ٢٦] .

ثم ذكر من كان بهذه الصفة فقال : ﴿ يَتَّيَّنَتِ النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * أَرْجَىٰ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً * فَأَدْخِلْ فِي عِلْدِي * وَأَدْخِلْ جَنِّي ﴾ [الفجر : ٢٧ - ٣٠] . فإنما يقال هذا للنفس المرضية ورضيت عن الله تبارك وتعالى فرضي الله عنها فنعت بما أعطيت في الدنيا ولم يرفع ^(٢) بما سواها

(١) في (ص) بدون "واو" .

(٢) غير واضحة في (ص) ، وهو ما استظهرت قراءته في (د) .

راشا^(١) ورضيت في [١/١٩٦/ب] الأحوال بتدبير الله جل ذكره وحكمه .
وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : من انقطع إلى الله كفاه الله مؤنته ورزقه من حيث لا يحتسب .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " التاجر الصدوق مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين " .

فإنما لحق بدرجتهم لأنه قد احتظى بقلبه من النبوة والصدقية والشهادة ، فالنبوة انكشاف الغطاء ، والصدقية استواء^(٢) سريرة القلب بعلاية الأركان ، والشهادة احتساب المرء بنفسه على الله ، فيكون عنده في حد الأمانة في جميع ما وضع عنده من الجسد والروح والمال والأهل^(٣) والولد ، لا يخونه في ذلك ، وهو أن لا يتلكأ في رده إذا استرد منه .

٦٩٣. حدثنا صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا محمد بن الحسن القرشي ، عن خصيب بن جحدر ، عن أبي غالب الصدي ، قال : سمعت أبا أمامة الصدي بن عجلان يقول : إذا سلم التاجر من أكل الحرام والربا والدين والحلف والكذب والمدحة وكتمان العيب فهو التاجر الصدوق ، فليشتر وليع .

٦٩٤. حدثنا يعقوب بن شيبه ، قال : حدثني إبراهيم بن بشار الرمادي^(٤) ، قال : حدثني يعلى بن شبيب المكي ، قال : حدثنا عبد الله بن عثمان بن خيثم ، قال : سمعت قيلة أخت بني أنمار قالت : كنت امرأة أشترى وأبيع في السوق ، فقدم رسول الله ﷺ مكة فأتيته وهو عند المروة فقلت : يا رسول الله ، إني امرأة أشترى وأبيع في السوق فيأتييني الرجل يريد أن يشتري مني الشيء فأستام عليه بأكثر مما أريد أن أبيع فلا أنقص ، وأنقص حتى أبيع بالذي أريد ، وكذلك في الشراء . قال : " فلا تفعلين هكذا يا قيلة ، إذا أردت أن تبيعي شيئا فاستامي به الذي تريد أن تبيعيه أعطيت أو منعت ، وإذا أردت

(١) غير واضحة في (ص) ، وهو ما استظهرت قراءته في (د) .

(٢) في (ص) " واستواء " .

(٣) في (ص) " والأول " .

(٤) في (ص) " إبراهيم بن سيار الزبادي " .

أن تشتري شيئاً فسومي بالذي تريد أن تشتريه^(١) به أعطيت أو منعت " .
 ٦٩٥. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا أحمد بن يونس ، عن محمد بن طلحة بن مصرف ،
 عن محمد بن جحادة قال : كان زاذان يبيع الكرابيس ، وكان يسوم سومة واحدة ، فكان
 إذا جاء المشتري ناوله شر الطرفين ذكرت أنفـس من لم يفتح له طريق الهداية وعرف
 [١/١٩٧ أ] ربه معرفة الموحدين ، فما معنـاك فيه؟ فقال : إن طريق الهداية إلى صراط
 مستقيم للعامة ، وطريق الهداية إلى الله لأنبيائه وأوليائه ، فأولئك أهل مجاهدة ،
 والأنبياء والأولياء أهل يقين وروح وراحة ، فقد استراحوا من المجاهدة؛ لأن النفس قد
 ذلت وماتت شهواتها برياضتهم أنفسهم ، جاهدوها فهداهم الله وأعطاهم اليقين ،
 فتلك معرفة الموحدين ، وهذه معرفة الموقنين ، وكلاهما^(٢) معرفة واحدة إلا أن هذه
 معرفة منورة بنور اليقين ، يستحي من جلاله وعظمته أن يعصيه ، والذي ليس له نور
 اليقين لا يأخذه الحياء حتى يعصمه من المعصية ، وهم المخلطون .



(١) في (ص) " تشتريه " .

(٢) في (ص) " وكليهما " .

الأصل الثالث والعشرون والمائة

٦٩٦. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفاريابي ، قال : حدثنا عبد المجيد بن عبيد ، عن حماد بن عمرو ، عن زيد بن ربيع^(١) ، عن سهل من ولد أبي موسى ، عن أبيه ، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يستمع الروحانيين في الجنة " . فقيل : وما الروحانيون يا رسول الله ؟ قال : " قراء أهل الجنة " ^(٢) .

يدل هذا الحديث على أن في الجنة لهم أئمة كالأمراء وعرفاء وقواد .

فالأئمة هم الأنبياء ، إذا صاروا إلى الله فهم أئمة القوم والسابقون إليه .

وأما العرفاء

٦٩٧. فحدثنا الفضل ، قال : حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف ، قال : حدثنا محمد بن عبد الرحمن القشيري ، قال : حدثنا ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أهل القرآن عرفاء أهل الجنة " .

فالعرفاء من تحت يدي الأمير ، له شعبة من السلطان ، فالعرفة هناك لأهل القرآن ، وأهل القرآن الذين عرفوا به ههنا تلاوة وعملا به .

وأما القراء فيلذذون أهل الجنة بما يعطون من الأصوات ، وإنما سموا روحا للروح الذي على قلوبهم ، والروح من فرحهم بالله أيام الدنيا ، وكل أحد في الجنة فحظه من الله على درجته في الدنيا ، فالصنف الذين كانوا في الدنيا إنما يفرحون بالعطاء مع نفوسهم ، فهم كذلك في الجنة ، فرحهم بما يعطون في الجنة ، فبه يتلذذون وبه يفرحون .

(١) في (د) " زيد بن ربيع " .

(٢) ذكره السيوطي في الجامع الصغير وعزاه للحكيم ورمز له بالضعف ، وقال المناوي في فيض القدير (٦٠/٦) : قال القرطبي : قيل إن حرمانه سماع الروحانيين إنما هو في الوقت الذي يعذب فيه في النار ، فإن خرج بالشفاعة أو الرحمة العامة المعبر عنها في الحديث بالقبضة أدخل الجنة ولم يحرم شيئا ، ويجري مثله في حرمان الحرير والخمر والذهب والفضة لمستعملها في الدنيا .

والصنف الذين كانوا في الدنيا [١/١٩٧/ب] يفرحون بالله فهم كذلك في الجنة فرحهم بالله ، لقد دقت الجنة عندهم في جنب فرحهم بالله ، أولئك الصديقون أولياء الرحمن ، فاحسب أن الروح الذي على قلوبهم شهرتهم وحسن أصواتهم في الجنة حتى يطربوا ويلذذوا أهل الجنان بفضل ذلك على قلوبهم ، ويسمون الروحانيين ، وهم المقربون وأهل اليقين ، ووجدنا هذه الطبقة على ثلاثة أصناف ، فصنف منهم الروح على قلوبهم والفرح به غالب عليهم ، وصنف منهم الهول على قلوبهم والأحزان غالب عليهم ، وقد نجد لهذين الصنفين مثالا في مقربي الملائكة عنده ، فصنف من الملائكة المقربين روحانيون ، وصنف كروبيون ، أولئك أهل روح وهؤلاء أهل كرب ، أولئك من شأنهم التسبيح والتحميد والتقديس ، وهؤلاء من شأنهم البكاء ، وإنما يأخذ كل أحد بما أعطي ، وينظر إلى ما وضع بين يديه وكشف عنه وفتح له من الغيب ، فأهل الروح والفرح به من الآدميين والملائكة فتح لهم من جماله وبهائه فانبسطوا ، وملكهم الفرح به ، وأهل الأحزان والكرب من الآدميين والملائكة فتح لهم من جلاله وعظمته فاكثبوا وملكهم الكرب ، ويقولون في تسبيحهم : سبحانك ، ما لم تبلغه قلوبنا من خشيتك فاغفره لنا يوم نعمتك من أعدائك ، فذلك قولهم هذا أن كربهم وأحزانهم من رؤية التقصير .

والروحانيون قد شغلهم جماله عن الالتفات إلى أنفسهم وأعمالهم ، فإذا ذكروها لم تدعهم رؤية جماله أن يحسنوا الظن به ، فحسن الظن به غالب على رؤية التقصير ، فالفرح لهم به دائم والروح على قلوبهم مترادف .

وصنف ثالث أعلى من هذين الصنفين قد أجازوا هذين الحظين إلى وحدانيته فانفردوا به ، فشغلهم وحدانيته عن الجلال والجمال ، فهم أمناء الله وأعلامه في أرضه وقواد دينه ، وهم الكبراء الذين قال رسول الله ﷺ لأبي جحيفة : " جالس الكبراء ، وسائل العلماء ، وخالف الحكماء " . فالكبراء الذين تكبروا في عظمة الله وجلاله واعتزوا به ، فهم بدوله .

والفرح على ثلاثة أضرب :

فرح بهذه الدنيا الزائلة الدنية ، فقد خسر أهله ، فهذا فرح الظالمين ، قال الله [١/١٩٨/أ] تبارك اسمه : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ ﴾ [الرعد : ٢٦] .

وفي قصة قارون : ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ [القصص : ٧٦] . وفرح بفضل الله ورحمته ﴿ فَمِذْلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨] .
فهذا فرح المقتصدين الشاكرين ، وفرح بالله حيث انتبهوا أنه ربهم في عظمتهم وجلاله وجماله ومجده وكبريائه ، وملكه وغناه وكرمه ، فهذا فرح المقربين ، فلو أن عبدا كان لرجل قروى حراث ، أو جبلي غراس ، فانتقل ملكه إلى سيد سوقي تاجر لرفع به رأسا وفخر به ، ثم انتقل ملكه إلى أمير من الأمراء لرفع به رأسا وفخر به وصال به على الناس ، ثم لو انتقل ملكه حتى صار لأمير المؤمنين لتكبر أن يكلم أولئك السادة الذين كانوا ملكوه ورفع بنفسه أن يلحظ إلى كل أحد إعزازا بأمير المؤمنين وأنه من ملك يمينه .

فكيف بمن انتبه أن سيده ومالكة خالق الخلق ومالك الملوك ورب العالمين؟! ألا ينشق وينقد فرحا ، فقد كان هذا عبدا ملكته دنياه ، فكان بها يفخر ويصول ولها يفرح ، ثم أفاق إفاقة فملكته نفسه بالعطايا التي وردت على قلبه ، فكان بها يفخر ويصول وبها يفرح ، ثم أفاق إفاقة فملكه الحق ليروضه ويؤدبه بين يديه حتى ينصلح له ، حتى إذا تمت رياضة الحق له بباب الملك الأعلى رفع الحجاب عن قلبه وأوصله إلى قربه ، فكان بين يديه ، فكان بالله يفخر ويصول ، وبه يفرح ، حتى إذا اطمأن ومرن على المقام واعتاده وسكنت منه الأفراح وسكنت منه الأهوال والدهشات من النظر إلى جلاله وجماله قدمه إلى الوسيلة العظمى والقربة الأوفر ، فغرق قلبه في وحدانيته فصار منفردا به مشغولا به عن جميع صفاته ، فهذا أمينه وأحد أعلامه في أرضه وواحد بين عبيده ، فهو الذي يقول في أرضه إذا ناداه : يا واحدي . فيصدق في قوله ، وهو الذي ذكره رسول الله ﷺ .

٦٩٨. حدثنا بذلك حفص بن عمر ، قال : حدثنا محمد بن بشر العبدى ، قال : حدثنا عمر ابن راشد اليماني ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " سيروا ، سبق المفردون " . قالوا : يا رسول الله [١/ ١٩٨ ب] ، من المفردون؟ قال : " الذين اهتروا في ذكر الله ، يأتون يوم القيامة خفافا يضع الذكر أثقالهم " .

والمهتر في اللغة هو الذي خرف فذهب عقله فصار مهترا ، وهو المفرد ، قد فرد قلبه

للواحد في وحدانيته ، وجاز من الجلال والجمال إلى وحدانيته ، فقد خمد نور عقله لنور وجهه الكريم ، فصار كالواله في ذكره كالذي يهذي ؛ لأن من شأن العقل أن يقيم بك على الحدود والأشياء المعلومة المقدرة ، فإذا خمد العقل فقد ذهب عمله ، فهو الذي اهتر في ذكر الله .

٦٩٩- حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، قال : حدثنا سيار ، عن جعفر ، عن مالك قال : قرأت في الكتب : أيها الصديقون ، تنعموا بذكري ، فإنه لكم في الدنيا نعيم وفي الآخرة جزاء وزاد ، فبه رضيتم بي بدلا من خلقي ، وآثرتموني على شهواتكم ، فبي فافرحوا ، وبذكري فتنعموا ، فوعزتي ما خلقت الجنان إلا من أجلكم ، فعمما قليل لأخلين الدنيا من الفجار .
فالمقتصدون يتعبدون بذكره ، والصديقون يتنعمون به ، والمقتصدون بفضلهم عليهم يفرحون .

فإذا دخلوا الجنة فهمة المقتصدين الوصول إلى ثوابه من القصور والمساكن والحدور في الحبال ، وهمة الصديقين قريهم إلى ربهم .
٧٠٠- حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، قال : حدثنا سيار^(١) ، قال : حدثنا رباح القيسي ، قال : حدثنا ثور بن يزيد ، قال : بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون : يا أولياء الله ، انطلقوا . فيقولون : إلى أين؟ فيقولون : إلى الجنة . فيقولون : إنكم لتذهبون بنا إلى غير بغيتنا . فيقال لهم : وما بغيتكم؟ فيقولون : المقعد الصدق مع الحبيب ، وهو قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ لِلنَّافِلِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ * فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ ﴾ [القمر : ٥٤ - ٥٥] .

٧٠١- حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا إبراهيم بن جمرة الرملي ، عن محمد بن سلمة^(٢) ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن كعب في قوله تعالى : ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴾ . قال : في نور وضياء .

(١) في (ص) " سنان " .

(٢) " محمد بن سلمة " سقط من (د) .

٧٠٢. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا محمد بن سنان العوفي ، عن إبراهيم بن طهمان ، عن صالح بن حيان ، عن ابن بريدة ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لِلنَّافِلِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ * فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدِّرٍ ﴾ [١/١٩٩/أ] قال : إن أهل الجنة يدخلون على الجبار كل يوم مرتين فيقرأ عليهم القرآن وقد جلس كل أمرئ منهم مجلسه الذي يجلسه ، على منابر الدر والياقوت والزمرد والذهب والفضة بالأعمال ، فلا تقرأ أعينهم كما تقرأ بذلك ولم يسمعوا شيئا أعظم منه ولا أحسن منه ثم ينصرفون إلى رحالهم قريرة أعينهم ناعمين إلى مثلها من الغد فهو لاء الروحانيون الذين ذكرهم رسول الله صلي الله عليه وسلم قرأ أهل الجنة فمن استمع إلى صوت غناء في الدنيا ثم دخل الجنة حرم أصواتهم .



الأصل الرابع والعشرون والمائة

٧٠٣. حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق البصري ، قال : حدثنا سليمان بن طريف ، عن مكحول ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " خير أمتي أولها وآخرها ، وفي وسطها الكدر " .

٧٠٤. حدثنا صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا عيسى بن ميمون البصري ، عن بكر بن عبد الله المزني ، عن ابن عمر^(١) رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " مثل أمتي مثل المطر لا يدري^(٢) أوله خير أو آخره " .

٧٠٥. حدثنا صالح ، قال : حدثنا حماد الأبح ، عن يزيد الرقاشي ، عن ثابت البناني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ ، بمثله .

٧٠٦. حدثنا الفضل بن محمد الواسطي ، قال : حدثنا إبراهيم بن الوليد بن سلمة الدمشقي ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا عبد الملك بن عقبة الإفريقي ، عن أبي يونس مولى أبي هريرة رضي الله عنه ، عن عبد الرحمن بن سمرة ، قال : بعثني خالد بن الوليد بشيراً إلى رسول الله ﷺ يوم مؤتة ، فلما دخلت قلت : يا رسول الله ، فقال : " على رسلك يا عبد الرحمن ، أخذ اللواء زيد بن حارثة ، فقاتل زيد حتى قتل ، رحم الله زيداً ، ثم أخذ اللواء جعفر ، فقاتل جعفر حتى قتل ، رحم الله جعفرًا ، ثم أخذ اللواء عبد الله بن رواحة ، فقاتل فُقُتِلَ^(٣) ، رحمه الله ، ثم أخذ اللواء خالد ، ففتح الله لخالد ، فخالد سيف من سيوف الله " ، فبكى أصحاب رسول الله ﷺ وهم حوله ، فقال : " وما يبكيكم ؟ " ، قالوا : وما لنا لا نبكي وقد قُتِلَ خيارنا وأشرافنا وأهل الفضل منا ، فقال : لا تبكوا ؛ فإنما مثل أمتي مثل حديقة قام عليها صاحبها فاجتث [١/١٩٩/ب] رواكبتها ، وهياً مساكنها ، وحلق سعفها ، فأطعمت عاماً فوجاً ، ثم عاماً فوجاً ، ثم عاماً فوجاً ،

(١) في (ص) " عمر " .

(٢) " لا يدري " سقط من (ص) .

(٣) في (د) " أخذ اللواء زيد بن حارثة ، فقاتل زيد حتى قتل ، رحم الله زيداً ، ثم أخذ اللواء عبد الله بن رواحة ، فقاتل عبد الله حتى قتل ، رحم الله عبد الله ، ثم أخذ اللواء جعفرًا ، فقاتل فُقُتِلَ . . . " .

فلعل آخرها طعما يكون أجودها قنواناً وأطولها شمراخاً ، والذي بعثني بالحق ، ليجدن ابن مريم في أمتي خلفاً من حواريه " .

٧٠٧. حدثنا علي بن سعيد بن مسروق الكندي ، قال : حدثنا عيسى بن يونس ، عن صفوان ابن عمر السكسكي ، عن عبد الرحمن بن حسين عن جبير بن نفير الحضرمي ، قال : لما اشتد جزع رسول الله ﷺ على من أصيب مع زيد بن حارثة يوم مؤتة قال رسول الله ﷺ : " ليدركن المسيح من هذه الأمة أقوام ، إنهم لمثلكم أو خير منكم " ، ثلاث مرات ، " ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها " ، فمن الله على هذه الأمة خصوصاً ثم عدد المنة فقال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] ، قال : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] ، أي : عدلاً لتكونوا شهداء على الناس فالموصوف بالوسطية^(١) هو الموصوف بالعدل ، لا يميل إلى إفراط ولا إلى نقصان ، فالميزان لسانه في وسطه ، وباستواء الطرفين والكفتين يستوي لسان الميزان ويقوم الوزن ، فجعلت أوائل هذه الأمة وأواخرها ممن يهدون بالحق وبه يعدلون ، فجعل أولها وآخرها ككفتي الميزان يستويان وما بينهما من الكدر والقيح والمعوج ، كلسان الميزان يستقيم فلا يميل هكذا وهكذا باستواء الكفتين ، فمعناه أن ينجو الوسط بهاتين الكفتين ؛ فإنه إن مال الوسط إلى أي الجانبين مال إلى ركن وثيق ، فعم استواء هاتين الكفتين اعوجاج هذا الوسط ويتجه ، ألا ترى أنه عمهم فقال : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ، أي : عدلاً ، وفي وسط الأمة اعوجاج ، فلما كان في استواء الكفتين استقامة اللسان فكذلك في استواء هذه الأمة وأواخرها يقوم الوسط فلا يهلك ، وقد جاء في الخبر " أنه سيظهر العلم في آخر الزمان ويقبل الناس على أمر الله حتى تتم حجة الله على عباده " .



الأصل الخامس والعشرون والمائة

٧٠٨. حدثنا محمد بن عبدة بن شيان الكلابي ، قال : أخبرني ابن إدريس ، قال : أخبرنا جناح بن يزيد ، عن عبد الله بن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن من [١ / ٢٠٠ / أ] أغبط أوليائي عندي مؤمن خفيف الحاد ذو حظ من صلاة ، أحسن عبادة ربه وكان غامضا في الناس ، وكان رزقه كفافا فصبر عليه ، ففعلته منيته وقلّ ترائه وقلت بواكيه " .
وقال رسول الله ﷺ : " هكذا " ، ونقر باصبعه هكذا .

٧٠٩. حدثنا عبد الجبار بن العلاء ، قال : حدثنا سفيان ، عن مطروح^(١) بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة ، يرفعه ، بمثله ، ولم يذكر عبيد الله ولا القاسم ، وقال في حديثه : " وكان غامضا في الناس " ، بالصاد .

٧١٠. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا يحيى الحماني ، قال : حدثنا ابن المبارك ، عن يحيى بن أيوب ، عن عبيد الله بن زحر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله ، قال : " وكان غامضا " ، بالصاد المهملة ، فالأولياء من كتب الله له الولاية وجعل له حظا ، فبحظه من الله يقدر أن يتولاه ، كما أن النبوة لمن كتب الله له النبوة ، وجعل له حظا ، فبحظه من الله قامت له النبوة ، فكما أن بين الأنبياء تفاوت في الدرجات فكذلك بين الأولياء تفاوت في الدرجات ، وقال جل ذكره في تنزيله : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَمَاتِنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ [الإسراء : ٥٥] .

وقال في صفة موسى عليه السلام : ﴿ وَفَرَّغْنَاهُ إِحْيَاءً ﴾ [مريم : ٥٢] ، وقال في صفة قوم مؤمنين صفوة له ، فقال : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ﴾ [المجادلة : ٢٢] . الآية ، وبلغنا أن أبا عبيدة بن الجراح قتل أباه يوم بدر فنزلت هذه الآية ، وروي لنا أن عبد الرحمن بن أبي^(٢) بكر بعدما أسلم قال

(١) في (د) " فطر " .

(٢) في (ص) " أبا " .

لأبيه : يا أبت لقد أهدفت لي يوم بدر فضقت عنك ، فقال أبو بكر : أما إنك لو أهدفت لي ما ضقت عنك ، فكتب الله لأهل الولاية ولايتهم ، وأيدهم بروح منه ، ولا تأخذهم في الله لومة لائم ، ولا حب ولد ولا والد ولا أهل ولا مال تالد .
وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : لا ينال الرجل ولاية الله وإن كثرت صلاته ، وإن كثرت^(١) صيامه حتى يحب في الله ، ويبغض في الله ، ويوالي في الله ، ويعادي في الله .

٧١١. حدثنا بذلك صالح بن عبد الله ، قال : [٢٠٠ / ١] ب [حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن ليث ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، بنحوه ، فأما قوله : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَمَا يَتَّبِعُنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ [الإسراء : ٥٥] ، فأبهم الفضل الذي فضل بعضهم على بعض ، وأتى بذكر داود وما آتاه من الزبور ، والزبور كله ثناء ومدح ، يقال : ليس فيه حلال ولا حرام ، وإنما كان كتابهم التوراة فيها الحلال والحرام ، وخص داود بالثناء والمدائح ، فذكر في الخبر أنه لما عرض على آدم ذريته رأى نوراً ساطعاً في واحد من ذريته ، فقال : يا رب ، من هذا ؟ قال : ابنك داود ، قال : كم عمره ؟ قال : ستون سنة ، قال : رب هب له من عمري أربعين سنة .

٧١٢. حدثنا بذلك محمد بن حسين ، قال : حدثنا قتيبة ، عن ليث بن سعد ، عن ابن عجلان ، عن سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن عبد الله بن سلام .
٧١٣. حدثنا أبي ، عن عمرو القناد ، عن أسباط ، عن السدي ، عن أبي صالح . وأبي مالك عن ابن عباس رضي الله عنهما . ومرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، بمثله ، فذاك النور الساطع الذي رأى فيه يومئذ هو عندنا من هذا الذي أعطي وخص به من الزبور وقد كان خفف عليه .

٧١٤. فحدثنا عمر بن أبي عمر ، عن أحمد بن أبي الحسين الخزاعي ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن همام بن منبه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : كان مما خفف على داود قراءة الزبور ، وإنه كان يأمر بدوا به أن تسرج ، فقبل أن يفرغ كان يأتي على

(١) في (ص) " كثرت " .

قراءته ، فإنما خف عليه لذلك النور الفاضل الذي أعطي حتى رأى آدم نوره ساطعا على نظرائه ، فأكثرهم نورا أسرعهم لتلاوة كتاب الله جل ذكره ، وكلما كان الماء أرق وأصفى كان جريه أسرع ، وكلما كان أغلظ وأكثر كدورة كان أبطأ لجريه ، فكذا كلام الله ، فكلما كان القلب أرق وأصفى كان لتلاوته أسرع ، فبين الأنبياء تفاوت في القلوب والدرجات ، وكلهم أنبياء ، وكذلك الأولياء فبينهم تفاوت ، وكلهم أولياء ، فهذا الذي وصف رسول الله ﷺ كأنه يحكي عن الله تعالى ألا ترى أنه قال : " إن من أغبط أوليائي عندي " ، فليس هذا كلام الآدميين ، وهكذا يجري في الحكاية فنفهم ، فذكر المغبوط ، والمغبوط من يقرب درجته من درجة الأنبياء [١/٢٠١ أ] عليهم السلام علوا وارتفاعا ، مؤمن خفيف الحاذ ، وهذه صفة أويس القرني وأشباهه صفة الظاهر لا الباطن ، وقد يكون في^(١) الأولياء من غير هذه الصفة صفته وهو أرفع درجة من هذا فيما نعلمه ، وذلك عبد ولي الله استعماله ، فهو في قبضته يتقلب ، به ينطق ، وبه يبصر ، وبه يسمع ، وبه يبطش ، وبه يعقل ، شهره في أرضه ، وجعله إمام خلقه وصاحب لواء الأولياء ، وأمان أهل الأرض ، ومنظر أهل السماء ، وريحانة الجنان ، وخاصة الله وموضع نظره ، ومعدن سره ، وسوط الله في أرضه ، يؤدب به خلقه ، ويحيي القلوب الميتة برؤيته ، ويرد الخلق إلى طريقه ، وينعش به حقوقه ، مفتاح الهدى ، وسراج الأرض ، وأمين صحيفة الأولياء وقائدهم ، والقائم بالثناء على ربه بين يدي المصطفى ، يباهي به الرسول في ذلك الموقف ، وينوه الله باسمه في ذلك المقام ، وتقر عين المصطفى به ، ويرفع رأسه به^(٢) ، قد أخذ بقلبه أيام الدنيا ، ونحله حكمته العليا ، وأهدى إليه توحيده وبره ، طهره من رؤية النفس وظل الهوى ، واثمنه على صحيفة الأولياء ، وعرفه مقاماتهم ، وأطلعه على منازلهم فهو سيد النجباء ، وملح الحكماء ، وشفاء الأدواء ، وإمام الأطباء ، كلامه قيد القلوب ، ورؤيته شفاء النفوس ، وإقباله قهر الأهواء ، وقربه طهر الأدناس ، فهو ربيع يزهو بنوره ، وخريف يجتني

(١) " في " سقطت من (ص) .

(٢) " في (ص) " ويرفع به برأسه " .

ثماره ، وكهف يلجأ إليه ، ومعدن يؤمل لديه ، وفصل بين الحق والباطل ، وهو الصديق والفاروق والولي ، العارف والمحدث والمجتبى ، واحد الله في أرضه ، فمن تحير في هذا .

فقد روي أن إبراهيم صلوات الله عليه كان واحد الله في أرضه ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يكون في هذه الأمة قلوب على قلب إبراهيم ، وهم صنف من البدلاء " ، معناه أنه فتح له طريقة على طريقة إبراهيم والمصطفى ، فإن إبراهيم خليل الله ، وأحمد حبيب الله ، وروي عن رسول الله ﷺ في شأن هلال عبد المغيرة بن شعبة أنه قال : هذا أحد السبعة الذين بهم تقوم الأرض ، بل هو خيرهم . ٧١٥. حدثنا بذلك داود بن حماد القيسي ، قال : حدثنا صالح بن عبد الله عن (١)

عبد المجيد بن أبي رواد ، عن مروان بن سالم ، عن عيسى بن بشير ، عن يحيى ابن أبي طلحة ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه [٢٠١/١ ب] ، قال : كنت مع رسول الله ﷺ في المسجد فقال : " يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة " ، فقام رسول الله ﷺ إلى الصلاة ، قال أبو الدرداء : فخرجت من ذلك الباب ، فمضيت فنظرت هل أرى أحداً ؟ فلم أر أحداً ، فدخلت فيه ، فقعدت إلى رسول الله ﷺ فقال : أما إنك لست به يا أبا الدرداء ، ثم جاء رجل حبشي فدخل من ذلك الباب وعليه جبة صوف فيها رقاع من آدم ، رامي بطرفه إلى نحو السماء ، حتى قام على رسول الله ﷺ ، فبدره رسول الله ﷺ فسلم عليه ، فقال : " كيف أنت يا هلال ؟ " ، قال : بخير يا رسول الله ، جعلك الله بخير ، فقال له رسول الله ﷺ : " ادع لنا يا هلال واستغفر لنا " ، فقال : رضي الله عنك يا رسول الله وغفر لك ، فقال أبو الدرداء : استغفر لي يا هلال ، فأعرض عني ، ثم عاودته الثانية فأقبل على رسول الله ﷺ ، ثم قال : أراض أنت عنه يا رسول الله ؟ قال : " نعم " ، قال : رضي الله عنك وغفر لك ، ثم خرج وهو رامي بطرفه إلى السماء ، فقال أبو الدرداء : لقد رأيت عجباً يا رسول الله ، لقد أقبل وهو رامي بطرفه إلى السماء ما يقلع ، ثم خرج وهو على ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : " لئن قلت ذاك

إن قلبه لمعلق بالعرش ، أما إنه لم يبق فيكم أكثر من ثلاثة أيام " ، فأحصيت الأيام ، فلما كان في اليوم الثالث وصلى رسول الله ﷺ الفجر خرج من المسجد ونحن معه ، فخرج يؤم دار المغيرة بن شعبة ، فلقي المغيرة خارجا من داره ، فقال : " أجرك الله يا مغيرة " ، فقال : يا رسول الله ، مات في دارنا أحد الليلة ، قال : " بلى ، توفي هلال " ، قال : فالتمس رسول الله ﷺ ، فوجده في ناحية الدار في إصطبل لهم خازا على وجهه ساجدا ميتا ، فأمر أصحابه فاحتملوه ، فولي أمره رسول الله ﷺ بنفسه حتى دفن ، ثم أقبل على أبي الدرداء ، فقال : " يا أبا الدرداء ، أما إنه أحد السبعة الذين بهم كانت تقوم الأرض ، وبهم كنتم تستسقون المطر ، بل هو خيرهم " .

فالصديقون أمان أهل الأرض ، وهم خلفاء النبيين ، لما خلت الأرض من النبوة وشكت إلى الله عز وجل وعجت ، فروي في الحديث أنه قال : سوف أجعل عليك [١/٢٠٢/أ] أربعين صديقا ، كلما مات واحد بدل الله مكانه . قال له قائل : ما الحظ الذي تذكره وتردده في كلامك كثيرا ، قال : الحظ إذا فتح الله لعبده قلبه ، وقذف في صدره النور حتى ينخرق حجب الشهوات ويضيء صدره ، فهو على نور من ربه ، وقد جعل الله له طريقا إليه ، فذاك مبتدأ الحظ حتى يسير إليه قلبا بقوة ذلك الحظ ، لا يزال يسير ويأتيه المدد من النور حتى يصل إليه ، فيظهر على قلبه جلاله وعظمته وبهاؤه وجماله ، فلا يزال هناك حتى يوصله إلى فرديته فيصير وإليها به ، مبهورا في وحدانيته ، فهذا هو الحظ .

وقال في تنزيله : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا ﴾ [العنكبوت : ٦٩] . فإنما هداه لسبيله بالمجاهدة ، وقد كان مؤمنا قبل ذلك ، هداه لسبيل الإيمان به ، قال له قائل : فما الولاية التي ذكرت قال المؤمنون كلهم أولياء والأولياء من المؤمنين ، والأنبياء كذلك أيضا فهم مؤمنون ، والأنبياء ولهم حظ النبوة زيادة ، والأولياء مؤمنون ولهم حظ الولاية زيادة ، وهو قوله : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس : ٦٢] ، ثم وصفهم فقال : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ [يونس : ٦٣] ، فذكر التقوى مع الإيمان ، فانظر إلى التقوى هذه (١)

ومما يتقون ، ثم قال : ﴿ لَهُمُ الْبَشَرَى فِي الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا نَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ [يونس : ٦٤] ، فالبشرى على القلب ، والبشرى في المنام للروح إذا زابت النفس ^(١) وهي الرؤيا الصالحة ، والبشرى عند الموت ، والبشرى في القبر ، والبشرى في الآخرة يوم الحشر ، ﴿ لَا نَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ ، أي : لا بدل لهذا البشرى ولا خلاف ، ولا بدل لما قلنا ولا خلاف ، فالبشرى على القلب لأهل الصفاء الذين سكنت وساوس نفوسهم ، وحبست وساوس شياطينهم ، فإنما هما وسواسان ، لكل نفس وسواس نفسه ووسواس شيطان معه في حدوده ^(٢) . وذلك سلاح لهذا ، وبه يقدر على الآدمي ، فإذا امتلأ القلب يقينا ، وأشرق الصدر نورا ، ووصل قلبه إلى خالقه فالبشرى منه له كائن على القلب ، وفي المنام للأرواح ، فإنما صارت البشرى للأرواح في حياتها لمفارقة النفس ، فكذلك على القلب إنما يكون البشرى إذا فارقتها النفس في جميع أحوالها [١/ ٢٠٢/ ب] .

قال له قائل : فأني تقوى هذا الذي ذكرت ؟ قال : انظر إلى مبتدأ الآية ، فقال : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ [يونس : ٦١] ، ثم قال بعدما بين وذكر شهاديته عليهم في جميع متقلبهم : ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [يونس : ٦١] ؛ ليتأديهم ^(٣) بالإيمان بالقدر ، ثم قال بعقب ذلك : ﴿ أَلَا أَلَّا ﴾ ، و﴿ أَلَّا ﴾ كلمة تنبيه لما تقدم من الكلام وليتصل ما بعده به ، فقال : ﴿ أَلَّا إِنْكُتَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ ، ثم أخبر من هؤلاء الأولياء فقال : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ ، أي : يتقون ما أعلمهم من شهاديته عليهم ﴿ إِذْ تُفِيضُونَ ﴾ في الأعمال ، فمن يتقي شهاديته إلا من يعلم علم يقين لا علم تعليم أن الله يراه ، فمن صار هذا العلم على قلبه معاينة فهو علم يقين أن الله شاهد عليه استوت سريرته وعلايته ، واجتهد في سريرة القلب حتى يستوي سريرة القلب بسريرة فعله أيضا ، ولا حظ في

(١) في (د) " اليقين " .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها .

(٣) هكذا استظهرت قراءتها .

هذا لمن إذا خلا ترك حفظ حدود الله ، فإذا كان مع خلقه أتقن حفظ الحدود ، وهذا لمن يتقي شهاديته ؛ لأنه ليس على بصيرة نفس من ذلك ولا معاينة قلب ، قد أيقن بهذا يقين الموحدين لا يقين الموقنين ، وكنت يوما قاعدا في المسجد مع بعض إخواني ، فتذاكرت أشياء ، حتى أدى ذلك أني ذكرت من بعض فوائت قد كانت مرت بنا من الأذى ، أدى ذلك فيما أحسب إلى فضول الكلام ، فرأيت ليلة إذ صالح بن محمد في المنام قاعدا على صحن مسجده وهو متكى على وسادة متينة ، وحوله مشايخنا ، منهم : الحسن بن مطيع وأبو الحسن وأبو يعقوب رحمهم الله ، وعدة من المشايخ ، كأنه يقرأ عليهم شيئا من هذه الكتب ، فلما فرغوا وتفرقوا عنه وجدت نفسي قاعدا بالقرب من متكئه وحدي بين يديه ، وليس معنا ثالث ، وأنظر إلى بياض ثيابه وإلى حمرة خضابه فأتعجب ، فيقول لي : ما تفسير قوله : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ ﴾ ، حتى بلغ قوله : ﴿ إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ ، فأقول مجيبا له : شهاديته معهم ، وهذه كلمة ما ظننت أني تكلمت بها قط ، ولا سمعت من أحد ، ولا علمتها إلا في ذلك الوقت ، فلما أجبت [١ / ٢٠٣ / أ] بهذه الكلمة قال : نعم ، هكذا يقربها إلى أذني ، كأنه ليشير لي ، فقال : يقول - كأنه يعني الرب تبارك اسمه - لأوليائه : اختموا على الفم ، فانتبهت فقلت في نفسي : رؤيا موعظة ، وإنها ^(١) يقظة ، أستغفر الله وأتوب إليه ، ومما يحقق ما قلنا بدءا أن الأولياء الذين ذكرهم بأنهم ﴿ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ هم طائفة من المؤمنين قد خصهم الله بالولاية ، وعصمهم باليقين ، ونور قلوبهم بالهداية ، ولي الله ذلك منهم واجتباهم لنفسه ، فهم صنيعته ، وهم الذين ذكرهم فقال : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادَ * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ * ﴾ ، ثم قال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ [الزمر : ١٧ - ١٨] .

٧١٦. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا أبو معاوية ، عن جوير ، عن الضحاك في قوله : ﴿ فَيَسْمِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ ، قال : ما أمر الله النبيين من الطاعة ، فالمحسن هو الذي يتبع حسن الأمور ، وقد ذكر في حديث جبريل حيث سأله رسول الله ﷺ عن الإيمان

(١) في (د) " كأنها " .

والإسلام ، ثم قال : يا محمد ، ما الإحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، قال (١) : فإذا فعلت ذلك فأنا محسن ، قال : نعم ، قال : صدقت (٢) .

فَمَنْ عَبْدَ اللَّهِ كَأَنَّهُ يَرَاهُ اسْتَمَعَ إِلَى الْقَوْلِ فَاتَّبَعَ أَحْسَنَهُ ، وَنَظَرَ إِلَى الْأُمُورِ فَعَمِلَ بِأَحْسَنِهَا ، فَأَمَّا قَوْلُهُ : مَا أَمْرُ النَّبِيِّينَ ، فَمِثْلُ قَوْلِهِ لِلْعَامَةِ : اصْبِرُوا ، وَقَالَ لِلرَّسُولِ : ﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴾ ، فَجَمَالَ الصَّبْرُ وَجَمَالَ الْأُمُورُ لِلْأَنْبِيَاءِ ، وَالْأَوْلِيَاءِ عَلَى أَثَرِهِمْ فِي ذَلِكَ ، تَقْتَضِي مِنْهُمْ أَيْضًا هَذَا الْجَمَالَ وَالْحَسْنَ حَتَّى تَكُونَ مَحْسَنًا ، وَأَمَّا الصَّبْرُ الْجَمِيلُ فَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ : لَا تَشْكُوا إِلَى أَحَدٍ غَيْرِي .

٧١٧. حَدَّثَنَا عَنْ جُنَادَةَ (٣) ، عَنْ الْكَلْبِيِّ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

٧١٨. حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ السَّرْحِ الْمِصْرِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ الْعَتِيقِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ الْحِجَابِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴾ [المعارج : ٥] ، قَالَ : يَكُونُ صَاحِبَ الْمَعْصِيَةِ

فِي الْقَوْمِ لَا يَعْرِفُ مِنْهُ ، وَمِثْلُ الْمُبَادَلَةِ لِأَهْلِ الْمَعْصِيَةِ وَالْقِيَامِ بِحَقِّ اللَّهِ ، كَمَا قَالَ نُوحٌ وَهُودٌ : ﴿ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ ﴾ [هود : ٥٥] ، وَمِثْلُ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ : ﴿ إِنَّا

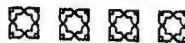
بَرَاءُونَ مِنْكُمْ ﴾ [المتحنة : ٤] ، وَلَمِنْ دُونِهِمْ : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرِفُكُمْ مَنْ صَلَّى إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ ﴾ [المائدة : ١٠٥] ، وَمِثْلُ سَخَاوَةِ الْمُتَّقِينَ [١/ ٢٠٣/ ب] وَتَرْكِ الْإِدْخَارِ .

٧١٩. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَلِيمَانَ الضَّبْعِيُّ ، عَنْ ثَابِتِ الْبَنَانِيِّ ، عَنْ

أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَدْخُرُ شَيْئًا لَغَدٍ . وَمِثْلُ الْعَفْوِ :

" أَمُرُوا بِالْعَفْوِ وَالصَّفْحِ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ " ، وَدَعَا عَلَى بَعْضِ الْمُشْرِكِينَ ، فَأَنْزَلَ : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [آل عمران : ١٢٨] ﴿ وَاصْبِرْ

لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ [الطور : ٤٨] ، أَيْ : لَسْتُ بِغَافِلٍ عَنْكَ ، وَلَمِنْ دُونِهِمْ فَقَالَ : ﴿ وَحَرِّزْنَا سِنَتَكَ سِنَتَهُ وَمِثْلُهَا ﴾ [الشورى : ٤٠] .



(١) قال " سقطت من (ص) .

(٢) في (د) قال : نعم ، قال : نعم " .

(٣) في (ص) قتادة " .

الأصل السادس والعشرون والمائة

٧٢٠. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا عمر بن أبي عمر ^(١) الربيعي ، عن محمد بن جابر ، عن عمرو ^(٢) بن مرة ، عن أبي البخري ، عن حذيفة ، قال : كنا في جنازة مع رسول الله ﷺ ، فلما انتهينا إلى القبر جلس رسول الله ﷺ على شفيره ، وجعل ينظر ، ثم قال : " يضغط المؤمن في هذا ضغطة تزول منها حمائله ، ويملاً على الكافر نارا " ، فالمؤمن أشرق نور الإيمان في صدره فباشر اللذات والشهوات ، وهي من الأرض ، والأرض مطيعة ، وخلق الآدمي من هذه الأرض وقد أخذ عليه العهد والميثاق في العبودة لله ، فيما نقص من وفاء العبودة صارت الأرض عليه واجدة عليه ، فإذا وجدته في بطنها ضمته ضمة ، ثم تدركه رحمة الله فترحب عليه ، وعلى قدر سرعة مجيء الرحمة يتخلص من الضمة ، فإن كان محسناً فإن رحمة الله قريب من المحسنين ، فإذا كانت الرحمة قريبة منه لم يكن للضمة لبث ، وإن كان خارجاً عن حد المحسنين لم يخل أن يطول اللبث في الضمة حتى تجيء الرحمة ، قال له قائل : ومن المحسن ؟ قال : الذي وصف رسول الله ﷺ عندما سأله جبريل عليه السلام : ما الإحسان ؟ قال : " أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك " ، قال : فإن فعلت ذلك فأنا محسن ؟ قال : نعم ، قال : صدقت . فهذا المحسن لا يكون لضمته لبث ؛ لأن الرحمة توسع عليه ، وتلك ضمة الشفقة لا ضمة السخطة ؛ لأنه كان على ظهرها محسناً ، فكانت مشتاقة إليه ، فلما وجدته في بطنها ضمته كغائب وجد غائبه بعد الشوق إليه ، والظالم المخلط يكون لضمته لبث حتى تدركه الرحمة ، والكافر لا خلاق له من الرحمة ، فيملاً عليه ناراً [٢٠٤ / أ] .

٧٢١. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا أبو صالح الحداني ، عن عبد الله بن لهيعة ، عن دراج ، عن ابن حجيرة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن المؤمن في قبره في روضة خضراء ، يرحب له قبره سبعين ذراعاً ، وينور له قبره كليله البدر ، أتدرون فيمن نزلت هذه الآية : ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً ﴾ [طه : ١٢٤] ؟

(١) في (د) " عمر بن أبي عمرو " .

(٢) في (ص) " عمر " .

قال : عذاب القبر ، والذي نفسي بيده ، إنه ليسلط عليه تسعة وتسعون تينا ، أندرون ما التين ؟ تسعة وتسعون حية ، لكل حية منها تسعة رؤوس ينفخن في جسمه ويلسعنه ويخدشنه إلى يوم يبعثون " .

فهذا وجه واحد على ما ذكرنا ، ووجه آخر أن الأرض مطيعة ، قد كانت امتنعت واستعادت بالله حيث أخذت منها قبضة آدم ﷺ ، حتى رجع الرسول ، فبعث ملكا آخر فاستعادت ، فرجع الملك ، فبعث ملكا آخر فاستعادت ، فرجع الملك ، فبعث ملكا آخر ، فقال في الحديث : إنه ملك الموت ، فلما استعادت بالله استعاذ الملك من أن يمتنع حتى يأخذ منها ما أمره ، فلما انتشرت ذريته على وجه الأرض لم يعد أحد من خطيئة ألم بها غير يحيى بن زكريا صلوات الله عليه ، فمن عاد منهم إلى الأرض يوم قبضه ومزايلة الروح عنه قد وضع الله عنه وزره ، فلا سبيل للأرض عليه ؛ لأنه صار كأن لم يوزر ولم يعص ، وهو من إحدى المنن التي من الله على رسوله ﷺ ، فقال : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ * وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ ﴾ [الشرح : ١ - ٢] ، فإذا وضع الله وزر عبد عنه في حياته قبل نفسه ؛ لأنها قد طهرت من الدنس ، فإذا عاد جسده إلى الأرض التي منها ابتدئ مع نور الإيمان ونور الطاعات فذلك جسد أشرف وأعظم خطرا من أن تضمه الأرض التي تضغطه ، فإن كانت الأرض مطيعة فهذا الجسد منذ زایلها صارت في مرتبة أعظم من مرتبتها من منن الله عليها ، وطاعته لا تشبه طاعة الأرض ؛ لأن نفس الأرض مجبورة ، ونفس الآدمي مفتونة بالشهوات ، فليست طاعة الأرض ولا طاعة السماء ولا طاعة سائر خلقه تشبه طاعة الآدمي ؛ لأنه يخرج (١) من بين شهوات ووساوس وعجائب ، فإذا دخلت على الأرض في لحده وقد قبل الله نفسه ووضع عنه أوزاره ، ومع التوحيد ونور الطاعات فالأرض مهتزة بمقدمه ، مهتشة إلى جسده ، كما روي [١/ ٢٠٤ ب] عن رسول الله ﷺ أنه قال : " اهتز العرش لموت سعد بن معاذ رضي الله عنه فرحا بلاقائه " ، وقد فسرناه في باب ، فإذا كان عرش الرحمن يهتز لروح عبد ، فليس بعظيم ولا بعجيب أن تهتز الأرض لجسده ، وتهتش

(١) في (ص) " لأنها خرجها " .

إلى لقائه ، قال له قائل : فقد روي لنا عن سعد بن معاذ أنه لما دفن قال رسول الله ﷺ :
 " لا إله إلا الله ، سبحان الله ، هذا العبد الصالح ، لقد ضيق عليه قبره حتى خشيت أن
 لا يوسع عليه ثم وسع عليه " ، فقليل : بم سبحت يا رسول الله ؟ قال : لقد تضايقت
 على هذا العبد الصالح ، ثم رُفِّعَ عنه قال : نعم " .

٧٢٢. حدثنا هارون بن حاتم الكوفي ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن الأعمش ، عن
 أبي سفيان ، عن جابر ، قال : لما مات سعد نزل جبريل عليه السلام فقال : يا محمد ،
 رجل من أمتك اهتز له العرش ، فخرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فإذا امرأة ، فقالت :
 يا رسول الله ، إن سعد بن معاذ مات ، فشهد رسول الله ﷺ جنازته ، فجلس على القبر
 ، فقال : " لا إله إلا الله ، سبحان الله ، هذا العبد الصالح لقد ضيق عليه في قبره حتى
 خشيت ألا يوسع عليه ، ثم وسع " .

٧٢٣. حدثنا أبو هشام الرفاعي ، قال : حدثنا أبو فضيل ، قال : حدثنا عطاء بن السائب ،
 عن مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : دخل رسول الله ﷺ قبره فاحتبس ،
 فقالوا : ما حبسك يا رسول الله ؟ قال : " ضم سعد في القبر ضمة ، فدعوت الله أن
 يكشف عنه " ، فهذا لعله ، جاء في غير هذا الحديث سبب هذه الضمة ، وإنما كانت
 مرة واحدة .

رواه يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق ، قال حدثني أمية بن عبد الله ، أنه سأل
 بعض أهل سعد : ما بلغك في قول رسول الله ﷺ هذا ؟ فقال : ذكر لنا أن رسول
 الله ﷺ سئل عن ذلك فقال : " يقصر في بعض الطهور من البول " ، فكان القوم لا
 يستنجون بالماء ، ومن شأنهم التمسح بالحجارة والتراب ، فلما نزلت فيه : ﴿ رَجُلٌ
 يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ﴾ [التوبة : ١٠٨] فشا فيهم الطهور بالماء ، فمنهم من كان
 يستنجي ، ومنهم من كان يتطهر بالماء ، فأهل الاستقامة يردون اللحد وفيهم خصلة
 عليهم فيها تقصير ، فوردوا اللحد مع ذلك التقصير غير نازعين عنها ، وليس ذلك
 بذنب عندهم ولا خطيئة [٢٠٥/١أ] فيحاسبون في قبورهم .

٧٢٤. حدثنا صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، عن مجالد ،
 عن محمد بن المنتشر ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة ، قال : في القبر حساب ،
 وفي الآخرة حساب ، فمن حوسب في القبر لم يعذب في الآخرة ، فخليق أن تكون

تلك الضمة التي نالت سعدا مع عظيم قدره من أجل أنه حوسب في القبر بذلك التقصير الذي ورد به في لحدّه ، فكانت ضمة ثم فرج عنه ، فيلقى الله وقد حط عنه دنسها ووبالها .

٧٢٥. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا سليمان بن شرحبيل ، قال : حدثنا بشر بن عون ، قال : حدثنا بكار بن تميم القرشي ، عن مكحول ، عن أبي أمامة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اتقوا البول ؛ فإنه من أول ما يحاسب به العبد في القبر " .

٧٢٦. حدثنا الجارود ، قال : حدثنا جرير ، عن الأعمش ، قال : لما توفيت زينب بنت رسول الله ﷺ خرج رسول الله ﷺ إلى جنازتها ، قال : فكأنما يسفي على وجه رسول الله ﷺ الرماد ، فلما دفنت ذهب عنه بعض ذلك ، فقالوا : يا رسول الله ، لا نزال نرى في وجهك ما نكرهه ، قال : إني ذكرت ضعفها وضغطة القبر فعفي لي عنها ، ولقد ضغطت ضغطة سمع كل شيء إلا الثقلين .

٧٢٧. حدثنا سفيان ، قال : حدثنا ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث ، عن زياد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال ﷺ : " لو أفلت أحد من فتنة القبر أو ضمه لنجا سعد ، ولقد ضم ضمة ثم رخي عنه " .

فقصة زينب وقصة سعد قريبة إحداهما من الأخرى ، إن هذا إنما يكون من التقصير في شيء ثم يرفع عنه ، وذلك من اقتضاء الحق حقه ، ثم تجيء الرحمة فتكشفه ، فهذا لأهل الاستقامة ، وأما الأنبياء والأولياء فلا نعلم أن لهم في القبور ضمة ، وذلك أنهم بحظهم من ربهم امتنعوا من هذا الأمر وتخلصوا ، ومن دونهما ليس لهم حظ من ربهم ، إنما لهم الثواب بما عبدوا الله ، فالذي يمتنع من هذه الشدائد التي وصفت في الموت وبعد الموت بالله فهو منيع ، والذي يمتنع بالأعمال فغير منيع ، حتى يمنعه الله ، قال له قائل : وكيف يمتنع بالله ؟ قال : هذه صفة الأنبياء والأولياء ، على قلوبهم [١/ ٢٠٥/ ب] من جلال الله وعظمته ما إذا وردوا للحدود هابتهم اللحد من جلالته ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " من هاب الله أهاب الله منه كل شيء " .

٧٢٨. حدثنا بذلك محمد بن محمد بن حسين ، قال : حدثنا إسحاق بن المنذر ، قال :

أخبرنا سليمان بن أبي معاوية الكوفي ، عن إبراهيم بن أبي عبلة ، عن واثلة بن الأسقع ، قال : قال رسول الله ﷺ : " من اتقى الله أهاب الله منه كل شيء ، ومن لم يتق الله أهابه الله من كل شيء " .
ومثله ما جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم بدعائكم الجبال " .

٧٢٩. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، قال : حدثنا أبي ، عن الحجاج ، عن قتادة ، عن شهر بن حوشب ، عن عبد الرحمن بن غنم ، عن معاذ بن جبل ، عن رسول الله ﷺ .

فوجه هذا عندنا أن يبلغ من معرفة العبد بكرم ربه وجوده ، فيحسن ظنه أن يجيبه إذا دعاه أن يزيل الجبل لأزاله ، وهذا ظاهر ، والوجه الآخر أن يبلغ من معرفته بقدرته ما لا يتعاضمه ذلك ، وقد قرب محله ودرجته حتى غرق قلبه في وحدانيته فانفرد به ، وأعطى سلطانا ، فبذلك السلطان يدعو الجبل فيزول ويجيبه الجبل ، ومما يحقق الوجه الثاني الذي ذكرنا ما جاء عن رسول الله ﷺ .

٧٣٠. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا القعني ، عن ابن لهيعة ، عن أبي هبيرة ، عن حنش ، عن ابن مسعود ، أنه قرأ على مصاب : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ [المؤمنون : ١١٥] ، إلى آخر الآية ، فبرأ ، فقال رسول الله ﷺ : " لو قرأها موقن على جبل لزال " ، ففكر في هذا الذي قال : " لو قرأها موقن على جبل لزال " ، لأي شيء يزول ، فمعناه عندنا أن هذا المصاب قد كان به شيطان يضربه ، فلما قرأ الآية ونهره انتهر فذهب ، وذلك أن القلب له حظ من السلطان والهيبة والجلال نفذ قوله وفعله ، كما قد نرى رجلا في بياض واحد من الناس لا يهابه ولا ينفذ قوله وفعله ، فإذا دعاه فولاه عمله وألبسه السواد هابه من رآه ، وأنفذوا قوله ، وأرعبوا من خوفه ، فالسواد علامة السلطان ، فلما رآه تغيرت القلوب [١/٢٠٦/أ] ونفذت الأمور ، وكذلك من نور الله قلبه باليقين فتح على قلبه من جلاله وعظمته وسلطانه ما يهابه كل من رآه .
ومن ههنا قال ابن عباس رضي الله عنهما أو غيره : والله ، لدرة عمر كانت أهيب في صدور الناس من سيوف غيره ، وكان يهاب حتى يفرقه عليه أصحاب رسول الله ﷺ ، فإذا أرادوا أن يكلموه بشيء رفعوه إلى حفصة ابنته هيبة له ، وكان رسول الله ﷺ مع

طلاقته وبشاشته إلى أصحابه ، ورحمته وعطفه على أمته وبشره تهابه الخلق ، كأنما على رءوسهم الطير ، حتى كانوا يفتنمون أن يجيئهم أحد من أهل البادية في جفائه فيسأله عن بعض الأمور ، قال لرجل جلس عنده فأخذته الرعدة ، فقال : " هون عليك ، فإنما أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد " ، وقد روي عن عيسى ابن مريم صلوات الله عليه أنه أتى بامرأة مصابة ، فصك في صدرها فخرج منها تسعة من الشياطين ، فتعجبوا من ذلك ، فقال عيسى عليه السلام : أتعجبون من ذلك ؟ لو أن مؤمنا مستكمل الإيمان مستحقه نهر جبلا لزال ذلك الجبل من مكانه .

٧٣١. حدثنا بذلك الفضل بن محمد ، قال : حدثنا القاسم الجوعى الدمشقي ، عن الفاريابي ^(١) .

٧٣٢. قال : حدثنا عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ^(٢) ، قال : حدثنا عبد الله العمري ، عن نافع ، قال : خرجت عنق نار من حرة النار ، لا تمر على شيء إلا أحرقت ، فأتي عمر فأخبر بها ، فصعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه ، وقال : أيها الناس ، أطفئوها بالصدقة ، فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف دينار ، فقال عمر : ماذا صنعت ، حسرت ^(٣) الناس ، فتصدق الناس ، فأتي عمر ، فقالوا له : لقد طفئت ، فقال : لو لم تفعلوا لذهبت حتى أنزل عليها ، قال : وزلزلت المدينة على عهد عمر رضي الله عنه حتى اصطفقت السرر ، فقام عمر بن الخطاب على المنبر فقال : أيها الناس ، ما هذا ؟ ما أسرع ما أحدثتم ؟ قال : فسكنت ، فقال : لئن عادت لا أساكنكم فيها .

فإذا كان هذا حال المؤمن على ظهرها ، فكيف يجوز أن تضمه ؟ فإن الله تبارك وتعالى إذا شرح صدر عبد وضع عنه وزره ، وذلك أنه يجد بقلبه من الهيبة والسلطان ، ويظهر على قلبه من جلال الله وعظمته وكبريائه ما تذوق كل شعرة منه على ناحية هول ذلك ، فيعمل ذلك الهول في لحمه ودمه ، ومخه وعظمه ، وشعره [٢٠٦/١ ب] وبشره ، فيميت شهواته ويعلق قلبه بوحدانيته ، فإذا كان كذلك فقد طهره ، وقد

(١) في (ص) " الفاريان " .

(٢) سقط " سفيان " من (د) .

(٣) في (ص) " حسرت " .

روي عن رسول الله ﷺ ما هو أقل من هذا ودون هذا ، فأوجبت له بحوا مما ذكرنا
 ٧٣٣. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحماني ، قال . حدثنا عبد العزيز بن محمد ،
 عن يزيد بن الهاد ، عن محمد بن إبراهيم التيمي ، عن أم كلثوم بنت العباس ، عن أبيها
 العباس بن عبد المطلب ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا اقشعر جلد العبد من
 خشية الله تحاتت عنه خطاياه كما تحاتت عن الشجرة البالية ورقها " .

٧٣٤. حدثنا إبراهيم بن يوسف الحضرمي ، قال : حدثنا ابن المبارك ، عن الربيع بن
 أنس ، عن أبي داود ، عن أبي بن كعب ، قال : ليس من عبد على سبيل وسنة ذكر
 الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله أن تمسه النار أبدا .

٧٣٥. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الحماني ، قال : حدثنا جعفر بن سليمان
 الضبيعي ، عن عبد الصمد بن معقل ، قال . سمعت وهب بن منبه يقول : قرأت في
 آخر زبور داود ثلاثين سطرا : يا داود ، هل تدري أي المؤمنين أحب إلي أن أطيل
 حياته ؟ الذي إذا قال : لا إله إلا الله ، اقشعر جلده ، فإني أكره لذلك الموت كما تكره
 الوالدة لولدها ، ولا بد له منه ، إني أريد أن أسره في دار سوى هذه الدار ، فإن نعيمها
 بلاء ، ورخاءها شدة ، فيها عدو لا يألوهم خبالا يجري منهم مجرى الدم ، من أجل
 ذلك عجلت أوليائي إلى الجنة ، لولا ذلك ما مات آدم وولده حتى ينفخ في الصور .

٧٣٦. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا محمد بن المصنف ، قال : حدثنا سويد بن
 عبد العزيز ، قال : حدثنا أبو عبد الله النجراني ، عن الحسن بن أبي الحسن ، عن
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن المؤمن إذا مات
 تجملت المقابر لموته ، فليس منها بقعة إلا وهي تتمنى أن يدفن فيها ، فإذا دفن في
 البقعة التي قضى الله أن يدفن فيها دخل عليه ملكا الرحمة ، فأجلساه ، ثم سألاه ، فقال
 أحدهما للآخر [١ / ٢٠٧ / أ] : ارفق بولي الله ؛ فإنه نجا من هول شديد ، ثم يسأله عن
 الرب فعظم إجلاله ، وأخبره بعظمته ، ثم سأله عن نبي الله ﷺ ، فصلى عليه وأثنى
 عليه ، وإن الأرض تزينت له ، فقالت رب ، مني خلقتة وفي أعدته ، ومني تبعته
 للحساب ، فأذن لي حتى أدخل على عبدك فلا ، فأمر الله الأرض فتريت في صورة
 لم تر الأعين مثلها . ودخلت على من هو أحسن منها . فقالت نه حير دخلت عليه ما
 أحسن وجهك وأظور عملك وأفسح مصححت فقال لها . من يراك في هذه الصورة

فليحسن وجهه وليطل نعمه وينفسح مضجعه ، قالت له : أنت مني خلقت ، وعلي أعدت ، وفي أكرمت ، ثم خرجت من عنده ، فيقول : كان ابن آدم ناعما ، حتى يبعث أولياء الله ، لم يذق عذاب القبر ، ويبعث ببياض الوجه ، حتى أدخل في الجنة فتلقاه الملائكة ، فيقولون : سلام عليك ، هذا بشراك الذي كنت توعده ، وكذلك يبعث أولياء الله .

٧٣٧. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا محمد بن المصطفى الحمصي ، قال : حدثني بقية ، قال : حدثنا أبو بكر بن أبي مريم ، عن الهيثم بن مالك الطائي ، عن عبد الرحمن بن عائذ الأزدي ، عن أبي الحجاج الثمالي ، قال : قال رسول الله ﷺ : " يقول القبر للميت حين يوضع فيه : ويحك يا ابن آدم ، ما غرك بي ؟ ألم تعلم أنني بيت الظلمة ، وبيت الفتنة ، وبيت الوحدة ، وبيت الدود ؟ ما غرك بي إذ كنت تمر بي فرادا ؟ " قال : " فإن كان مُصلحا أجاب عنه مجيب للقبر ، فيقول : أرأيت إن كان ممن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ؟ فيقول : إني إذا أعود عليه خضرا ، ويعود جسده عليه نورا ، وتصعد روحه إلى رب العالمين " .



الأصل السابع والعشرون والمائة

٧٣٨. ءءثنا صالح بن محمد ، قال : ءءثنا العمري ، عن إسماعيل بن محمد بن (١) سعد ابن أبب وقاص ، عن الزهري ، عن أببه ، عن ءءه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " من سعادة ابن آدم استءارته ربه ، ومن سعادة ابن آدم رضاه بقضاء الله ، ومن شقاوته تركه استءارة الله ، ومن شقاوته سءطه لقضاء الله ، فالاستءارة في الأمور لمن ترك التءبير في أمره وفوضه إلى ولي الأمور الءب ءبر له ذلك وقءره قبل أن يءلقه " .

٧٣٩. ءءثنا عمر بن أبب عمر ، قال : ءءثنا عبد الوهاب بن نافع ، عن [٢٠٧/١ ب] مبارك بن فضالة (٢) ، عن الحسن قال : قال الله تبارك وتعالى : يا ءاوء ، تريد وأريد ، ويكون ما أريد ، فإن أردت ما أريد كفاءك ما تريد ، ويكون ما أريد ، وإن أردت غير ما أريد عفاءك فيما تريد ، ويكون ما أريد .

فأهل التفويض رموا بإراءءهم ، ورضوا بإراءءه ، ولم يبطلوا مءة أعمارهم في فكرة ذلك .

وذكر لنا عن بعض السلف أنه قيل له : بم تعرف ربك ؟ قال بفسء (٣) العزائم ، وذلك أن الءمي يفكر ويءبر ويعزم ، وتءبير الله وراءه بإبطال ذلك ، وكون تلك الأمور على غير ما فكر وءبر ، وأولو الألباب وأهل البقاء عرفوا هذا ، فرموا بفكرهم ، وأقبلوا عليه يراقبون تءبيره وبيءظرون ءكمه في الأمور ، فإذا أءاهم أمر قالوا : اللهم ءر لنا ، فهذا من سعاءءه ، فإذا ءار الله له رضي بذلك ؛ وافقه أو لم يوافقه ، وهذا بءسن ءلقه مع ربه ، والآخر لسوء ءلقه ترك الاستءارة ، فإذا ءل به تءبيره وقضاؤه فسءط وضاق به ذرعا وءنق نفسه ، ولا نءاة ، ولا يزءاء إلا ءنقا ، فقد صار الوءق في عنقه .

ومن سنة الاستءارة .

(١) في (ص) " عن " .

(٢) في (ص) " ابن مبارك بن فضالة " .

(٣) هكذا استظهرت قراءءها

٧٤٠. ما حدثنا صالح بن محمد ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموالي ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن : " إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدر بك قدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي ومعاشي ومعادي وعاقبة أمري " ، أو قال : " عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسر لي وبارك لي فيه ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي ومعاشي ومعادي وعاقبة أمري فاصرفه عني واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ورضني به ، وتسمي حاجتك باسمها " .

قال له قائل : هذا رضاه بالمقدور من المضار والمنافع في الدنيا ، فكيف يكون رضاه بالمقدور من المعاصي ؟ قال : رضاه بتقدير الله ، وسخطه على نفسه في إرادتها ، وعلى جوارحه في حركاتها [١/٢٠٨/أ] فيما لم يؤذن له فيه ، فأما تقديره فالله محمود عليه ؛ لأنه لم يظلمك ، وإنما يلزم الذم من يظلم ، فأما من هو منزّه عن الظلم فمحمود في جميع شأنه ، قد اتخذ عليك الحجة البالغة فيما أعطاك من العقل والعلم والهدى والبيان على السنة الأنبياء والرسل والكتب ، والعصمة لم تكن لك عليه ، فإن شاء عصم وإن شاء خذل ، فمرة يعصم ومرة يخذل ، كذلك جرى تقديره في شأنك ، ولم يوجب لك على نفسه العصمة ، فارض بتقدير الله ولا تسخط عليه فتجوره ، اسخط على نفسك ؛ فإنها الجائرة ؛ جارت على ربها بالشهوات ، ولم تنل منه التأييد ، فيأخذ بيده حتى لا يعجزه عنه ، ولم يكن للعبد عليه أن يأخذ بيده في وقت الجور عنه ، قال له قائل : وما تقدير الله ؟ قال : إبراز علمه في عبده من الغيب ، فقد علم ما يعمل هذا العبد فأبرز علمه .



الأصل الثامن والعشرون والمائة

٧٤١. حدثنا بكر بن حاتم الضبي ، قال : حدثنا أبو عاصم النبيل ، قال : أخبرنا ابن جريح ، قال : أخبرني عبد الكريم أن زياد بن أبي مريم ^(١) أخبره ، أن عبد الله بن معقل أخبره ، أن أباه أخبره ، أن ابن مسعود رضي الله عنه أخبره أنه سمع رسول الله ﷺ قال : " الندم التوبة " .

٧٤٢. حدثنا علي بن حجر ، قال : حدثنا عبد الله بن عمرو الرقي أبو وهب الأسدي ، قال : حدثنا عبد الكريم ، عن زياد بن الجراح ، عن عبد الله بن معقل ، قال : دخلت مع ^(٢) أبي علي ابن مسعود ، فسمعت أبي يسأل ابن مسعود : أسمعت رسول الله ﷺ يقول : " الندم توبة " . يقول : " الندم توبة " ؟ قال : نعم ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : " الندم توبة " .

٧٤٣. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا المسيب بن واضح السلمي ، قال : حدثنا يوسف بن أسباط ، عن مالك بن مغول ، عن منصور ، عن خيشمة ^(٣) ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " الندم توبة " .

٧٤٤. حدثنا محمد بن أيوب السمناني ، قال : حدثنا عثمان بن صالح السهمي ، قال : أخبرني ابن وهب ، عن يحيى بن أيوب ، قال : حدثني حميد الطويل ، قال : قلت لأنس بن مالك : أسمعت رسول الله ﷺ يقول : " الندم توبة " ؟ قال : نعم ، فالندم هو العزم على ألا يعود ، وهو إقامة القلب بين يدي ربه ؛ لأن العبد قد [١/٢٠٨/ب] بايع ربه على أن يكون بين يديه ، وما دام بين يديه فهو مطيع له ، وما دام مطيعا له فهو بين يديه كالعبيد ، فإذا أقبل على عمل غيره فقد أعرض عنه وتولى ، فإذا انتبه من نومته أو أفاق من سكرته انقلب راجعا إلى مولاه ، فوقف بين يديه عازما على أن لا يبرح ، فتلك الإقامة هي ندامة ، ومنه سمي النديم نديما ؛ لأنه مداوم على مجالسته ، ويقال في اللغة : مدن الرجل بأرض كذا ، أي : أقام بها ، ولذلك سميت المدينة مدينة ؛

(١) في (ص) " زياد بن أبي إبراهيم " .

(٢) في (ص) " علي " .

(٣) في (ص) " خيشم " .

لإقامة الناس بها واتخاذها وطناً ، وليسوا كأهل الوبر ؛ مرة ههنا ومرة ههنا بأرض أخرى ، ينتقلون بخيامهم ، فهم أهل عمود سيارة في البلاد ، وهم لا أهل مدينة ؛ لأنهم قد مدنوا بأرض أي أقاموا بها فلا يبرحون ، والرساق ما ترحل عن المدينة ، وهي فارسية معربة ، إنما هي رسته ، ثم قيل : رستق ، ثم قيل : رستق ، ورساتيق جماعتها ، وعريتها قرية وقرى ، لأن الشذاذ من المدينة يتبع بعضهم بعضاً ، والقري الإتياع ، ومنه اشتقت القراءة ، فيقال : قرأ ؛ لأنه أتبع الكلام بعضه بعضاً ، ومنه قوله : أقرته السلام ، أي : أتبعه السلام ، فإذا كانت الإقامة بالمدن قيل : مدن ، وإذا كانت الإقامة بالقلب بين يدي الله قيل : ندم ، على التقلب ، وإنما هو ثلاثة أحرف ، فقدم الميم ههنا وآخر النون ، وقدم النون هناك وآخر الميم ، فإنما هو ذلك العزم الذي يعزم للإقامة بين يدي الله مطيعاً ، فقيل : هي توبة ، والتوبة هي الرجعة إلى الله ، يقال : تاب وأناب ، فالطاعة هي الإعطاء ، يقول : أعطى من جوارحه لله ما يأمره به حتى يقيم العبودية التي لها خلق ، وإذا أذنب فقد منع الله من جوارحه العبودية ، فليس بمعطي ، فقيل : ليس بمطيع ، وأما قلبي : إذا انتبه من نومته أو أفاق من سكرته ، فالمؤمنون في أحوالهم على ضربين :

ضرب منهم سكارى ، فقد أسكرتهم شهوات نفوسهم عن الله ، وحالت تلك الشهوات بين قلوبهم وبين العقل ، حتى لم ^(١) يبصروا قبح ما يأتون ، والسكر السد ، ويقال : معدن العقل في الدماغ ، وعلى القلب تدبيره ، فبذلك النور الذي على القلب من العقل يبصر محاسن الأمور ومشائنها ، فجاءت هذه الشهوات فسدت طريق العقل ، فقيل : سكر ، فإذا أسكرته [١/٢٠٩/أ] الشهوة عن الله اجتزأت النفس بدواهيها والسوء الذي نسب إليه ، وضرب آخر قد أفاقوا من سكرتهم بخوف الوعيد والعقاب من الله عمل النور الوارد على قلوبهم فأبصروا الوعد والوعيد ، فذهب سد الطريق ، فهم على معاينة من الجنة والنار ، وهم نيام عن الله ، وهم المقتصدون أهل الاستقامة ، مطيعين لله حافظين لحدوده فأخذهم لنومته ^(٢) عن الله ،

(١) في (د) " لا " .

(٢) كذا بالأصلين .

إن أطاع وعمل أعمال البر استكثر ذاك من نفسه ، وإن تورع عن الذنب كبر في صدره فعله ، يرى أنه عمل شيئا ، وهو غريق في نعم الله وفي منن الله ، نائم عن جلال الله وعظمته ومنته وتتابع إحسانه ، فإذا أذنب أحد من هذين الضريين ، فأفاق هذا من سكرته ، وانبته الآخر من نومته فر إلى الله من نفسه راجعا إلى الكون بين يديه ، فعزم على أن لا يبرح ، فذاك العزم ندمه ، فقال رسول الله ﷺ : " الندم توبة " ؛ لأن ذلك العزم باطن فيما بينه وبين الله ، ولم يظهر بلسانه ، فأعلم رسول الله ﷺ أن تلك الندامة رجعة إلى الله عز وجل وهي التوبة ، والاستغفار هو سؤال العبد ربه بعد ذلك أن يستره ، فإنه لما برح من بين يديه فقد ترك مقامه وأخل بمركزه وانحطت درجته وبعد من ربه ، فخرج من ستر سيده وتعري ، فلما رجع بندمه إليه عاريا استحيى منه ومن ملائكته وسمائه وأرضه وخلقه وخليقته ، فأمر بأن يسأل ربه المغفرة وهي الغطاء ، وهي قول العبد : اغفر لي ، أي : غطني واسترني ؛ فإني خرجت من سترك ، وبقيت بين يديك عاريا تنظر إلي ملائكتك وسماؤك وأرضك ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ١٣٥] : ومن يستر الذنوب إلا الله ؛ لأن الستر ستره ، فلما خرج من ستره لم يكن أحد يستره غيره ، فالعبد مضطر لا يجد أحدا يستر عليه ، فقال : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاُ وَيَكْشِفُ أَلْسُوهُ ﴾ [النمل : ٦٢] ، فإذا علم العبد هذا على وجه ما وصفنا سأل ربه ستره وهو المغفرة ، فهذه الأمة لما أيدت باليقين أبصرت عريتها وخرجها من ستر الله ، فوضعت لهم هذه الكلمة أن يقولوا : اغفر لنا ، أي : استرنا ، وبنو إسرائيل لم يعطوا من اليقين ما أعطينا ، فكانوا إذا أذنبوا لم يبصروا تعريهم وخرجهم من الستر فلم يأخذهم من الحياء ما أخذ [٢٠٩/١ ب] معاشر هذه الأمة ، فقليل لهم : ﴿ ادْخُلُوا الْبَابَ ﴾ ، يعني : باب بيت المقدس ﴿ سُجَّدَا وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ [البقرة : ٥٨] ، أي : حُط عنا الذنوب ؛ لأنهم لم يعرفوا وراء الخطأ شيئا ، فشتان ما بين الكلمتين ، ورفع عنا السجود ، فنحن نستغفر على أي حال تهيا لنا ، وأولئك في حال السجود ، والقول قول النيام عن الله ، فهذا الذي وصفنا إنما ذكرنا أساس هذا الأمر الذي هو الأصل ، فمن فهم فله حظه ، ومن لم يفهم مر على الظاهر كما وجد ، فقليل : التوبة : الاستغفار باللسان والندم بالقلب والإقلاع بالبدن ، والإضمار على أن لا

يعود ، فهذا كلام أهل الظاهر أجمل لهم حتى لا يتحيروا ، وهم بمنزلة الغنم ، يقول الراعي : تشت حوتشت حوة ولقهم جوة جوة^(١) ، حتى تنضم الغنم بعضها إلى بعض ، ويمضي على ما يشار لهم إليه ، ينق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ، فالذي أجمل أهل الظاهر فهم والذي قلنا سواء ، يرجع إلى معنى واحد ، إلا أن الأغنام الجهلة ليس لهم متقذ في هذه المسالك الذي وصفنا ، إنما هو أن يقال لهم : افعلوا كذا ، وخذوا هكذا ، فلذلك طوى العلماء عنهم هذه الأخبار .



(١) كذا بالأصلين .

الأصل التاسع والعشرون والمائة

٧٤٥. حدثنا علي بن حجر السعدي ، قال : حدثنا الوليد بن مسلم ، عن ابن لهيعة ، عن عبيد الله بن أبي جعفر ، عن أبان بن صالح ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " الدعاء مخ العبادة " ، فإنما صار مخا لأنه تبرى من الحول والقوة ، واعترف بأن الأشياء كلها له وتسليم إليه ، ويسأله ، وهذا فعل العبيد الصديقين ، إن كان رزق فمته ، وإن كانت عافية فمته ، وإن كان نوال فمته ، وإن كان ثواب فمته ، وإن كان دفع عقاب فمته ، فإذا كان سؤالا لهذه الأشياء فقد تبرأ من الاقتدار والتملك والحول والقوة ، وسلم إليه ، فهو صدق اعترافه بأنه ربه ورب الأشياء كلها ، والدعاء سؤال حاجة واقتدار ، فإنما يظهر أولا على القلب ، ثم على اللسان ، فهو على القلب عبودة ، وعلى اللسان عبادة ، وإنما قال في الخبر : " عبادة " ؛ لأنه أراد ما يظهر على اللسان والاقتدار في القلب وهو عبودة (١) .

٧٤٦. حدثنا عبد الله بن أبي زياد (٢) ، قال : حدثنا سيار ، عن موسى الراسبي ، قال : حدثنا هلال أبو حيلة عن [١/٢١٠/أ] أبي عبد السلام ، عن أبيه ، عن كعب ، قال : قال الله تبارك وتعالى لموسى : يا موسى ، قل للمؤمنين لا يستعجلوني إذا دعوني ، فلا ييخلوني ، أليس يعلمون أنني أبغض البخل ؟ فكيف أكون بخيلا ؟ يا موسى ، لا تخف من أن تسألني عظيما ، ولا تستحي أن تسألني صغيرا ، اطلب إلي الدقة ، واطلب إلي العلف لشاتك ، يا موسى ، أما علمت أنني خلقت الخردلة فما فوقها ، وأني لم أخلق شيئا إلا وقد علمت أن الخلق يحتاجون إليه ، فمن سألني مسألة ثم أعطيته كان أشد عليه عند الحساب ، ثم إذا أعطيته ولم يشكرني عذبتة عند الحساب .

٧٤٧. حدثنا محمد بن عثمان بن عمرو (٣) الطائفي ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ،

(١) " وهو عبودة " زيادة من (د) .

(٢) في (ص) " عبد الله بن زياد " وفي (د) " عبيد الله بن أبي زياد " والمثبت الصواب كما في سائر الأسانيد .

(٣) في (ص) " محمد بن عثمان بن عمر " .

عن مالك بن أنس رضي الله عنه ، قال : قال عروة بن الزبير : إني لأسأل الله حوائجي في صلاتي ، حتى أسأله الملح لأهلي .

٧٤٨. حدثنا عبد العزيز بن المسيب ، قال : حدثنا محمد بن عبد العزيز الواسطي ، عن رشدين ، عن زهرة بن معبد ، قال : سمعت محمد بن المنكدر يدعو ، يقول : اللهم قو ذكري ؛ فإن فيه منفعة لأهلي ، فإنما سأل القوة في ذلك للخروج إلى الزوجة من حقها ، لا لقضاء النهمة ؛ لأن المرأة نهمتها في الرجال ، فإذا عضلتها عن الرجال بعقدة^(١) النكاح ثم لهوت عن حاجتها أوقعتها في الفتنة والبلايا ، فأنت مسئول عن ذلك .



(١) في (ص) " بقعدة " .

الأصل الثلاثون والمائة

٧٤٩. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا عبد الغفار بن داود الحراني ، قال : حدثنا ابن لهيعة ، عن دراج أبي السمع ، عن عيسى بن هلال ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ ، قال : " إن أرواح المؤمنين لتتلاقى على مسيرة يوم ، وما رأى صاحبه قط " ، فالأرواح شأنها عجيب ، وهي خفيفة سماوية ، وإنما ثقلت حيث اشتملت عليها النفس بظلمة شهواتها ، فإذا ريفت النفس حتى تذلل وتنقمع وتتخلص الروح منها ، فإذا صفي من كدورة النفس عادت إلى خفتها وطهارتها ، وكان لها شأن لا يؤمن به إلا كل مؤمن قلبه بالله مطمئن لا بالأحوال التي دبرت له ، ومن ههنا قال عمر رضي الله عنه لأبي مسلم الخولاني حيث ورد المدينة بعدما ألقى في النار ، فلقبه عمر رضي الله عنه ، فقال [١/ ٢١٠/ ب] : أنشدك بالله ، أنت عبد الله بن ثوب الذي حرقه الكذاب صاحب صنعاء ؟ فقال : اللهم نعم ، فاعتقه عمر رضي الله عنه ، ومثله ما قال سلمان للحارث بن عميرة صاحب معاذ حيث أتى بابه ، فخرج إليه سلمان ، فقال له الحارث : أتعرفني يا أبا عبد الله ؟ قال : نعم ، عرف روحي روحك .

٧٥٠. حدثنا بذلك صالح بن محمد ، قال : حدثنا عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، قال : حدثني عبد الرحمن بن غنم ، عن الحارث بن عميرة^(١) الحارثي ، أنه أتى باب سلمان ، فخرج إليه ، فقال : أما تعرفني يا أبا عبد الله ؟ قال : نعم ، عرف روحي روحك قبل أن أعرفك .

ومثل قول أويس لهرم بن حيان حيث قال له : السلام عليك يا أويس ، قال : وعليك السلام يا هرم بن حيان ، قال : ومن أين عرفت رحمك الله أني هرم بن حيان ؟ قال : عرف روحي روحك ، وإن الأرواح خلقت قبل الأجساد بألفي عام ، فتشامت كما تشام الخيل ، ويقال : إن بصر الروح متصل ببصر العقل في عين الإنسان ، فالعين جارحة ، والبصر من الروح ، وإدراك الألوان من بينهما ، فإذا تفرغ العقل والروح من اشتغال النفس أبصر الروح ، وأدرك العقل ما أبصر الروح

(١) في (ص) " الحارث بن عميرة " .

فعلم ، وإنما عجزت العامة عن هذا لشغل الأرواح بالنفوس ، واشتباك الشهوات بها ، فيشغل بصر الروح عن درك هذه الأشياء ، والذي جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " يطلع عليكم من هذا الفج رجل من أهل الجنة " ، فاطلع جرير ، إنما يحمله أهل الظاهر وما يشبهه من طريق الوحي ، فعذروا فيما قالوا ؛ لأن هذا طريق سهل يعرفه العالم والجاهل أن الرسول يوحى إليه أخبار ما يكون ، ولكن الرسول له من الإلهام والفراصة والحديث وتلاقي الأرواح والرؤيا الصادقة ما للأولياء ، بل كل شيء من ذلك لهم أصفى وأقوى وأخلص ، ولهم مع ذلك زيادة النبوة ، فليس كل شيء تكلم به الرسول ، وإنما تكلم به من الوحي ، وأهل الباطن يرون أن هذا وشبيهه للرسول من طريق الأرواح ، مع أن ذلك جائز أيضا ، وقوله : " إن أرواح المؤمنين لتتلاقى " ، فالمؤمن في ذلك الزمان عندهم هو المستكمل لحقائقه الذي قد شرح الله صدره [١/٢١١/ب] للإسلام فهو على نور من ربه ، ليس الموحد الذي أحرز عرضه ودمه وماله بالكلمة العليا ، وأقبل على شهواته متشاغلا عن العبادة حتى خلط على نفسه الأمور ، هذا قلبه مأسور ، وروحه مشغول ، ونفسه مفتونة ، فكيف يبصر شيئا أو يعقل ما حضر ، فهذا فيما حضر عاجز عن أن يبصر ، فكيف فيما غاب عنه ؟ .



الأصل الحادي والثلاثون والمائة

٧٥١. حدثنا هارون بن حاتم الكوفي ، حدثنا أبو أسامة ^(١) ، عن عمر بن حمزة ، عن سالم ، عن أبيه ، عن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح " .

٧٥٢. حدثنا نصر بن علي الحداني ، قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم ، عن شعبة ، عن خالد الحراني ، عن أبي قلابة ، عن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ ، بمثله .

٧٥٣. حدثنا يعقوب بن شيبة ، قال : حدثنا عبد الوهاب بن عيسى التمار ، قال : حدثني يحيى بن زكريا الغساني ، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ، عن أبي الزبير ، عن جابر ابن عبد الله ، أنه سمع خالد بن الوليد يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح " ، فالأمانة هي ترك الأشياء في مواضعها كما وضعت ، وإنزالها كما نزلت ، جعل الله الدنيا ممرا ، والآخرة مقرا ، والروح عارية ، والرزق بلغة ، والمعاش حجة ، والفضول بلوى ووديعة ، والسعي جزاء ؛ إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر ، وخلق الخلق في ظهر آدم عليه السلام ، واستخرجهم ، ولهم بين يديه مقام ، وقررهم بالعبودة ، وقلدهم إياها ، وأخذ عليهم العهد والميثاق ، ثم نقلهم من الأصلاب إلى الأرحام ، ومن الأرحام إلى الدنيا ، ومن الدنيا إلى اللحد ، ومن اللحد إلى النشور ، ومن النشور إلى المحشر ، ومن المحشر إلى الصراط ، ومن الصراط إلى مقام العرض والسؤال عن جميع ما قلده في المقام الأول وأخذ عليه العهد والميثاق ، فقد ترك له جميع هذه المدة التي بين المقامين ، فلا يسأله إلا عن الوقت الذي بلغ الحلم وأدرك مدرك الرجال ، إلى وقت فراقه الدنيا ، وما سوى ذلك مرفوع عنه قبل وبعد ، فدعي من دار الآفات [١/ ٢١١] ب[إلى دار السلام ، ومن السجن إلى البستان ، ومن دار الفناء إلى دار البقاء ، وخلق الليل والنهار ليركضان بالخلق إليه دعويا دعويا ، فالأمين من استقرت نفسه ، فأبصر قلبه هذه الأشياء ببصيرة نفسه على هيئتها التي خلقت ، فإن النفس لا تبصر ما دامت في العَدُو والطياشة

(١) في (ص) " أسامة " .

والالتفات إلى أحواله يمنية ويسرة ، فإذا سكنت واستقرت واطمأنت إلى خالقها فقد صارت أمينة لا تخون ، وفي النفس شهوة ، وللنفس أخلاق رديئة دنيئة مفرطة لأمر الله ، عجولة في مهواها ، تشبث بمخاليبها في دنياها لما وجدت من اللذة وقضاء النهمة فيها ، فعميت عن أنها دار ممر ، وألهتها عن أن تذكر دار المقر ، وشغفت بالحياة فنسيت عن أن تذكر أن الروح عارية ، وطلبت المعاش حرصا لتجمع الكثيرة عدة لنهماتها ونوائبها ، وتناولت الرزق على قضاء الشهوة ، ولهت عن السعي ، ورفعت بالها عنها ، ونسيت أنه يركض بها وأنها تحتاج إلى سعي منها مع الركض الذي تركض بها ، سعيًا يصلح ويعرف في ذلك الموقف العظيم في صفوف الملائكة والأنبياء والمرسلين وعباده الصالحين ، وإنما جاءت هذه الفتنة من هذه النفس ، فإذا كانت ساكنة الطبع مطمئنة الفطنة ميتة الشهوات وجدتها كريمة حرة ، ووجدت أخلاقها مستوية يشبه بعضها بعضا ، فأبصر القلب الأشياء على هيئتها التي خلقت ، فصار ذا أمانة ؛ لأنه ليس هناك دخان يُظلم الصدر ويحجب النور عن إشراقه ، فإذا أشرق كانت النفس ذات^(١) بصيرة ، ومما يحقق ما قلنا أن الأمانة من حسن الخلق والخيانة من سوء الخلق :

٧٥٤. ما حدثنا به أبو داود المصاحفي ، قال : حدثنا النضر ، قال : حدثنا الأشعث ، عن الحسن ، قال : قال رسول الله ﷺ : " ما من أحد من أصحابي إلا لو شئت عبت عليه في خلقه غير أبي عبيدة بن الجراح " ، فقد كشف لك هذا الحديث معنى ما قال لأبي عبيدة أنه أمين هذه الأمة ، فإنما ظفر أبو عبيدة بهذه الخصلة حتى صار واحد هذه الأمة في الأمانة بما أخبر في حديث النفس من طهارة خلق أبي عبيدة .



(١) في (ص) " ذا " .

الأصل الثاني والثلاثون والمائة

٧٥٥. حصصاً [١/٢١٢/أ] محمد بن عبدة بن سليمان العامري ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا يحيى بن عبد الله ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " نعم البيت يدخله الرجل المسلم بيت الحمام ، وذلك لأنه إذا دخله سأل الله الجنة ، واستعاذ به من النار ، وبشس البيت يدخله المسلم بيت العروس ، وذلك لأنه يرغب في الدنيا وينسيه الآخرة " .

فهذا لأهل الغفلة ، صير الله هذه الدنيا بما فيها سبباً للذكر لأهل الغفلة ؛ ليذكروا بها آخرتهم ، فأما أهل اليقين فقد صارت الآخرة نصب أعينهم ، فلا بيت حمام يزعجه ، ولا بيت عروس يستفزه ، لقد دقت الدنيا بما فيها من الصنفين والضربين في جنب الآخرة ، حتى إن نعيم جميع الدنيا في أعينهم كشارة^(١) الطعام من مائدة عظيمة ، وجميع شدائد الدنيا في أعينهم كنقطة عوقب بها مجرم أومسيء قد كان استوجب القتل والصلب من جميع عقوبات أهل الدنيا ، عظمت أهوال القيامة وسلطانها يوم يروزه من الحجب على قلوبهم ، [فلم يحتاجوا إلى الاتعاظ والاعتبار بالحمام ، وعمل على قلوبهم شأن كرمه وجوده ومجده وبره بعباده المؤمنين ، فأنساهم كل نعيم ، وأما أهل الغفلة]^(٢) فإنهم يحتاجون إلى كل شيء من الدنيا أن يتعظوا منها ويعتبروا بها ، فإذا عاين بقعة حامية ذات بخار فائرة وماء حميم يصب من فوق رأسه ، مرة هاجت به فأخذ الغم بكظمه ودار به رأسه حتى يستروح به إلى الماء ليبرده فؤاده ، وإلى روح يدخل عليه من خلل الباب ، فهذه بقعة تذكر الآخرة وعجائبها ودار العقاب وفنون عذابها ، وإذا عاين بقعة مزينة بفتن الدنيا منجدة^(٣) بمتاع غرورها ، مشرقة بحطامها ، مغشوشة بأفراح خدعها ، تمنيه نفسه وترغبه في ذلك ، وأنسته الآخرة لعاجل ما يجد من اللذة والشهوة ، ودخول الحمام لم يكرهه^(٤) رسول الله ﷺ لمن

(١) كذا بالأصليين .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٣) كذا في (ص) ، وفي (د) " منجلية " .

(٤) في (د) " ذكره " .

دخله متأدبا بأدب الله ، إذا دخله مستترا أو ^(١) طالب الخلوة أو غاضبا بصره ، فلا يرى عورة ولا تُرى له عورة .

وقد جاء عن رسول الله ﷺ ما يحذر عن ذلك ويؤدب وإن كان خاليا .

٧٥٦. حدثنا محمد بن موسى الحرشي ، قال : حدثنا يحيى بن عثمان التيمي [١/٢١٢/

ب] ، قال : حدثنا عبد الله بن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : " اتقوا بيتا يقال له الحمام " ، قيل : يا رسول الله ، إنه يذهب الوسخ ، ويذكر النار ، فقال : " إن كنتم لا بد فاعلين فادخلوه مستترين " ، فإنما أمر أن يتقي ذلك فيما نعلمه بحال التعري ونظر بعضهم إلى بعض ، ألا ترى أنه لما أذن فيه وذكر الدخول أشار إلى الستر ^(٢) .

٧٥٧. حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا بهز بن

حكيم بن معاوية القشيري ^(٣) ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قلت : يا رسول الله ، عوراتنا ما نأتي منها وما نذر ؟ قال : " احفظ عورتك إلا من زوجتك أو من ما ملكت يمينك " ، قلت ^(٤) : يا رسول الله ، فإذا كان أحدنا خاليا ؟ قال : " فالله أحق أن يستحي منه " .

٧٥٨. حدثنا إبراهيم بن عبد الله ^(٥) الخلال ، قال : حدثنا عبد الله بن المبارك ، قال :

أخبرنا بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله .



(١) سقطت " أو " من (ص) .

(٢) في (د) " التستر " .

(٣) في (ص) " بهز بن حكيم عن أبي معاوية القشيري " .

(٤) في (ص) " قال " .

(٥) في (ص) " إبراهيم بن عبيد " .

الأصل الثالث والثلاثون والمائة

٧٥٩. حدثنا علي بن حجر ، قال : حدثنا شريك ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ^(١) ، عن الربيع بنت معوذ بن عفراء ، قالت : أتيت رسول الله ﷺ بقناع من رطب وأجر زغب ، فأعطاني ملء كفه حليا أو ذهبا .

٧٦٠. حدثنا يعقوب بن شيبة ، قال : حدثنا إسحاق بن عيسى الطباع ، قال : حدثنا شريك ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن الربيع بنت معوذ بن عفراء ، قالت : أتيت رسول الله ﷺ بقناع رطب وأجر زغب ، فأعطاني ملء كفه ذهبا ، فقال : " تحلي بهذه يا بنية " .

فالهديّة خلق من خلق الإسلام ، عليه دلت الرسل ، وعليه نذبت ؛ لانتلاف القلوب ، ولنفي سخائم الصدور ، فإن ابن آدم مقسوم على ثلاثة أجزاء ؛ قلب بما فيه من الإيمان ، وروح بما فيه من الطاعة ، ونفس بما فيها من الشهوة ، فالإيمان يدعو ^(٢) إلى الله ، والروح تدعو إلى الطاعة ، والنفس تدعو إلى البر واللطف والنوال ، فكانت القلوب تأتلف بالإيمان ، والأرواح بالطاعات ، وحظ النفس باقية ، فإذا تهادوا تمت الألفة ولم يبق هناك حزازة ^(٣) ، فكان رسول الله ﷺ جوادا يقبل الهدية ويكافئ من وجده بأمثالها ، فالربيع كانت ممن قتل أبوها يوم بدر [١/٢١٣/أ] ، فكان رسول الله ﷺ يبرها ويدخل عليها ويعتني بها ويكرم أحوالها ، فوافقت هديته سعة الوجد من رسول الله ﷺ ، وكان قلبه واسعا ، فأعطاه ملء كفه ذهبا ؛ ليعلم من بلغه ذلك ومن عاينه أن لا قدر للدنيا عنده ، وأن الذي يتودد إليك في الله وهو حر من الأحرار لا سبيل لك على رقه حقيق عليك ^(٤) أن تُزبي عليه في الوداد ، وتعينه على صلته ، لما تبعته على معالي الأخلاق ، وأيضا خلة أخرى ؛ أن للبر

(١) في (ص) " عقل " .

(٢) في (ص) " تدعو " .

(٣) في (د) " حرارة " .

(٤) في (د) " بها " .

أثقالا ، فالكریم لا يكاد يتخلص من تلك^(١) الأثقال إلا بأضعاف ذلك البر ، وإلا فهو في حياء وشغل نفس من الذي بره ، فإذا ضعفت له في المكافأة انحطت عنه أثقال بره وذهب خجل نفسه .

وقوله : " تحلي بهذا يا بنية " فإن الربيع كانت جارية حديثة السن ، روي عنه في حديث آخر أنه قال : " إنما تتزين المرأة لزوجها ، أو لطمع في رجل يخطبها ، أما ما سوى ذلك فلا " ، ومنه قوله^(٢) لأسامة بن زيد : " لو كنت جارية ما بغاك أحد ، ولو كنت جارية حليتك حتى تنفقك " ، وروي عن إبراهيم النخعي أنه كره أن يقول لولد غيره : يا بني ، ففي هذا الحديث ما يعلمك أنه لا بأس بذلك ؛ فقد قال لها : " يا بنية " .

وأما قوله : قناع من رطب ، فالقناع الطبق ، وكل شيء أقنع أي ارتفع من الأرض ، ومنه قوله تعالى : ﴿ مُنْيِي رُءُوسِهِمْ ﴾ ، أي : رافعي رؤوسهم ، ﴿ لَا يَزْنِي الزَّيْمُ طَرَفَهُمْ ﴾ [إبراهيم : ٤٣] ، وقوله : أجر زغب ، فالواحد جرو ، والجمع أجري ، وهو القشاء أول ما يدرك ، فقال^(٣) له : جرو ، وهو الذي له زغب كهيئة زئير الثوب ، ومثله في اللغة أدل ودلو جماعة الدلو ، فإذا وقفت قلت : أجرء وأدلاء ، فإذا أهربت في الإعراب نويت فقلت : أجر وأدل ، كما ترى ، والمكافأة حق من الحقوق ، فكل إنما يكافئ على قدره من خلقه وسعته ، ولم يكن يخلو في ذلك الوقت بالمدينة من فقير وذو^(٤) حاجة من أصحابه ، ولكنه كان يعطي على نوائب الحق ، فرأى هذا حقا فأعطاه ، ومنه ما روي عن وهب بن منبه قال : ترك المكافأة من التطفيف .

٧٦١. حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا سهل بن خاقان ، عن عبد الوهاب بن همام الحميري ، قال : سمعت وهبا يقول : ترك المكافأة من التطفيف .

(١) في (ص) " ذلك " .

(٢) تكرر في (ص) " قوله قوله " .

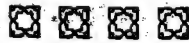
(٣) في (ص) " يقال " .

(٤) في (ص) " وذو " .

٧٦٢. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم ، قال : ناول شاب الليث ابن سعد أترنج [٢١٣/ب] باكورة ، فأمر أن يعطى ديناراً ، وقال : كان الأسخياء يفعلون مثل ذلك .

٧٦٣. حدثنا عمر ، قال : حدثنا محمد بن معاوية ، قال : كنت عند الليث بن سعد ، فجاءته عجوز فقالت : يا أبا الحارث ، مر وكيك أن يعطيني رطلا من غسل ؛ فإن ابني مريض يشتهي ، فقال لو كي له : أعطها مطرا من غسل ، قال له : إنما سألتك رطلا ، قال : هي سألت على قدرها ، ونحن نعطيها على قدرنا ، والمطر وقر يعير ، مائتان وخمسون مثناً ، وروي عن عبد الله بن أبي بكرة أنه أتاه قوم ، فقالوا : إن لنا مريضاً قد تشنجت أعضاؤه من الرياح ، ووصف لنا أن نعالجه بلبن الجواميس فننقعه فيه ، فنحب أن تعيرنا من جواميسك ، فقال لو كي له : كم لنا يا لطف من الجواميس ؟ قال : خمسمائة ، قال : سقها إليهم ، قالوا : رحمك الله ، إنا سألتك عارية ، قال : إنا لا نعير الجواميس ، فأعطاها إياهم .

٧٦٤. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا محمد بن سنان العوفي ، قال : حدثنا موسى ابن علي بن رباح اللخمي ، قال : سمعت أبي يحدث ، عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله ﷺ : " الهدية رزق من الله طيب ، فإذا أهدي إلى أحدكم فليقبلها ، وليعط خيراً منها " .



الأصل الرابع والثلاثون والمائة

٧٦٥. حدثنا عبد الله بن عبد الله الربيعي البصري ، قال : حدثنا سليمان بن الربيع النهدي ، قال : حدثنا همام بن مسلم الزاهد ، قال : حدثنا مقاتل بن حيان أبو بسطام البلخي ، عن الضحاك بن مزاحم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : " من ولي من أمر أمتي شيئا فحسنت سيرته رُزق الهيبة من قلوبهم ، وإذا بسط يده لهم بالمعروف رُزق المحبة منهم ، وإذا وفر عليهم أموالهم وفر الله عليه ماله ، وإذا أنصف الضعيف من القوي قوى الله سلطانه ، وإذا عدل مد الله في عمره " ، فحسن السريرة من هيئة الله ، فإذا هاب عبد ربه اتقاه في السر والعلانية ، وفي ظاهره وباطنه ، فإذا كان كذلك أهاب الله منه خلقه ، وصنائع المعروف لا يكون إلا من حسن الخلق ، ومن حسن الله خلقه أحبه ، ومن أحبه الله ألقى محبته على قلوب عباده ، وهو قوله تعالى لموسى عليه السلام : ﴿ وَالْقَيْتُ مَلَيْكَ حَبَّةً مِّنِّي ﴾ ، قال : فكان لا يراه أحد إلا أحبه ، حتى فرعون اللعين الذي كان يذبح أمة [١/ ٢١٤ / أ] في جنبه وهو يرشفه في صدره .

٧٦٦. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا هارون الراسبي ، عن جعفر عن أبي رجاء (١) في قوله تعالى : ﴿ وَالْقَيْتُ مَلَيْكَ حَبَّةً مِّنِّي ﴾ [طه : ٣٩] ، قال : الملاحه والحلاوة ، وأما توفير المال على الرعية فمن قلة الرغبة ، ومن قلة رغبته وسقط عن قلبه قدر الشيء فالدنيا مقبلة عليه خادمة له ، وأما إنصاف الضعيف فإنما أعطي السلطان السلطنة على هذه الشريطة على أن يأخذ للضعيف من القوي ، ولولا ذلك لم يحتج إلى سلطان ، فإذا أخذ للضعيف من القوي فقد تمسك بالذي أعطي على هيئة ما أعطي ، فأديم له قوة ذلك الذي أعطي ، وإذا منع حق الضعيف فقد ضيع سلطانه الذي أعطي وذلكه ، فكيف يبقى معه قوة وهو الذي ضعف ما أعطي ، والسلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم .

٧٦٧. حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني ، قال : حدثنا بشر بن بكر ، عن سعيد بن سنان ، عن أبي الزاهرية ، عن كثير بن مرة ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ ، فإذا أعطي أحد سلطانا أرب القلوب ؛ لأن الرعب من جنوده ، فذهلت النفوس

(١) في (ص) " جعفر بن أبي رجاء " .

عن الاقتدار والتملك والتحير ، فإذا تمسك به فأخذ للضعيف من القوي حقه بما أعطي زيد قوته ، قال الله تبارك وتعالى في قصة داود عليه السلام : ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ ﴾ [ص : ٢٠] قال : الهيبة ، وأما قوله : وإذا عدل في رعيته مد في عمره ؛ لأن العدل صلاح الأرض ، وبالجور فسادها ، فإذا فسدت الأرض من جورها انقطع عمره وكان كشجرة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ؛ لأن الأرض تعج إلى الله من الظلمة ، والسماء تجار ، والبحار تن ، والجبال تشكو ، فيقطع الله عمره ، فإذا عدل وصل الله عمره من كرمه فمد له ؛ لأنه أقام عدله الذي ارتضاه لنفسه ، وبالعدل قامت السموات والأرض ، والجور من الهوى ، وهو الذي يهوي بصاحبه عن الله ، فإذا هوي عن الله ففي النار مهواه ، وقال الله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَتَّبَعَ الْكَافِرُ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾ [المؤمنون : ٧١] .



الأصل الخامس والثلاثون والمائة

٧٦٨. حدثنا إسماعيل بن نصر بن راشد ، قال : حدثنا مسدد ، قال : حدثنا بشر بن المفضل ، [١/٢١٤/ب] قال : حدثنا عمر مولى غفرة ، قال : سمعت أيوب بن خالد ابن صفوان يذكر عن جابر بن عبد الله ، قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ، فقال : " أيها الناس ، من كان يحب أن يعلم منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله عنده ، فإن الله ينزل العبد منه حيث أنزله من نفسه ، وإن لله سرايا من الملائكة تحل وتقف على مجالس الذكر ، فاغدوا وروحوا في ذكر الله في الأرض ، ألا فارتعوا في رياض الجنة " ، قالوا : وأين رياض الجنة يا رسول الله ؟ قال : " مجالس الذكر ، فاغدوا وروحوا في ذكر الله ، واذكروه بأنفسكم " .

فمنزلة الله عند العبد إنما هو على قلبه على قدر معرفته إياه ، وعلمه به ، وهيبته منه ، وإجلاله له ، وتعظيمه إياه ، والحياء والخشية منه ، والخوف من عقابه ، والوجل عند ذكره ، وإقامة الحرمة لأمره ونهيه ، وقبول منته ، ورؤية تدبيره ، والوقوف عند أحكامه طيب النفس بها ، والتسليم له بدنا وروحا وقلبا ، ومراقبة تدبيره في أموره ، ولزوم ذكره ، والنهوض بأثقال نعمه وإحسانه ، وترك مشيئاته لمشيئاته ، وحسن الظن به في كل ما ناب ، والناس في هذه الأشياء على درجات يتفاضلون ، فمنزلهم عند ربهم على قدر حظوظهم من هذه الأشياء ، وإن الله تبارك اسمه أكرم المؤمنين بمعرفته ، فأوفرهم حظا من المعرفة أعلمهم به ، وأعلمهم به أوفرهم حظا من هذه الأشياء^(١) ، وأوفرهم حظا منها أعظمهم منزلة عنده ، وأرفعهم درجة وأقربهم وسيلة ، وعلى قدر نقصانه من هذه الأشياء ينقص حظه ، وتنحط درجته ، وتبعد وسيلته ، ويقل علمه به ، وتضعف معرفته إياه ، ويسقم إيمانه ، وتملكه نفسه ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ [الإسراء : ٥٥] .

فإنما فضلوا على الخلق بالمعرفة له والعلم به لا بالأعمال ، فاليهود والنصارى وسائر أهل الملل قد عملوا أعمال الشريعة فصارت هباء منثورا ، فبالمعرفة تزكو

(١) تكرر في (ص) مقدار سطر .

الأعمال ، وبها تطهر الأبدان ، فمن فضل بالمعرفة فقد أوتي حظا من العلم به ، ومن فضل بالعلم به تكون هذه الأشياء التي وصفنا موجودة عنده ، ألا ترى [١/ ٢١٥ أ] إلى قول رسول الله ﷺ حيث عرج به إلى السدرة فإذا النور الأكبر قد تدلى ، فالتفت إلى جبريل فإذا هو ميت من الفرق كالحلس الملقى من خشية الله ، قال : " فعرفت فضل علمه بالله على علمي " .

٧٦٩. حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد^(١) ، قال : حدثنا سيار^(٢) ، عن جعفر ، عن أبي عمران الجوني .

فإنما فضلت الأنبياء من دونهم بالنبوة لا بالأعمال ، والنبوة فيها العلم بالله ، وإنما تفاضلت الأنبياء فيما بينهم بالعلم بالله لا بالأعمال ، ولو كانوا يتفاضلون بالأعمال لكان المعمرون من الأنبياء وقومهم أفضل من نبينا ﷺ وأمته ، وقد نجد في هذه الأمة من هو أطول عمرا وأشد اجتهادا من النبي ﷺ ، وهو أبعد منه في الدرجة من العرش إلى الثرى ، فإنما تقدمه بفضل المعرفة له والعلم به والانتباه عنه .

٧٧٠. حدثنا عبد الله بن عبد الله الربيعي ، قال : حدثنا عبد الله بن وهب المصري ، قال : حدثنا معاوية بن صالح ، عن عيسى بن عاصم ، عن زر بن حبیش ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح ، فصنع شيئا لم نره صنع في غيره ؛ مديده ثم أخرها ، فقلنا له : يا رسول الله ، لقد صنعت في صلاتك شيئا لم نرك صنع في غيرها . قال : " إني رأيت الجنة ، فرأيت فيها دالية قطوفها دانية ، حبها كالذب ، فأردت أن أتناول منها ، فأوحى الله إليها أن استأخري ، ثم رأيت النار فيما بيني وبينكم حتى رأيت ظلي وظلكم ، فأومأت إليكم أن استأخروا ، فقل لي : أقرهم ؛ فإنك أسلمت وأسلموا ، وهاجرت وهاجروا ، وجاهدت وجاهدوا ، فلم أر لي عليكم فضلا إلا بالنبوة " ، فبالنبوة أدرك رؤية ما وصف ، فرأى الجنة أمامه حتى كاد يتناول منها ، فأوحى الله إليها أن استأخري ، ولم يقل : إني أخرت عنها ؛ لأن الرسول ﷺ من الله بالمنزلة التي لا تحول بينه وبين الجنة إلا قبض روحه حتى يلقى ربه

(١) في (ص) " عبد الله بن زياد " .

(٢) في (ص) " سنان " .

في جناته ، فإنما أدنيت الجنة منه ليعرف حاله ؛ أنك بهذه المنزل ، وليس بينك وبين أن تدخل على الله في داره إلا قبض روحك ، فلما مديده ليتناولها لم يؤخر عنها ، ولكن أوحى إليها أن [١/ ٢١٥/ ب] تأخري ؛ فإنه في بقية من أجله في الدنيا ، وليس ينال أحد الجنة بمباشرة نفسه إلا من ذاق الموت ، فاستأخرت ، ثم أرى الناربينه وبين القوم ، يُعرّفه ؛ أنك جزت النار بقلبك بما أعطيت من النبوة ، فقد فرغت من أمر الصراط ، ومن خلفك لم يجوزوا بعد بقلوبهم ، فهو عليهم باق إلى يوم القيامة ، ألا ترى إلى حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا ضرب الصراط على النار قيل لي : قرب أمتك ، فإذا دنوت منها قال لي جبريل : يا محمد ، خذ بحجزتي ، فأخذ بحجزه جبريل ، فيضعني من وراء النار ، فيقال للأمة : جوزوا ، فيجوزون بأبدانهم ، فمنهم في السرعة مثل اللحظة والبرقة ، ومنهم في مثل الريح ، ومنهم في مثل أجاويد الخيل ، ومنهم ركضا ، ومنهم سعيًا ^(١) ، ومنهم مشيا ، ومنهم زحفا ، فإنما يجوزونها بقدر إيمانهم وبقينهم وحظهم من النبوة ، فإن لأهل اليقين حظا من النبوة ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " الاقتصاد والهدي الصالح والسمت الحسن جزء من أربعة وعشرين جزءا من النبوة " .

فالرسول بفضل النبوة جاز بقلبه أيام الحياة النار ، فلما وصل إليها أجز من غير تكلف ولا مباشرة ، ويحقق ما قلنا ما أخبر الرسول ﷺ في هذا الحديث أنه قال : " أريت الجنة بين يدي ، وأريت النار من خلفي بيني وبين القوم " ، يعلمه منزلته ومنزلة القوم أنه قد فرغ من أمر الجواز ، ومن بعده لم يفرغوا ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ [التكاثر : ٥ - ٧] ، ففي الدنيا يرى أهل اليقين بعلم اليقين ، فيجوزونها بقلوبهم ، ﴿ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ غذا معانية ، فمعانية القلب علم اليقين ، ومعانية الجسد بعينه التي ركب فيه عين اليقين ^(٢) ، وإن الله تبارك اسمه لا يجمع على عبد خوفين ، كذلك روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " قال ربكم : وعزتي لا أجمع

(١) تكرر في (ص) " ومنهم سعيًا " .

(٢) في (د) " الذي ركب فيه " .

على عبدي خوفين ولا أجمع له أمنين " ، فمن أعطي علم اليقين في الدنيا طالع الصراط [١/٢١٦/أ] وأمواله بقلبه ، فذاق من الخوف ، وركبته من الأهوال ما لا يوصف ، فوضع عنه غدا ، ومر عليها^(١) في مثل البرق ، فالأنبياء أوفر حظًا من اليقين ، علي^(٢) مطالعتهم أمور الآخرة بقلوبهم أكثر ، وهو لهم أشد لفضل نورهم ورؤيتهم تلك الأشياء بقلوبهم ، فمحمد ﷺ أوفر حظًا .

وبلغنا أن إبراهيم خليل الله ﷺ يخفق قلبه في صدره حتى يسمع قعقة عظام صدره نحوًا من ميل من الخوف ، فهل هذا إلا من المطالعة البالغة ، فمحمد ﷺ يؤتى الأمن يوم القيامة ما يتفرغ لأمنه ، فهل هذا إلا من الخوف الذي قد كان علاه أيام الدنيا ؟ فلم يجمع عليه خوفين ، وإنما جازوا الصراط لتفاوت مدة جوازهم ، حتى كان جواز أحدهم في مثل الريح ، وآخر في مثل الركض ، وآخر في مثل مشي على القدم ، فيحتاج إلى مدة حتى ينجو منه ، فعلى قدر المدة يذوق الأهوال والأفزع عليها ، فكل من كان له ههنا حظ من اليقين طالع بقلبه بقوة ذلك اليقين فعاب منه ما ذاق الخوف ، فسقط عنه من الخوف على ما ذاق ههنا ، فكذلك تفاوت جوازهم . وأما قوله : حتى رأيت ظلي وظلكم فيها ، فالنار سوداء مظلمة ، والمؤمنون أهل نور وضياء ، فإذا أشرفوا على النار غدا وقع ضوءهم على النار على مقادير أجسادهم ، فذلك ظلهم في النار ، كما أن الشمس إذا أشرقت على الأرض فأضاءت وقع لأجسادهم التي لا ضوء لها^(٣) على ذلك الضوء ظلمة ، فذلك ظله ههنا ، فإذا كان في الآخرة وأعطوا النور فمروا بنورهم وأجسادهم مضيئة وقع ضوءهم على ظلمة النار ، فسمى ذلك الضوء على الظلمة ظلا .

وقوله : " أو مات إليكم أن استأخروا " .

فإنما أوماً إليهم شفقة عليهم أن يحترقوا ، ولم يتقدم هو بنفسه أمام القبلة فيتباعد منها ، فذلك من أجل أنه رأى نفسه قد جازها ، فلم يخف على نفسه ، فلم يبرح ورآهم لم

(١) في (ص) " عليه " .

(٢) في (ص) " واو " .

(٣) في (د) " فيها " .

يجوزوا وهم مشرفون عليها ، فخاف عليهم فأمرهم بالاستتخار ، ف قيل له : " أقرهم فإنك أسلمت وأسلموا ، وهاجرت وهاجروا ، وجاهدت وجاهدوا " .

معناه أنهم قد ائتمروا بأمرى ؛ فإنني أمرتهم [٢١٦/ب] بالإسلام والهجرة والجهاد ، فليس للنار عليهم سبيل ؛ لأن رحمتي قد نالتهم .

وقال الله تعالى في تنزيله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ﴾ . فحقق رجاءهم ، وأخبر بصدقهم أنهم صدقوا في الرجاء ، ثم وعدهم فقال : ﴿ وَاللَّهُ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢١٨] . أي : لمن رجا مثل رجائهم ، ومن صدق الرجاء أن يطيع من رجاه فيما يأمره به .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الهجرة هجرتان ، فإحدهما أفضل من الأخرى ، والجهاد جهادان ؛ وأحدهما أفضل من الآخر " . فالهجرة أن تهجر ما كره ربك ، وهو أفضل الهجرة ، والأخرى أن تهاجر إلى الرسول ﷺ ، والجهاد أن تجاهد هواك ونفسك وهو أفضل ، والجهاد الآخر^(١) مجاهدة العدو ، فقد جمع الذين يرجون رحمة الله الهجرتين والجهادين ، وهم الذين كانوا خلفه ، ف قيل له : أقرهم ، فما على المحسنين من سبيل ، أي أن النار لا تضرهم .

قال : " فلم أر لي عليكم فضلا إلا بالنبوة " . وكفى بها فضلا ، فإن النبوة بلغت الدرجة العليا ، ورفعت عنه أهوال القيامة والجواز على النار ، وأوصلته إلى المقام المحمود والوسيلة والمكرمة ، ولم ينل بالأعمال ما وصفت ، والأعمال إنما تقوم ويعظم خطرها بالنيات ، والنية إنما بدؤها من الإيمان ، فأهل النيات بهذه الصفة يبدو لهم من إيمانهم ذكر الطاعة فتنهض قلوبهم إلى الله من مستقر النفس^(٢) ، فإن قلوبهم مع نفوسهم . وأهل اليقين ، تجاوزوا هذه المنزل ، وصارت قلوبهم مع الله وزايلت نفوسهم فقد فرغوا من أمر النية ، فالتية النهوض ، يقال في اللغة : ناء ينوء ؛ نهض ينهض ، فنهوض القلب من معدن الشهوات إلى الله بأن يعمل طاعة هو

(١) وفي (د) " وهو أفضل الجهاد والآخر " .

(٢) " النفس " سقطت من (ص) .

نية ، والذي صار قلبه بين يدي الله محال أن يقال : نهض قلبه إلى الله في أمر كذا ، فهو ناهض بمرة ، نهوضاً وقف بين يديه ، فلا يرجع ولا يتصرف ، وقد نقض ذلك الوطن الذي كان يوطنه^(١) وارتحل إلى الله فانظر أين يقع أعمال أهل اليقين ، وإنما يعملونها وقلوبهم هناك واقفة بين يدي الله في جلاله وعظمته من هؤلاء الذين ينهضون بقلوبهم في ذلك العمل إلى الله ويريدونه به^(٢) ، ويحتاجون إلى أن يخلصوا إرادتهم [١/٢١٧/أ] من أهوائهم .



(١) في (ص) " توطنه " .

(٢) في (د) " له " .

الأصل السادس والثلاثون والمائة

٧٧١. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي حسان ، قال : حدثنا إسحاق ابن حازم المدني^(١) ، عن صالح بن مسمار مولى سعد بن أبي وقاص ، عن عامر بن سعد ، عن أبيه قال : سمع رسول الله ﷺ رجلا في جوف الليل وهو يقول : يا غوثاه من النار . يرددها كذلك ليلا طويلا ، ثم غدا على رسول الله ﷺ فقال : " أنت القاتل الليلة : يا غوثاه من النار ؟ " . فقال : نعم يا رسول الله . قال : " لقد أبكيت الليلة أعيان ملا من الملائكة كثيرة " . فالنار حشوها غضبه ، وإنما اسودت من غضبه يحل ذلك الغضب غدا بأجساد العداة العصاة ، الذين ذهبوا برقابهم ، فتنقم النار منهم لحق الله ، فالمستغيث على ثلاثة أضرب : مستغيث من نار الله بعفو الله ، ومستغيث من غضب الله برحمة الله ، ومستغيث من الله بالله ؛ فإن كان هذا المستغيث من النار الذي ذكرها^(٢) في الحديث استغاث بعفو الله ، فخليق وأخلق بما وصف أن يكون استغاث من النار برحمة الله ، فلذلك أبكت أعيان الملائكة ، وهذه المنازل يتردد فيها أهلها ، وقد جمع رسول الله ﷺ ذلك فيما أتاه به جبريل ، وأمره أن يكون ذلك^(٣) في السجود ، فقال : أعوذ بعفوك من عقابك ، ثم قال : فأعوذ برضاك من سخطك ، ثم قال : وأعوذ بك منك . فتعوذ من العقاب بعفوه ؛ لأنه ضده ، وتعوذ من سخطه برضاه ؛ لأنه ضده ، وتعوذ به منه ؛ لأنه لا ضد له ، ولا نذ .



(١) في (ص) " عبد الله بن إسحاق بن حازم المدني " .

(٢) في (ص) " ذكره " .

(٣) " ذلك " زيادة من (د) .

الأصل السابع والثلاثون والمائة

٧٧٢. حدثنا عبد الوهاب بن فليح بن رباح المكي ، قال : حدثنا مروان بن معاوية^(١) ، قال : حدثنا زياد بن المنذر ، قال : حدثنا أبو بردة بن أبي^(٢) موسى ، قال : حدثنا الأغر المزني ، قال : خرج إلينا رسول الله ﷺ ، وهو رافع يديه وهو يقول : " يا أيها الناس استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ، فوالله إني لأستغفر في اليوم مائة مرة " .

٧٧٣. حدثنا أبو العالية إسماعيل بن الهيثم النضري ، قال : حدثنا حماد بن واقد البصري ، عن ثابت البناني ، عن أبي بردة ، عن الأغر المزني ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إنه ليغان على قلبي ، وإني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة " .

فالاستغفار : هي الغطاء [٢١٧/١ ب] والستر ، يقال في اللغة : غفرت الشيء ، أي غطيته ، ومنه سمي المغفر ؛ لأنه يغطي الرأس ويستره ، فالعبد المؤمن قد بايع الله يوم الميثاق^(٣) أن يطيعه ويكون بين يديه كالعبيد ، فلما أذن ترك مقامه وخرج من ستره فتعري ، ف قيل له : تَب ؛ أي ارجع إلى مقامك ، فلما رأى نفسه عاريا طلب الستر ، ففزع من هربه ، ف قيل : من يغفر الذنوب إلا الله ، أي من يستر الذنوب إلا الله ، فلما طلبها مضطرا ، يعلم أنه لا يستر أحد إلا الله ، أجيب إلى ذلك ، فستر ، ف قيل : ارجع إلى ربك ، إلى مقام البيعة مع الستر ، فأنت في كنفه ما دمت واقفا بمقام البيعة ، فلذلك بدئ بالاستغفار ثم بالتوبة ، وقال في تنزيله : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ﴾ [هود : ٣] .

والمغفرة لها درجات ، ألا ترى أنه روي في الحديث أنه من فعل كذا غفر الله له سبعين مغفرة ، وفيما جاء عن الله تبارك اسمه أن قل لهم يا داود : إني من أغفر له مغفرة واحدة أصلح له بها أمر دنياه وآخرته .

٧٧٤. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير الحمصي ،

(١) في (ص) " مرة بن أبي معاوية " .

(٢) سقط من (ص) " أبي " .

(٣) في (د) " القيامة " .

قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا محمد بن عبد الرحمن ، قال : سمعت عبد الله بن بشر يقول : قال رسول الله ﷺ : " طوبى لمن وجد في كتابه استغفاراً كثيراً " . وقد وصفنا أن المغفرة هي الستر ، فمنهم من لا يستر عليه في أيام الحياة ، فإذا صار إلى ممره على النار ستر لثلاث تصيبه النار ، ومنهم من ستر عليه ههنا ، وستر هناك إذا مر عليها ، ولم يستر عليهم في العرض ، ومنهم من ستر عليهم في العرض عند الملائكة ، فأدخل الحجب على ربه ، وخلا به ربه في السؤال ، فلقي شدة الحياء ، ومنهم من ستر في الحجب عن نفسه حتى لا يراها فيستحي ، ومنهم من ستر عليه ستراً لا يذكرها حتى يذهب عنه ذكرها ، فذاك ستر بينه وبين العبد ، يستره عن علمه فيه حتى لا يخجل ، كما ستر أهل الجنان بالأنس له إذا ذكروا ذنوبهم لم يخجلوا ، ولم يثقل عليهم ذكرها ، حتى أنه ليقول لبعضهم : يا فلان ، أتذكر غدرك يوم كذا ؟ فلو كان له في ذلك أذى أو خجل لم يذكر له ذاك ؛ لأنه في دار الثواب ، ولا تنقص لثوابه ؛ لأنه أثابهم بدار فيها فرح دائم ، وسرور دائم ، فلو [١/٢١٨/أ] تنقص عليهم ببعض ما يتأذون لكان في ذلك ارتجاع ، والله لا يرجع في مواهبه ، فكيف يرتجع في مثوبته ؟ فإن المواهب لا عن عوض ، والمثوبة عن عوض ، قد كان من العبد أيام الدنيا وهي العبودة ، فستر الله أهل الجنان بأنسه فهي مغفرتهم حتى لا يخجلون من ذكر ذنوبهم ، وستر الأنبياء في الموقف ، في موضع الحساب ، حيث يخاف الناس ، وتطير الأفئدة ، وتزلزل القلوب ، فسترهم بأنسه ، وكذلك ستر الأولياء من بعدهم في الموقف بأنسه ، فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، فكل من كان في الدنيا من الأنس به أوفر حظاً ، كان ستره هناك من ذنوبه أكشف وأشد ، وذكره عليه أيسر وأنسه بالله أكثر ، وأنس العبد بالله من الاحتذاء بجماله وهيبته له من الاحتذاء من جلاله ، فإذا كان قلبه عنده في ملك الجمال فالغالب عليه الأنس ، وإذا كان قلبه عنده في ملك الجلال فالغالب عليه الهيبة ، وجزاء الهيبة منه اليوم الأمن غداً ، وجزاء الأنس به اليوم الأمل غداً ، وصنف من الأولياء أعلى من هذين الصنفين ، وهم المحدثون ، قد قربوا من محل الأنبياء ، فقلوبهم عنده في ملك ملكه قد جاوزت ملك الجلال والجمال

إلى فردانيته^(١) ، فانفردوا به في وحدانيته^(٢) ، وهم الذين وصفهم رسول الله ﷺ : " سيروا ، سبق المفردون " . قالوا : من هم يا رسول الله ؟ قال : الذين اهتروا في ذكر الله ، يضع الذكر أثقالهم ، يأتون يومئذ خفافا ، فهم أماناؤه في أرضه ، قلوبهم في مُلك الملك في تلك الخلوة التي انقطع العلم ، علم الصفات عندها ، فلا يوصف ما في قلوبهم أيام الحياة ، فالبهتة قد ملكتهم ، فجزاؤهم غدا الدالة ، وكذلك معاملة هذه الأصناف الثلاثة إياه ، وعبودتهم له ، فصاحب الهية في عبودته ومعاملته من الفرق كالميت في كل أمر من أموره على هول عظيم وخطر عظيم ، وصاحب الأنس في عبودته ومعاملته قد خَفَ ذلك عنه لما يأمل من عطفه ورأفته به وتحنيه عليه ، فالأمل لديه خفف عنه ذلك ، حتى مر فيها منبسطا ، وصاحب الهية مر فيها منقبضا ، وصاحب البهتة أمتته ، فهو كالمطمئن ؛ وإنما اطمأن لأنه صار في قبضته فهو يستعمله ، فباستعماله أشرف على الأمور فهو كالمقتدر الذي قد ملك شيئا فملكه فانبسط [٢١٨/١ب] في الأمور ، فهو الذي يدل في الدنيا ، وهو الذي يدل في الآخرة ، فالأمين هو الذي بسطه الملك فانبسط ، وصاحب الأنس إنما بسطه الأنس ، فشتان بين من بسطه الملك ، وبين من بسطه الأنس بالملك .

رجعنا إلى ذكر المغفرة فقلنا : إنها درجات ، وقد غفر الله لرسوله ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وقد غفر لمن بعده في أعمال بر عملوها لا تخلو من ذلك ، وإن كان لم ينصه باسمه ، وإنما ذكر العمل فليست هذه المغفرة التي وعد العمال مغفرة الرسول ، والمغفرة الستر ، فلا يضم مغفرة العمال إلى ستر الرسول ، وقد وعد الله المؤمنين المغفرة في غير آية من تنزيله ، فليست كمغفرة الرسول ، ولو كان كذلك لم يكن الرسول مفضلا بذلك إلا بالبشرى ، عجله له ، فمن ظن أن الفضل الذي فضل به تعجيل البشرى فقط ، فقد قلّ علمه وغاب فهمه .

(١) في (د) " وحدانيته " .

(٢) في (د) " فردانيته " .

٧٧٥. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا إبراهيم بن الوليد بن سلمة الدمشقي ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا النضر بن محرز ، عن محمد بن المنكدر ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن للقلوب صدأ كصدأ الحديد ، وجلاؤها الاستغفار " .

وهذا موافق لما جاء عنه ﷺ : " إن العبد إذا أذنب نكتت في قلبه نقطة سوداء ، فإذا عاد نكتت أخرى حتى يسود القلب ، فإذا تاب ونزع صقل قلبه ، ثم تلا : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [المطففين : ١٤] ، وإذا هم العبد بشهوة لم يأذن الله له فيها ثار دخانها في الصدر وهو بيت القلب ، فإذا عزم صار ذلك الدخان حجابا للقلب على معاينة الغيب ، فإن لم يعمل سكن الدخان وذهب ، وإذا عمل ركد الدخان كسحاب راكد مظلم على القلب ، فإذا تاب تبدد السحاب فذهب ، فشبهوه مرة بالسحاب ، ومرة بالصدأ ، ومرة بنقطة سوداء ، وإنما يراد به الحجاب في هذا كله .



الأصل الثامن والثلاثون والمائة

٧٧٦. حدثنا بشر بن هلال الصواف ، قال : حدثنا جعفر بن سليمان الضبعي ، عن ثابت البناني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله ﷺ المدينة أضاء كل شيء منها ، فلما كان [١ / ٢١٩ / أ] في اليوم الذي مات فيه أظلم كل شيء منها ، وما نفضنا الأيدي عن النبي ﷺ ، وإنا لفي دفنه حتى أنكرنا قلوبنا . قال أبو عبد الله (١) :

وقوله : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ [المائدة : ١٥] ، فكان رسول الله ﷺ نورا أضاء للعالمين ، وقال : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآذِينِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٤٥ - ٤٦] . فكان ينير سراجة في العالمين ، فكان إذا مشى في الطريق فاح منه ريح المسك حتى يوجد عرفه في ممره ﷺ فيعرف أنه قد مر بهذا المكان ، وكان طاهرا طيبا طهره الله بالحفظ له في الأصلاب والأرحام ، وطفلا وناشئا وكهلا ، حتى قدسه بطهر النبوة وشرفه بالقربة ، وطيبه بروحه ، وجلله ببهائه ، فمن الذي كان يخيب برؤيته عن أن يكون له شفاء قلب إلا من ختم الله على قلبه وجعل على سمعه وبصره غشاوة ؛ كما قال : ﴿ وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [الأعراف : ١٩٨] . فإنما كان يبصر ما نحله الله وزينه من فتح الله عين قلبه بذلك النور الذي جعله في قلبه ، فأبصر محمدا ﷺ ، وعرفه هذه الأشياء ، وأبصر ضوؤه كيف يضيء الأشياء ، وكان شفاء قلبه ودواء سقمه ، وكانت هيئته وجلالته ووقاره وطهارته سدا بين القلوب وبين النفوس ، فكانت النفوس قد ألفت بأيديها لأهلها منقادة مستسلمة هيبة وإجلالا وحياء منه ، فلما مات ذهب السراج فذهب الضوء ، وكانت له طلاوة وحلاوة ومهابة ، فأينما حل ببقعة أضاءت تلك البقعة بتلك الطلاوة ، وحليت بتلك الحلاوة والمهابة ، وأما قوله : إنا لفي دفنه وما نفضنا الأيدي حتى أنكرنا قلوبنا فهكذا شأن القلوب التي لم تغلب عليها الهيبة من الله ، فهية المخلوقين من رجاله وخاصته ، فأخذهم

(١) غير موجودة في (ص) .

وتملكهم ، والرسول ﷺ آية من آيات الله العظمى ، فمن عرف الرسول حين رآه بالآيات ، وقبل منه ما جاء به بالآيات حتى تمكنت المعرفة فيه من هذه الطريق ، فإذا فقد أنكر قلبه ؛ لأن نفسه كانت في قهر ما أعطي الرسول من السلطان ، فلما أحست النفس بذهابه وجدت زمامها ساقطة بالأرض كالمخللة عنها ، فتحركت وتشوقت لمناها ، وأصاحت أذنا لمطامعها ، ومن غلبت الهيبة من الله على قلبه وملكته^(١) [١/٢١٩/ب] لم ينكر قلبه بفقد رسول الله ﷺ ولا بقبضه ، لأن نفسه قد صارت كالهيئة من الخشوع لله ، وإنما حدث بهذا أنس رضي الله عنه عن قلبه وقلب أشباهه ، إذ كانت هيئة رسول الله صلي الله عليه وسلم قد أخذت بقلوبهم ، فأما الصديقون والأولياء فقد دخل قلوبهم من جلال الله وعظمته ما أبهتهم فهابوه ، فتلك هيئة احتشت القلوب منها ، وكذلك المحبة احتشت القلوب منهم من محبة الله ، فغمرت ما كان للمخلوقين فيها ، ولقد بلغني عن قوم جهال ، زاغوا في هذا الباب قياسا ، فقالوا : إذا جاءت هيئة الله زالت هيئة المخلوقين كائنا من كان ، وكذلك محبته ، ولقد عظم القول ، وزاغوا عن القصد ، وعياذا بالله أن تزول محبة رسول الله ﷺ من قلب مؤمن ، وكيف يكون ذلك ، وإنما أحب رسوله من أجله ، وكلما عظمت هيئة الله ومحبته في قلب عبد فهو للهيئة من رسول الله ﷺ أشد ، وحبه في قلبه أعظم وأصفى ، ولكن هيئة الله ومحبته غامرة لما سواها فلا يستبين بمنزلة وادي لينصب في بحر ، فالوادي بهيئته منصب ولكن غير مستبين في ذلك البحر ، وبمنزلة قمر يضيء فإذا أشرقت الشمس غمر إشراقها ضوء القمر ، والقمر بهيئته مضيء يجري في مجراه ، والشمس بإشراقها غالبه عليه .



(١) تكرر في (ص) " وملكته " .

الأصل التاسع والثلاثون والمائة

٧٧٧. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا موسى بن سليمان القرشي الصوفي ، عن بقية ابن الوليد ، قال : كتب إلي عبد الملك بن مهران ، قال : حدثني أبو أمية بن يعلى الثقفي ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : " نظر الرجل إلى أخيه على شوق خير من اعتكاف سنة في مسجدني هذا " ، فلا اعتكاف في مسجد رسول الله ﷺ مضاعف ، كتضعيف الصلاة ، وروي عنه أنه قال : " صلاة في مسجدني تعدل ألف صلاة فيما سواه " ، فإذا كانت الصلاة الواحدة في مسجده تعدل بألف صلاة فيما سواه ، فاعتكاف سنة في مسجده تعدل باعتكاف ألف سنة في سائر المساجد ، فجعل هذا النظر على شوق منه خيرا من هذا الاعتكاف الذي ذكر ، والاعتكاف هو إقبال العبد على الله ، والتخلي عن الدنيا وشهواتها ، وعن التردد في ساحات العيش ، قد حبس نفسه على خالقه عبدا مانعا لنفسه [١/ ٢٢٠ أ] ، عن الانبساط والتفصح في يسير العيش ، مقبلا على ربه في مسجد رسول الله ﷺ ، وموضع مهاجرة ومبوء الإسلام ، والنظر على شوق أكبر من هذا ، لأن المؤمن لما انتبه بقلبه فعرف ربه اشتعل نور اليقين في قلبه فأنكشف له الغطاء عن جلاله وعظمته وجماله وبهائه ومجده ، اشتاق إليه ، فلم يزل يدوم له الشوق حتى قلق وبرم بالحياة وضاق به ذرعا ، فإذا نظر إلى الكعبة استروح إليها ؛ لأنها بيته ، وإذا نظر إلى القرآن استروح لأنه كلامه ، وإذا نظر إلى السلطان استروح لأنه ظله ، وإذا نظر إلى أخيه المؤمن استروح لأن فيه نوره والمؤمن حبيبه ، وسيماء نوره قد أشرق في وجهه .

فتلك النظرة على شوق منه إلى خالقه خير من اعتكاف سنة في مسجد رسول الله ﷺ ، وإقباله على ربه رافضا لشهواته ومانعا لنفسه حبسا على ربه لأن هذا بإقباله على ربه ، وحبسه نفسه عليه تحرس نفسه بذلك من الآفات وينتظر منه الرحمة ، وهذا الآخر قد جاز هذه اللحظة ، فهو عطشان بطشان من ظمأ الشوق ، قد أسكرته محبته عن جميع الدنيا وأذهلته آماله فيه عن جميع مناه في الدنيا ، وأقلقت بقية أنفاسه يتمنى أن يكون مائة ألف نفس قاضية في نفس واحد حتى يطير بروحه إلى الله ، فهو في محبسه يتردد ويطلب آثار من قد اجتباه بمشيئته وجعله أهلا لجنته من بين خلقه

وسبى قلبه بنوره ، وقد انقطع طمعه من أن يراه وهو ينادي في خلال ذلك : ارحم من تراه ولا يراك ؛ لأنه قد سبق إلى ذلك كليم الله رأس المشتاقين لما من عليه بالكلام طمع في الرؤية ، فأيسه وأعلمه سبب المنع كالمعتذر ، فقال : ﴿ لَنْ تَرِنِي ﴾ ، أي أنك لا تقدر على ذلك ، ﴿ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي ﴾ [الأعراف : ١٤٣] ، وكذلك فعل الحبيب للحبيب ^(١) إذا سأله حاجة ولا طاقة له بها ، ولا يقوم لها ، وإن الحاجة تضيق ، أقام لنفسه عذرا ، ولم يوحشه بالرد ، فالمؤمن يطلب الآثار شوقا إليه ، فأحدى الآثار كلامه والآخر كعبته ، والآخر المؤمن ، ومنه قول الرسول ﷺ : " إن الله عز وجل أعطى المؤمن ثلاثا : المقمة والملاحة والمودة والمحبة في صدور المؤمنين " . [١/ ٢٢٠ ب] ثم تلا رسول ﷺ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم : ٩٦] .

٧٧٨. حدثنا بذلك أبو بكر بن سابق الأموي ، قال : حدثنا أبو مالك الجنبلي ، عن جوير ، عن الضحاك ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول ﷺ .

٧٧٩. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا موسى بن سليمان القرشي ، عن ابن وهب ، عن حيوة بن شريح ، عن أبي عبد الرحمن الجبلي ، عن عبد الله بن عمر ، عن رسول الله ﷺ : " من نظر إلى أخيه نظر ود غفر الله له " .

فنظر الود هو قضاء المنية ، وقد آيس المشتاق من أن ينظر إلى مولاه في دار الدنيا ، فإذا نظر إلى هذا العبد فإنما يقضي منيته من ربه ، ولا يشفيه ذلك ، وهو يدأب على قدميه ، فكل لحظة يلحظ إلى هذا العبد يريد به التشفي من حركات الشوق إلى الله ، وقد حبسه الله بباقي أنفاسه فيستوجب بتلك النظرة التي من أجل الله كانت ولم يصل إلى منيته المغفرة من الله ، ولله في أرضه أربعة من آثاره ، به يقطع المشتاقون أعمارهم : القرآن وهو كلامه ، والسلطان وهو ظله ، والكعبة وهو بيته ومعلمه ومطهره ، والولي وهو خليفته في أرضه ، فعلى كلامه طلاوة ولبى ، وعلى ظله هيبة ، وعلى بيته ومعلمه وقاره ، وعلى خليفته نور جلاله ، فهؤلاء الأربع تقوم الأرض ،

(١) في (د) " بالحبيب " .

فإذا دنا قيام الساعة رفع القرآن وهدمت الكعبة وذهب السلطان وقبض الأولياء عن آخرهم ، فلم يبق في الأرض ذو حرمة ، فالمتبهبهون إنما مأخذهم من القرآن لطائفه وطلاوته ولبقه ، ومن السلطان هيبة ظله ، ولا يلحظون إلى أفعالهم وسيرتهم^(١) ، ومن البيت إلى وقاره لا إلى نكد الأحجار والبنيان ، ومن الولي إلى نور جلاله التي قد أشرقت في صدره ، قال له قائل من خليفته : قال الذين وصفهم في تنزيله ، فقال عز من قائل : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ [النمل : ٦٢] . فإنما يصير مضطرا حين يبلغ غاية الصدق من مجاهدة النفس ظاهرا وباطنا ، فإذا رجع إلى نفسه وجدها كما كانت ، فتحير^(٢) وانقطع وفزع إلى الله عز وجل مضطرا فأجابه ، فنور قلبه ، وأخذه من نفسه ، وكشف السوء عن باطنه [١ / ٢٢١] ، وشرح صدره ، وجعله من خلفائه في أرضه ، وأمنائه في حقوقه .



(١) في (ص) " سيرته " .

(٢) في (د) " ضجر " .

الأصل الأربعون والمائة

٧٨٠. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير الحمصي القرشي ، قال : حدثنا بقية ، قال : حدثني شعبة ، قال : حدثني يزيد بن خمير ^(١) ، قال : حدثني عبد الله بن بسر ^(٢) ، قال : دخل علينا رسول الله ﷺ فطعم ، ثم أتني بسويق فشرب وأعطى الذي عن يمينه ، وكان إذا أكل التمر وضع النواة على ظهر إصبعيه الوسطى والمشيخة ، ثم ألقاها - وأشار شعبة بأصبعيه ، وأشار بقية بهما ، وأشار عمرو بهما - معناه عندنا : أنه إذا أكل التمر ، فلو أخذ النواة بباطن أصابعه ثم عاد إلى بقية التمر لكان لا يخلو أن تكون أصابعه مبتلة من ريق الفم عند أخذ النواة ، فكره أن يعود إلى بقية التمر وفي يده بلة النواة لحرمة الأكل والصاحب ، ليتأدب به من بعده ، فإنه قد يعاف الرجل صاحبه في فعله من ذلك ويكرهه ، فكان يأخذ النواة بظاهر إصبعيه ويستعمل باطنهما في تناوله .

وروي في حديث آخر ما يحقق ما قلنا :

٧٨١. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا محمد بن وهب الدمشقي ، عن بقية ، عن خُليد بن دعلج ، عن قتادة ، عن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ نهى أن تجمع بين التمر والنوى ، وبين الرطب والنوى على الطبق .

٧٨٢. حدثنا عمر ، قال : حدثنا الحارث بن عبد الله ، عن أبي معشر ، عن حفص بن عمر ابن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ أتني بطبق من رطب ، فأكل منه شيئاً ، ثم جعل يلقي النوى من فمه بشماله ، فمرت به داجنة فناولها إياه فأكلت .



(١) في (ص) " حدثنا بقية قال : حدثنا بني يزيد بن خمير " .

(٢) في (ص) " بشر " .

الأصل الحادي والأربعون والمائة

٧٨٣. حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا الهيثم بن أيوب ، عن مروان الفزاري عن عيسى بن أبي غزة ، قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : سمعت نبيكم ﷺ يقول : " سيد إدامكم الملح " .

قال أبو عبد الله :

فالملاح به صلاح الأطعمة وطيبها ، والآدمي عاجز أن يقوم بالحلاوة فيصير الملح مزاجا للأشياء .



الأصل الثاني والأربعون والمائة

٧٨٤. حدثنا محمد بن بشار^(١) الهجري ، قال : حدثنا محمد بن جعفر ، قال [٢٢١/١] :
 ب [: حدثنا شعبة ، عن مسلم الأعور ، عن جبة العربي ، عن علي رضي الله عنه ،
 قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : متى الساعة ؟ فقال : " ما أعددت لها ؟ " .
 قال : حب الله ، وحب ورسوله . قال : " فأنت مع من أحببت " .

٧٨٥. حدثنا محمد بن المثنى أبو موسى ، قال : حدثنا محمد بن جعفر ، قال : حدثنا
 شعبة ، عن قتادة ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله .
 ٧٨٦. حدثنا المخزومي ، قال : حدثنا سفيان ، عن الزهري ، عن أنس بن مالك رضي الله
 عنه ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله .

فالحب هيجه للسؤال عن قيام الساعة ؛ فقد علم أن لقاء العبد سيده على الصفاء
 والشفاء هناك بعد قيام الساعة ، وههنا لقاء القلوب على المزاج ، فقلق وضاق
 بالحياة ذرعا ، فسأل عن الساعة متى تقوم استرواحا إليها ، وإنما سأل رسول الله
 ﷺ : " ما أعددت لها " . تطلعا لما يحن ضميره وتعرفا للذي حملة عليه من
 السؤال من أي معدن هاجت هذه الكلمة ، فكان هذا السائل فيما أحسب من
 المشتاقين ، ألا ترى أنه لم يذكر من عدته شيئا من أعمال البر ؟ وإنما ذكر الذي كان
 بين يدي قلبه ، وما اعترض به في صدره ، فأجابه على ما وجدته عليه ، فقال : " أنت
 مع من أحببت " . والموحدون كلهم يحبون الله ، ولكن ذاك حب إيمان ؛ فذاك
 حب لا يقلق ولا يجيش به صدره ، إن الغالب عليه نفسه ودينه وشهوته ، وإنما
 يقلق ذلك ويجيش صدره إذا فاته شيء من شهواته ونهماته من دار الدنيا ، فذاك إنما
 يعد للساعة حسناته وأعمال بره عدته يرجو بها الثواب من الله ، حتى إذا ورد القيامة
 حصلت سرائره ، وبلي خبره ، واقتضى صدقه في الأعمال ، فإن وجد صادقا في
 ذلك أثيب وأكرم على قدره ، وإن وجد كاذبا رمي به في وجهه كالثوب الخلق ، فهو
 موقوف في العرصة ، يرجو بأعماله النجاة من النار ، والنوال والثواب في الجنان ،

(١) في (ص) " يسار " وفي الأصلين " الهجري " ولم أقف عليه في ترجمته فلعله " العبدى " .

حتى تخلص حسناته وتصفى ، ثم يوزن بالسيئات ، فإن فضل له شيء أعطي بقدر ما فضل ، وهذا السائل قد كانت الأشياء كلها تلاشت عن قلبه في جنب معبوده ، فلهجه إياه جيشان وغلbian في صدره فكان ذلك عدته ، فلذلك قال : " أنت مع من أحببت " .

وصاحب هذه القصة [١/٢٢٢/أ] أشدهم ^(١) اجتهدا ، وأصفاهم عملا ، وأخلصهم قلبا ، وأطهرهم إيمانا ، وأبعدهم من كل ريبة وريب ، وأخلقهم بمعالي الأخلاق وأنزههم عن مدانيها ؛ لأن حبه لا ينال إلا محبوبه ، ومن قبل أن ينالوا حبه أحبهم فأجبهه ، ألا ترى إلى قوله جل ذكره : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوِيٍّ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ [المائدة : ٥٤] ، فبدأ بحبه إياهم ، ثم بحبهم له ، ثم وصف أخلاقهم وشماثلهم ، فقال : ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ ، يذل على عبده المؤمن لحقه ويرزق له ، ويعطف عليه ، ويحب له ما يحب لنفسه ، ويحوطه وينصحه ، ويعز على الكافر ، وعلى باطله ، فإنما يعز بالله على الباطل فيقهره ، ﴿ يُمْنُهُدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ ، فمن حبهم إياه ^(٢) شأن الخلق فذمهم ، ومدحهم في جنبه ، قال : ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ، يعلمك أن هذا الحب إنما نالوا من فضله ﴿ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ﴾ ، فضله للكل ، ولكنه ﴿ عَلِيمٌ ﴾ [المائدة : ٥٤] بمن يستحق ومن هو أهله ، ف ﴿ يَنْقُصُ بِرَحْمَتِهِ ﴾ للفضل ﴿ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [البقرة : ١٠٥] ، وإذا فتح الله قلب عبد وأشرق النور في صدره ، وانتبه من غفلته فمحال أن لا يجيش صدره بحب مولاه حتى ينسى في حبه كل مذكور ، ويلهو عن كل شيء سواه ، كما قال الحسن رحمة الله عليه فيما روي عنه : حق على من قد عرفه أن ينكر كل شيء سواه ، معناه كأنهم يصيرون عند ذكره بالحالة التي لا يعرفون أحدا سواه ، وهذا كما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا يبلغ أحدكم ذروة الإيمان حتى يكون الناس عنده مثال الأباعر في جنب الله ، ثم يرجع إلى نفسه فيكون لها أحقر حاقر " .

ومما يحقق قول الحسن رحمة الله عليه ، ويكشف عن معناه :

٧٨٧. ما حدثنا به أبي رحمه الله ، قال : حدثنا يحيى الحماني ، قال : حدثنا ابن المبارك ،

(١) في (ص) " أشد " .

(٢) كذا بالأصلين .

عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني ، عن خالد بن محمد الثقفي ، عن بلال ابن أبي الدرداء ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " حبك الشيء يُعمي ويصم " . فهذا قلب واحد إذا أحب الدنيا ، وإذا أحب مولاه أعماه وأصمه عن جميع ما خلق ، وعن كل شيء سواه ، والحب حرارة تتوقد في القلب ، وإنما جاءت الحرارة من النور الذي ولج في القلب ، فيحیی به القلب ، وإذا حیى القلب بشيء [١/ ٢٢٢/ ب] كان الملك لذلك الشيء ، وأما حب الدنيا فإنه حرارة الشهوات تلج القلب فتملكه فيعميه ويصمه عن كل شيء سواه ، وأما حب الآخرة فهو حرارة شهوات الآخرة ، وذلك أنه لما صارت الآخرة له معاناة بالنور الوارد على قلبه هاجت شهوته لها ، فاستحر قلبه وتوقد ، فأعماه وأصمه عن كل شيء سواها ، وأما حب الله فهو نوره ، إذا توقد نوره في قلبه عنده انكشف الغطاء عن جلاله وعظمته وبهائه وجماله وكبريائه ، فسبى قلبه فأعماه وأصمه عن كل شيء سواه ، وهذا ركب في طبائع الآدميين أن يسمو قلبه إلى أرفع درجة من درجات الدنيا ، فيرى أهل النعيم والزينة والأجلة من الخلق ، فيسبى قلبه أوفرهم حظا من ذلك ، وأعظمهم قدرا ، فإذا عاين الآخرة دق هذا في جنبها ، فقلبه شاخص للأرفع فالأرفع ، فإذا وقع على قلبه من جلال الله وعظمته دق هذا كله في جنب ما عاين ، وإنما يحب الآدمي كلا على قدره ، فإذا كان العبد يبلغ منه محبة ما لا قدر له هذا المبلغ ، فما ظنك بمحبة ما لا منتهى لقدره ، ولا بلوغ لكنه صفته ، كيف يبلغ من العبد ، ألا ترى قول رسول الله ﷺ لحارثة ، حيث قال له حارثة : كأنني أنظر إلى عرش ربي بارزا . فقال رسول الله ﷺ : " عرفت فالزم " . ثم قال : عبد نور الله الإيمان في قلبه ، فالإيمان في قلوب الموحدين في غطاء الشهوات ، وإذا كان الإيمان مغطى بحجب الشهوات صار محجوبا عن الله وعن داره ، فإذا رحم الله عبدا فأيده قذف النور في قلبه ، وانفسح الصدر وانشرح ، فهذا عين نور الإيمان وإنما انفسح الصدر لأن شهوات النفس كانت متراكمة في الصدر لظلمتها ، وتدبير القلب في الصدر وهو بيته ، والأمور تصدر عن بيت القلب ، وعيناه في الصدر مفتوحتان ، وأذناه مصيختان ، فيدبر الأمور ويصدرها إلى الجوارح ، فقليل صدر ، وللذي العينان والأذنان فيه فؤاد ، وهو قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [النجم : ١١] ، والذي هو مستقر النور ، وهي

البضعة الباطنة ، وفيه الحياة ، وفيه المعرفة ، فهو قوله تعالى : ﴿ حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْأَيْمَنَ وَزَيْنًا فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ [الحجرات : ٧] ، أي أوصله إلى حبة القلب [١/٢٢٣/أ] ، ويقال لتلك البضعة حبة القلب ومما يحقق ذلك قول رسول الله ﷺ : " أتاكم أهل اليمن ألين قلوبا ، وأرق أفئدة " . فوصف القلب باللين لأنت بنور الله ورطب وطاب وسمح ، ووصف الفؤاد بالركة لأن النور تمكن فيه فرق ، ومن ههنا يقال : فلان رقيق القلب ، والقلب سمي قلبا لأنه بيد الله عز وجل يقلبه كيف يشاء ، والقلب والفؤاد يقرب معناه ، وكلاهما يستعملان في الكلام بمعنى واحد وهما شيان ، فيقال : خرجت نفسه ، ويقال : خرجت روحه ، وهو قول الله عز وجل : ﴿ أَنفُسُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ جِنِّ مَوْتِكُمْ وَأَلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاسِكٍ ﴾ [الزمر : ٤٢] .

رجعنا إلى ما كنا فيه ، فالمرحوم المؤيد بالنور إذا قذف في قلبه استنار ، فسئل رسول الله ﷺ عن علامته في الظاهر من فعله ، فقال : " التجافي عن دار الغرور ، والإنابة إلى دار الخلود ، والاستعداد للموت قبل نزوله " . ثم قرأ : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] . فأهل النور إذا كان أحدهم في مزيد من الله ، فكلمنا زيد نور ازداد من أحوال نفسه وشهواتها تلهيا ، وبه شغوبا ، وأهل المحبة قوم سبقت لهم من الله سعادة زائدة فاضلة على من دونهم من عمال الله ، اجتباهم بمشيئته وهدهم بإنابته ، فهما ^(١) صنفان ؛ صنف مجتباون بالمشيئة ، وصنف مهذبون بالإنابة ، وقد ذكرهما ^(٢) الله في تنزيله ، فقال : ﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾ [الشورى : ١٣] . يعني : إلى قول لا إله إلا الله ، ثم قال : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴾ [الشورى : ١٣] . فبمشيئته اجتباهم ، جذبت قلوبهم إليه جذبة من غير تردد وتكلف وطلب ، والآخرون طلبوا ونظروا وترددوا وأنابوا ، فهدهم إليه ، فالأول طريق الأنبياء ، وطائفة من أوليائهم ، خاصة الأولياء ، والثاني طريق الأولياء المهذبين أنابوا وساروا إليه بقلوبهم فأوصلهم إليه فأحبهم ، وبجبه أوصلهم إلى حبه ﴿ أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [المائدة : ٥٤] . يذلون عند كل حق ، ويذلون عند كل مشيئة لله له

(١) في (ص) " فهم " .

(٢) في (ص) " ذكرهما " .

يظهر من الغيب من أحكامه عليهم ، فينقادون له تسليماً بلا تلجلج ، ويعززون عند الباطل ، فيمتنعون منه حتى لا يجد العدو سبيلاً [١/٢٢٣/ب] ، ولا النفس إلى خدعها طريقاً ، ويعززون على أهله فلا يستقبلهم مضاد إلا انقمع لهم وسلس ، ولا يخافون لومة لائم في أمر الله ، قد سقط عن قلوبهم خوف سقوط المنزل عند الخلق ، وهذه عقبة صعبة عظيمة من جازها فقد ولى الدنيا وراء ظهره ، ودفع عن الناس تالاً^(١) ، وللنفس بالان^(٢) هما دنياه ، إحداهما أن يذهب دنياه ، والآخرة أن يسقط عن عيون الخلق ، فهما عقبتان كثودان ، فطلاب الآخرة جازوا هذه العقبة الواحدة فأعرضوا عن الدنيا توليا عنها ، وأقبلوا على الآخرة ، وبقوا في هذه العقبة الثانية ، فهم حرصاء أن يكون جاههم وقدرهم باقياً عند الخلق ، وأن لا يسقطوا من عيون الخلق ، وهذه عقبة النفس ، فمن أشرب حب الله قلبه فشر به فقد أسكرته عن الدارين وعن الخلق ، فطارت هذه المحبات عنه حب المحمودة وحب الثناء ، ورفعة المنزل عند الخلق ، وذهب باله ونسي هذا كله في جنب ما أحاط بقلبه ، وهو الشهوة الخفية التي ذكرها رسول الله ﷺ ، فقليل له في ذلك ، فقال : " أخوف ما أخاف عليكم حب الشرك الخفي ، والشهوة الخفية " . فحب الثناء والمحمدة هي الشهوة الخفية ، هو أمر باطن ، تكتم النفس صاحبها ذلك فلا يزيلها إلا حب الله فيعميه عن الخلق ، ويصمه عن ما يقولون ، فهذه الشهوة الخفية من أقوى الأشياء في الأدمي ، تبقى هذا في عمال الله والقراء والزهاد والورعين ، فهم منه في جهد ، فهذا الذي حملهم على الاختفاء والهرب من الخلق ، وإخفاء العمل وكتمان الأشياء التي يكرمهم الله بها مخافة التزيين ، وهذا الذي أسكتهم إذ خافوا المباهاة والتزيين في الأقوال ، فلا يبقى هذا عن القلب إلا عظمة الله وجلاله إذا أشرق الصدر بنوره فامتلاً من عظمته ، ولزمته هيئته وهاجت هواجج المحبة له والشوق إليه ، وظهر الوله والحنين ، فحينئذ تموت هذه الأشياء منه ، ويحيى قلبه به ولا يخاف في الله لومة لائم ، فإذا ترقى من هذه الدرجة إلى الدرجة العظمى فانفرد بوحدايته بهت في

(١) كذا بالأصلين .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها .

جلاله وجماله ، واستولت على قلبه هيئته افتقد ذكر هذا كله من نفسه فيصير في قبضته يستعمله في أموره معتزاً به [١/ ٢٢٤/ أ] لا بذاته ، به يقوم ، وبه يقعد ، وبه يتصرف في الأحوال .

والسائل الذي سأل رسول الله ﷺ عن الساعة :

٧٨٨. روى محمد بن محمد بن المثنى في حديثه ، قال : حدثنا معاذ بن هشام ، قال : حدثني أبي ، عن قتادة ، قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : جاء رجل من أهل البادية فسأله عن الساعة ، فذكر الحديث ، فكم من بدوي من رجال الله وخاصته لا يعرف ولا يؤبه له .

٧٨٩. حدثنا محمد بن محمد بن حسين ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن واقد العطار ، قال : حدثنا هشام بن سلمان ، قال : سمعت ثابت البناني يقول : لا تسخروا من أحد ولا تستهزئوا من أحد ؛ فإن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثنا أن رسول الله ﷺ كان بالبقيع ، فإذا هو بأعرابي أعشى العينين ، حمش الذراعين ، دقيق الساقين ، عليه شملتان ، وهو على قعود ، ومعه عكة سمن يبيعها ، فجاء جبريل عليه السلام إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، هذا زاهر ، هذا يحب الله ، والله يحبه . فدنا منه رسول الله ﷺ فقال : " يا زاهر " . قال : لبيك يا رسول الله . قال : " من يشتري زاهرا " . فقال : يا رسول الله إذا تجدني كاسدا . فقال : " يا زاهر ، إن تكن عند الناس كاسدا ، فإنك عند الله لست بكاسد ، إذا قدمت المدينة فانزل علي ، وإذا أنا بدوت نزلت عليك " .



الأصل الثالث والأربعون والمائة

٧٩٠. حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا ابن أبي أويس ، قال : حدثنا سليمان بن بلال ، عن محمد بن عجلان ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل : يا رسول الله ، أي النساء خير ؟ قال : " التي تسره إذا نظر ، ولا تعصيه إذا أمر ، ولا تخالفه لما يكره في نفسها ومالها " .

فأما قوله : " تسره إذا نظر " . فللعفة ؛ فإن المرأة إذا كان لها جمال كان ذلك عوناً له على عفته ودينه ، فلا يلحظ إلى امرأة إلا كان في غنى عنها بما عنده من جمالها . وجاءنا عن زكريا صلوات الله عليه ما يحقق قولنا .

٧٩١. حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد^(١) القطواني ، قال : حدثنا سيار ، قال : حدثنا محمد بن مروان العقبلي ، أظنه قال : حدثنا يونس بن عبيد ، أن رجلاً كان يعتدي على أهل مملكته ويجور عليهم ، فاثتمروا لقتاله ، فقالوا : نبي الله زكريا بين أظهرنا صلوات [١/٢٢٤/ب] الله عليه ، فلو أتينا . فأتوا منزله ، فإذا فتاة جميلة رائعة ، قد أشرق البيت لها حسناً ، فقالوا : من أنت ؟ قالت : أنا امرأة زكريا . قالوا بينهم : كنا نرى نبي الله لا يريد الدنيا ، فإذا هو قد اتخذ امرأة جميلة رائعة ، قالوا : فأين هو ؟ قالت : في حائط لفلان يعمل لهم . فأتوه ، فإذا هو يعمل ، حتى إذا حضر غداؤه ، قرب رغيفين ، فأكل ولم يدعهم ، ثم قام فعمل بقية عمله ، ثم علق خفيه على عنقه والمسحاة والكساء ، ثم قال : حاجتكم ؟ قالوا : جئنا لأمر ، ولقد كاد يغلبنا ما رأينا ، على ما جئنا له . قال : فهاتوا . قالوا : جئنا منزلك فإذا امرأة جميلة رائعة ، وكنا نرى نبي الله لا يريد الدنيا . فقال : إني إنما تزوجت امرأة جميلة رائعة لأكف بها بصري ، وأحفظ بها فرجي ، فخرج نبي الله مما قالوا ، قالوا : ورأيناك قربت رغيفين فأكلت ولم تدعنا . قال : إن القوم استأجروني على عمل ، فخشيت أن أضعف على عملي ، ولو أكلتم معي لم يكفني ولم يكفكم . فخرج نبي الله صلوات الله عليه مما قالوا ، قالوا : ورأيناك وضعت خفيك على عنقك ، والمسحاة والكساء . قال : إن هذه

(١) في (ص) " عبد الله بن زياد " .

الأرض جديدة ، فكرهت أن أنقل تراب هذه إلى هذه . فخرج نبي الله مما قالوا ، قالوا : إن هذا الملك يجور علينا ويظلمنا ، وقد ائتمرنا لقتاله . فقال : أي قوم لا تفعلوا ؛ فإن إزالة جبل من أصله أهون من إزالة ملك مؤجل .

وجاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " مثل عائشة في النساء كمثل الثريد في الطعام " . فهذا تمثيل منه ، وذلك أن الثريد مشبع يجرى عن سائر الطعام ، يستغني به صاحبه عما سواه ، ولا يقوم مقامه شيء من الطعام ، فهذا الذي ذكرنا وجهه ، والوجه الآخر أن الله تبارك اسمه قد أخذ على الأزواج مواريقهم في شأن نسائهم ، وذكر في غير موضع في تنزيه شأنهن ، وقال جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا كُنتُمْ تُعْرَفُونَ أَوْ تَشْرِيحُ بِإِحْسَنٍ ﴾ [البقرة : ٢٢٩] ، وقال : ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ ﴾ [النساء : ٣٦] ، فأمرهم بالإحسان إليهن ، والمعروف إليهن .

فروي عن رسول الله ﷺ أنه خطبهم يوم فتح مكة^(١) فقال : " إنما النساء عندكم عوان ، أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، فاتقوا الله فيهن " . أي في حُسن عشرتهن ، والخروج إليهن من حقوقهن ، فمن رزق امرأة على وفاق نفسه كان ذلك عوناً له على حسن العشرة وإقامة الحقوق [١ / ٢٢٥ / أ] ، فإن النفس إذا هويت شيئاً مالت إليه ، وأمالت القلب ، والقلب ميال إلى إقامة أمر الله فيها ، فصار أمرهما على اتفاق ، فلم يبق للنفس تردد ولا تلكؤ ، فهذا قوله ﷺ : " تسره إذا نظر " . أما قوله ﷺ : " ولا تعصيه إذا أمر " . فإنما عظم أمر الأزواج التي يلزمها أن لا تخرج من بيته إلا بإذنه ، ولا تدخل بيت أحد من الرجال بغير إذنه ، إلا أن يكون ذا محرم ، ولا تكلم أحداً من الرجال إلا بإذنه ، إلا ذي رحم محرم ، ولا تمنع نفسها في حال حاجته إليها ، هويت ذلك أو لم تهو ، خف ذلك عليها أو ثقل " لأنه إنما تزوجها لتكون لها سكناً ، وليعف بها عن الأدناس ، فإذا كانت خرقاء فترعت على زوجها في وقت حاجته فقد ألقته في الهلاك ، فربما أوقعه صرفتها في فتنه ، أو في حال يصير غداً من عرتها في عويل وصراخ وشتى جيب .

(١) كذا بالأصليين ، والصواب : حجة الوداع .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا تمنع المرأة زوجها نفسها ، وإن كانت على رأس تنور " .

وفي حديث آخر : " وإن كانت على قتب " .

ومعنى القتب أن القوابل كانت ممن تعز عليهم وجوده في تلك البوادي ، فيحملون نساءهم على القتب عند ولادتها ، حتى يقبلون ولدها من تحت القتب ، وقد هيئ القتب بالأرض حتى تستمكن من القعود فتلد ، فقال : لا تمنع نفسها وإن كانت على قتب ، أي في حال ولادتها .

٧٩٢. حدثنا عمر ، قال : حدثنا حرملة بن يحيى ، عن ابن وهب ، قال : حدثني معاوية ، عن أزهر بن سعيد ، عن أبي^(١) كبشة صاحب رسول الله ﷺ قال : كنا جلوسا مع رسول الله ﷺ إذ مرت بنا امرأة ، فقام رسول الله ﷺ فدخل منزله ، ثم خرج إلينا وقد اغتسل ، فقلنا : نرى أن قد كان شيء يا رسول الله ؟ فقال : " مرت بي فلانة فوقعت في نفسي شهوة النساء ، فقممت إلى بعض أهلي فوضعت شهوتي فيها ، وكذلك فافعلوا فإنه من أمائل أعمالكم " .

وأما قوله ﷺ : " ولا تخالفه لما يكره في نفسها ومالها " . فهو أن تساعده على أموره ، ما لم يكن فيها معصية ، فإن حسن الصحبة في المساعدة ، وحسن العشرة ترك هواها لهواه ، وكذلك في مالها .

٧٩٣. حدثنا إبراهيم بن سالم بن رشد^(٢) الجهيمي ، قال : حدثني يوسف بن عطية الصريمي ، قال : حدثنا ثابت البناني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن امرأة جاءت إلى رسول ﷺ فقالت : يا رسول الله ﷺ ، إن زوجي غزا في [١/ ٢٢٥ ب] سبيل الله ، وإنه أمرني ألا أخرج من البيت ، وإن أبي اشتكى ؟ قال : " اذهبي فالزمي بيتك ، وأطيعي زوجك " . ثم جاءت فقالت : إن أبي مات فقام معها رسول الله ﷺ فذهب وصلى عليه ، فلما أن فرغ قال : " يا هذه اعلمي أن الله قد غفر لأبيك بطواعيتك زوجك " .

(١) في الأصلين " ابن " والمثبت من التهذيب .

(٢) في (د) " رشيد " .

٧٩٤. حدثنا صالح بن عبد الله ، قال : حدثنا يوسف بن عطية ، عن ثابت ، عن أنس رضي الله عنه ، أن رجلا انطلق غازيا وأوصى امرأته أن لا تنزل من فوق البيت ، وكان والدها في أسفل البيت ، فاشتكى أبوها ، فأرسلت إلى رسول الله ﷺ تخبره وتستأمره ، فقال : فأرسل إليها : " اتقى الله وأطيعي زوجك " . ثم إن والدها توفي ، فأرسلت إليه تستأمره ، فأرسل إليها مثل ذلك . وخرج رسول الله ﷺ وأرسل إليها أن الله قد غفر لأبيك بطواعيتك لزوجك .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الدنيا متاع ، وخير متاعها المرأة الصالحة " . وقال رسول الله ﷺ : " خير ^(١) ما أعطي العبد من الدنيا زوجة مؤمنة تعينه على إيمانه " .

وفيما حكى عن لقمان رضي الله عنه ، أنه قال لابنه : مثل المرأة الصالحة مثل التاج على رأس الملك ، ومثل المرأة السوء كمثل الحمل الثقيل على ظهر الشيخ الكبير .



(١) " خير " سقطت من (ص) .

الأصل الرابع والأربعون والمائة

٧٩٥. حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، قال : حدثنا سيار بن حاتم العنزي ، قال : حدثنا سالم بن سلمة مولى أم هانئ ، قال : سمعت شيخا يقول : سمعت عثمان بن عفان يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " قال الله جل ذكره : إذا بلغ عبيدي أربعين سنة عافيته من البلاء الثلاث ؛ من الجنون والبرص والجذام ، فإذا بلغ خمسين سنة حاسبته حسابا يسيرا ، وإذا بلغ ستين سنة حببت إليه الإنابة ، وإذا بلغ سبعين سنة أحبته الملائكة ، وإذا بلغ ثمانين سنة كتبت حسناته وألقيت سيئاته ، وإذا بلغ تسعين سنة قالت الملائكة : أسير الله في أرضه . فغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، ويشفع في أهله " (١) . وهذا من جيد الحديث ، وقد أتت روايات أخر عن رسول الله ﷺ فقط ، وليس فيها حكاية عن الله تعالى .

٧٩٦. حدثنا بذلك يزيد (٢) بن هلال ، قال : حدثنا الفضيل بن عياض (٣) ، عن يوسف بن زر ، عن جعفر بن عثمان بن أمية ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " ما من معمر يعمر في الإسلام أربعين سنة إلا صرف الله عنه [٢٢٦ / ١] ثلاثة أنواع من البلاء : الجنون ، والجذام ، والبرص ، فإذا بلغ خمسين سنة لين الله حساباه ، فإذا بلغ ستين سنة رزقه الله الإنابة إليه بما يحبه - أو كما قال - فإذا بلغ سبعين سنة تقبل حسناته وتجاوز عن سيئاته ، وإذا بلغ ثمانين سنة أحبه الله وأحبه أهل السماء ، وإذا بلغ تسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وتسميه [الملائكة] (٤) أسير الله في الأرض ويشفع في أهل بيته .

٧٩٧. حدثنا صالح بن عبد الله قال : حدثنا الفرج بن فضالة ، عن محمد بن عامر عن محمد بن عبد الله ، عن جعفر بن عمرو الضمري ، عن أنس بن مالك بنحوه ولم يرفعه .

٧٩٨. حدثنا صالح بن عبد الله [قال : حدثنا خالد الزيات عن داود أبي سليمان عن

(١) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ، ورمز له بالضعف ، وقال المناوي : وفيه مجهول وضعيف .

(٢) في (ص) " سيف " .

(٣) في (ص) " الفضل بن عياض " .

(٤) زيادة لمناسبة السياق .

عبد الله ^(١) بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، ورفع الحديث قال : " المولود حتى يبلغ الحنث ما عمل من حسنة كتبت لوالديه - أو : لوالده - فإن عمل سيئة لم تكتب عليه ولا على والده ، وإذا بلغ الحنث وجرى عليه القلم أمر الملكان اللذان معه أن يحفظا ويسددا ، فإذا بلغ أربعين سنة في الإسلام أمنه الله من البلياء الثلاث : من الجذام والبرص والجنون ، فإذا بلغ الخمسين خفف الله حسابه ، فإذا بلغ الستين رزقه الله الإنابة إليه فيما يحبه ، فإذا بلغ السبعين أحبه أهل السماء ، فإذا بلغ الثمانين كتب الله حسناته وتجاوز عن سيئاته ، وإذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفعه في أهل بيته وكان اسمه عند الله في السماء : أسير الله في أرضه ، فإذا بلغ أرذل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً كتب الله له مثل ما كان يعمل في صحته من الخير ، فإن عمل سيئة لم تكتب عليه " .

٧٩٩. حدثنا صالح بن محمد ، قال حدثنا سليمان بن عمرو ، عن أبي حزم ^(٢) ، عن أنس بن مالك ، عن الرسول بمثله .

٨٠٠. حدثنا داود بن حماد القيسي ، قال : حدثنا اليقظان بن عمار بن يقظان بن عمار بن ياسر ، قال : حدثنا ابن شهاب الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : " إن العبد إذا بلغ أربعين سنة - وهو العمر - أمنه الله من الخصال الثلاث : من الجنون ، والجذام ، والبرص ، وإذا بلغ خمسين سنة - وهو الدهر - خفف الله عنه الحساب ، فإذا بلغ ستين سنة وهو في إدبار من قوته رزقه الله الإنابة إليه فيما يحب ، فإذا بلغ سبعين سنة - وهو الحقب - أحبه أهل السماء ، وإذا بلغ ثمانين سنة - وهو [٢٢٦/١ ب] الخرف - أثبت حسناته ومحيت سيئاته ، وإذا بلغ تسعين سنة - وهو الفناء - وقد ذهب العقل غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وشفع في أهل بيته ؛ لأن اسمه عند الله في السماء : أسير الله في أرضه ^(٣) ، وإذا بلغ مائة سنة

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٢) في (د) " ابن حزم " .

(٣) في (د) " سماه أهل السماء أسير الله " .

سمي : حبّيس الله في الأرض ، وحق على الله أن لا يعذب حبّيسه في الأرض " .
 ٨٠١ حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا عثمان بن زفر ، قال : حدثنا مزاحم^(١) بن زفر ،
 عن ليث بن سعد ، عن أبي عمر الصنعاني ، عن رسول الله ﷺ نحو حديث فضيل بن
 عياض .

٨٠٢ حدثنا محمد بن محمد بن حسين ، قال : حدثنا عثمان بن هيثم البصري ، قال :
 حدثني الهيثم بن الأشعث ، عن الهيثم بن محمد السلمي ، عن محمد بن عمار
 الخطمي ، عن جهم بن عثمان بن أبي جهيمة السلمي ، عن محمد بن عبد الله بن
 عمرو بن عثمان ، عن عبد الله بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ، قال : قال
 رسول الله ﷺ : " إذا بلغ المرء المسلم أربعين سنة صرف الله عنه ثلاثة أنواع من البلاء :
 الجنون ، والجذام ، والبرص " .
 قال أبو عبد الله^(٢) :

فهذا حديث يخبر عن حرمة الإسلام وما يوجب الله لمن قطع عمره مسلمًا ، وليس
 يقصد في ذكر الدرجات ولا الأعمال ، إنما يُعلم القاطعين أعمارهم بهذا الإسلام بما
 لهم بعمرهم الذين داموا فيه على الإسلام عند الله من الكرامة سوى صحة الأعمال
 وصدقه وصفائه واكتساب الطاعات ، فذاك ثوابه على قدر ما اكتسب وسعى ، وقد
 قال في الحديث الذي رواه الفضيل بن محمد : " ما من معمر يُعمر في الإسلام " .
 وإنما قصد لبيان فضل التعمير في الإسلام وثباته عليه ، ومثال هذا موجود في خلقه ؛
 ترى الرجل يشتري عبدًا فإذا أتت عليه ستون سنة يقول : قد طالت صحبة هذا وعَتِق
 عندنا ، ويرفع عنه بعض العبادة ويخفف عنه في ضريبته ، فإذا زادت مدة صحبته
 زيد رفقًا وعطفًا ، فالعبد لا يخلو من تخليط وذنوب وإساءة في عمل مولاه ، فهو
 لطول الصحبة لا يمنعه رفقاه رفقده ولا يعيبه ، فإذا شاخ وكَبُرَ أعتقه ، ويحتشم من
 بيعه والإساءة إليه ، ولهذا ما قال رسول الله ﷺ : " إن الله يستحي من عبده وأتمته

(١) في (ص) " إبراهيم " .

(٢) غير موجودة في (ص) .

أن يشيئا في الإسلام فيعذبهما " .

ففي بلوغ العمر أربعين سنة استكمال الشباب^(١) واستجماع القوة ، ثم لا يزال بعد الأربعين في نقصان وإدبار عمر تام ، فإذا عاش في الإسلام عمراً تاماً وجبت له من الحرمة ما يدفع [١/٢٢٧/أ] عنه هذه الآفات التي لا تقبل الدواء وَوُجُودَ الْعَدُوِّ إِلَيْهِ سَبِيلًا في أخذ قلبه ، فإذا بلغ خمسين سنة فقد صار إلى نصف الذي هو أرذل العمر ، فإنما بردالة العمر نال رفع الحساب وأن لا تكتب عليه سيئة في بلوغ المائة ، فإذا بلغ خمسين سنة وجاوزها فقد وقع في النصف الأرذل فَخَفَّفَ عنه حسابَه ، وقيل في الرواية الأخرى : " لَيْنَ حسابَه " . وقال في حديث عثمان رضي الله عنه : " حاسبه حساباً يسيراً " . فمعنى هذا كله قريب يرجع إلى معنى واحد وهو اليسر^(٢) فإذا انتهى آخره يرفع عنه الحساب وهذا كله في حياته ، وخفة الحساب في الدنيا أن لا يؤاخذ في الدنيا ، ولا ينزع منه البركة ، ولا يحرمه الطاعة ، ولا يقصيه ، ولا يخذله إذا عمر هذا العمر ، ومن قبل الخمسين لم يستوجب هذه الحرمة . فإذا بلغ ستين سنة فهو في عمر التذكر والتوقف .

٨٠٣ حدثنا يحيى بن المغيرة المخزومي ، قال : حدثنا ابن أبي فديك ، عن إبراهيم بن الفضل ، عن ابن أبي حسين المكي ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا كان يوم القيامة نودي أبناء الستين وهو العمر الذي قال الله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ نَعَمَّرَكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ ﴾ [فاطر: ٣٧] " . فإذا عمّر في الإسلام ستين سنة فقد جاء أوان التذكر ؛ لأن الأربعين منتهى استتمام القوة ، فإذا جاوز الأربعين إلى الستين فقد أتى عليه عشرون سنة وقد أخذ في النقصان وقد جاوز الأربعين الذي به استتم ، وافتقد من نفسه نصف القوة ، فلذلك صارت حجة عليه لَمَّا جاوز فقد النصف من القوة التي أعطي ، فأوجب له حرمة بأن رزقه الإنابة إليه فيما يحب وهو التذكر ، فإنه إذا تذكر أناب وإذا أناب تذكر ، فزرقه الإنابة ولم يخذله فيصير عمره عليه وبالأوحجة ، فيعيّره كما يُعيّر أهل النار ، فقد حكى الله في تنزيهه عن

(١) في (ص) " الأخلاق " .

(٢) في (ص) " السير " .

أعدائه فقال جل ذكره : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ * وَهُمْ يَصْطَرِشُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [فاطر : ٣٦ - ٣٧] ، فأجيبوا بقوله : ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذَوْقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَاصِرٍ﴾ [فاطر : ٣٧] فوجب للمعمر في الإسلام ستين سنة لحرمة مدته أن رزقه الإنابة إليه في الطاعات .

[١/٢٢٧/ب] فإذا بلغ سبعين سنة فقد عمر حقبا من الدهر ، قال الله تبارك وتعالى : ﴿لَيْتَيْنِ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ [النبا : ٢٣] والواحد : حقب ، والحقب : سبعون سنة ، فجعل كل حقب غاية وحدا ينتهي إليه في الطول وهو منتهى أعمار هذه الأمة .
٨٠٤ حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا عثمان بن زفر ، عن ابن كناسة ، رفعه إلى أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ : [: " أقل أمتي أبناء السبعين " .

٨٠٥ حدثنا يحيى بن المغيرة بن سلمة المخزومي أبو سلمة ، قال : حدثنا ابن أبي فديك ، عن إبراهيم بن الفضيل ، عن المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ [(١) : " معترك المنيا ما بين الستين إلى السبعين " .

٨٠٦ حدثنا محمد بن يزيد النيسابوري ، قال : حدثنا ابن إدريس ، قال : حدثنا أبي ، عن وهب بن منبه ، قال : مكتوب في التوراة : شوقناكم فلم تشتاقوا ، ونُحْنَا لكم فلم تبكوا ، ألا وإن لله ملكا في السماء ينادي كل ليلة : بشر القتالين بأن لهم عند الله سيفا لا ينال وهو نار جهنم ، أبناء الأربعة زرع قد دنا حصاده ، أبناء الخمسين ، هلموا إلى الحساب لا عذر لكم (٢) ، أبناء الستين ، ماذا قدمتم ؟ وماذا أخرتم ؟ أبناء السبعين ، ماذا تنتظرون ؟ ألا ليت الخلق لم يُخلقوا ، فإذا خلقوا علموا لما خلقوا ، ألا أتتكم الساعة فخذوا حذرکم .

فقوله : " زرع قد دنا حصاده " لأن الزرع إذا أدرك فاستُحصِد حصد ، فإن تركناه من شأنه يفسد ، فكذلك أبناء الأربعة قد أدركوا تمام العمر فصار الجسد في إدبار . وقوله : " أبناء الخمسين ، هلموا إلى الحساب " هو مقارب لما قال في الحديث

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) " لا عذر لكم " سقط من (ص) .

الأول : " خُفَّ اللّهُ حسابَه " .

وقوله : " أبناء الستين ، ماذا قدمتم وأخرتم ؟ " هو موافق لقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ ﴾ [فاطر : ٣٧] .

وقوله : (أبناء السبعين ، ماذا ينتظرون) أي قد نفذ العمر وانتهى ، وهو موافق لذلك ، فهذا يحكي عن التوراة وذاك عن رسول الله ﷺ عن الله تعالى ، إلا أن ذاك في فضل المعمرين في الإسلام وما يجب لهم ، وهذا في طريق الوعيد وأذان أهل الغفلة في أسماعهم كي يتنبهوا ، فإذا عمر في الإسلام سبعين سنة أوجب له محبته ، وأحبه أهل السماء لأنه يشهر حبه فيهم ، كأنه يقال : هذا عبد قد كان في عبودة مولاه [٢٢٨ / ١] سبعين سنة حقبا واحدا لم يَأْبُق ولم يتول عنه حتى شاب في الإسلام وذهب شبابه وقوته .

فإذا بلغ ثمانين سنة قبلت حسناته ، وتجاوز الله عن سيئاته ، فهذا قد عمر ضعف العمر ، وذلك أن العمر هو أربعون ، ثم هو في إدبار ؛ فقد عمر هذا العبد مثلي العمر في الإسلام ، واستوجب أن قبلت حسناته وتجاوز له عن سيئاته ، وقد ذكر الله أهل الاستقامة في تنزيله فقال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [الأحقاف : ١٥] فذكر ههنا خصال أهل الاستقامة ، وهو شكر أهل النعمة والعمل الصالح المرضي والتوبة ، وقال الله تبارك اسمه : ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ ثم قال : ﴿ وَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ [الأحقاف : ١٦] أي من كان بهذه الصفة فقد سبق الموعد له بالجنة وما فيها من النعمة على السنة الرسل ، وهو قوله : ﴿ رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتُنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ ﴾ [آل عمران : ١٩٤] فهذا وعده تقبل الحسنات والتجاوز عن السيئات ، فهذا المن بلغ أربعين سنة على هذه الخصال ، فإذا كان مخلطا فعمر في الإسلام ضعف أربعين أوجب له بحرمة ذلك العمر ما يوجب للمستقيم الذي ذكرنا من خصاله في وقت الأربعين .

٨٠٧ حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا عثمان بن زفر الكوفي ، قال : حدثنا جابر ^(١) بن

(١) في (د) " حاتم " .

نوح ، عن عمرو الملائى ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
 " إذا بلغ الرجل من أمتي ثمانين سنة حرم الله جلده على النار " .

فإذا بلغ تسعين سنة فقد أفند وفُند عقله - وكان العقل حجة الله عليه - فغفر له ما
 تقدم من ذنبه فقطع هذا العمر مسلماً ، وما تأخر من ذنبه بفقد عقله ، وسمي أسير الله
 في الأرض ؛ لأنه في أول ما اجتباه ألقى في قلبه نور المعرفة ، فسبى قلبه ، فما زال
 يستغله ، فيغل غَلَّتْه ، ويؤدي خراجَه ، حتى إذا شاخ وكبر وعجز عن الغلة وذهبت
 القوة وفقد العقل ؛ رفع عنه تبعة الذنب فيما بقي ، وإنما قيل : أسير ؛ لأنه في رتبة
 الإيمان [١/ ٢٢٨/ ب] فهو كأسير في وثاق ولا يقدر براحاً ، ولذلك قال رسول الله
 ﷺ : " مثل المؤمن مثل الفرس في آخيته " . فهذا المُقَيَّدُ الْمُهْتَرَّ عاجز عن أعمال
 البر وهو في رتبة الإسلام ، فإذا بلغ مائة سنة فقد رد إلى أرذل العمر فعاد كالصبي ،
 فبلغ من حرمة أن أجريت له حسناته ولم تكتب عليه سيئاته لأنه قد بُلي فوجد صادقاً
 في قول : لا إله إلا الله ، ثم لم يتردد عنها ، ودام عليها ناشئاً فتياً ، ودام عليها شاباً
 طرياً ، ودام عليها كهلاً سرياً ، ودام عليها بَجَلاً بهياً ، ودام عليها شيخاً رضيئاً ،
 فلما صار إلى أرذل العمر عاد إلى أحكامه طفلاً صبيئاً ، فأجري له مثل ما كان يعمل
 من الحسنات في سالف أيامه ، ورفع عنه سيئ ما يجيء منه ، قال الله تبارك اسمه :
 ﴿ وَيُنَكِّمُ مَن يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾ [النحل : ٧٠]
 وقال : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ ثم استثنى فقال :
 ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ [التين : ٤ - ٦] أي : غير مقطوع .
 ٨٠٨ **حديثنا** صالح بن محمد عن ^(١) سليمان ، عن ابن حزم ، عن أنس بن مالك رضي الله
 عنه ، عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ قال : " غير ممنون ما
 يكتب لهم صاحب اليمين ، فإن عمل خيراً كتب صاحب اليمين ، وإن ضعف عن ذلك
 كتب له صاحب اليمين وأمسك صاحب الشمال فلم يكتب سيئة " .
 ومن قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً .

(١) في (ص) " ابن " .

فهذا كله يكشف عن حال المعمرين في الإسلام وأقذارهم عند الله ، وليس يراد به الأعمال والدرجات فإن للأعمال تفاوتاً ولكن هذا لعامة من يقطع عمره في الإسلام فبين الغايات ومرتبة كل غاية ، وفضله ، ووصف في تنزيله ما يقول لأعدائه : ﴿ قَالَ أَحْسِرْ فِيهَا وَلَا تَكَلِّمْهُمْ ﴾ [المؤمنون : ١٠٨] ، ثم قال كنصرة لهم : ﴿ إِنَّكَ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَأَعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ * فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّى أَنْسَوَكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴾ ، ثم ذكر جزاء المؤمنين على إيمانهم فقال : ﴿ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ [المؤمنون : ١١١] أي صبروا على التوحيد وعلى دين الإسلام فلم يبدلوا ولا نكصوا على أعقابهم . [١/٢٢٩/أ]



الأصل الخامس والأربعون والمائة

٨٠٩ حدثنا سعيد بن عبد الله التمار وإسماعيل بن نصر وحفص بن عمرو ، قالوا : حدثنا يزيد بن هارون ، قال : حدثنا أزهر بن سنان القرشي ، عن محمد بن واسع ، عن سالم ابن عبد الله ، عن ابن عمر ، عن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " من دخل سوقاً من أسواق المسلمين ، فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، يحيي ويميت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير ؛ كتب الله له ألف ألف حسنة ، وحُطَّت عنه ألف ألف خطيئة ، ورفعت له ألف ألف درجة " . قال محمد بن واسع : فقدمت خراسان ، فلقيت قتيبة بن مسلم ، فقلت له : قد جئتكم بهدية . فحدثته به ، فكان يركب في موكبهِ إلى السوق فيقولها ثم يرجع .

٨١٠ حدثنا حفص بن عمرو ، قال : حدثنا يزيد بن هارون ، قال : حدثنا أزهر بن سنان القرشي ، قال : حدثنا محمد بن واسع ، قال : قدمت مكة ، فلقيت بها سالم بن عبد الله ، فحدثني عن أبيه عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ . فذكر مثله .

٨١١ حدثنا زياد بن أيوب ، قال : حدثنا ابن عليه ، قال : حدثني عمرو بن دينار مولى آل الزبير ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله ﷺ بمثله . قال أبو عبد الله (١) :

فهذه كلمات يخرج بها العبد من حال الغفلة ، وإنما خص هذه الكلمات بالأسواق من بين المواضع فإن الغفلة مستولية على أهلها ؛ وذلك أن الله تبارك اسمه هو المعطي والمنع والقابض والباسط والرازق وبيده خزائن كل شيء ومفاتيح الغيب ، فمن قدر على شيء فبقدرته ، ومن ملك شيئاً فبتمليكه ، ووضع الله الأشياء في الأسباب ، وجعل الأسباب نصب أعين الآدميين من أبو اب المكاسب ووجوه الأرزاق ، فأهل اليقين بنور بصائرهم نفذوا الأسباب إلى وليها ، فلم تقدر الأسباب أن تملكهم ولا صارت عليهم فتنة ، فهم يعملون في الأسباب مع وليها ، يزرعون ويتنظرون رحمته ويحصدون ويقبلونه منه ، وإذا زُكي قالوا : هذا من فضلك ورحمتك ، ويتجرون

(١) غير موجودة في (ص) .

يبتغون الأرباح من فضل الله عز وجل كما ندب الله لعباده فقال : ﴿ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [الجمعة : ١٠] وقال في آية أخرى [٢٢٩/١ ب] : ﴿ وَالْخَزْنَ يَصْرِفُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [المزمل : ٢٠] وإذا تعذر عليهم شيء سألوه كما أدبهم فقال : ﴿ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [النساء : ٣٢] .

وأهل الغفلة تعلقت قلوبهم بالتجارات والزراعات والحرف وما وضع لهم من التدبير فيه ، فإليه ينتظرون ، وإياه يطلبون ، وبه يفتنون ، ومن أجله يعصون ، فالأسواق معدن النوال ومظان الأرزاق ، وهي كأنها مملكة وضعها الله لأهل الدنيا يتداولون فيها ملك الأشياء فيما بينهم ، فترى الشيء الواحد يدور ملكه في اليوم الواحد عشر مرات على أيدي المالكين ، والتدبير على المملكة الأعلى وهي العرش ، فمملكة التداول هي الأسواق ، ومملكة تدبير التداول هي العرش .

فأهل الغفلة إذا دخلوها تعلقت قلوبهم بهذه الأسباب في هذه المملكة ، واتخذوها دولا ، وصارت عليهم فتنة ، وأهل اليقظة والانتباه وهم أهل اليقين إذا دخلوها تعلقت قلوبهم به في تدبيره ، فسلموا من فتنها ، فإذا نطق أحدهم بهذه الكلمات في ذلك ردًا على أهل الغفلة عيونهم وجفاءهم وسوء صنيعهم إذ أعرضوا عن تدبير الله وتركوا مراقبته ، فالسوق هورحة من الله لعباده دبره معاشًا لخلقهم يدر عليهم منها حوائجهم ليلاً ونهارًا وشتاءً وصيفًا ونقلًا من بلد إلى بلد ؛ ليكون الأشياء موجودة في الأيدي عند وقت الحاجة ، وهو قوله عز وجل : ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ﴾ [فصلت : ١٠] .

وجعل الذهب والفضة أثمان كل شيء وما سواها عرضًا ، صرف أرزاقهم إلى مثل هذه الأرباح وصرف بوجوههم للطلب إلى مطلب المكاسب ؛ لتكون الأسواق قائمة والتدبير جاريًا والمعاش نظامًا ، ولو لم يكن هكذا لكان الواحد يحتاج إلى آلة الجميع من الحرف وإلى تعلم كل حرفة في الأرض ، فيصيرون عجزة ، فأسواقهم مشحونة بصنوف الأطعمة والأشربة والأغذية والأدوية وحوائج ما ينوب في المحيا من كل شيء ، ثم صيرهم يبتغون من فضل الله في هذه الأشياء بتغيير الأسعار ، فإن الله هو المسعر ، وهو القابض والباسط ، وهو مقلب القلوب ، فبتغيير الأسعار ينالون الأرباح ، وبنوبة [٢٣٠/١ أ] الحوائج يدر عليهم الشيء بعد الشيء ، فيكون ذلك معاشًا ، والله تفضل عليهم به .

فأهل الغفلة صيروا هذه الرحمة وبالأعلى أنفسهم بتعلق قلوبهم بالأسباب بغفلتهم عن المدبر لها والسائق أرزاقهم إليهم من فضله .

فالناطق بهذه الكلمات بين أولئك^(١) الغفلة في هذا الحظ من ربه ، فتكتب له الحسنات ، وتمحى عنه السيئات ، وترفع له الدرجات على عدد ما ذكر الرسول ﷺ ، ﴿ وَاللَّهُ يُضَلِّفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٦١] .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ذاك الله في الغافلين مثله كالشجرة الخضراء في السنة الحمراء " .

وروي عن عون بن عبد الله^(٢) أنه قال : ذاك الله في الغافلين كحامي الفئة المنهزمة . وقيل في بعض الحديث : " كالكارز بعد الفاز " .

معناه عندنا أن السنة الحمراء هي السنة التي أقحطت فأشوي فيها ويس كل شيء ، فلم يبق على الأشجار إلا أغصانها يابسة ، فتلك الشجرة الخضراء منظر بين بين الأشجار^(٣) ، ومشخص ظاهر بين الأبصار يترأون فيما بينهم لرطوبتها وخضرتها ، فلولا أنها لجوهرها من بين الأشجار كانت متمسكة برطوبتها معتصمة بما عندها وفيها من الخير الوارد لكان قد يس أيضا ، وكذلك أهل الغفلة أصابهم حريق الشهوات فذهبت ثمار القلوب وهي طاعة الأركان ، وذهبت محاسن الوجوه وطلاوتها وسمتها وأداؤها وسكون النفس ، وهدايا وقصدها ، فلم يبق ثمر ولا ورق ، وما بقي من ثمر فبشع ، أو مر ، أو حلو لا طعم له ، كدير اللون ، عاقبته التخمة ، فهي أشجار بهذه الصفة ، والشجرة الخضراء سقياها من عند العطوف الرحيم الودود ، فقلبه رطب بذكره وعروقه لينة بفضلله ومينيه ، فلم يضره قحط ولا ييسة .

وأما قوله : " كحامي الفئة المنهزمة " ؛ فإن أهل الأسواق قد افترص العدو منهم حرصهم وشحهم ورغبتهم في هذا الفاني ، فصيرها عدة وسلاحا لفتنته ، فدخلوا

(١) في (د) " هؤلاء " .

(٢) في (ص) " وروي عن عبد الله " .

(٣) في (د) " منظر بين الأشجار " .

أسواقهم وهم أصحاب صوم وصلاة وقراءة وتدين طالبين للمعاش ، فهذه الرغبة فيهم والحرص كامن ، كلما ازداد طلباً ازداد حرصاً ، فأقبل العدو فنصب كرسيه في وسط أسواقهم ، وركز رايته ، وبث جنده ، وقال : دونكم من رجال مات أبوهم وأبوكم حي . فمن بين [١/ ٢٣٠/ ب] مطفف في كيل ، وطائش في ميزان ، ومنفق سلعته بالحلف الكاذب ، وحمل عليهم بجنوده حملة ، فهزمهم عن مقاومهم إلى المكاسب الردية ، وإضاعة الصلوات ، ومنع الحقوق ، فما داموا في هذه الغفلة على مثل هذه الأحوال فهم على خطر عظيم من ربهم ، من نزول العذاب وتغيير الأمور وكون الأحداث ، فالذاكر فيما بينهم يرد غضب الله ويطفى نائرة الغضب ؛ لأن في كلماته هذه نسخ تلك الأفعال ، وقد قال الله جل ذكره : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَئِنْ كُنَّا إِلَّا اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [البقرة : ٢٥١] ، فيدفع بالذاكرين عن أهل الغفلة ، وبالمصلي عمن لا يصلي ، وفي هذه الكلمات التي ذكرها رسول الله ﷺ نسخ لأفعال أهل السوق ؛ لأن القلوب قد ولعت بعضها إلى بعض في النفع والضرر ، فقال هذا الذاكر : " لا إله إلا الله " فكان في قوله نسخاً لوله قلوبهم ، فقال : " وحده لا شريك له " فكان في قوله نسخاً لما تعلق قلوبهم بعضها ببعض في نوال أو معروف أو خوف^(١) ضرر ، ثم قال : " له الملك " فكان في قوله نسخاً لما يرون من تداول أيدي المالكين تلك الأشياء ، ثم قال : " وله الحمد " كان في ذلك نسخاً لما يرون من صنع أيديهم وتصرفهم في الأمور يتحمد بذلك بعضهم إلى بعض ، ثم قال : " يحيي ويميت " فكان في ذلك نسخاً لحركاتهم وما يرجون في أسواقهم للمنافع ، فإن تلك الحركات تملك واقتدار ، فقال : " يحيي " أي هو أحياءهم حتى انتشرت الحركات على جديد هذه الأرض منهم " ويميت " أي يميتهم فلا يبقى متحرك ، ويهدأ الخلق ، وتخلو الأرض عن كل متنفس ، ثم قال : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان : ٥٨] نفى عنه ما نسب إلى المخلوقين في حياتهم من أنهم يموتون ، ثم قال : " بيدك الخير " أي أن

(١) في (ص) " تخوف " .

هذه الأشياء التي تطلبونها من الخير في الأسواق وجميع الخير بيده ، ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [التغابن : ١] فمثل أهل الغفلة والتخليط في هذه الأسواق كمثل الهمج والذباب يجتمعن على مزبلة وكناسة يتطايرون فيها على ألوان المقادير ، فيقعن على ضروب ما هناك ، فعمد رجل إلى مكنسة عظيمة ذات شعوب وقوة فكنس هذه المزبلة ، فجرفها في الوادي ، فإذا البقعة نظيفة [١ / ٢٣١ أ] وصاحبها معجب بها ، فهذا الناطق بهذه الكلمات وجد أسواقاً مشحونة بالكذب والغش والخيانة والظلم والعدوان والأيمان الكاذبة والمكاسب الردية ، قد هزمهم العدو فسابهم وهم على شرف حريق ، ونزول عذاب ، فنطق بهذه الكلمات فرمى بهذه المزابل في وجه العدو وهزمهم وطهر الأسواق منهم ، وكان في قوله هذا أطفأ نائرة سخط الله ، ومنه ^(١) في هذه الأسواق ، حسنة تستر مساوئهم ، ونور ينفي ظلمتهم ، وزكاة تطهرهم من أرجاسهم ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّأَ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ [الإسراء : ٤٦] فلهذا نرى اختار رسول الله ﷺ هذه الكلمات من بين الكلام ليكون نفيًا لما جاء به أهل الغفلة ، فيدفع الله بهن عن العامة .



الأصل السادس والأربعون والمائة

٨١٢ حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ، قال : حدثنا سفيان ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه يبلغ به النبي ﷺ قال : " تجدون الناس كالإبل المائة ليس فيها راحلة " . أو : " ليس فيها إلا راحلة " .

٨١٣ حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا محمد بن حميد المعمرى ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ قال : " إنما الناس كالإبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة " .
قال أبو عبد الله (١) :

فالراحلة هي التي قد رُيِّضَتْ وأُذِّبَتْ فسمحت بالطاعة ، وتركت سيرتها ، وسارت بزمامها حتى ذلت لصاحبها ، وأعطت سيرها ، وجادت بنفسها في المهنة ، فهي راحلة خرجت في الاسم مخرج فاعلة ، وإنما هي مرحولة ؛ لأن الفعل واقع بها ، فما زال (٢) ذلك عاداتها في الرحل ودأبها في الاتقياد ، وعين صاحبها يرعاها ويلي تأديبها ، ويفقد أحوالها حتى تمكنت عنده منزلة وحظاً ، حتى صيرها نجية من نجائبه ، وكريمة من كرائم إبله ، فإن رحلها أعطت من نفسها السير في وجهها والرفق في السير منها ، فهي سمحة لا تحرن ، كريمة لا تجمع ، جربة لا تنفر ، ولوعة لا تشمس ، ساكنة لا تضطرب ، إذا حُمِلَتْ حملت ، وإذا سارت استمرت ، وإذا حركت اعتنت ، فصاحبها بأحوالها معجب وبها ضنين ، لا يُمْلِكُها أحداً ، ولا يطلق لأحد عليها يداً حتى تتحمل أثقال صاحبها ، فتكون من نجائب الملك ، فكانت [٢٣١/١ ب] هذه كإحدى الإبل المائة سائمة ترعى في مظاهنها وتذهب في مهواها يميناً وشمالاً ، لا ينتفع بها برسل ولا حمولة ، فالواحد منها ركوبة ، وسائرهما للأكل نحرة وللحمولة ، قال الله تعالى اسمه : ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ [يس : ٧٢] ، فالذي قد ذلل صارت راحلة ، وسائرهما لحم .

(١) غير موجودة في (ص) .

(٢) في (ص) " فأزال " .

كذلك الناس انتشروا على جديد الأرض فربّتهم نعم الخالق ، فأظلتهم ^(١) سحائب رحمته ، واكتنفتهم رأفته ، وتوألهم منته ، أعني الموحدون منهم ^(٢) ، فإذا لجمت أحدهم بلجام الحق وزممته بزمام الصبر هز برأسه ولوى عنقه فرمى باللجام ، وجاذب بالزمام سبّقا ، فركب رأسه ، ومر شاردا فرمى بحمولته ، في المائة لا تجد فيها راحلة واحدة ، أي لا تجد ننسا سمحة سخية منقادة مطيعة لربها قد ألقت بيديها سلما وانخسعت لعظمة ربها ، ووطنت نفسها على العبودة ، ولا تزال في عطف الله ورحمته وتأييده حتى يصير ذا حظ من ربه ، فيحظه منه ينجب وتزكو نفسه ، وتطيب أخلاقه ، وقد ينشرح صدره وتلين عروقه ، ويرطب قلبه ، ويألف ربه ، فإذا رحّله انقاد ، وإن سيره سار ، وإن عطفه انعطف ، وإن كبح به وقف ، وإن بعثه انبعث ، وإن حركه هملج أو جمز ، وإن أوفزه استمر ، وإن أنصبه احتمل ، وإن خلّا زمامه تفويضًا إليه استقام ، فهو لربه أليف ورّبه به ضنين .

٨١٤ حدثنا سهل بن العباس ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مغراء أبو زهير ، عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ، عن أبي عبد الرحمن المعافري ^(٣) ، عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : " لله أضن بعبد المؤمن من أحدكم بكريمة ماله حتى يقبضه على فراشه " .

٨١٥ حدثنا أحمد بن مصرف ، قال : حدثنا محمد بن بشر ، عن عباد بن كثير ، عن حوشب قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لله عبادا يضمن بهم عن الأمراض والأسقام في الدنيا ، يحييهم في عافية ، ويميتهم في عافية ، ويدخلهم الجنة في عافية " . قال أبو عبد الله ^(٤) :

فالراحلة في الإبل قليلة ، والنجية في الرواحل قليلة ، فالموحدون في الناس قليل ، والمستقيمون بلجام الله في سيرهم إليه في الموحدون قليل ، والصدّيقون في

(١) في (د) " وأظلتهم "

(٢) " منهم " زيادة من (د) .

(٣) في (ص) " أبي عبد الرحمن عن المعافري " .

(٤) غير موجودة في (ص) .

المستقيمين قليل ، قليل في قليل في قليل ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ [سبأ : ١٣] . [١/٢٣٢/أ] والسابقون أهل الشكر والوفاء ، والمؤيدون بالحق والعطاء ، والممثلة قلوبهم من الجلال والبهاء والعظمة والآلاء وشمائلهم وطيب مخبرهم ، كما وصفهم الرسول ﷺ .

٨١٦ حدثنا بذلك محمد بن يحيى بن أبي حزم القطعي ، قال : حدثنا بشر بن عمر الزهراني ، عن ابن لهيعة ، عن خالد بن أبي عمران^(١) ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " طوبى للسابقين إلى ظل الله " . قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال : " الذين إذا أعطوا الحق قبلوه ، وإذا سئلوا بذلوه ، والذين يحكمون للناس بحكمهم لأنفسهم " .

فهذه صفة أهل القناعة وهي الحياة الطيبة التي ذكر الله في تنزيله فقال عز وجل : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً ﴾ [النحل : ٩٧] ثم ذكر جزاءه في آخر الآية فقال : ﴿ وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النحل : ٩٧] فبالله استغنوا حتى قنعوا بما أعطوا ، وبالله انقادوا ، وألقوا بأيديهم حتى بذلوا الحق إذ سئلوا ، وإلى الله أقبلوا حتى عدل قلوبهم فصاروا أمناء وحكامه في أرضه ، يحكمون للناس بحكمهم لأنفسهم ، فإن النفس ميالة وصاحبها غير متهم فيها وإنه لا يألو لها نصحا وخيرا ، فيمثل شأنها فما أحب لها وحكم لها في الأمور أحب للناس مثله وحكم لهم بمثله ، وروي عن كعب أنه قال : " إن أحببت أن تصل الأرحام بينك وبين آدم عليه السلام فأحب للناس ما تحب لنفسك " ، وفي مناجاة موسى عليه السلام : يا رب ، كيف أصل رحمي وقد تباعدوا عني في مشارق الأرض ومغاربها ؟ وقد أمرتني بذلك قال : يا موسى أحب لهم ما تحب لنفسك " . وسألني^(٢) بعض السائلين أن أوصيه بوصية أجمل له وأجزها ، فقلت له : تعبدنا ربنا بهذين الخصلتين : أن تكون له كالعبد ، وأن تكون لعبيده كما هو لهم^(٣) . فقال

(١) في (ص) " أبي لهيعة عن خالد بن عمران " .

(٢) في (ص) " وعنه قال : وسأل " .

(٣) في (د) " وأن تكون لعبيده كما نحب لأنفسنا " .

: كيف يكون هذا ؟ قلت : إذا وصفته أكثر ، وسألتني أن أوجز ، فأوجزت لك الصفة في كلمتين تدرك بهما وتجزيك عن كثير الوصف ، مثل عبد اشتريته ليكون لك عبدًا فما أردت منه وطالبته به فأخرج إلى الله من مثله ، وكن لله كما تريد أن يكون عبدك لك ، ومثل نفسك مثلاً فما أحببت لنفسك فعامل عبيده بمثله ، فإن الله اتخذك وعبدك [١/ ٢٣٢ ب] حجة عليك في مطالبتك عبدك واقتضائك له أن يكون بين يديك ولا يمد يده إلى شيء من ملكك إلا ما أذنت له ، ولا يخطو إلى أمر إلا بإذنك ولا يعمل لغيرك عملاً ، وما أعطيته قنع به ، وما حكمت عليه مما لم يوافق لم يسخط عليك ، ولم يشكك إلى أحد ، وهذا مرادك من عبدك ، فأخرج إلى الله من ذلك ، وأنصفه من نفسك ، وضع في نفسك محبة نفسك وشفقة عليها وعطفًا ، وهي تلك الشهوة التي وافقتك فالتذذت بها ، فأنزل سائر العبيد من نفسك منزلة نفسك فإن نفسك عبد لله ، وهؤلاء عبيد الله فإذا حكمت هذين فأنت السابق إلى ظل الله غداً وعيشك في الدنيا عيش أهل الجنان ولا يقوى على هاتين الخصلتين إلا عبد قد سقطت من قلبه منزلة نفسه ومنزلة دنياه ، ولها قلبه عنهما ، فشغف بمولاه . ثم قلت : هذا عبد نبه من رقدة الغافلين فانتبه عن ربه ، وأشرق في صدره النور فوقف بقلبه على جلال الله تعالى وعظمته ، وعلى جماله وبهائه ، وعلى كبريائه وسلطانه ، فصارت دنياه عنده في الدقة أقل من جناح بعوضة ، وصارت نفسه عنده قبضة من تراب ، لما أشرق في صدره من نور جلاله وعظمته ، ووردت على قلبه من محبة الله والحلاوة التي وجد لها ما أسكرته وألهته عن محبة نفسه ودنياه ، وما يؤمن بها إلا كل مؤمن قد امتحن الله قلبه للإيمان ، وقليل ما هم " .

٨١٧ حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا محمد بن الحسين^(١) ، قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك ، قال : أخبرنا صالح المري ، عن حبيب - وهو العجمي - عن شهر بن حوشب ، عن أبي ذر رضي الله عنه ، " أن الله يقول : يا جبريل ، انسخ من قلب عبدي المؤمن الحلاوة التي كان يجدها لي . قال : فيصير العبد المؤمن والهًا طالبًا

(١) في (د) " محمد بن الحسن " .

للذي كان يعهد من نفسه ، نزلت به مصيبة لم ينزل به مثلها قط ، فإذا نظر الله تعالى إليه على تلك الحال قال : يا جبريل ، رد إلى قلب عبدي ما نسخت منه فقد ابتليته فوجدته صادقاً "

[فهذه حلاوة المحبة من نالها فقد غلب على قلبه ^(١) وصارت سائر الأشياء خولاً لها بمنزلة رجل يلوك في فمه مشمشاً أو فرصاداً أو نحوه فهو يجد حلاوتهما فإذا لعق عسلأ استحال أن لا تلهيه حلاوة العسل عن حلاوة المشمش ، وبمنزلة رجل وجد فلساً فأحبه على قدره ، ثم وجد درهماً فأحبه على قدره ، ثم وجد ديناراً [١/ ٢٣٣/ أ] فأحبه على قدره ، ثم كلما وجد ما هو أعظم قدرًا ضعفت محبة الفلس والدرهم ، ثم وجد جوهراً لا يحصي ما قيمته ، يعطى بها بيوت أموال من الدنانير ، قد دق في عينه الفلس والدينار والدرهم ، فكان نسيهم أصلاً ، فإنما أحب الدرهم والدينار لاستغنائه بهما وبما يرجو من نفعهما ولقضاء النهمات بهما ، لا ليمصهما في فيه فيبليعهما .

فإذا فتح الله قلبه ونور صدره وعرفه من جملة ما جهله فيحمل ذلك ؛ كان غناؤه كان بالله أكبر وأقوى من غنائه بالدرهم والدينار ، ولما علم أن الخير كله بيد الله تعالى والنفع منه كان رجاؤه منه أعظم من الدينار والدرهم ، وليس بعجيب بل هكذا الممكن ^(٢) في العقول أن يكون هكذا ، ولو أن رجلاً عنده في منزله بيت مملوء دنانير فلو سقط منه كيس فيه عشرة دراهم ونحوه لم يجد على قلبه حزناً عليها ، ولو أهدي إليه هذا القدر لم يفرح بها لاستغنائه بتلك الدنانير ، فإذا كانت هذه الدنانير قد أغتتكَ وفرحتك فرحاً لا تجد لحصول هذه الدراهم القليلة فرحاً ولا لفوتها حزناً فما ظنك بمن عرف الله تعالى في جلاله وعظمته وملكه وعرف إحسانه إليه ألا يكون غناؤه به وفرحه فرحاً لا يجد لشيء من عرض دنياه فرحاً ولا يجد على فوتها حزناً .

٨١٨ حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا محمد بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن المبارك ، قال : حدثنا معمر ، عن الزهري ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ فقال : " يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة " .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٢) في (ص) " المتمكن " .

فأطلع رجل من الأنصار تنطف لحيته من ماء وضوئه ، معلق نعليه في يده الشمال ، فلما كان من الغد قال النبي ﷺ : " يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة " . فأطلع ذلك الرجل على مثل مرتبته الأولى ، فلما كان من الغد قال النبي ﷺ مثل ذلك ، فأطلع ذلك الرجل ، فلما قام اتبعه عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، فقال : إني لاحت أبي ، فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثاً ، فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى يحل يميني فعلت . قال : نعم . قال أنس رضي الله عنه : فكان عبد الله بن عمرو يحدث أنه بات معه ليلة فلم يره يقوم من الليل شيئاً غير أنه كان إذا انقلب على فراشه ذكر الله وكبره ، حتى يقوم لصلاة [١/ ٢٣٣/ ب] الفجر فيسبغ الوضوء غير أني لا أسمعه يقول إلا خيراً فلما مضت الليالي الثلاث فكدت أحقر عمله قلت : يا عبد الله ، إنه لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ، ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقول لك ثلاث مرات في ثلاث مجالس : " يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة " . فاطلعت أنت تلك المرات الثلاث ، فأردت أن آوي إليك فانظر ما عملك ، فقال : ما هو إلا ما قد رأيت . فانصرفت عنه ، فلما وليت دعائي فقال : ما هو إلا ما قد رأيت غير أني لا أجد في نفسي غلاً لأحد من المسلمين ولا أحسده على خير أعطاه الله إياه . فقال عبد الله بن عمرو : وهذه التي بلغت بك وهي التي لا نطبق .

٨١٩ حدثنا عبد الله بن أبي زياد^(١) ، قال : حدثنا سيار ، قال : حدثنا بشر بن منصور ، قال : حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد ، قال : بلغنا أن رجلاً صلى مع رسول الله ﷺ فلما انصرف قال رسول الله ﷺ : " هذا رجل من أهل الجنة " . فقال عبد الله بن عمرو : فأتيت فقالت : يا عماه الضيافة . قال : نعم . فإذا له خيمة ونخل وشاة ، فلما أمسى خرج من خيمته ، فاحتلب العنز ، واجتنى لي رطبة ، ثم وضعه فأكلت معه ، فأثرت نائماً وبث قائماً وأصبح مفطراً وأصبحت صائماً ، ففعل ذلك ثلاث ليال ، فقالت له : إن رسول الله ﷺ قال فيك : " إنك من أهل الجنة " . فأخبرني ما عملك ؟ قال : فأثرت الذي أخبرك حتى يخبرك بعلمي . فأتيت رسول الله ﷺ فقال : " اثبتيه فمره يخبرك " .

(١) في (ص) " زائدة " .

فقلت : إن رسول الله يأمر أن تخبرني . قال : أما الآن فنعم ، لو كانت الدنيا لي فأخذت مني لم أحزن عليها ، ولو أعطيتها لم أفرح بها ، وأبيت وليس في قلبي غلّ على أحد . قال عبد الله : لكني والله أقوم الليل وأصوم النهار ، ولو وهبت لي شاة لفرحت بها ، ولو ذهبت لحزنت عليها ، والله لقد فضلك الله علينا فضلاً بيناً .
فهذا هو الذي ذكرناه بدءاً فأوجزته لذلك السائل .

وجماع الأمر في هاتين الخصلتين سقوط منزلة دنياك عن قلبك وسقوط منزلة نفسك عن قلبك ، فإذا لم يكن لدنياك عندك قدر لم تفرح بها ولم تحزن عليها ، وإذا لم يكن لنفسك عندك قدر لم تغلّ ولم تحقد على من آذاك أو نالك بظلم من أهل القبلة وكنت ممن قال [١/٢٣٤] الله عز وجل : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ [الشورى : ٤٠] يعفو عنه ويطلب صلاحه حتى يصلحه ، وقد جاء عن رسول الله ﷺ أنه قيل له : أي المؤمنين أفضل ؟ قال : " كل مؤمن مخموم القلب صدوق اللسان " . قالوا : يا رسول الله ، ما مخموم القلب ؟ قال : " التقي النقي الذي لا إثم عليه ولا بغي ولا غل ولا حسد " . قالوا : ما نعرف هذا فينا يا رسول الله ، فمن يليه ؟ قال : " الذين نسوا الدنيا وأحبوا الآخرة " . قالوا : " وما نعرف هذا يا رسول الله إلا رافع مولى رسول الله ﷺ ، فمن يليه ؟ قال : " مؤمن في خلق حسن " .

٨٢٠ قال محمد بن علي الحكيم رحمه الله : حدثنا بذلك إبراهيم بن عبد الحميد التمار ، قال : حدثنا محمد بن المبارك الصنعاني ، قال : حدثنا يحيى بن حمزة ، قال : حدثني زيد بن واقد ، عن مغيث بن سمي الأوزاعي ، عن عبد الله بن عمر^(١) عن رسول الله ﷺ .

مخموم القلب هو الذي قد ولج النور في قلبه فأخرج ما فيه من شهوة النفس ، والخمامة هو قماش البيت وما يكنس عن وجه الأرض ، فهذا النور قد كنس هذا البيت وهو الصدر ، فطهره من الإثم والبغي والغل والحسد والآفات ، فتقاه وجعله في وقاية من نور ، ألا ترى أنه قال^(٢) : بدأ في الحديث فقال : " التقي النقي " .

(١) في (د) " عبد الله بن عمرو " .

(٢) " قال " سقطت من (ص) .

فبدأ بذكر التقوى ، والتقوى هو من الوقاية ، والوقاية هي النور الذي أشرق في الصدر من^(١) القلب ، فصارت وقاية له من النفس وشهواتها وخدعها ودواهيها وأمانيتها فلا يقدر على شيء ، فعز وجود هذا في وقتهم على عهد رسول الله ﷺ أن يكون ذلك في عامتهم كأنه أبى الله أن يكون ذاك إلا في خاص من الناس ، قليل في كل وقت ، ألا ترى أنه ذكر في التنزيل شأن المقربين السابقين فقال : ﴿ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ * وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ [الواقعة : ١٣ - ١٤] وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " في كل قرن من أمتي سابقون " .

٨٢١ حدثنا أبى رحمه الله ، قال : حدثنا محمد بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن المبارك ، قال : حدثنا ليث بن سعد ، عن محمد بن عجلان قال : قال رسول الله ﷺ : " في كل قرن من أمتي سابقون " .

٨٢٢ حدثنا أبى ، قال : حدثنا إسماعيل بن مسلمة القعنبي بإسناده مثله .
فقول رسول الله ﷺ : " الناس كالإبل المائة " تمثيل لأن الإبل المائة هي سائمة ترعى مرعاها بهوها ليس على [٢٣٤ / ١ ب] ظهورها حمولة ولا في أنفها أزمة ولا خطم ، فهي في استبدادها تعمل ما هويت ، فإن لم يكن لها راع فكف من متردية في جرف هار ، وكف من فريسة بين أنياب السباع ، وكف من آكلة دفلى تموت أكلته ، وآخر تموت عطشاً ، وآخر تموت جرباً ، فالراعي يرعاهم المرعى ويجنبهم الدفلى ويذود عنهم السباع ويعدل بهم عن الجرف ، ويوردهم المياه العذبة ، فهذه الإبل ليس فيها راحلة ، فكذلك الناس هم بهذه الصفة ، فالراحلة هو الذي رحل نفسه وراضها وجنبها سموم الدنيا وآفات وقوم أخلاقها حتى استقامت لله فصارت راحلة تركبها حقوق الله وتنقاد لها وتسيرها ، وتحمل أثقال الحقوق وإن كرهت ، ففسير بها إلى الله عز وجل .

٨٢٣ حدثنا عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ، قال : قلت لإسرائيل أبى موسى : إنما كان بين أظهركم رجل يرحلكم . فقال : إنه بدأ بنفسه فرحلها ثم كان يرحلنا . يعني الحسن .

(١) في (ص) " في " .

فهكذا شأن الراحلة رحل نفسه فارتحل إلى الله ثم صار راعيا يرعى عباده فيصلح للرعاية ، ولئن يرحل فهو في جهد يجنبهم الآفات ويهديهم هدايات ويوردهم المياه العذبة وهو العلم الصافي بلا تخليط ولا كدورة ، ويعرفهم خداع العدو ومراصده ومكامن النفس ، وهو في ذلك يحب أن تكون أمورهم على وفاق ما يبين لهم وعلى محاب الله تعالى ، فلا يكون كذلك فرما انتشرت عليه الإبل والأغنام التي يرعاهم فيضطرب في ذلك ويتلوى ، ويقبل ويدبر احتيالا ويضيق صدره بأمورهم ، فهو في جهد من ذلك لما يحب أن تستوي من أمورهم وتستقيم سيرتهم ويأبى الله أن يكون إلا ما قدر حتى إذا فتح عليه باب النجباء الكرام والنقباء الفخام فأبصر بذلك النور الذي أشرق في صدره وامتلا منه قلبه أن هذا تديره لهم ومشيتته فيهم وأنه أعلم بما يراد لهم ، فإنما خلقهم من وجه أرض تربتها مختلفة ، فخرجت كل واحدة من هذه النفوس على قدر تربتها سهلا كان أو حزنا ، أو طيبا أو خبيثا ، وأن القلوب أوعية وأواني في أرضه يضع فيها ما أحب ، ويرفع منها ما أحب ، وأن العقول بين العبيد مقسومة ، وأن الأخلاق لهم من الخزائن ممنوحة ، وأن الأنوار على ما اختصه برحمته من بينهم ممنونة ، وأن له من خلقه صفوة : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ [القصص : ٦٨] وأن [١/٢٣٥] العبيد فقراء حتى يغنيهم الله من فضله غنى القلب ، وأن القلوب بيده يقلبها كيف يشاء ، وأن الهداية منه ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ وأن الرسول عوتب في ذلك حتى قيل له : ﴿ وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْطَقْتَ أَنْ تَبْنِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأنعام : ٣٥] ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ﴾ [القصص : ٥٦] ألقى بيده سلما وذل لمولاه وترك مشيئته لمشية العزيز الماجد ، وخضع وراقب تديره فيهم ، فصار نجبية من نجائبه يرضن به مولاه عن المكاره والآفات والبلايا ، فهذه الآية نزلت في سورة الأنعام بعد مضي سنين من النبوة يعلمك أنه لم يتمكن فيه هذا الأمر إلا من بعد ما أدبه ﷺ وقومه ثم أثنى عليه فقال : ﴿ وَإِنَّكَ لَمَلَكٌ خُلِقَ عَظِيمٌ ﴾ [القلم : ٤] .

فستلت عائشة رضي الله عنها عن ذلك الخلق ، فقالت : كان يرضى برضاه ويسخط بسخطه .

٨٢٤ حدثنا بذلك الفضل بن محمد ، قال : حدثنا أحمد بن يحيى الإسكندراني ، قال :
 حدثنا أبو أيوب بن شرحبيل ، عن زيد بن واقد ، عن بسر بن عبيد الله^(١) ، عن أبي
 إدريس ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق
 رسول الله ﷺ ، قالت : خلقه أن يرضى برضاه ويسخط بسخطه .



(١) في (ص) " بشر عن عبيد الله " .

الأصل السابع والأربعون والمائة

٨٢٥ حدثنا إبراهيم بن عبد الحميد الحلواني ، قال : حدثنا محمد بن المبارك الصنعاني ، قال : حدثنا معاوية بن يحيى بن مطيع ، قال : حدثنا الحكم بن عبد الله - وهو الأيلي - عن القاسم بن محمد ، عن أسماء بنت أبي بكر ، عن أم رومان والدة عائشة رضي الله عنها ، قالت : رأي أبي بكر الصديق رضي الله عنه أتميل في صلاتي ، فزجرني زجرة كدت أنصرف من صلاتي ، ثم قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليسكن أطرافه ، لا يتميل تميل اليهود ، فإن سكوت الأطراف في الصلاة من تمام الصلاة " .

قال أبو عبد الله (١) :

فالوقوف في الصلاة ينبغي أن يكون وقوف تذلل وتخضع ، وقد أثني على أهله فقال : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ [المؤمنون : ٢] ، فالخشوع البالغ المستحق للثناء خشوع القلب ، وقد يتخشع الرجل بأركانه وليس بخاشع ، فإذا [٢٣٥/١] ب [أراد بخشوعه ابتغاء وجه الله تعالى فهو محمود وعلى ذلك مأجور ، وإن كان ذلك لغير الله تعالى فهو تماوت وهو عليه ممقوت ، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " تعوذوا بالله من خشوع النفاق " .

٨٢٦ حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم ، عن الحارث بن عبيد الإيادي ، قال : حدثنا مسلم بن سليمان الشكري ، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو (٢) ابن حزم عن (٣) مالك بن أوس ، قال : خطبنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : قال رسول الله ﷺ : " تعوذوا بالله من خشوع النفاق " . قالوا : يا رسول الله ، وما خشوع النفاق ؟ قال : " خشوع البدن ونفاق القلب " .

فهذا هو الذي يتماوت ويرمي ببصره إلى الأرض تقرباً وترائياً ، وروي عن رسول

(١) غير موجودة في (ص) .

(٢) في (ص) " عمر " .

(٣) في (ص) " ابن " .

الله ﷺ أنه رأى رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة ، فقال رسول الله ﷺ : " لو خشع قلبه خشعت جوارحه " .

٨٢٧ حدثنا بذلك صالح بن محمد ، قال : حدثنا سليمان بن عمرو ، عن ابن عجلان^(١) ، عن المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ .

فالخشية للقلب الذي قد ماتت شهوات نفسه ، فاطمأن القلب لخلاتها من النفس وفراغها ، ومن تكلفها مجاهدًا لنفسه فمحمود .

فأما تميل اليهود فإن بدو ذلك أن موسى صلوات الله عليه كان يعامل بني إسرائيل على ظاهر الأمور مكتفياً لقله ما في باطنهم ، وكان يهيب الأمور ويعظمها في الظاهر لهم ، وكان مكتفياً لنفسه بما في باطنه ﷺ ، فإنما صنع بناء القربان على تلك الصفة من الذهب وألوان الصنعة لمكانهم ليعظموه ، وبلغنا أنه أوحى إليه : إن هذه التوراة صارت في حجور بني إسرائيل ، فلا تكاد تعظمها ، فحلها بالذهب واجعلها ذهباً لم تمسه يد الآدميين . فأنزلت عليه الكيمياء ، فعلمها ، فعمد إلى أسماء تلك الأدوية والعقاقير ففرقها ثلاثة أجزاء ، فأعطى جزءاً منها هارون عليه السلام وجزءاً منها يوشع عليه السلام وجزءاً منها قارون ، ليأتوا بها من الجبال كي لا يجتمع عند أحدهم علمها فيعمل بها ، فذهب قارون فقعده على طريق هارون ويوشع حين رجعا من الجبال فاستدرجهما مختدعاً لهما ، فقال لكل واحد منهما : بم أمرك موسى ؟ فأخبره كل واحد منهما بالذي أمره ، فأثبتهما عنده ، فضم علم الجزأين إلى جزئه الذي عنده ثم عمده إلى الصفر فأذابه وألقى عليه فأخذ يعمل ذلك [٢٣٦ / ١] ، وتركه موسى وأمره ، فكان دهره وشهره في طبخ الذهب ، حتى اتخذ بيوت أموال ، فكانت تحمل مفاتيح كنوزه سبعون بغلاً أغر محجلاً ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْمُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ ﴾ [القصص : ٢٦] ، وضرب حيطان قصره من خارج بصفائح الذهب ، وناقض فوعظ ، فقيل له^(٢) : ﴿ وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [القصص : ٧٧] ، ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ [القصص : ٧٨] أي

(١) في (ص) " عجلان " .

(٢) في (ص) " وقيل " .

أنى طبخت الذهب وعملت هذه الكنوز بما كان عندي من علمه ، فخسف الله به ويداره الأرض .

٨٢٨ بلغنا بذلك عن جوير ، عن الضحاك ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، فحلاها موسى بهذا الذهب الذي عمله ، فكان إذا قرأها على بني إسرائيل يتلذذ بما فيها وهاجت منه اللذة فكان يتمايل على قراءته كالذي يطرب على الشيء يقرأه فخلت هذه القلوب التي^(١) بعده مما كان يجده موسى صلوات الله عليه فاستعملوها من بعده على خراب القلوب وخلاء الباطن من ذلك وقال موسى عليه السلام يوم الوفادة : إنا هدنا إليك فأخذوا هذا من قوله فجعلوا يتهادون في صلاتهم أي يتمايلون وقيل لموسى عليه السلام يوم كلمه الله تعالى : ﴿ فَخَلَعَ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴾ [طه : ١٢] ، فأخذوا هذا من قوله فإذا صلوا خلعوا نعالهم فهذه الأشياء عللها قائمة والأصل صحيح وحق فقال هدنا إليك أي ملنا إليك وهو التوبة وذلك أن الوفد لما صاروا إلى الجبل رجف بهم فقال : ﴿ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتْلِكُنَّ بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ ﴾ [الأعراف : ١٥٥] ، إلى قوله : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاكَ إِلَيْنَا ﴾ [الأعراف : ١٥٦] ، فأخذوا هذه من قوله فتمايلوا في الصلاة وقراءة التوراة فطرب وحرك رأسه فأخذوا هذا من فعله وهبط الوادي حتى أنس النار وكانت نعلاه من جلد حمار غير مذكي فقيل له : ﴿ فَخَلَعَ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴾ ، إعطاء الأرض بقدميك لتصيب قدماك بركة هذا الذي من به عليك فخلع نعليه فأخذوا هذا من فعله فأمر رسول الله ﷺ بإهدار هذه الأفعال وقال : سكنوا أطرافكم يخبر أن ذلك منهم غير صحيح . وروي عنه أيضا أنه قال : " صلوا في نعالكم ولا تشبهوا باليهود " .

٨٢٩ حدثنا أبو عمار الحسن بن حويت الخزاعي ، قال : حدثنا مروان بن معاوية عن هلال ابن ميمون (١/٢٣٦/ب) الرملي عن يعلى بن شداد بن أوس عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ ذلك . فأمرت هذه الأمة بتسكين الأطراف والخشوع لربها في الظاهر للعامة وفي الباطن للخاصة فقال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ [المؤمنون : ١-٢] ، فأهل الظاهر يحفظون لخطاب العيون ألا يلحظ هكذا التفاتا ، وأهل الباطن قد جاوزوا

(١) في (ص) " الذي " .

هذا إلى الباطن وأحكموا هذا ، وسكنت جوارحهم ، فهم يحفظون لخطاب القلوب لثلاث
 تلحظ إلى أحد سواء فتكون القلوب منهم منتصبة بين يدي الخالق كما انتصبت جوارحهم
 في الظاهر ، وإنما وصلوا إلى ذلك بما ولجت قلوبهم من عظمة الله وجلاله فهانت
 واستقرت في تلك الهيبة لله فانتفى عنهم وسواس نفوسهم وسواس عدوهم ومن ههنا
 أنب رسول الله ﷺ على أهل الوسوسة فهكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني إسرائيل
 حتى شهدت أبدانهم وغابت قلوبهم لا يقبل الله صلاة امرئ لا يشهد منها قلبه ما يشهد
 بدنه وإن الرجل ليصلي الصلاة وما يكتب له عشرها ، وقد شرحناه في بابه .



الأصل الثامن والأربعون والمائة

٨٣٠ حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا هشام بن عبد الملك الحمصي قال : حدثني بقية بن الوليد^(١) قال : حدثني ابن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ " لا تبدأوا بالكلام قبل السلام ، ومن بدأكم بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه " فشرط الله مع هذه الأمة في دينهم أن يأمن بعضهم من بعض ولذلك سماهم مؤمنين ومسلمين وعلم الله آدم الأسماء كلها والأسماء سمات الشيء فكل اسم دليل على صاحبه ومشتق من معناه فالأسماء التي علم آدم هي على الحقائق عند الله ثم صارت الأسماء في أرضه مستعارة بعضها من بعض جعلوها سمات فيما بينهم كقوله صالح وإنما هو طالح ، وقوله : حسن وجميل وإنما هو قبيح وذميم وقوله : ميمون وهو مشؤم^(٢) فهذه أسماء يتداعون فيما بينهم ويتعارفون بها فالأسماء الأصلية هي التي جاءت من عند الله مثل يحيى وأحمد قال تبارك اسمه : ﴿ إِنَّا نَبِّئُكَ بِمَا يَفْعَلُ آبَاؤُكُمْ بِبَنِيكُمْ ﴾ ، أي عندي ثم قال : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ [مريم : ٧] ، أي لم نجعل قبله أحدا لا يذنب لأن يحيى من الحياة فقد [١/٢٣٧/أ] أحيأ الله قلبه به فلم يذنب ولم يهجم .

٨٣١ حدثنا بذلك سفيان قال : حدثنا العلاء بن عبد الجبار عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " ما من آدمي إلا وقد أخطأ أو هم بخطيئة غير يحيى بن زكريا صلوات الله عليهما " . وكذلك أحمد قال الله في تنزيله : ﴿ وَبَشِّرْ بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ [الصف : ٦] فتلك أسماء كلها علي الحقائق عنده ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : أعطيت ما لم يعط أحد : سُمِّيْتُ أحمد ونُصِرْتُ بالرعب ؛ فكذلك شأن هذه الأمة والاسم كل أمة تسمت من تلقاء نفسها ، فقال طائفة : نحن يهود ، وقالت الأخرى : نحن نصارى ، وقالت الأخرى : نحن الصابئون ، وقالت هؤلاء : نحن مجوس ، فولي الله تسمية هذه الأمة فقال : ﴿ هُوَ سَمَنُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ ؛ أي : في اللوح المحفوظ والكتب : ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ [الحج : ٧٨] ؛ أي : في هذا الكتاب ، ثم قال رسول الله ﷺ

(١) في (ص) " بقية بن عبد الوليد " .

(٢) في (ص) " مشوم " .

إن الله سمي أمتي فاشتق لها اسمين من اسمه فهو السلام والمؤمن وسماهم مسلمين ومؤمنين فاسم هذه الأمة على الحقيقة الأصلية التي علم آدم فاقترض منها وفاء هذا الاسم أن يأمن بعضهم بعضا ويسلم بعضهم من بعض ولذلك قال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلُهُ خَوَابِنَ أَخَوِيكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٠] ، وقال : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ [التوبة ٧١] وقال رسول الله ﷺ : المؤمنون كرجل واحد يفشوا شأن^(١) الولاية بعضهم لبعض بهذا القول فوضعت هذه التحية فيما بينهم كرامة لهم فإن بني إسرائيل كانوا إذا لقي بعضهم بعضا احتاج أن ينحني له ويومئ برأسه كهيئة السجود فتلك تحيتهم كي يأمن بعضهم بعضا فأكرم الله هذه الأمة بأن جعل تحيتهم على ألسنتهم أشرف القول وأطيبها من قوله السلام عليكم .

٨٣٢ حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال : حدثنا أبي قال : حدثنا رزين مؤذن مسجد هشام بن حسان قال أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله أعطى أمتي ثلاثا لم يعط أحد قبلهن السلام وهي تحية أهل الجنة ، وصفوف الملائكة ، وأمين إلا ما كان من موسى وهارون . معناه أن موسى عليه السلام دعا على فرعون وأمن هارون فقال الله تبارك اسمه عند ما ذكر دعاء موسى عليه السلام في تنزيله : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ [يونس : ٨٩] ، ولم يذكر مقالة هارون وقال [١/ ٢٣٧/ ب] : أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا وقال : في مبتدأ الآية : ﴿ وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا ﴾ [يونس : ٨٨] ، فكان من هارون التأمين فسماه داعيا في تنزيله إذ صير ذلك منه دعوة ، وإنما جعل السلام وهو اسم من أسمائه موضوعا بينهم ليكون أمانا للعباد لأن أهل الجاهلية كان يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض فلما أكرمهم الله بالإسلام كان من شرط هذا الدين أن يكونوا كالأسم الذي سماهم الله به يأمن بعضهم بعضا ويسلم بعضهم من بعض في الدم والعرض والمال ومن ههنا قال أبو بكر رضي الله عنه : السلام أمان للعباد فيما بينهم .

٨٣٣ حدثنا بذلك الشقيقي قال : أخبرنا أبي قال : أخبرنا عبد الله عن إسماعيل بن عياش قال : حدثنا أبو سلمة الحمصي عن يحيى بن جابر أن أبا بكر الصديق قال : السلام أمان الله في الأرض .

٨٣٤ حدثنا إبراهيم بن عبد الله الخلال قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك قال : أخبرنا يحيى ابن أيوب عن عبيد الله^(١) بن زحر عن علي بن يزيد^(٢) عن القاسم عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : من بدأ بالسلام فهو أولى بالله ورسوله . فأولاهم بالله أوفرهم حظاً من أن يأمنه الناس ويسلموا منه فلما كان هذا السلام ما من العباد فيما بينهم كان من بدأ بالكلام قد ترك الحق والحرمة فحقيق أن لا يجاب .



(١) في الأصلين " عبد الله " والمثبت من التهذيب .

(٢) في (ص) " زيد " .

الأصل التاسع والأربعون والمائة

٨٣٥ حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي قال : حدثنا ابن وهب قال : أخبرنا حيوة بن شريح قال : أخبرني أبو صخر المدني عن يزيد الرقاشي سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن داود النبي صلوات الله عليه حين نظر إلى المرأة فهم بها قطع على بني إسرائيل بعثا وأوصى صاحب البعث فقال : إذا حضر العدو فاقرب فلانا وسماه قال : قربت بين يدي التابوت وكان كذلك التابوت في ذلك الزمان يستنصر به فمن قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش الذي يقاتله فقتل فقدم زوج المرأة فترك الملكان على داود فقصا عليه القصة ففرغ منهم إلى آخر القصة ففطن داود فسجد فمكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دمعه على رأسه وأكلت الأرض جبينه يقول في سجوده : رب زل داود زلة [٢٣٨/١ أ] أبعد^(١) مما بين المشرق والمغرب إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلوف من بعده قال : فجاء جبريل بعد أربعين ليلة فقال : يا داود إن الله قد غفر لك الهم الذي هممت به ، [فقال له داود قد علمت أن الله قادر علي أن يغفر لي الذنب الذي هممت]^(٢) ، وقد عرفت أن الله عدل لا يميل فكيف لي إذا جاء يوم القيامة فقال : يا رب دمي الذي عند داود قال : جبريل ما سألت ربك عن ذلك ولئن شئت لأفعلن قال : نعم ، فخرج جبريل إلى السماء وسجد داود فمكث ما شاء الله ثم نزل فقال : سألت الله يا داود عن الذي أرسلتني إليه فقال : قل لداود إن الله يجمعكما يوم القيامة ثم يقول له : هب لي دمك الذي عند داود فيقول : هو لك يا رب فيقول له فإن لك قصرا في الجنة ، فالهم من الأنبياء والرسل عظيم شأنه لأنه ميل عن الله عز وجل^(٣) .

(١) أبعد " سقطت من (ص) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٣) ذكره الشوكاني في فتح القدير عند تفسير قوله تعالى : ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدًا دَاوُدَ﴾ [ص : ١٧] وقال : إسناده ضعيف ، قلت : يزيد الرقاشي ، وإن كان من الصالحين ، لكنه ضعيف الحديث عند الأئمة ، والظاهر والله أعلم أن هذا القصة من الإسرائيليات التي تروي عن أهل الكتاب الذين لا يعتقدون العصمة في الأنبياء ، وأخطأ يزيد فرفعه .

٨٣٦ حدثنا قتيبة بن سعيد وإسماعيل بن نصر قالوا : حدثنا محمد بن يزيد بن حبيش المكي عن عبد العزيز بن أبي رواد قال : بلغني أن قاضيا كان في زمن بني إسرائيل بلغ من اجتهاده أن طلب إلى ربه أن يجعل بينه وبينه علما إذا هو قضي بالحق عرف ذلك وإذا هو قصر عن الحق فقضي عرف ذلك ، ف قيل له : ادخل منزلك ثم مد يدك في جدارك ثم انظر حيث تبلغ أصابعك من الجدار فاخطط عندها خطا فإذا أنت قمت من مجلس القضاء فارجع إلى ذلك الخط فامدد يدك إليه فإنك متى قضيت على الحق فإنك ستبلغه وإن لم تقض على الحق قصر بك فكان يغدو إلى القضاء وهو مجتهد فكان لا يقضي إلا بحق وإذا قام من مجلسه وفرغ لم يذق طعاما ولا شربا ولم يقض إلى أهله بشيء من الأمور حتى يأتي ذلك الخط فإذا بلغه حمد الله وأفضى إلى كل ما أحل الله له من أهل أو مطعم أو مشرب فلما كان ذات يوم وهو في مجلس القضاء أقبل إليه رجلان يريدانه ، فوقع في نفسه أنهما يريدان أن يختصما إليه وكان أحدهما له صديق وخذّن فتحرك قلبه عليه محبة أن يكون الحق عليه له فيقضي له به فلما أن تكلم دار الحق على صاحبه فقضي عليه فلما قام من مجلسه ذهب إلى خطه كما كان يذهب كل يوم فمد يده إلى الخط فإذا الخط قد ذهب وتشمر إلى السقف وإذا هو لا يبلغه فخر ساجدا وهو يقول : يا رب شيئا لم أتعلمه ولم أرده فينبه لي فقيل له : أتحسبن أن الله لم يطلع على جور قلبك حيث أحببت أن يكون الحق لصديقك فتقضي له به ، قد أردته وأحببته ولكن الله [٢٣٨/ب] قد رد الحق إلى أهله وأنت لذلك كاره .

٨٣٧ حدثنا صالح بن عبد الله قال : حدثنا ابن إدريس عن ليث قال : تقدم إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه خصمان فأقامهما ثم عادا فأقامهما ثم عادا ففصل بينهما فقيل له في ذلك فقال : تقدما إلي فوجدت لأحدهما ما لم أجد لصاحبي فكرهت أن أفصل بينهما على ذلك ثم عادا فوجدت بعض ذلك فكرهت ثم عادا وقد ذهب ذلك ففصلت بينهما .

٨٣٨ حدثنا الجارود والحسين بن جنيد الرافضاني^(١) قالوا : حدثنا أبو أسامة عن الأعمش

(١) في (د) * الدامغاني *

عن المنهال بن عمرو عن^(١) سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :
اختصم إلى سليمان عليه السلام خصمان أحدهما من أهل جرادة امرأة لسليمان كان
يحبها فهو أن يقع القضاء لهم ثم قضى بينهما بالحق فأصابه الذي أصابه عقوبة لذلك
الهوى .

وروى محمد بن عمرو السوفيني عن عبد الرحمن بن ميمون الرقي عن سالم مولى
أبي جعفر قال : خرجنا مع أبي جعفر أمير المؤمنين إلى بيت المقدس فلما دخل
دمشق بعث إلى الأوزاعي فأثاه فقال : يا أمير المؤمنين حدثني حسان بن عطية عن
جدك ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي
الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [ص : ٢٦] ، قال :
إن ارتفع إليك الخصمان فكان لك في أحدهما هوى فلا تشته في نفسك الحق له
فيفلج على صاحبه فأمحو اسمك من نبوتي ثم لا تكون خليفتي ولا أهل كرامتي . يا
أمير المؤمنين حدثني حسان بن عطية عن جدك قال : من كره الحق فقد كره الله لأن
الله هو الحق . يا أمير المؤمنين حدثني حسان بن عطية عن جدك في قوله تعالى :
﴿ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ [الكهف : ٤٩] ، قال : الصغيرة التبسم
والكبيرة الضحك ، فكيف بما في جنبه الأيدي فالهم بما عدل^(٢) عن الحق فهو ميل
عن الله وإعراض وقلوب الأنبياء معيار التوحيد وموازين الأعمال وحجج الله على
أهل الباطن . فالهم همان : هم عارض لا قولاً له ينفيه القلب بيقظته ونزاهته ونباهته
وطيبه وفسيح ساحته ونسيم روحه وبما أيد من الروح والسكينة واليقين . والهم الآخر
هم عارض معه لله مشيئة وتدبير في أموره فربوبيته قاهرة لجميع ما عند هذا العبد من
القوة والتأييد والجنود وإذا هو مخذول فصار همه عزمًا فالأول مفروغ منه^(٣) [١ /
٢٣٩ أ] لأنه عارض لا يملكه ولم يتكلفه ولم يكن له فيه حركة في ظاهر ولا باطن .
والهم الثاني : تحرك فيه وعزم عليه وهو عقد القلب فصار في ذلك في ميل عن الله

(١) في (ص) " ابن " .

(٢) في (ص) " فافهم فما عدل " .

(٣) في (د) " مفروغ عنه " .

فالأنبيا والأولياء في انحطاط عن ذلك بهذا الهم والعامه هم منحطون في الأصل عن هذه الدرجات فانحطاطهم عن درجاتهم إذا استعملوا هذا العزم وأخرجوه إلى الأركان فعملت جوارحهم ، ووجدنا ثلاثة أعلام في الأرض من الرسل بلوا بهذه الخطة من الهم محمد وداود ويوسف صلوات الله عليهم أجمعين فأما يوسف عليه السلام : ﴿ وَهَمَّ بِهَا ﴾ ، حتى روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه حل هيمانه وقعد منها مقعد الرجال فانفرج السقف وتراءى له جبريل عليه السلام في صورة يعقوب صلوات الله عليه عاضا على إصبعه ونودي يا يوسف أنعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الأنبياء فولى هاربا ثم أوصلها إليه تزويجا فيما جاءنا من الخبر بعد ما نالته العقوبة بالهم من طول المكث في السجن .

٨٣٩ حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا عصام عن ^(١) المشني بن وائل الحمصي عن أبيه عن وهب بن منبه قال : أصابت امرأة العزيز حاجة فقبل لها لوليت يوسف بن يعقوب فسألته فاستشارت الناس في ذلك فقالوا لا تفعلي فإننا نخاف عليك قالت : كلا إني لا أخاف ممن يخاف الله قال : فدخلت عليه فرأته في ملكه فقالت : الحمد لله الذي جعل العبيد ملوكا بطاعته ثم نظرت إلى نفسها فقالت : الحمد لله الذي جعل الملوك عبيدا بمعصيته قال فقضى لها جميع حوائجها ثم تزوجها فوجدها بكرا فقال لها : أليس هذا أجمل مما أردت ؟ قالت : يا نبي الله إني ابتليت فيك بأربع كنت أجمل الناس ، وكنت أنا أجمل أهل زماني ، وكنت بكرا ، وكان زوجي عتيبا .

وأما داود صلوات الله عليه ففتح من المحراب باب الكوة واطلع على تلك المرأة فوقع في نفسه شأنها وفتنتها فلم يملك نفسه حتى وجه إليها من يومه فيما روي لنا ليضمها في الكون إلى نسائه كي يسكن الهائج من نفسه انتظارا لما يكون فأتت المرأة فمشي إلى بابها فمر بملكين يناجي أحدهما صاحبه وهو يقول : لقد أكرم الله إبراهيم وإسحاق عن هذا الممشى ومضى ولم يقتحم حتى وقف ببابها فاستفتح فقالت : من ذي فأخبرها فقالت : لقد أعاذ الله داود من أن يمشي هذا الممشى

(١) في (د) ابن .

فانصرف وكتب [٢٣٩/١ ب] إلى صاحب بعث كان زوجها فيه وأمره أن يقدم زوجها في مائتي رجل من بني إسرائيل مع تابوت السكينة وكان من قدم معه لم يرجع حتى يفتح عليه أو يقتل فقدمه فقتل وقتل من قدم معه .

٨٤٠ حدثنا بهذا القصة الفضل بن محمد قال : حدثنا عبد الملك بن الأصبع قال : حدثنا الوليد بن مسلم عن ابن جابر عن عطاء الخراساني ، وقال سعيد : قال قتادة : كتب إلى زوجها وذلك في حصار عمان مدينة بلقا أن تأخذوا بحلقة الباب وفيه الموت الأحمر فتقدم فقتل ، ثم رجع إلى حديث عطاء قال ^(١) : فلما انقضت عدتها خطبها فزوجها فلبث بذلك ما شاء الله فلم يرعه إلا وقد تسور الخصمان عليه المحراب ففرع فقصاص الخصمان القصة ثم عرجا فانكشف الغطاء عن داود وخر ساجدا أربعين صباحا حتى نبت المرعى حول وجهه وغمر رأسه فنودي أجاجعا فتطعم أو عاريا فتكسى فنخب نجبة هاج المرعى من حر جوفه فغفر له وستر بها فقال : يا رب هذا ذنبي فيما بيني وبينك قد غفرته فكيف بفلان وكذا وكذا رجلا من بني إسرائيل تركت أولادهم أيتاما ونساءهم أراملا قال : ولا يجاوزني يوم القيامة ظلم أمكنه منك ثم أستوهبك منه بثواب الجنة قال : يا رب هكذا أكون المغفرة الهتئة ثم قيل يا داود ارفع رأسك فذهب ليرفع فإذا هو قد نشب في الأرض فأتاه جبريل عليه السلام فاقتلعه عن وجه الأرض كما يقتلع عن الشجرة صمغها حتى سأل ربه بعد ذلك أن ينقش خطيئته في كفه لئلا ينساها .

٨٤١ حدثني الجارود قال : حدثنا الوليد بن مسلم عن ابن جابر عن عطاء الخراساني أن داود عليه السلام نقش خطيئته في كفه لئلا ينساها فكان إذا رآها اضطرب أو قال : اضطربت يده فمن جهل هذا التأويل حسب أنه كتب على يده خطيئته ليذكرها والكتابة دراسة وإنما ذكر في الحديث أنه نقش والنقش غير الكتابة والنقش هو صورة الخطيئة على قبحها عند الله فلم يقدر على هذا الحد إلا الله فإنما نسب إلى داود أنه نقش لأنه سأل ربه وقد بين ذلك في حديث آخر .

٨٤٢ حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا عبد الملك بن الأصبع قال : حدثنا الوليد بن

(١) سقط من (ص) " عطاء قال " .

مسلم عن ابن أبي نجيح قال : سأل داود ربه فقال : رب اجعل خطيئتي في كفي فكان لا يسط كفه لطعام [١/ ٢٤٠/ أ] ولا شراب إلا رآها فأبكته فيؤتى بالقدح فيشرب فإذا أبصر النقش على الكف فاض دمه ، قال الوليد : وحدثني أبو عمرو الأوزاعي أن رسول الله ﷺ قال : إنما مثل عيني داود مثل القربتان بنطفان الماء ولقد حدد الدموع في وجه داود تحديد الماء في الأرض .

٨٤٣ وحديثا الوليد قال : حدثنا إبراهيم بن محمد الفزاري عن عبد الملك بن أبي سليمان عن مجاهد قال : يبعث داود عليه السلام يوم القيامة وخطيئته منقوشة في كفه ، فإذا رأى أهويل القيامة لم يجد منها محرزا إلا أن يلجأ إلى رحمة الله قال ثم يرى فيقلق ، فقال له : ههنا ثم يرى فيقلق فيقال له : ههنا ثم يرى فيقلق فيقال له : ههنا فذلك قوله : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ [ص : ٢٥] .

٨٤٤ قال : وحدثني الوليد قال : حدثنا عثمان بن أبي العاتكة أنه كان في قول داود إذ هو خلو من الخطيئة شدة في الخطائين أنه كان يقول اللهم لا تغفر للخطائين ثم صار إلى أن يقول اللهم اغفر للخطائين لكي تغفر لداود معهم سبحانه خالق النور . إلهي خرجت أسأل أطباء عبادك أن يداووا لي خطيئتي فكلهم عليك يدلني إلهي لحظات قد خفت أن تجعل حصادها عذابك يوم القيامة إن لم تغفرها سبحانه خالق النور إلهي إذا ذكرت خطيئتي ضاقت الأرض برحبها علي وإذا ذكرت رحمتك ارتد إلي روعي .

وروي في الحديث أنه كان إذا ذكر انخلعت مفاصله فكان لا يمسكها إلا الأسوأ ثم يذكر رحمة الله فترجع أوصالها إلى مكانها ، ولقد كنت أمر زمانا طويلا بهذه الآيات ولا ينكشف لي المراد والمعنى من قوله : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ [ص : ١٦] ، والقط الصحيفة في اللغة وذلك أن رسول الله ﷺ تلا عليهم : ﴿ وَلَمَّا مَنَ أَوْقَىٰ كَتَبَهُ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ [الحاقة : ٢٥] ، وقال لهم : ستجدون هذا كله في صحائفكم تعطونها بثمانلكم فقال : ﴿ رَبَّنَا عَجَلْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ ، أي صحيفتنا ﴿ قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ ، قال الله عز وجل : ﴿ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدًا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص : ١٧] فقص قصة خطيئته إلى انتهاء فكنت أقول أمره بالصبر على ما قالوا وأمره بذكر داود فأني شيء يريد من هذا الذكر وكيف اتصل هذا بذلك فلا أقف على شيء يسكن قلبي عليه حتى هداني الله له يوما فألهمته أن هؤلاء [١/ ٢٤٠/ ب]

أنكروا قول إنهم لا يعطون كتبهم بشمائلهم فيها ذنوبهم وخطاياهم واستهزءوا بأمره : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا قَوْلَ قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ ، فأوجعه من استهزائهم وأمر بالصبر على مقاتلتهم وأن يذكر عبده داود سأل تعجيل خطيئته أن يراها منقوشة في كفه فنزل به ما نزل من أنه كان إذا رآها اضطرب وامتلاً القدح من دموعه فكان إذا رآها بكى حتى تنفذ سبعة أفرش من الليف يحشوه بالرماد فإنما سألها بعد المغفرة وبعد ضمان تبعة الخصم وأن الله تبارك اسمه يستوهبه منه وهو حبيبه ووليه وصفيه فرواية نقش الخطيئة بصورتها مع هذه المرتبة صنعت به هكذا فكيف كان يحل بأعداء الله وعصاته من خلقه وأهل حزبه أن لو عجلت لهم صحائفهم فنظروا إلى صور تلك الخطايا التي عملوها على الكفر والجمود وماذا يحل بهم إذا ما نظروا إلى ما في الصحائف وقد أخبر الله عنهم فقال : ﴿ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوزِلُنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَقَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ [الكهف : ٤٩] ، فداود صلوات الله عليه مع المغفرة والبشرى والعطف لم يرق لرؤية صورتها في كفه وقدرينا في الحديث إذا رآها يوم القيامة منقوشة في كفه قلق حتى يقال له ههنا ثم يرى فيقلق ثم يقال له ههنا ثم يرى فيقلق حتى يقرب فيسكن وروي في حديث آخر أنه يمكن له في الحجب فإذا دخل الحجاب سكر .

وأما محمد ﷺ فإنه لما عاين زينب فوقع في نفسه شأنها وذلك أنه أبصرها قائمة في صحن الدار في درع وخمار أسود فلما وقعت في نفسه فزع إلى الله تعالى ووضع يديه على وجهه وقال : سبحان الله مقلب القلوب فانظر أي كلمة هذه علم أن قلبه في قبضته وأنه قلبه لما يشاء فتره تعوذا بالتزويه وتغوذا بالاسم الذي منه حدث على قلبه التغلب على أنه يقلبه بمشيئته لشيء يورثه الحياء منه والعويل واضطراب الصوت في الملكوت وفي العلى كما أورث غيره ممن ^(١) قبله من إخوانه فصيره مفزعا وملجأ واستعمل التدبير الموضوع بين العباد إن غض بصره واستحكم شأن الغض في أن قال : يديه على وجهه ليكون في ذلك تمسكن وتضرع وافتقار وهيبة العبيد [١/ ٢٤١] ليرحمه فيصرف عنه الفتنة التي حس بها فيشكره على ذلك مولاه حيث فزع

(١) في (ص) ' من ' .

إليه عندما نابه الأمر ولم يفرغ إلى نهمة النفس أو إلى الحيل للوصول إلى ذلك فروي في الخبر أنه أمسى زيد فأوى إلى فراشه قالت زينب لم يستطعني زيد وما أمتنع منه غير ما منعه الله مني فلا يقدر عليّ . هذه رواية أبي عصمة نوح بن أبي مريم رفع الحديث إلى زيد أنها قالت ذلك وفي بعض الروايات أن زيداً تورم ذلك منه حين أراد أن يقربها فهذا قريب من ذلك فعلم زيد بما أخبرته زينب من فعل رسول الله ﷺ وقوله حيث أبصرها وصار إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إن زينب تؤذيني بلسانها وتفعل وتفعل واني أريد أن أطلقها فقال له : ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ [الأحزاب : ٣٧] ، فطلقها فنزلت : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ ؛ أي : بالإسلام ﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ ؛ أي : بالعتق وهو زيد بن حارثة : ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ﴾ ؛ أي : اتق الله في أن تطلقها من غير جرم : ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ ، فعوتب في قوله : ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ ، والحييب يحب عتاب الحبيب حتى يدوم الصفا ويكون العتاب بدل الوجد قالت عائشة رضي الله عنها : لو أن محمد ﷺ قدر على أن يكتم شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية ، وروي سبب العتاب على وجهين أحدهما أوجه من الآخر فقال ابن عباس رضي الله عنهما : وتخفي في نفسك الحب لها ، وقال الضحّاك : كان رسول الله ﷺ يقول لزيد : أمسك عليك زوجك ويهوى أن يخلي سبيلها ، وقال قتادة : كان الذي يخفي رسول الله ﷺ في نفسه ود أن لو طلقها زيد وخشي نبي الله ﷺ قالة الناس ، وقال الحسن البصري رحمة الله عليه نحو ذلك وذلك أنه كان تبنى زيد بن حارثة فيجد المنافقون سيلاً فيقولون ينهانا عن نساء أبنائنا ويزوج امرأة ابنه فخشي القالة من هذا الوجه وقالوا بعد تزويجه إياها فنزلت : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ ، ونزلت : ﴿ أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوا ﴾ [الأحزاب : ٤٠] ، فذهبت الدعوة فقال [١/٢٤١/ب] هؤلاء المفسرون إنما جاءت المعاتبة من قبل أنه قال له : أمسك عليك زوجك وهو يود في نفسه أنه يطلقها وقد كان في الغيب أن سيطلقها ويبدى الله ما في نفس محمد ﷺ إذا تزوجها وأنه حملها على قوله أمسك خشية الناس فإله أحق أن تخشاه فتنتطق بحاجتك ووجه آخر أوجه من هذا .

٨٤٥. حَدَّثَنَا بِهِ ^(١) عبد الجبار بن العلاء قال : حدثنا سفيان قال : حدثنا ابن جدعان ^(٢)

وسمعه منه عودا وبدءا قال : سألتني علي بن الحسين قال : ما كان يقول الحسن في قوله : ﴿ وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ ، قلت : كان يقول أن زينب ، فذكر كلمة ذهبت علي ، فأمره أن يمسكها وأراه قال : أعجبها قال : لا ليس هو هكذا ولكن أعلم الله نبيه أنها ستكون من أزواجه فلما جاء زيد يشكوها قال : اتق الله وأمسك عليك زوجك فعلي بن الحسين جاء بها من خزانة العلم جوهرًا من الجواهر ودرا من الدرر أنه إنما عتب الله عليه في أنه قد أعلمه أن ستكون هذه من أزواجك فكيف قلت لزيد أمسك عليك زوجك وأخذتك خشية أن يقولوا : تزوج امرأة ابنه ﴿ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ ﴾ ، فترقب أمره وتدبره فيك وفيها فيكون ممن أطلق لك ذلك ﴿ لَيْكِي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَقْضًى ﴾ [الأحزاب : ٣٧] ، ثم قال : ما كان على النبي من حرج أي من ضيق فيما فرض الله له فالفرض المعلوم أي فيما أعلمه من أن تكون زينب من أزواجك ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ ، تلك سنته في داود وهو ممن خلا من قبل حيث سبب له فرزه القتل في سبيله حتى جمع بينه وبين تلك المرأة على تلك الهيئة وكان ذلك قدرا مقدورا على داود أن يكون الجمع بينهما على تلك الهيئة ويغفر له ويضمن عنه تبعته ونستوهب منه ويعطف على العبيد فإنه كان يقول : من شدة الحب لله والغيرة له اللهم لا تغفر للخطائين فقد ر له ما ذكرنا من شأن المرأة حتى كان يقول : اللهم اغفر للخطائين لعلك تغفر لداود معهم وكان يعتمد إلى غمض مجالس بني إسرائيل فيقعد إليهم ويقول : مسكين بين ظهراني مساكين فالحالة الأولى حالة جليلة وهذه أجل وأرفع يقتدي بربه في العطف على عبيده والرحمة لهم ثم مدحهم فقال [١/٢٤٢/أ] : ﴿ الَّذِينَ يَلْمُوكَ بِلِئْلُؤِنِ رَسُولِكَ اللَّهُ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴾ [الأحزاب : ٣٩] ، يشي على محمد ﷺ أن بلغ ما أرسل إليه وإن كان له في ذلك بعض الوجد فبلغ ولا تخشى أحدا إلا الله وقال في تزويجها ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا ﴾ ، يعلمهم أنني لما قلبت قلبك لها فزعت

(١) " به " زيادة من (د) .

(٢) في (ص) " جدعان " .

إلي وصاحبك فزعا إلي ما أقصصت عليك من شأنهما حتى كان ما كان فوليت عصمتك وهيأت لك تزويجها بتديري صافيا لا بالحيل طالبا فلما وليت عصمتك كذلك إلي تزويجك بكرمي وعطفي بطيب نفس بعد المعاتبة فمنعت زيدا وأعجزته عنها وألهمته طلاقها وأعلمتك أن هذه ستكون زوجتك فحملتك خشية القالة أن بعثوك علي أن قلت لزيد ﴿أَسِيكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ ، وقد علمت أني مبدي هذا الأمر ومظهره قد زوجناكها فقام رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن وقد كان قبل نزول الآية قدم رسول الله ﷺ الخطبة إليها ووجه زيدا يعلمها عليها ذلك فدخل عليها وبنى في مسجدها فذكر لها حاجة رسول الله ﷺ فقالت حتى أوامر ربي فنزلت قوله : ﴿زَوَّجْنَاهَا﴾ ، فهي بعد في مواسرتها وزيد عندها إذ دخل رسول الله ﷺ بغير إذن فقعدها عندها وتلا هذه الآية فخرت ساجدة فكانت تفخر بذلك على نساء رسول الله ﷺ وروي لنا أنها كانت تسامي عائشة رضي الله عنها في الحظ من رسول الله ﷺ فقالت زينب : أنا الذي نزل تزويجها من السماء فقالت عائشة رضي الله عنها : أنا الذي نزل عذري من السماء في كتابه حين حملق ابن المعطل على الراحلة فقالت لها زينب : ما قلت حين ركبتيها ؟ قالت : قلت : حسبي الله ونعم الوكيل ، قالت : قلت : كلمة المؤمنين .

٨٤٦ حدثنا بذلك عبد الكريم عن جعفر بن عون عن المعلي بن عرفان عن محمد بن جحش قال : تفاخرت زينب وعائشة رضي الله عنهما فذكر الحديث . فأما قوله ^(١) في حديث داود عليه السلام أني أسأله فيهبك لي فيصير داود عليه السلام موهوب الله وشبه في ذلك الموقف فهذه مرتبة بارزة فذلك يقيمه عند ساق العرش فيقول مجدني الآن صار له بهذه الهيئة معنى زائدا على أهل الجمع فإن شأن أهل الموقف أن الحق يقتضيه من فمن وفي ومن لم [١/٢٤٢ ب] يفي بقي حتى تأخذه الرحمة فيأخذه من الحق فهنا نرى داود قد أخذه الحق بتبعته خصمه فولى الله أخذه بأن استوهبه على طريق الإجلال والكرم والأمر والنهي ألا ترى أنه لما استوهبه فوهب منه أقامه مكرمة عند ساق العرش فقال مجدني .

٨٤٧ حصصاً بذلك عبد الله بن أبي زياد قال : حدثنا سيار عن جعفر بن سليمان قال : سمعت مالك بن دينار يقول : قال الله لداود قم عند ساق العرش فمجدني كما كنت تمجدني في دار الدنيا بذلك الصوت الحسن الرخيم ، فيقول كيف يا رب وقد سلبتني ، فيقول فإني سأرده عليك فيدفع داود بصوت يستفزع نعيم أهل الجنان فذلك قوله : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لُزْفَىٰ وَحُسْنَ مَّكَارٍ ﴾ [ص : ٤٠] ، فهذا في الموقف ألا ترى أنه يقول كيف وقد سلبتني ولو كان في الجنة لكان قد أعطى فلما استوهبه لياهي به في الموقف وكان داود صلوات الله عليه له نور ساطع بين الأنبياء يوم عرض على آدم عليه السلام في ذريته فتبين سبب ذلك النور من أين أوتي وإلى أين انتهى فأوتي في الدنيا نورا وإنما هو ثناء ومدح ، وقال رسول الله ﷺ : ما أحد أحب إليه المدح من الله ولذلك خلق الخلق فقال : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ ۖ وَآتَيْنَا دَاوُدَ ذُبُورًا ﴾ [الإسراء : ٥٥] ، يذكر فضله فكان يقول في دنياه إلهي اجعلني أزمر لك أيام الحياة وأعظمك في مجالس الشيوخ فأعطي من الصور ما أعطي وكان يكون في خلقه سبعين لونا من الصوت يديرها في حلقه وكانت الطير تعكف عليه فكأنه خلق للثناء والمدح فكان هذا الذي ظهر منه هاهنا ذلك النور الساطع يومئذ عند آدم عليه السلام حتى وهب له من عمره أربعين سنة ثم أقيمت في العرصة لسمع أهل الموقف ذلك التحميد .



الأصل الخمسون والمائة

٨٤٨ حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الحماني قال : حدثنا زيد بن الحباب^(١) قال : أخبرني كثير بن عبد الله بن^(٢) عمرو بن عوف قال : أخبرني الحسن بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث تحت العرش القرآن له ظهر وبطن يحاج العباد ، والرحم ينادي صِلْ مَنْ وَصَلَنِي وأقطع من قطعني ، والأمانة قلت لكثير منذ كم سمعت هذا الحديث ، قال : منذ ستين سنة ، [١ / ٢٤٣ / أ] قلت كم أتى عليك قال تسعون سنة فالظهر يحاج العامة والبطن يحاج الخاصة فإن أهل الملة على صنفين صنف أهل يقين وصنف أهل علم ثم يصير أهل العلم على صنفين مستقيم ومخلط فالمخلط هو الظالم ظلم نفسه وظلم الحق وظلم الأنبياء وظلم الملائكة لأن الله بعث بالحق على أيدي الملائكة على ألسنة الرسل فالمخلط جاء بما وهن ما جاءوا به وحلّ عراه فسمي ظالما ، والمستقيم المقتصد فأهل اليقين هم السابقون المقربون الأولياء فظاهر القرآن يحاج المقتصد في تقصيره والظالم في تخليطه وباطن القرآن يحاج السابقين المقربين في تقصيرهم وخطراتهم وزلاتهم .

قال له قائل : تذكر لنا آية من ذلك وحظوظ هذه الأصناف من ذلك ، قال : نعم كقوله : ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ [المائدة : ٧] ، فالظالم : يتقي تخليطه حتى لا يدخل في عمله شيء غير الله عنه والمقتصد قد فرغ من التخليط فهو يتقي أن يشوبه رياء أو عجب أو فساد أو خطأ والصديق وهو السابق المقرب قد فرغ من هذا فهو يتقي الأسباب والعلائق والاعتماد على شيء دونه ويتقي الخطرات فهذا كله تقواه ولكنه إنما يتقي كل صنف مما بقي عليه من التقوى فإن لم يفعل حَاجَهُ القرآن بما بقي عليه وأما قوله : الرحم لها شأن عظيم وفي خلقه ما يدل على شأنه .

٨٤٩ حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا حاتم بن إسماعيل عن معاوية بن أبي مزرع مولى بني هاشم^(٣) قال : حدثني أبو الحباب سعيد^(٤) بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :

(١) في (ص) " يزيد بن حيان " .

(٢) في (ص) " عن " .

(٣) في (ص) " مولى أبي هشام " .

(٤) في الأصلين " سعد " والمثبت من التهذيب .

قال رسول الله ﷺ : " إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقو الرحمن ، فقال : مه ، قالت : هذا مقام العائذ من القطيعة قال : نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك ، قالت : بلى ، قال : فذاك لك ثم قال : رسول الله ﷺ اقرءوا إن شئتم : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَقَاتُ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ [محمد : ٢٢ - ٢٤] .

٨٥٠ حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا عمران بن بكار الحمصي قال : حدثنا علي بن عياش عن محمد بن زياد عن ميمون بن مهران [١/٢٤٣/ب] عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ : " قال الله تبارك وتعالى للرحم : خلقتك بيدي وشققت لك من اسمي وقربت مكانك مني وعزتي وجلالي لأصلن من وصلك ولأقطعن من قطعك ولا أرضى حتى ترضين فخلق الله الرأفة والرحمة يرأف ويرحم بهما عباده والرأفة غالبية على الرحمة ولها سلطان إذا تحرك علا كل شيء وغلب وبدو الرأفة من رأفته وبدورأفته من فضله والفضل من جماله فكانه دل على أن هذه الرأفة التي خلقها في الرحم التي بها يترأفون ويتعاطفون كما خلق الرحمة التي بها يترأحمون فقامت هذه الرأفة تناشد ربها فقربها من رأفته وبين بدومكانها من أين بدأ ثم جعلها كالشجنة قد برزت إلى ما دون العرش ولما قربها جعل لها السبيل إلى الحقو في القربة فشق لها اسما من اسمه الرحمن ثم جعل لها سلطانا ممدودا من الحقو كالشجنة إلى ما تحت العرش واستعازت هناك حيث أشار من مقامها من القطيعة فقال لأصلن من وصلك أي أصل واصلك بهذه الرأفة مني وأقطع من هذه الرأفة من قطعك فيكون صاحب القطيعة مقطوعا من رأفته ثم خلق الإنسان فجعل الرأفة منه في الطحال وهو في موضع الحقو فهي شيء غالب على الرحمة يتعد الآدمي منها حرقة تصل إلى الفؤاد فيعمله وهي بالعربية رأفة وبالعجمية مهر^(١) وجعلها دما في الطحال له حرارة ثم جعل لها في العروق مجرى منها فصيرها في الأرحام جارية ليصلوها فروي لنا عن رسول الله ﷺ .

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

٨٥١ ما حدثنا به عمر بن أبي عمر قال : حدثنا شاب ابن خليفة قال : حدثنا أنيس بن سرار الحرمي قال : حدثنا أبي قال : حدثنا مالك بن الحويرث عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا أراد الله أن يخلق النسمة فغشي الرجل المرأة أحضر كل رحم له ثم قرأ : ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [الانفطار : ٨] " .

٨٥٢ حدثنا الجارود قال : حدثنا علي بن الحسن بن شقيق قال : أخبرنا عبد الله قال : أخبرنا مغيرة بن مسلمة عن عبد الله بن بريدة : " أن رجلا من الأنصار ولدت له امرأته غلاما حبشيا أسود فأخذ بيد امرأته فأتى بها رسول الله ﷺ فقالت : والذي بعثك بالحق لقد تزوجني [١ / ٢٤٤ / أ] بكرا وما أقعدت مقعده أحدا فقال رسول الله ﷺ : صدقت إن لك تسعة وتسعين عرقا ولها مثل ذلك فإذا كان حين الولد^(١) اضطربت العروق كلها ليس منها عرق إلا يسأل الله يجعل الشبه به فهذه عروق فيها دم ويقال : إن الرحم خلقتها من المرأة كالكيس وهي عضلة وعصب وعروق ورأس عصبها في الدماغ ولها فم بحذاء قبلها ولها قرنان تشبه الجناحين تجتذب بها النطفة لقبولها ومن داخل فمها أربعة أفواه إلى الرحم فإن دخل من باب فولد ، وإن دخل من باين فولدان وإن دخل من ثلاثة فثلاثة وإن دخل من أربع فأربع فلذلك يقال لا تلد امرأة في بطن أكثر من أربعة وقيل في الميراث : يحسب نصيب أربع بنين وقل ما يعيش أربع في بطن فهذه الدماء جارية من الأرحام إلى الأرحام منتقلة بعضها إلى بعض إلى هذه العروق التي ذكرنا مروا بالعملة لهذه الدماء لينقطع ولذلك فقال بلوا أرحامكم ولو بسلام فإن الدم والزنا إذا انتسب تقطعت فتبل حتى لا تنقطع وبللها من السلام والزيارة والعطية وسئل الحسن البصري رحمة الله عليه عن الصلة فقال بشاشة الوجه وبذل النفقة .

٨٥٣ حدثنا الجارود قال : حدثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : الرحم معلقة بالعرش فإذا أتاها الواصل أنشبت به وكلمته وإذا أتاها القاطع احتجبت منه .

٨٥٤ حدثنا الجارود قال : حدثنا أبو^(٢) خالد الأحمر قال : حدثنا قطن عن مجاهد عن

(١) في (ص) " الولدت " .

(٢) سقط " أبو " من (د) .

عبد الله بن عمرو^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : الرحم معلقة بالعرش .

٨٥٥ حدثنا الجارود قال : حدثنا أبو معاوية قال : حدثنا الحجاج بن أرطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : يقول الله تبارك وتعالى : أنا الرحمن وهي الرحم جعلت لها شجنة مني فمن وصلها وصلته ومن قطعها بته لها يوم القيامة لسان ذلك تقول فيما شاءت .

فقد بين في هذا الحديث تلك الشجنة التي ذكرنا بدءاً أنها الرافة التي خلقها ثم قامت مقام العائد إلى الحق من القطيعة فتلك الشجنة التي ذكرنا بدءاً نابتة من العرش معلقة منها ، بها يتواصلون [١/٢٤٤/ب] ويتقاطعون وحرقتها في الأجواف والرحمة هناك ثم هي مقسومة في الخلق منها ، فبها يتراحمون وكذلك هذه الرافة أهلها هناك ثم هي مقسومة بين الخلق فبها يترافون ويتعاطفون ؛ [فإذا قطعها فقد انقطع من رافة ، فلذلك تعجل عقوبة في الدنيا]^(٢) ولذلك قيل : أعجل البر ثواباً صلة الرحم ، وأسرع الشيء عقاباً البغي وقطيعة الرحم ؛ لأن البغي من الكبر وقطيعة الرحم من الانقطاع من الرافة . وأما قوله : الأمانة تحت العرش فالأمانة معلقة بالإيمان وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له " . فإنما أمن ليأمن الخلق جوره فإن الله عدل لا يجور وإنما عهد إليه ليخضع له بذلك العهد فينتهي إلى ما أمره فهذه الثلاث تحت العرش من القرآن وهو كلامه والرحم وهي رافته والأمانة وهي أمانته الذي أمِنَ به خلقه من^(٣) جوره والأمان بُدُوهُ مِنْ عَذْلِهِ .



(١) في (د) " عبد الله بن عمر " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٣) كذا بالأصل ولعلها " مع " .

الأصل الحادي والخمسون والمائة

٨٥٦ حدثنا أبي رحمه الله ، وقتيبة بن سعيد ، وصالح بن عبد الله ، ونصر بن علي الجهضمي ^(١) ، ويوسف بن موسى القطان ، وإسماعيل بن نصر بن أبي ميسرة المكي ، وعبد الصمد بن سليمان ، ومحمد بن أيوب السمناني ، قالوا : حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد بن حبيش المكي ، قال : دخلنا على سفيان الثوري بمكة نعوذه فدخل عليه سعيد بن حسان القرشي فقال له سفيان : أعد علي الحديث الذي حدثتني ، فقال : نعم حدثني أبو صالح ، عن صفية بنت شيبة ، عن أم حبيبة قالت : قال رسول الله ﷺ : " كلام ابن آدم كله عليه لا له إلا أمرا بمعروف أو نهيا عن منكر أو ذكرا لله فإنما ترجمان القلب يؤدي إلى القلوب علم ما فيه من طريق الإسماع بعبارة اللسان فيرمي به إلى الأسماع فيولج القلوب إن خيرا فخير وإن شرا فشر " ولهذا ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : الأذنان قمع .

٨٥٧ حدثنا بذلك الفضل بن محمد ، قال : حدثنا هشام بن عبد الملك الحمصي ، قال : حدثنا بقية ، قال : حدثني عن ابن أبي حكيم ، عن طلحة بن نافع ، عن كعب قال : أتيت عائشة رضي الله عنها فقلت : هل سمعت رسول الله ﷺ ينعت الإنسان ، وانظري هل يوافق نعتي نعت رسول الله ﷺ؟ قالت : انعت قال : [٢٤٥/١أ] عيناه هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان ورجلاه بريد وكبده رحمة أو قال : رافة ودينه نفس وطحاله ضحك وكلوته مكر والقلب مالك فإذا طاب المالك طاب جنوده وإذا فسد المالك فسد جنوده قالت : هكذا سمعت رسول الله ﷺ ينعت . وبلغنا أن عمرو بن عتبة أو غيره كان يماشي أباه فسمع رجلا من خلفه يكلم عمرًا بفضول من الكلام فالتفت إلي وقال لي : ويلك - وما قال لي ويلك قط غيرها - إن هذا عمد إلى أخبث شيء في وعائه فأفرغه في وعائك فنزه سمعك من الخنا كما تنزه لسانك . وروي لنا عن موسى عليه السلام أنه قال له ربه : يا موسى لا تجالس أصحاب الأهواء فيحدثوا في قلبك ما لم يكن ؛ فكلام ابن آدم على دروب شتى فمنها : ما يخلص للآخرة

(١) في (ص) " الجهمي " .

ويصفوذلك مندوب إليه موعود عليه خيرا ، ومنها : ما يخلص للدنيا ولا نصيب
للآخرة فيه فذاك من جور عنه موعود عليه عقوبة وبالا . ومنها : ما يتحارى فيه الناس
بينهم في أمر معاشهم مما لا بد لهم منه في الأخذ وفي الإعطاء وفي تصرفهم في
أحوالهم فذاك مأذون لهم فيه والحساب من ورائه والناس في أمر دينهم على ضربين
فضرب منهم يعاملون الله على الرظائف كعبيد الغلة يؤدون وما بقي فهو لهم فقد خلى
بينهم وبين ذلك ثم علم في تصرفهم وأحوالهم يدبرون لأنفسهم ويهتمون لها ويكدون
ويسعون لنوائبهم وينفقون على أنفسهم وعيالاتهم مشاغل القلوب والأبدان متعبون
بذلك فهم على تدبير أنفسهم يمشون باختيارهم الأمور لها يعملون وعموم ذلك كله
يتراكم على قلوبهم يحتاجون إلى توفير الغلة على الموالى وتدبير معاشه والاهتمام
بأموره ومهمة أمور عياله ، وكذلك هذا الذي يعامل الله على هذا السبيل عهد إليه ربه
عهدا من أداء فرائضه واجتناب نواهيه ومحارمه في هذه الجوارح السبع من جسده وفي
ماله ووعدته على ذلك الجنة ووعدته على تضييع ذلك النار وقال : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ أَوْفِ
يَعْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [البقرة : ٤٠] ، ﴿ وَإِنِّي فَأَنْصِتُونَ ﴾ [البقرة : ٤١] ، فهو يقطع
عمره بهذا له ويقضي منه الثواب غدا فإذا قدم على ربه حسابه وحصل أموره وبلا سرائره
فإذا وجده قد وفر حقوقه فيما عهد إليه أعتقه من رق العبودة ومكن له في داره وملكه [١/
٢٤٥/ب] منها ما يكون جزاء ووفاء لسعيه وكده والضرب الآخر : يعاملون الله على
العبودية لعبيد الخدمة انتبهوا من رقدة الغافلين الأولين فاستوحشوا من هذا الفعل أن
يدبروا لأنفسهم أمرا وقد علموا أنه قد مضى التدبير من قبل خلق السموات والأرض
وأثبتته في اللوح المحفوظ وأنه كل يوم هوفي شأن وأنه حي لا يموت قيوم لا يمل ولا
يعجز فائتموه على أنفسهم وألقوا بأيديهم إليه سلما وفوضوا إليه أمورهم وشغلهم
جلاله وجماله وعظمته وكرمه ومجده عن أن يتفرغوا لأنفسهم فيفكروا ويدبروا
لأنفسهم أمرا ويهتموا الرزق ويهربوا من حكم أو يتخيروا عليه في شيء من
الأحوال عزا أو ذلا أو فقرا أو غنى أو صحة أو سقما أو محبوبا أو مكروها وقد
وقفوا بقلوبهم بين يديه ناظرين إلى جلاله مبهورين في جماله منفردين في وحدانيته
متعلقين بكرمه ينتظرون رزقه ويراقبون تدبيره ويترجون من الأمور محابه وأذانهم
مصغية إلى دعوتهم متى يدعونه فيجيبون فكلام هؤلاء في المندوب إليه مما صغى

للآخرة وفي المأذون لهم مما يتجارى من أهل المعاش في أحوالهم قد صار شيئا واحدا لأنهم له وفي خدمته وأمره إن نطقوا فله ينطقون وإن صمتوا فله يصمتون وإن نطقوا فعنه ينطقون وإن صمتوا فإياه يذكرون وبه يشتغلون وفي نجواه يرتاحون وأما الآخرون فإن نطقوا فبإذنه ينطقون فما كان للآخرة فلرجاء ثوابه الذي وعد وما كان للدنيا مما لا نصيب للآخرة فيه فلخوف عقابه الذي أوعد وما كان للمعاش ومتصرف الأمور مما أذن لهم فيه فلعاجل نفع أو دفع ضرر عاجل ضرر فجلي العادة والغفلة عن الله عز وجل فالحساب من ورائهم في ذلك فإن نطقوا فلما ذكرنا وإن صمتوا فلأجل عقاب وعاجل ضرر وإن نطقوا فعن علومهم وعقولهم ينطقون وإن صمتوا ففي أحوالهم يفكرون وإياه يذكرون وبدنياتهم يشتغلون ووسواسهم ينجون وفي شأنهم وشهواتهم يرتاحون فهذا الضرب من الناس ما كان صفاء من كلامهم للآخرة فهم موعود ربهم من الثواب وما كان في المعاش وما لا بد منه مما أذن لهم فيه وقفوا للحساب فذاك عليه لا له حتى يتخلص منه فإن وجد كلاما قد أذن له فيه [١/٢٤٦/أ] ولم يكن له منه بد ، وهو على غفلة من ذلك ، قد تكلم على عادة نشوه لم ينل به ثوابا ؛ لأنه ليس مما ابتغي به وجهه ، فإن تخلص منه لا له ولا عليه فنعم ما تخلص ، مع أنه لا ينفك مع الخلاص من حسرة موجهة للقلب ، مفعجة للنفس ؛ إذ يرى أكثر عمره قد أهدره وأبطله ، فأهل الغفلة حظهم يوم القيامة الأوقات والساعات التي كانوا^(١) في أمور آخرتهم من أعمال البر ، وسائر ذلك هدر ؛ لأنهم يطعمون ويشربون ويلبسون وينامون ويكسبون ويرمون للمعاش ، وينفقون ويتصرفون في حوائجهم مقبلين ومدبرين ليلهم ونهارهم شهوة ونهمة وغفلة لا نية لهم فيها ولا حسبة ، ويقدمون بها على ربهم فلا يجدون عنده ثوابا ، إنما يثابون على أعمال البر فقط ؛ لأنهم عملوها على ذكر الآخرة ، فاحتسبوا بها ونووا فيها ، وفي أمور معاشهم عملوا على العادة والشهوة وحظ النفس ، فليس لهم فيها ذكر آخرة ، فلو حصلت حظوظهم من أعمارهم لم تجدها يحصل لهم عشرين ، فترى أحدهم ينشق مأؤه من مزرعته فيسيل في الوادي هدرا ، فيتلوى ويقلق ويضجر ويتحسر على ما ضاع من مائه ، ولو أن أحدا فعل به ذلك لاستعدى عليه وعاداه على ذلك

، وهو يعلم أن عمره يهدر فلا يكون له يوم القيامة إلا عشرة أوجزء من أجزاء قليلة ، فلا يضيق به صدرا ، ولا يبالي به ، فهو ما دام مصليا أو تاليا لكتاب الله أو مشيعا جنازة أو عائدا مريضا فهو حظه من عمره ، ثم إذا خلا من هذه الأشياء فهو في شهوة ونهمة ، يعمل بهواه ، بطل غافل ، فكشف له الغطاء يوم الحسرة والندامة ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [مريم : ٣٩] ، وقال : ﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَبَتَّمَتَعُوا وَيَلْبَسُوا بِالْأَمَلِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ [الحجر : ٣] ، وقال : ﴿ أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ * مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ ^(١) تُحَدِّثُ إِلَّا أَسْتَعْوَجُوا وَهُمْ يَلْعَبُونَ * لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ ﴾ [الأنبياء : ١ - ٣] ، فهذه صفة أهل الغفلة ، صارت عامة أعمارهم لهوا ولعبا ، وصار تناولهم من الدنيا تمتعا وشرا وأشرا ، وألهمهم آمالهم عن ذكر الموت حتى نسوه ، ولو ذكروا الموت لحاسبوا أنفسهم وارتدعوا وانتبهوا ، واشتغلوا بما هو أملك بهم ، وإذا ذكرنا من أهل الغفلة هؤلاء الطبقة المشهورين المعروفين ^(٢) عند العامة بأعمال البر والعدالة وبالصلاح [١/٢٤٦/ب] وبالعلم ، قد رضوا من حظهم من الله بما نالوا من مرفق النفس في دار الفناء ، ووصول إلى نهمة ، ورضوا من دينهم بهذه الأعمال التي تستروا بها ليحمدوا عند الخلق بذلك ، ولا تلاحظ قلوبهم إلى مالك الملك الذي يراهم على هذه الصفة حتى يستحيوا منه ، ولا ينكرون أن شيكا ما يعرفون من هذه الأحوال ، ويخرجون من الدنيا صفرا ، فيبقون غدا على عرصة في الموقف وعرة وحشة بعيدة من الرحمة ، على خطر العقاب ، وسخط الرحمن ، يقبلون من النفس خدعها وأمانها ، حيث يقول : إن رحمة الله واسعة ، ويجزيهم بذلك على ما هم فيه ، فينخدعون لها ويقبلون ذلك منها ، حتى إذا بقوا على ذلك الصراط الرقيق بين الجنة والنار مع حساب طويل وذنوب كثيرة وتبعات جمّة نادى : يا ويلاه ، ماذا صنعت بنفسي ؟ فيقول رسول الله ﷺ : " كلام ابن آدم كله عليه لا له ، إلا هذه الخصال الثلاث " ، هولل العامة ، فأما أولياء الله وخاصة عبيده فهم أمانؤه وخدمه ، فأعمالهم ومتقلبهم كلها له ولا تبعة عليهم في ذلك ، ومما

(١) من ربيهم " سقط من (ص) .

(٢) في (ص) " المعروض " .

يحقق ذلك قول حديث عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ ، عن جبريل ، عن ربه جل ذكره قال : " إذا أحببت عبدي كنت سمعه وبصره ، فبي يسمع وبني يبصر وبني ينطق وبني يعقل " ، [فإذا صار العبد ممن به ينطق إذا نطق ، فكيف يكون عليه ذلك تبعة بل]^(١) يكون جميع سعيه وتصرفه في الأمور صارت آخرة ، وإنما افترقت الأمور فصارت بعضها آخرة وبعضها دنيا لأهل الغفلة والبطالة ، فلذلك احتاجوا عند كل رأس أمر إلى نية حتى تصير كلها آخرة ، فإذا لم يفعلوها بطلت عامة أعمارهم وهدت تلك الأمور إلا ما انفرد به للآخرة ولم يكن للنفس فيه نصيب ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله تعالى عند لسان كل قائل فاتقى الله امرؤ وعلم ما يقول " .

٨٥٨ حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا قطبة بن العلاء ، عن عمر بن ذر ، عن أبيه ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ .
٨٥٩ قال : حدثنا أبي رحمه الله ، قال : حدثنا الفضل بن دكين ، عن عمر بن ذر ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله .



(١) ما بين المعقوفين أثبتناه من (د) .

الأصل الثاني والخمسون والمائة

٨٦٠ **حدثنا** عمر بن أبي عمر ، قال : **حدثنا** هشام بن خالد الدمشقي ، عن إسماعيل بن عياش ، عن ليث ، [٢٤٧/١ أ] عن ابن سابط ، عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يكون في أمتي فزعة ، فيصير الناس إلى علمائهم فإذا هم قردة وخنازير " .
فالمسخ تغيير الخلقة عن جبهتها ، وإنما حل بهم المسخ لأنهم غيروا الحق عن جبهته ، وحرّفوا الكلام عن مواضعه ، فمسخوا أعين الخلق وقلوبهم عن رؤية الحق ، فمسخ الله صورهم وبدل خلقتهم كما بدلوا الحق باطلا ، فالمسوخ كثيرة من خلق الله ، مثل الفيل والدب والعنكبوت والفأر والضب وما أشبه ذلك ، وإنما مسخوا على هذين الصنفين ؛ قردة وخنازير ؛ لأن القردة قوم خادعوا الله فاستحلوا السبوت واتخذوا حظائر إلى جانب البحر ، فلما دخلت الحيتان إلى تلك الحظائر يوم السبت سدوا مخارجها حتى بقوا فيها أخذوها يوم الأحد ، فمسخهم الله قردة خاسئين ، والخنازير إنما خلقت لعذرة سفينة نوح عليه السلام ولم يكن قبل ذلك كذلك .

٨٦١ **حدثنا** الجارود ، عن الأسود ، عن عامر ، عن سفيان ، عن علي بن زيد ، عن يوسف بن مهران ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : فغذاؤها العذرة .
ومما يحقق ذلك قول الله تبارك وتعالى فيما ذكر في تحريم الميتة فقال : ﴿ أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾ [الأنعام : ١٤٥] ، فذكره بالرجاسة من بين ما ذكر من الدم والميتة .
فعلماء السوء على ضربين ، فمنهم مكب على حطام الدنيا لا يسأم ولا يمل من جمعه ، فتراه شهره ودهره يتقلب في ذلك كالقمج^(١) في المزابل^(٢) يطير من عذرة إلى عذرة ، قد أخذ بقلبه دنياه ، وألزمته خوف الفقر ، وألهجه باتخاذها عدة في النوائب ، لا يتنكر عليه تقلب أحوالها ، ولا يتأذى بسوء^(٣) رائحتها ، قد احتشت من الحرام ، ووسخ حلالها من تراكم الشبهات عليها ، فأفعال هذا الضرب وإكبابه

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) " في المزابل " سقط من (ص) .

(٣) في (ص) " ولا يتأذوا سوء " .

على هذه المزابل كإكباب الخنازير ، فإذا حلت بالخلق مسخوا هؤلاء في صورة الخنازير ، وضرب آخر أهل تصنع وتراثي وزهارة ومخادعة وتزين للمخلوقين ، شحا على رئاستهم ، يتبعون الشهوات ويلتقطون الرخص ، ويجلون سوء السريرة ، ويخادعون الله بالحيل في أمورهم ، دينهم المداينة ، وساكن قلوبهم المنى ، وطمأنيتهم إلى الدنيا ، وركونهم إلى أسبابها ، رضوا من هذا كله بالقول دون الفعل ، فلما حلت السخطة مسخوا قردة ، فإن من شأن القردة الحريرة^(١) والخداع والمداينة واللعب والبطالة ، [٢٤٧/١ ب] ومن شأن الخنزير الإكباب على المزابل والعذرات .



(١) كذا بالأصلين .

الأصل الثالث والخمسون والمائة

٨٦٢ حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفاريابي ، قال : حدثنا سلام بن واقد ، قال : حدثنا أبو حمزة الشكري ، عن أبي إسحاق الهمداني ، عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إني قارئ عليكم سورة ﴿ آهْلَكُمْ ﴾ ، فمن بكى فله الجنة " ، فقرأها ، فمنا من بكى ، ومنا من لم يبك^(١) ، فقال الذين لم يبكوا : قد جهدنا يا رسول الله أن نبكي فلم نقدر عليه ، فقال : " إني قارئها عليكم الثانية ، فمن بكى فله الجنة ومن لم يقدر أن يبكي فليتبأكى " . فالبكاء على ضروب ، ومن أسباب مختلفة :

بكاء من فجعة النفس ، وبكاء خدعة ، وبكاء مساعدة ، وبكاء خوف الوعيد ، وبكاء خوف الحزن ، وبكاء الفرح ، وبكاء الخشية ، وبكاء الشوق ، وبكاء التحنن ، وبكاء القبضة .

فأما بكاء الفجعة فمصائب النفس ؛ يهان ويضرب ويظلم في نفسه وماله فيبكي . وأما بكاء الخدعة فبكاء اللصوص ؛ يكون والسرقة في أحضانهم ، قال الله عز وجل : ﴿ وَجَاءَ وَآبَاهُمُ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾ [يوسف : ١٦] ، ويوسف في البئر ، فأهل الذنوب يكون والذنوب في أحضانهم لا يفارقونها .

وأما بكاء المساعدة فبكاء النساء ، وأما بكاء خوف الوعيد فمن الإيمان ؛ آمن بوعيد الله فرق قلبه لفجعة النفس ، وأما بكاء الخشية فمن العلم بالله ووجود السبيل إلى القربة رق قلبه من الرحمة التي قرب قلبه منها ، وأما بكاء الشوق فلطول الحبس عن الله في منزل الوحشة ، فبكى من الغربة ، وأما بكاء الحزن فمن المراقبة ؛ قد علم أنه لا يكون إلا ما يشاء ، ولا يدري ما يكون ، وهو في دار الأعداء^(٢) . وقد شخصت آماله نحوه ولا يصل إلى ذلك ، فلفقد ما يأمل تأخذه الأحزان ، وأما بكاء الفرح فلوجدان ما يأمل ، وأما بكاء التحنن فإذا تحنن الله على عبده وقسم له

(١) في (ص) " يبكي " .

(٢) في (د) " ويدري ما يكون وهي دار الأعداء " .

الحظ - من اسمه الحنان - فرآه مقبلا عليه يكتنفه ويحوطه ، فيشير منه البكاء من منابع الرأفة ، وأما بكاء القبضة - وهو الذي يقال له الدنو- فهو الذي أبكاه ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتَ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكُ ﴾ [النجم : ٤٣] .

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رأى رجلا يضحك في جنازة ، فقال : ﴿ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكُ ﴾ . ورأى ابن مسعود رجلا يضحك خلف جنازة فقال : أتضحك خلف الجنازة ؟ والله لا أكلمك أبدا ، فابن عباس رضي الله عنهما عرف ذلك الضحك من أين [١/٢٤٨] هو فعذره ، وابن مسعود رضي الله عنه رأى منكرا فلم يعذره ؛ لما ذكرنا من اختلاف معادن الضحك .

٨٦٣ حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، قال : حدثنا سيار ، عن جعفر ، عن مالك بن دينار ، قال : قرأت في التوراة : " يا ابن آدم ، لا تعجز أن تقوم بين يدي في صلاتك باكيا ؛ فإنني أنا الله الذي اقتربت لقلبك ، وبالغيب نوري " ، فهذا يحقق ما ذكرنا من بكاء أهل القبضة .

فميراث بكاء الفجعة صداع الرأس وضعف البصر ، وميراث بكاء الخدعة القسوة والمقت ، وميراث بكاء المساعدة الفترة ، وميراث بكاء الوعيد وجوب الجنة ونزول الرحمة ، وميراث بكاء الحزن نور في القلب ، وميراث بكاء الفرح الطمأنينة والثقة وحسن الظن به ، وميراث بكاء الخشية الخشوع ، وميراث بكاء الشوق القربة ، وميراث بكاء التحنن الدنو والعطف والشفقة ، وميراث بكاء القبضة الضحك إليه ، وذكر الله في تنزيله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا * وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا * وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ [الإسراء : ١٠٧ - ١٠٩] ، والذين أوتوا العلم هم أهل هذه الخشية ، قال الله في تنزيله : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر : ٢٨] ، فأعلمهم بالله أشدهم له خشية .

٨٦٤ حدثنا أبو بكر بن سابق الأموي ، قال : حدثنا أبو مالك الجنبي ، عن جوير ، عن الضحاك ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ أنه قال فيما يذكر عن ربه تبارك وتعالى ، قال لموسى صلوات الله عليه : " أما البكاءون من خشيتي فلهم الرفيق الأعلى لا يشركهم فيه أحد " .

وروي عبد الوهاب ، عن ثور ، عن خالد بن معدان ، قال : ما بكى عبد من

خشية الله إلا خشعت لذلك جوراحه ، وكان مكتوبا في الملأ الأعلى باسمه فلان ابن فلان ينور قلبه بذكر الله . وروي عن خزم القطيعي قال : سمعت مالك بن دينار يقول : الباكي من خشية الله تهتز له البقاع التي يبكي عندها ، وتغمره الرحمة ما دام باكيا .

وروى ابن السماك قال : سمعت عمر بن ذر يقول : إن الباكي من خشية الله تبدل بكل قطرة أو دمعة تخرج من عينه أمثال الجبال من النور في قلبه ، ويزاد في قوته للعمل ، وتطفأ بتلك المدامع بحور من النار .

وروى ابن السماك ، عن مفضل بن مهلهل قال : بلغني أن العبد إذا بكى من خشية الله تحانت عنه ذنوبه كيوم ولدته [٢٤٨/١ ب] أمه ، ولو أن عبدا جاء بجبال الأرض ذنوبا وآثاما لوسعته الرحمة إذا بكى من خشية الله ، فإن بكى على الجنة تشفع الجنة له ^(١) ، تقول : يا رب أدخله علي كما بكى علي ، وإذا بكى خوفا من النار فالنار تستجير له من ربها ، تقول : رب أجره مني كما استجارك مني وبكى خوفا من دخولي .

وروى صالح المري قال : بلغني عن كعب قال : من بكى خوفا من الله من ذنب غفر له ذلك الذنب ، ومن بكى اشتياقا إلى الله أباحه النظر إليه متى شاء .

وقال الله جل ذكره في تنزيله في بكاء الحزن : ﴿ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴾ [التوبة : ٩٢] .

وقال في بكاء الفرح : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ وَمَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾ [المائدة : ٨٣] .

وقال رسول الله ﷺ في شأن بكائه على ابنه ، فقيل : أتبكي يا رسول الله ؟ قال : " إنما هي رحمة ، ومن لا يرحم لا يرحم " ، فبدل هذا الحديث - حديث جرير بن عبد الله - أن رسول الله ﷺ إنما خاطب بهذا أصحاب الأموال والعامة المستورين بستر الله ، وذلك أنه قرأ عليهم من بين السور قصتهم في التكاثر والسؤال عن النعيم ، وفيه وعيد على أثر وعيد ، مردود من قوله : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ

(١) له " سقطت من (ص) .

تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿ [التكاثر : ٣ - ٥] ، أي : سوف تعلمون إذا جاءت معاينة الرسل ، ﴿ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ إذا جاء السؤال في القبر ، ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴾ رؤية الجحيم ﴿ ثُمَّ لَتَرَوْهَا ﴾ يوم القيامة عين اليقين ، فهنا علم النفس ، فهنا علم اليقين ، وهناك عين اليقين ، ﴿ ثُمَّ لَتَسْتَلْنَ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمِ ﴾ ، فخوف الوعيد أبكاهم ، فقال : من بكى فله الجنة ، وذلك أن الله عز وجل وعدهم على خوف الوعيد الجنة ، فقال : ﴿ وَلَنَسْجَنَكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ [إبراهيم : ١٤] يعني الجنة ، ثم قال : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ ، فوعد الله على خوف الوعيد الجنة ، فلذلك قال : " فمن بكى فله الجنة " ؛ لأن هذه سورة فيها قصتهم وفيها وعيدهم ، فبكى أصفاهم قلباً وأرقهم فؤاداً ، ثم ردد عليهم ثانية ، فأجهدوا أنفسهم فلم يقدرُوا على البكاء أولاً ، ثم بكوا في الثانية ، فهذه درجة ثانية ، ثم قال لمن لم يبك : " فليتبأك ^(١) " ، أي : فليتمثل لربه في صورة الباكين حتى يلحقه بهم في الثواب ، فقال حين رجعت الملائكة : قالت : يا رب ، إن أعبدك لك اجتمعوا فذكروك ، فقال : أشهدكم أنني قد غفرت لهم ، قالوا : يا رب ، إن فلانا مر بهم ولم [١ / ٢٤٩ / أ] يكن منهم ، قال : هم القوم لا يشقى بهم جليس ، فهذا جليس الباكين ، فإذا تباكى كان في صورتهم . وأما بكاء المقربين السابقين من أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم فبكاءهم بكاء أهل الخشية وبكاء المشتاقين وبكاء المحزونين وبكاء من أبكاه الله وأضحكه ، [قال له قائل : ما الذي يترأى علي إذا أبكاه وإذا أضحكه] ^(٢) قال : إذا نظر إلى جلاله أبكاه ، وإذا نظر إلى جماله أضحكه ، ومن وراء هذا منزلة أخرى أشرف من هذا ، [وهو بكاء الدنو قلبك غير أن القلب ^(٣) صاحب هذا قلبه منفرد في وحدانيته] ^(٤) فإذا أدناه أبكاه للركة التي تحل به ، فإذا رجع إلى مرتبته هابه وقلص دمه ، وانتشفت الهيبة رفته فيبس ، فإذا أدناه رق فبكى ، إذا رجع إلى رتبته هاب فلزمته الهيبة ، فهذا دأبه

(١) في (ص) " فليتبأكى " .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٣) كذا بالأصل .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

في البكاء ، والدنو منه بر لعبده ، فالبر يرققه ويبيكه ، وروي عن هارون بن رباب أنه قال : إن البكاء مثاقيل ، لو وزن بالمثقال الواحد منها مثال جبال الدنيا لرجح به البكاء ، وإن الدمعة لتتحدّر فتطفئ البحور من النار ، وما بكى عبد لله مخلصا في ملأ من الملأ إلا غفر لهم جميعا ببركة بكائه ، فالمخلص هو بكاء لا يشوبه شيء ولا سبب له ، إنما هو أن أدناه فأبكاه ، فبلغ من ثوابه أن يغفر لمن حوله ببركة ذلك ، والبركة معناها القرب ، فهو راجع إلى ما قلنا .

وروي عن عبد الوهاب بن عطاء بن عبيدة بن حسان ، عن النضر بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : " لو أن عبدا بكى في أمة من الأمم لأنجى الله تلك الأمة من النار ببركة بكاء ذلك العبد ، وما من عمل إلا وله وزن وثواب إلا الدمعة ؛ فإنها تطفئ بحورا من النار ، وما اغرورقت عين بمائها من خشية الله إلا حرم الله جسدها على النار ، وإن فاضت على خده لم يرهق وجهه قتر ولا ذلة " .



الأصل الرابع والخمسون والمائة

٨٦٥ حدثنا موسى بن عبد الله بن سعيد الأزدي قال : حدثنا محمد بن زياد الكلبي ، عن بشر بن الحسين الهلالي ، عن الزبير بن عدي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال رسول الله ﷺ : " ما من نعمة وإن تقادم عهدها فيجدد لها العبد بالحمد إلا جدد الله له ثوابها ، وما من مصيبة وإن تقادم عهدها فيجدد لها العبد بالاسترجاع إلا جدد الله له ثوابها وأجرها " ، فالنعمة يخفف أثقالها الشكر عليها ، والشدة يحرز لك ثمرتها الصبر عليها ، والشكر هو معرفتك بأن هذا منه فضلا ومنة ، وحفظ جوارحك عن مساخطه وأداء فرائضه والتكلم بالحمد فهذا [١/ ٢٤٩/ ب] تمام الشكر ، فإن التكلم به اعتراف العبد بأن هذه النعمة منه ، والصبر على المصيبة معرفتك بأن هذا منه تسليما له ، وثباتك على حفظ جوارحك بأن لا تعصيه بسبب ما نابك ، والتكلم بالاسترجاع وهو اعتراف العبد بالتسليم له ، كما أن الإيمان هو المعرفة لله بوحديته والطمأنينة به والتسليم له قلبا والبراءة بلا إله إلا الله ، وهو اعتراف العبد بذلك والعمل بحقيقته ، فهذا الاعتراف بهذه الأشياء في أي وقت كان فثوابه قائم للعبد ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " جددوا إيمانكم " .

٨٦٦ حدثنا بذلك محمد بن ميمون المكي ، قال : حدثنا صدقة بن موسى ، قال : حدثنا محمد بن واسع ، عن ابن بهار العبدي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " جددوا إيمانكم " ، قالوا : بماذا يا رسول الله ؟ قال : " بلا إله إلا الله " ، فهذا يحقق ما قلنا ، فإذا كان إيمانه يتجدد بهذه الكلمة فكذلك حمده واسترجاعه يتجدد ، وإنما قال : " جددوا " ؛ لأن العبد قد يتكلم بهذه الكلمات ثم يدنسها ويكدرها بسوء أفعاله لا يذر لها صافية ، ألا ترى أن الرجل قد يقول لصاحبه : أنت كبير وأنت أخي وأنت حبيبي ، فيقتضيه صاحبه وفاء هذا القول ، فإذا جاء موضع الفعل وحقر أمره وقطع الأخوة وجفاه ، أليس قد دنس قوله وأخلفه ، فإذا عاد له واعتذر فقد جدد ، ثم إذا أعاد فقد أخلف ودنس ، وإنما قال لهم : " جددوا " ؛ لأن من شرط المؤمنين في هذه الكلمة أن لا يكون لقلوبهم وله في شيء من الأشياء في نائبة من النوائب إلا إليه ؛ لأنه لا إله إلا هو ، فإذا نابتهم النوائب وظهرت الحوائج تولت

قلوبهم إلى المخلوقين ، أليس قد دنسوا هذه الكلمة وأخلفوها فقال لهم : " جددوا " أي : استقبلوا التكلم بها ، فكان من شأن سيدنا أبي بكر رضي الله عنه أن يقول : كان كذا ولا إله إلا الله ، وفعلت كذا ولا إله إلا الله ، يختم أمره وكلامه بلا إله إلا الله ، يريد بذلك ما ندبهم إليه الرسول ﷺ من تجديده .

وهذا تفسير قول معاذ رضي الله عنه : تعالوا نؤمن ساعة أي : نذكره ذكرا يجمع قلوبنا عنده ، ويكون الوله إليه ، ونرغب إليه في ذلك الوقت ليديم لنا ذلك إذا تفرقنا ، فكذلك الحمد والاسترجاع يَخْلُقَان ويدنسان بضدهما من الأفعال [١/ ٢٥٠] التي تخرج من العبد ، فيجددان ذلك ، فيكتب له ثوابهما ، ألا ترى أنه قال في الحديث الذي كتبناه في صدر الباب أنه قال : " إلا جدد الله ثوابها وإن تقادم عهدا " ، فإنما يجدد ثوابها لأنه جددتها بالقول .

٨٦٧ حدثنا سليمان بن العباس الهاشمي ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة ، عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله ﷺ : " الحمد رأس الشكر ، ما شكر الله عبد لا يحمده " .



الأصل الخامس والخمسون والمائة

٨٦٨ حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفاريابي ، قال : حدثنا محمد بن عبد الرحمن القشيري ، عن ثور بن يزيد ، عن مكحول ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن استطعتم أن تكثروا من الاستغفار فافعلوا ؛ فإنه ليس شيء أنجح عند الله ولا أحب إليه منه " .

فالاستغفار هو ^(١) سؤال العبد من الله ربه الستر ، والغفر الغطاء ، منه سمي المغفر ؛ لأنه يوضع على الرأس يستر به ، يقال في اللغة : غفرته ، أي غطيته ، فقوله : اغفر لي ، أي : استرني ، واستغفر على قالب استفعل من ذلك لأن الله تبارك وتعالى جعل نوره في قلب هذا المؤمن ، وجعل لنوره سترا من نور وقاية للنور الأعظم الذي في قلبه ، ولباسه ، وحجب ذلك عن أعين الثقلين المعرضين للثواب والعقاب غدا ، وسائر الخلق والخلقة من الملائكة والسموات والأرض والجبال والبحار والدواب قد انكشف لهم الغطاء عن رؤية ذلك ، فهم يرون ذلك ، قال الله جل ذكره في تنزيله : ﴿ يَبْنِيْٓءَ اٰدَمَ فَآَذَمَ فَآَذَمَ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤْوِيْ سَوَءَ بَعْثِكُمْ وَرِيْثًا وَلِبَاسُ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ﴾ [الأعراف : ٢٦] .

فإذا اجتنب الله عبده واختاره للإيمان جعل له نوره ، فأشرف في قلبه فهداه لنوره ، أي : أمال قلبه للنور الذي فيه وأحياه به فعرفه ثم جعل له لباس التقوى يعجوز به الصراط ليكون له وقاية من النار فهذا النور الظاهر هو كسوة النور الباطن ، وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقرؤها : (الله نور السماوات والأرض مثل نوره في قلب المؤمن كمشكاة) ، وكان أبي بن كعب يقرؤها : (مثل نور من آمن به) ، وكل ذلك يرجع إلى معنى واحد ، فالمؤمن في بهاء هذا الستر يمشي على أرضه ، والخلقة ينظرون [١/٢٥٠/ب] إليه بعين الجلالة والشرف ، فإذا هم بالمعصية وعزم عليها تجافى عنه الستر كما تجافى عنه العبد ، فإذا عملها تباعد عنه وبقي العبد عاريا من البهاء والجلالة والشرف ، فإذا أصر لم يزد إلا سفلا وضعة ودنسا ، ولم يزد الستر إلا بُعدا ومراحلة ^(٢) ، فإذا ندم ورجع إلى الله بقلبه فمدن هناك أي أقام ،

(١) تكرر في (ص) " هو هو " .

(٢) كذا في (ص) ، وفي (د) يشبه أن تكون " ونزاهه " .

ورقامته عزمه أن لا يبرح من مقام الطاعة .

سأل المغفرة فقال : أستغفرك ، أي أسألك أن ترد علي الستر ، فيستره ، فيصير في ذلك النور فهو مستور ، فقيل : غفر له أي ستره ، وبدو ذلك من آدم صلوات الله عليه كان لباسه ستره وهو النور ، فلما عصى انكشف النور وعري ، فذلك قوله : ﴿ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا ﴾ [الأعراف : ٢٧] ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمَا مَا وَرِىَّ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَ تَيْهَمَا ﴾ [الأعراف : ٢٠] ، فقد ووري عنهما عوراتهما .

٨٦٩ حدثنا عبد الجبار ، قال : حدثنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن وهب بن منبه رضي الله عنه في قوله : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمَا مَا وَرِىَّ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَ تَيْهَمَا ﴾ .
قال : جعل على عورة كل واحد منهما نورا ، فلا يرى واحد منهما عورة الآخر ، وجعل الله تعالى لهذه الجارحة من الآدمي شأنا عجيبا ؛ لأنه أداة الذرية التي في صلبه إلى يوم القيامة ، فالصلب باب وهذه أداة هذه الشهوة .

٨٧٠ حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا إسماعيل بن صبيح اليشكري ، قال : حدثنا صباح بن واقد الأنصاري ، قال : حدثنا سعد بن طريف ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أوحى الله تبارك وتعالى إلى داود عليه السلام أن سائل ابنك سليمان عن سبع كلم ، فإن أخبرك فورثه العلم والنبوة ، فقال له داود عليه السلام : إن الله أوحى إلي أن أسألك عن سبع كلم ، فإن أخبرني ورثتك العلم والنبوة ، قال سليمان : سلني عما شئت ، قال : أخبرني ما أحلى من العسل ، وما أبرد من الثلج ، وما ألين مسا من الخز ، وما يرى أثره في الصفا ، وما لا يرى أثره في الماء ، وما لا يرى أثره في السماء ، ومن يسمن في الخصب والجد ، قال : أما ما أحلى من العسل فرّوح الله للمتحابين في الله ، وأما ^(١) ما أبرد من الثلج فكلام الله إذا قرع أفئدة أولياء الله ، وأما ما ألين مسا من الخز فحكمة الله إذا نشرها أولياء الله بينهم ، وأما ما لا يرى أثره في الماء الفلك تمر فلا ترى [١/٢٥١/أ] أثرها وأما ما لا يرى أثره في الصفا فالنملة تمر على الحجر فلا يرى أثرها ، وأما ما لا يرى أثره في السماء فالطير يمر ويطير فلا يرى أثره ، وأما من سمن في الخصب والجذب فهو المؤمن ، إن أعطاه الله شكر وإن ابتلاه صبر ، فقلبه أجرد أزهر .

(١) أما " سقطت من (ص) .

قال : انظر إلى ابنك نوبه^(١) ، فاسأله عن أربع عشرة كلمة ، فإن أخبرك فورثه العلم والنبوة . فسأله فقال : مالي بني من ذي علم ، قال داود لسليمان عليهما السلام : أخبرنا يا بني أين موضع العقل منك ؟ قال : الدماغ ، قال أين موضع الحق ؟ قال العينان ، قال : أين موضع الباطل منك ؟ قال : الأذنان ، قال : أين باب الخطيئة منك ؟ قال : اللسان ، قال : أين طريق الروح منك ؟ قال : المنخران ، قال : أين موضع الأرية والبيان ؟ قال : الكلوتان ، قال : أين باب الفطاة والغلظة منك ؟ قال : الكبدة ، قال : أين بيت الريح منك ؟ قال : الرئة ، قال : أين باب الفرج منك ؟ قال : الطحال ، قال : أين باب الكسب منك ؟ قال : اليدين ، قال : أين باب الغضب منك ؟ قال : الرجلين ، قال : أين باب الشهوة منك ؟ قال : الفرج ، قال : أين باب الذرية منك ؟ قال : الصلب ، قال : أين باب العلم والفهم والحكمة ؟ قال : القلب ، إذا صلح القلب صلح ذلك كله ، وإذا فسد القلب فسد ذلك كله .

٨٧١ حدثنا صالح بن عبد الله قال : حدثنا جرير عن ليث عن ابن أبي نجيع عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ، قال : أول ما خلق الله من الإنسان فرجه ، فقال : هذه أمانة خبأتها عندك فلا تستل منها شيئا إلا بحقها .

قال : فالفرج أمانة والسمع والبصر أمانة ، واللسان أمانة والقلب أمانة ، ولا إيمان لمن لا أمانة له ، فإنما خلق الله آدم عليه السلام ليذرا من صلبه هذا الخلق ، ويجعل موضع خلقه من الموضع الذي يذرا منه الخلق ، ثم جعل الحياة في القلب وجعل هذه الأداة ركنا من أركان القلب ، فمنه يأتي الريح فيعينه ويقويه ليقدر على استعمالها ، فبروح الشهوة يقوى فخبأها عنده وجعلها أمانة لئلا يستعملها إلا فيما أذن له وخلقته له . ثم خلق منه حواء رضي الله عنها ، وستر عليهما ذلك منهما ، فلم ينكشف الستر عنهما حتى عصيا فعريا . وروي عن وهب بن منبه قال : الإيمان عريان ، ولباسه التقوى ، وزينته الحياء ، وماله العفة . فإنما قال : لباسه التقوى ، تسبب إلى صاحبه وهو وقايته التي ظهرت ، وقد اتقى حتى صار متقيا ، فالمؤمن من بين الخلق في ذلك اللباس [٢٥١/١ ب] يوقر ويعظم

(١) كذا في (ص) وفي (د) " توفيه " .

ويبجل ويُهاب ، وليس يرى منه تقواه في ذلك الوقت ، إنما يرى عليه طلاوة اللباس وزهرته وليق حركاته وتصرفه في الأمور وعليه مهابة ذلك اللباس .

٨٧٢ حدثنا أبو بكر بن سابق^(١) الأموي قال : حدثنا أبو مالك الجنبي عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : قال رسول الله : إن الله أعطى المؤمن المقة والحلاوة والمحبة في صدور الصالحين والملائكة المقربين ، وتلا : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم : ٩٦] .

قال : الوده هو منية القلب ، والودة هو منية النفس ، فمنية النفس من الشهوة ومنية القلب من الإيمان ، ومن القرية ، يقال في اللغة : وده يوده ودا ، بضم الواو ، وهذا من الود . ويقال من التمني : ود يود ودا ، بفتح الواو ، ومن المودة يقال : وددت ، ومن التمني يقال : وددت .

٨٧٣ حدثنا عبد الله قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنا عبد القدوس بن الحجاج بن المغيرة الحمصي ، قال : حدثنا سعيد بن سنان الكوفي ، قال : حدثني أبو الزاهرية جرير بن كريب عن جبير بن نفيير ، قال : صلى رسول الله ﷺ يوما بالناس صلاة الصبح ، فلما فرغ أقبل بوجهه على الناس رافعا صوته حتى كاد يسمع من في الخدور ، وهو يقول : " يا معشر الذين أسلموا بألسنتهم ولم يدخل الإيمان في قلوبهم لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عثراتهم ؛ فإنه من يتبع عشرة أخيه المسلم يتبع الله عشرته ومن يتبع الله عشرته يفضحه وهو في قعر بيته . فقال له قائل : يا رسول الله وهل على المؤمن ستر ؟ فقال رسول الله ﷺ : ستر الله على المؤمن أكثر من أن يحصى ، إن المؤمن ليعمل بالذنوب فتتهك عنه ستر استرا حتى لا يبقى عليه منه شيء ، فيقول الله لملائكته : استروا على عبدي من الناس فإن الناس يعيرون ولا يغيرون ، فتحف عليه الملائكة بأجنحتها فيستروه من الناس . قال : فإن تاب قبل الله منه ورد عليه ستره ، ومع كل ستر تسعة أستار ، فإن تاب في الذنوب قالت الملائكة : ربنا إنه قد غلبنا وأقذرنا ، [١/٢٥٢/أ] فيقول الله للملائكة : استروا عبدي من الناس ، فإن الناس يعيرون

(١) في (ص) " أبو بكر سابق " .

ولا يغيرون ، فتحف الملائكة بأجنحتها فيسترونه من الناس ، فإن تاب قبل منه ورد عليه ستره ومع كل ستر تسعة أستار ، فإن تتابع في الذنوب قالت الملائكة : ربنا إنه قد غلبنا وأقدرنا فيقول الله تعالى : استروا عبدي من الناس فإن الناس يعيرون ولا يغيرون ، فتحف الملائكة بأجنحتها فيسترونه من الناس ، فإن تاب قبل الله منه ، وإن عاد قالت الملائكة ، يا ربنا قد غلبنا وأقدرنا ، فيقول الله للملائكة : تخلوا عنه ، فلو عمل ذنبا في بيت مظلم في ليلة مظلمة في جحر أبدى الله عنه وعن عورته .

٨٧٤ حدثنا عبد الله عن موسى بن محمد بن عطاء مولى عثمان بن عفان ، قال : حدثنا أبو الصلت عن عبد الله بن راشد عن الحسن البصري عن سلمان الفارسي قال : إن المؤمن في ^(١) سبعين حجاب من نور ، فإذا عمل خطيئة ثم تناساها حتى يعمل أخرى هتك عنه حجاب من تلك الحجب ، فلا يزال كلما عمل خطيئة ثم تناساها حتى يعمل أخرى ، هتك عنه حجاب من تلك الحجب ، فإذا عمل كبيرة من الكبائر هتك عنه تلك الحجب كلها إلا حجاب الحياء ، وهو أعظمها حجبا ، فإن تاب تاب الله عليه ورد تلك الحجب كلها ، فإن عمل خطيئة بعد الكبائر ثم تناساها حتى يعمل أخرى قبل أن يتوب هتك عنه حجاب الحياء فلم يلق إلا مقيتا ممقوتا ممقتا ، فإذا كان مقيتا ممقتا نزعته منه الأمانة ، فإذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا خائنا مخونا ، فإذا كان خائنا مخونا نزعته منه الرحمة ، فإذا نزعته منه الرحمة لم تلقه إلا فظا غليظا ، فإذا كان فظا غليظا نزعته منه ربة الإيمان ، فإذا نزعته ربة الإيمان من عنقه لم تلقه إلا لعينا ملعنا شيطانا رجيمًا . فقد أخبر سلمان رضي الله عنه في حديثه أن الحجاب الأعظم هو حجاب الحياء ، وقد قال وهب بن منبه في حديثه : الإيمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء .

٨٧٥ حدثنا الجارود عن النضر عن عوف بن مالك عن معبد الجهني في قوله : ﴿ وَلِيَأْسَ الْتَقَوَى ﴾ قال : الحياء . فهو الذي وصفنا بداء ، إن ذلك الستر الأعظم الذي ستر الله الإيمان به وهو الذي يمشي بهائه ، فإذا أذنب ، وهو أن يعمل كبيرة ، فقد عري وخرج من الحجاب ، ففي حديث رسول الله ﷺ : إن الله يقول لملائكته : استروا عبدي ، فتحف الملائكة بأجنحتها ، ولم يدخل في ستر الله ، فإذا تاب رد عليه الستر ، فالآدمي

(١) في المخطوطتين " للمؤمن بي " والمثبت من (ط) .

لا ينفك عن عيب أو ذنب ، فإذا كان عيبا خرج عن ستر ، فلا يزال في عيب يحدثه وستر يزول عنه ، فالستر الأعظم قائم ، فإذا أذنب كبيرة عري ، فقول رسول الله ﷺ : " ليس شيء عند الله أنجح من الاستغفار ولا أحب إليه [١ / ٢٥٢ / ب] منه " يدل على أنه صار كذلك من أجل أنه ستر نوره .

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " لله أفرح بتوبة العبد من رجل وجد ضالته في مفازة مهلكة ، عليها طعامه وشرابه " .

وروى خارجة بن مصعب عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : دخلت على نبي الله ﷺ ، فرآني حزينا ، فقال : " مالي أراك حزينا يا أبا هريرة ؟ قلت : كان بيني وبين أهلي شيء فتعجلت إليهم ، فقال : أين أنت ثكلتك أمك ، أين أنت عن الاستغفار ، فالذي بعثني بالحق إني لأستغفر في اليوم والليلة مائتي مرة ، فأكثر من الاستغفار ؛ فإن في الأرض أمانين ، يوشك أن تفقدوا أحدهما عن قريب ، وهو موت نبيكم ﷺ ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّمَعَذِبِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّمَعَذِبِهِمْ وَهُمْ يَسْتَعِزُّونَ ﴾ [الأنفال : ٣٣] فإنه يجيء يوم القيامة محققا بأعمال الخلائق له زئير حول العرش يقول : إلهي حقي حقي ، فيجيبه فيقول : خذ حقا ، فما يترك من سيئات بني آدم إلا اجتحفها .

٨٧٦. حدثنا عمر بن أبي عمر قال حدثنا محمد بن وهب بن عطية الدمشقي ^(١) عن الوليد بن مسلم عن الحكم بن مصعب المخزومي عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " من أدام الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ، ورزقه من حيث لا يحتسب " .

فإنما أشار إلى الإدمان إلى الاستغفار لأن الآدمي لا يخلو من ذنب أو عيب ساعة فساعة . ولذلك قيل : خياركم كل مقيمين تواب ، فإن المؤمن خلق مقيما توابا . ذكر ذلك عن رسول الله ﷺ ، فإذا أدام على الاستغفار خرج من الذنوب والعيوب ودخل في الستر الأعظم وعادت إليه تلك الستور ، وتلك الستور التي ذكر عددها هي عندنا ستور توابع الإيمان ، فالإدمان عليه يمحى الذنوب والعيوب ، ويحقق

(١) في (ص) " وهب بن عطية الدمشقي " .

ذلك قوله ﴿ وَمَا كَانَتْ أَلَلَةُ اللَّهِ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ والعذاب عذابان ، العذاب الأدنى والعذاب الأكبر ، ولكل عذاب ألوان ، والعذاب للعيوب والذنوب ، فإذا كان العبد متيقظا مشرفا على أموره ، وكلما أعيب أو أذنب أتبعهما استغفاراً لم يبق في وبالهما وعذابهما ، وإذا كانت منه العيوب والذنوب ولها عن الاستغفار تراكمت العيوب والذنوب فجاءت الهموم وجاء الضيق وجاء العسر والكد والنصب ، هذا من العذاب الأدنى ، وفي الآخرة عذاب [١/ ٢٥٣] النار ، وإذا استغفر خرج من الذنب والعيب فصار له من العيوب فرج ومن الضيق مخرج وأسبغ عليه الرزق ، وهو قوله ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٢ - ٣] فالتقوى أن يجتنب العبد الذنب والعيب ، فإذا وقع فيه فطن إليه ولا يستقر حتى يتوب ويرجع ، وهو قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ [الأعراف : ٢٠١] فسماهم أهل التقوى . وقال : ﴿ وَجَنَّتْ عَرْشُهَا السَّمَكُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران : ١٣٣] ثم بين من المتقون فقال ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالضَّعِيفِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ ذُنُوبَكَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ * أُولَٰئِكَ جَرَّاءُهُمْ مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ [آل عمران : ١٣٤ - ١٣٦] ففاعل الفاحشة والظالم لنفسه لم يخرج اسمه من المتقين ، بأنه لم يصبر وعاد إلى ربه تائباً ، فتركه الإصرار من التقوى .

٨٧٧ حدثنا الجارود قال : حدثنا جرير عن يزيد بن أبي زياد عن عمرو بن أبي سلمة الهمداني عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : ما من رجلين مسلمين إلا بينهما ستر ، فإذا قال أحدهما لصاحبه هُجراً هتك ستر الله .

٨٧٨ حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا الحسين الجعفي عن زائدة عن يزيد بن أبي زياد عن عمرو بن سلمة عن ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بمثله .

قوله : لا شيء أنجح عند الله ولا أحب إليه من الاستغفار . فأقرب الأشياء من الشيء كسوته ووقايته ، ولعظم قدر الشيء يجعل له وقاية وكسوة وستر ، فإذا كان الشيء نفيساً جعل في ستر ، والملوك في ستر ، وكل شيء له خطر وقدر فهو محظور عن الجميع مستور ، فإذا أذنب العبد تباعد عنه الستر لنفاسته ونزاهته ، فإذا ندم فالتندم

والتوبة بدوهما من النور الذي في قلبه ، وهو الذي يندمه ويقتضيه الرجوع إلى الله ويهديه لذلك ، فلما فعل وسأل الستر فإنما يسأل الستر للنور الذي في قلبه ولا شيء أنجح من هذا القول ، يحبه لحرمة ذلك النور من أجل أنه هو الذي اقتضاه السؤال ، فكأنه الذي سأل إذا كان مقتضيا ، ولا شيء أحب إليه منه لأنه يسأله الستر لنوره ، ولذلك قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُسْتَطِيرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٢٢] والتوابون هم الذين رجعوا إلى الله وتطهروا [١/ ٢٥٣/ ب] بقربه من نجاسة الذنوب ومن رجاسة العيوب .

وروي لنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا تاب العبد فقبل الله توبته أنسى الحفظة ما كان يعمل ، وقيل للأرض وجوارحه : اكتمي ولا تظهري عليه مساوئه أبدا " . ومن شأن الآدميين إذا أحب أحدهم أحدا فاستقبله في طريق وهو سكران التفت هكذا وهكذا ، هل رآه أحد على تلك الحالة ، ثم ستره وأدخله منزلا فأقامه إشفاقا عليه وكراهة أن يراه أحد على تلك الحالة ، فما ظنك برب العزة إذا تاب العبد إليه وقبلها منه يدعه والحفظة تنظر إليه بعين من يفعل ذلك الفعل بالأمس ؟ كلا إنه لينسيه كما جاء عن رسول الله ﷺ حتى لا يعلم منه إلا خيرا حتى تنظر إليه الحفظة والخلق والخليفة بعين الإجلال .

وقال الله جل ذكره في تنزيهه : ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ [نوح : ١٠] فوعد المغفرة على الاستغفار .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أربع من أعطيهن لم يمنع أربعاً " ٨٧٩ حصثا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا علي بن حماد النصري ، وهو الذي يقال له : ابن أبي طالب عن خليفة بن عبد الله الشامي عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : " أربع من أعطيهن لم يمنع أربعاً ، من أعطي الدعاء لم يمنع الإجابة ، قال الله تعالى جده : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] ومن أعطي الاستغفار لم يمنع المغفرة ، قال الله تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ ومن أعطي الشكر لم يمنع الزيادة ، قال الله تعالى : ﴿ لِيَن شُكْرُكُمْ لَا زَيْدٌ لَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] ومن أعطي التوبة لم يمنع القبول ، قال الله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ [الشورى : ٢٥] " .

فإنما أمر الله بالاستغفار عند الذنب والشكر عند النعمة والتوبة من الذنب والدعاء

عند الحاجة ، فهذه كلها على الحقائق لا على التجويز ، فحقيقة الاستغفار أن يرى العبد في وقت الذنب خروجه من ستر ربه وتعريه فيأخذه الحياء ، كما يستحي الرجل إذا سلب ثوبه في ملاء عظيم أو في سوق من الأسواق فينقبض ويدخل أعضاؤه بعضها في بعض من الحياء ، فهل يجد المستغفر هذا الحياء من ربه لذهاب ستره وعريه حتى يسأل المغفرة وهي الستر أشد سؤالا والحف من الذي ذهب ثوبه فتعري في ذلك الملاء لتعلم أنه يقول قول السكارى ، لقن فالتقن ، [١/ ٢٥٤ أ] فهو في سكره لا يعلم أنه عار أو مستتر ولا يأخذه الحياء .

وحقيقة الشكر أن يرى النعمة منه رؤية القلب ، خلقه وتربيته وسياقته وإيصاله إليه ، فيأخذه من أثقال ذلك من الخجل ما يأخذه من رجل أهدي إليه بدرة من دنائير عدة مرات .
وحقيقة التوبة أن يرى إياقه من مولاه فيرجع إليه بندم واعتذار ووجل وحياء ، فيعزم على التوطن عنده بين يديه أشد من عزم عبد أبق من مولاه ، والآدمي وقد أحسن إليه مولاه كل الإحسان ومنه العتق والبر واللطف ، فلما عاد إليه تأسف على نفسه باكيا من فعله وثقل عليه أن يترأى له من شدة ما يعلوه من الحياء ، فهو يتستر منه بالحائط وبالشياء ، فهو يوطن أن لا يفارقه إلى الممات .

وحقيقة الدعاء أن يسأله سؤال من أحضر قلبه كما أحضر بدنه ، بتضرع وإلحاح ، سؤال فقير زمن ومضطر وجد إذن دخول على ملك عطوف رحيم .

فإذا كنت في هذه الأربع الخصال تعامل الآدميين تكون بهذه الصفة ، فإذا عاملت الله بها وجدت نفسك بخلاف هذه الصفة ، فقد علمت أن هذا فعل السكران وقوله ، ولا اعتداد عند العقلاء بفعل السكران وقوله ، أو رجل يتكلم في منامه ، فالسكران لقن فالتقن .
والنائم فكر في يقظته فتكلم في نومه ، فالمخلط سكران والمستقيم نائم ، والزهاد والعباد والورعون إنما يفوز بهذه الخطة العظيمة المنتبهون عن الله ، مزق شعل أنوار الله حجب قلوبهم ثم أحرقها فانحسر القلب لأمر عظيم ، فهو قول رسول الله ﷺ : من أعطي الدعاء لم يمنع الإجابة ، ومن أعطي كذا لم يمنع كذا ، أي أعطي نورا ، فإذا أعطي النور صارت هذه الأربع كلها عطاياه فأعطي الاستغفار وأعطي التوبة وأعطي الشكر وأعطي الدعاء من دون المنتبهين ، أمرأابه وندبوا إليه ، وقيل لهم : تطهروا من هذه الأوساخ والأدران التي على قلوبكم وطهروا صدوركم حتى تعطوا النور فتكون هذه الأربع مني لكم عطاء ،

فتخرج منكم هذه الأربع على الحقيقة ، فأجيئكم إلى ما وعدت لأنني لم أعد إلا على الحقيقة ، من دعا حقاً واستغفر حقاً وشكر حقاً ؛ فإن لكل شيء حقيقة ، وكذلك وصف الله المؤمنين في تنزيله ، فبين حقيقة إيمانهم فقال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الأنفال : ٢] إلى آخر الصفة ، ثم قال ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ [الأنفال : ٤] فالحقيقة [١ / ٢٥٤ / ب] في الأشياء هي بلوغ الصفة التي رسم الله لعباده فيما بينهم كيف يعاملون على الحقيقة ، فاستنادا من الحقيقة مقدار ذلك وعفا عما وراء ذلك .

٨٨٠ حدثنا محمد بن معمر البصري قال : حدثنا حبان بن هلال قال : حدثنا الهيثم البكاء قال : حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا فتح الله على عبد الدعاء فليدع فإن الله مستجيب له " . وقوله : فتح ، أي أعطي . وقال أبو حازم : لأننا من أن أمنع الدعاء أخوف عندي من أن أمنع الإجابة . فإنما خاف منع الدعاء أن لا يفتح له في وقت الدعاء فيكون دعاؤه كسائر الكلام ، قال كذا ادعوا ، والدعاء بوعد والقلب إليه حتى يتبوأ له هناك أي يجعل قرارا يقبل قوله ، والنفس متشبثة به ، فالقلب في حبس النفس لا يستطيع العدو إلى الله ، فقال : كذب إلى ، فالتوبة الرجوع إليه وهو في حبس النفس لا يستطيع العدو ، وإنما يرجع القلب ، فإذا كان في حبس النفس لم يقدر أن يتخلص منه ، قال كذا استغفرني ، وإنما المغفرة سؤال الغطاء من الذنب للعري ، والنفس حجاب للقلب فهو لا يقدر أن يرى عريه حتى يسأله الغطاء والستر . وقال لك : اشكرني ، أي أرني نعمتي عليك ، والنفس حجابها فلا يقدر أن يرى نعمه ، فهذه الأشياء قد آتيت بها اسما ولم تأت بها عينا ، فممنوع أنت عنهن على الحقيقة ، فإذا أعطيت النور غدا قلبك إليه عند الحاجة ، فيسأل بين يديه أجيب وأسعف .

وإذا أعطيت النور فرأيت الإباق منه رجعت إليه مع النور فوقفت هناك بين يديه ، فهي التوبة ، قبل منك . وإذا رأيت العري فسألت الستر والمغفرة أعطيت ، وإذا رأيت النعمة فشكرت قبل منك فأعطيت الزيادة لأنه إنما ابتغى منك الرؤية .



الأصل السادس والخمسون والمائة

٨٨١ حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم ، قال : أخبرنا عبد الله بن عقبة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا أراد الله بعبد خيرا جعل غناه في نفسه ، وتقاه في قلبه " .

فالحاجة في النفس لأنها معدن الشهوات ، وشهواتها لا تنقطع فهي أبدا فقيرة لتراكم الشهوات عليها واقتضائها وخوف فواتها وانقطاعها قد برح بها وضيق عليها ، فهي مفتونة مما ذكرنا وخلصت فتنتها إلى القلب فصار مفتونا ، فأصمته عن الله وأعمته لأن الشهوة ظلمات ذات رياح [١/٢٥٥/أ] هفافة ، فالريح إذا وقعت في الأذن أصمت ، والظلمة إذا وقعت في العين أعمت ، فلما صارت هذه الشهوة من النفس إلى القلب حجبت النور ، فعمي وصم ، فإذا أراد الله بعبد خيرا قذف في قلبه النور فاحترق الحجاب وانحسر النور الأصلي وأشرق هذا النور الوارد في القلب والصدر فذلك تقواه ، به يتقي مساخط الله ، وبه يحفظ حدود الله وبه يؤدي فرائض الله وبه يخشى الله مع هذا كله ، ويصير ذلك النور وقايته يوم الجواز على الصراط ، فبه يتقي النار حتى يجوزهما إلى دار الله ، فهذا تقواه في قلبه .

وأما غناه في نفسه فإنه إذا أشرق الصدر بذلك النور نادى إلى النفس فأضاء ووجدت النفس له حلاوة وروحا ولذة فتلهيها عن لذات الدنيا وشهواتها ، ويذهب مخاوفها وعجلتها وخرقها وبلاؤها ، فتحيا بحياة القلب وتستضيء بنور القلب فتطمئن ؛ لأن القلب صار غنيا بانبياؤه عن الله جل ذكره الماجد في بريته الكريم في فعاله الحي في ديمومته القيوم في ملكه ، والنفس جارة وشريكة ، ففي غنى الجار غنى وفي غنى الشريك غنى ، والتقوى في القلب وهو ذلك النور ، والغنى في النفس طمأنينتها ومعرفتها أين معدن الحاجات .



الأصل السابع والخمسون والمائة

٨٨٢ حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا الحسن بن الربيع البجلي قال : حدثنا عمر بن أبي هرص ^(١) قال : حدثنا أبو عبد الرحمن الدمشقي عن عطاء بن أبي رباح عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ في قوله عز وجل : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] قال : اتبعوني على البر والتقوى والتواضع وذلة النفس ، فالبر هو ما افترض الله على العبد ، والتقوى ما نهاه عنه ، والتواضع أن يضع مشيئته لمشيئة مولاه في أموره ، وذلة النفس ترك المني في عطاياه في الدرجات ، وفي إقامته هذه الأربع صفوة العبودة ، فهو عبد الله ورسوله أرسله إلى الخلق على طريق العبودة لله .

٨٨٣ حدثنا أبو الحارث بن عبيد الله بن الحارث ^(٢) ، قال : حدثنا بكر بن محمد بن حبيب المازني عن الحكم بن ظهير عن السدي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قدم وفد اليمن على رسول الله ﷺ ، فقالوا : أبيت اللعن ، فقال رسول الله ﷺ : سبحان الله إنما يقال [٢٥٥ / ١ ب] هذا للملك ، ولست ملكا ، أنا محمد بن عبد الله ، قالوا : فإننا لا ندعوك باسمك ، قال : فأنا أبو القاسم ، فقالوا : يا أبا القاسم إنا قد خبأنا لك خبيثة ، فقال : سبحان الله ، إنما يفعل هذا بالكاهن ، فالكاهن والمتكهن والكهانة في النار ، فقال له أحدهم : فمن يشهد لك أنك رسول الله ؟ قال : فضرب بيده إلى حفنة حصى فأخذها فقال : هذه تشهد أنني رسول الله ، قال : فسبحن في يده وقلن : نشهد أنك رسول الله ، فقالوا له : أسمعنا بعض ما أنزل عليك ، فقرأ ﴿ وَالصَّغَفَاتِ صَفًا ﴾ [الصافات : ١] حتى انتهى إلى قوله : ﴿ فَأَتَّبَعُهُمْ شِهَابٌ مُنِيرٌ ﴾ [الصافات : ١٠] وإنه لساكن ما ينبض منه عرق ، وإن دموعه لتسبقه إلى لحيته ، فقالوا له : إنا نراك تبكي ، أمن خوف الذي بعثك تبكي ؟ قال : بلى ، من خوف الذي بعثني أبكي ، إنه بعثني على طريق مثل حد السيف ، إن زغت عنه هلكت ، ثم قرأ : ﴿ وَلَكِنْ شِئْنَا لَنُدْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾ [الإسراء : ٨٦] .

(١) كذا في (ص) ، ولم أستطع قراءته في (د) ، ولم أتبين من هو .

(٢) في (ص) " أبو الحارث عبيد الله بن الحارث " .

فإنما صار في مثل حد السيف لأن طريق الأعمال على النفس ومبتدأه من القلب وطريقها على النفس ، فإذا مرت فلم تلتفت إلى النفس ولا لحقته النفس أن تتقيه ، فقد صفا العمل وصفت العبادة .

فهذه منزلتان ، إحداهما أشرف من الأخرى ، فمنزلة أن العمل يتبدئ من القلب فيخرج من الأركان ونفسه حية تحب أن تشرکه في ذلك ، وهو أن تلتبس الثواب . ومنزلة أشرف من هذا وهو أن تموت النفس والقلب في مقام الهيبة فيخرج العمل إلى الأركان فلا يلتفت إلى النفس ولا بالنفس حراك فتشخص إليه طرفا ، فهذا صفة العبادة ، بعث عبدا بالرسالة للعبادة ، فالعبد قائم بين يدي مولاه يعمل ما يؤمر به ، ولا يتكلف من تلقاء نفسه شيئا ولا يدبر لنفسه شيئا ، وقد فوض ذلك كله إلى مولاه ، فمن شأن المحب أن لا يكون له نهمة دون لقاء الحبيب ، فإذا لم يهتد إليه فوجد دليلا يؤديه إليه ، فمن صدق المحبة أن يقفواثر الدليل والعلم الذي رفع له حتى يؤديه إليه .

فقال لنبيه ﷺ ﴿ فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتُ ﴾ [هود : ١١٢] فالاستقامة في السير أن لا يلتفت يمينا ولا شمالا ولا يعرج على شيء فيشتغل به دونه ، فاجتمع نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فأفاضوا في الذكر ففرقوا ، ثم ذكروا نعم الله عليهم بالإسلام والقرآن وإحسانه ، فطارت نفوسهم فقالوا : [١/٢٥٦/أ] لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله فنعملها ، فجاءت المحبة من الله ، فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بَيْنَ مَرْضُوصٍ ﴾ [الصف : ٤] ، استقصاء عليهم في كنه الأمر ، ليظهر صدق ما نطقوا به ، فخرجوا إلى القتال ، فلم يكن من بعضهم الذي قال ، فأنزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الصف : ٢-٣] ، فقال عبد الله بن رواحة : لا أزال حبيسا في سبيل الله .

٨٨٤ حدثنا بذلك علي بن خشرم ، قال : حدثنا أيوب بن النجار اليمامي ^(١) ، عن يحيى بن أبي كثير . ثم قالوا : إنا لنحب ربنا ، فامتنحوا ، فأنزل الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] .

(١) في (ص) " أيوب بن النجار بن اليمامي " .

فإن من شأن الكريم أن يحب من أحبه ، ولم ينل حبه أحد إلا من بعد حبه له ،
فجعل الاتباع علامة المحققين في هذه المقالة ، فمن قال : على ماذا نتبعه ؟ قيل :
هذه سيرته فاتبعه في سيرته ؛ فإنه واصل إلي ، فإذا اتبعته في سيرته وصلت إلي ،
فسيرته العبودة ، والعبودة هي هذه الخصال الأربع التي أجملت لك .



الأصل الثامن والخمسون والمائة

٨٨٥ حدثنا عمر بن أبي عمر الربيعي ، قال : حدثنا يونس بن يزيد الأيلي ، عن ابن شهاب ، عن أبي سلمة ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الحياء زينة ، والتقى كرم ، وخير المراكب الصبر ، وانتظار الفرج من الله عبادة " (١) . فالحياء من فعل الروح ، والروح سماوي ، فعمل أهل السماء عمل ليس يشبه بعضه بعضا في العبادة ، والنفس شهواني أرضي ، ميالة إلى شهوة ثم إلى أخرى ، ثم إلى منية على إثر منية ، لا تهدأ ولا تستقر ، فأعمالها مختلفة لا يشبه بعضها بعضا ، مرة عبودة ومرة ربوبية ، ومرة استسلام ومرة تملك ، ومرة عجز ومرة اقتدار ، فإذا رiest النفس وذلك وأدبت انتقادات وكان السلطان والغلبة للروح جاء الحياء والحياء خجل الروح عن كل أمر لا يصلح في السماء ، فهو يكاع (٢) ويخجل من ذلك ، فهذا يزين الجوارح ويزين الأمور ، فهو زينة العبد ، فمنه العفة ، ومنه الوقار ، ومنه الحلم .

وأما قوله : " والتقى كرم " ، فالكريم من انتقاد وذل ، ولذلك سميت شجرة العنب كرما ؛ لأنها تمتد ، فأينما مددتها امتدت وذلت لك . ومنه قول رسول الله ﷺ : " لا تقولوا للعنب كرما ، وإنما الكرم [٢٥٦/١] بـ] قلب المؤمن " .

فإذا ولج النور القلب رطب ولان ، وبرطوبته ولينه ترطب النفس وتلين وتذهب كزازتها ويبسها ؛ لأن حرارة الشهوات قد طففت بالنور الوارد على القلب ؛ لأنه من الرحمة ، والرحمة باردة ، فانقاد القلب فاتقى .

فأخبر أن تقاه في كرمه ، فإذا لان القلب وانقاد فقد صار متقيا ، وقوله : " وخير المراكب الصبر " ، فالصبر ثبات العبد بين يدي ربه في مقامه لأموره وأحكامه ، ومنه سميت المصبورة ؛ صُبرت هدفا للسهام ، فكذلك العبد أهدف نفسه لأموره

(١) أورده السيوطي في الجامع الصغير ، ورمز له بالضعف .

(٢) كذا في الأصلين .

وأحكامه ، ما خف منها وما ثقل ، وما أحب وما كره ، وما يسر وما عسر ، فهو خير مركب ركب إلى الله ، وهو مركب الوفاء بالعهد ، خلق الله الدنيا ممرا لعبيده إلى دار السلام ، فالقوم مجتازون يأخذون الزاد ويمرون أولا فأولا ، يدخلون قبورهم فيخرجون إلى الله ، جعل بابه الذين يدخلون عليه أشرب باب وأهوله ؛ ليظهرهم من التلبس بالدنيا ، فيلقوه طاهرين ، فيمكن لهم في دار القدس ، فمن الوفاء بعهده أن لا يلتفت إلى شيء سوى الزاد ، وإن تناولت منها ما تناولت تزودا وتمضي يوف لك بالعهد أن يدخلك دار السلام ، قال : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [البقرة : ٤٠] أي : وإلي فارهبوا من نفوسكم ، فالهرب والهرب يرجعان إلى معنى واحد ، إلا أن هذا في نوع وذاك في نوع .

وقوله : " انتظار الفرج من الله عبادة " ، ففي انتظار الفرج قطع العلائق والأسباب إلى الله ، وتعلق به ، وشخص الآمال إليه ، وتبري من الحول والقوة ، فهذا خالص الإيمان .



الأصل التاسع والخمسون والمائة

٨٨٦ حدثنا محمد بن مقاتل ، قال : حدثنا معن القزاز ، قال : حدثنا عبد الله بن المؤمل المخزومي^(١) ، عن أبي الزبير ، عن جابر رضي الله عنه ، قال رسول الله ﷺ : " زمزم لما شربت له " .

فزمزم سقيا الله وغياثه لولد خليله ، فبقي غياثا لمن بعده ، فالغياث في كل نائبة ، فإن شربت لمرض شفيت ، وإن شربت لغم فرج عنك ، وإن شربت لحاجة استغنيت به ، وإن شربت لنائبة صلحت ، فهو قوله : " لما شربت له " ؛ لأن أصله من الرحمة بدءا وغياثا ، ولأي شيء شربه ذلك المؤمن وجد غوث ذلك الأمر .

٨٨٧ وحدثني أبي رحمه الله ، قال : دخلت الطواف في ليلة ظلماء ، فأخذني من البول ما شغلني ، فجعلت أعتصر حتى [١/٢٥٧/أ] أذاني ، وخفت إن خرجت من المسجد أن أطأ بعض تلك الأقدار ، وذلك أيام الحج ، فذكرت هذا الحديث : " زمزم لما شربت له " ، فتضلعت منه ، فذهب عني إلى الصباح . وروي عن عبد الله بن عمرو أن في زمزم عين من الجنة من قبل الركن .



(١) في (ص) " المخزون " .

الأصل الستون والمائة

٨٨٨ حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي ، قال : حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا دخل البيت كأحدكم يخط ثوبه ويعمل كأحدكم " .

قوله : يعمل ، أفهمني عنه غيره ، فهكذا شأن الأنبياء والأولياء ؛ لأنهم خدموا وعملوا الدنيا والآخرة لهم خدمة ؛ لأنهم عبيد الله على العبودية ، وقفوا بين يديه ، ورأوا أن هذه الأعمال التي للدنيا والآخرة تدبير الله في أرضه ، وأنها كلها معلقة بعضها ببعض ، وأنها لله ، فما استقبلهم من أمر لم يؤثروا عليه شيئا ، ولا اختاروا من تلقاء أنفسهم أمرا ، فلزموه ورفضوا ما سواه ؛ لأنهم يحبون أن يكونوا كالعبيد ، ما وضع بين أيديهم عملوه عبودة ، حتى يلقوا الله بها فيضع عنهم يومئذ رق العبودة ويرضى عنهم ، هذا بغيتهم .

والآخرون اختاروا من الأعمال ، وآثروا هذا على ذاك ، وذاك على ذا ، طلبا للأفضل ؛ لينالوا أجرا ويحتفظوا من نعيم الجنان ، فرفضوا كثيرا من الأعمال ضيعوا به حقوقا كثيرة ، والاعتبار في هذا بمثل حديث جريج الراهب ؛ نادته أمه : يا جريج ، أرني وجهك من الصومعة ، وهو في الصلاة ، فقال : صلاتاه وأماه ، فأثرها على أمه

٨٨٩ حدثنا إبراهيم بن المستمر الهذلي ، قال : حدثنا الحكم بن الريان اليشكري ، قال : حدثني ليث بن سعد ، قال : حدثني يزيد بن حوشب الفهري ، عن أبيه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لو كان جريج الراهب فقيها عالما لعلم أن إجابة أمه من عبادة ربه " .

فمن فقه عن الله أمره ، ورأى تدبيره ، لم يجد بدا من رفض الاختيار ، فلا يؤثر أمرا على أمر ، ولا حالا على حال .

وروي عن جعفر بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ لما بعثهم إلى تبوك فأمر عليهم زيد ابن حارثة ، فقال : إن قتل زيد فجعفر أمير عليكم ، فقال : يا رسول الله ، أتؤمر علينا زيدا ؟ فقال : " إنك لا تدري في أي ذلك خير " .

وروي في الخبر أن موسى عليه السلام قال : " يا رب ، أي عبادك أكبر ذنبا ؟ قال :

[١/٢٥٧/ب] الذي يتهمني ، قال : ومن يتهمك يا رب ؟ قال : الذي يستخيرني ، فإذا خرت له لم يرض بذلك " . أو كما قال ، فمن جعل أمور الآخرة وأمور الدنيا كلها لله ، وأراد بذلك إقامة العبادة فقد سقطت عنه مؤنة الاختيار ، ولم تملكه الأعمال ولا الأحوال .



الأصل الحادي والستون والمائة

٨٩٠ حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأزدي ، قال : حدثنا أبي ، عن شريك ، عن محمد ابن سعد ، عن أبي عطية ، عن أبي أمامة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " المقة من الله ، والصيت في السماء ، فإذا أحب الله عبدا نادى جبريل في السماء : إن الله يحب فلانا فأحبوه ، فتزل المقة في الأرض " .

والمقة الحب والبغض ، كذلك قوله : " الصيت في السماء " ، يعني به اضطراب الصوت والنداء ، فهو قوله : ﴿ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي ﴾ [طه : ٣٩] ، قال : ملاحه وحلاوة .

٨٩١ حدثنا عمر ، قال : حدثنا هارون الراسي (١) ، عن جعفر بن حيان ، عن أبي رجاء في قوله : ﴿ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي ﴾ ، قال : الملاحه والحلاوة .

٨٩٢ حدثنا عمر ، قال : حدثنا عثمان بن الهيثم ، عن عوف ، عن معبد الجهني ، في قوله : ﴿ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا ﴾ [مريم : ١٣] ، قال : الحنان المحبة (٢) .

٨٩٣ حدثنا أبو بكر بن سابق الأموي ، قال : حدثنا أبو مالك الجنبي ، عن جوير ، عن الضحاك ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : سألت رسول الله ﷺ عن قوله : ﴿ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم : ٩٦] : ما هو يا رسول الله ؟ قال : " المحبة يا علي في صدور المؤمنين والملائكة المقربين ، يا علي ، إن الله أعطى المؤمن ثلاثا : المقة والمحبة والحلاوة والمهابة في صدور الصالحين ، فمن اصطنعه لنفسه قبل نفسه ، فوجد له حلاوة وملاحه ، ومن دعاه فأجابه فصدقته في الإجابة قرب به فقبل قلبه ، فوجد له في القلوب ودا وهو المحبة ، قال الله لعبده موسى : ﴿ وَأَصْطَفَيْتُكَ لِنَفْسِي ﴾ [طه : ٤١] " . فكان لا يراه أحد إلا أحبه ، حتى فرعون الذي كان يذبح أولاد بني إسرائيل من أجله كان يرشفه في حجره .

فمن كان من بعده على مثل سبيله وطريقه إليه فله الحلاوة والملاحه واللبق ، ومن سار إليه حتى وصل فنال القربة فله الود في القلوب .

(١) في (د) " عمر بن هارون الراسي " .

(٢) في (ص) " المحبب " .

٨٩٤ حدثنا إبراهيم بن المستمر ، قال : حدثنا محمد بن بكار العقيلي ، قال : حدثنا سعيد ابن بشير ، عن الأعمش ، عن ذكوان أبي صالح ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : [١/٢٥٨/أ] " لكل عبد صيت ، فإن كان صالحا رفع في الأرض ، وإن كان سيئا وضع في الأرض " .



الأصل الثاني والستون المائة

٨٩٥ حدثنا محمد بن الحسن الليثي ، قال : حدثنا الفرج بن فضالة ، عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ، عن مولى أم معبد ، عن أم معبد ، قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " اللهم طهر قلبي من النفاق ، وعلمي من الرياء ، ولساني من الكذب ، وعيني من الخيانة ، فإنك تعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور " (١) .

٨٩٦ حدثنا محمد قال : حدثنا أبو (٢) الأحوص ، عن غياث بن أبي خالد ، عن حنظلة (٣) ، قال : قال رسول الله ﷺ : " ما جاءني جبريل إلا وأمرني بهاتين الدعوتين ، قال : يقول : اللهم ارزقني طيبا واستعملني صالحا " .

فالنفاق ما كان ذا لونين ؛ يقين وشك ، وزهادة ورغبة ، وعزوف وحرص ، وتخليط وصحة ، وإخلاص ورياء ، وصدق وكذب ، وصبر وجزع ، وجود وبخل ، وسعة وضيق ، وهذا لا يكون إلا في قلب للنفس عليه شعبة من سلطان ، وإنما سمي نفاقا لأنه يدخل عليه الأمر من بايين ؛ من باب الله وباب النفس ، فيقبل عن الله ويقبل عن النفس ، يقبل عن الله من طريق الإيمان ، ويقبل عن النفس من طريق الشهوة ، وكذلك نافقاء اليربوع ؛ يدخل من هذا الباب ويخرج من باب آخر . وكذلك النفقة تؤخذ بهذه اليد وتنفق بالأخرى ، وكذلك قلب المنافق لا يستقر فيه شيء ، يدخل فيه ويخرج من الناحية الأخرى منصبا ، ودخلوا في الإيمان وخرجوا منه شكا ، فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يطهر قلبه من آفات النفس ، فأجملها ، فقال : النفاق في الأعمال من الرياء ، ففساد الأعمال وخطبها منه ، وعلى أهله منه حياء شديد ، إذا وقف بين يدي الله تعالى فقال : عبدي ، هذا عمل برّ كان يُتقرب بمثله إلي ، فما حملك على أن تركت وجهي وعملت له لوجه دنس ترائي عبدا من عبيدي لتنال منه منزلة لينيلك منه مرفقا .

٨٩٧ حدثنا محمد بن يزيد الواسطي ، قال : أخبرنا أبو عامر العقدي ، قال : حدثنا كثير بن زيد الأسلمي ، عن المطلب بن عبد الله بن حنظلة ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله

(١) أورده السيوطي في الجامع الصغير ، ورمز له بالضعف .

(٢) " أبو " سقطت من (ص) .

(٣) في (ص) " أبي حنظلة " .

عنه ، قال : كنا ننوب رسول الله ﷺ ، يطرقه أمر أو يأمر بشيء ، قال : فكثر أهل النوب والمحتسبون^(١) [١/٢٥٨ ب] ليلة ، حتى كنا أبدا نتحدث ، فخرج علينا رسول الله ﷺ فقال : " ما هذه النجوى ؟ ألم تنهوا عن النجوى ؟ " ، فقلنا : تبنا إلى الله ، إنا كنا في ذكر المسيح نتخوف منه ، فقال : " ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من ذكر المسيح ؟ " ، قالوا : بلى ، قال : " الشرك الخفي ؛ رجل يعمل لمكان رجل " . وأما قوله : " ولساني من الكذب " ، فإن للسان درجة عظيمة ، به يعبر عن مكنون القلب ، فإذا قال بلسانه ما لم يكن كذبه الله ، وكذبه إيمانه من قلبه ؛ لأنه إذا قال شيء لم يكن أنه قد كان فقد زعم أن الله خلقه ، ولا يكون شيء حتى يكونه الله عز وجل ، فإذا أخبر أنه قد كان ولم يكن الله كونه فقد افترى على الله .

فلذلك قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : الكذب مجانب للإيمان ، فإيمانه في قلبه يكذبه ، فسأل أن يظهر لسانه من الكذب بذلك .

وأما قوله ﷺ : " وعيني من الخيانة " ، فخيانة العين مسارقة ، كأنه يريد أن يسرق مما لا يسرق منه ، ويستخفي ممن لا يخفى عليه لمحة ولا لحظة ولا طرفة ؛ لأنه لا يستعمل الإله نظرا ، ولكنه يلحظ ، ويعرض إذا رأى ما لم يؤذن له النظر إليه ، فيعرض بمكان المخلوقين ، ثم يلحظ بلحاظ عينه اختلاسا ، وقد حذر في تنزيله فقال : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ [غافر : ١٩] ، فقد غفل قلبه عن أن يراه أبصر الناظرين ، وروي في حديث آخر : " اللهم ارزقني طيبا ، واستعملني صالحا " ، فهذا عيش أهل الجنان ؛ رزقهم طيب ، وأعمالهم صالحة كلها ، ليس فيها فساد ، فالرزق الطيب هو الحلال مع القبول منه ، وإن استعمله فقد فاز ، فإن العباد على ضربين ؛ منهم من وضع العمل بين يديه فقبل له ؛ عمل هذا ودع هذا ، وأقبل على هذا وجانب هذا ، وآخرون قد جازوا هذه الخطية ، وعافوا المنهي ونسوه ، وطهرت قلوبهم وأركانهم ، فاستعملهم ربهم في الشريعة لمحابه ، ولما قد علم أن صلاحهم في ذلك فسأله الاستعمال ، فالأول بين له الشريعة ثم قيل له : سر فيها مستقيما ، وخذ الحق واجتنب الباطل ، وكثيرا ما يقع في التخليط والأغاليط ويشوبه ما ليس منه .

(١) في (د) " المحتسبين " .

الأصل الثالث والستون والمائة

٨٩٨ حدثنا حاتم بن نعيم التيمي قال : حدثنا أبو روح^(١) ، قال : حدثنا هشام بن عبد الملك أبو الوليد الطيالسي ، قال : حدثنا عبد القاهر بن السري السلمي ، قال : حدثنا أبو لكيانة ابن عباس بن [٢٥٩/١] مرداس ، عن أبيه ، عن جده عباس بن مرداس ، أن رسول الله ﷺ دعا لأمتة عشية عرفة بالمغفرة والرحمة وأكثر الدعاء ، فأجابه أني قد فعلت ، إلا ظلم بعضهم على بعض ، فأما ذنوبهم فيما بيني وبينهم فقد غفرتها ، قال : يارب ، إنك قادر أن تثيب هذا المظلوم خيرا من مظلّمته ، وتغفر لهذا الظالم ، فلم يجبه تلك العشية ، فلما كان الغداة غداة المزدلفة اجتهد في الدعاء ، فأجابه أني قد غفرت لهم ، فتبسم رسول الله ﷺ ، فقيل له : تبسمت في ساعة لم تكن تبسم فيها ، فقال : " تبسمت من عدو الله إبليس ، أنه لما علم أن الله استجاب لي في أمّتي أهوى يدعو بالويل والثبور ، ويحثي على رأسه ويفر " .

قال أبو عبد الله :

فهذا لما نالّهم المغفرة عشية عرفة وقد ستروا من الذنوب ، فهم في ستره ، والحق يناشد ويقتضي تبعات الخلق ، فلا مرد له ولا معارض ، فلو تركهم والحق لأخرجهم الحق من الستر ، حتى يعودوا إلى الحالة الأولى عراة ، فعطف الله عليهم ولم يخيب أضيافه وزائريه والمنيخين بفنائهم يستعطفونه ويسألونه سؤال المساكين ، فضمن عنهم التبعات ، ويرضي أهلها عنهم ، فغفرها لهم ، فبقوا في ستره ، ورضي الحق بضممان الكريم الملتى الوفي ، وخلقى عنهم ، وصاروا إلى تطواف بيته لا ئذنين به بعد أن أرضوا الحق وتطهروا من الأدناس ، فجباهم وخلع على قلوبهم من النور ، وتلك عرائس الضيافة .



(١) في (ص) " حاتم بن نعيم التيمي أبو روح " .

الأصل الرابع والستون والمائة

٨٩٩. حدثنا داود بن حماد القيسي ، قال : حدثنا عمر بن سعيد الدمشقي ، قال : حدثنا صدقة بن عبد الله ، قال : حدثني عبد الكريم الجزري ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، عن جبريل عليه السلام ، عن الله تبارك وتعالى ، أنه قال : " من أهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ، وإنني لأسرع شيء إلى نصرة أوليائي ، إنني لأغضب لهم كما يغضب الليث الحرب ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض روح عبدي المؤمن ؛ وهويكره الموت وأكره مساءته ، ولا بد له منه ، وما تعبد لي عبدي المؤمن بمثل الزهد في الدنيا ، ولا تقرب إلي عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى [٢٥٩/١ ب] أحبه ، فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا ؛ إن سألتني أعطيته ، وإن دعاني أجبت له ، وإن من عبادي المؤمنين لمن يسألني الباب من العبادة ، ولو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده ، ذلك أن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ، ولو أفقرته لأفسده ذلك ، وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ، ولو أغنيته لأفسده ذلك ، وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الصحة ، ولو أسقمته لأفسده ذلك ، وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا السقم ، ولو صححته لأفسده ذلك ، إنني أدبر عبادي بعلمي بقلوبهم ، إنني عليم خبير " .

قال صدقة : سمعت أبان بن عياش يحدث^(١) هذا ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، ثم يقول أنس : اللهم إنني من عبادك الذين لا يصلحهم إلا الغنى فلا تفقرني .
٩٠٠. حدثنا إبراهيم بن المستمر الهذلي ، قال : حدثنا أبو عامر العقدي ، قال : حدثنا عبد الواحد بن ميمون مولى عروة عن عروة بن الزبير^(٢) ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ ، عن الله تبارك وتعالى أنه قال : " من أهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض روح عبدي المؤمن ، أنه يكره الموت وأكره مساءته ، وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضته عليه ، وإن

(١) في (ص) " يحدس " .

(٢) سقطت من (ص) " عن عروة بن الزبير " .

عبدى ليتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت بصره الذي به يبصر ، ولسانه الذي به ينطق ، وأذنه الذي بها يسمع ، وفؤاده الذي به يعقل ، ويده التي بها يبطش ، ورجله التي بها يمشي .

٩٠١. حدثنا إسماعيل بن نصر ، قال : حدثنا أبو المنذر القطيعي ، قال : حدثنا عبد الواحد أبو حمزة مولى عروة ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ ، عن الله تبارك وتعالى ، بمثله .
قال أبو عبد الله :

فالولي من ولي الله هدايته ونصرته وأخذه من نفسه ، فقد رفعه بمحل علي ، وعامة المؤمنين فقد تركوا ونفوسهم يجاهدونها ؛ ليكون ذلك الجهاد عبودتهم له ، فيكرم غدا مآبهم ، ويمجد نزلهم ، وقد قال في تنزيله : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ [الحج : ٧٨] ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله ، وذلك أفضل الجهاد " ، والولي جاهد فصدق الله في جهاده ، حتى إذا استفرغ وسعه في ذلك ألقى نفسه بين يديه ضرعا مستكينا مستغيثا به صارخا [١/ ٢٦٠] إليه مضطرا ، وقد قال : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ [النمل : ٦٢] فأجابه ورحمه وأخذه من نفسه بنور فتح قلبه من الغيب ، فاشتعل نارا أحرقت شهوات نفسه ودواهيها ، وأشرق الصدر بالنور ، وكشف السوء وجعله من خلفاء الأرض إماما من أئمة الهدى وريعا للقلوب وخريفا يجتنى ثماره ، فولي الله إقامته على طريقه حتى ربت له عنده ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت : ٦٩] .
فمن أهانه فقد خرج إلى البراز يريد أن يسلبه ما أخذ ، والمحاربة المسالبة ، يقال في اللغة : سلبه ؛ أي حربه ، كأنه قال : قد بارزني ، يريد أن يأخذ مني ما قد رفعته فيضعه .

وأما قوله : " إني لأسرع شيء إلى نصره أوليائي " ، فإن من تدبير الله أن الحق والرحمة مقتضيان في شأن الخلق ، فالحق يقتضي الخلق عبودته ، فمن لم يقبلها فهو ذرء النار وبهم تملأ جهنم وبالجنة ، كما قال في تنزيله : ﴿ لَا تَلْمِزْنَا لَهُم مِّنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَجْمَعِينَ ﴾ [هود : ١١٩] ، ومن قبلها فوفى بها فلا حساب عليه ولا

عذاب ، ويدخل الجنة بسلام ، ومن قبلها فوفى ببعض وضيع بعضا اقتضى الحق ذلك والنار منتقمة ، تأخذ من جسده وتذر ، كما وفى ببعض وترك بعضا ، فإذا جاءت المشيئة جاءت الرحمة فأخذته من الحق فأنقذته من العذاب ، والحق يؤدي إلى الغضب وإلى النار ، إذا اقتضى فلم يجد الوفاء وقد سبق منه القول : سبقت رحمتي غضبي ، فتجيء الرحمة لمن سبقت له رحمته غضبه فتأخذه من الحق ، فهذا لعامة الموحدين ، فأما الأولياء فإنما نالوا الولاية بالرحمة العظمى ، فمن نازع الولي ، أي آذاه أو ظلمه ، فالرحمة خصمه والحق خصمه وخضم الجميع ، فقد اجتمع الحق والرحمة في طلب ثاره من هذا الظالم فلذلك كان أسرع شيء إلى نصرته أوليائه ومن كان من دون الأولياء فظلم فاقضى الحق ظلمه ليصاب بعقوبة جاءت الرحمة تدفع عنه وتأخذه والرحمة من المشيئة والحق من القدرة .

٩٠٢. حدثنا الفضل بن محمد ، قال : حدثنا الحسين بن أيوب الدمشقي قال : قرأت على عبد الله بن صالح المصري قال : حدثني سليم^(١) بن عبد الله الأبلبي قال : حدثني ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا كان يوم القيامة نادى مناد : ليقم أهل الله ، فيقوم أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، وعمر الفاروق ، وعثمان بن عفان ذو النورين ، وعلي بن أبي طالب رضوان الله عليهم فيقال لأبي بكر : قم على باب الجنة فأدخل فيها [١ / ٢٦٠ / ب] من شئت برحمة الله ورد منها من شئت بقدرة الله تعالى ، ويقال لعمر : قم عند الميزان فثقل ميزان من شئت برحمة الله وأخف ميزان من شئت بقدرة الله ، ويقال لعثمان : خذ هذه العصا فزد بها الناس عن الحوض ، ويقال لعلي : البس هذه الحلة فإنني قد خبأتها لك منذ يوم خلقت السماوات والأرض إلى اليوم .

ولذلك قال رسول الله ﷺ : " أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأقواهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان بن عفان " .

فهذا الحديث الأول يبين منازل القوم أنهم أهل الله وخاصته وأنه ينكشف لأهل الموقف غدا يظهره عليهم عند خلقه وأن الرحمة حظها من الناس أبو بكر رضي الله

(١) في (د) " سليمان " .

عنه وأن الحق حظه من الناس عمر رضي الله عنه ، فلذلك يقوم أبو بكر رضي الله عنه عند باب الجنة ويقوم عمر رضي الله عنه عند الميزان ، ينبئ هذا القول عن الرجلين أن قلوبهما كانا قد استويا لله وكانا في قبضته فلا يرحمان إلا من يرحم ولا يخيان من الرحمة إلا من يخيب ، وهذا من الإنابة ، فإذا صار الأمين بحال يستكمل الأمانة فوض إليه فتكون مشيئته قد وافقت مشيئة الذي ائتمنه ، فهؤلاء قوم قد صاروا أمناء الله وقفت قلوبهم بين يديه راقبين^(١) لمشيئته ، فلذلك قال : أهل الله ، والأهل والآل بمعنى يؤولون لله ، أي يرجعون إليه في كل شيء فيبرز لأهل الموقف مقاومهم بقلوبهم وضمائهم التي كانت فيما بينهم وبين الله كرامة لهم وتنويها بأسمائهم في ذلك الجمع^(٢) ، فكان الغالب على أبي بكر رضي الله عنه الرحمة في أيام الحياة والغالب على عمر رضي الله عنه القيام بالحق وتعزيزه ، فكانهما كانا ممن هو في قبضته يستعمله ، واستعمل هذا بالرحمة وهذا بالحق ، فإذا كان يوم القيامة وقف هذا عند باب الجنة وهذا عند الميزان لأن الحق يطالب أهل الموقف بالعدل ، والرحمة تطلب أهل الموقف لتوردهم الجنة ومعناي^(٣) في قلبي إنه يستعمل العبد إذا صيره في قبضته ما جاء به عن رسول الله ﷺ من غير وجه يحكى عن جبريل صلوات الله عليه عن الله تبارك وتعالى أنه قال : " إن عبدي ليتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه وبصره ويده ورجله ولسانه وفؤاده ، فبي يسمع وببي يبصر وببي ينطق وببي يعقل وببي يبطش وببي يمشي ، ومنه قول عمر رضي الله عنه حيث أتاه رجل والدم يسيل من شجته [١/٢٦١/أ] فقال : ويحك من فعل بك هذا ؟ قال : علي ، فقال علي رضي الله عنه : رأيته مفاوضا امرأة فأصغيت إليهما فسأني ما سمعته فشججته ، فقال عمر رضي الله عنه : أصابتك عين من عيون الله ، وإن لله في الأرض عيونا ، فهذا هو ذاك الذي قاله رسول الله ﷺ : بي يسمع وببي يبصر وببي يبطش .

(١) في (د) " رافضين " .

(٢) في (ص) " الجامع " .

(٣) كذا في الأصلين .

وأما قوله لعثمان رضي الله عنه " خذ العصا فزد بها عن الحوض " فإن الحوض غياث الخلق يومئذ ، وكان عثمان رضي الله عنه الغالب عليه إغاثة رسول الله ﷺ في نوائبه بالمال ، وهو جهز جيش العسرة فخذلوه حتى سفك دمه ، فحكم في شأن الحوض ليزود من لم يستحق من الحوض شرابا فإن الحوض غياث الخلق يومئذ .
وأما قوله لعلي رضي الله عنه : " البس الحلة التي خبأتها لك " فهو عندنا حلة التوحيد فإن الغالب على علي رضي الله عنه النفاذ^(١) في علم التوحيد وبه كان يبرز على عامة أصحاب رسول الله ﷺ ، وهذه الخطب التي جاءت عنه تدل على ذلك ، وكان إذا أثنى على ربه أبلغ وأبرز على غيره ، فهذا قسم الله لهم وحظوظهم منه فيظهرها الله عز وجل يوم الموقف على أحوالهم .

وإذا رجعنا إلى حديث الأولياء ، فأما قوله : " وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض روح عبدي المؤمن ، إنه يكره الموت وأكره مساءته " ، فالموت خلق فظيع منكر ثقيل بشع مرير لا بد للأحباب أن يذوقوه ولا يخلو من أن يكرهوه ، وقد علم الله أنه يشتد عليهم ويتأذون به ، فتردد في فعله لكرهه مساءتهم كالذي يكره شيئا وقد قضى على نفسه حتما أنه يفعله ، فمشيئته لموته تردد بين الحق والرحمة ، فالحق ينفذ الموت والرحمة تدفع ، فالمشيئة مترددة بينهما ، مرة إلى الرحمة ومرة إلى الحق ، ومن دونهم ليس لهم هذا الحال ، إذا جاءت المشيئة مع الحق نفذ أمره فليست للرحمة هناك حركة لأن المشيئة لم تتردد بينهما ، قال الله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴾ [ق : ١٩] فالحائد عن الموت أيام الحياة يأخذه الحق بتنفيذ الموت وليست للرحمة حركة في الدفع عنه ، ومن كان أيام الحياة يهش لذكره شوقا إلى الله فغليان الشوق في قلبه مراحل فإنما نال هذا القلب وهذا الشوق في القلب بالرحمة ، فتلك الرحمة تتحرك له عند كل نائبة ، وأعظم نوائبه الموت يريد خلاصه والحق من ناحيته يقتضيه أن ينفذ الموت عليه ، [١/ ٢٦١ ب] والمشيئة من الله مترددة فيما بينهما مرة إلى هذا ومرة إلى ذاك .
وأما قوله : " إني لأغضب لهم كما يغضب الليث الحرب " فالليث كريم لا يؤذي

(١) في (ص) " التفاخر " .

حتى يجترأ عليه ، فإذا اجترأ عليه أو سلب منه ولده حرب فكسر ودمر على من يظفر به ، فمن آذى ولي الله فإنما يجترأ على الله يريد أن يحاربه فيأخذ منه ما اصطفاه لنفسه فيفسد شأنه ويهدم بنيانه وتربيته ، فإن الولي إذا بلغ غاية الصدق سيرا إليه ومجاهدة لنفسه نظر إلى نفسه فوجد ما كانت فلم يقدر أن يمحو عن نفسه ما ركب فيه ، كما لم يقدر على أن يسود ما ابيض من شعره أو يبيض ما اسود إذا كانت خلقة ، فهذا الصادق جاهد فصدق الله في المجاهدة وفطم نفسه عن سيئ الأخلاق فلم يقدر على إمامتها واستئصالها فحيث إذا رآه الله قد انقطعت حيلته وبقي بين يديه ينتظر رحمته انتخبه للولاية ووكّل الحق به يهذب ويظهره ويسير به إليه ، فتلك الأنوار التي ترد عليه من قربته تمت نكد الأخلاق وتطهر نفسه وتميت ، فذاك بنیان الله وتربيته وتبين أخلاقه بتلك الأنوار على محابه حتى يصلح لولايته ، فإذا تم البنیان والتربية كشف الغطاء وأشرق على صدره نوره وجعل لقلبه إليه طريقا لا يحجبه عنه شيء لأنه لم يبق في نفسه شيئا يحجبه فهو ولي الله هو يتولاه في أموره وهو يكلوه وهو الذي يستعمله ، فهذا الذي يتعرض له ويظلمه قد اجترأ على الله تعالى يريد أن يهدم بنيانه ويفسد تربيته فيغضب الله له .

وذكر غضب اللئيم إذا أحرب ، فإن الأسد إذا أحرب لم يمل^(١) عن الشيء الذي يثبت إليه حتى يفنيه كسرا ودمارا ، فإنما أراد بذكر هذا هاهنا أن العقوبة من الله تسرع إليه إسراعا كهينة الاختطاف ، وهذا قول رسول الله ﷺ في حديث آخر .

٩٠٢- حدثنا داود بن حماد القيسي قال : حدثنا عمر بن سعيد الدمشقي قال : حدثنا مكرم البجلي عن هشام بن الغاز عن أبيه الغاز بن ربيعة قال : قال رسول الله ﷺ : " إياك ونار المؤمن لا تحرقك وإن عثر كل يوم سبع مرات فإن يمينه بيد الله إذا شاء أن ينعشه نعشه " فلكل نور نار ولكل نار حريق ، وحريق كل نار على قدره وعظم كل نار على قدر نوره ، ونوره [١/ ٢٦٢] على قدر قربته ومحله من الدنو ، فهذا المؤمن الذي ذكر ههنا هو المحتطي من النور والقربة وقد تولاه الله فكان في ذلك الزمان المؤمن عندهم بهذه الصفة ، ولذلك قال أبو بكر رضي الله عنه : وددت أني شعرة في صدر مؤمن ،

(١) في (د) " يحل " .

وقيل في الحديث : " لو أن المؤمن أقسم على الله لأبره " فالمؤمن البالغ الولي لله إذا تعرضت له بمكروه فانور نوره يحرقك ^(١) ، ومن لا حظ له من نوره فليس له نار تحرق وإنما معه نور التوحيد فقط ، فحذر الرسول ﷺ أن يشبهه عليك أمره ، فإذا رأته عثرا ووقع في ذلة أن تنظر إليه بعين الازدراء كسائر العامة فيحرقك ، فإن يمينه بيد الله ، فهذا أولى ، فإنما قال : يمينه بيد الله ؛ لأنه قد صار في قبضته وقد أخذه من نفسه فهو يمسكه ويحفظه ، فإذا عثر فتلك العثرة كانت في تدبير الله له ليجدد عليه أمرا وليرفعه إلى ما هو أعظم شأنًا وليست تلك عثرة رفض إنما هي عثرة تدبير ، كذا دبر له كما دبر لداود تلك الخطيئة .

فانظر أي شيء كان له بعد الخطيئة من الكرامة والقربة بذلك البكاء وذلك النوح وما ظهر له من الله من الزلفة والعطف عليه ، فيكون للأولياء عثرات يجدد الله لهم بها كرامات ويبرز لهم ما كان مغيبا عنهم من حبه إياهم وعطفه عليهم فينعمشهم ، فهو مع ذلك الذنب يمينه بيد الله لم يكله إلى نفسه ولا تخلى عنه ، وإنما يجري عليه الذنب ثم ينعشه .

٩٠٤. حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا عمرو بن عثمان القرشي قال : حدثنا محمد بن حرب قال : حدثني أبو سلمة سليمان بن سليم ، عن يحيى بن جابر الطائي ، عن يزيد ابن ميسرة قال : إن الله تبارك وتعالى يقول : " ابن آدم لا تحرق نار المؤمن فإن يمينه في كف الرحمن ينعشه وإن عثر في كل يوم سبع مرات " وذلك أن المؤمن يذنب الذنب ثم يتوب منه فيكون كالقرحة بين عينيه لا يزال يذكره فيستغفر الله منه ويذكر الرجل ذلك منه فيعييره به فيدخل الله صاحب الذنب الجنة ويدخل الذي يعيره النار .

وأما قوله : " ما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضته " فإنما فرض الله الفرائض ليحط بها عنه الخطايا وليطهر العبد بها ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَ الْأَثَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ ﴾ [هود : ١١٤] ثم قال : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ فأعلمك أن هذه الصلاة قيامها وركوعها وسجودها منك حسنات تذهب سيئاتك ، فإنك لهوت عن [١/٢٦٢/ب] العبادة وغفلت عن نعمي وجفوتها وتكبرت في

(١) في (ص) " تحرقك " .

نفسك حتى ركبت الخطايا والذنوب وأطعت هواك من كبرك في نفسك وتركت أمري ، فهذه سيئات قد قبحتك وشانتك فالقيام تذلل وتسليم نفس ، والركوع خضوع ، والسجود خشوع ، والجلوس رغبة وتضرع ، فهذا منك حسنات تذهب منك السيئات وتزينك وتستر شينك .

وقال في شأن الزكاة : ﴿ حُذِّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ [التوبة : ١٠٣] . وقال في شأن الحج فأمر بالوقوف والذكر ثم قال في آخره : ﴿ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة : ٢٠٣] أي يرجعون مغفورين قد حطت عنهم الآثام .

فهذه الفرائض فرضها عليهم لتكون دواء للداء الذي اكتسبوه فإذا أقامها فقد تطهر فصلح للقربة ، وإذا ضيع الفرائض لم يكن ذاك دواء للذنوب وبقي على حاله مع دناسة الذنوب فلم ينل القربة ، فإذا تطهر بإقامة الفرائض فقد استوجب القربة فتنفل بعد ذلك فاستوجب المحبة .

والتنفل في المغازي كالعطف من الأمير على الواحد من أهل العسكر بحضرته ، فالنفل زيادة على القسمة خارج منها يبره الأمير على قدر عنائه ورجائه وبلائه في الحرب ، فههنا يتنفل العبد بزيادة على الفرائض فينفل القربة والمحبة ، فإذا أحبه اختاره وأوصله إلى حبة القربة ، ولكل شيء حبة وحبته كل شيء وسطه وجوفه ولبابه ، فهذا عبد نال القربة وهو أقرب القربة وحبته ، وهناك يحيى قلبه بالحي الذي لا يموت ، فإذا أحياه به كان كما ذكر ، فقال : كنت سمعه وبصره وفؤاده ولسانه ، فبي يسمع وببي يبصر وببي يعقل وببي ينطق حمد^(١) ما في قلبه من نور الروح ونور العقل لنوره فهو يتولاه ويستعمله ، فالموحدون أحياهم الله بالروح وأحيا قلوبهم بنور التوحيد ، وهذه الطبقة ساروا إليه بنور التوحيد بالقلوب ورفضوا النفس وتبرءوا منها فأوصلهم إلى نفسه وقربهم وأحيا قلوبهم بنوره فهم الأنبياء والأولياء .

وقوله : " وما تعبدني عبدي بمثل الزهد في الدنيا " وهكذا شأن العبد يزهد في كل شيء لم يقدر له في اللوح ، فما أعطي علم أنه كان قدر له في اللوح فقبله وما منع

(١) كذا في الأصلين .

علم أنه لم يكن قدر له في اللوح فرفع باله وذكره عن ذلك ، فهذا عبد قد أبرز صدق العبادة ، فهو متعبد قد تعبد الله بالتشبه بالعبيد ، فإن من شأن العبد أن لا يمد [٢٦٣/أ] يده إلى شيء حتى يعطى ، وهذا ينظر إلى ما قدر له في اللوح من بين العبيد وهو شيء لم يتدبره ولم يتكلفه ولم يعلم به ، دبره له مولاه العليم بما يصلحه ، وإنما مدح الزاهد بأنه تهاون الدنيا فلم يلحظ إليها ، فهذا منه صدق إيمان وتحقيق لأنه لما أيقن بالآخرة فنظر بنور اليقين إلى آخرته تلاشت الدنيا في عينه في جنب ما أعد الله في الآخرة ، فصغرت عنده .

والزهد في اللغة هو الشيء القليل ، وإذا قلّ الشيء في عين المرء تهاون به ، على هذا ركب وطبع . رأوا قلة الدنيا بنور الإيمان التي أبصروا بها كثرة الآخرة وعظمها ، فبهذا نبلوا وشرفوا فأعرضوا عن جمعها إلا ما قدر لهم في اللوح ، فعظموا ذلك القدر الذي أوصل إليهم لأنه لما توصل إليهم علموا أن هذا تدبيره وصنعه وعطفه ورحمته فعظم شأن ذلك عندهم ففرحوا واستبشروا وحمدوا ربهم وتوسعوا في ذلك ، فمن بلغك عن أحد من المتبهيين من السلف أنه فرح بشيء مما أوتي أو عظم فإنما عظمه من هذا الطريق لا من طريق قدر الشيء ، فأنعم فيه النظر حتى لا تغلط فتظن بهم ظن سوء ويقتدى بتوهمك بهم ، فإذا حُصِلَت السرائر غدا خرج فرحك بالشيء من أجل النفس وقدر الشيء وخرج فرحك بالشيء فرحا بعطف الله وتدبيره ورحمته ، وقد قال في قصة قارون : ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ [القصص : ٧٦] فإنما فرح قارون فرح أشر وبطر وإعجاب بالدنيا ، فانظر كيف كان عاقبته ، وفرح المتنبه بالله وتدبيره وصنعه له كيف دبر له ما قسم له في اللوح برحمته ، ولها عما سوى ذلك ، فالزاهدون متعبدة والأولياء عبيد ولا يعبدونه بالزهد ولا عبدوه بالعبادة ، فالزاهدون أعرضوا عن الدنيا ، فبهذا تقربوا إليه ، والأولياء أعرضوا عن النفس ، فبهذا تقربوا إليه ، فمن أعرض عن الدنيا أقام الزهد ، ومن أعرض عن النفس أقام العبادة .

٩٠٥- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا موسى بن عامر الدمشقي قال : حدثنا الوليد بن مسلم قال : حدثني إبراهيم الكلاعي عن أبان عن الحسن قال : " بني الإسلام على عشرة أركان : الإخلاص لله وهي الفطرة ، والصلاة وهي الملة ، والزكاة وهي الطهرة ،

والصيام وهي الجنة ، والحج وهو الشريعة ، والجهاد وهو العزة ، والأمر بالمعروف وهو الحجة ، والنهي عن المنكر [١/ ٢٦٣/ ب] وهو الواقية ، والطاعة وهي العصمة ، والجماعة وهي الألفة " فإنما أردنا في هذا الحديث لما ذكرنا بدءاً أن الفرائض هي للعباد خلاص من الآفات التي أحدثوها ، فإذا عملوها ذهب الأعداء فقبروا .

وأما قوله : الإخلاص لله وهي الفطرة ، فإن الخلق فطروا على المعرفة فليس أحد ينكره ، فمعرفة الفطرة قد استوى الخلق فيه علوا وسفلا وهو قوله تعالى : ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ [الروم : ٣٠] وروي عن وهب بن منبه رضي الله عنه أنه قال : لما خلق الله الخلق لحظ الهمم لحظة فكاد يزول كل شيء من مكانه ، ثم لحظ أخرى فحمدوا كلهم فألهمهم من ربوبيته ما ليس لأحد أن ينكره فهي الفطرة .

٩٠٦. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا هشام بن عمار الدمشقي عن محمد بن شعيب قال : أخبرني النعمان عن مكحول : " إن الفطرة معرفة الله ، يقول الله تبارك اسمه : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [لقمان : ٢٥] وقال في تنزيله : ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ ثم قال : ﴿ لَا يَبْدِيلُ لِمَخْلَقِ اللَّهِ ﴾ " إنه خلقهم على معرفته وعلى ذلك فطرهم من الغيب ، فلا تبديل لذلك ؛ أي لا يقدرون أن ينكروني ، فهم يقرون به ويعترفونه معرفة الفطرة ، ثم يشركون به لجهلهم بصفاته ، فقوله : الإخلاص لله وهي الفطرة ، أن المؤمنين لما أدركتهم الهداية وجعل الله لهم نورا فأحياهم خلص لله أمره .

وقوله : الصلاة وهي الملة ، فإن الصلاة شيء في نفسه محشو بالأفعال ، وهو القيام والركوع والسجود والتلاوة والثناء والجلوس ، فهي أفعال مضمومة بعضها إلى بعض ، فصيرت فعلا واحدا فقليل : هي ملة ، والملة ما ضمت ، والملة : الخبزة المضمومة إلى الحفرة ، أضيفت الخبزة إلى الملة دقاق الخبز وترابه ، وقيل : خبز ملة ، على الإضافة إلى الملة ، فهكذا شأن صفة الصلاة ، هي أفعال شتى مضمومة بعضها إلى بعض إلى (١) أمر واحد ، وكذلك سبيله أيضا أنهم يجتمعون بأجسادهم على هذا الأمر الواحد فتكون صلواتهم مضمومة بعضها إلى بعض فتكون صلاة واحدة وهي الملة .

(١) في (د) " في " .

وأما قوله في الزكاة : وهي الطهرة ، فهو قوله : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ ﴾ لأنهم قد تدنسوا بها ، وإنما سمي مالا لميل القلوب إليها عن الله ، جعل الله هذا المال سببا لقوام معاشهم ، وخلقهم محتاجين مضطرين ، والمضطر مفزعه إلى من اضطره إلى [١/٢٦٤/أ] نفسه ، وترك مفزعه ، وصير المال الذي صير سببا مفزعا لحاجته ، فمال بقلبه عن الله ، فهذا دنس فقيل : تصدقوا ؛ أي أعطوا من هذا المال ما يظهر صدق أقوالكم : إنا لله وإن هذه الأموال من الله وفي أيدينا لله ، فسميت صدقة لأنه يظهر بالإعطاء صدق إيمانهم بالله ، وأنها لله ، فتصير صدقاتهم طهرة لهم من أدناسهم ، هذا إذا أصابه من حلال ، فهو يميل قلبه عن الله ويصير دنسا ، فكيف بالشبهة وبالحرام ؟ فالحرام لا يطهرها شيء والشبهة موقوفة والحلال متقبلة ، فإنما أمر الله نبيه ﷺ بأن يأمر الخلق في ذلك الوقت حيث أمرهم بالصدقة ، كانت في أيديهم مكاسب الحلال والغنائم ، فالصدقة من هناك وجبت على تلك الأموال ثم على سائر أموال العامة التي قد اختلطت .

وأما قوله : والصيام وهي الجُنة ، فإن النار حفت بالشهوات والجنة بالمكاره ، وكذلك جاءنا عن رسول الله ﷺ ، ففي الصيام ترك الشهوات ، فإن تركها فقد ترك حفاف النار ، فصار مجتة له من النار وسترا لأنه قد تباعد من حفافها .

وأما قوله : الحج وهو الشريعة ، فإن الله تبارك وتعالى دعاهم إلى أن يؤمنوا به ويسلموا إليه وجها ، وجعل البيت مطهرة ومعلمة ، فهناك آثاره وآياته ، وقد كان من قبل خلق الأرض زبدة بيضاء فاقتضاهم الإجابة له بإتيانه للمطهر الأعلى ^(١) ، وهو العرش ، وبأبدانهم إتيان المعلم الذي بالأرض لمن وجد السبيل إليه فشرع للعباد إلى العرش قلوبا إليه ، وشرع لهم إلى البيت عند معلمه أبدانا ، فهي الشريعة ، وهي الطريق إليه ، وشرع لهم بالقلوب وبالأبدان إلى الموطنين .

وأما قوله : الجهاد وهي العزة ، فإن الله دعا العباد إلى أن يوحده ، فأجابته طائفة وامتنعت طائفة تعززوا بالكبر الذي في صدورهم ، والقوة التي في أبدانهم وبالنعمة التي أسبغها عليهم ، فقال لهذه الطائفة المجيبة : أنتم أنصاري وأوليائي ﴿ وَأَنْزَلْنَا

(١) في (ص) " بإتيانه فلما لمطهره الأعلى " .

الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَصْرِفُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿ [الحديد : ٢٥] ثم قال : ﴿ إِنْ تَصْرُوا اللَّهَ يَصْرِكُمْ وَبَيَّنَّتْ أَعْدَاكُمْ ﴾ [محمد : ٧] ثم قال جل ذكره : ﴿ فَإِذَا لَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَرْبِ الرِّقَابِ ﴾ [محمد : ٤] وقال : ﴿ فَأَصْرُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ [الأنفال : ١٢] ثم قال : ﴿ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ﴾ [التوبة : ٥] [١/٢٦٤/ب] فصارت هذه الطائفة أهل حمية الله ونصرته وولايته فقتلوهم وأخذوهم وأسروهم وحاصروهم حتى أذعنوا وقعدوا في المراسد وهي الرباطات ينتظرون خروجهم بأمر الله ، فقال الله تبارك اسمه : ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المنافقون : ٨] فالجهاد هو العزة .

وأما قوله : والأمر بالمعروف وهو الحجة ، فإن الأمر حجة الله على خلقه وهو فعل المرسلين بعثوا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، [فمن نقله من بعدهم فهو من خلفائهم فهو يقدم حجة الله على خلقه . فأما قوله : والنهي عن المنكر] ^(١) وهي الوقاية ، فإن الله تبارك اسمه ذكر في تنزيله : ﴿ لَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ [المائدة : ٧٨] ثم ذكر بدو أمرهم فقال : ﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ﴾ لبس ما كانوا يفعلون ، ثم روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الظالم إذا لم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله بعقاب " وروي عن النعمان بن بشير يقول عن رسول الله ﷺ أنه ضرب مثلا للراكب منكرا والمانع له والساکت عنه مدهنا .

٩٠٧. **حاصلها** بذلك سفيان بن وكيع قال : حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن الشعبي قال : سمعت النعمان بن بشير يقول على منبرنا هذا : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " مثل القائم على حدود الله والمداهن في حدود الله والراكب حدود الله كمثل قوم ركبوا سفينة فاقتنعوا منازلها فصار مكان النزول مهراق الماء ومختلف القوم لأحدهم ، فصبح أحدهم فأخذ القدوم فنقر في السفينة فقال أحدهم لآخر : إنه يريد أن يغرقنا ويخرق سفيتكم فقال الآخر : دعه فإنما يخرق مكانه " .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

٩٠٨. حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا الفضل بن دكين قال : حدثنا زكريا بن أبي زائدة قال : سمعت عامر الشعبي يقول : سمعت النعمان بن بشير يقول : سمعت رسول الله ﷺ ، فذكر مثله وزاد فيه ، قال : فإن تركوه هلك وهلكوا ، وإن أخذوا على يديه نجا ونجوا . فقله : والنهي عن المنكر وهي الواقعة ، أن يقيهم العقوبة والهلاك ، فإذا غيروا ونهوا كان ذلك وقاية للعذاب .

وأما قوله : والطاعة وهي العصمة ، فإن طاعة الأئمة في طاعة الله رشد ، وإذا تركوا الطاعة ضلوا ، فتلك الطاعة هي عصمة ، بهم يعصم الله وبهم تسكن الفتنة ، وبهم يجمع أهل الريب ، وبهم يقوم الحج والجهاد [١/٢٦٥ أ] والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فالسلطان شأنه عظيم وهو من الله رحمة فطاعته عصمة وطاعتك لله فيما أمرك عصمة لك من شر الدنيا وشر الآخرة ، فهذا الذي يعم والأول خاص . وأما قوله : والجماعة وهي الألفة ، فإن الله تبارك اسمه جمع المؤمنين على معرفة واحدة وعلى شريعة واحدة ليألف بعضهم بعضا بالله وفي الله ، فيكونون كرجل واحد ، وقال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات : ١٠] وقال : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ [التوبة : ٧١] فإذا كان مع الجماعة في الشريعة ولم يخرج إلى حدث ولا إلى بدعة فهو في الألفة معهم .



الأصل الخامس والسنون والمائة

٩٠٩. حدثنا الفضل بن محمد عن محمد بن المصنف^(١) عن بقية بن الوليد عن شعبة بن الحجاج عن المجالد بن سعيد عن الشعبي عن شريح عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : " يا عائشة ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا ﴾ [الأنعام : ١٥٩] من هم ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء وأصحاب الضلال من هذه الأمة ، يا عائشة إن لكل ذنب تربة ما خلا أصحاب الأهواء والبدع ليس لهم توبة ، أنا بريء منهم وهم برآء مني .

٩١٠. حدثنا هارون بن حاتم الكوفي قال : حدثنا عبي بن حمزة الكسائي عن عباد بن كثير عن ليث عن طاوس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول " ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾ " الحديث .

فأهل الأهواء قوم استعملوا أهواءهم ، والأهواء مبالغة عن الله تعالى زواله ، فحيث ما مالت يتبعها^(٢) قلوبهم ، وإنما صارت هكذا لأنه لم يكن في قلوبهم من النور ما يقيدها عن اتباعها ، فإن على الحق نورا وعلى الإيمان نورا ووقارا ، والإيمان بنفسه نور ، فإذا خلا القلب عن ذلك كان إيمانه ذا سقم ، والسقيم ضعيف فمال به الهوى ، قال الله جل وعز : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ ﴾ [آل عمران : ٧] وهي الحرقه وهي الشهوة التي في قلوبهم ، تلذذا بها ﴿ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ ﴾ فكانت تلك الشهوة صارت في قلوبهم فمالت فسميت زيفا لأنها زائغة بوليها ، فأهل الأهواء كلما استحلوا شيئا ركبوه واتخذوه ديناً حتى ضربوا القرآن بعضه [١ / ٢٦٥ / ب] ببعض وحرفوه ، ومنهم من يرفض حتى جحد نبوة محمد ﷺ ونسب الرسالة إلى علي رضي الله عنه ، ومنهم من اتخذه ربا فدخل عليه فقال : أنت ربي ، فقام علي رضي الله عنه فوطئه بقدمه حتى قتله وأحرقه بالنار . وأما أهل البدع فمثل الخوارج وأهل حروراء ، أبدعوا من أنفسهم بدعا فما زالت بهم تلك البدع حتى أدتهم إلى الخروج على علي رضي الله عنه ، وإلى حربه .

(١) في (ص) " الفضل بن محمد المصنف "

(٢) في (د) " اتبعوها " .

وقوم تزهدوا بغير علم فأداهم الجهل إلى أن أبدعوا من تلقاء أنفسهم بدعا ، وحسبوا أن الزهد في الدنيا تجنب الأشياء فعلا والعزلة من أهل الدنيا ، فضيعوا الحقوق وقطعوا الأرحام وجفوا الخلق واكفهرُوا في وجوه الأغنياء وفي قلوبهم شهوة الغنى أمثال الجبال ، ولم يعلموا أن صلب الزهد إنما يكون بالقلب وأن أصل الزهد موت الشهوات في القلب ، فلما اعتزلوها بالجوارح اكتفوا به وحسبوا أنهم استكملوا الزهد حتى تأدى بهم الجهل إلى أن طعنوا في الأئمة الذين عرفوا بسعة المعاش وغنى المال حتى عابوا الأنبياء ونسبوا سليمان صلوات الله عليه إلى الرغبة ، وصاروا عند ذكره كالمعرضين عنه الطاعنين عليه ، فعابوا عليه ، وثقل عليهم ذكر من لا يتم إيمانهم إلا بالإيمان به ، فإن المؤمنين يدخل في عقد إيمانهم الإيمان بالرسول فهم حجة الله على خلقه .

وقوم زعموا أنهم توكلوا على ربهم وأن الطلب شك والرزق يأتي في وقته ، فقعدوا رفضا للطلب والمكسب فضيعوا الأهلين والأولاد ، ثم في خلال ذلك يتدنسون في أبو اب المطامع ويخادعون الله تعالى في معاملته .

وقوم اتخذوا العلم الذي هو حجة الله على عباده حرفة وصيروها مأكلة فأكدوا بها رياستهم واحتظوا به من القلوب وتمكنوا به في صدور المجالس وصحبوا بها الملوك ختلا لما في أيديهم من الحطام ، فلينوا لهم في القول طمعا لما في أيديهم ، وداهنوهم لما يرجون من نوالهم وساعدوهم على تجبرهم وجورهم .

وقوم مفتنونون نسبوا إلى الدين فالتقطوا الرخص وزلات العلماء ، فاتخذوها دينا وتذرعوا بذلك إلى شهواتهم الغاوية لهم وزينوا للخلق ذلك ؛ تسترا على أحوالهم السيئة بذلك ، من تعاطي الأشربة المردية والمكسبة الرديئة وأشباه ذلك .

[١/٢٦٦] وأما أهل الضلال والمشبهة والقدرية والجبرية والجهمية وأشباههم ، طلبوا الله من قبل علم البيئة لا من قبله ، فضّلوا عنه ، فاقضى الله الإسلام للعباد دينا ، فالإسلام تسليم النفوس ، والدين الخضوع لله بتسليم النفس إليه ، يقال في اللغة : دان له ؛ أي خضع ، والدون مشتق عنه ، سمي دونا للاتضاع ، فقال في تنزيله : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [آل عمران : ٨٥] فجعل الدين في تسليم النفس ، فدانوا له بأن سلموا

نفوسهم إليه قبولاً لأمره وطاعته ، فأنزل كتاباً فرقانا يفرق بين الحق والباطل ، وأمرهم بالاعتصام به ، وأشار إلى دار السلام : إن هذه مصيركم وإليها أدعوكم ، فقال : ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران : ١٠٣] وهو عهده الذي أنزل وقال : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ ﴾ [يونس : ٢٥] .

ودل إلى طريق مستقيم إليها من غير تعريج ولا تلوية ، ودبر في هذا الطريق فرائض معلومة وسنننا ، وأخذ زينة ليوم العرض عليه .

فالتائغون مالت قلوبهم وأبدعوا وضلوا عن الله ، تركوا الخضوع لله وتسليم النفس إلى الله ، ففارقوا ديناً فصاروا شيعاً وأحزاباً ، وكل حزب بما لديهم فرحون فرحاً مظلماً لا بقاء له ولا قوام ، زين لهم سوء أعمالهم ، سد عليهم باب القدر فاستبدوا وتعمقوا في طلبه حتى هلكوا ، وأداهم ذلك إلى أن برءوا الله من قدرته وشاركوه في مشيئته إفكاً وافتراء ، وسد عليهم باب درك الكيفية فاستبدوا يطلبون الكنه والكيفية حتى عدلوه بخلقه سبحانه ، وسد عليهم باب التعمق فما زالوا ينزهونه حتى تاهوا في الإلحاد عنه فنفوا عنه ما لم ينف عن نفسه ، حتى جعلوه أصم أبكم أعمى ، حتى آل بهم الأمر حتى قالوا : ليس شيء . وجاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " افرقت بنو إسرائيل ، اليهود منهم ، على إحدى وسبعين فرقة ، كلها في النار إلا واحدة ، وافرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة ، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة ، قيل : يا رسول الله من هذه الواحدة قال : السواد الأعظم " .

٩١١- حدثنا بذلك^(١) الفضل بن محمد قال : حدثنا كثير بن عبيد الحمصي قال : حدثنا محمد بن حمير^(٢) قال : حدثني مسلمة بن علي عن عمر بن ذر [١/ ٢٦٦ / ب] عن أبي قلابة الحربي عن أبي مسلم الخولاني عن أبي عبيدة بن الجراح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : أتاني رسول الله ﷺ وأنا أعرف الحزن في وجهه ، فأخذ بلحيتي ، فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، أتاني جبريل أنفاً فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، قلت :

(١) كذا بالأصل .

(٢) في (ص) " جبير " .

أجل إنا لله وإنا إليه راجعون ، فمم ذلك يا جبريل ؟ فقال : إن أمتك مفتنة بعدك بقليل من الدهر غير كثير ، فقلت : فتنة كفر أو فتنة ضلالة ؟ فقال : كل ذلك سيكون ، قلت : ومن أين ذلك وأنا تارك فيهم كتاب الله ؟ قال : فبكتاب الله يضلون ، وأول ذلك من قبل قرائهم وأمرائهم ، يمنع الأمراء الناس حقوقهم فلا يعطوها فيقتتلوا ، ويتبع القراء أهواء الأمراء ويمدونهم في الغي ثم لا يقصرون ، قلت : يا جبريل فبم يسلم من سلم منهم ؟ قال : بالكف والصبر ، إن أعطوا الذي لهم أخذوه وإن منعوا تركوه .

٩١٢. حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا شباب بن خليفة عن يوسف بن خالد السمطي عن سلم بن بشير بن جحل^(١) ، سمع حبيبا المزني يحدث أنه سمع أفلح مولى رسول الله ﷺ يحدث عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أخوف ما أخاف على أمتي ثلاث : ضلالة الأهواء ، واتباع الشهوات في البطن والفرج ، والعُجب " ^(٢) .

قال محمد بن علي الحكيم رحمه الله : فهذا وحديث شريح عن عائشة رضي الله عنها متفقان أنهم ثلاثة أصناف : العجب ، وهو البدعة ، واتباع الشهوات ، وهي الأهواء ، والضلالة ، فإنما صار هؤلاء فرقا لأنهم فارقوا دينهم ، فمن مفارقة^(٣) الدين تشتت أهواؤهم فافترقوا ، ألا ترى إلى ما قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾ ثم قال : ﴿ وَكَانُوا شِيعًا ﴾ ثم قال : ﴿ لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ١٥٩] فبراه منهم . فوجدنا أصحاب رسول الله ﷺ من بعده قد اختلفوا في أحكام الدين فلم يفترقوا ولم يصيروا شيئا ؛ لأنهم لم يفارقوا الدين ، وإنما اختلفوا فيما أذن لهم النظر فيه والقول باجتهاد الرأي ، فاختلفت آراؤهم واختلفت أقوالهم ، فإنما أمروا بذلك فصاروا باختلافهم محمودين لأنهم أدى كل واحد منهم على حياله بما أمر من جهة الرأي والنظر فيه ، فمن ذلك ما قال أبو بكر رضي الله عنه في مسألة الجد أنه بمنزلة الأب وإن المال كله له دون الأخ ، [١/٢٦٧/أ] وقال علي وزيد رضي الله عنهما : المال

(١) في (ص) " سالم بن بشر بن خجل " وفي (د) " سالم بن بشير بن جحل " والمثبت من كتب التراجم .

(٢) ذكره السيوطي في جمع الجوامع وقال : سنده ضعيف .

(٣) في (ص) " فمقارعة " .

بين الأخ والجد نصفان .

ومثل ما قال عمر رضي الله عنه في بيع أمهات الأولاد ، أن لا يُبْعَنَ ، وقال علي رضي الله عنه : يبعن .

ومثل ما قالوا في الشركة ، فمنهم من شرك ومنهم من لم يشرك ، وذلك في زوج وأم وأختين وأم وأختين لأب وأم وأخوين وأم ، فأعطوا الزوج النصف والأم السدس وأعطوا الأختين للأم الثلث ، فمنهم من شرك الأختين للأم والأب في هذا الثلث ؛ لأنهم كلهم وأم واحدة ، ومنهم من لم يعط الأختين للأب والأم شيئا وجعل الثلث للأختين للأم ، وقال : فريضتهما في الكتاب بينة . ولكل وجه مذهب .

ومثل قول ابن عباس رضي الله عنهما : إن الفريضة لا تعول ، وقال عامة أصحاب رسول الله ﷺ بالعول وأنزلوه بمنزلة رجل ترك درهما واحدا ، ولرجل عليه ثلثا درهم ، ولرجل آخر نصف درهم ، فقالوا : يقسم هذا الدرهم الواحد بينهما على سبعة أسهم على حصة دينهما .

ومنهم من رأى طلاق السكران جائزا ، ومنهم من أبطله .

ومثل قولهم في الطلاق قبل النكاح ، فمنهم من أنزله ومنهم من لم ينزله .

وفي البيوع ، وفي أشياء كثيرة من أمر الدين اختلفوا ، فكان ذلك الاختلاف رحمة من الله على هذه الأمة ، حيث أيدهم باليقين ثم وسع على العلماء منهم للنظر^(١) فيما لم يجدوا ذكره في التنزيل ولا في سنة رسول ﷺ حتى يلحقوه ببعض الأصول ، فكانوا أهل مودة وعطف متناصحين ، أخوة الإسلام فيما بينهم قائمة ، فلما حدثت هذه الأهواء المردية الداعية صاحبها إلى النار ظهرت العداوات وتباين الناس وصاروا أحزبا .

دليل ذلك أن هذا التباين والفرقة إنما حدثت من المسائل المحدثثة التي ابتدعها الشيطان فألقاها على أفواه أوليائه ليختلفوا ويرمي بعضهم بعضا بالكفر ، فكل مسألة حدثت في الإسلام فخاض فيها الناس واختلفوا فلم يورث ذلك الاختلاف بينهم عداوة ولا بغضا ولا فرقة ، علمنا أن ذلك من مسائل الإسلام يتناظر فيه ويأخذ كل

(١) في (ص) " النظر " .

فريق بقول من تلك الأقوال ، ثم يكون في أحوالهم من الشفقة والرحمة والألفة والمودة والنصيحة كما فعل الصحابة والتابعون رضي الله عنهم ، وكل مسألة حدثت فاختلّفوا فيها فردّهم اختلافهم في ذلك إلى التولي والإعراض والتباين إلى الدين بالكفر ، [١/٢٦٧ ب] علمنا أن ذلك ليس من أمر الدين في شيء ، يجب على كل ذي عقل أن يجتنبها ويعرض عن الخوض فيها .

ومما يؤكد ما قلنا ما ذكر الله في كتابه من حال أهل الإسلام كيف يكونون ، فقال الله عز وجل : ﴿ وَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴾ [آل عمران : ١٠٣] فذكر أنهم أصبحوا بالإسلام إخوانا فلما جاءت مسألة مما إذا اختلف فيها ذهبت الأخوة وجاءت الفرقة علمنا أن هذه المسألة ليست من الإسلام في شيء ؛ لأن شرط الله في تمسكنا بالإسلام إنما نصبح بذلك إخوانا ، فصاروا بهذه المسألة أحزابا يكفر بعضهم بعضا ، ووجدنا أهل الخذلان إنما أعرض الشيطان في قلوبهم بمثل هذه الأشياء ، وذلك لما خلت قلوبهم من خشية الله ومن خوف عقاب الله بما قدمت أيديهم ، ومن الأهواء التي أمامهم .

وكذكر الموت والصيحة والحساب ، والاهتمام بصحة الأمور ، وطلب الإخلاص فيما بينهم ، والانتباه بحسن صنعه بهم في ليلهم ونهارهم ، وطلب النجاة من رق النفوس إلى حرية العبودية لربهم ، فلما حلت هذه الأشياء خربت وصارت في القلوب ثلم ، فوجد العدو فرصة فألقى إليهم مثل هذه الأشياء التي يعلم المستتيرة قلوبهم أن هذا تكلف وخوض فيما لا يعنيه ، مثل قولهم في الجبر والقدر ، وفي الاستطاعة قبل الفعل ومعه ، وفي طلب كيفية صفات الله ، وفي الإيمان مخلوق هو أم لا ، وفي القرآن ما هو ، وفي الإمامة من استحقاقها بعد رسول الله ﷺ ، حتى أداهم ذلك أن رفضوا أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وجوروهما وأظهروا سبهما ، فلو أن هذا عبد قد خذله الله ونكس قلبه كان يشتغل بمثل هذا ، وهم قوم مضوا إلى الله بأعمالهم ، فهو يقسم لهم المنازل بهواه ويحمل بعضهم على بعض ، وقد قال الله جل ذكره : ﴿ يَلِكْ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنتَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَمْكُونَ ﴾ [البقرة : ١٣٤] .

وإنما بعث رسول الله ﷺ مبلغا ومعلما وهاديا ، فخرج من الدنيا وقد بلغ الرسالة وأدى الأمانة وعلم وهدى وأبلغ في النصيحة فليّن القول منه للأمة في هذه الأشياء ،

وأين هدايته وتعليمه لهم ذلك ؟ فهل يوجد حديث واحد عن رسول الله ﷺ في الاستطاعة والجبر والقرآن ما هو والإيمان مخلوق أم لا ؟ فإن كان بعث مبلغا وقد بلغ ولم يكتم شيئا من الوحي ، فأين هذا في الوحي ؟ وأين هذا [٢٦٨ / ١] في السنن التي جاءت عنه ؟ وكيف أدت عنه أئمة العلماء آداب الإسلام في طعامهم وشرابهم ونومهم وخلاتهم ووضوئهم ولباسهم ومشيمهم وزيههم وسائر أحوالهم ، وتركوا مثل هذه الأشياء التي أدى اختلاف الفائلين فيها إلى إكفار بعضهم بعضا ، ليعلم أنها مسائل الفتن وأنها تؤدي إلى الحيرة ، وأن الكلام في ذلك مما لم ^(١) يؤذن لك فيه .

ووجدنا أن الله تبارك اسمه أثنى على أصحاب محمد ﷺ فقال : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح : ٢٩] إلى قوله : ﴿ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ﴾ أي صفتهم في التوراة ، فشهد لهم بهذه الخصال التي هي رأس الإيمان وذروته ، فما ظنك بقوم يبلغ من أقدارهم ومحلهم أن يمدح لبني إسرائيل شأنهم ويصف لهم محاسن خصالهم من قبل أن يخلقهم بكذا وكذا ألف سنة ، ثم وصفهم في الإنجيل للأمة الأخرى فقال : ﴿ يَعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ ﴾ أخبر أن أصحاب محمد ﷺ غيظ الكفار ، فمن وجدناه ممن يتحلل الإسلام قد صار كبراء أصحاب رسول الله ﷺ له غيظا ، فقد ساء ظننا به ، ونخاف أن يكون في قلبه داهية تسلبه الإسلام وهو لا يشعر .

وروي في نحو من ذلك عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من يخادع الله يخدعه الله ويخلعه من الإيمان وهو لا يشعر " .

وروي عن أنس رضي الله عنه أنه قال : من ذكر أصحاب رسول الله ﷺ فليس له في الفء نصيب ، وذلك أن الله قسم الفء في تنزيله بين ثلاثة أصناف فقال : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ﴾ [الحشر : ٨] ﴿ وَالَّذِينَ نَبَّؤُوا الدَّارَ وَالْآيَمَنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [الحشر : ٩] وهم الأنصار ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَنِ ﴾ [الحشر : ١٠] وهم التابعون إلى يوم

(١) لم " سقطت من (ص) .

القيامة ، فإنما صار الفياء بين هؤلاء ، فمن جاء من بعدهم فتناولهم بالسوء فقد خرج من هذا الصنف ولا نصيب له .

٩١٣- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا محمد بن داود الإسكندراني قال : أخبرني زياد ابن يونس ، قال : حدثني عطف بن خالد قال : بلغني أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِرْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا ﴾ [آل عمران : ١٣٥] صاح إبليس بجنوده وحشى على رأسه التراب ودعا بالويل والشبور ، حتى جاءته جنوده من كل بر وبحر فقالوا : مالك يا سيدنا ؟ قال : آية نزلت في كتاب الله لا يضر بعدها أبدا من بني آدم ذنب ، فقالوا : وما هي ؟ فأخبرهم [١/٢٦٨/ب] فقالوا : نفتح لهم الأهواء فلا يتوبون ولا يستغفرون ولا يرون إلا أنهم على الحق ، فرضي منهم بذلك .



الأصل السادس والستون والمائة

٩١٤- حدثنا عبد الواحد بن مسلم البصري عن محمد بن السماك عن الهيثم بن حماد عن يزيد بن أبان عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ما من صوت أحب إلى الله من صوت عبد لهفان ، قالوا : يا رسول الله وما اللفهان ؟ قال : عبد أصاب ذنبا ، فكلما ذكر ذنبه امتلأ قلبه فرقا من الله فقال : يا رباه .
قال أبو عبد الله (١) :

فالفرق نفار القلب ، وهذا مقام عظيم ، هذا عبد له حظ من الهيبة ، فتلك مرتبته ، وهو الغالب على قلبه ، فإذا اشتدت هيئته وذكر ذنبه نفر القلب مما يلاحظ ، فذلك الفرق ، فإذا امتلأ قلبه من ذلك الفرق ، فرق فنادى نداء من ينحط في مهوى لا يدري ما قعره ، فهو في الانحطاط ينادي نداء مستغيث : يا رباه ، وذلك أن للعبد مقاما بين يديه ، ومقامه الهيبة ، فإذا ذكر ذنبه لم يستقر القلب في مقام الهيبة مع قبيح ذلك الذنب ، فيحيل إلى القلب بنفاره كأنه يهوي من قربه إلى حيث لا يدري قراره بُعدا ، فهو يتلهف على ما فاتته من مقام القرية بغاية التلهف .

ويقال : وإذا كان الشيء بالغايته خرج مخرج فعلان في القالب ، فقليل : لهفان ، وهو غاية التلهف على ما فاتته من القرية ، فهو ينادي في انحطاطه في مهواه فيقول (٢) : يا رباه ؛ نداء ندبة الثكلى ، وهذا نداء توجع وحرقة ، كذا تعرفه أهل اللغة ، أنهم إذا أرادوا أن ينادوا بتوجع وصلوها بمدة وهاء فقالوا : يا فلانا ؛ ليرز التوجع في المدة ، ويكون الهاء معتمدا يسكت عليه ، فتكون المدة أبين وأكشف .

قال : فذاك أحب الأصوات إلى الله عز وجل ، ولا يصير الرجل لهفانا حتى يفوته شيء قد عظم قدره عنده ، فهو يخاف الهلاك من فوته ، فيأخذه الدهش من فوته والعجلة والاضطراب ، وإنما صار لهفانا من الفرق ، وإنما فرق القلب لأنه نفر حين رأى الذنب صعد في مقام الهيبة .

(١) غير موجودة في (ص) .

(٢) " فيقول " زيادة من (د) .

والفرق شأن عظيم ؛ لأنه عاين القلب سلطانا عظيما وهو في محل ملك الملك فلم يتمالك القلب أن نفر .

وذكر لنا عن رسول الله ﷺ أنه قرأ بين يديه رجل فسقط فمات فقال رسول الله ﷺ : " إن الفرق فلذ كبده " فالكبد متصل بالقلب من تحته عن شقه الأيمن ، والطحال عن شقه [١/٢٦٩/أ] الأيسر ، فحرارته أحرقت الكبد ، فكلما نفر القلب فلذته ، أي قطعته ، وقوله : امتلأ قلبه ، يدل على أنه يمازجه حسن الظن لأنه فتح له من تلك الهبة ، وإنما ينال حسن الظن من ملك الجمال .

٩١٥- حديثاً^(١) أبي رحمه الله ، قال : حدثنا محمد بن الحسن قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك ، قال : أخبرنا ابن لهيعة عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال ، أن داود النبي صلوات الله عليه كان يعود الناس ، ما يظنون إلا أنه مريض ، وما به إلا شدة الفرق من الله عز وجل .



(١) يياض في (ص) .

الأصل السابع والستون والمائة

٩١٦- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي السرح المصري ، قال : حدثنا ابن أبي فديك قال : حدثني عمر بن محمد الأسلمي عن مريح^(١) بن عبد الله الخطمي عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " خمس من سنن المرسلين : الحياء والحلم والحجامة والسواك والتعطر " .

٩١٧- حدثنا سفيان بن وكيع قال : حدثنا حفص بن غياث عن حجاج عن مكحول عن أبي السماك عن أبي أيوب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أربع من سنن المرسلين : التعطر والحياء والنكاح والسواك " .

فالسنة الصورة والحال ، كأنه يقول : هذه الخمس الخلال شأنهم ، وأنهم كانوا يكونون في هذه الصورة من الأفعال ، فأما الحياء فإن النور إذا دخل القلب تخلص الروح من أسر النفس وأشغالها فعاد إلى طبعه السماوي ، والحياء هو خجل الروح وتلكؤه عن كل عمل لا يحسن في أهل السماء ، فإنما صار الحياء من شأنهم لطهارة الروح من أسباب النفس .

وأما الحلم فهو سعة الصدر وانشراحه ، وإنما اتسع وانشرح لورود النور .
وأما الحجامة فمن أجل أن للدم حرارة وقوة ، وللنور حرارة وقوة ، وإذا لم ينقص من حرارة الدم أضر . ومما يحقق ذلك قول رسول الله ﷺ : " ما مررت بملاً من الملائكة ليلة أسري بي إلا قالوا : يا محمد مر أمتك بالحجامة " فإنما خصت هذه الأمة بذلك من أجل زيادة النور .

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " ما أعطيت أمة ما أعطيت أمتي من اليقين " .
وقول كعب : وجدت في التوراة أن الأنبياء يقومون يوم القيامة مع كل نبي نوران ومع كل واحد ممن تبعهم نور واحد ، وأن النبي ﷺ قام له بعد ذلك سعة من رأسه وجسده نور ، ومع كل واحد ممن تبعه نوران .

ومما يحقق ذلك قوله : ﴿ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] أي قل : إن هذا الهدى [١/٢٦٩/ب] هدى الله الذي ولي هدايتكم

به لن يعطي أحدا مثل ما أعطيتم ، فإذا ولي الله هداية عبد فضله باليقين ، ومن هداه بالرسل والكتاب والآيات فهو دون هذا ، وكانت الأنبياء تأتي بالآيات وكفى الرسول ﷺ مؤنة ذلك حتى قال الرسول ﷺ : " إني لمن أكثر الأنبياء تبعا ، وما أتيت بما آمن بمثله البشر من الآيات " .

فإذا تركوا أخذ الدم يتبع فقتل لأن حرارة النور يغلبها فعرفت الملائكة شأن هذه الأمة وما فضلت به فتقربت إلى الله بالنصيحة لها .

وهذه المقالة التي بقيت في أفواه العامة : إن البدن يضعف ويضير به إخراج الدم منها ، وذلك أن الدم عماد الجسد ومنه حرارته ، ويشيرون إلى ترك الحجامة إنما خرجت من الأطباء ، والطب بدؤه من كتب الروم وهم نصارى ، وإنما انتسخوها من كتب ذي القرنين ومن بعده من كتب طب سليمان بن داود عليهما السلام ، ثم تبخروا وزادوا من تلقاء أنفسهم ووضعوا الكتب على ذلك ، فعامتهم يشيرون إلى تقليل الحجامة ثم إلى تركها بعد مجاوزة الخمسين من العمر ، ولا يعلمون أن لله في هذه الأمة خبيثة قد اضطربت بها الصوت في الملأ الأعلى حتى يتقربوا إلى الله بالنصح لهم من المداومة على الحجامة ، فلم يكن لبني إسرائيل من اليقين من الحظ ما لهذه الأمة ، فلم يضر بهم ترك الحجامة ، وإنما أخذت أطباؤهم من تقدير طبائعهم وسيرتهم أن ههنا فضل يقين يشتعل حريقه في قلوبهم ويتلهب في صدورهم فيغلي من ذلك بدمائهم الطبيعية حتى يؤدي ذلك إلى الفضول والضرر الكثير لدبروا لهم خلاف تدبيرهم نفوسهم وطباعهم فإنما صارت الحجامة من سنن عامة المرسلين أن النور غالب على قلوبهم وصدورهم ، فتغلي دماؤهم ، فإذا لم يأخذوها فارت فأضررت ، وكان رسول الله ﷺ يلقي من الصداق من نور الوحي فيغلف رأسه بالحناء ليخفف عن رأسه سلطان تلك الحرارة ، فمن روى من بعده أنه كان يخضب فإنما ذاك من قبل الوفد والأعراب ، كانوا يرون بشعره روع الحنا وحمرة فيحسبونه خضابا .

وأما السواك فلأنه طريق التنزيل والوحي الوارد وموضع نجوى الملائكة ، فكانوا يقصدون لتطيبها وتطهيرها فإنه إذا استاك تنظف وإذا تركه تنكرت الرائحة وأذى الملك وضاعت حرمة الوحي .

وأما النكاح فإن الأنبياء قد زيدوا في النكاح بفضل نبوتهم ، وذلك أن النور إذا امتلاء

الصدر منه ففاض [١/ ٢٧٠/ أ] في العروق التذت النفس والعروق الشهوة وقواها وريح الشهوة إذا قويت فإنما تقوي من القلب والنفس ، فعندها يجد القوة .
وروي عن سعيد بن المسيب أن النبيين عليهم السلام تفضلوا بالجماع على الناس ، وذلك لما فيه من اللذة .

٩١٨- حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر قال : حدثنا سعيد بن أبي مريم الجمحي عن يحيى بن أيوب وابن لهيعة قال : حدثنا ابن الهادي^(١) عن سعيد بن المسيب ، وعن ابن الهادي^(٢) عن حمزة بن عبد الله بن عمر أنه سمع ابن عمر رضي الله عنه يقول : ما أعطي أحد من الجماع بعد رسول الله ﷺ ما أعطيت . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أعطيت قوة أربعين رجلا في البطش وفي النكاح ، وأعطيت المؤمن قوة عشرة " ، فهو بالنبوة والمؤمن بإيمانه ، والكافر له شهوة الطبيعة فقط .

وأما التعطر فإن الطيب يذكي الفؤاد ، وذلك أن أصل الطيب إنما خرج من الجنة ، وكان تزود آدم عليه السلام بورقة منها بورقة تستر بها وتركت عليه ، فمن ذلك أصل الطيب ، ففي تذكية الفؤاد قوة للقلب والجوارح ؛ وذلك أن حسن القلب بالفؤاد ؛ لأن الأذن عليه ، والبصر والنور بين القلب والفؤاد ، فالرؤية للفؤاد ، وهو قوله تعالى : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [النجم : ١١] .

والفؤاد اللحمية الظاهرة ، والقلب اللحمية الباطنة ، وإنما هي بضعة واحدة بعضها مشتمل على بعض ، فما ظهر فهو فؤاد ، فإذا كان الفؤاد منحرفا لم ينع شيئا من النور ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ ﴾ [إبراهيم : ٤٣] ، أي منحرفة لا تعي شيئا ولا تعقل ، وهو قول رسول الله ﷺ : " أتاكم أهل اليمن ألين قلوبا وأرق أفئدة " فوصف القلوب باللين والأفئدة بالرق ؛ لأن النور إذا دخل القلب لين البضعة وأرطبها ؛ لأن الرحمة مع النور ، وإذا تمكن النور في القلب في مستقرها قربا وعظم رقق الفؤاد .



(١) في (ص) " ابن الهادي "

(٢) في (ص) " ابن الهادي "

الأصل الثامن والستون والمائة

٩١٩- حدثنا سعيد بن عبد الرحمن العامري القشيري مولى الجارود بن يزيد قال : حدثني الجارود بن يزيد القشيري ، قال : لقيت بهز^(١) بن حكيم في أسواق ، فحدثني عن أبيه عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : " أتورعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس ، اذكروا الفاجر بما فيه يحذره الناس " ^(٢) .

قال أبو عبد الله :

فإنما ذكر الفاجر ، وهو اسم يلزم الموحد والمشارك ، وهو الذي يفجر الحدود ، وذلك أن الإسلام كحظيرة حظرها الله [١/ ٢٧٠/ ب] على أهله ، فلا يتعدون حدود الحظائر ، فإذا جاء أحدهم فثلم الحظيرة بالخروج منها ، متخطيا إلى ما وراءها فقد فجرها ، فهذا فعل يأتيه الموحد والمشارك ، فالمشارك لا حرمة له ، ولا يتوقى من ذكره ، فمعنى هذا الحديث عندنا على الفاجر الموحد ، وذلك أنهم تورعوا عن ذكره لحرمة التوحيد ، فبين لهم أن ذلك خيانة للعامة من المسلمين ، فقال : متى يعرفه الناس ، وذلك أن رسول الله ﷺ كان يحث على الستر ، ويقول : " من ستر مسلما ستره الله ، ومن هتك سترا لأخيه هتك الله سترة " فهابوا هذا الأمر فكفوا ، فقال لهم رسول الله ﷺ : " أتورعون عن ذكره "

وإنما لزمه هذا الاسم إذا غلب عليه ذلك الفعل ، فمن غلب عليه الفجور فقد أعلن به وهتك سترة ، فإذا لم يبق له ستر استحال أن أستره وأكتم أمره ، وفي كتمان أمره وكفى عنه خيانة ، ألا ترى أنه قال : " متى يعرفه الناس " . وإن كان عنى بهذا المشارك ؛ لكان الناس قد عرفوه . فما معنى قوله : " متى تعرفه الناس " ، ثم بين نفع الذكر ، فقال : " اذكروه بما فيه يحذره الناس " فإنما هذا الذكر لمن احتسب بهذا الذكر وأراد به النصيحة للعامة ؛ لئلا يغتر به مسلم ، وإلى هذا أشار رسول الله ﷺ ، وعليه دل ، فأما من قعد يذكر أحدا من هذا الصنف متشفيا لغيظه أو مستنقما

(١) في (ص) " نهر " .

(٢) ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة (١/ ٥٦٢) وقال : لا يصح ، فالجارود ممن رمى بالكذب وقال الدارقطني هو من وضعه ثم سرقه منه جماعة .

لنفسه ، فهو خارج من هذا الحديث عندنا ، حتى يذكره على تلك النية .
وعلى ذلك دل عليه الرسول ﷺ ، وأطلق له ، وهذا حديث انفرد به الجارود بن
يزيد ، فلم يشركه عامة رواة بهز فيما نعلمه ، كما تفرد أبو بكر الهذلي في حديث
له أيضا عن بهز عن أبيه عن جده ، قلت : يا رسول الله أوصني بوصية قصيرة
فألزمها ، قال : " لا تغضب ، فإن الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل " .
وكما تفرد علي بن إبراهيم بحديث عن بهز عن أبيه عن جده : كان رسول الله ﷺ
إذا أتى بصدقة سأل عنها ، فإن قيل : صدقة ؛ لم يأكل منها ، وإن قيل : هدية ؛
تناول . وكما تفرد معمر عن بهز عن أبيه عن جده ؛ أن رسول الله ﷺ حبس
رجلا^(١) في تهمة ، ورواه ابن علية عن بهز أيضا ، وكما تفرد أبو رجاء الهروي
عن بهز عن أبيه عن جده ، عن رسول الله ﷺ . من طلب هذه الأحاديث ليماري
بها السفهاء أو يباهي بها [١/٢٧١/أ] ليتحدث بها لم يرح رائحة الجنة ، وريحها
يوجد من مسيرة خمسمائة عام ، وإنما جئت بهذه الأحاديث ؛ لأن بعض الناس
أنكروا على الجارود بن يزيد هذا الحديث .



(١) " رجلا " زيادة من (د) .

الأصل التاسع والستون والمائة

٩٢٠- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا يحيى بن العيزار^(١) الرملي قال : حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي قال : حدثنا أبو إسماعيل شيخ من السُّكُون قال : سمعت مالك بن أَد يقول : سمعت النعمان بن بشير يقول على المنبر : قال رسول الله ﷺ : " إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب يمور في جوفها ، فالله الله في إخوانكم من أهل القبور ، فإن أعمالكم تعرض عليهم " .

فالأرواح تجول في البرزخ ، فتبصر أحوال الدنيا والملائكة تتحدث في السماء عن أحوال الآدميين ، وأرواح تحت العرش ، وأرواح طيارة إلى الجنان ، وإلى حيث شاءت على أقدارهم من السعي إلى الله أيام الحياة والعبودة لهم ومحلهم .

٩٢١- حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا أبو معشر نجيع مولى بني هاشم ، عن محمد بن كعب القرظي ، عن المغيرة بن عبد الرحمن ، عن سلمان . وحدثنا عبد الجبار قال : حدثنا سفيان ، عن علي بن زيد ويحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب ، عن سلمان قال : إن أرواح المؤمنين تذهب في برزخ من الأرض حيث شاءت بين السماء والأرض ، حتى يردّها الله إلى أجسادها ، فإذا ترددت هذه الأرواح هكذا علمت بأحوال الأحياء ، وإذا ورد عليهم من الأحياء ميت التقوا فتحدثوا وتساءلوا عن الأخبار ، فلما كان هذا شأنهم خرج من تدبير الله^(٢) ؛ أن وكل أيضًا ملائكة بهم في عرض أعمال الأحياء عليهم ؛ كي إذا عرضوا عليهم ما يعاقبون به في الدنيا ، ويصابون به من أنواع المصائب من أجل الذنوب ؛ كان عذر الله ظاهرا مكشوفًا عند الأموات ، لأنه لا أحد أحب إليه العذر من الله .

٩٢٢- حدثنا محمد بن كرامة الكوفي الوراق قال : حدثنا حسين الجعفي^(٣) ، عن زائدة ، عن عبد الملك ، عن رواد ، عن المغيرة بن شعبة قال : قال رسول الله ﷺ : " لا شخص أحب إليه العذر من الله عز وجل ، ولذلك بعث الرسل مبشرين ومنذرين ، ولا

(١) في (ص) " العيزار " .

(٢) كذا بالأصلين .

(٣) في (ص) " حسين بن الجعفي " .

شخص أحب إليه المدح من الله ، ولذلك وعد الجنة " .

٩٢٣- حدثنا الجارود قال : حدثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن شقيق ، عن عبد الله ، عن رسول الله [٢٧١/١ ب] ﷺ بمثله ، فكان الله أحب عندما أمر بأن تعرض أعمال الأحياء على أمواتهم ؛ أن يلقي على الأموات عذره فيما يعامل به أحياءهم ؛ من عاجل العقوبات من الأمراض وأنواع البلاء والمصائب في الدنيا ، فلو كان يبلغهم ذلك من غير أن تعرض عليهم أعمالهم ؛ لكان وجدهم بذلك أشد .

٩٢٤- حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا قبيصة ، عن سفيان ، عن أبان بن أبي عياش ^(١) ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن أعمالكم تعرض على عشائركم وأقاربكم من الموتى ، فإن كان خيرا استبشروا به ، وإن كان غير ذلك قالوا : اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا " .

٩٢٥- كما حدثنا بذلك عبد العزيز بن عبد الله البصري ، عن كثير بن هشام ^(٢) قال : حدثني عيسى بن إبراهيم الهاشمي قال : حدثني عبد الغفور بن عبد العزيز ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " تعرض الأعمال يوم الإثنين والخميس على الله ، وتعرض على الأنبياء وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة ، فيفرحون بحسناتهم ، وتزداد وجوههم بيضا وتشرق ، فاتقوا الله ولا تؤذوا أمواتكم ، فإنما تعرض على الأنبياء والآباء والأمهات للأعذار " ألا ترى أن رسول الله ﷺ يؤتى به إلى الميزان يوم القيامة ؛ ليحضر وزن أمته ؛ ليكون عذر الله ظاهرا فيمن يعاقبوا .

وجاء عن أبي هريرة رضي الله عنه ؛ عن رسول الله ﷺ " إن الله يعتذر إلى آدم يوم القيامة بثلاثة معاذير " .

٩٢٦- حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد قال : حدثنا سيار قال : حدثنا أبو عاصم العباداني قال : حدثنا الفضل بن عيسى ، عن الحسن قال : خطبنا أبو هريرة رضي الله عنه على منبر رسول الله ﷺ بالمدينة فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله يعتذر إلى آدم يوم القيامة بثلاثة معاذير ، يقول الله تبارك وتعالى : يا آدم لولا أنني لعنت الكذابين وأبغض

(١) في (ص) " أبان عن أبي عياش " .

(٢) في (ص) " كثير بن هاشم " .

الكذاب والحلف وأعذب عليه ؛ لرحمت اليوم ذريتك أجمعين من شدة ما أعددت لهم من العذاب ، ولكن حق القول مني لمن كذب رسلي وعصى أمري ، ولأملأن جهنم منهم أجمعين . ويقول الله : يا آدم إني لا أدخل أحدا من ذريتك النار ، ولا أعذب أحدا منهم بالنار ؛ إلا من قد علمت في سابق علمي ؛ أني لو رددته إلى الدنيا ؛ [١/ ٢٧٢/ أ] لعاد إلى شرمما كان فيه ، لم يرجع ولم يعتب . ويقول له : يا آدم قد جعلتك اليوم حكما بيني وبين ذريتك ، قم عند الميزان فانظر ما يرفع إليك من أعمالهم ، فمن رجع^(١) منهم خيره على شره مثقال ذرة فله الجنة ، حتى تعلم أني لا أدخل النار اليوم منهم إلا ظالما " .

فإذا ستر عليه ونشر عليه الجميل ، وأثنى عليه عند الأحياء ؛ فكذاك هو عند الأموات ، وإنما ذلك لمن ولي الله تدبيره ، وإذا كان في ولايته ستره ؛ لئلا يرى الخلق من الأحياء والأموات معائب عبد قد ولي الله تدبيره ، فأخذه من أيدي الموكلين به ، فيكون للأموات بخير في ذلك ، ويقولون : هذا عبد ولي الله تدبيره . فهكذا خرج له من تدبير الله أن يعمل المساوي والذنوب فيستر عليه .

٩٢٧- حدثنا^(٢) سفيان بن وكيع قال : حدثنا إسحاق بن إسماعيل الرازي ، عن محمد بن مسلم ، عن إبراهيم بن ميسرة ، عن عبيد بن سعد قال : خرج أبو أيوب الأنصاري غازيا في سبيل الله إلى أرض الروم ، فقص قصص فقال : ليس أحد في الدنيا من بني آدم يعمل عملا أول النهار إلا عرض على معارفه من أهل الآخرة في آخر النهار ، ولا عمل عملا في آخر النهار إلا عرض علي معارفه من أول النهار من الغد . فقال أبو أيوب^(٣) : أيها القائل : انظر ما تقول . قال له : والله إن ذاك كذلك . قال أبو أيوب : اللهم لا تفضحني عند سعد بن عبادة ، ولا عند عبادة بن الصامت بما عملت بعدهما . فقال القائل : والله الذي لا إله هو ما كتب الله لعبد ولايته إلا ستر عورته وأثنى عليه بأحسن عمله .

قال له قائل : وما ولاية التدبير؟ قال : إن الله تعالى شرع السبيل وهدى القلوب

(١) في (ص) " رجع " .

(٢) بياض في (ص) .

(٣) في (ص) " أيوب " .

ورزق العقول ، وأكد الحجة بالرسل وبما جاءوا به من البيان ، وأيد بالملائكة يهدون ويسددون ، وقيل لهم : سيروا إلى الله سيرا مستقيما في هذا الصراط ، فإن عارضتكم نفوسكم بخلاف ما أمر الله فجاهدوها وسلوه المعونة ، فهذا تدبيره الذي وضعه للجميع ، فمن صدق الله في مجاهدة نفسه حتى بلغ أقصى الغاية ومنتهاها ؛ لم يقدر على أكثر من أن يمنع قلبه من الفكر كما منع الجوارح من العمل ، فهذا غاية جهاد النفس وتصحيح الباطن والظاهر ونهاية الصدق ، فبذلنا الوسع والطبع باق على تركيبه من الشهوة [١/ ٢٧٢/ ب] واللذة والغضب والرغبة والرغبة ، وانقطع ههنا وتحير ، هذه الأشياء عنها حدثت المعاصي إلى القلوب ، ومن القلوب إلى الأركان ، فانقطع ههنا وتحير ، فكما لا يقدر أن يصير سواد الشعر بياضا كذلك لا يقدر على تغيير الطبع ، فيجأ إلى الله ويشتد عليه وجده لذلك لكدورة الأخلاق ، فإن هذه الخصال تكدر عليه إيمانه ولا يصفو ، فعندها يرحمه الله بعد انقطاع أسبابه ، وتغوثه بالله صارخا مضطرا ، وقد قال : ﴿ اَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ [النمل : ٦٢] ، وقال : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا ﴾ [العنكبوت : ٦٩] فيأخذه من تدبيره الذي وضعه لعباده من مجاهدة النفس إلى تدبير نفسه ، وهو القادر على ذلك ، فيوكل به الحق حتى يسير به إليه إلى منازل القربة ، فكلما سار في القربة زيد مركبا من النور ليسير به إلى محله من القربة ، فكل نور يزداد يموت من طبعه بقدر ذلك ؛ لأنه يزداد بكل نور قربة ، ويحظى إلى محله ، ويزداد بالله علما ومنه خشية ، فالحق يربيّه بهذه الأنوار ، حتى إذا انتهت التربية وتغير الطبع عن النفسية إلى خلق الإيمان جذب جذبة إلى محل القربة ، وانكشف له الغطاء عن جلال الله وعظمته ، ما يبهت فيه ، وإذا الهوى قد طاعه والنفس قد ماتت ، فحيي قلبه بالله فهو الصديق ، فهذا وإن كان صديقا - وهذه صفته - فلن يخلو من ذنب قد كان في سابق علم الله ، ثم جرى القلم بذلك في اللوح المحفوظ فهو يعمل لا محالة ، ولكنه في ستره عند الأحياء وفي ستره عند الأموات .



الأصل السبعون والمائة

٩٢٨- حدثنا علي بن حجر ، قال : حدثنا الوليد بن محمد الموقري ، قال : حدثنا الزهري ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " مثل المريض إذا برئ وصح من مرضه كمثل البردة ^(١) تقع من السماء في صفائها ولونها . فالمرض للمؤمن تمحيص ، والآثام ذات دنس ، فالمؤمن يتلوث في شهواته فيدنس وتوسخ ، وتكدر الدنس على الأفعال ، والتوسخ على الأركان ، والكدر على الطلاوة ، فإذا رحمه وأراد به خيرا أسقمه حتى يطهره ويصفيه بمنزلة الفضة ، يلقي في كيرها فينفخ عليها ، حتى يزيل خبثها ويصفو فضتها فتصلح للضرب والسكة ، فشبه بعد البرء بالبردة صفاء وطيبا ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا أَنْ نَقُولَ بِمِثْلٍ خَيْرًا مِنْهَا ﴾ [الشورى : ٣٠] فيأخذ بالقليل حتى يطهر ويعفو عن الكثير حتى يصفو ، فمن علائم العفو نزول البلاء ، فيمحص بما نزل ويعفو عن ما بقي ، فلذلك قال : مثله مثل البردة ، أي لم يبق عليه شيء ، وهذا موافق لما جاءنا عن علي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " من ابتلي بذنب فعوقب عليه فالله أعدل من أن يثني عقوبته ، وما عفا عنه فلم يعاقب فالله أكرم من أن يعود في عفوهِ " . قد كتبناه في بابه ، والله تعالى أعلم .



(١) وهو : الثلج الأبيض .

الأصل الحادي والسبعون والمائة

٩٢٩- حدثنا علي بن حجر قال : حدثنا الموقري^(١) ، قال : حدثنا الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل علي رسول الله ﷺ فرأى كسرة ملقاة ، فمشى إليها فمسحها ، وقال : " يا عائشة أحسني جوار نعم الله ، فإنها قل ما نفرت^(٢) عن أهل بيت فكادت ترجع إليهم " . فحسن المجاورة لنعم الله من تعظيمها ، وتعظيمها من شكرها ، والرمي من الاستخفاف بها ، وذلك من الكفران والكفور ممقوت مسلوب ، فبلغنا أن امرأة أنجبت صبيا لها بكسرة خبز ، ووضعتها في حجر ، فابتلي أهل ذلك الزمان بقحط ، فاضطرت المرأة من شدة الجوع إلى أن طلبت تلك الكسرة ، حتى وجدتها فأكلتها . فارتباط النعم بشكرها ، وزوالها في كفرانها ، ومن عظمها فقد ابتدأ في شكرها ، ومن صغرها واستخف فقد تعرض لزوالها ، فيها رأى رسول الله ﷺ خصالا غير واحدة ، منها الاستخفاف بالنعمة ، ومنها الفساد ، ومنها الإسراف ، والله لا يحب الفساد ، ولا يصلح عمل المفسدين ، ولا يحب المسرفين ، ولا يحب كل خوان كفور .



(١) في (ص) " علي بن حجر الموقري " .

(٢) في (د) " نفرت " .

الأصل الثاني والسبعون والمائة^(١)

٩٣٠- حدثنا موسى بن عبد الله بن سعيد الأزدي ، قال : حدثنا محمد بن زياد الكلبي ، قال :
حدثنا بشر بن الحسين الهلالي ، عن الزبير بن عدي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه
قال : تلا رسول الله ﷺ : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴾ [الرحمن : ٦٠] .
ثم قال : " هل تدرون ما يقول ربكم " ؟ . قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : " فإن
ربكم يقول : هل جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد إلا الجنة " . نطق ﷺ عن الله تبارك
اسمه بذكر غرضه كأنه يقول : هل جزاء من أحسنت إليه بأن هديته للتوحيد إلا أن
أسكنه داري في جوارِي ، وهل جزاء من قربته بالمعرفة قلبا حتى يعرفني إلا أن أقربه
في المسكن نفسا حتى ينظر إلي ، وهل جزاء من أكرمه [١ / ٢٧٣ / ب] بمعرفتي إلا
أن أغفر له ذنوبه ، وأتجاوز له عن سيئاته ، وأصفح عنه تكميلا كما تكرمت وجُدث
عليه بتوحيدي ؟ وهل جزاء من ابتدأته بهذه النعمة العظيمة ، فمنت بها عليه إلا أن
أحفظها عليه حتى أختم له بها وأتمم عليه ، وله كرامتي .



(١) سقط هذا العنوان من (د) .

الأصل الثالث والسبعون والمائة

٩٣١- حدثنا موسى بن عبد الله ، قال : حدثنا محمد بن زياد ، قال : حدثنا بشر بن الحسين بن الهلالي ، عن الزبير بن عدي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لو أن الدنيا كلها بحذافيرها في يدي رجل من أمتي ، ثم قال : الحمد لله ؛ لكان " الحمد لله " أفضل من ذلك " .

معناه عندنا أنه قد أعطي الدنيا ثم أعطي على أثرها هذه الكلمة حتى نطق بها ؛ لكانت هذه الكلمة أفضل من الدنيا كلها ؛ لأن الدنيا فانية والكلمة باقية ، وهي من الباقيات الصالحات ، وقال : ﴿ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾ [الكهف : ٤٦] .

وقيل في بعض الروايات : " لكان ما أعطي أكثر مما أخذ " . فصير الكلمة " أعطى " من العبد والدنيا أخذا من الله ، وهذا في التدبير كذا يجري في الكلام أن هذه الكلمة من العبد والدنيا أخذا من الله ، فهذا في ظاهر الأمر وكلاهما من الله في الأصل ، الدنيا منه والكلمة منه ، أعطاه الدنيا فأغناه بها ، وأعطاه الكلمة فشرفه بها في الآخرة ، وخفي عنه أنقالها لينعم بها في الدنيا .



الأصل الرابع والسبعون والمائة

٩٣٢- حدثنا موسى بن عبد الله ، قال : حدثنا محمد بن زياد ، عن بشر بن حسين ، عن الزبير بن عدي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ما محق الإسلام محق البخل قط " ، وقال رسول الله ﷺ : " من حفظ لسانه ستر الله عورته ، ومن كف غضبه كف الله عنه عذابه ، ومن اعتذر إلى الله في الدنيا قبل الله معذرتة " . فالإسلام بني أصله على السماحة والجود ؛ لأن الإسلام هو تسليم النفس والمال ، ومن بخل بالمال كان بالنفس أبخل ، ومن جاد بالنفس^(١) كان كان بالمال أجود ، والبخل يمحق الإسلام ويبطله ويدرس الإيمان ويلبسه ؛ لأن البخل سوء الظن بالله ، وفيه منع حقوق الله ، وعليه اعتماد دون الله .

وأما قوله : " من حفظ لسانه ستر الله عورته " فإنما يحفظ من أعراض المسلمين ، كي لا يشتمهم ولا يهتك أستارهم ، فعاجل ثوابه أن ستر الله عورته . وقوله : " ومن كف غضبه كف الله عنه عذابه " فعذابه النار ، وحشوها غضبه ، وإنما تلظت وتسعرت لغضب الله ، وإذا كف غضبه فقد تواضع لله فكف [١/ ٢٧٤ أ] عن غضبه ، وإذا كف غضبه فمن ورائه الرضى عن الله .

قوله^(٢) : " ومن اعتذر إلى الله في الدنيا قبل الله معذرتة " فالكريم يقبل العذر إذا اعتذر إليه صادقاً أو كاذباً ؛ لأن اعتذاره ندم وتوبة وإقبال إليه ، فيأبى الماجد الكريم أن يخيه عن معذرتة . وإنما أمل بها الستر وإسقاط الحشمة ، فيعامله ربه على أمله لديه وطمعه وحسن ظنه به . فروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما من أحد يعتذر إلى أخيه فلم يقبل عذره إلا كان عليه كخطيئة صاحب مكس " ، وهو العشار . وروي عن الحسن أنه قال : من لم يقبل العذر ممن يتصل إليه صادقاً أو كاذباً لم يرد الحوض إلا متضمخاً^(٣) ؛ لأن التنصل هو خروج إليه من الذنب واستسلام له ، فليس ترك قبوله من فعل الكرام .

(١) في (ص) " المال " .

(٢) في (ص) يشبه أن يكون " أبو عبد الله " .

(٣) كذا في (ص) ، وفي (د) " مستضحاً " .

الأصل الخامس والسبعون والمائة

٩٣٣- حدثنا عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا محمد بن المتوكل ، عن البخري ، عن عبيد الله بن سليمان الأغر ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا أبو هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا عظمت أمتي الدنيا نزع منها هبة الإسلام ، وإذا تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة الوحي ، وإذا تسأبت أمتي سقطت من عين الله " .

فمن شرط الإسلام تسليم النفس وبذلها لله عبودة ، فإنما عظم ما صغره الله ، وحقرها بأنها أخذت بقلبه فسبته ، وإذا وقع القلب في سبي الدنيا ذهبت العبودة ، فلم يقدر على بذل النفس لله ، فكان إسلامه مدخولا ، وإذا فسد الباطن ذهبت الهيبة ؛ لأن الهيبة إنما تكون لمن هاب الله ، فإذا سجت نفس على فساد الباطن فهذا من أجل أنه لا يهابه ، ولو هابه لم يستقر قرارا حتى يصلح باطنه ^(١) ، وإنما يهابه من صلحت سريره ، هذا علامة الهيبة ، وهو قوله لرسول الله ﷺ : " ما تمام البر " ٩٣٤- حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، قال : حدثنا عبد الملك بن مسلمة ^(٢) ، عن ابن لهيعة ، عن ابن أنعم ، عن عتبة بن حميد ، عن عبادة بن نسي ^(٣) ، عن عبد الرحمن بن غنم قال : سمعت أبا عامر الأشعري يقول : قلت : يا رسول الله ، ما تمام البر؟ قال " تعمل في السر عمل العلانية " فمن تعظيم الدنيا ذراعة النفس إلى محباتها ودواهيها ، وإذا عظمتها النفس أثرها على حقوق الله ، ولا يجتمع تعظيم الحقوق وتعظيم الدنيا في قلب ، [١/ ٢٧٤ ب] فكان هذا العبد لما أسلم نفسه ووجهه إلى الله ، وبذل نفسه لله عبودة ، فصار من رجال الله وعبيده وخاصته ، فعلته مهابة ، وظهر سيما العبودة عليه ، كما قد يرى العبيد عبود السوقة وعبيد الغلة لا قدر لهم ، فإذا صار عبدا للملك ظهر عليه من بهجة ملكه وغناه ، وجدت له هبة ؛ لأنه عبد للأمر ، فعبيد الله صدقا عليهم

(١) في (د) " بالمنة " .

(٢) في (د) " عبد الملك بن سلمة " .

(٣) في (ص) " دسي " .

من الله طلاوة وحلاوة وملاحة ومهابة ، لبذلهم أنفسهم إسلاما ، فإذا غيروا وبدلوا فعظموا الدنيا بخراب قلوبهم فقد ارتجعوا في نفوسهم فذهبت الهيبة ؛ لأنه ليس الآن من عبيد الأمير ، إنما هو عبد نفسه وهواه ودنياه وشهواته وشيطانه .

وأما قوله : " إذا تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة الوحي " فإن في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خذلان للحق وجفوة للدين ، وفي خذلان الحق ذهاب البصيرة ، وفي جفاء الدين فقد النور ، فيصير القلب محجوبا فيحرم بركة الوحي ، وحرمان بركة الوحي أن يقرأه فلا تعي أذنه منه شيئا إلا ذرو الكلام ، قد حرم فهمه وهو من أعلم الناس باللغة ، وأبصرهم بتفسيره ، وقد عمي عن لطائفه ومعانيه ووعدته وأمثاله ؛ قد خَلِقَ على قلبه ؛ لأنه كلما وقع الكلام من لسانه في أذنه ، فصار إلى قلب صدره مظلم ، فكأنه غرق في لجة ، إنما هو كلام يدخل سمعه ، فإذا صار إلى الصدر صار في عمى ، والذي أشرق صدره بالنور فعلى قلبه ينابيع الفهم فيلتذ باللطائف ويفرح بالوعد ويتحذر الوعيد ويتندر منه ، ويرغب ويرهب ويعتبر ويتعظ ، فهذا بركة الوحي

وأما قوله : " إذا تسابت أمتي سقطت من عين الله " فالسباب بدوه الكبر والاستحقار للمسلمين والحسد والبغى والتنافس في أحوال الدنيا ، فهذا يسقط من عين الله ، والساقط من عينه قد خرج من كلاءته وحفظه ورعايته ، فليستعد للخذلان في نوائب الدين والدنيا ، فإذا زالت عنه رعايته ذهبت العصمة ، فله في كل نائبة ورطة حتى تؤديه إلى الورطة الكبرى ؛ سلب الدين والانتكاص على العقبين ، ومن سقط من عينه لم يبال في أي واد هلك ، وأي شيطان سباه فذهب به ، هذا في السباب فكيف فيما هو أعظم منه .



الأصل السادس والسبعون والمائة

[١/٢٧٥/٨]

٩٣٥- حدثنا عمر بن أبي عمر قال : حدثنا عبد الله بن أبي أمية الفزاري ، عن أبي علي بن الرباح ، عن عمر بن ميمون قال : حدثني مقاتل بن حيان ، عن الأسود بن هلال ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من قال في دبر الصلاة بعد ما سلم هؤلاء الكلمات كتبها ملك في رق ، فغتم بخاتم ثم رفعها إلى يوم القيامة ، فإذا بعث الله العبد من قبره جاء الملك ومعه الكتاب ينادي : أين أهل العهود ؟ حتى يدفع إليه ، والكلمات أن يقول : اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم ، إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا أنك أنت الله لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ، وأن محمداً عبدك ورسولك ، فلا تكني إلى نفسي ، فإنك إن تكنني إلى نفسي تقرني من الشر وتباعدني من الخير ، وإني لا أثق إلا برحمتك ، فاجعل رحمتك عهداً لي عندك تؤديه إلي يوم القيامة ، إنك لا تخلف الميعاد "

٩٣٦- حدثنا صالح بن عبد الله قال : حدثنا أبو إسماعيل المؤدب إبراهيم بن سليمان ، عن عبد الله بن مسلم بن هرمز ، عن طاوس أنه أمر بهذه الكلمات ، فكتبت في كفته . فصاحب العهد يتحلى بهذا العهد الذي عهد إلى ربه من الأسباب ، فيكون متعلقه برحمته ، ولا يثق إلا بها ، ولا يلحظ إلى الأعمال ملحظ النجاة بها ، فجعل هذا العهد في الدنيا كالوديعة عند ربه ، فوكل بها ملكاً ليقبلها منه ويسلمها إليه عند منشره حتى يسير إلى الله في محشره وموقفه ، والعهد بها^(١) أنه لم يثق إلا برحمته وأنه أمله ورجاؤه ، فمن كرم ربنا أن لا يقطع رجاءه ولا يخيب أمله ، وقال الله جل ذكره في تنزيله : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ [مريم : ٨٧] أي في الدنيا . واتخاذ العهد من صدق قول : لا إله إلا الله ، والوفاء بها ؛ لأن الوفاء بها أن لا يعتمد قلبك شيئاً سواه في أمر دنياه ولا آخره ، فيكون هو كافيك وحسبك من الدارين ، وعندها يصفو قولك : حسبي الله ويخلص .

(١) في (د) " بيده " .

الأصل السابع والسبعون والمائة

٩٣٧- حدثنا عمر قال : حدثنا نعيم بن حماد ، عن عبد المؤمن بن خالد الحنفي قال :
 حدثنا عبد الله بن بريدة ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " من قال عشر كلمات
 عند دبر كل صلاة غداة وجد الله عندهن مكفيا مجزيا ، خمس للدنيا وخمس للآخرة :
 حسبي الله لديني ، حسبي الله لدنياي ، حسبي الله [٢٧٥/ب] لما أهمني ،
 حسبي الله لمن بغى علي ، حسبي الله لمن حسدني ، حسبي الله لمن كادني بسوء ،
 حسبي الله عند الموت ، حسبي الله عند المساءلة في القبر ، حسبي الله عند الميزان ،
 حسبي الله عند الصراط ، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه أنيب " .
 فهذه مواطن نوابغ العبد في دنياه وفي آخرته ، فقد جعل له في كل موطن سبيبا وعدة
 يقطع به تلك النائية ، فإذا أعرض عن السبب والعدة وضرب عنه صفحا ، واعتنى بالله
 كافيا وحسييا كفاه الله وكان عند ظنه به ، وعدته في دينه : العهد الذي أنزل وهو الحبل
 الذي أمره بالاعتصام به ، وعدته فيما أهمله : الحبل الذي وضعه لكل حيلة ، وعدته في
 البغي : الاحتراز والتحصن والأخذ بالحزم ، وعدته في الحسد : التواضع والمقاربة
 للحاسد ، وعدته في المكايده له بالسوء : سد الأبواب التي يجد السبيل منها إليه ،
 وعدته في الموت : العمل الصالح ، وعدته في المساءلة في القبر : تصحيح الأمر
 للجواب ، وعدته عند الميزان : كثرة الأعمال لثقل الوزن ، وعدته عند الصراط :
 النور للجواز . فإذا لها العبد عن هذه العدد ، وكان الله حسبه قد انشرح بها صدره ،
 ولم يشخص أملة إلى شيء سواه ، ولا لحظ إلى خلق ولا فعل .
 وقال : حسبي الله ؛ عند كل موطن من هذه المواطن : فهذا عبد قد تعلق به ، ومن
 تعلق به لم يخيبه ، وكان له في ذلك الموطن حسييا لظنه به .
 وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " قال الله ^(١) تعالى : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا
 معه إذا دعاني . فمن قال في هذه المواطن : حسبي الله ؛ كان الله له أكبر ^(٢) من تلك

(١) سقط من (د) لفظ الجلالة .

(٢) في (ص) " أكثر " .

العُدد والأسباب التي وضعها له ، ألا ترى أن إبراهيم صلوات الله عليه لما وضع في المنجنيق من الجبل ليرمى به في النار ؛ جارت السماوات والأرضون والملائكة والخلق والخلقة بكاء وعويلًا ، فقالت : يا رب عبدك يحرق بالنار . فأذن الله لهم في نصرته إن استغاث بهم ودعاهم إلى نصرته . ورُمي به فهو في الهوي إذ عارضه جبريل عليه السلام بلوى من الله تعالى : يا إبراهيم هل من حاجة ؟ قال : أما إليك فلا ، حسبي الله . فقال الله تعالى : ﴿ يَنَارُ كُوْنِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء : ٦٩] فولي الله نصرته إذ لم يفزع إلى أحد سواه ، فلم يكله إلى أحد من خلقه ، فهذا صدق قوله : حسبي الله . فإذا لم يكن للعبد في قلبه من حقيقة ما كان لإبراهيم صلوات الله عليه فإن لكل مقالة حرمة ، والله عز وجل لا يضيع عبده . [١/٢٧٦/أ] فإذا ردد هذه الكلمات نفعته في هذه المواطن بأن كن شفعاء إلى الله تعالى ، وكان الله خير إلى عبده أسرع ، وإذا تكلم بهذه الكلمات على يقظة وانسراح صدر وجد الله في هذه المواطن قد كفاه وأجزاه .

ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا قال العبد : حسبي الله ، سبع مرات ، قال الله تبارك اسمه : صدق عبدي لأكفيته صادقًا أو كاذبًا " معناه عندنا في قوله : صادقًا أو كاذبًا في الوفاة على الحقيقة ، فأوجب له بقوله : سبع مرات أن وفى له ، وكان حسبه كما كان للصادقين من الوفاء بذلك .



الأصل الثامن والسبعون والمائة

٩٣٨- حدثنا إبراهيم بن زيد الجرجاني قال : حدثنا هشام بن عمار الدمشقي قال : حدثنا الوليد بن مسلم قال : حدثنا زهير بن محمد عن محمد بن المنكدر^(١) عن جابر بن عبد الله قال : قرأ علينا رسول الله ﷺ : ﴿الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الرحمن : ١-٢] حتى ختمها فقال : " مالي أراكم سكوتاً ، الجن كانوا أحسن منكم رداً ، ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة ﴿فَيَأْتِيَهُمْ آيَ آيَةٍ رَبِّكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ إلا قالوا : ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد " فحسن الجواب من لطافة الفهم ، وأجساد الجن من مارج من نار ، والآدميين من تراب ، فجوهرهم أرق وجوهر الآدمي أغلظ ؛ ولم يشغلهم الشهوات شغل الآدميين^(٢) ، فرقة جوهرهم عون لهم على درك الشيء ، وهذه سورة عدد الله فيها النعم ، وخاطب بتعديده الثقلين كلاهما الجن والإنس ، فقال في ذكر كل نعمة ﴿فَيَأْتِيَهُمْ آيَ آيَةٍ رَبِّكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ فكان هذا القول سؤالا يحتاج إلى رد الجواب فيه ، فأثنى رسول الله ﷺ على مؤمني الجن حيث تلا عليهم هذه السورة بحسن ردهم الجواب . وهذا من زينة الخطاب : أن لا يترك الخطاب الذي له جواب مهماً ، فيكون المستمع كهية الغافل ، وكهية من لا يستمع إلا دعاء ونداء من الناعق به صم بكم عمي فهم لا يعقلون فهذه هيئة سيئة ، وكان أصحاب رسول الله ﷺ إذا أتوا على هذه الآية : ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُجِئَ الْمَوْتُ﴾ قالوا : اللهم بلي . وإذا أتوا علي قوله : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ [التين : ٦] قالوا : اللهم بلي . فهذه الأشياء يحسن الجواب فيه والصلة للكلام ، وكانوا إذا مروا بذكر الجنة رغبوا إلى الله فيها ، وإذا مروا بذكر النار استعاذوا بالله منها ، [٢٧٦/١ ب] وإذا مروا بذكر التنزيه نزهوه ، وإذا مروا بذكر وعيده رددوه ، وإذا مروا بذكر لطائفه تلذذوا به ، فاقتضاهم رسول الله ﷺ في وقت قراءته عليهم ما وجده من الجن واستحسنه منهم ، وقد كان عند رسول الله ﷺ من أصحابه من يشغله ذرو كلام الله عن النظر في

(١) في (ص) " زهير بن محمد بن المنكدر " .

(٢) في (ص) " الآدمي " .

معناه ؛ إعظاماً لجلال الله ودهشاً في ذكره ، ومنهم من يتعلق قلبه بأول آية ، فيشغله أولها عن ذكر ما بعدها .

روي لنا عن علي بن الفضيل بن عياض أنه صلى خلف إمام قرأ سورة الرحمن ، فلما انفتل قيل له : يا علي ألم تسمع إلى ما قرأ الإمام اليوم من ذكر نعيم الجنان ، وما أعد الله للمؤمنين ؟ فقال : شغلني ما قبلها عن ذكر الجنان . يعني ذكر النار وسلطان كلام الله على القلوب ، على قدر ما فيها من العلم بالله والخشية له والحظ من القربة ، وإنما ينزل من القلب كلام كل واحد على قدر منزلته عنده ، فإذا كان عظيم المنزلة عظم قوله وأمره ، وإن لم يكن كذلك استخف به ، ومما يحقق ذلك قول رسول الله ﷺ : " من أحب أن يعلم ما منزلته عند الله فلينظر ما لله عنده من المنزلة ، فإن الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من نفسه .



الأصل التاسع والسبعون والمائة

٩٣٩- حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني قال : حدثنا أبو عامر العقدي قال : حدثنا كثير ابن زيد ، عن إسحاق بن عبد الله بن جعفر ، عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ يقول : " لقنوا موتاكم : لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين " قالوا : يا رسول الله فكيف هي للحي ؟ قال : " أجود وأجود "

فكان هذا الكلام عند أهل البيت معلوماً ، ويسمونه كلمات الفرج ، فيتكلمون بها في النوائب والشدائد ، متعالم عندهم غياثه والفرج به ، وفيه زيادة : لا إله إلا الله العلي العظيم .

٩٤٠- حدثنا عمر بن يحيى بن نافع الأيلي قال : حدثنا حكيم بن حزام ، عن العلاء بن جبير ، عن مكحول : كلمة الفرج : لا إله إلا الله العلي العظيم ، لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين .

٩٤١- حدثنا أحمد بن شداد قال : حدثنا علي بن قادم الكوفي قال : حدثنا علي بن صالح ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، عن علي رضي الله عنه ، قال ^(١) : [٢٧٧/أ] قال رسول الله ﷺ : " ألا أعلمك كلمات إذا أنت قلتهم غفرت لك ذنوبك - مع أنه مغفور لك - : لا إله إلا الله الحليم الكريم ، لا إله إلا الله العلي العظيم ، سبحان الله رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين " .

٩٤٢- [حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا أحمد بن يونس وعبيد بن الصباح الكوفي قالا : حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن ^(٢) عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن علي رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال لعلي . . . فذكر مثله .

(١) سقط من (ص) " قال " .

(٢) في (ص) " ابن " والمثبت الصواب كما في كتب التراجم .

٩٤٣- حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي قال : حدثنا شريح بن مسلمة التنوخي عن أبيه ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ألا أعلمك كلمات إذا أنت قلتها وتعتقها وتعملها ، لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب العالمين " . ^(١) فهذه كلمات جامعة : وتحد ، ثم وصفه بالعلو والعظمة ونزاهة بهما على كل سوء ، وميزه منه على عن شبه المخلوقين ، وعظم عن درك المفكرين أن تبلغه قرائحهم . ثم تحد ثانية ، ثم وصفه بالحلم والكرم فوسعهم حلماً وكرماً ، ففرقهم في نعمه ، عاملوه بما لا يحبه فعاملهم بما يحبون ، ثم عفا عنهم فقال في تنزيله : ﴿ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَّا تُحِبُّونَ ﴾ [آل عمران : ١٥٢] ثم قال : ﴿ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ﴾ [آل عمران : ١٥٢] هكذا معاملته ، ثم نزاهة بالتسبيح ، وختمه بالحمد .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

الأصل الثمانون والمائة

٩٤٤- حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا مكي بن إبراهيم قال : حدثنا جعفر بن الزبير عن القاسم ، عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : " رأيت على باب الجنة مكتوباً : القرض بثمانية عشر ، والصدقة بعشر ، فقلت : يا جبريل : ما بال القرض بثمانية عشر ، والصدقة بعشر؟ قال : لأن صاحب القرض لا يأتيك إلا وهو محتاج ، وربما وضعت الصدقة في غني " .

٩٤٥- حدثنا عتبة بن عبد الله بن عتبة الأزدي قال : حدثنا محمد بن عيسى أبو مالك ، عن جعفر بن الزبير ، عن القاسم ، عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " رأيت على باب الجنة مكتوباً : القرض بثمانية عشر ، والصدقة عشراً ، فقلت : يا جبريل : ما بال القرض أعظم أجراً؟ قال : [٢٧٧/ب] لأن صاحب القرض لا يأتيك إلا محتاجاً ، وربما وقعت الصدقة في غير أهلها " .

٩٤٦- حدثنا محمد بن أبي تميلة^(١) المروزي قال : حدثنا الحسن بن محمد الأعمش قال : حدثنا بشر بن نمير القشيري ، عن القاسم عن أبي أمامة^(٢) رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " رأيت مكتوباً على باب الجنة : الصدقة بعشر ، والقرض بثمانية عشر ، فقلت : يا جبريل ، ما هذا؟ قال : إن الصدقة ربما وقعت في يد غني ، وصاحب القرض لا يأتيك إلا وهو محتاج " .

٩٤٧- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدي قال : حدثنا هشام بن عمار قال : حدثنا خالد بن يزيد عن أبي مالك^(٣) ، عن أبيه ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " رأيت ليلة أسري مكتوباً على باب الجنة : الصدقة بعشر ، والقرض بثمانية عشر ، فقلت : يا جبريل : ما هذا؟ قال : الصدقة بعشرة ، والقرض بثمانية عشر؟ قال : لأن المتصدق عليه يعطى وعنده ، والمستقرض لا يأتيك إلا من حاجة " .

(١) في (د) " محمد بن أبي نملة " .

(٢) في (ص) " القاسم بن أبي أمامة " .

(٣) في (ص) " خالد بن يزيد بن أبي مالك " .

معناه عندنا : أن المتصدق حسب الدرهم الواحد بعشرة ، فدرهم صدقته وتسعة زائدة ، فصارت له عشرة ، والقرض ضوعف له فيه : فدرهم قرضه والتسعة مضاعفة ، فهو ثمانية عشر ، والقرض لم يحسب له ؛ لأنه يرجع إليه ، فبقي له التضعيف فقط ، وهو ثمانية عشر ، والصدقة لم يرجع إليه الدرهم ، فصارت له عشرة بالذي أعطى .



الأصل الحادي والثمانون والمائة

٩٤٨- حدثنا خالد بن عقبة بن خالد السكوني قال : حدثنا حسين الجعفي ، عن زائدة ، عن عاصم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قام يخطب فقال : قام فينا رسول الله ﷺ عام أول كقيامي فيكم ، ثم بكى ، ثم أعادها ، ثم بكى ثم أعادها ، ثم بكى فقال : إن الناس لم يعطوا شيئاً أفضل من العفو والعافية ، فسلوهما الله .

فالعفو والعافية مشتق أحدهما من الآخر ، إلا أن العفو يستعمل في نوائب الآخرة ، والعافية تستعمل^(١) في نوائب الدنيا . وقد يقال : في نوائب الدنيا : عفا عنه فلم يبتليه^(٢) به ، وفي نوائب الآخرة : عفاه فلم يعاقبه . إلا أن الغالب في اللغة يستعمل لفظة العفو في نوائب الآخرة ، وقد جاءت رواية أخرى عن رسول الله ﷺ بذكر العفو [١/٢٧٨/أ] والعافية في الدنيا والآخرة ، ليعلم أن أحدهما - وهو العفو - في الآخرة ، والعافية في الدنيا ، وكلاهما يرجع إلى شيء واحد ، فيقال في موضع العقوبة : عفا عنه ، وفي موضع البلاء : عفاه .

وأصل التفضل عليه : أن يتفضل على عبده فلا يعاقبه ، وأن يتفضل على عبده فلا يبتليه . والعفو الدرس أيضاً وهو أن يدرس آثار الذنوب والبلاء عن جوارحه وشخصه ، فإن لكل نعمة تبعة ، ولكل ذنب نقمة في الدنيا والآخرة ، فإذا درست عنه التبعات والنقمات تخلص هذا في العفو .

وأما العافية فلكل نفس عند مدبر الأمور تدبيره ، وإذا تنفس أخرج نفساً ، واستمد من الجوارح^(٣) مثله ، وفيه السلامة والآفة ، فإن نزع الآفة منه سلمت لك النفس ، فعوفيت من البلاء ، وإذا طعمت أو شربت فمثل ذلك أيضاً ، واستقامة الطباع لهما وبغير ذلك من الأحوال ، فالعافية أن تدرس عنك تلك الحوادث التي يحدث منها تلك البلايا .



(١) في (د) " يستعمل " .

(٢) في (ص) " يقتله " .

(٣) كذا في (ص) ، وفي (د) " الجوارح " .

الأصل الثاني والثمانون والمائة

٩٤٩- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا كثير بن عبيد الحمصي قال : حدثنا بقية ، عن الأوزاعي ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله يحب الملحين في الدعاء " ^(١) ففي الإلحاح ملق ، والمؤمن حبيب الله ، ولحبه رزقه معرفته ؛ لأنها أعز شيء في خزائنه ، فكلما كثر سؤال الحبيب فهو أحب إلى محبه ، والله يحب صوته .

فروي في الخبر عن رسول الله ﷺ : " أن الله تبارك وتعالى يقول : يا جبريل : قد قضيت حاجته ، وأجبت دعوته ، ولكن أحبسها عنه ، فإني أحب صوته " .

٩٥٠- حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا قاسم العمري ، عن محمد بن المنكدر ، عن رجل من الأنصار قال : سمعت أبي يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك . وروي في الخبر أن الله تعالى يقول : " أنزل البلاء أستخرج به الدعاء " .

٩٥١- حدثنا بذلك عبد الله بن سعيد الأشج قال : حدثنا أبو يحيى التيمي ، عن ليث ، عن محمد ، عن وهب بن منبه قال : نجد فيما أنزل الله في بعض الكتب أن الله تعالى يقول : أنزل البلاء أستخرج به الدعاء .

٩٥٢- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا دحيم الدمشقي قال : واسمه عبد الرحمن بن إبراهيم قال : حدثنا الوليد بن مسلم قال : حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال : قال رسول الله ﷺ : [٢٧٨/١ ب] قال داود صلوات الله عليه : سبحان مستخرج الدعاء بالبلاء ، سبحان مستخرج الشكر بالرخاء .

وروي عن كعب قال : قال الله تعالى لموسى عليه السلام : يا موسى اطلب العلف والدقة لشتاك ، ولا تستحي أن تسألني صغيراً ، ولا تخف مني بخلاً أن تسألني عظيماً ، يا موسى أما تعلم أنني خلقت الخردلة فما فوقها ، وإني لم أخلق شيئاً إلا وقد علمت أن الخلق يحتاجون إليها ، فمن سألني مسألة وهو يعلم أنني قادر أعطي

(١) ذكره الحافظ في تلخيص الحبير (٢/٩٥) وقال : رواه العقيلي وابن عدي والطبراني في الدعاء من حديث عائشة تفرد به يوسف بن السفر عن الأوزاعي ، وهو متروك . وكان بقية ربما دلسه .

وأمنع ، أعطيته مسألته مع المغفرة ، فإن حمدني حين أعطيه وحين أمنعه أسكنته دار الحمادين . وأيما عبد لم يسألني مسألة ، ثم أعطيته كان أشد عليه عند الحساب ، ثم إذا أعطيته ولم يشكرني عذبتة عند الحساب .

٩٥٣- حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد القطواني قال : حدثنا سيار قال : حدثنا موسى بن سعيد الراسبي ، قال : حدثنا هلال أبو حيلة^(١) ، عن عبد السلام^(٢) ، عن أبيه ، عن كعب .

فالدعاء اعتراف العبد بأن ذلك منه ، فإذا أعطاه كان قد قدم الشكر ؛ لأن الشكر إنما هو رؤية العبد من ربه من ذلك العطاء ، فالحمد لله قولاً ، والحفظ للجوارح له طاعة ، فإذا لم يسأل فأعطي اقتضي الشكر ، فحوسب لاقتضائه ، فإذا لم يوجد الشكر جاء العذاب ، وإنما صار المُلح محبوباً ؛ لأنه لا ينقطع رجاءه ، [فهو يسأل فلا يري إجابة ، ثم يسأل فلا يري إجابة فلا يزال يلح ولا ينقطع رجاءه]^(٣) ولا يدخله اليأس ، فذلك لعلمه بالله وصحة قلبه وصدق عبودته واستقامة وجهته ، فمن صدق الله في دعوته ، استعمل اللسان وانتظر بالقلب مشيئته ، ولا يضيق ولا ييأس ؛ لأن قلبه صار معلقاً بمشيئته ، فانتظاره المشيئة من أفضل ما يقدم به على ربه ، وهو صفة العبودة ، فاستعماله اللسان عبادة ؛ لأن في السؤال اعتراف بأنها له ، وفي انتظار مشيئته لقضائه عبادة ، فهو بين عبادتين سريتين وجهريتين فاضلتين ، سرية وجهرية ، وأفضل الدعاء ما داوم عليه .

وجاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ليدع أحدكم ، ولا يقولن أحدكم : قد سألت فلم يستجيب لي " .

وجاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن العبد المؤمن يستجاب له " ، فالإجابة إذا قال العبد : يا رب . قال الله عز وجل : لييك ؛ لأنه إنما ناداه بأنه لا رب له غيره ، فصديق الكريم قوله في ذلك فأجابه ، فإذا سأله حاجة فهو منه على إحدى ثلاث :

(١) في (ص) " أبو جله " .

(٢) في (د) " أبي عبد السلام " .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

إما أن يعجل له حاجته ، وإما أن يصرف عنه بمسألته بدل حاجته [١/٢٧٩/أ] شرًا ، وإما أن يدخر له في آخرته ما هو خير له مما سأل ، فلم تسقط دعوته على حال ، قال الله عز وجل لموسى : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ [يونس : ٨٩] .

٩٥٤- **حدثنا** عمر قال : حدثنا أبو سلمة موسى بن إسماعيل ، عن أبي عوانة ، عن الأعمش ، عن مجاهد قال : بعد أربعين سنة .
قال أبو عبد الله ^(١) :

وقد كان كثير من السلف الصالح يمتنعون من الدعاء ، يخافون من خيانة نفوسهم ، لا يحبون أن يراهم الله في طلب الحاجة ، كأهل الغفلة يطلبونها بنهمة وشهوة ، وأما أهل اليقين فإنهم يدعون ويلحون ، وهم في ذلك ساكنون مطمئنون ينتظرون مشيئته ، فإن أجاب قبلوا ، وإن تأخر صبروا ، وإن منع رضوا وأحسنوا الظن .
كما قال أبو حبيب البدوي :

٩٥٥- **حدثنا** الفضل بن محمد قال : حدثنا عبد الله الأنطاكي قال : حدثني أبو الفيض قال : قال سفيان الثوري : أتيت أبا حبيب البدوي أسلم عليه ، وما كنت رأيته قط ، فقال : أنت سفيان الثوري الذي يقال ؟ قلت : نعم نسأل الله بركة ما يقال ، ثم قال لي : يا سفيان : ما رأينا خيرًا قط إلا من ربنا . قلت ^(٢) : أجل . قال : فما لنا نكره لقاء من لا نرى خيرًا قط إلا منه . ثم قال لي : يا سفيان : منع الله إياك عطاء منه لك ، وذلك أنه لم يمنعك من بخل ولا عدم ، وإنما منعه نظرًا واختبارًا ، يا سفيان إن فيك لأنسًا ، ومعك شغلًا ، سلام عليك . ثم أقبل على غنيمة وتركني ، فمن شأن أهل الجود الإعطاء فذاك أحب إليهم من الأخذ للسؤال ، ومعروف في أهل السماحة والجود أنه يلتذ بجوده وعطاياه أكثر مما يلتذ الأخذ بالنوال ؛ لأن الأخذ خلق الفقراء ، والإعطاء خلق الأغنياء ، وهو خلق أهل الجنان ، وهو خلق الله الأعظم .

٩٥٦- **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال : حدثنا محمد بن يزيد بن حسن قال : كان من دعاء سفيان الثوري : يا من يحب أن يُسأل ، ويغضب على من لا يسأله ، ويا من أحب عباده إليه من

(١) غير موجودة في (د) .

(٢) في (ص) " قل " .

سأله فأكثر سؤاله ، وليس أحد كذلك غيرك يا كريم ، ويا من أبغض عباده إليه من لم يسأله ولم يطلب إليه ، وليس أحد كذلك غيرك يا كريم ، ويا من أحب عباده إليه من سأله العظيم ولم يعظم عليك ، وعزتك عظيم يا عظيم ^(١) .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

الأصل الثالث والثمانون والمائة

٩٥٧- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى قال : حدثنا المسيب بن واضح السلمي قال : حدثنا ابن المبارك^(١) عن معمر ، عن سماك بن الفضل ، عن وهب [٢٧٩/١ ب] بن منبه ، عن عبدالله بن عمرو أن رسول الله ﷺ أمره أن يقرأ القرآن في أربعين ليلة ، فاستزاده حتى رجع إلى سبع . فالأربعون مدة الضعفاء وأولي الأشغال ، ينقسم الجميع على الأربعين ، فيكون في كل يوم مائة وخمسون آية وزيادة آيات يسيرة ، وفي السنة يبلغ ختمه تسع مرات ، ومدة الأربعين مرددة في أشياء كثيرة ، من ذلك :

أن الإنسان خلق لأربعين نطفة ولأربعين علقة ولأربعين مضغة ، ولأربعين سنة يتم شبابه ثم يدبر ، وبين النفختين أربعون ، ومكث آدم صلوات الله عليه في طيبته أربعين ، ومواعدة موسى بطور سيناء أربعون ، وسلطان الدجال في الأرض أربعون ، وعدة النفساء إذا رأت الدم أربعون ، ووقت إقامة الفطرة في الجسد أربعون ، وتمام الرباط أربعون ، وبلوغ الأشد واجتماع القوة أربعون .

وأما توقيت السبع فإنه للأقوياء الذين يقوون على سهر الليل ، واحترفوا العبادة وتفرغوا من أشغال النفس والدنيا ، والمدة الأولى العامة يسر عليهم ذلك ، وصارت مداومة وأحب الأعمال إلى الله تعالى ما ديم عليه .

٩٥٨- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا محمد بن إبراهيم بن الخطاب الليثي قال : حدثني أبي عن إسحاق بن خليفة ، عن ليث عن مجاهد قال : قال رجل : يا رسول الله من قرأ القرآن في سبع؟ قال : " فذلك عمل المقربين " قال : يا رسول الله فمن قرأه في خمس؟ قال : " ذلك عمل الصديقين " قال : يا رسول الله فمن قرأه في ثلاث؟ قال : " ذلك عمل النبيين وذلك الجهد ، ولا أراكم تطيقونه ، إلا أن تصبروا على مكابدة الليل ، أو يبدأ أحدكم بالسورة وهمه في آخرها " قالوا : يا رسول الله ففي أقل من ثلاث؟ قال : " لا " قال : " ومن وجد منكم نشاطاً فليجعله في حسن تلاوتها .

٩٥٩- حدثنا محمد بن إبراهيم ، قال : سألتني يحيى بن معين عن هذا الحديث .

(١) في (ص) " المبارك " .

فإنما مخرج هذا الكلام من رسول الله ﷺ على المداومة عليه ، وإن صيرها عادة وحرفة . ولو أن رجلاً في بعض أيامه قرأ القرآن في يوم واحد أو ليلة واحدة لكان فاضلاً عظيماً القدر .

وروي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه ختمه في ركعة واحدة . فإنما وقت هذه المدد لمن يداوم عليها ويصيرها حرفة موظفة ، [١ / ٢٨٠ / أ] وكان رسول الله ﷺ مما يقرأه في سبع تيسيراً على الأمة ، فكان يتبدى فيه فيجعله ثلاث سور حزباً ، ثم من بعده إحدى عشر سورة حزباً ، ثم من بعده ثلاثة عشر حزباً ، ثم من بعده المفصل حزب ، فذلك سبعة أحزاب .

٩٦٠- حدثنا بذلك أبي رحمه الله قال : حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال : حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن بن يعلى بن كعب الثقفي قال : حدثني عثمان بن عبد الله بن أوس عن أبيه عن جده قال : احتبس عنا رسول الله ﷺ ليلة ، فقلنا له فقال : " إنه طرأ على حزب من القرآن ، فأحببت أن لا أخرج من المسجد حتى أقضيه " فقلنا لأصحاب رسول الله ﷺ : إن رسول الله ﷺ حدثنا أنه طر عليه ^(١) حزب من القرآن ، فكيف تحزبون ؟ قالوا : ثلاث سور وخمس سور وسبع سور وتسع سور وإحدى عشرة وثلاث عشرة سورة وحزب المفصل ما بين ق فأسفل .

فدلهم رسول الله ﷺ في الحديث الأول على حسن التلاوة ، فإن القرآن موعظة ، والله يحب أن يعقل عنه مواعظه ونصائحه ولطائفه ، في غرائز الآدميين موجود أن من كلم آخر بشيء أراد بذلك تشريفه وبره وألطافه ، فاستمع إلى كلامه بأذنه لاهياً عن ذلك بقلبه ، وأنه يسقط من عينه ، فكيف برب العالمين يخاطب عبده بشيء ، يريد بذلك إظهار ما لهم عنده من الأثرة والمحبة ، ويحب أن يعجل أوائل بره في عاجل محياهم ؛ ليتلذذوا به ويفرحوا ، فمر عليه هذا التالي له بهذه ، هذا وقلبه في عمى عن ذلك ، وخاطب بعض عبده بوعيده يريد أن يود به بذلك حتى ينجع قلبه ويتأدب ، فمر على خطابه تالياً له وهو بهذه لوقته ، وقد أدب الله عباده ودلهم على الترتيل فيه فقال : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ [المزل : ٤] وقال عز وجل : ﴿ وَقُرْآنًا

(١) في (ص) " على " .

فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكَّةَ ﴿ [الإسراء : ١٠٦] وقال : هذا ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ
لِيَذَّبَ رُوسًا ، إِنِّي بِهِ وَلِيَدَّكَرُّ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿ [ص : ٣٨] .

فإنما دلهم على الترتيل والتمكث والتؤدة فيه والتدبر ليصل إليهم نفع ذلك ،
فأفضلهم قراءة أعقلهم عنه ، فمن أسرع القراءة وعقل عنه كان في نور عظيم وعليها
متزلة ، فذلك لفضل نوره ، ومن قصر ذلك فالتفكر والتدبر له خير [١/ ٢٨٠/ ب] وأنفع .



الأصل الرابع والثمانون والمائة

٩٦١- حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا زائدة بن قدامة أبو الجيم الأسدي الكوفي قال : حدثني أبي قدامة عن زائدة عن الأعمش عن زر ، عن حذيفة رضي الله عنه قال : قام رسول الله ﷺ على المنبر ، فدعا الناس بيده هكذا ، قال : " اجلسوا " فأقبل الناس فقال بيده هكذا : " اجلسوا " ثم قال : " إني رأيتمكم تطلبون معاشكم ، هذا رسول رب العالمين جبريل نفث في روعي أن لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها ، وإن أبطأ عليها ، فاتقوا الله أيها الناس وأجملوا في الطلب ، ولا يحملنكم إبطاء شيء من الرزق أن تأخذوه بمعصية ، فإن الله لا يدرك ما عنده إلا بطاعته .

٩٦٢- حدثنا عبد الرحيم بن يوسف قال : حدثنا يعلى عن إسماعيل بن أبي خالد عن زيد اليامي ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بمثله .
فحديث حذيفة أتم حديث في هذا الباب فيما نعلمه وأغربه ، وفيه ما دل على أن هذا كان وحياً وأنه نطق بهذا الكلام طرياً عندما جاء به ؛ لأنه قال هذا رسول رب العالمين ، يشير إليه كأنه شاهده في ذلك الوقت " نفث في روعي " والروح القلب ، والنفث هو من الروح مع الروح ، والروح أمر عظيم من أمره ، وروي عن وهب بن منبه رضي الله عنه أن أول ما خلق الله الروح ، ثم شق منه الهواء ، ثم شق من الهواء النور والظلمة ، ثم خلق من النور الماء والنار والريح ، وخلق العرش على ظهر الماء ، والماء على الريح ، فالروح بدء خلقه .

[حدثنا محمد بن عامر حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي (١) :

فاعلم أن الأرزاق معلومة ، فقسط كل نفس واصل إليها ، وإن هربت منه ، وأنه غير ميت حتى تستوفي ما قسم لها ، فحذرهم عن الغفلة عن هذه القصة وأن يتقوه ، ودلهم على جمال الطلب ، فجمال الطلب أن يحسن نيته في طلبه ، وهو أن يطلبه للعفة ولقوام الدين وللقيام بما أمر الله في ذلك ، وأن يحفظ فيه الجوارح ويحفظ الأمانة ويبذل النصيحة ، ويتجنب الخيانة والحلف والكذب والغش ، وأن يطلبه مع

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

ذكره لآخرته ، وقد وصف الله تعالى في كتابه فقال : ﴿ يَجَالُ لَا تُلْهِيمُ غَبْرَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أَلَسَلُوا وَلَئِنْ زَكَاةً يُؤْتُونَ يَوْمًا نَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ * لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [النور : ٣٧ - ٣٨] .

قال : الشفاعة ، فخوف ذلك اليوم طهر قلوبهم ، وأذهل نفوسهم عن شهوة تستخفهم وعن فتنة في طلبها تستغزهم ، فلم تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، قد أمات خوف العقاب منهم كل حرص كان يعجلهم في أمر دنيائهم ، وأكسلهم ثقل الحساب غداً في ذلك الموقف العظيم عن طلبه حتى يخلصوا بذلك من فتنه .



الأصل الخامس والثمانون والمائة

٩٦٣- حدثنا الفضل بن محمد قال : حدثنا سليمان بن سلمة ، عن عبد الجبار الحمصي قال : حدثنا يعقوب بن خيثم قال : حدثني عمرو بن جرير ، عن عبد العزيز ، عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " قال الله تبارك اسمه : إذا وجهت إلى عبد من عبادي مصيبة في بدنه أو في ولده أو في ماله ، فاستقبلها بصبر جميل ؛ استحيت يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً ، أو أنشر له ديواناً " (١) .

فاشترط جمال الصبر في صبره ، وهو الرضا ، وذلك أن الصبر ثلاثة : صبر الموحدين ، وصبر المقتصدين ، وصبر المقربين .

فأما صبر الموحدين بأن لا يسخطوا على ربهم حتى يجوزوه ، ولكن على إيمانهم به صبروا أنه عدل عليهم في ذلك ، ثم أهملوا جوارحهم في المعاصي لحرقة تلك المصيبة ، وهو صبر ممزوج بالجزع ، فهو صبر الظالمين لأنفسهم .

فأما صبر المقتصدين فإنهم صبروا بالقلب والجوارح ، فرضوا بالقلب عن ربهم ، وحفظوا جوارحهم عن أن يعصوا الله بجارحة بسبب ما نزل عليهم ، وفي النفس كزة وشدة ومرارة وعسرة ، فلم يملكوا أكثر من هذا ، ولا قدروا على إخراج هذه الأشياء من النفس ؛ لأن نفوسهم حية بالشهوات رطبة حارة ، فحفظوا جوارحهم ورضوا عنه قلباً ، ولم يملكوا كراهة النفس ، فهذا صبر قد أذهبت النفس شؤمها ، وخلقها جمال الصبر .

وأما صبر المقربين فهو الرضا ، لم تجد لوعة المصيبة في قلوبهم مساعاً ؛ لما فيها من الحلاوة واللذابة بقرب الله ، وذلك أن النور لما اشتعل في صدورهم بعد أن امتلأ القلب منه ، فأحرقت ذات الصدور من شهوات النفس ومناها ، وصار الصدر مستنيراً من نور القلب ، فذاك عبد قد شرح الله صدره للإسلام وهو التسليم ، فهو على نور من ربه ، فصارت الشهوة ميتة ، فلم يبق في [١/ ٢٨١ ب] النفس عكر ولا كزة ولا مرارة ولا عسرة ، انتهت النفس عن نومتها ، وخرجت عن (٢) سكرها ،

(١) ذكره السيوطي في الجامع الصغير وعزاه للحكيم ، ورمز له بالضعف .

(٢) في (د) " من " .

فأفاقت فصارت مشيئة الله عندها أحلى من مشيئتها ، وهذا موجود في الطبائع ، إذا أحببت عظيمًا من عظماء الدنيا ممن قد سبا قلبك حبه وملكك وده ؛ صارت لمشيئته عندك من الحلاوة على قلبك ما يزيّف مشيئتك ويدرسها عن قلبك ، ذاك لشغوفك به ، فكيف يكون هذا عندك موجود فيما بينك وبين الأدمي ، ثم إذا صرت إلى عظيم العظماء ومالك الملوك وسيد السادات نفيت عن هذا ذاك ؛ لأن القلب قد خلا من عظّمته وعمي^(١) عليك سؤدده وجهلت ملكه ، فالمقربون بالقربة نالوا هذا حتى ذهب الكزة من نفوسهم ، وصار بدل المرارة حلاوة وبدل العسرة غنى ، فأعينهم مادة إلى صنعه ، فأينما برزت مشيئته في شيء من حجب غيبه وقفت قلوبهم عند مشيئته ، وهم الصادقون في قولهم ما شاء الله كان .

فالمخلطون صبرهم صبر إيمان محشو بالجزع ، والمقتصدون صبرهم صبر رضا مع كزة النفس ، والمقربون بالقربة نالوا هذا حتى ذهبت الكزة من نفوسهم وأفعالهم أفعاله منيتهم ؛ لأنه قد انكشف لهم أنه قد أوصلهم إلى أشرف الأشياء بعطفه ورأفته ومته^(٢) ، وهو معرفته ، فلم يتهمّوه بعد ذلك في حال من أحوال أنفسهم ، فكيف ما دبر لهم من محبوب أو مكروه وقع ذلك منهم موقع بر وعطف ورأفة ورحمة ، كما قال معاذ بن جبل رضي الله عنه حين أصبه الطاعون ، فيغشى عليه ثم يفيق فيقول : اخنق خنقك ، فوعزتكم لا تزداد بذلك عندي إلا حبًا .

٩٦٤- حدثنا صالح بن محمد قال : حدثنا عبد الحميد بن بهرام الفزاري قال : حدثنا شهر ابن حوشب قال : حدثنا عبد الرحمن^(٣) بن غنم قال : سمعت الحارث بن عميرة الحارثي يحدث أن معاذًا اشتد به النزع في الطاعون ، فترع نزعًا لم ينزعه أحد ، فكان كلما أفاق من غمرة فتح طرفه ثم قال : اخنقني خنقك رب ، فوعزتكم ربي إنك لتعلم أن قلبي يحبكم .

٩٦٥- حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل قال : حدثني أبي عن أبيه ،

(١) في (د) " غمر " .

(٢) في (ص) " منه " .

(٣) في (د) " عبد الحميد " .

عن سلمة قال : أخذ معاذ بن جبل طاعون في حلقه قال : يا رب إنك لتخنفني وإنك لتعلم إنني أحبك^(١) .

٩٦٦- حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا محمد بن يزيد بن حسن المكي عن سفيان الثوري قال : كان الربيع بن خثيم ربما خرج في مرضه ذلك فيجده إخوانه صريعاً فيمزعون^(٢) عليه حتي يفيق فيقول : يارب غط ما شئت إن تغط فوعزت لك لا تزداد عندي إلا حُباً ، فقال له : إنك لفي صيغة أن لا تكلف نفسك هذا فيقول : فكيف بهذا الذي ينادي حي علي الصلاة لا أقدر أن أجيبه ، فصبر المقربين رضي القلب ورضي وصبر^(٣) المقتصدين رضي القلب مع حفظ الجوارح وصبر المخلطين رضي الإيمان فقط .

٩٦٧- حدثنا الفضل بن محمد . . . (٤) بن مصفى . . . (٥) ثنا بقية عن إسماعيل . . . (٦) عن عاصم بن رجاء بن حيوة عن أبي عمران عن أبي سلام عن ابن غنم الأشعري عن أبي موسى رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم . . . (٧) غير ذلك فقد أدى وسعه ولا تكلف نفس إلا وسعها .

رجعنا إلي حديث سليمان بن سلمة قال : " فإذا أخذ ذلك بصبر جميل " استحيت أن أنصب له ميزاناً أو أنشر له ديواناً فهذا من أجل أن هذا العبد إذا صار في هذه الدرجة أن تلقى أحكامه بالرضا ، وهو جمال الصبر فهو من خاصته وأوليائه وأنصار حقه ، والخاصة لا يحاسبون ولا يفتشون ولا يقابلون في الثواب بالأعمال إنما يرجعون في الجنة إلي تعالي الدرجات بالحظوظ التي كانت في قلوبهم كقربهم من ربهم أيام الحياة ويسامحون بالهوال في الدرجات لما مختبهم بنفوسهم لم يكن لهم

(١) سقط من (ص) " إنني أحبك حدثنا قتيبة بن سعيد . . . إلي آخر الأصل " .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها .

(٣) مقدار كلمتين مطموسة بالأصل .

(٤) طمس بالأصل .

(٥) طمس بالأصل .

(٦) طمس بالأصل .

(٧) لم أستطع قراءتها بالأصل .

شيء أعظم من نفوسهم فالقوها بين يديه عبيداً كما خلقهم فثوابهم بغير حساب ، ونوالهم بغير مقدار ومرتبهم لا توصف .

٩٦٨- حدثنا أبي رحمه الله ثنا أحمد بن يونس عن إسرائيل عن رجل عن الشعبي قال : إني أرجو أن مؤمني هذه الأمة تدخل مداخل الأنبياء من الجنة . فإنما أراد بقوله : " مؤمني هذه الأمة " المؤمن البالغ في إيمانه وهم المقربون الذين وصفناهم .
ويحقق قول الشعبي :

٩٦٩- ما حدثنا به رزق الله بن موسى الناجي ثنا معن بن عيسى ثنا مالك بن أنس عن صفوان . . . (١) عن . . . (٢) بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ليترايون أهل الغرف من فوقهم كما يراهم . . . (٣) الدرري . . . (٤) المغرب ليفاضل ما منهم قالوا : يا رسول الله تلك منازل الأنبياء . . . (٥) والذي نفسي بيده ، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين هم الذين وصفهم الله في تنزيهه فقال : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَتَشَوَّعُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ [الفرقان : ٦٣] إلي قوله ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ يَمَا صَبَرُوا ﴾ [الفرقان : ٧٥] فهم المقربون قربوا من الأنبياء فقال : حتي دخلوا مداخلهم ، وذكرهم في آية أخرى ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ ثم قال ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ فهذه أعلي من التي ذكرها في آية أخرى فقال : ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ بالتي عرضها السماوات والأرض .

روي عن وهب بن منبه أن السماوات والأرض والجنة التي عرضها كعرض السماء والأرض ، والجنة موضع في هوا (٦) عليين فهي الدرجات العلي ، وإنما ذكر ذلك

(١) مقدار كلمة مطموسة بالأصل .

(٢) مقدار كلمة مطموسة بالأصل ، ولعل " صفوان بن سليم عن سليمان بن يسار " .

(٣) مقدار كلمة مطموسة بالأصل .

(٤) مقدار كلمة مطموسة بالأصل .

(٥) طمس بالأصل .

(٦) كذا بأصل .

الحرف الواحد إنما يحدث مكان السماوات لم يذكر ما أتينا به من الآيات مصداقاً له فقال في الحديث : بلي والذي نفسي بيده رجال آمنوا وصدقوا المرسلين ، فهذا إيمان النفوس الصديقين بصدقهم ولو كان إيمان المخلطين وتصديقهم ما نالوا الغرف التي . . . (١) أهل الجنة من دونهم ، فإنما تُنصب الموازين وتُنشر الدواوين لمن عاجل الله عني التجارة فعل العبادة علي اقتضاء الثواب ، فقال لهم كما قال في تنزيله : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٠] فالحساب والوزن ويقع علي هؤلاء ، فأما من عامل الله علي العبادة الصافية يري تدبير الله بقلبه كيف شاء ، ويصرف أحواله كيف أراد خلقه كما شاء . . . (٢) بقلبه شهوات في خلال الله ونفسه مسبوته (٣) في عظمة الله . . . (٤) العبيد في طاعة بين يديه ، وتكن عيناه . . . (٥) لا يفكر في حسن ذلك من نوال وغيره .



-
- (١) مقدار كلمة لم أستطع قراءتها .
 - (٢) مقدار كلمة مطموس بالأصل .
 - (٣) هكذا استظهرت قراءتها في الأصل .
 - (٤) طمس بالأصل .
 - (٥) طمس بالأصل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر يا كريم

الأصل السادس والثمانون و المائة

٩٧٠- حدثنا إبراهيم بن عبد الحميد الحلواني ، ثنا عمرو بن الربيع المصري ، ثنا يحيى بن أيوب ، عن عيسى بن موسى بن إياس بن بكر ، أن صفوان بن سليم حدثه ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : " اطلبوا الخير دهركم ، وتعرضوا لنفحات رحمة ربكم ، فإن لله نفحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده ، وسلوا الله أن يستر عوراتكم ويؤمن روعاتكم " .

٩٧١- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا أحمد بن محمد بن سعيد الأنطاكي ، عن يعقوب بن كعب ، عن نائل بن نجيح البصري ، عن عائذ بن حبيب ، عن محمد بن سعيد الأنصاري ، قال : وجدت في قائم سيف محمد بن سلمة كيبًا فيه : بسم الله الرحمن الرحيم ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن لله في أيام دهركم نفحات فتعرضوا لها ، لعل دعوة أن توافق رحمة فيسعد بها صاحبها ثم لا يشقى بعدها أبدا " ، فمثال هذا في تديره عند ملوك الدنيا كملك يدز الأرزاق على عبيده وجنده شهرا شهرا ، ثم له في خلال ذلك عطية من سماحة وجود ، فيفتح باب الخزانة ، ويعطي منها ما يعم ويستغرق جميع الأرزاق الدارة التي أخذوها في مدد شتى ، فمن وافق ذلك من الملك استغنى آخر الأبد ، فقله : " لله نفحات " ، والنفحة : الدفعة من العطية ، فيعطي في دفعة واحدة ما يأتي على كثير من هذه النعم التي يدرها عليهم فالنفحات من نفحات باب الخزائن ؛ خزائن المنن ، فإن خزائن الثواب بمقدار وعلى طريق الجزاء ، وخزائن المنن الواحدة منها تغرق ؛ لأنها مئة يمن بها جودا وعطفا ، والذي يعطي على الجزاء بمقدار ، فوقت الفتحة غير معلوم من الساعات والأيام والأزمنة ، فإنما غيَّب علمه عنهم ليدأوموا على طلبها بالسؤال المتدارك ، ويكونوا متعرضين له في كل وقت ؛ قائما وقاعدا ومضطجعا في وقت التصرف في أشغال

الدنيا ، فإنه إذا دام على ذلك كان وشيكاً أن توافق دعوته الوقت الذي يفتح ، فيكون قد ظفر بالغنى الأكبر ، وسعد سعادة الأبد ، فإن الذي يتوقع ذلك من الملك لا يدري في أي وقت ينشط الملك فيسمح ويعطف ، فهو يديم الاختلاف في اليوم والليلة مرارا رجاء أن يوافق تلك الساعة ، فكم من سائل قد حرم فرْء ، ثم عاد فرد ، ثم عاد فوافق المستول قد فتح كيسه وهو يزن دراهمه ، فإذا هو قد ظفر بمسألته ، وقلّ ما يخيب السائل عند حضور الطعام وعند [٢/ب / ٢] وزن الدراهم ، فإذا كان في غير ذلك الوقت حُرِم .

٩٧٢- حدثنا محمد بن حسين ، ثنا المعلى بن راشد ، عن معتمر قال : سمعت أبي يحدث ، أن لقمان قال لابنه : يا بني ، عود لسانك أن يقول : اللهم اغفر لي ؛ فإن لله ساعات لا تَرَدُّ .

٩٧٣- وأخبرنا محمد ، ثنا المعلى ، عن معتمر ، قال : سمعت أبا سعد يقول : سمعت الحسن يقول : أكثروا الاستغفار في بيوتكم ، وعلى مواثدكم ، وفي طرقكم ، وفي أسواقكم ، وفي مجالسكم ، وأينما كنتم ؛ فإنكم لا تدرّون أي حين تنزل المغفرة .



الأصل السابع والثمانون والمائة

٩٧٤- **حدثنا** قتيبة وسفيان بن وكيع ، قالوا : ثنا عبد الله بن وهب ، عن عمرو بن الحارث عن دراج ، عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله ﷺ : " لا حلیم إلا ذو عثرة ، ولا حکیم إلا ذو تجربة " .

فالحليم المنشرح صدره الذي يتسع لمساوئ الخلق ومداني أخلاقهم وسوء سيرتهم ، فروي في الخبر : كان رسول الله ﷺ من أصبر الناس على أقدار الخلق ، فهذا لانشرح الصدر يتسع فيه ما يضيق به صدور العامة .

وذكر عن الحسن البصري قال : ما سمعت الله نحل عباده شيئاً أقل من الحلم " .

٩٧٥- **حدثنا** أحمد بن عبد الرحيم بن خالد بن زياد الحداني ، ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن يونس ، قال : سمعت الحسن يقول : ما سمعت الله نحل عباده شيئاً أقل من الحلم ؛ فإنه قال : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ ﴾ ، وقال : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِقُلُوبٍ حَلِيمٍ ﴾ [الصفات : ١٠١] .

فإنما عظم حلمهم واستوجب الثناء من العزيز بما ابتلوا ، فاتسعت صدورهم للأمر العظيم الذي حل بهم من الذبح ، فاتسع صدر إبراهيم لذبح ولده ، واتسع صدر الغلام في تسليم ذلك لله ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) ﴾ * وَتَدَيَّنَتْ أَنْ يَتَّبِعَهُ (١٠٤) * قَدْ صَدَّقَتْ الرُّؤْيَا ﴾ [الصفات : ١٠٣ - ١٠٤] ، وقال : ﴿ أَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] ، فالإسلام هو تسليم النفس لربه عبودة في جميع ما يأمر ، وفي جميع ما يحكم عليه في الأحوال ، فهذا الحلم والملح بمعناه ، فكما لا تطيب الأطعمة إلا بالملح ، كذلك لا تطيب النفس ولا يتسع صدره ولا يصلح إلا بذلك النور الوارد على القلب ، فيشرق في الصدر فذاك الحلم ، فبه حليت الأمور في الصدر ، فلا تخبت النفس فيخبثها^(١) كما أن الملح لا يترك الأطعمة واللحمان أن تخبت وتتن .

٩٧٦- **حدثنا** عمر ، ثنا محمد بن الطفيل ، عن يعقوب بن الوليد المدني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جده حسين بن علي^(٢) ، قال : قال لي علي : يا بني ،

(١) كذا بالأصلين .

(٢) في (د) " جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن حسين بن علي " .

ما العلم ؟ قال : خشية الرب واعتزال الخبث ، قال : فما الحلم ؟ قال : كظم الغيظ وملاك النفس .

٩٧٧- حدثنا عمر ، ثنا ابن رجاء^(١) ، عن إسرائيل ، عن أبي إسحاق ، عن ابن أبيزى^(٢) ، قال : قال رسول الله ﷺ : " كان أيوب أحلم الناس ، وأصبر الناس وأكظمهم [٣/٢] أ[للغيط] . فقال رسول الله ﷺ : " لا حلیم إلا ذو عشرة " ، يدل على أنه لا يتسع الرجل لما يرى من الخلق إلا بعد ما يعثر ، فإذا رأى عشرته رحم الخلق واتسع لهم ، واتقى أن يلوم أحدا أو يعيره بذنب ؛ لما قد رأى نفسه فيها فرأى خذلان الله إياه ، ورأى شدة النفس ودهايتها ، وذهابها بالرقبة إذا أصابت فرصتها ، فكما انتظر لنفسه من الله الرحمة ، كذلك ينتظر لهم مثل ذلك ، فكما ساء أن يعيره أحد بما كان منه ، كذلك يعامل الخلق على العطف والرفق والستر والنصيحة والموعظة الحسنة ، فهذا حلیم قد استكمل الحلم ، وعشرة داود عليه السلام وسعته للخطائين ، ومن قبل ذلك كان يشدد عليهم ولا يجالسهم ، حتى روي في الخبر أنه قال : يا رب ، لا تغفر للخطائين ، من شدة الغيرة لله والحق عليهم ، فلما عثر كان ينظر إلى أغمص مجلس في بني إسرائيل ، فيذهب فيقعد معهم ، ويقول : مسكين بين ظهرائي مساكين ، وكان يقول : رب اغفر للخطائين كي تغفر لداود معهم .

وقوله : " لا حكيم إلا ذو تجربة " ، فالعقل يدل على الرشد ، والحكمة نور يكشف عن مكنون الأمور ، ولكنه لا يستكمل الحكمة مع كشف الغطاء وإطلاعه بالقلب مطلع الأمور حتى يطالع الأمور بمباشرة النفس ، فإن كل شيء تجده القلوب بمباشرة النفس مع القلوب أثبت وأكد ، فالحكيم قد انكشف له الغطاء ، فيرى عواقب الأمور ، ويرى شينها وقبحها ، فإذا رأى ذلك بالجوارح كان ذلك عيانا لا يدفع ولا ينسى ، فهناك بعد التجارب يستكمل الحكمة ؛ لأنها كانت قبل التجربة معاينة القلب ، فصارت معاينة للعين ، كان ذلك علم اليقين فصار الآن عين اليقين ، ألا ترى أن الله تعالى أخبر عن النار فقال : ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴾ [النكاثر : ٥] فهذه رؤية القلب وهو علم

(١) في (د) " أبي رجاء " .

(٢) في (د) " أبي أبيزى " .

اليقين ، ثم قال : ﴿ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ [التكاثر : ٦] أي : يوم القيامة فهذه رؤية العين ، فاعتبر الآن هل يحل لأحد برؤية القلب ، أمر ما هناك ما يحل يومئذ برؤية العين ، ذلك يعلم أن مباشرة الأشياء بالنفس أقوى وأعظم شأنًا من معاينة القلب ، وقد سمي الله ذلك علم اليقين وهذا عين اليقين ، ولهذا قيل : إن العقل بالتجارب ، فالعقل انكشافه والتبحر فيه حتى ينفعك في كل مكان ، وكل أمر بالتجارب ، وقد جعل الله في العقل^(١) شفاء القلوب ، وفي الأدوية شفاء النفوس ، فالطبيب قد يعلم الطبائع ، ويعلم الأدوية بنعوتها وأساميها ، وإنما يحذف ويفسره إذا جرب الأدوية بالطبائع ، فكذلك العقل إذا جرب الأمور وتبحره معرفة [٢ / ٣ / ب] وبصرا .



(١) في (ص) " القلب " .

الأصل الثامن والثمانون والمائة

٩٧٨- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا محمد بن بشر ، عن علي بن صالح ، عن أبي إسحاق ، عن أبي جحيفة ، قال : قالوا : يا رسول الله ، نراك قد شبت ؟ قال : " شيبني هود وأخواتها " ، فالفرع يورث الشيب ، وذلك أن الفرع يذهل النفس ، فينشف رطوبة الجسد ، وتحت كل شعرة منبع ، ومنه يعرق ، فإذا انتشف الفرع رطوبته يبست المنابع ، فيبس الشعر وبيض ، كما يرى الزرع أخضر بسقياه ، فإذا ذهب سقياه يبس فاييض ، فإنما يبيض شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويبس جلده ، ألا ترى أن الممرور يسرع إليه الشيب ، فذلك لانتشاف الماء ، وذلك أن المرة يابسة ، وهي حظ التراب من الجسد ؛ لأن الجسد إنما خلق من تراب وماء ، وفيه الروح وهي ^(١) باردة ، والنفس وهي حارة ، فهو مركب على أربع طبائع ؛ تراب يابس ، وماء رطب ، وروح بارد ، ونفس حارة ، فيبس التراب للمرة السوداء ، ورطوبة الماء للمرة الصفراء ، وحرارة النفس للدم ، وبرد الروح للبلغم ، فيبس المرة تأدت إلى المنابع فيبست فاييض الشعر ، فالنفس تذهل لوعيد الله وأهوال ما جاء به الخبر عن الله فتذبل وينشف ماؤها ، ذلك الوعيد والهول الذي جاء بها ، فمنه يشيب ، وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ [المزمل : ١٧] ، فإنما شابوا من الفرع ، وأما سورة هود فإنما ذكر الأمم وما حل بهم من عاجل بأس الله ، فأهل اليقين إذا تلوها تراءى على قلوبهم من ملكه وسلطانه ولحظاته بالبطش بأعدائه ، فلو ماتوا من الفرع لحق لهم ، ولكن الله تبارك اسمه تلتطف لهم في تلك الأحيان حتى يقرأوا كلامه ، ألا ترى كيف وصف الله في تنزيله شأن الجبال فقال : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُمْ خُسْفًا مُّتَّصِدِعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [الحشر : ٢١] ، فلو نزل على الصخرة لتصدع ، وقد تجلى للجبل فتفطر وساخ واندك وانهار كالرمل ، وصار بعضه كالهباء يطير ، فلو لا أن الله تلتطف لعبده المؤمن حتى يعي وحيه وتنزيله لكان قلبه أسرع تصدعا من الجبل ، وإذا تراءى على قلبه عظمت وجلاله لكان أسرع تقعرًا وانقلابًا وطيرانًا ، وقد نزل بكثير من عباده نحو من ذلك ، وروي لنا عن رسول الله ﷺ أنه تلا آية

(١) في (ص) و (د) " وهو " والمثبت من (ط) .

وعنده شاب فخر ميتا ، فقال رسول الله ﷺ : " إن الفرق فلذ كبده " أي : قطعه .
 ٩٧٩- حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، ثنا محمد بن الحسين ^(١) ، أنبأنا عبد الله ، أنبأنا محمد ابن مطرف ، رفعه .

وأما [٢/٤/أ] أخواتها ، أي أخوات سورة هود ، فما أشبهها من السور مثل الحاقة
 و (سأل سائل) و (إذا الشمس كورت) والقارعة ، ففي تلاوة هذه السور ما ينكشف
 لقلوب العارفين سلطانه وبطشه ، فتذهل منه النفوس ، وتشيب منه الرؤوس .
 وروي عن محمد بن الحنفية أنه قال : لله ثلاثمائة وستون لحظة يلحظ بها إلى كل
 عبد من عباده في كل صباح ، فإن أخذ أخذ بقدرة ، وإن عفا عفا بحلم ، فأهل
 اليقين ثارت على قلوبهم لحظاته ، والعفو جانب ، لولا ذلك ما استقر لهم قرار من
 هول أخذه ، واللحظة قد شملت القدرة والحلم ، إلا أن أهل اليقين قد اطمأنت
 قلوبهم به فارتفعت في سعة عفوه .

وروي عن علي بن الحسين أنه كتب إلى الحجاج جواب كتابه الذي كان قد توعدده
 فيه ، أنه بلغني أن رسول الله ﷺ قال : " إن لله في كل يوم ثلاثمائة وستين لحظة
 يلحظ بها إلى أهل الأرض ، فمن أدركته تلك اللحظة صرف الله عنه شر الدنيا وشر
 الآخرة ، وأعطاه خير الدنيا وخير الآخرة " ، وأرجو من الله أن يدركني بعض
 لحظاته ، فيصرف عني شرك ، ويرزقني ما وعدني ^(٢) رسول الله ﷺ ، فأعجب به
 الحجاج ، وكتب به الحجاج إلى عبد الملك بن مروان ، وكتب به عبد الملك بن
 مروان إلى هرقل ملك الروم ، فأرسل هرقل إلى عبد الملك رسولا يطلب : ممن
 خرج هذا الكلام ؟ حتى رجع ^(٣) الأمر إلى علي بن الحسين ، فلما صار إليه فأخبره
 فقال له : ممن أنت ؟ قال : أنا ابن بنت رسول الله ﷺ وابن عمه ، قال : نعم ، هذا
 الكلام لا يخرج إلا من أهل بيت نبوة .

٩٨٠- حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن محمد ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن

(١) في (د) " محمد بن الحسن " .

(٢) في (د) " ما وعد به " .

(٣) في (ص) " خرج " .

عباد - وهو ابن كثير - قال : حدثني عبيد الله بن العيزار ، قال : حدثني محمد بن علي ، عن أبيه علي بن حسين ، عن رسول الله ﷺ .
وأما حديث ابن الحنفية :

٩٨١- **فحدثنا** به محمد بن محمد بن حسين ، ثنا عبيد الله بن موسى ، عن موسى بن عبيدة ، عن زيد بن عبد الرحمن ، عن محمد بن الحنفية بذلك .
ففي حديث علي بن حسين رضي الله عنه زيادة حرف ، قال : " فمن أدركته تلك اللحظة صرف عنه شر الدارين وأعطاه خيرهما ، فإنها ثمرة تلك اللحظة " ، وفي حديث ابن الحنفية شأن اللحظة موقوف ، فإذا كان العبد مهديا رشيدا أدركته اللحظة على حال مرضية ، فوصل إلى الأمل من نوال الخير وصرف السوء ، وإذا كان عاديا فاللحظة بين القدرة والحلم ، فإما بطش جبار ، وإما عفو واسع كريم ، وفي حديث ابن الحنفية قال : " فإن أخذ أخذ بقدرة ، وإن عفا عفا بحلم ^(١) " [٢/٤/ب] .



(١) في (ص) " بقدرة " .

الأصل التاسع والثمانون و المائة

٩٨٢- حدثنا ابن أبي ميسرة^(١) المكي ، قال : حدثنا يعقوب بن حميد^(٢) قال : ثنا عبد الله ابن عبد الله الأموي ، قال : حدثني الحسن بن الحر ، أنه سمع يعقوب بن عتبة يقول : سمعت سعيد بن المسيب يقول : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " من اعتر بالعبيد أذله الله " .

فالاعتزاز بالعبيد من الجهل بالله ، وجهله بالله يضعه في كل أموره ؛ لأنه مفتون بجميع من دونه ، والاعتزاز هو الامتناع من الأشياء التي تنوبه ، فمن امتنع بمن لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ، فلما في قلبه من العزة ، وقد دلهم الكريم على ما فيه رشدهم ، فقال : ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ ﴾ [الحج : ٧٨] ، فالاعتصام بالله والاعتزاز به من دُرَى الإيمان ، ومن اعتصم بالمخلوقين واعتز بعرض الدنيا فهو المخذول في دينه الساقط عن عين الله .

٩٨٣- أخبرنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، ثنا سيار ، عن جعفر ، عن بكر بن خنيس ، عن هشام بن الغاز ، عن الزهري ، قال : أوحى الله إلى داود : ما من عبد يعتصم بي من دون خلقي وتكيده السموات والأرض إلا جعلت له من ذلك مخرجا ، وما من عبد يعتصم بمخلوق دوني إلا قطعت أسباب السماء بين يديه ، وأسخت الأرض من تحت قدميه .

٩٨٤- أخبرنا عمر بن أبي عمر ، ثنا حيوة بن شريح ، عن بقية ، عن صفوان بن عمرو^(٣) ، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفيير وشريح بن عبيد ، عن أبي الدرداء ، قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله تبارك وتعالى : " إني والجن والإنس في نأ عظيم ، أخلق ويعبدون غيري ، وأرزق ويشكرون غيري " ، وسعهم حلمه ، وأخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ، مهطعين مقنعي رءوسهم وأفئدتهم هواء ، أي : متحرقة لا تعي شيئا ، فيقال لهم : ﴿ يَنْعَشِرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴾ [الرحمن : ٣٣] .



(١) في (د) " أبي ميسرة " .

(٢) سقط من (ص) " قال حدثنا : يعقوب بن حميد " .

(٣) في (ص) " صفوان عن عمرو " .

الأصل التسعون والمائة

٩٨٥- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي الحمصي ، حدثني عمرو بن الحارث ، عن عبد الله بن سالم الأشعري ، عن محمد بن الوليد الزبيدي ، عن يحيى ابن خالد ، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير [٢/ ٥/ أ] ، أن أباه حدثه ، عن عبد الله بن معاوية العامري ، حدثه أن رسول الله ﷺ قال : " ثلاث من فعلهن طَعِمَ طَعْمَ الإيمان ؛ من عبد الله وحده بأنه لا إله إلا هو ، وأعطى زكاة ماله طيبة بها نفسه ، ولم يعط الهرمة ولا الجربة ولا المريضة ، ولكن من أوسط أموالكم ، فإن الله لم يأمركم بخيره ولم يأمركم بشره ، وزكى نفسه " ، فقال رجل : وما تزكية نفسه ؟ قال : " أن يعلم أن الله معه حيثما كان " .

قال أبو عبد الله :

فهذه الثلاث كلها زكاة ، فزكاة القلب لا إله إلا الله ، وزكاة المال إخراج ما افترض الله فيه منه ، وزكاة نفسه علمها بأن الله معه حيثما كان ، فإذا علم ذلك استوت سريرته وعلانيته ، فهابه في كل مكان ووقت ، واستحى منه ^(١) في كل مكان ووقت ، والهيبة والحياء وثا فإن ^(٢) لنفس العبد من جميع ما كره الله سرا وجهرا ، وظاهرا وباطنا ، فالسوي ما كان في الخلاء والجهر ما كان في الملاء والظاهر ، وما كان بالأركان والباطن ما كان بالقلب .

فالنفس في هذه الأحوال الأربع تخشع لهيبته ، وتذل وتخدم شهواتها ، وتذبل حركاتها وانبعاثها ، وتنقبض للحياء منه وتخجل ، فإذا كان للعبد من الله تأييد بهذين فاكتفاه فقد استقام ، وإنما أردنا بالعلم بما قلنا أنه إذا علم ذلك عِلِمَ القلب لا عِلِمَ اللسان ، فإن علم اللسان أصله من القلب ، ولا . . . ^(٣) ؛ لأنه شرارة من شر الإيمان ، وهي حجة الله على ابن آدم ، وعلم القلب علم اليقين .

(١) في (ص) " الله " .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها .

(٣) مقدار كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

وروي لنا عن رسول الله ﷺ ما يحقق قولنا في العلم .

٩٨٦- **حديثنا** بذلك حفص بن عمر العابد ، ثنا الفضل بن عياض ، عن هشام عن الحسن ، قال : قال رسول الله ﷺ : " العلم علمان ، فعلم في القلب فذلك العلم النافع ، وعلم على اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم " .

وقال الله تبارك وتعالى في تنزيله فأجمل ، فقال : ﴿ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ * الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [فصلت : ٦ - ٧] ، فقال أهل التفسير : الذين لا يقولون : لا إله إلا الله ، وقال : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [الأعراف : ١٥٦] ، أي : يتقون الشرك ويعطون قول لا إله إلا الله .

٩٨٧- **حديثنا** محمد بن الفضل البخاري ، ثنا حفص بن عمر العبدى ، عن الحكم بن أبان ، عن عكرمة في قوله : ﴿ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ * الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [فصلت : ٦ - ٧] ، قال الذين لا يقولون لا إله إلا الله ، فالزكاة هي الطهارة والنماء ، فإذا قال العبد صدقا من قلبه هذه الكلمة فإنما قوله من النور الذي أحى الله قلبه به ، فبذلك النور طهر جميع [٢/٥/ب] جسده ، ولصدق هذه الكلمة ثلاث منازل ، أوله للظالمين ، وأوسطه للمقتصدين ، وآخره للمقربين ، فالظالمون زكوا قلوبهم وجوارحهم بهذا القول ثم دنسوها بالمعاصي ، وقد كانت من قبل هذا القول نجسة فزكت بهذا القول ، ثم لما عصت صارت دنسة وليست بنجسة ؛ لأن الكفر ينجس ، والمعصية تدنس ولا تترك النور الذي في قلبه أن ينجس بالمعصية ؛ لأنه طهره ، فهو مع ظلمه نفسه شريف المنزلة ، رفيع القدر ، لم يخرج بظلمه نفسه من ولاية الله ولا من رحمته ، ولا زالت عنه حرمة ، وإن تابوا زالت الأدناس ، وصاروا من أهل النور نور الطاعات ، والمقتصدون زكوا قلوبهم بهذه الكلمة ، وزكوا أموالهم وأجسادهم بالانتماء بأمر الله والتناهي عن نهيه ، ثم ثبتوا على تزكية الأموال والأجساد ، ودنسوا قلوبهم بالرغبة والرغبة ، والشهوات والغفلة ، والحرص والعجلة ، والخفة والهوى ، ومحبة الدنيا وأحوالها ، والمقربون زكوا بما زكى به المقتصدون ، وأقبلوا على قلوبهم فرعوها عن^(١) أن تتدنس بشيء مما ذكرنا ، فكان مرعى

(١) " عن " زيادة من (د) .

قلوبهم بين يديه ، فلم يكن للدنيا ولا للنفس هناك دنو ولا لحاظ ، قد بقيت نفوسهم ودنياهم بالبعد من أهل المحل ، فتزكية قلوب الظالمين بنور التوحيد ، وجاءت الشهوات بظلمتها فأحاطت بالقلب ، فلم يكن لذلك الذي أعطي ما يحرق هذه الشهوات ، وتزكية قلوب المقتصدين بنور الإنابة ؟ إذا أناب العبد إليه استنار قلبه بنوره فأخرجه من سكر الظالمين ، فأفاق فخاف عقابه ورجا ثوابه ، وأبصر به آخرته فصار نصب عينيه ، وتزكية قلوب المقربين نور القربة ، فأحرق الشهوات فامتلاً القلب من نور التوحيد ، وأشرق الصدر بنوره ، فأيقظه من نومة الغافلين ، فانتبه ، وفي المقربين قوم مصطفون مجتوبون هم خاصة المقربين ، وهم المجذوبون رءوس المقربين وصفوتهم ، فتزكية قلوبهم نور وجهه الكريم ، فهم في قبضته يتصرفون ، والظالمون علانيتهم أكبر من سريرتهم ، وهو الجور ، والمقتصدون استوت سريرتهم وعلانيتهم ، وهو العدل ، والمقربون فضلت سريرتهم علانيتهم حتى دقت علانيتهم في جنب سريرتهم ، فللحظة من سرائرهم أعظم من أعمال الثقلين عُمرَ نوح صلوات الله عليه ، وهذا ما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أن الرجل من هذه الأمة يبلغ عمله يوماً واحداً ما يكون أثقل من سبع سماوات وسبع أرضين في الوزن ، وروي عن أبي موسى رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه نظر إلى جبل أحد فقال : " رُب رجل [٢/٦/أ] من أمتي يعدل الحرف الواحد من تسييحته هذا الجبل ، فإنما صار هذا هكذا لأهل القربة بفضل تلك اللحظات ، التي ليس للملائكة تلك اللحظات ، فكيف عن دونها؟

وأما قوله : أن يعلم أن الله معه حيث كان ، فهذا تزكية النفوس ، فإن هذا علم الإنابة ، فإنه إذا أناب استناب فبقي خوفه معه ففنده عن المعاصي سرا وجهرا ، والظالم إنما يعلم علم إيمان أن الله تعالى معه ثم لا تأخذه مخافة هذا العلم حتى تُفنده ، فذاك هو العلم الذي قال ﷺ : " علم اللسان " .
هو علم المقتصد الذي أورثه المخافة وأبعده عن المعاصي هو علم القلب الذي قال : فذلك العلم النافع .

وأما المقرب فعلمه علم أنور من هذا ، ذاك علم يقارب المعاينة أو كأنه يراه ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " أن تعبد الله كأنك تراه " . وصدقه جبريل .

وروي عن ابن عمر رضي الله عنه : أنه كلمه عروة بن الزبير في الطواف بشيء من خطبة ابنته ، فلم يرجع جوابا ، فلما لقيه بعد ذلك قال : إنا كنا نترأى الله بين أعيننا في الطواف فذاك الذي منعني من جوابك .

٩٨٨- **حديثا** بذلك قتيبة بن سعيد ، وإسماعيل بن مصرف ، أنبا محمد بن يزيد بن خنيس ^(١) ، أنا عبد العزيز بن أبي رواد ، قال : أخبرني نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنه .

٩٨٩- **وحديثا** عمر بن أبي عمر ، ثنا نعيم بن حماد ، عن عثمان بن كثير بن دينار ، عن محمد بن مهاجر ، قال : أخبرني عروة بن رويم اللخمي ، عن عبد الرحمن بن غنم ، عن عبادة بن الصامت ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن أفضل إيمان العبد أن يعلم أن الله معه حيث ما كان " .

فهذا علم اليقين لا علم اللسان ، فقد علم الموحدون كلهم أن الله معهم ، وقد قرءوا في تنزيله مع علمهم بذلك فقال : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ إِنْ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنْتَهُمْ يَمَّا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ [المجادلة : ٧] ، وقال : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ [يونس : ٦١] .

فالموحدون قد علموا هذا كله ، وقررهم إيمانهم به أن ذلك كذلك ، ثم لم يعمل في قلوبهم وراء ذلك شيئا ، فمن أعطي علم الإنابة وهو النور الذي إذا أناب أعطي فوجد المخافة قيده ذلك الذي ورد على قلبه عما كره الله ، ووقف به قلبه عين رجاء ومخافة ، ومن أعطي علم اليقين انكشف الغطاء عن قلبه بنوره وهو نور الأنوار ، فنظر إلى جلال الله وعظمته فاندست أعضاؤه بعضها في بعض وصارت نفسه الشهبانية كشجرة طيبة [٦/٢/ب] أصابها الحريق فبيست وصارت جذعا . ووجد أركانه كوعاء فيه رمل أو شيئا من الحبوب مثل الأرز ونحوه حذرا أو ضعفا وعجزا ثم أحله مرتبة من مراتبه بين يديه ، فأحيا قلبه به فقوي بالله وخبت شهواته فرطب جسده وانبسخت جوارحه وانفتحت أعضاؤه ، وعاش في غذائه ونجواه وبشره بقية محياه مراقبا لأمره كأنه يراه فحياؤه منه أكثر من حياء ملاء عظيم ومحفل كبير قد ضم ذلك

(١) في (ص) " محمد بن يزيد بن حسين " ، وفي (د) " يزيد بن خنيس " والمثبت من التهذيب .

المحفل وجوه كثير من المسلمين وأشرفهم بل يدق حياؤه منهم في جنب حيائه منه وهيبته له أكثر من هيبته من ملك قد ملك ملوك الدنيا شرقا وغربا ، بل يدق هيبته لذلك الملك في جنب هيبته له ، فهذا الذي قد علم حق العلم أن الله تعالى معه ، فلو لا أن الله يلطف لعبده هذا حتى ينبسط منه ويؤنسه ويقويه لاحتمال ذلك ما قدر عليه ولا صلح للمعاش والعشرة .



الأصل الحادي والتسعون والمائة

٩٩٠- أخبرنا عمر بن أبي عمر ، ثنا سهل بن تمام البصري ، عن عباد بن منصور ، عن أبي قلابة ، عن أبي أسماء الرحبي ، عن ثوبان ، عن رسول الله ﷺ قال : " إن الأرض لتنادي كل يوم سبعين مرة : يا بني آدم ؛ كلوا ما شئتم واشتبهتكم ، فوالله ؛ لاكلن لحومكم وجلودكم " .

فهذا نداء متسخط فيه وعيد ، والأرض لا تتسخط^(١) على أنبياء الله وأوليائه ، بل تفرح لكونهم على ظهرها وتفخر وتباشر^(٢) بقاعها لمنقلبهم عليها ، فإذا وجدتهم في بطنها في اللحد وضمتهم ضم الوالدة الوالهة الواجدة لولدها بعد الوله .

وهذا النداء عندنا واقع على من أكل منها بشهوة ونهمة بغفلة ، لأن الله سخرها لنا لنشكر لا لنكفر ، فالشكور محبوب والكفور ممقوت ، ورأس الشكر ذكره عند كل نعمة وقبولها منه والحمد له عليها ، فإذا غفل عن هذا كله فقد أكل منها بغير حق ، فسُلطت عليه الأرض لتأكله كما أكل منها بغير حق ، فأما من أكله بالله ولله وفي ذات الله فالأرض أذل وأقل من أن تجترئ عليه ، وقد جاءنا عن رسول الله ﷺ وعمن بعده من أصحابه أخبار في بيان النار وشأن المؤمن . وروى عن رسول الله ﷺ : " أن النار تنادي : جُزِ يَا مُؤْمِنُ فَقَدْ أَطْفَأَ نُورُكَ لِهَيْبِي " .

وروي لنا : " أن النار تنزوي وتنقبض عند ورود المؤمن " .
وروي عنه ﷺ أنه قال : " يجعلها الله - النار - على المؤمن بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم عليه السلام " .

٩٩١- أخبرنا [٧/٢] بذلك عمر بن أبي عمر ، ثنا سليمان بن حرب ، ثنا أبو صالح الحراني غالب بن سليمان ، عن كثير بن زياد عن أبي سمية ، قال : سألت جابر بن عبد الله عن الورود ، فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " الْوُرُودُ الدُّخُولُ ، لَا يَبْقَى بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا دَخَلَهَا ، فَتَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِ بَرْدًا وَسَلَامًا كَمَا كَانَتْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ،

(١) في (د) " تسخط " .

(٢) كذا بالأصلين .

حَتَّىٰ إِنْ لِلنَّارِ - أَوْ قَالَ : لِحَبَّتِهِمْ - ضَجِيجًا مِنْ بَرْدِهِمْ ثُمَّ يُتَجَبَّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَيَدْرُ
الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًّا " .

٩٩٢- **حديثنا** عمر ، ثنا أبو رجاء ، عن إسرائيل ، عن السدي ، قال : سألت مرة عن ذلك ،
فحدثني عن عبد الله رضي الله عنه ، أنه حدثه عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : " يَرُدُّ
النَّاسُ ، ثُمَّ يَصْدُرُونَ بِأَعْمَالِهِمْ ، فَأَوَّلُهُمْ كَلَمَحُ الْبَرْقِ ، ثُمَّ كَالرَّيْحِ ، ثُمَّ كَحُضْرِ الْفَرَسِ ،
ثُمَّ كَالرَّاكِبِ فِي رَحْلِهِ ، ثُمَّ كَشَدِّ الرَّحَالِ ، ثُمَّ كَمَشْيِهِمْ ، ثُمَّ كَحَبْوِهِمْ " .

٩٩٣- **حديثنا** عمر ، ثنا مسلم ، عن شعبة ، عن السدي ، عن مرة ، عن عبد الله رضي الله
عنه ، قال : يردونها جميعا ، ويصدرون عنها بأعمالهم .

٩٩٤- **حديثنا** عبد العزيز بن مسلم ، عن منصور بن عمار ، عن بشير بن طلحة الحراني ، عن
خالد بن دريك ، عن يعلى بن منبه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "
تقول النار للمؤمن : جُزْ يَا مُؤْمِنُ فَقَدْ أَطْفَأَ نُورُكَ لَهْبِي " .

٩٩٥- **حديثنا** عبد الله بن أبي زياد^(١) ، ثنا سيار ، ثنا بشر بن منصور ، ثنا ثور بن يزيد ، عن
خالد بن معدان ، قال : " إذا جاء المؤمنون على الصراط نادى بعضهم بعضا : ألم
يعدنا ربنا أن نمر على جسر النار ؟ فيقولون : بلى " . فلو كنا مررنا عليها وبقيت خامدة
لممرنا . فإذا كانت النار تخمد لممر عبد فكيف تجترى الأرض على أكله ، وإذا كانت
النار تضيح من تحته لبرده ، وكان له من النور ما يُطفئ لهب نار الله الكبرى ، فما ظنك به
إذا ورد المضطجع من لحدّه كيف يعود عليه من الفسحة والخضرة ، وباب الله عليه
مفتوح فليس عليه ضيقة في مكان يحتاج المؤمن أن يكون كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم للعبد : " احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده أمامك ، تعرف إلى الله في
الرخاء يعرفك في الشدة " .

فإذا كان العبد هكذا فهو حافظة وآنية وإمامة نصب عينيه يهيم له أحواله ولا يكله إلى
أحد من خلقه ، وجاء في الخبر : " أن الشهداء لا تأكلهم الأرض " ، وجاء في
الخبر : " من أذن سبع سنين لم يدود في قبره " .

فإذا كان الشهيد والمؤذن وهو الداعي إلى أمر الله قد امتنعا من الأرض بحالتيهما ،

(١) في (ص) " عبد الله بن زياد " .

فحالة الصديقين والأولياء أرفع من هذا وأجل ، إذ كانوا هم الشهداء أيام الحياة والدعاة إلى الله قد شهدوا محل القربة ودعوا إلى الله على بصيرة .

٩٩٦- حدثنا عبد الجبار ، ثنا سفيان ، عن أبي الزبير ، عن جابر رضي الله عنه ، قال : [٢/٧] ب] لما أراد معاوية أن يجري العين إلى جنب أحد عند قبور الشهداء أمر مناديا فنادي فيهم : من كان له قتل فليخرج إليه ، قال جابر : فخرجنا إليهم فوجدناهم رطابا يشنون ، فأصابنا المسحاة إصبع رجل منهم فبدرت إصبعه فانفطرت دما . قال ابن سعيد : لا ينكر بعد هذا منكر أبدا .

٩٩٧- حدثنا ابن أبي هلال الذهبي ، ثنا عبد الجبار بن الورد المكي ، أخو وهيب ، عن أبي الزبير محمد بن مسلم ، عن جابر رضي الله عنه ، بمثله ، إلا أنه قال : فرأيتهم يشنون على رقاب الرجال كأنهم رجال نؤم ، حتى أصابت المسحاة قدم حمزة بن عبد المطلب فانبعث دما .

فأما قوله : (بالله) فهذا العبد في قبضته قد انفرد به وخلص قلبه إلى وحدانيته ، فيه يقوم وبه يتعد وبه ينطق وبه يصمت وبه يقتل وبه يبطل وبه يبصر وبه يسمع ، وهو على الصفة التي روي أن رسول الله ﷺ فيما روى عن ربه تبارك وتعالى أنه قال : " إذا أحببت عبدي كنت سمعه وبصره ويده ولسانه وفؤاده ، فبي يسمع وببي يبصر وببي يبطل وببي يعتد " . وقد شرحنا هذا الحديث في باب ، ولكن أردت منه هذا القول ، قوله : (بالله) .

وأما قوله : (الله) فهذا عبد دونه - أي دون العبد الأول - بدرجة ، وهو من المقربين الأولياء إلا أن مقامه دونه من بعده فقد ألقى نفسه بين يديه سلما ، يراقب أموره ، فهو يمضي فيها كالعبيد لا يؤثر أمرا على أمر ، ولا يدبر لنفسه أمرا ، يراقب تدبيره ويقبل منه ويعمل له .

وأما قوله : (في ذات الله) فهذا عبد دونه بدرجة - أي دون العبد الثاني - قد شغف بحب الله وبذكر آلائه ، فهمته رضاه ، فهو دائما في عمره يتغي في جميع متقلبه رضاه .

فهم كلهم أهل ولاية الله تعالى وقربته فحرام على الأرض لحومهم ودمائهم لأنهم عبيد الله تعالى وخاصته ، والأرض سُخرة لهم ، فالأرض تمضي في سخرتها

والعبيد يمشون في حقوق الله تعالى ، جعل الله الأرض للآدميين ممرا لأنه بعثهم يوم الميثاق ليقطعوا هذه السفرة عبيدا إلى يوم العرض عليه ، فيقبلهم ويبعثهم ملوكا إلى داره ، ومنهم من يزيفه وينفيه ويبعث به إلى سجنه لأنه أبق من العبودة ، فانتقلوا من صلب ، ومن آخر صلب إلى رحم ، ومن رحم إلى مستقر العبيد ، وإذا الغلثة وإخراج الثمرة ، فمنهم من أثمر مسكا وعنبرا وبانا وياسمينا ، ومنهم من أثمر حنظلا وخرنوبا ، فإن أصل المسك والعنبر كانت من ورقة حملها آدم عليه السلام من الجنة فأكلتها ذابة ، فرعت في هذا الوادي الذي خل به آدم عليه السلام ، فصار ذلك [٢/٨/أ] الطيب في سرتها ، والعنبر كذلك أيضا ، كانت في البر فصير مسكنها في البحر ، وهي ترمي بأحشائها ، وهي العنبر ، وأصلها من تلك الورقة ، وكذلك ولد آدم عنده ، منهم من نزع إلى تربته الطيبة ، ومنهم من نزع إلى تربته السبخة ، فالأرض هي ممر الآدميين ليأخذوا منها الزاد في هذه السفرة ، فهي بلغتهم قل أو كثر ضاق أو اتسع ، فالمستب طلع هذا المطلع ، فأخذها تزودا ووجهه إلى الله تعالى وقلبه مع الله تعالى ، يسير إليه ركضا يقطع الليل والنهار ، كلما ذكر الموت ارتاح لما قد علم أن الموت يذهب به إليه ويقدم به عليه ، فأحب الموت حبا لا يوصف ، إذ علم أن الملائكة والأنبياء والخلق والخلقة كلهم عجزة عن هذه الخطة ، فليس لأحد أن يذهب به إلى مولاه الذي هو عطشان بلفائه إلا هذا الموت الذي وكله به وهذا الرسول الذي جعله بين يديه ، فإذا صار إلى مَلَحْدِهِ لم يكن بينه وبين الأرض إلا كل جميل .

روي في الخبر : " أن الأرض تضمه ضم الوالدة التي طالت غيبة ولدها عنها فاشتد شوقها ؛ فلما وجدته ضمته إلى صدرها وتحنت عليه وتأوّهت على طول غيبته " . وجاء في الخبر عن رسول الله ﷺ : " أنها تستأذن ربها في أن تدخل عليه في لحدّه في صورتها التي خلقت فيها ، فإن لكل شيء صورة ، فيؤذن لها ، فتدخل في تلك الصورة وتؤنسه وتبشره وتبشر به ، وتقول له : طالما كنت تمشي على ظهري وأنا إليك مشتاقة ، ويكي ظهر الأرض عليه أربعين صباحا ، وتقول في بكائها : يا رب ؛ عبدك كان يذكرك في فجاجي وبقاعي . أسفا على ما فاتها وافتقدت من ذلك ، والسماء تبكي عليه فتقول : يا رب ؛ عبدك كان ينزل عليه رزقه مني ويصعد عمله

إِلَيَّ . فلا يزال ذلك دأبهما في البكاء " .

حتى روي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه : أنه لما مات بكت السماء والأرض عليه أربعين عاما ، وقد جعل الله هذه الأرض سخرة للأدمي لتكون له قواما وقطعا لعذره وخلقه للعبودة ، وهو إقامة حقوقه ، فإذا اشتغل العبد في إقامة حقوقه وكان ذلك نهمته وهيمته وهواه فالسخرة له سليمة طيبة بلا وبال ، فإذا أحدث في السخرة حدثا لم يكن له عادت عليه وبالا ، وهو أن يشتغل عن إقامة حقه بما سخر له فتصير عليه فتنة ، فقد تحولت العبودة عن الواحد لأولي عدد ، قال الله تبارك اسمه : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر : ٢٩] . فهذا له ظاهر وباطن ، وما من آية إلا ولها ظهر وبطن ، فأما ظاهره فهو المشرك فيه شركاء يدعيه الشيطان والصنم [٢/٨/ب] وكل ما يعبد من دونه ، ورجلا سالما لرجل أي : موحد لربه ، والباطن منه رجل فيه شركاء متشاكسون أي : قلبا فيه شركاء قد سبوه وادعوه كل من ناحيته يدعيه ، والشكس الضيق [الخلق ، ومن الضيق]^(١) يكاد تنقطع همته حتى تصير أشقاصا ، فكل همة لها شقص من قلبه فقد صارت فيه شركاء أحزابا ، كل حزب فرح بما لديه ، ففي قلبه أفراح شهوات الدنيا وأحوالها اللذيذة كلهم سلطانه قائم على قلبه تزاحم صاحبته فهم يتشاكسون أي : يتشاقصون فيما بينهم ، فهو مفتون فكل شهوة قد سبت شعبة من قلبه .

وروي عن ابن عمر رضي الله عنه : أنه باع حمارا له فقال : كان لنا موافقا ولكنه أذهب شعبة من قلبي فبعته .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من انشعبت به همومه في دنياه لم يبال الله في أي واد هلك " . فهذا قلب فيه فتنة المال وفتنة الأهل وفتنة الولد وفتنة العز وفتنة حب الرئاسة وفتنة العلم وفتنة الثناء والمحمدة .

(ورجلا سالما لرجل) أي : قلبا سلما للواحد للفرد فالمخذول من عبيده من قلبه بين هذه الشركاء فكلهم يستعبدونه ، وكلهم ساخط عليه لأنه لا ينال غاية نهمته ،

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

والمؤيد المجتبى قد أخذ الله بقلبه فجذبه إليه جذبة فأقامه في فرديته .
 وجاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن هذه الدنيا خضرة حلوة فاتقوها " .
 وقال : " إن هذا المال خضر حلو ، فمن أخذه بحقه بورك له فيه ، ونعم المعونة هو ،
 ومن أخذه بغير حقه لم يبارك له فيه ، وكان كالذي يأكل ولا يشبع " .
 وقال في رواية أخرى : " ومن أخذه بشره نفس لم يبارك له " .
 فالشره : أن تأخذه بشهوة للتمتع ، والأخذ بحقه : أن تأخذه بحاجة إليه للتزود .
 وقوله : " فاتقوها " أن تغرکم هذه الفانية عن الباقية ، وأن تغرکم لذة نفوسكم فيها
 عن الله الخالق البارئ المصور فإنكم كنتم فيضة منها فبرأكم - أي : فضلكم منها -
 قد مقداركم فهو الخالق ، وبرأكم فهو البارئ ، وصوركم بأفضل الصور وأجملها ،
 فلذة هذه الأفعال التي وصل إليكم نفعها وشرفها الذين ، الذي ^(١) سخرها لكم وكنتم
 من قبل ذلك مثلها ترابا يبسا مواتا .



(١) كذا في (ص) ، وغير واضحة في (د) .

الأصل الثاني والتسعون والمائة

٩٩٨- أخبرنا الفضل بن محمد الواسطي ، ثنا أيوب بن محمد الرقي ، ثنا الوليد بن الوليد أبو العباس الدمشقي ، عن ثابت بن يزيد ، عن الأوزاعي ، عن الزهري ، عن عروة ، قال : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : كان نبي الله ﷺ يقول : " مكارم الأخلاق عشرة تكون في الرجل ولا تكون في ابنه ، وتكون في الابن [٩/٢/أ] ولا تكون في أبيه ، وتكون في العبد ولا تكون في سيده ، يقسمها الله تعالى لمن أراد به السعادة : صدق الحديث ، وصدق البأس ، وإعطاء السائل ، والمكافأة بالصنائع ، وحفظ الأمانة ، وصلة الرحم ، والتزعم للجار ، والتزعم للصاحب ، وإقراء الضيف ، ورأسهن الحياء " (١) .

٩٩٩- حدثنا الجارود ، ثنا عبدة بن سليمان ، عن الإفريقي ، عن يزيد بن أبي منصور ، عن عائشة رضي الله عنها بمثله ولم يرفعه . فكل خلق من هذه الأخلاق مكرمة لمن منحها . وجاء عن رسول الله ﷺ : " إن الأخلاق مخزونة عند الله فإذا أراد الله بعبد خيرا منحه منها خلقا " .

فهذه أخلاق الله التي خرجت من أسمائه ، والخلق والعادة بمعنى واحد ، وأما الأخلاق التي ركب عليها آدمي فقد عم الجميع تلك أخلاق الطبيعة ، ثم له منائح من فضله لعبد من عبده يختصهم بمشيئته مئاً منه عليهم بخلق وخلقين وثلاثة وأكثر من ذلك من المخزونات عنده .

وإنما قيل : (مخزونات) لأنها له فيعطي عنه (٢) من عنده من أحب من عباده . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق " . يدل قوله على أن الأنبياء قبله قد كانت معهم هذه الأخلاق وعليهم منها بقية بعث فبعث محمد ﷺ ليتممها .

(١) أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية (٣/٧٢٧) وقال : هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ ، ولعله من كلام بعض السلف ، وفي إسناده ثابت بن يزيد ، قال حفص بن عياش : لم يكن بشيء ، وقال يحيى : ضعيف ، قال الدارقطني : والوليد بن الوليد منكر الحديث ، قال ابن حبان : لا يجوز الاحتجاج به .

(٢) كذا في (ص) ، وفي (د) " نفسه " .

وروي عنه عليه السلام أنه قال : " إن لله مائة وسبعة عشر خلقا فمن آتاه بواحدة منها دخل الجنة " .

وقال : " إن الله يحب معالي الأخلاق ، فإذا جعل من محابه في عبد من عبده أنجاه محبوبه " .

وروي عنه أنه قال : " إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم " . فكما كان بين الأرزاق تقارب بعيد فكذا في الأخلاق ، إن الله يحب العبد على أخلاقه إذا تخلق بها له ، فإذا تخلق بها لدنيا كان من حرمة تلك المكرمة التي أعطيها أن يعقبه منها معروفا ، فإن كان ظالما تيب عليه ورزق الإنابة ، وإن مات على غير توبة رحم وغفر له بحرمة ذلك الخلق ، وإن كان كافرا خفف عنه العذاب . ألا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأم حبيبة : " ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة " . قال : " إنه لينال بحسن الخلق درجة الصائم القائم " .

وقال في حديث الرؤيا : " رأيت رجلا من أمتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب ، فجاءه حسن خلقه فأدخله على الله " . فتأويل هذه الرؤيا عندنا : أن سوء الخلق حجاب على القلب ولا يستقر اليقين في قلبه لأنه متدنئ الأخلاق مظلم قلبه وتحجبه ، وحسن الخلق صفاء يوصل القلب إلى الله .

١٠٠٠- حدثنا الجاورد ، ثنا يزيد بن هارون ، عن المسعودي ، عن معن بن عبد الرحمن ، قال : قال عبد الله رضي الله عنه : تجد الرجل فظا فإذا امتحنته وجدت سريره الإيمان ، وتجد [٩/٢/ب] حلو الخلائق فإذا امتحنته لم تجد فيه من الإيمان شيئا ، ومن شاء الله جمع له خلاق الدين وخلاق الخلق .

١٠٠١- أخبرنا عمر بن أبي عمر ، ثنا عبد الحميد بن صالح البرجمي ^(١) ، عن زكريا بن عبد الله بن يزيد الأصبهاني ، عن أبيه ، عن كهيل بن زياد النخعي ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : سبحان الله ما أزهّد الناس في الخير ، عجبت لرجل يجيئه أخوه المسلم في حاجة لا يرى نفسه للخير أهلا ، فلو كنا لا نرجو جنة ولا نخشى نارا ولا ثوابا ولا عقابا لكان ينبغي لنا أن نطلب مكارم الأخلاق ، فإنها مما تدل على سبيل

(١) في (ص) " الرحيبي " .

النجاح . فقام رجل فقال : فداك أبي وأمي يا أمير المؤمنين ؛ سمعته من رسول الله ﷺ قال : نعم ، وما هو خير منه ، لما أتانا سبايا طييء وقعت لي جارية حماء حواء لعماء لمياء عيطاء مسنونة الخدين صلثة الجبين مقرونة الحاجبين صغيرة الأذنين شماء الأنف مقبوضة الهامة درماء الكعبين خدلجة الساقين لفاء الفخذين خميصة الخصرين ممكورة الكحشين مسقولة المثنين ، فلما رأيتهما أعجبت بها وقلت : لأطلبن إلى رسول الله ﷺ أن يجعلها في فيثي ، فلما تكلمت نسيت جمالها لما رأيت من فصاحتها ، فقالت : يا محمد ؛ إن رأيت أن تخلي عني ولا تشمت بي أحياء العرب فإنني ابنة سرة قومي ، كان أبي يفك العاني ويحمي الذمار ويقرى الضيف ويشبع الجائع ويفرج عن المكروب ويطعم الطعام ويفشي السلام ولم يرد طالب حاجة قط ، وأنا ابنة حاتم طييء ، فقال رسول الله ﷺ : " يا جارية ؛ هذه صفة المؤمن حقا ، لو كان أبوك إسلاميا لترحما عليه ، خلوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق والله تعالى يحب مكارم الأخلاق ، فقام أبو بردة فقال : يا رسول الله ؛ الله يحب مكارم الأخلاق ؟ فقال : يا أبا بردة ؛ لا يدخل الجنة أحد إلا بحسن الخلق " (١) .

قوله : جارية حماء ، ورجل أحم ، وهو الذي شفته سوداء ، والحواء واللعساء مثله ، إلا أن الحماء أشد سودا ، واللعساء أقل منه سودا وباطنها إلى الحمرة ، واللمياء أقل سودا ، وظاهرها سوداء وباطنها إلى لون الشفافة ، وفي شفيتها رطوبة ، والعيطاء : طويلة العنق ، يقال : رجل أعيط ، وامرأة عيطاء ، وأجيد وجيداء وأعنع وعنقاء ، كل هذا إذا كان في عنقه طول ، والعيط : طول في استدارة وارتواء الجيد والعنق يراد به الطول فقط .

قوله : مسنونة الخدين : مضمومة الخدين ، وهو أن تكون سهلا في استواء ، ليس بالمكثلثم الذي قد تراكم اللحم عليه ، والسن : الضب ، وإنما قيل : مسنونة لاستواء الوجنتين بالخدين كأنه شيء واحد من استوائه وهو أحسن الوجوه ، فيقال : هذا رجل مسنون الوجنة ، أي : منضبط مستوي الخدين ، وأما إذا كان لحما أعالي حُرّ وجهه فإنه وجنته [٢/ ١٠ أ] فبأعلى منه أسفل من العين فهو وجنة ، وما كان أسفل من

(١) ضعف إسناده العراقي في تخريج أحاديث الإحياء (٢٢٨١) .

الوجنة فهو خد ، فإذا لم يكن هناك لحم يقال : مسنون الخد ومسنون الوجنة ، أي : منضبط مستوي ، فإذا كان هناك لحم قيل : رجل أوجن وامرأة وجناء ، وذلك الموضع منه يسمى الوجنة ، فإذا لم يكن لحم لا يقال له وجنة وإنما يقال له خد .
 وقوله : صلتة الجبين ، فالصلت الواسع المستوي ، والجبين ناحيتي الجبهة ، والجبهة مسجدة ، والجبين ناحيته عن يمين الجبهة وعن شمالها .
 وقوله : مقرونة الحاجبين ، أي : متصلة .
 وقوله : شماء الأنف ، أي : طويلة في رقة وارتفاع ، يقال : رجل أشم وامرأة شماء .
 وقوله : مقبوضة الهامة ، أي : هامتها ليس لها نتق ولا إفاضة ، إنما هي مجتمعة في مستقر واستواء .

وقوله : درماء الكعبين ، فالدرم الضيق والقرب ، وهو أن يكون ملتصقًا بالنتق والقدم لا فرجة هناك ولا سعة ، كأنه يوصف بالضيق والقرب ، وهو أن يكون ملتصقًا بالساق والقدم بعض من بعض .

قوله : خدلجة الساقين ، وهو أن يكون مستديرًا في دبر لحم ووفارة كطي الطوامير من الاستدارة ، وظهر ساقها كعقلبة من الاستواء والتدوير .

وقوله : لفاء الفخذين ، أي كثيرة اللحم فقد التفا أي قرب أحدهما من الآخر من لحامته .
 وقوله : خميصة الخصرين ، وهو أن ينضم خصرها ، والخصر ما بين الحجرة والقصرى من الأضلاع ، والخصرة والخاصرة بمعنى واحد ، والحجرة : طرف العجز المشرف على مرق البطن ، والحرقة : طرف العجز عند الصلب ، والمالمة ما بين الحرقة والحجة ما أقبل على الخاصرة ، والعجز : ما بين الحجتين والحاجزتين ، والورك : العظم الذي على طرف الفخذ فقد وصل ما بين الفخذ والعجز ، والعاجزة : حد الورك وهو موضع الكي من الخمار ، والخصر : هو ما ذكرناه ، والخميص : هو اللحوق بالصلب حتى كأنه جائع من خواء وانضمامه .
 ويقال : رجل أهيف وامرأة هيفاء ، وهو مثل ما وصفنا إذا كان خصره قد لحقا عمود بطنه ، وكذلك روي في صفة رسول الله ﷺ : " خمصان القدمين " ، فقال : رجل خمصان ، وامرأة خمصانة ، وهو الذي قد لطف خاصرته حتى استوتا فلا يرى له نتق ، والتصقت ضلوعه وتداني صدره ودق صلبه فلم يفاوت بعضه بعضا .

وقوله : ممكورة الكشحين ، فالممكورة : الممثلة ريا من اللحم والوفارة ، والكشح : فوق الخاصرة إلى حيال الإبط من الجنين .

وقوله : مسقولة المثنين ، فالعقاد متوسط الصلب ، والمثنان عن يمين الصلب وعن شماله ، وهما ناحيته ، فكأنه يقول : لهما بريق من الصفاء واللين ، فكأنه قد سقل مثناه ، وهما من المنكب إلى الوركين [٢/١٠/ب] مما قد اكتنفا الصلب .

وقوله : بنت سرّة قومي ، يقال في اللغة : هذا سرّة قومه ، أي معتمدتهم ومتوسطهم . وقوله : يفك العاني ، أي : الأسير ، ويحمي الذمار : أي يكون حامية قومه من لجأ إليه . فأما ما ذكر من مكارم الأخلاق فعد عشرينها : صدق الحديث ، فصدق الحديث من الإيمان ؛ لأن الكذب مجانب للإيمان وذلك أن الرجل إذا كذب فقال : كان كذا ، ولم يكن ذلك فقد افترى على الله ؛ لأنه زعم أن الله قد كونه وإذا كان ذلك فزعم أنه لم يكن فقد افترى على الله ، فمن هاهنا قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : الكذب مجانب للإيمان . فصدق الحديث من الإيمان .

وصدق البأس من الثقة بالله شجاعة وسماحة .

وإعطاء السائل من الرحمة .

والمكافأة بالصنائع من الشكر .

وحفظ الأمانة من الوفاء .

وصلة الرحم من العطف .

والتذمم للجار من نزاهة النفس وكذلك التذمم للصاحب .

وإقراء الضيف من سخاوة النفس .

والحياء من عفة الروح .

وكل خلق من هذه الأخلاق مكرمة عظيمة يسعد بالواحد منها صاحبها فكيف بمن جمعت له هذه المكارم كلها ؟ والأخلاق الحسنة كثيرة وكلها تقرب إلى الله ، ولكن هذه مكارم تلك الأخلاق ، فكل مكرمة منها تمنح العبد فهي له شرف وفضيلة في الدنيا ورفعة ووسيلة .



الأصل الثالث والتسعون والمائة

١٠٠٢- أخبرنا عمر بن أبي عمر ، ثنا محمد بن شعيب الأزدي ، ثنا موسى بن علي بن رباح ، قال سمعت أبي يقول : سمعت عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول : قال رسول الله ﷺ : " أربع خصال إذا أعطي العبد فلا يضره ما عزل عنه من الدنيا : حسن خلقه ، وعفاف طعمة ، وصدق حديث ، وحفظ أمانة " .

فهذه خصال كلها تطهر الجسد والقلب ، قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾ [الأعلى : ١٤] ، وقال في الدرجات العلى : ﴿ وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ [طه : ٧٦] ، فأما حسن خلقه فإن يكون حسن العشرة مع خلقه ، حسن الخلق مع أمره ونهيه ، حسن العشرة والخلق مع تدبير الله تعالى وأحكامه .

وقوله : عفاف طعمة ، فإن يطعم ما لا يشوبه الحرام ولا الشهوة ولا المطامع .

وقوله : صدق الحديث ، فإن يعف لسانه .

وأما : حفظ أمانة ، فإن يحفظ جوارحه وما ائتمن عليه ، فإن الكذب والخائن لا قدر لهما عند الله تعالى .



الأصل الرابع والتسعون والمائة [١/١٧/٢]

١٠٠٣- أخبرنا عمر بن أبي عمر ، ثنا سعيد بن أبي مريم المصري ، ثنا يحيى بن أيوب ، قال : حدثني عبيد الله بن زحر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة ، عن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ليس من الصلوات صلاة أفضل من صلاة الغدوة يوم الجمعة في جماعة ، وما أحسبه شهدها أحد منكم إلا مغفورا له " .

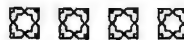
فيوم الجمعة هو يومه الذي اصطفاه واستأثر به على الأيام ، فختم به آخر الخلق وهو آدم صلوات الله عليه ، وفيه قبضه ، وجعله يوم الجزاء ، وفيه تقوم الساعة ، وفيه فصل القضاء ، وفيه زيارة الأحباب إلى الفردائيس العلي إلى الله العلي الأعلى .

وأما صلاة الغداة فإن الله تعالى يشهد بها وملائكته كذلك روي عن رسول الله ﷺ ثم قرأ : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ [الإسراء : ٧٨] .

ولذلك قال : " من صلى الصبح في جماعة فهو في ذمة الله " لأنه وقع في شهوده وقربه .

١٠٠٤- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا نصر بن صالح المري ، عن ثابت البناني ، ويزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله ، فإذا وافق العبد شهوده في يومه الذي هو يومه دخل في ستره وذمته " .

فالستر المغفرة ، والذمة الجوار والحصن من العدو ، فرغب رسول الله ﷺ الأمة في تلك الصلاة بالكشف عن الغطاء عن الحال فيه ، وأجمل الكشف وفهم عنه استجابة مجملا ، ثم احتيج من بعده إلى شرحه لأن هذا ، قد زالت العصمة عنهم ، وتراكت سترة النفس على قلوبهم وأخلاط رين الذنوب في صدورهم .



الأصل الخامس والتسعون والمائة

١٠٠٥- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا سعيد بن أبي مريم الجمحي ، ثنا يحيى بن أيوب ، قال : حدثني عبد الله بن سليمان^(١) ، عن دراج عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد رضي الله عنه . وابن حجية ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ : أنه مريبال وهو يقرأ من هذه السورة وهذه السورة وقال : أخلط الطيب بالطيب ، فقال ﷺ : " اقرأ السورة على نحوها " . وقال : " مثل بلال كمثّل نحلة غدت تأكل من الحلو والمر ثم يمسي حلوا كله " .

معناه : أن النحلة هكذا سبيلها وهي مأمورة بذلك وجعل لها كلا الصنفين رزقا ، فإن في الحلو شفاء وداء وفي المر شفاء وداء ، فأمرت بالجمع بين ذلك ليكون الداء بالشفاء والشفاء بالداء فيعتدل فلا يضره ، ويكون شفاء ، فأوحى إليها ثم ذكر ذلك [١١ / ٢ / ب] في تنزيله فقال : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلَفٌ آلَافٌ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ [النحل : ٦٨ - ٦٩] فذلت لله مطيعة واتخذت بيوتا من الأماكن التي أشير لها إليها فاتبعت رزقها من حيث ذكر لها ، فالمر من الثمار كرية على كل نفس منقوسة ، ولكنها كما سخرت للآدمي تذلل وانقادت كذلك فيما صرف إليها من الرزق حلوا كان أو مرا سخرت لأكلها ، وقد نجد سائر الدواب في مرعاهن يتقين كثيرا من الكلاء ومن ألوان نبات الأرض فلا يقربن ، وتجد كثيرا من ذوات الأجنحة يتقين كثيرا من الثمار فلا يقربنه ، وسخرت النحلة لأن تأكل كل الثمرات حلوها ومرها ومحبوبها ومكروهها ، فسارت الهوام والطيور والدواب إنما تتخذ المأوى والأوكار لنفسها وقرارها ، واتخذت النحل بيوتا بما أوحى إليها لتكون تلك البيوت أوعية لما يجعل الله في مأكولها من الشفاء للآدميين ، فلو لا تلك البيوت التي تتخذها النحل لكان الذي يخرج من بطونها يذهب فسادا ، فتلك البيوت وإن كانت مساكنها فهي للعسل ولأمر الله لا لها ، ثم أمرها أن تأكل من كل الثمرات

(١) بالأصلين " عبد الله بن أبي سليمان " والمثبت من التهذيب .

حلوها وحامضها ورطبها وبابسها وحارها وباردها ومحبوبها ومكروهها ، فإن لكل ثمرة نفعًا فإذا أكلت من الكل فقد جمعت النفع كله في أكلها ، فإذا كان أكلها على هذا الصفة تاركة لشهوتها قد استوت عندها محبوب الثمار ومكروهها لما ذلت لأمر الله ، صار هذا الأكل لله لا لنفسها ولو آثرت المحبوب على المكروه لكان أكلها لنفسها ، وإنما وصفها الله تعالى بالذلة لأنها ذلت له في أكل الثمرات فيما وافقها وفيما لم يوافقها فصار ذلك شفاء بمنزلة الأدوية يخلط من كل نوع فصارت في طيرانها سالكة سبل ربها ، وصارت هذه كلها سبله حيث ما طارت في طلب رزق لأنها رمت بشهوتها واستوت عندها حالة المكروه والمحبوب من تلك الثمار ونسبها إلى الذلة ، ولم يقل مطبوعة ، ولكن ذللاً فقد انتظمت الطاعة فلما صفى أكلها في أنها له لا لنفسها بشهوتها ونهمتها صار ما في جوفها من المأكول حلواً وصار شفاء لأسقام الآدميين ، ألا ترى أن البقرة صار لبنها شفاء ولحمها داء وإنما صار هكذا لأنها تأكل من كل الشجر ، هكذا جاء في الخبر عن رسول الله ﷺ : " عليكم بألبان البقر فإنها ترم من كل شجر " .

وروي عن النبي ﷺ [١٢/٢] أنه قال : " لبنها دواء وسمنها شفاء ولحمها داء " إنما صار لبنها دواء لأنها تأكل من كل شجر ، ولحمها داء لأنها تأكل كالنهمة لأنها جمعة " .

وكذلك تعاودت ألسنة الناس هذه الكلمة فيشبه الإنسان الشهواني فيقال مثل البقرة الجمعة ، فهذه كلمة جارية على الألسنة ألا ترى أنها ترعى من كل شجرة حلوه ومره فهذه لجعاتها لا لأنها ذلت لله بأمر ربها كالنحل فإنها لم يلق إليها ما ألقى إلى النحل إلهاما من الله فذلت بإلهام الله ، ولكن البقرة أكلت من كل شيء لجعاتها ، ألا ترى أنها ترعى المزابل ومراعي السوء ، وترتزق من المقاذير وتذر الأطياب من الشجر ، فهذه آيات الجعومة فلما صارت تأكل بالنهمة جمعة صار لحمها داء ، واللبن الذي حدث عن أخلاط الشجر دواء للنهمة عليها صارت لحمانها منزوعة البركة ، وكل شيء لا يبارك فيه فهو داء في الدنيا والآخرة والدواء ضد الداء والشفاء ثمرة الدواء ، وهي البروء ، ويقال في اللغة : دوى يدوي على قالب فعل ، فهو من الداء ودأوى يدأوي ، على قالب فاعل ، هذا من الدواء ، واشتق اسم أحدهما من الآخر والداء

الهلاك ، ومنه سميت المفازة دوية ، وهو الاسم الأعلى لأنه موضع هلاك ، وسمتها العرب مفازة تطيرا لأنها مهلكة ، فالداء إذا عرض أهلك الطبع ، فإذا عولج بالدواء أهلك الدواء الداء فسمي هذا داء وهذا دواء للهلاك ، ليقرّب هذا من ذلك بالواو الذي زيد فيه ، والشفاء هو الذي يحدث عن الدواء كالشبع من الخبز ، والرواء من الماء ، فجعل هذا الأمر منه وجاء إلى النحل .

والوحي : القذف إلهاما ، والقذف منه خصوصية لمن قذف إليه وتقديما له على نظرائه من أي جنس كان ، ولهذا ما جاءنا عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن قتل النحلة والصرد والضفادع والهدهد .

فقد كان لكل واحد منهم سالف عمل مرضي وفي خلقهم جوهر يتقدم الجواهر وقد شرحناه في باب قتلهن .

ثم قال في آخر الآية : ﴿ شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [النحل : ٦٩] فثمرة هذه الآية لمن سقى فكره فيها : لعلمك أن النحلة التي سخرتها لك ذلت لي فاستوى عندها في المطعم محبوبها ومكروهها ، وتركت نهيمتها فجعلت ما في بطونها حلوها ومرها حلوا كله ، وجعلته شفاء من الأسقام فكيف بالآدمي المسخر له إذا ذلت نفسه فتركت^(١) نهيمتها وشهوتها رياضة لها حتى استوى عندها المكروه والمحبوب من أحوالها كيف يصير ذلك المكروه كله عنده [١٢ / ٢ ب] حلوا محبوبا يكون كلامه شفاء للمذنبين وأفعاله شفاء للناظرين إليه من أهل المعاصي ورؤيته حياة لقلوبهم .

فأما تمثيل فعل بلال رضي الله عنه بالنحلة أنه إذا قرأ قصد آيات الرحمة أو لصفات الجنة فيتلوها نظاما ، ألا ترى أنه قال : أخلط الطيب بالطيب ، فكان يقصد من القرآن لما يطيب نفسه ، فأمره أن يقرأ السورة على نحوها كما جاءت ممزوجة ، والله أعلم بدواء العباد وحاجتهم فلو شاء لصفها أصنافا كل صنف على حدة لكنه مزجها لتعمل على القلوب على المزاج ، فنظامه لا يوصف ، ولا يفهم نظامه إلا الأنبياء والأولياء ، حرام على قلوب التفتت إلى أحوال النفس أو حجبت عقولها عنه

(١) في (ص) " ذلت نفسه لي فتركت "

بشهوة أن تفهم نظامه ، ولقد تلوت يوما سورة حتى أتيت على هذه الآية : ﴿وَيَوْمَ تَشْقَى
 أَسْمَاءُ بِالنَّمِيمِ وَيُرَى الْمَلَائِكَةُ نَزِيلاً * أَلَمَلِكٌ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان : ٢٥ - ٢٦]
 فأوقفتني الآية كالمبهوت في فكرة أذكر من ذلك الحال فقلت : يا لطيف ؛ علمت
 أن قلوب أوليائك الذين يعقلون هذا الوصف عنك ويتراءى لهم هول هذه الصفة لا
 تتمالك فلطفت لهم ، فنسبت الملك إلى أعم اسم من الرحمة فقلت : الرحمن ،
 لأن في هذا الاسم تلك القلوب التي يحل بها القول عند تلاوته فيمازج تلك الأحوال
 التي يحل بها ، ولو كان بدله اسما من الأسماء التي تزيد في الهول كقوله :
 ﴿الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ﴾ [الحشر : ٢٣] ثم تفتطرت القلوب كان حقيقيا غير مدفوع في جميع
 كلامه نظاما يعجز عنه الواصف والمفكر ومن النظام تخرج اللطائف ، فكان بلال رضي
 الله عنه يقصد لما تطيب النفوس به من آيات الرحمة ، فأمره أن يقرأ على نظام رب
 العالمين فهو أعلم بالشفاء ، فإنه سماه : ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس : ٥٧] ، فإن
 في الصدور داء النفوس وهي الشهوات فإذا [جاءت مواعظ الله]^(١) جاءت بالشفاء
 معها فذهب الداء ثم مثل شأن بلال رضي الله عنه بالنحلة تغدو فتأكل حلوا ومرا ثم
 يمسي كلها حلوا ، معناه : أن المؤمن يتلو آية الوعد فيبشر قلبه ويسره ثم يتلو آية
 الوعيد فينكسر قلبه ويسوء ذلك ، فهو بين خوف ورجاء فهذا حلوا ومر ثم يطمئن إلى
 رحمة الله تعالى وإلى معرفته بربه ، فيصير حلوا كله وقد ذكر في تنزيله فقال :
 ﴿نَقْشِرُهُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾
 [الزمر : ٢٣] ، وإنما أقشعرت الجلود من أجل خشيته من هول الوعيد الذي حل
 بقلوبهم فهذه مرارة ، ثم اطمأنت قلوبهم وجلودهم إلى ذكر الله لما عرفوه كريما
 رحيمًا سمحا جوادا ودودا رءوفا فطابت نفوسهم ولانت جلودهم وقلوبهم مطمئنة
 إلى ذكر الله فهذه الأسماء إنما صارت هكذا لأن التوحيد فيه قد استقر قراره ، وإنما
 خرج له التوحيد من خزائن المنة [١٣/٢] ، والمنة من الفضل ، والفضل من
 جماله ، والوعد والوعيد كلامه لأهل دينه من أجل أعمالهم وسعيهم ، فإذا تلا العبد
 وعده رجا وإذا تلا وعيده خاف فاقشعر منه وبكى وجزع ، فالتوحيد الذي بدا له من

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

منه على ما وصف لا يدعه حتى يجذب قلبه إلى ربه فيطمئن إلى عطفه ، فإنه من عطفه عليه نال هذا فشبهه بالنحلة تأكل حلوا ومرا ثم أمسى فعاد كله حلوا .
 قال الله تبارك اسمه : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَأَدْخُلِي فِي عِبَادِي * وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ﴾ [الفجر : ٢٧ - ٣٠] فالمطمئن قد استوى عنده المحبوب والمكروه من أحكامه عليه فقبله منه على سبيل الرضا عنه فرضي الله عنه ، ويخاف من نوائب الدنيا ونوائب الآخرة ، ثم يطمئن إلى مولاه نعم المولى ونعم النصير لأنه صبره عظمت في الأمور والنوائب ، وقال : ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ ﴾ [الحج : ٧٨] فمن يجمع هذا القول في قلبه فهو عصمة في كل نائبة من كل سوء .



الأصل السادس والتسعون والمائة

١٠٠٦- أخبرنا قتيبة بن سعيد ، ثنا ليث بن سعد ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن أبي الخير عن ^(١) عبد الله بن عمرو ، عن أبي بكر رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ؛ علمني دعاء أدعوه في صلاتي ، قال : " قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم ، فهذا عبد اعترف بالظلم ثم التجأ إليه التجاء مضطر لا يجد لذنبه ساترا غيره ، وقد قال : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّومَ ﴾ [النمل : ٦٢] .

ثم ^(٢) سأله المغفرة وهي الستر ، ثم قال : من عندك ، فالأشياء كلها من عنده ولكن إذا قيل : من عندك عرف أنه ليس مما قد بذله العامة ، إنما يبتغي من عنده ما قد خزنه عن العامة ولله رحمة قد عمت الخلق برهم وفاجرهم سعيدهم وشقيهم في أرزاقهم ومعاشهم وأحوالهم ، ثم له رحمة قد خص بها المؤمنين وهي رحمة الطاعة والإيمان ، ثم له رحمة قد خص بها المتقين وهي رحمة الطاعة ، ولله رحمة قد خص بها الأولياء ، وله رحمة قد خص بها الأنبياء فيها نالوا النبوة ، وفيما ذكر في تنزيله الأنبياء ، فقال : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا ﴾ [مريم : ٥٠] وقال الراسخون في العلم : ﴿ رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران : ٨] فإنما سألوه رحمة من عنده .



(١) في (ص) " بن " .

(٢) " ثم " زيادة من (د) .

الأصل السابع والتسعون والمائة

[١٣/٢ب]

١٠٠٧- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ، ثنا زيد بن حباب ، قال : حدثني سهيل بن عبد الله ، أخو حزم القطيعي ، عن ثابت البناني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ هُوَ أَهْلُ النَّفْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ [المدر: ٥٦] ، فقال ﷺ : " قال ربكم : أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معي إله ، فمن اتقى أن يجعل معي إلهها كان أهلاً أن أغفر له " .

١٠٠٨- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا هبة بن خالد الأزدي ، ثنا سهيل بن عبد الله ، أخو حزم القطيعي ، عن ثابت ، عن أنس رضي الله عنه قال : قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ هُوَ أَهْلُ النَّفْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ [المدر: ٥٦] ، فقال : " قال ربكم : أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معي إله ، فمن اتقى أن يجعل معي إلهها فانا أهل أن أغفر له " .
فقد اختلفت الروايتان في اللفظ ، قال الحماني : " كان أهلاً أن أغفر له " . وقال هبة : " فانا أهل أن أغفر له " . فإنما اتقى أن يشرك به غيره أحدا ، ولو أشرك به أحدا لفعل محالاً لأنه جعل شيئاً لا يكون ، فذلك قوله : ﴿ هُوَ أَهْلُ النَّفْوَى ﴾ [المدر: ٥٦] أهل أن يتقى دعوة الشرك لأحد في ربوبيته وإلهيته ، فمن فعل ذلك فإنه كان أهلاً للمغفرة أن يستر عليه ذنوبه وعيوبه ، وإنما صار كذلك لأن الإنسان ركب فيه الشهوات والهوى يميل به هكذا أو هكذا ، وليس له نور في قلبه ، فمن جعله الله أهلاً أن يغفر له ذنوبه ويستتر عليه عيوبه ، ومن وقاه الله ظلمة الشرك فجعله أهلاً لذلك كان أهلاً أن يقيه ظلمة النار وحرها ، وقال في تنزيله : ﴿ وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ النَّفْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ [الفتح : ٢٦] فجعلهم أحق بهذه الكلمة وجعلهم أهلاً لها ، وقال : ﴿ حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَنَ وَرَبَّنَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ * فَضَلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [الحجرات : ٧ - ٨] .

وفي الرواية الأخرى قال : فانا أهل أن أغفر له ، فهذا على نسق التنزيل نسب الأهلية إلى نفسه في الفعلين ، فهو أهل أن يتقى وهو أهل أن يغفر ، والأهل والآل بمعنى واحد وهو الرجوع ، والهاء والواو والهمزة يتبدلون معناه ، أي : حقيق أن يتقى وراجع الأمور إلى أن يتقى إذ لا يوجد غيره إله ، وحقيق أن يغفر وراجع الأمور إلى

أن يغفر لمن وحده واتقى أن يجعل معه إلها ؛ لأنه شكور ، وقد تسمى بالشكور ولا يضيع أجر المحسنين ، ولا يضيع أجر من أحسن عملا ، فإن لم يغفر لمن وحده واتقى أن يجعل معه إلها فإن شكره لتوحيده ، وهو أعظم من جميع أعمال الثقلين ، ومن قال : أن أحدا [١٤ / ٢] من أهل التوحيد يبقى في النار أبدا فقد أعظم الفرية على الله ، ونسبه إلى الجور والكفران ، تعالى الله أبدا عن ذلك ، وإنما قال بعض أهل السلف في ذلك قولاً في أهل الكبائر فحملوه على غير جهته ولم يفهموا عنه ، فقال : " لا آمن أن يخلد في النار من أذنب ذنباً واحداً " . على وجه التغليظ ، وعلى وجه الخوف عليه ، والخلد لا يكون أبداً ، وإنما الخلد طول المكث في اللغة ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " خيرني ربي بين لقائه وبين الخلد في الدنيا ، فاخترت لقاء ربي " . فلا يشك أن الخلد في الدنيا لا^(١) يكون أبداً .

وقوله : ﴿ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ [الأعراف : ١٧٦] أي : أبطأ عن الآخرة إليها ، ويقال : هذا رجل مخلد ، أي : أبطأ مشيه ، وإنما قال ذلك القائل : لا آمن أن يخلد ، أي : يطول مكثه في النار ، ولا أعلم أحداً يجوز لنفسه أن يتكلم بهذا ، فمن يعقل أن المؤمن يبقى في النار أبداً ، ومن قال فقد ضل وغوى .

١٠٠٩- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا سالم بن حيان الطائي ، ثنا سويد بن عبد العزيز ، قال : حدثني نوح بن ذكوان ، عن أخيه أيوب ، عن الحسن ، أن رسول الله ﷺ قال : " قال الله تبارك وتعالى : إني لأجدني أستحيي من عبدي يرفع إلي يديه ثم أردهما . قالت الملائكة : إلهنا ، ليس لذلك بأهل ، قال الله تعالى : لكني أهل التقوى وأهل المغفرة أشهدكم أني قد غفرت له " .



(١) في (ص) " أبداً " .

الأصل الثامن والتسعون والمائة

١٠١٠- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا حوشب بن عبد الكريم البلخي ، ثنا حماد بن زيد ، عن أبان ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يكون في آخر الزمان ديدان القراء ، فمن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ومنهم وهم الأنتنون ، ثم تظهر قلانس البرود فلا يستحيا يومئذ من الرياء ، والتمسك يومئذ بدينه كالقابض على جمرة ، والتمسك يومئذ بدينه أجره كأجر خمسين ، قالوا : منا أو منهم ؟ قال : بل منكم " .

١٠١١- حدثنا حميد بن علي مولى رسول الله ﷺ ، قال : ثنا جعفر بن محمد الهمداني ، ثنا أبو إسحاق الفزاري ، عن مغيرة ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عبد الله رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " يأتي على الناس زمان المتمسك فيه بستتي عند اختلاف أمتي كالقابض على الجمر " .

يريد أن القراء هم هؤلاء الذين تنسكوا في ظاهر الأحوال تصنعوا وتأكلوا للدنيا به ، قد رموا بأبصارهم إلى الأرض ومدوا بأعناقهم بها وتكبرا وإعجابا بظاهر أحوالهم لجهلهم بالله وغرتهم به يعدون الخطير ويقضون المني ناظرين [٢/١٤/ب] إلى أهل الذنوب بعين الازدراء حقارة لهم وعجبا بأنفسهم أعطوا القوة على لبس الخشن وأكل الحشف ، والتصبر على ملاذ الدنيا وشهواتها استدراجا فاستمروا بحبها ، وسخت نفوسهم بترك جميع اللذات في جنب لذة ثناء الخلق عليهم والتعظيم لهم والنظر إليهم بعين الإجلال ، تقول لهم نفوسهم : إنما تنال الرفعة العظمى عند الخلق بترك ظاهر الدنيا ولذاتها حتى تنال ملكا بلا سيف وجندا بلا ارتزاق وغنى بلا خزانة وعبدا بلا ملك ، فسبت قلوبهم بما مناهم فأقبلوا على جفاء الدنيا وذم من تناولها والطعن على من وسم بالغنى من أئمة أصحاب رسول الله ﷺ ، حتى أداهم جهلهم إلى أن خرجوا على الرسل طعنا ورميا منهم داود وسليمان وأيوب ، ومن وسع عليه هذه الدنيا صلوات الله عليهم ، فخرجوا من الدين مروقا من حيث لم يشعروا ، وأعظم شيء في أعين هذا الخلق هذه الدنية والحطام ، وعظمت هذه في نفوسهم ، وكبر شأنها في صدورهم حتي عصوا الله في جنبه ، ولهوا عن وعيده ،

وباعوا آخرتهم بديناهم ، فمن تركها فقد عظم شأنه عندهم وحسبوا أنه لم يبق وراء هذا شيء ، وأن هذا عبد قد بلغ الغاية في الدين ، ولا يعلمون أنه ترك شيئا قليلا من شيء لا يزن جميعه عند الله جناح بعوضة ، فإذا كان الجميع لا يزن عند الله جناح بعوضة ، فالذي ترك منه كم هو .

بلغنا في الخبر : أن الله تبارك وتعالى يقول لتارك الدنيا : زهدت في الدنيا راحة تعجلتا ، وللغافل : عبدتني فحملك العباد فوق رؤسهم فهل أحببت في وليا ، أو هل عادت في عدوا ؟ وعزتي لا ينال رحمتي من لم يوال في ولم يعاد في " .

فهؤلاء الديدان قد تركوها في رأي العين من حيث يظهر للخلق ، وأخذوها من حيث يخفى عليهم ، اتخذوا تركها في الظاهر عند الخلق منزلة ووجها حتى نالوها في الباطن بتلك المنزلة أوفر مما تركوها وعلى أسهل مما تناولوها ، فقد كانوا من قبل ذلك الترك يكدون سعيًا في تناولها حتى يصلوا إليها ، ومن بعد المنزلة تناولوها على أيدي الراحة بسمة الترك لها يرزءون على أهل الغنى ويجفون أهل الريب ، ويشتمزون عن مخالطة العامة العبوس في وجوههم والتماوت في أركانهم وعجب النفس في صدورهم ونية الترك في كلامهم وسوء الخلق في أفعالهم وضيق الصدر في عشرتهم ، الواحد منهم في نفسه أعظم من ملء كورته رجالا ، فهم ديدان القراء الذي يقال لهم بالأعجمية : (كجل) يهابهم الناس هيبة سوء الخلق لا هيبة الحق ولا هيبة الخشية ، فحق لهم أن يكونوا كما سماهم رسول الله ﷺ : " الأتنين " ؛ لأنهم [٢/١٥/أ] في نتن من الأمور وسفالة ودناءة ، وصدورهم أتنن من أمورهم لأنهم يموتون على الدنيا عشقا ، ومن أجلها يعادون أهل الدنيا ممن وسم بالغنى ، يخادع الله بقلب ولا يفكر في يوم الحساب وتحصيل ما في الصدور وحظه من عمره ما انفرد بأمر آخرته ، فإذا خرج منها إلى دنياه يظل عمره بالغفلة همته هواه ودينه مناه وتبعه غواة وتبعه سراة ، وهم من الصدق عراة قد ملكوا القلوب بتصنعهم وريائهم وهجروا الخلق من أجل دنياهم ، فكانهم يقولون لهم : ضعوها حتى نرفعها وتخلوا عنها حتى نملكها .

وصنف آخر تصنعوا لهذا الخلق بزي أهل المسألة والعقل من حسن الملابس وطول القلائس وطرة اللحى وحف الشوارب ليتمكنوا في صدور المجالس ، وليستدروا

من الملوك ما ليس هذا الحطام على الختل الدامس والتدريب الدانس وصباب الهامس ونصب فخوخ القانص ، فالتمسك بسنة رسول الله ﷺ عند ظهور هذا الجنس كالقابض على الجمر ، لأن هذين الصنفين قد تمكنوا من صدور الخلق لغلبة الجهل عليهم فهم المقتدى بهم والمنظور إليهم ، فهم عند الخلق علماء ، وفي الملكوت جهال ، كما روي عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : " إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من قلوب الناس ، ولكن يقبض العلماء ، فإذا ماتوا اتخذوا رءوسا جهالا فضلوا وأضلوا " .

فمن تمسك بالسنة بين ظهرائي هذين الصنفين بعد تمكنهم من الرئاسة ونفاذ القول في الخلق فقد بارزهم بالمحاربة ؛ لأن في تمسكه بالسنة هتكا لسترهم عند العامة وكشفاً لعوراتهم وإبانة لكذبهم وحطاً لرئاستهم وقطعاً لما كلتهم ، فالتمسك بالسنة فيه الصدق والوقار ، فإذا عارضته بصدقك ووقائك مستعملاً له ترصد لك بالعداوة ، فاستعد لمحاربتك لما يخشى به من كشف عورته فصارت مؤنته عليك أعظم من مؤنة محاربة الكافر ؛ لأن الكافر لا حرمة له ، فالقلب والأركان قد تعاونوا عليه بإهلاكه ومناذرة هذا مع حفظ القلب لأن حرمة الإيمان معه ، فإذا عاداك في مخالفته إياك بتركه التمسك بالسنة احتجت إلى أن تداريه وتلاطفه وترفق به وتأنى في أمره وتراقب الله في شأنه وتحتمل أذاه وعييه لحرمة الإسلام وهو يتقصك ويطلبك بالغوائل ، يريد إسقاطك فتحتاج إلى أن تحفظ جوارحك حتى لا تتعدى وتحتاج إلى أن تحفظ قلبك حتى لا يجور ، وأن تحفظ همتك فيه حتى لا يغش وتنصح الله في عبده المؤمن فترحمه في بلائه ، وتنتظر الفرج [٢/ ١٥/ ب] من خالك فترى تدبيره فيه وفيك فلذلك شبهه بالقابض على الجمر ، لأن الجمر يحرق اليد وهذا يحرق القلب والكبد يحرقك من وجهين : من وجه تغييره الحق عن جهته ودرسه على لسانه واغترار الخلق به ، ومن وجه أن عمره صار ، وبالأعلى فترحمه ، ولقد جمعني وبعض أهل هذه الصفة مجمع فيها ملال ، فقدمت إلينا أطباق سكر ، غلابي في مداهن فضة ، فتناول الغالبية من الفضة وأبيت أن آخذه لمكان الفضة ، فغاض هذا المخالف ما فعلت لما كان فيه من هتكه ، فأخذ يهجن فعلي محتجاً ، وذلك بمسمع من ذلك المجمع ، فقلت : ألم يه رسول الله ﷺ عن لباس الحرير والديباج وعن

الشرب في آنية الذهب والفضة ؟ فقال : بلى ، قلت : أفترى نهاهم من أجل الشرب أو من أجل الآنية لأنه من زي الفراغة وأهل الشرك بالله استعمالهم الذهب والفضة أوانيا ؟ فما الفرق بين استعماله شربا ومنه وبين استعماله مدهنا وتغلفا منه ؟ أرايت حين نهاهم عن لباس الحرير والديباج ، هل علمت أحدا رخص في إقرارهما ، ١٠١٢- بل حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا وهب بن جرير ، ثنا أبي ، عن ابن أبي نجيع ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن حذيفة رضي الله عنه ، قال : نهانا رسول الله ﷺ عن لبس الحرير والديباج وأن نجلس عليه .

١٠١٣- وحدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ابن عون عن محمد قال : قلت لعبيدة : افتراش الحرير والديباج كلبسه ؟ قال : نعم .

١٠١٤- حدثنا سفيان بن عون عن محمد بن عبيدة بمثله (١) .

١٠١٥- حدثنا علي بن حجر ، عن شريك ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن بعجة ، أن عليا رضي الله عنه أتى بدابة عليها سرج حرير فترع سفنه ثم ركب .

١٠١٦- حدثنا عبد الجبار ، ثنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، قال : سمعت صفوان بن عبد الله بن صفوان يقول : قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه : لأن أجلس خمر العقا أحب إلى من أن أجلس على مرافق حرير .

فكما حظر علينا الجلوس والافتراش للحرير والديباج حظر علينا لبسه ، فكذلك حظر علينا اتخاذ الأوعية والأواني من الذهب والفضة كما حظر علينا لبس الذهب والجلوس على الحرير والديباج بمعنى واحد ، وكذلك المداخن والمجامر والمخاضب ، وكل شيء يتخذ وعاء من الذهب والفضة ، فكذلك كله من زي المجوس فهل تابعتك على هذا الذي قلت أحد من السلف ؟ إنما جرى الاختلاف بين أبي حنيفة وأبي يوسف في المفضض ، فقال أبو حنيفة : لا بأس بالقدح يفضض بالسرير يزين بالفضة ، واحتج بحلية السيف التي جاءت في الأخبار [٢/١٦/أ] عن رسول الله ﷺ في أن قبيصة سيف رسول الله ﷺ كانت مفضضة ، فقال : يضع فاه

(١) كذا هذا الإسناد في (ص) ولم أتبينه ، ولعله " سفيان عن ابن عون عن محمد عن عبيدة " .
وغير موجود في (د) ، وفيها " سفيان حدثنا علي بن حجر . . . " .

على العود ولا يضع على القصة ، وخالفه أبو يوسف وعامة أصحابه من بعده ، فقالوا : هذا كله من ذى المشركين ، وهو منهى عنه ، فأما إذا كان نفس الشيء من فضة ، فلا أعلم أحدا من الصحابة والتابعين ولا أحدا من فقهاء علمائنا ، ولا أبي حنيفة وأبي يوسف^(١) إلا وقد كرهوه كلهم ، فلما طالبته بفعل أحد من السلف ترك هذا وخرج إلى حد السفه ، هربا من الحق ، وعنادا عن^(٢) الله ، فقلت : قد جاء القبض على الجمر ، تحتاج إلى أن تعاشر هذا مع هذه المعاملة معاشرة يسلم لك إيمانك وإيمانه وإسلامك وإسلامه ، والحق الذي ألّف الله به العباد وعليه جمعهم وتذب عن الحق ذبا ، لا تدخل عليه من ناحية أخرى بما يؤذيه ويثلمه في تحفظ قلبك مع الله في هذه الأحوال ، فقلت في نفسي : هذا ممن قد غلبه سكرتان ؛ سكرة الجهل بما إليه أشير ، وسكرة حب الدنيا ، فخطاب السكارى على سبيل العدل والإنصاف أمر من الصبر وأشد من نقل الصخر ، والقبض على الجمرة .

١٠١٧- حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، ثنا سيار ، عن جعفر بن سليمان ، عن الصلت بن طريفة ، ثنا شيخ من أهل المدائن ، قال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه : " أنتم اليوم على بينة من ربكم ؛ تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتجاهدون في سبيل الله ، ثم تظهر فيكم السكرتان ؛ سكرة العيش وسكرة الجهل ، وستحولون إلى غير ذلك ، يفشو فيكم حب الدنيا ، فإذا كنتم كذلك لم تأمروا بمعروف ، ولم تنهوا عن منكر ، ولم تجاهدوا في سبيل الله ، والقائمون يومئذ بالكتاب والسنة في السر والعلانية السابقون الأولون " .

قال له قائل : هذه صفة ديدان القراء قد وصفتهم ، فصف لنا الصادقين من القراء ، وفي أي مرتبة هم من الدين ؟ قال : " نعم ، أما صفتهم هم قوم تابوا فتاب الله عليهم ، وقد يتوب قوم فلا يتوب الله عليهم " . قيل : ولم ذلك ؟ قال : " لأنهم لم يصدقوا الله ، وإنما التوبة الندم بالقلب على كل ما كره الله ، وترك العود إليه عزما ، فتكون قد رجعت إلى الله ، والتوبة هي الرجعة ؛ لأنك عنه انصرفت إلى

(١) في (ص) " ولا أبو حنيفة وأبو يوسف " .

(٢) في (د) " علي " .

المعاصي ، فلما تركتها ورجعت إليه ، فإذا تركت جميع ما نهى الله عنه سرا وجهرا ، وظاهرا وباطنا ، وعزمت على أن تؤثر حقه على كل أمر اشتتهه نفسك مما ليس بحق ، فقد صدقت الله في رجعتك إليه ، فرجع الله عليك بالمغفرة والرحمة والنصرة والتأييد ، فهذه توبتك [١٦/٢ ب] ، وهذه الأخرى توبته ؛ فتوبتك إليه ، وتوبته عليك كما نقول : رجعتك إليه ، ورجعته عليك ، رجعت إليه عبودة فرجع عليك شفقة وعطفا ، عرف إليه بالنفس بدلا ، فعاد عليك بمجده كرما ، سمحت له بنفسك طاعة ، فجاد عليك بفضيلة وزيادة ، فالفضل ثوابه ، والزيادة النظر إليه ، فالصادقون قوم تابوا صدقا فتاب الله عليهم ، فأعطاهم نورا قذفه في قلوبهم فشرح صدورهم من الذي أشرق في قلوبهم وبرد وهج نفوسهم ، وسكن غليان شهواتهم ، فأقبلوا على تصحيح أمورهم فيما بينهم وبين الله ، وعن التخلي عن كل ما نهى الله عنه دق أو جل ، وجاهدوا نفوسهم في ذات الله حق جهاده ، فلم يزل هذا دأب أحدهم يجاهد نفسه في شأن الاستقامة لله على سبيل الطاعة ، ويأتيه المدد من الله نور على نور ، حتى قوي على ترك كثير من الحلال تحصنا مما نهى الله عنه حتى دق نظره في الأشياء وورعه عن دقيق الأمور التي يخاف منها النقص غدا ، فثبت على ذلك يرجو الثواب ويخاف العقاب ، ويطلب الإخلاص في إتيان كل ما أمر الله ، والتناهي عن كل ما نهى ، يعلم أنه لا يثاب غدا إلا على الصدق ، فهو مشغول بنفسه لا يتفرغ لغيره فيعييه أو يزري على أحد في دينه ، قد أوثقه خوفه من الله وثاقا شغله عن جميع الخلق برعاية هذه الجوارح السبع اللاتي أوتمن عليها الآدمي وוכל برعايتهن وأخذ عليه العهد والميثاق فيهن يطلب إلى الله فكاكهن مما تعلق به من الأعمال السيئة ، فالعون على رعايته إياهن^(١) فيما بقي من عمره ، فالأمم نهاره والنوح ليله ، والصلاة نحلته والصوم عادته ، وكل ما شغله عن أمره فالهرب منه عزيمة ، قد تحصن من الخلق بعزلته ، وباينهم بهمة مبتهلا إلى الله في طلب المغفرة لجماعته وأهل ملته ، فهو على مثل هذه الحالة يطلب معيشته ويقوت عياله ويحسن إليهم ويعطف عليهم ، فإن كان عنده سعة أنفق من سعته ، وإلا تحرى من

(١) في (د) " رعايتهن إياهن " .

وجوه المكاسب أسلمها وأحمدها عقبى ، وجدّ فيه واجتهد حفظاً للجوارح في طلبها ، وأداء أمانة ، وإنصاف للخلق في ذلك ، واجترأ بالسير لنفسه ، وسعة على عياله ، وعفة عن المطامع ، وصيانة لوجهه ودينه ، ونزاهة عن شبهات الدنيا والمكاسب الشائنة لدينه ، وكان في طلبها كالمضطر الذي لا يجد عنه مندوحة ، ومنها على خطر وحذر ، يطلبها مخافة أن تدعوه نفسه إلى فتنة وبلية ، ويريد أن تطمئن نفسه ، كما قال [١٧/٢] سلمان رضي الله عنه أن النفس إذا أحرزت رزقها اطمأنت بطلبها على أحسن هيئة وأجمل طلب مع قلب واثق بالله في رزقه ، ونفس مطمئنة قنعة لم يفتنهم حرصهم حتى يدعوه إلى تناول الدنيا من الشبهة ومن المكاسب الرديئة ، طالبين للرخص في ذلك ، وقد أثنى الله عليهم في تنزيله ، فقال : ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوِّ وَالْإِصْلَاحِ * رَجُلٌ لَا لَهُمْ فِيهَا حِسْرَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَابِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يُخَافُونَ يَوْمًا تَلْقَافُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ * لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ﴾ [النور ٣٦ : ٣٨] .

فاعلم أن الخوف من أهوال القيامة لما عمل على قلوبهم صار يوم القيامة معاناة على قلوبهم بالنور الذي شرح به صدورهم ، فخافوه وهالهم ذلك ، فلم تقدر حلالة الأرباح ولذاذة الغنى أن تفتنهم ولا تلهيهم عن ذكر الله في حفظ الحدود في بيعهم وتجاراتهم ، وعن إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، فوعدهم مع الجزاء الزيادة من فضله ، فروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الزيادة الشفاعة " .

وأما مرتبتهم من الدين فهم المقتصدون أهل الاستقامة ، أعينهم مادة إلى الثواب ، والتفاتهم إلى أعمالهم ، وعليها يعتمدون ، وبها يذلون ، حتى إذا وردوا العرصة وانكشف الغطاء صارت رؤوسهم بين أرجلهم من الحياء ، فلولا رحمة الله التي قد شملتهم من الدنيا إلى ذلك الموقف لكانوا من الهالكين .

قيل له : هذه صفة الصادقين ، فأخبرنا عن صفة الصديقين . قال : الصديقون قوم فتح لهم الطريق إلى الله ، والصادقون وقفوا على الطريق عندما عرضت لهم الجنة التفتوا إليها ، فبقوا معها ، واشتد عليهم ما وراءه ، ففيها يتفكرون ، وعنها ينطقون ، وإياها يطلبون ، والصديقون لما عرضت لهم في طريقهم إلى الله لم يلتفتوا إليها وفروا إلى الله لا يعرجون على شيء حتى وصلوا إلى الباب ، فما زالوا ببابه يرفعون

إليه شكواهم حتى فتح لهم وأشرق على قلوبهم نور جلاله فشغفوا به وشغلوا عن كل شيء سواه ، فوقفوا بين يديه للعبودة صدقا ، وفوضوا إليه أمورهم ، واتمّنوه على نفوسهم ، وآثروا مختاره كيف ما دبر لهم واختار ، فرضوا عن الله في الأحوال ، ورضي الله عنهم في الأمور ، يقبلون النعمة ، ويتلقون أحكامه عليهم بالبشارة والسماحة ، يراقبون أمره ، ويقفون عند حكمه ، فالصديقون مع الله في كل أمر وحال ، والصادقون [٢/١٧/ب] مع النفوس في كل أمر وحال ، يطلبون الصدق في الأمور والأحوال ، قد ضاقت عليهم الأمور خوفا من خيانة النفوس ، وخروجها عليهم من مكانها ، والصديقون قد فرغوا من هذا الأمر ، وجاوزوا هذه الخطة . فسلطان الله على قلوبهم قد أمات من نفوسهم ما خاف الصادقون لأنها حية عندهم ، وعند الصديقين ميتة ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " ما لقي الشيطان عمر رضي الله عنه إلا خرّ لوجهه ، و ما سمع حسه إلا فرّ " .

وقول مالك بن دينار : قرأت في بعض الكتب إن سرّك أن تحيا وتبلغ علم اليقين ، فاحتل في كل حين أن تغلب شهوات الدنيا ، فذلك الذي يفرق الشيطان من ظله ، فهؤلاء أهل اليقين ، وإنما خر الشيطان لوجهه ، ويفر من ظله لأن على قلبه سلطان لو تراءى لأهل سبع سماوات لماتوا ، فكيف لأهل الأرض ؟ ولا يقدر أحد أن يراه ؛ لأنه سلطانه تعالى ، والصديقون في هذه المرتبة وهم السابقون^(١) المقربون ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .



(١) في (د) "الصادقون" .

الأصل التاسع والتسعون والمائة

١٠١٨- حدثنا علي بن حجر ، ثنا الوليد بن محمد الموقري ، ثنا الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل علي رسول الله ﷺ فرأى كسيرة ملقاة ، فمشى إليها ومسحها ، وقال : " يا عائشة : أحسنني جوار نعم الله ؛ فإنها قل ما نفرت عن أهل بيت فكادت ترجع إليهم " .

فالحبز غذاء الجسد ، والغذاء قوام الروح ، وقد شرفه الله وجعله من أشرف الأرزاق ، وأنزله من بركات السماء نعمة ، فإذا رُمى به أو طرحه مطرح الرفض والهوان كان قد غمض النعمة وكفرها ، وفي إدرار الرزق على السعة قوة عظيمة على الدين ، فإذا جفا نعمة صيرت قواما للنعمة العظمى نفرت ، وإذا نفرت لم تكد ترجع لأنها قد وسمتهم بالجفاء .

وروي لنا عن بعض التابعين أنه قال : الدنيا ظئر والآخرة أم ، ولكل بنون يتبعها بنوها ، فإذا جفوت الظئر نفرت وأعرضت ، وإذا جفوت الأم عطفت ؛ لأن الظئر ليس لها عطف الأمهات ، وهذه النعمة تخرج من هذه الأرض المسخرة فهي بمنزلة الظئر ترييك .

وروي في الخبر أن امرأة نجت صبياتها بكسرة خبز ، وجعلته في حجر ، فسلط الجوع على أهل تلك الزمان من بني إسرائيل حتى فزعت المرأة إلى تلك الكسرة فطلبتها حتى ظفرت بها ، فأكلتها .

١٠١٩- حدثنا الجارود ، ثنا عبد المجيد [٢/١٨/أ] بن أبي داود ، ثنا مروان بن سالم ، عن إسماعيل ، عن فلان بن الحجاج بن غلاط السلمي^(١) ، قال : قال رسول الله ﷺ : " أكرموا الخبز ، فإن الله أنزله من بركات السماء ، وأخرجه من بركات الأرض ، وأكرمه أن لا يوطأ ولا يطرح " .



(١) في (د) " عن فلان بن الحجاج عن الحجاج بن غلاط السلمي " .

الأصل المائتان

١٠٢٠- حدثنا علي بن حجر ، ثنا الوليد بن محمد الموقري ، ثنا الزهري ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " مثل المريض إذا برئ وصح من مرضه كمثل البردة تقع من السماء في صفائها ولونها " (١) .

وذلك لأن المريض قد كان توسخ وتدنس ، وكدر طبيته ، وقد كانت الرحمة مع هذا تكنفه ، فأبى الله أن يضييعه فداواه وشفاه ، كما تداوي الشفيقة من الأمهات ولدها بمد الأدوية البشعة لما تأمل من شفائه من سقمه ، فسلط عليه الأسقام ، حتى إذا تمت مدة التمحيص خرج منها كالبردة في الصفاء واللون ، والبياض في الوجه طلاوة وحلاوة ، والصفاء في القلب .

فتقدم الله إلى العباد أن يحفظوا جوارحهم عن أن يتدنسوا ليصلحوا لدار القدس في جوار القدس ، فنزعوا الرعاية وضيعوا الحفظ ، فدلهم على أن يتطهروا بالتوبة ، فلم يفعلوا ، تابوا من ذنب وأصروا على ذنبي ، وتابوا من ثلاث وأصروا على واحدة ، على جهد من نفوسهم الشهوانية ، ثم دعاهم إلى هذه الفرائض ليتطهروا بها ، مثل الصلاة والزكاة والحج وصوم رمضان ، وقال في تنزيله في شأن الصلاة : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ ﴾ . ثم قال : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِنَاتٍ ﴾ [هود : ١١٤] .

وقال في الزكاة : ﴿ خُذْ مِّنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ [التوبة : ١٠٣] . وقال في الحج : ﴿ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة : ٢٠٣] . أي مغفورا له . وقال : " في الصوم جنة " .

فدلهم على هذه الفرائض ليتطهروا بها ، فخلطوها وغشوها ، وأدوها مع النقصان والوسوسة والمكاسب الرديئة ، فلم يكن هذا مما يطهرهم إذ لا تطهر النجاسة

(١) ذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٢/ ٣٣٢) وقال : قال ابن حبان هذا حديث باطل ، إنما هو قول الزهري ، ولم يرفعه عنه إلا الموقري ولا يحتج به بحال .

بالنجاسة ، ولا ينقى الدنس بالوسخ ، فلما رأى ^(١) الله حالتهم هذه رحمهم ، فداوهم بهذه الأسقام ليمحصهم فيطهرهم .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : يقول الله تعالى لملائكته : عبدي في وثاقي .

١٠٢١- حدثني أبي رحمه الله ، ثنا أحمد بن يونس ، ثنا عاصم بن محمد العمري ^(٢) ، عن عبد الله بن سعيد ، عن جده ، رفعه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " يقول الله تعالى : أبتلي عبدي [١٨/٢] ب [المسلم ، فإن لم يشكني إلى عواده أطلقته من أساري ، ثم أبدلته لحما هو خير من لحمه ، ودما خيرا من دمه ، ثم ليأتنف العمل ، وقال في تنزيله : ﴿ وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ آيْدِيكُمْ وَيَعْتَوُّا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [الشورى : ٣٠] .

فقد قاصفه ببعض ما كسبت يده ، وأهله للعبو في الباقي ، فأخرجه صافيا طاهرا ، فستان بين ما داويت بالصوم والصلاة ، وأعمال بر تكتسبه بجوارحك على الصفة التي ذكرنا ، وبين ما داواك ربك ، ودواؤك قل ما يخلو من العجب والرياء والتخليط والشبه ، وهذا الذي داواك به لا رياء ، ولا عجب ولا صلف ولا تخليط ، إنما هي أسقام حلت بلحمك ودمك ومخك ، وقواك ليأخذها ويبدلك بها خيرا منها ، أو يقبضك إليه طاهرا حتى إذا وصلت غدا إلى العرصة ، واضطرت لا محالة إلى الجواز على الصراط إلى دار الله ، وجدتك النار قد تطهرت ، إما بالتوبة وإما بالذي محصك الله به من هذه الأسقام والمصائب ، فاحتسبته وصبرت عليه ، فطهرك وأعطاك نوال الصابرين ، فإن حمدته كتبك في الحامدين ، ومن قدم عليه غدا بغير توبة ولا تمحيص بالأسقام ، قدم مع دنس المعاصي وأوساخها ، قد لزق بجوارحه ، والنار بالمرصاد قد أعدت منتقمة من الأعداء ، ومطهرة للموحدين ، فإذا مر عليها أخذت في الممر من جوارحه تلك الأدناس ، فتأكل من لحمه ودمه ثم يبدل لحما طريا ، وجسدا يصلح لدار السلام ، ولقد مرضت في سلف أيامي مرضة فلما شفاني الله منها مثلت في نفسي بين ما دبر الله لي من هذه العلة ، في مقدار هذه المدة ، وبين عبادة الثقلين في قدر أيام علتي ، فقلت : لو خيرت بين هذه العلة وبين

(١) غير واضحة في (ص) .

(٢) في (د) " المعمرى " .

أن تكون لك عبادة الثقلين في مقدار مدتها إلى أيهما تميل اختياراً ؟ فصح عزمي ، ودام يقيني ، ووقعت بصيرتي أن مختار الله لي أعظم وأشرف خطراً ، وأنفع عاقبة ، وهو العلة التي دبرها لي ، ولا شوب فيه إذ كان فعله ، فشتان بين فعله بك لتنجو به ، وبين فعلك لتنجو به ، فلما رأيت هذا دق في عبادة الثقلين مقدار تلك المدة في جنب ما أتاني ، فصارت العلة عندي نعمة ، وصارت النعمة منة ، وصارت المنة أملاً ، وصار الأمل عطفاً ، فقلت في نفسي : بهذا كانوا يستمرون في البلاء على طيب النفوس مع الخلق ، وبهذا الذي انكشف لي كانوا يفرحون بالبلاء .

١٠٢٢- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا مالك بن سليمان الهروي ، ثنا هشام بن سعد ، عن زيد بن أسلم ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أنه وضع يده على رسول الله ﷺ وبه حمى ، فوجدها من فوق اللحاف ، فقال : يا رسول الله ، ما أشدها عليك ؟ فقال : " إنا كذلك [١٩/٢] يشتد علينا البلاء ويضاعف لنا الأجر " . فقلت : يا رسول الله أي الناس أشد بلاء ؟ قال : " الأنبياء " . قلت : ثم من ؟ قال : ثم " الصالحون ، وإن كان الرجل ليتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يحويها ، وإن كان الرجل ليتلى بالقمل حتى يقتله ، وإن كان أحدهم ليفرح بالبلاء كما يفرح أحدكم بالرخاء " .

١٠٢٣- قال : حدثنا حفص بن عمر^(١) ، ثنا زيد بن حيان ، قال : حدثنا موسى بن عبيدة^(٢) ، قال : حدثنا زيد بن أسلم ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله .

إلا أنه " وإن كان النبي من الأنبياء ليتلى ، وإن كان النبي ليفرح بالبلاء " .



(١) في (د) " حفص بن عمرو " .

(٢) في (د) " موسى بن عبدة " .

الأصل الحادي والمائتان

١٠٢٤- حدثنا العباس بن أيوب الزبيري^(١) ، ثنا قيس بن محمد الكندي ، ثنا طلحة بن كامل ، ثنا محمد بن هشام المدني ، قال : بايعت عبيد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب فما كسبني ؟ فقلت : فما كسبي^(٢) يا ابن رسول الله ؟ فقال : نعم ، حدثني أبي ، عن جدي ، قال : قال رسول الله ﷺ : " المغبون لا محمود ولا مأجور " ^(٣) . فهذا من أجل أنه لم يحتسب بما زاد على قيمته فيؤجر ، وأن يتحمد بئعه فيحمده ، ولكنه استرسل في وقت المبايعة فاشترى بغبن ، فلم يقع عند البائع موقع المعروف فيحمده ، ولكن رجع إلى نفسه فقال : خدعته ، فذهب الحمد ولم يحتسب ، وقال : أسر قلبه بما أزيده فيؤجر ، فالكيس فهم هذا فكايس وماكس مستقصيا ، فصح ماله الذي أوّتمن عليه ، وجعل قواما له أن يخرج من يده باطلا بلا حمد ولا أجر ، ونصح نفسه ، وهو مع ذلك حافظ للدنيا ، العقد الله^(٤) يماكس غير مستقر ولا حريص ولا مغبون ، يحفظ على نفسه وعلى البائع دينه .

وروي لنا عن رسول الله ﷺ أنه مر برجلين يتبايعان وأحدهما يقول : لا أعطيك . وقال الآخر : لا أزيدك . فمر الرجل بالسلعة قد اشتراها ، فقال رسول الله ﷺ : " قد وجب إثم أحدهما " .

وروي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه ساوم رجلا سلعة ، فقال : لا أعطيك . فانصرف معاذ ، فدعاه فقال له : هل لك فيه ؟ قال : لا ، إني أكره أن أعينك على إثم .

ففي المكاس شرط وثيق ؛ أنه إنما يماكس لا لحرص على الدنيا ولا لرغبة فيها ، وهو مع ذلك حافظ لدينه ، حافظ على صاحبه دينه لئلا يأثم ولا يؤثم ، فهذا مكاس

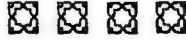
(١) في (د) " الزبيدي " .

(٢) كذا بالأصلين .

(٣) ذكره الفتي في تذكرة الموضوعات ، وعزاه للحكيم وقال : قال الذهبي : منكر .

(٤) كذا في (ص) ، ومطموسة في (د) .

محمود ، لم يترك ماله يذهب باطلا بلا حمد ولا أجر ، وقد ائتمنه الله عليه ،
وجعله قواما له .



الأصل الثاني والمائتان [١٩/ب]

١٠٢٥- **حدثنا** زيد بن أوزم الطائي ، ثنا أبو عامر العقدي ، عن سليمان بن سفيان ، عن بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله ، عن أبيه ، عن جده ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال : " اللهم أهلله علينا بالإيمان ، والسلامة والإسلام ، ربي وربك الله " .

فالإيمان الطمأنينة بالله ؛ كأنه سأله دوامها ، والسلامة والإسلام أن يدوم له الإسلام ، ويسلم له شهره .
 فإن لله في كل شهر حكماً [وفصلاً وشأناً في الملكوت ، فأما المحرم فشهره وأما إلي فيه . . . (١) ، وأما رمضان] (٢) فمختاره ، وأما ذو القعدة فمن الشهور الحرم .
 وقوله : " ربي وربك الله " . فإن أهل الجاهلية كان فيهم من يسجد للشمس والقمر من دون الله ، حتى جاء الله بالإسلام ، فقال في تنزيهه : ﴿ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ﴾ [فصلت : ٣٧] . فكان إذا رأى الهلال قال : " ربي وربك الله " . كأنه يناجيهِ ويخاطبه بذلك .

١٠٢٦- **حدثنا** الجارود بن معاذ ، ثنا الفضل بن موسى ، عن الفرّج بن فضالة ، عن علي بن أبي طلحة ، عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا رأى الهلال قال : " إلهنا وإلهك ، وربنا وربك الله ، الحمد لله الذي سخرك (٣) لنا يخاطبه " . إن الوله إليه والربوبية ، وهو الملك له ، وأنت مسخر لنا ، ونحمده على تسخيرهِ إياه شكر الله ، فقد سخره ليضيء لأهل الأرض ، وقدره منازل ليعلم عدد السنين والحساب ، ويكون معلم مواقيت حجنا ، وديوننا ، وعدة نساينا ، وعند مستهل كل شهر حكم وأمر معلوم .



(١) كلمة لم أستطع قراءتها .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٣) في (ص) " سخر " .

الأصل الثالث^(١) والمائتان

١٠٢٧- حدثنا أبو العاج أحمد بن سالم بن العلاء بن نوفل بن ناجية الربيعي ، ثنا مالك بن يحيى بن عمرو بن مالك النكري ، عن أبيه يحيى بن عمرو ، عن جده عمرو بن مالك النكري ، عن أبي الجوزاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لم أر شيئا أحسن طلبا ولا أسرع إدراكا من حسنة حديثه لذنب قديم ، ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّكِرِينَ ﴾ " .

فالحسنة الحديثة والذنب القديم كلاهما بين يدي من جعلهما كذلك ، ولي الجزء بالحسنات ، والمدرک بالعقوبات واحد ، والحسنة نور ، والسيئة ظلمة ، فإدراك النور للظلمة سريع ، فالحسنة نور ومبتدأة من نور الإيمان ، والإيمان هدى الله ، فبنور الإيمان يحسن طلبه وبقوة هدى الله يسرع إدراكه .

فلما كان في الحسنة نور ، وبه كان هادي الحسنة حتى تلحق السيئة بسرعة ، وتركب الحسنة نيته ، والنية من نور التوحيد ، فمن كان مركبه نور التوحيد فلحقه بمن طلبه سريع في أسرع من الطرفة ، [٢٠/٢] أ] والقديم والحديث عند الله بمنزلة ، وإنما يتفاوت هذا عند الآدمي وسائر المخلوقين ، ووجه آخر أن السيئة قد تقدم في الصحيفة موضع تخطيطها منذ أعوام كثيرة ، فالحسنة الحديثة لذلك الذنب هي التوبة ، فهي طالبة لموضعها من الصحيفة أحسن طلب ، وأسرع إدراك حتى تصير مكتوبة تحت السيئة أنه تائب ، ثم تمضي تلك الحسنة في مكانها حتى تجلو الظلمة التي على السيئة ، فروي لنا في الخبر أنه إذا تناول العبد الصحيفة يوم القيامة أعطي منها ما يلي السيئات فيجد تحت كل سيئة مكتوبة : تاب ، وتلك حسنة تضيء مكانها فتستر على السيئة فيقرأها العبد ، وربما أتى العبد على عظيمة يشتد عليه النظر إليها فتدركه رحمة ربه في ذلك المكان فتستر عليه تلك العظيمة ، ويقال له : جاوزها ؛ لأنه دعاه أيام الحياة بأحسن التجاوز ، فإذا انتهى إلى آخرها غفر له ما فيها فيصير جميع ما فيها بياضا ؛ لأن التوبة قد علت السيئة بضوئها ، ثم يقلب الصحيفة فيقرأ الحسنات

(١) في (د) " الثاني " .

والخلق ينظرون إلى صحيفته حسنات ، فإذا قلبها نظروا إلى الوجه الآخر فأوها قد
 علت بضوئها فيقولون : طوبى لهذا العبد لم يذنب ذنبا قط ، فتقبل حسناته ، فعند
 ذلك ينادي : ﴿ هَآؤُمْ أَقْرَبُوا كِتَابِي ﴾ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكِي حِسَابِي ﴾ فَهَوَّ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ فِي
 جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿ [الحاقة : ١٩ - ٢٢] .



الأصل الرابع^(١) والمائتان

١٠٢٨- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا إبراهيم بن حمزة الرملي^(٢) ، عن محمد بن سلمة الحراني ، عن أبي واصل ، عن شهر بن حوشب ، عن عمرو بن معد يكرب قال : قال رسول الله ﷺ : " عرامة الصبي في صغره زيادة في عقله في كبره " .

فالعزم المنكر ، وإنما صار منه منكر لصغره ، فذاك من ذكاوة فؤاده ، وحرارة رأسه ، وأن الناس يتفاضلون في أصل البنية في الفطنة ، والكياسة والحظ من العقل .

والعقل على ضربين ؛ ضرب منه يبصر به أمر دنياه ، وضرب يبصر به أمر آخرته ، والعقل الأول من نور الروح ، والعقل الثاني من نور الهداية ، والعزيمة بالعقل الأول موجود في عامة ولد آدم ، إلا من عنة ، أو جنة ، أو اعتل بعلة يتغير عليه طبعه ، وبينهم في ذلك العقل تفاوت عظيم ، وهو بالأعجمية هش ، والثاني بالأعجمية خرو^(٣) ، فالعقل الثاني موجود في الموحدين ومفقود من المشركين ، وبين الموحدين في ذلك العقل تفاوت عظيم ، وإنما سمي العقل [٢٠/٢] ب[عقلا من كلا الضربين لأن الجهل ظلمة ، وعمله على القلب ، فإذا غلب النور وبصره في تلك الظلمة زالت الظلمة وأبصر فصار عقلا للجهل ، فالصبي إذا روي منه زيادة بصر في الأمور وذكاوة فهم ، قيل : عارم ، والعزم بلغة أهل اليمن : المسناة ، وهي السد ، وهي عربية يمانية ، والصبي يسد أبواب الحمق والبلاهة بزيادة ذلك النور الذي أذكى فؤاده ، فتكايس في الأعمال في صغره ، واهتدى للطائف الأمور ومحاسنها بالنور الزائد المتقد في دماغه ، وإنما قيل : فلان حاد الرأس ، ذكي الفؤاد ، من هذا فحرارة رأسه من ذلك النور ؛ لأن مسكنه في الدماغ ، وأما عقل الإيمان فمسكنه في القلب ، ومعمله في الصدر بين عيني الفؤاد ، وكذلك روي لنا في حديث سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام أنه سأل ابنه^(٤) : أين موضع

(١) في (د) " الثالث " .

(٢) في (ص) " البرمكي " .

(٣) في (د) " خرد " .

(٤) في (ص) " أبوه " .

العقل منك ؟ قال : القلب . فهذا عقل الإيمان ، ألا ترى أن هذه كلمة متوازنة ، أن يقال : فلان رجل له دماغ ، فإنما يراد بأن نور الروح متقد فيه اتقادا ، يذكي فؤاده ، فالعصي إذا كان في مزيد من ذلك سد بذلك الزائد أبواب الحمق ، فقليل : قادم ، أي : ساد له ، فمن ركب طبعه على هذه الزيادة ، ثم أدرك مدرك الرجال ، وجاءه نور الهداية من الله فأمن كان الذي ركب فيه في صغره عوناً له في جميع أموره ، فصار بذلك له زيادة في عقله ، واللثة والبلاهة والحمق نقص في العقول الدنياوية ، فإذا جاءه العقل الثاني افتقد العون ، ولم تكن^(١) له في النوائب هداية الطبع ، إنما له هداية الإيمان ، والعارم قد اجتمعت له هداية الإيمان وهداية الطبع .

فهذا الطبع من ذكاوة الحياة التي فيه والروح المضموم إليه ، فكانت النفس قالبا للروح ، والروح قالبا للحياة ، وتلك الحياة لها ذكاوة تنفذ فيه ، تعرف أحوال الدنيا ، وخيرها وشرها ، فإذا جاوز التوحيد أذكى الفؤاد والقلب ، وكل شيء منه فأبصر وكان له أعون من كل عون .



(١) في (د) ' يكن ' .

الأصل الخامس والمائتان

١٠٢٩- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا يزيد بن عبد الله الحمصي ، عن بقية بن الوليد ، عن عيسى بن إبراهيم ، عن الزهري ، عن أبي سليمان^(١) مولى أبي رافع ، عن أبي رافع رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، للولد حق علينا كحقتنا عليهم ؟ قال : " نعم ، حق الولد على الوالد أن يعلمه الكتابة والسباحة والرماية ، وأن لا يرزقه إلا طيباً " ^(٢) .

فالكتابة عون له على الدين والدنيا ، والسباحة منجاة من الهلاك ، والرماية دفع عن مهجته وحرime وشرف له عند لقاء [٢/٢١/أ] العدو ، وأن لا يرزقه إلا طيباً كي لا ينبت لحمه على سخطة فتتزع منه البركة ، وهذه خصال من دوائر^(٣) الأدب .



(١) في (ص) " أبي اليمن " .

(٢) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ، وقال : أخرجه الحكيم الترمذي وأبو الشيخ في الثواب ، والبيهقي عن أبي رافع ، ورمز له بالضعف ، قال المناوي في فيض القدير (٣/٥٢١) : وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي سكت عليه ، وهو خلاف الواقع ، بل تعقبه بقوله : عيسى ابن إبراهيم - أي أحد رجاله - يروي ما لا يتابع عليه ، وفي الميزان أنه منكر الحديث ، وفي الضعفاء تركه أبو حاتم ، ومن ثم قال ابن حجر : إسناده الحديث ضعيف .

(٣) كذا في (ص) ، مطموسة في (د) .

الأصل السادس^(١) والمائتان

١٠٣٠- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا موسى بن سهل ، عن ابن أبي فديك ، قال : حدثني يحيى بن أبي خالد ، عن ابن أبي سعيد الأنصاري ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " التائب من الذنب كمن لا ذنب له " . والندم توبة ، فالتائب حبيب الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٢٢] .

والحبيب يستر الحبيب ، والحبيب يحب زين الحبيب ، فإن بدا شين ستره ، فإذا أحب الله عبدا فأذنب ستره فصار كمن لا ذنب له ، والذنب يدنس العبد والرجوع إلى الله يطهره ، وهو التوبة ، فرجعته إليه تصيره في محل القرية منه^(٢) بنوره ويذهب دنسه ، ألا ترى ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا أذنب العبد نكتت في قلبه نكتة سوداء ، فإن عاد نكتت أخرى ، فإذا تاب صقل قلبه فذهبت النكتة وصارت كالمرآة تتلألأ " .

ومن ههنا قال الشعبي رضي الله عنه : إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنبه .
١٠٣١- حدثنا بذلك عبد الله بن الوضاح النخعي ، ثنا ابن يمان ، عن سفيان^(٣) ، عن عاصم الأحول ، عن الشعبي .

واعتبر بهذه الرأفة والرحمة التي وضعها في الآباء والأمهات ، ثم تراهم كيف تحل أولادهم منهم في حال البطالة والفساد من الرحمة عليهم والشفقة والرفق بهم ، والتأني والانتظار والاحتراق عليهم فيما يخافون عليهم من الوبال ، وفرحهم بالتوبة إذا هم تابوا إلى الله ، فاعتبر بهذه الرأفة التي في جميع الأمهات والآباء ، لو جمعها فوضعها في أم واحدة أو أب واحد لولد واحد لكان لا يترأى له فساد هذا الولد وسعى عمله ، من عظيم الشفقة عليه والمحبة له ، وكان ذلك ساترا له ، فكيف بالخالق الباري الماجد الكريم البر الرحيم الذي تدق جميع رأفة أهل الدنيا ورحمتهم في جنب رحمة من المائة المخلوقة ، ثم ماذا يكون تلك في جنب الرحمة العظمى

(١) في (د) " الخامس " .

(٢) منه " زيادة من (د) .

(٣) في (ص) " شقيق " .

التي شملت كل خير للعبيد ، فهذا العبد المؤمن له كل هذا الحظ ، فإذا تاب صار في كنفه وهو في الأصل حبيبه ، فتدق ذنوبه في جنب ما له عنده من الرأفة والرحمة ، فإن الله تبارك وتعالى لما وقعت خيرته وجبايته على عبد من عبيده ثم أخرجه من بطن أمه إلى الدنيا فأدركته الهداية بما سبقت له من الجباية ، وكتب عليه هذا الذنب أنه سيصيبه لا محالة ، فلما أصابه لم يتركه حيران ، فلم يغلق عنه باب التوبة ، وتكرم أن يرجع إليه عبده صدق الرجوع أن لا يقبله ، فإذا قبله صار كمن لا ذنب له في معنى القبول . [٢/٢١/ب] .



الأصل السابع والمائتان

١٠٣٢- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار الحمصي ، ثنا محمد بن حرب ، عن أبي المهدي ، عن أبي الزاهرية ، عن كثير بن مرة ، عن ابن عمر رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : " الالتفاف لبسة أهل الإيمان ، والتردي لبسة العرب " .

فالالتفاف والالتحاق بمعنى واحد وهو أستر ، وإنما قيل : " لبسة أهل الإيمان " ؛ لأنه يقدر مع ذلك على التقنع ، وكان رسول الله ﷺ يكثر التقنع ، وذلك أن الذي يعلوه الحياء من ربه يلجأ إلى ذلك ؛ لأن الحياء في العين والشم ، وهما من الرأس ، والحياء من عمل الروح ، وسلطان الروح في الرأس ، ثم هو متفش في جميع الجسد ، ألا ترى أنه قال : ﴿ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْتَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ [الأنفال : ١٢] . فالضرب على الرأس قتل وحي .

وروي في الخبر " أن من أخلاق النبيين التقنع " ، فهذا من الحياء ، وكذلك أهل اليقين من بعدهم ، وهم الأولياء ، وهذا دأبهم ومن شأنهم ، والحياء من الناس من أفعال تحتشم الروح منها بين أيديهم ، والحياء من الله من أفعال تحتشم الروح منها بين يدي الله ؛ لأنه قد شارك النفس في معانيها مضطرا ، لأنه قد قرن بها ، وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : إني لأدخل الخلاء فأقنع رأسي حياء من الله .

فهذا لأهل اليقين لأنهم أبصروا بقلوبهم أن الله يراهم ، فصارت الأمور كلها لهم معانية ، يعبدونه كأنهم يرونه ، ففي الأعمال التي فيها حشمة يعلوهم الحياء ، وفي الأعمال التي يحط بها عند الله يعلوهم الحياء ، فقال : الالتفاف أي الالتحاق بالثوب ، متقنعا لبسة أهل الإيمان ، وذلك لأن الحياء من الإيمان ، وما ازداد عبد بالله علما إلا ازداد منه حياء ، والتردي لبسة العرب توارثوه في الجاهلية من آبائهم ، كانوا في إزار ورداء ، فكانوا يسمونها حلة ، والالتفاف ورثها بنو إسرائيل عن آبائهم ؛ لأنهم قطعوا أعمارهم بالعبادة ، فكانت أصحاب لفاع ، وأصحاب برانس ، وأصحاب سياحة وصوامع وترهب ، وهذه الأمة أيدت باليقين النافذ لحجب القلوب فأخرقتها ، فمن تقنع فمن الحياء منه تقنع لعلمه بأن الله يراه علم يقين لا علم تعلم ،

والعرب كانت في برها وسماحتها وطولها ومحاسن أخلاقها إلى أن بعث الله فيهم
رسوله الأمي هو منها^(١) فيما بينهم هذه الأخلاق ، بها يعبدون الله مع شركهم ،
وبنو إسرائيل يعبدون الله مع شركهم بتغيب [٢/٢٢/أ] الأركان وكدها ، وبالخروج
إلى الله من الأموال .



(١) هكذا استظهرت قراءتها في (ص) ، وهي مطموسة في (د) .

الأصل الثامن والمائتان

١٠٣٣- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا عبد المجيد بن أبي رواد ، عن مروان بن سالم ، عن صفوان بن عمرو ، عن شريح بن عبيد الحضرمي ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل : كيف عقله ؟ فإن قالوا غير ذلك ، قال : " لن يبلغ " .

وذكر له عن رجل من أصحابه شدة عبادة واجتهاد فقال : كيف عقله ؟ قالوا : ليس بشيء . قال : " لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون " .

١٠٣٤- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا جندل بن والت^(١) الكوفي ، ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي ، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يعجبكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقده عقله . فالعقل هو نور خلقه الله ، وقسمه بين عباده على مشيئته فيهم وعلمه بهم ، وروي في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لما خلق الله تعالى العقل قال له : أقبل . فأقبل ، ثم قال له : أدبر . فأدبر ، ثم قال له : أقعد . فقعد ، ثم قال له : انطق . فنطق ، ثم قال : اصمت . فصمت ، فقال : وعزتي وجلالي ، وعظمتي وكبريائي ، وسلطاني وجبروتي ؛ ما^(٢) خلقت خلقاً أحب إلي منك ، ولا أكرم علي منك ، بك أعرف ، وبك أحمَد ، وبك أطاع ، وبك آخذ ، وبك أعطي ، وإياك أعاتب ، ولك الثواب ، وعليك العقاب " .

١٠٣٥- حدثنا بذلك عبد الرحيم بن حبيب ، ثنا داود بن محمد بن محرم^(٣) البصري ، ثنا الحسن بن دينار ، قال : سمعت الحسن يقول : حدثني عدة من أصحاب رسول الله ﷺ ، أنه قال ذلك .

١٠٣٦- حدثنا الفضل ، ثنا هشام بن خالد ، عن بقية ، عن الأوزاعي ، عن رسول الله ﷺ بمثله ، وزاد فيه ، قال : " لك الثواب وعليك العقاب ، وما أكرمك بشيء أفضل من الصبر " .

(١) في (ص) " رافق " .

(٢) في (ص) " لما " .

(٣) كذا في (ص) ، ولم أتبينه في (د) ، ولم أقف له علي ترجمة .

١٠٣٧- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا هشام بن خالد الدمشقي ، ثنا يحيى - وهو عندي يحيى ابن الغساني^(١) - ، ثنا أبو عبد الله مولى بني أمية ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن أول شيء خلق الله القلم ، ثم خلق النون ، وهي الدواة ، ثم قال له : اكتب . قال : وما أكتب ؟ قال : ما كان ، وما هو كائن إلى يوم القيامة من عمل أو أثر أو رزق أو أجل ، فكتب ما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة ، وذلك قوله : ﴿ تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ [القلم : ١] ثم ختم على في القلم ، [٢٢ / ٢ ب] فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة ، ثم خلق الله العقل ، فقال : وعزتي لأكملنك فيمن أحببت ، ولأنقصنك ممن نقصك ، ممن أبغضت ، فقسم العقل بين خلقه على علمه بهم ، ثم قسم بين الموحدين عقل الهداية على علمه بهم ، فتفاوت القسم ، فكلما استقر في عبد كان دليله على مقاديره الذي كان منه يومئذ ، فكلما أحب الله إقباله في أمر دلهم على إقباله ، وما كره الله دلهم على الإدبار ، وما أحب الله القول به ، دله على القول به ، وما كره الله دله على الصمت ، ولذلك في كل فعل فعله يومئذ يلهم العقل صاحبه في كل أمر ما أذن له فيه وما خطر عليه ، ومحابه ، ومساخطه ، فكل من كان حظه من العقل أوفر فسلطان الدلالة فيه أعظم وأنفذ ، فمن شأنه الدلالة على الرشد ، والنهي عن النعي ، فكان الرسول ﷺ إذا ذكر له عن رجل شدة اجتهاد وعبادة سأل عن عقله ؛ لما قد علم أن العقل هو الذي يكشف لك عن مقادير العبودية ، ومحجوب الله ومكروهه ؛ لأن العبادة الظاهرة قد تكون من العادة والمساعدة ، ترى الرجل في صباه علم هذا فنشأ عليه ، وعلم أنه خير فثبت عليه ، معتاداً له ، قد ألفه ويسر عليه ، والرجل يساعد آخر يعمل له ، فإن كان العقل يدلّه على هذه العادة الظاهرة كان علامته أن يتورع عن مساخط الله ، ولم يجوز^(٢) لنفسه أن يرضاه بأعماله ، مع تضييع فرائضه ، أو التوتب^(٣) في مساخطه ، فكان العاقل عندهم الذي عقل عن الله ما أمره ونهاه فائتمر بما أمره وازدجر عما نهاه ، فتلك علامة العقل ،

(١) كذا في الأصلين ، وفي كتب التراجم " يحيى الغساني " .

(٢) في (ص) " تجوز " .

(٣) كذا في (ص) ، والظاهر من (د) " الثواب " .

فإذا رأي أحدكم يتعبد ، وهذا فيه علم أنه عن عقل يتعبد وعن بصيرة ، فإذا رأى في خلق من هذا علم أنه عن عادة ومساعدة ، فلم تحسن ظنونهم به ، ولذلك قال : " لا يعجبكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقده عقله " .

فالإسلام هو ما ظهر من أعمال العباد من أعمال الشريعة ، مثل الصوم والصلاة ، والحج والجهاد والصدقة ، وسائر أنواع البر ، فلا يعجبكم هذا منه حتى تعلموا أي شيء يعتقد في قلبه لما يعمل به ^(١) ، وعقدة العقل هو وثاق العقل ، معناه أن يقول ما هو أي كيف هو ؛ لأن كلمة (ما) تقع على الجوهر والخبر ، فقال : حتى تعلموا ما عقده عقله ، يعني بأي شيء يعقد عقله ، فإن العقل قسم للعبيد ، فأعطي عبد فعقد بالإيمان بالله فرشد ، وآخر أعطي فعقدته بالهوى ، فهوى ، فقال : حتى تعلموا بأي شيء عقد عقله ، بالإيمان بالله أم بالهوى ، فإن القلب إذا كان مؤمناً وجاء العقل فدل على الرشد ، فإن عقد عقله بالإيمان حزه في الطاعة ، وإن كان القلب [٢/٢٣] أ[٢٣] فاجرا ، وجاء العقل فعقدته صاحبه بالهوى فشره في الغي ، والعقد الوثاق ، فكأنه قال : إن كان وثاقي هذا العقل الذي أعطي بالإيمان استعمله الإيمان ، وإن كان وثاقه بالهوى فهو أسيره استعمله بالمعاصي ، صار الدليل أسيراً ، متهوراً في سجن الهوى ، فدل رسول الله ﷺ على تعرف ذلك من هذا الوجه ، فقال : " لا يعجبكم ظاهر ما ترون حتى تعلموا بأي شيء عقد عقله " ، فإن كان عقله عقيد هوى لا يتورع ولا يتقي قال : " لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون " .

١٠٣٨- حدثنا محمد بن محمد بن حسين ^(٢) ، حدثنا حكامه بنت عثمان بن دينار البصرية ، قالت : ثنا أبي ، عن مالك بن دينار ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الورع سيد العمل ، من لم يكن له ورع يردّه عن معصية الله إذا خلا لم يعبأ الله بسائر عمله شيئاً " .

فذلك يخاف الله في السر والعلانية ، والاقتصاد في الفقر والغنى ، والصدق عند الرضا والسخط ، ألا وإن المؤمن حاكم على نفسه ، يرضى للناس ما يرضى لنفسه ،

(١) " به " زيادة من (د) .

(٢) في (ص) " محمد بن محمد بن حسن " .

والمؤمن حسن الخلق ، وأحب الخلق إلى الله أحسنهم خلقا ينال بحسن الخلق درجة الصائم القائم وهو راقد على فراشه ؛ لأنه قد وقع لقلبه علم فهو يشهد مشاهد القيامة ، يعد نفسه ضيفا ، وروحه عارية في بدنه ، ليس بالمؤمن خفاء حملانة على نفسه ، الناس منه في عفاء ، وهو من نفسه في عناء ، رحيم في طاعة الله ، بخيل على دينه ، حيي مطواع ، وأول ما فات ابن آدم من دينه الحياء ، خاشع القلب لله ، متواضع قد برئ من الكبر ، قائم على قدمه ، ينظر إلى الليل والنهار ، يعلم أنهما في هدير غمرة ، لا يركن إلى الدنيا ركون الجاهل الأجرم أنه إذا خلف الدنيا خلف الهموم والأحزان ، ولا حزن على المؤمن بعد الموت ، بل فرحته وسروره مقيم بعد الموت .

١٠٣٩- حدثنا الحسين^(١) بن أبي كبشة البصري ، ثنا أبو عامر العقدي ، عن عباد بن راشد ، عن داود بن أبي هند ، عن أبي نضرة ، قال : سمعت أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول : إنكم لتعملون أعمالا هي أدق عندكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ الكبائر من الموبقات .

١٠٤٠- حدثنا روح بن قرة الشكري ، ونصر بن علي الحداني ، ومحمود بن المهدي ، قالوا : ثنا سهل بن أسلم ، عن حميد بن هلال ، عن عبادة بن قرص^(٢) ، قال : إنكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر ، كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات .

١٠٤١- حدثنا ابن أبي كبشة ، ثنا عبد الملك بن عمرو [٢٣/٢/ب] أبو عامر ، عن سعيد بن مسلم ، قال : سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير يقول : حدثني عوف ابن الحرب بن الطفيل ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ : " يا عائشة ، إياك والمحقرات ؛ فإن لها من الله طالبا " .

١٠٤٢- حدثنا أبو بكر بن سابق الأموي ، ثنا أبو مالك الجنبي ، عن جوير ، عن الضحاك ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله تبارك وتعالى

(١) في (ص) " الحسن " .

(٢) في (د) " قراط " .

ناجى موسى ، فكان فيما قال : يا موسى ، إنه لم يتقرب المتقربون إلي بمثل الورع عما حرمت عليهم ، فإنه ليس من عبد يلقاني يوم القيامة إلا ناقشته الحساب ، وفتشته عما كان في يديه ، إلا ما كان من الورعين ؛ فإني أجلبهم وأكرمهم وأدخلهم الجنة بغير حساب " .

وزاد فيه غيره : عن وهب بن منبه ، قال : " أجلبهم وأكرمهم وأستحيهم " .
 ١٠٤٣- حدثنا عمر ، ثنا نعيم بن حماد ، عن عبد المؤمن بن خالد ، عن عبد الله بن بريدة ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " ثلاث من لم يأت بهن يوم القيامة فلا شيء له ؛ ورع يحجزه عن محارم الله ، وخلق يداري به الناس ، وحلم يرد به جهل السفهاء " .
 ١٠٤٤- حدثنا محمد بن الحسن ، ثنا أبي ، عن هاشم بن القاسم ، عن ميسرة ، عن عباد بن كثير ، عن محمد بن زيد ، عن أبيه عن عروة بن الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قلت : يا رسول الله ، بأي شيء يتفاضل الناس . قال : " بالعقل ؛ في الدنيا والآخرة " . قلت : أليس يجزى الناس بأعمالهم ؟ قال : " يا عائشة ، وهل يعمل بطاعة الله إلا من عقل ؟ فبقدر عقولهم يعملون ، وعلى قدر ما يعملون يجزون " .

١٠٤٥- حدثنا أحمد بن عبد الله بن حكيم المهلب ، ثنا بكار بن عبد الله الربذي ، قال : حدثني عمي موسى بن عبيدة الربذي ، عن الزهري ، عن عطاء بن يزيد الليثي ، عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الرجل لينطلق إلى المسجد فيصلي ، وصلاته لا تعدل جناح بعوضة ، وإن الرجل ليأتي المسجد فيصلي فصلاته تعدل جبل أحد ؛ إذا كان أحسنهما عقلا " . فقال أبو حميد : وكيف يكون ذلك يا رسول الله أحسنهما عقلا ؟ قال : " أورعهما عن محارم الله ، وأحرصهما على أسباب الخير ؛ وإن كان دونه في العمل والتطوع " .

١٠٤٦- حدثنا المهدي بن عامر ، ثنا الحسن بن خازم ، عن عبد ربه ، عن عباد بن كثير ، عن غالب الخدري ، عن طاوس قال : قضى رسول الله ﷺ بين مهاجري وأنصاري ، فقال المهاجري : يا رسول الله ، حقي ثابت وما قضى لي شيئا . فقال الأنصاري :

صدق يا رسول الله ، إن حقه لثابت وما قضيته شيئا . فقال رسول الله [٢/٢٤/أ] ﷺ :
 " فأده إليه " . قال : أما دعواه فقد أديته إليه ، وأما حق ثواب معروفه ، فإنه عليّ أكافئه .
 فقال المهاجري : صدق يا رسول الله . فقال رسول الله ﷺ : " تبارك الذي قسم
 العقل بين عباده أشتاتاً ، إن الرجلين ليستوي عملهما وبرهما وصومهما وصلاتهما ،
 ولكنهما يتفاوتان في العقل ؛ كالبدنة في جنب أحد ، وما قسم الله لخلقه حظاً هو
 أفضل من العقل واليقين " (١) .

١٠٤٧- حدثنا الجارود ، ثنا يزيد بن هارون ، عن هشام بن حسان ، عن الحسن ، قال :
 كان عقل آدم مثل عقل جميع ولده .

١٠٤٨- حدثنا مهدي ، ثنا الحسن بن خازم ، عن عبد ربه ، عن عباد بن كثير ، عن إدريس ،
 عن جده وهب بن منبه قال : أجد في سبعين كتاباً أن جميع ما أعطي الناس من بدء الدنيا
 إلى انقطاعها من العقل في جنب عقل محمد ﷺ كحبة رمل دفعت من بين جميع رمال
 الدنيا .

قال وهب : إن الشيطان لم يكابد شيئا أشد عليه من المؤمن العاقل ؛ إنه ليكابد مائة
 ألف جاهل فيسخرهم ، ويكابد المؤمن العاقل فيضعف عنه ، وزوال الجبال صخرة
 صخرة أهون عليه من مكابدة المؤمن العاقل ، وما من شيء أحب إليه من فتنة العاقل ،
 وفتنة العاقل أحب إليه من غواية ألف جاهل ، وإنه ليكابد العاقل ، فإذا كان ذا بصيرة
 ويقين ، وكان كامل العقل ، فلهو أثقل عليه من صخور الجبال وأصلب من
 الحديد ، فإذا لم يقدر عليه يقول : يا ويله ، ما له ولهذا إلا حاجة لي فيه ، ولا طاقة
 لي به ، فيتحول عنه إلى الجاهل فيتسخره ، حتى يركب عنقه ، ويغويه حتى
 يستأجره ، فيسلمه إلى المهالك .

١٠٤٩- حدثنا مهدي ، ثنا الحسن بن عبد ربه (٢) ، عن موسى بن جابان (٣) ، عن أنس بن
 مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الأحق يقصيب بحمقه أعظم من

(١) ذكره العراقي في تخريج الأحياء وقال : إسناده ضعيف .

(٢) في (ص) " الحسن بن عبد ربه " .

(٣) في (ص) " موسى بن أبان " .

فجور الفاجر ، وإنما يقرب الناس الزلف على قدر عقولهم " .

١٠٥٠- **حدثنا مهدي** ، ثنا الحسن ، عن منصور ، عن الريزي ، عن الزهري ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قيل : يا رسول الله ، رجل يكون قليل العمل ، كثير الذنوب ؟ قال : " كل آدمي يخطئ ، فمن كانت له سجية عقل ، وغريزة يقين لم تضره ذنوبه شيئا " . قيل : وكيف ذاك يا رسول الله ؟ قال : " كلما أخطأ لم يلبث أن يتوب ؛ فتمحى ذنوبه ، ويبقى فضل يدخله الجنة " .

١٠٥١- **حدثنا مهدي** ، ثنا الحسن ، عن منصور ، عن ثابت بن زياد ، عن سيار أبي الحكم ، قال : كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول : ومن أعقل ممن خاف ذنوبه واستحقر عمله . ١٠٥٢- **حدثنا مهدي** ، ثنا الحسن [٢/٢٤ ب] ، عن منصور ، عن موسى بن جابان ^(١) ، عن لقمان بن عامر ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يا عويمر ، ازدد عقلا تزد من ربك قربا " . قلت : يا رسول الله ، من لي بالعقل ؟ قال : " اجتنب مساخط الله ، وأد فرائض الله تكن عاقلا ، ثم تنفل بالصالحات من الأعمال تزد في الدنيا عقلا ، ومن ربك قربا وعليه عزا " .

١٠٥٣- **حدثنا مهدي** ، ثنا الحسن ، عن منصور ، عن عمر ، عن مكحول ، عن كعب قال : تجد الرجل يستكثر من أنواع البر ، ويحتاط في صنائع المعروف ، ويكابد سهر الليل ، وشدة ظماء الهواجر ، وهو في ذلك لا يساوي عند الله جيفة حمار . قالوا : وكيف ذاك يا أبا إسحاق ؟ قال : ذلك من قلة عقله ، وسوء رعيته ، ولعلك تجد الرجل العاقل نائما بالليل مفطرا بالنهار لا يظهر لك بره ، ولا ينسب إلى صنائع المعروف ، وبينهما كما بين المشرق والمغرب . قيل : وكيف ذلك يا أبا إسحاق ؟ قال : لأن ربنا افترض على عباده أن يعرفوه ، وأن يطيعوه ، وأن يعبدوه ؛ وإنما يطيعه ويعرفه ويعبده من يعقل ، فأما الجاهل فإنه لا يعرفه ولا يطيعه ولا يعبده .

١٠٥٤- **حدثنا مهدي** ، ثنا الحسن ، عن منصور ، عن موسى بن جابان ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله خلق العقل أكثر من عدد الرمل ، فمن الناس من أعطي حبة من ذلك ، ومنهم من أعطي حبتين ، ومنهم من أعطي مدا ،

(١) في (ص) " موسى بن أبان " .

ومنهم من أعطي صاعا ، ومنهم من أعطي فرقا ، وبعضهم وسقا " . فقال ابن سلام : من هم يا رسول الله ؟ قال : " العمال بطاعة الله على قدر عقولهم ويقينهم وجدهم والنور الذي في قلوبهم " .

١٠٥٥- حدثنا مهدي ، ثنا الحسن ، عن منصور ، عن أبي حاجب ، عن زيد بن وهب ، قال : شهدت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنده ابن مسعود وأبو موسى الأشعري رضي الله عنهما ، فقال أبو موسى رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " رب رجل يعمل بطاعة الله ، فلعل الحرف الواحد من تسبيحه وتحميده وبره أثقل من أحد ، ثم على قدر ذلك يتفاضل عمله " ، فقال ابن مسعود رضي الله عنه : إن من المؤمنين من يكون عمله يوما واحدا أثقل من السموات والأرض . قال عمر رضي الله عنه : فكيف ذاك يا ابن أم عبد ؟ قال : إن الله جل ثناؤه قسم الأشياء بين عباده على قدر ما أحب أن يقسمه ، وإنه لما خلق العقل أقسم بعزته أنه أحب خلقه إليه ، وأعزهم عليه ، وأفضلهم عنده ، فأرجح عباده أحسنهم عقلا ، وأحسنهم من كانت فيه ثلاث خصال : صدق الورع ، وصدق [٢/٢٥/أ] اليقين ، وصدق الحرص على البر والتقوى . فبكى عمر رضي الله عنه عند ذلك بكاء نشج منه .

١٠٥٦- حدثنا مهدي ، ثنا الحسن ، عن منصور ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " قسم الله العقل ثلاثة أجزاء ، فمن كان فيه فهو العاقل ؛ حسن المعرفة لله ، وحسن الطاعة لله ، وحسن الصبر لله " . فحسن المعرفة الثقة بالله في كل أمر ، والتفويض إليه ، والاثمان له على نفسك وأحوالك ، والوقوف عند مشيئته لك في كل أمر ، دنيا وآخرة ، وحسن الطاعة أن تطيعه في كل أموره ، ثم لا تلتفت إلى نوال فتتخذة عدة دون الله ، وحسن الصبر لله أن تصبر في النوائب صبرا لا يرى عليك في الظاهر أثر النائبة من الاستكانة والاستخذاء^(١) ، وأن تتلقى حكمه بالرضا ، كما تتلقى ما يوافق نفسك من ذلك ، فيستوي عندك المحبوب والمكروه .

(١) كذا بالأصلي .

الأصل التاسع والمائتان

١٠٥٧- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا داود بن عبد الرحمن المكي ، عن ابن جريج ، عن أبيه ، عن أم حميد بنت عبد الرحمن ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " إن فيكم مغربون " . قلت : يا رسول الله ، وما المغربون ؟ قال : " الذي يشترك فيهن الجن " .

فالجن والإنس ثقلان ابتليا بالعبودة ، واقتضيا ذلك ، ولهما الثواب ، وعليهما العقاب ، وأمر الرسول ﷺ بالندارة إلى الجن ، والرسالة إلى الآدميين ؛ فأنذرهم وعلمهم القرآن ، فللجن مساحة بابن آدم في الأمور والاختلاط ، فمنهم من يتزوج فيهم ؛ وكانت بلقيس ملكة سبأ أحد أبويها من الجن .

١٠٥٨- حدثنا نصر بن علي الجهضمي ، ، ثنا وهب بن جرير بن حازم ، عن الخليل بن أحمد ، عن عثمان بن حاضر ، قال : كانت أم بلقيس من الجن ، يقال لها : بلمقة بنت شيصبان ، وقد كان في الآدميين في أوقات من هم يشركون الجن في نسائهم ، وكذلك الجن ، ربما غلب الآدمي على أهله فيأخذ بقلبها ، ويعد بها ، فالامتناع منهم باسم الله ، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ستر بين عورات بني آدم وبين أعين الجن إذا وضع الرجل ثوبه أن يقول : باسم الله " .

فإذا أحب الآدمي أن يطرده من مشاركته فباسم الله ؛ فإن اسم الله طابع على جميع ما رزق ابن آدم ، فلا يستطيع الجن فك الطابع .

١٠٥٩- حدثنا محمد بن عمار بن عمار بن عمار البجلي ، عن يحيى بن يعلى ، عن عثمان بن الأسود ، عن مجاهد قال : إذا جامع الرجل ولم يسم انطوى الجن على إحليله [٢ / ٢٥ ب] فجامع معه ، فذلك قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْفُسٌ فَلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴾ [الرحمن : ٥٦] .



الأصل العاشر^(١) والمائتان

١٠٦٠- حدثنا حفص بن عمرو ، ثنا محمد بن عبد العزيز الواسطي ، عن بقية ، عن معاوية ابن يحيى ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من حدث بحديث فعطس عنده فهو حق " (٢) .

فالعطسة تنفس الروح ، وتحنه إلى الله ؛ لأنه من الملكوت ، فإذا تحرك عاطسا عند حديث فهو شاهد يخبرك عن صدقه وحقه .

١٠٦١- حدثنا حفص بن عمرو ، ثنا آدم بن أبي إياس العسقلاني ، ثنا ابن أبي ذئب ، ثنا سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله يحب العطاس ويكره التأثب ؛ فإذا عطس أحدكم فحمد الله فحق على كل مسلم أن يشمته ، والتأثب من الشيطان ، فإذا تأثب أحدكم فليرده ما استطاع ، فإن أحدكم إذا قال : هاه ، ضحك الشيطان منه " .

١٠٦٢- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا عمر بن عمرو الرباعي ، عن عثمان بن عطاء ، عن أبيه

(١) في (د) " التاسع " .

(٢) قال المناوي في فيض القدير (١٥١/٦) : قال المصنف - السيوطي - في الدرر تبعاً للزركشي : وحسنه النووي في فتاويه وأخطأ من قال إنه باطل ، وظاهر صنيع المصنف - السيوطي - أنه لم يره مخرجاً لأشهر من الحكيم ، وهو عجب فقد خرج الطبراني في الأوسط وأبو يعلى باللفظ المذكور كلهم من الطريق المذكور وقال - أعني الطبراني - : لا يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد ، وكذا أبو يعلى والديلمي قال الهيثمي : وفيه معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف .

وعزاه النووي في الأذكار لأبي يعلى ثم قال : كل إسناده ثقات متقنون إلا بقية بن الوليد فمختلف فيه قال : وأكثر الحفاظ والأئمة يحتجون بروايته عن الشاميين وقد رواه معاوية الشامي ومن خرج به البيهقي في الشعب وقال : إنه منكر . وبالجملته هو حديث ضعيف لا موضوع كما قال ابن الجوزي : ويكفي في رده قول النووي في فتاويه : له أصل أصيل . وقول بعضهم : حديث باطل وإن كان إسناده كالشمس إذ كيف يجوز أن يثبت أن رسول الله ﷺ شهد بصدق كل محدث عطس عنده ، وكم أرى في الناس من كذاب ومحدث بباطل قارن حديثه العطاس ، رده الزركشي وغيره بأن إسناده إذا صح ولم يكن في العقل ما ياباه وجب تلقيه بالقبول وقد صح في الحديث العطاس من الله وكان هذا الأمر المضاف إلى الله حق ولا يضاف إليه إلا حق .

قال : العطسة الواحدة شاهد عدل ، والعطستان شاهدان ، وما زاد فبحساب .
 ١٠٦٣- حدثنا عمر ، ثنا عبد الغفار بن داود الحراني ، عن ابن لهيعة ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن أبي الخير ، عن أبي رهم السماعي^(١) ، قال : مما يسعد به العطاس عندنا الدعاء ، فللروح كشف غطاء عن الملكوت ، وذكر هناك عنده في القرية ، فإذا تحرك لذلك تنفس ، وهو عطاس ، فإذا كان في ذلك الوقت كان ذلك وقت حق تحقق الحديث ويستجيب الدعاء .

١٠٦٤- حدثنا محمد بن عمر ، عن أبي قتادة الليثي ، عن يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ، قال : قال عمر بن الخطاب : لعطسة واحدة عند حديث أحب إليّ من شاهدي عدل .

١٠٦٥- حدثنا محمد بن بقية ، عن رجل سماه ، قال : حدثني الرويب السلمي ، قال : قال رسول الله ﷺ : " الفأل مرسل ، والعطاس شاهد عدل " .

فأما قوله : " الفأل مرسل " ، فمثل قول رسول ﷺ حيث سمع في العسكر رجلاً يقول : يا حسن ، فقال : " أخذنا فالك من فيك " . ومثل قوله حين استقبله بريدة في طريق الهجرة ، فقال : " ما اسمك ؟ " . قال : بريدة ، قال : فالتفت إلى أبي بكر ، فقال : " برد أمرنا " . قال : ممن قال من أسلم ، قال : " سلمنا يا أبا بكر " .

١٠٦٦- حدثنا بذلك ابن عمار ، ثنا أوس بن عبد الله بن بريدة ، عن أخيه ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله ﷺ .

فقوله : " الفأل " ، أي أن هذه الأشياء مما يرسلها الله حتى تستقبلك كالبشير لك ، فإذا تفاءلت فقد أحسنت به الظن [٢/٢٦/أ] والله عند ظن عبده به .

١٠٦٧- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا سليمان بن مسلمة بن عبد الجبار ، حدثنا يعقوب بن الجهم الخرساني ، ثنا عمر بن جرير ، عن عبد العزيز ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : عطس عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رسول الله ﷺ ثلاث عطسات متواليات ، فقال له رسول الله ﷺ : " يا عثمان ، ألا أبشرك ، هذا جبريل يخبرني عن الله تعالى : ما من مؤمن يعطس ثلاث عطسات متواليات إلا كان الإيمان ثابتاً في قلبه " .

(١) في (ص) " الساعي " .

الأصل الحادي عشر والمائتان

١٠٦٨- حدثنا أبو عمار الخزاعي ومحمد بن ميمون ، قالا : ثنا الوليد بن مسلم قال : حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن خالد ، قال : حدثني بشر بن عبيد الله الحضرمي ، قال : حدثني واثلة بن الأسقع الليثي ، عن أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه ، سمع رسول الله ﷺ يقول : " لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها " .

فمعنى هذا إقامة حرمة المسلم بعد موته في أن لا يوطأ ولا يجلس عليه فإن تلك استهانة به أن تطأه أو تتخذ موطئاً لعودك ، وكان رسول الله ﷺ مما يجتنب ذلك .

١٠٦٩- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا إبراهيم بن الوليد بن مسلمة الدمشقي ، قال : حدثني أبي ، ثنا يزيد بن قيس الكندي ، قال : أخبرني عبادة بن نسي ، عن ابن غنم ، عن معاذ ابن جبل رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ كان يكره أن نطأ القبور إعظاماً للمسلمين وإكراماً لهم .

وأما قوله : " لا تصلوا إليها " . فإنه كره أن تتخذ القبور مسجداً وقبة يصلى إليها ؛ وكان أهل الجاهلية يفعلونه ، فنهوا عن ذلك .

وقد ذهب في تأويل هذا الحديث ناس إلى أن الجلوس عليها في الحديث أن يتغوط عليها وهذا مذهب بعيد ، وليس هذا من أخلاق المسلمين حتى يحتاج إلى النهي عنه .

١٠٧٠- حدثنا الجارود ، ثنا المعلى بن منصور ، ثنا ابن لهيعة ، عن بكر بن سواده ، عن زياد بن نعيم الحضرمي ، عن عمرو بن حزم قال : رأى رسول الله ﷺ رجلاً جالساً على قبر ، فقال : " انزل عن القبر لا تؤذي صاحبك ولا يؤذيك " .

١٠٧١- حدثنا أبي رحمه الله عن الحماني ، ثنا وكيع ، عن الأسود بن شيبان ، عن خالد بن سمير ، عن بشير بن نهيك ، عن بشير ابن الخصاصية رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يمشي بين القبور في نعلين ، فقال : " يا صاحب السبتين ، اخلع " .

١٠٧٢- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا أبو نعيم ، ثنا الأسود بن شيبان ، عن خالد بن سمير ، عن بشير بن نهيك الدوسي ، قال : حدثني بشير رضي الله عنه قال : بينما أنا أماشي مع ^(١) رسول الله ﷺ ، فأتى على قبور المشركين فقال [٢/٢٦/ب] : " قد سبق هؤلاء خيراً

(١) " مع " زيادة ليستقيم السياق .

كثيراً " . ثلاث مرات ، وأتى على قبور المسلمين فقال : " قد أدرك هؤلاء خيراً كثيراً " ثلاث مرات ، ثم أتى صاحب السبتين ، فقال : " ويحك ألق سبتيك " . فنظر ، فلما عرف رسول الله ﷺ خلع نعليه ، فرما بهما .

فهذه الأحاديث كلها تدل على إقامة الحرمة في أن يتعاضم عند المرء المسلم أن يمشي على أعظم مدفونة قد اجتباها رب العالمين واختارها لمحبتة ملكاً في الجنان في جواره .

وقوله : " لا تؤذ صاحبك " أي أن الأرواح تعلم بترك إقامة الحرمة وبالاستهانة ، فيتأذى بذلك .

وروي عن بشير ابن الخصاصية رضي الله عنه في حديثه زيادة حرف أنه قال : " ألق سبتيك لا تشغله " .

١٠٧٣- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الحماني^(١) ، ثنا ابن المبارك ، عن عبد الرحمن بن زيد ابن جابر ، أن بشير بن عبيد الله ، أخبره أن أبا إدريس الخولاني أخبره ، أن واثلة بن أسقع أخبره ، أن أبا مرثد الغنوي أخبره أن رسول الله ﷺ نهى أن يصلى على القبور أو يجلس عليها .

ولهذا الحديث الذي رواه بشير ابن الخصاصية تأويل غير هذا ، وذلك كأنه أتى على حديث العهد بالوفاة ، وكان الميت مشغولاً في قبره بالحساب فكره أن يشغله بخفق نعله من فوقه ، فيتأذى به ، ألا ترى أنه قال : " ألق سبتيك لا تشغله " .

١٠٧٤- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا يحيى بن زكريا ، عن مجالد ، عن محمد بن المتشر ، عن ربعي بن حراش ، عن حبيب ، قال : في القبر حساب ، وفي الآخرة حساب ، فمن حوسب في القبر نجا ، ومن حوسب في القيامة عذب .

وعن حذيفة رضي الله عنه قال : في القبر حساب ، فمن حوسب في القبر عوفي من عذاب الآخرة .



(١) من أول قوله " حدثنا أبو عمار الخرازي ومحمد بن ميمون قالوا : ثنا . . . حدثنا أبي رحمه الله ثنا الحماني " سقط من (د) .

الأصل الثاني عشر والمائتان

١٠٧٥- **حدثنا** أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ، ثنا سليمان بن بلال ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : ما نيل من رسول الله ﷺ ما نيل منه ذات يوم ، أنه يطوف بالبيت ، فدخلوا عليه ، فقطعوا عليه الطواف ، وأخذوا بتلابيبه ، وقالوا : أنت الذي تنهانا أن نعبد ما يعبد آبائنا . قال : " هو ذاك " .

وأبو بكر رضي الله عنه ملتزمه من خلفه وهو يقول : أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم فإن يك كاذباً فعليه كذبه وإن يك صادقاً يصبكم بعض الذي يعدكم ، وعيناه تهملان ، فخلوا سبيله .

فهذه مرتبة أبي بكر رضوان الله عليه من الدين ، ومحله من الإسلام ، عادي المشركين والخلق عامة في الله ، وذبح عن رسول الله ﷺ وحده ولم يهب شرق [٢٧/٢] الدنيا وغربها .

وأثنى الله على مؤمن آل فرعون في تنزيله بما أثنى وهو في ذلك يكتم إيمانه ، حيث يقول : ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ [غافر : ٢٨] ، وقال في تنزيله : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾ [غافر : ٢٨] .

١٠٧٦- **حدثنا** علي بن الحسين بن إشكاب البغدادى ، ثنا كثير بن هشام ، عن الحكم بن هشام ابن أبي عقيل ، قال : عاتب الله هذه الأمة إلا أبا بكر ، فقال : ﴿ إِلَّا نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ ﴾ [التوبة : ٤٠] .

١٠٧٧- **حدثنا** الفضل بن محمد ، ثنا عبيد الرملي ، عن إبراهيم بن بكر الشيباني ، ثنا مبارك بن فضالة ، عن الحسن قال : لقد عاتب الله جميع أهل الأرض غير أبي بكر رضي الله عنه ، فقال : ﴿ إِلَّا نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ ﴾ [التوبة : ٤٠] . يقول : لما ذكره أخرجه من خطاب المعاتبة كأنه لم يخاطبه بالمعاتبة .

١٠٧٨- **حدثنا** قتيبة ، ثنا حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي ، عن سلمة بن نبيط ، عن نعيم ، أراه عن سالم بن عبيدة رضي الله عنه - وكان من أهل الصفة - قال : لما قبض رسول الله ﷺ قالت الأنصار : من أئمة ومنكم أمير . فقال عمر : سيفان في غمد واحد لا يصطلحان . ثم أخذ بيد أبي بكر فقال : من له هذه الثلاثة : ﴿ ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ إِذْ يَقُولُ ﴾

لصحيحه. من صاحبه ؟ ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ [التوبة : ٤٠] مع من ؟ قال : ثم بايعه ، فبايع الناس أحسن بيعة وأجملها .

١٠٧٩- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا العلاء بن مسلمة ، عن محمد بن حبيب الثقفي ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن علي رضي الله عنه قال : اجتمعت قريش بعد وفاة أبي طالب بثلاث ، فأرادوا قتل رسول الله ﷺ ، فأقبل هذا يجزؤه ، وهذا يتلته ، فاستغاث النبي ﷺ يومئذ ، فلم يغنه يومئذ أحد إلا أبو بكر رضي الله عنه وله صغيرتان ، فأقبل يجأ ذا ويتلث ذا ، ويقول بأعلى صوته : ويلكم ، أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟ والله إنه لرسول الله . فقطعت إحدى صغيرتي أبي بكر يومئذ . فقال علي : والله ، ليوم أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون ، إن ذلك رجل كتم إيمانه ، فأثنى عليه في كتابه ، وهذا أبو بكر أظهر إيمانه وبذل ماله ودمه .

١٠٨٠- حدثنا عمر ، ثنا الحميدي ، قال : حدثنا سفيان^(١) ، قال : ثنا الوليد بن كثير ، عن ابن تدرس^(٢) مولى حكيم بن حزام ، عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالوا لها : ما أشد شيء رأيت المشركين بلغوا من رسول الله ﷺ ؟ فقالت : كان المشركون قعوداً في المسجد الحرام يتذاكرون رسول الله ﷺ ما يقول في آلهتهم ، فينماهم كذلك إذ دخل رسول الله ﷺ ، فقاموا إليه بأجمعهم ، وكانوا إذا سأله عن شيء صدقهم ، فقالوا له : أأنت [٢٧/٢ ب] تقول في آلهتنا كذا ؟ قال : بلى . قال : فتشبهوا به بأجمعهم ، فأثنى الصريح إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال له : أدرك صاحبك . فخرج من عندنا وإن له غدائر ، فدخل المسجد وهو يقول : ويلكم ، أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالينات من ربكم ؟ فلهوا عن رسول الله ﷺ وأقبلوا إلى أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئاً من غدائره إلا جاء معه ، وهو يقول : تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، إكرام إكرام .



(١) " سفيان " سقط من (ص) .

(٢) كذا في الأصلين ، وفي كتب التراجم " تدرس " .

الأصل الثالث عشر والمائتان

١٠٨١- حدثنا ابن أبي مسرة ، ثنا إسماعيل بن سويد ، ثنا عبيد الله بن الحسن قاضي البصرة ، قال : حدثني سعيد بن إياس الجري ، عن أبي عثمان النهدي ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إذا التقى المسلمان كان أحبهما إلى الله أحسنهما بشرًا لصاحبه ، فإذا تصافحا أنزل الله عليهما مائة رحمة ، تسعون منها للذي بدأ بالمصافحة ، وعشر للذي صُوفح " .

فالمؤمن عليه سمة الإيمان ووقاره ، وبهاء الإسلام وجماله ، فأحسنهما بشرًا أفهمهما لذلك وأعقلهما عن الله ما مَنَّ الله به عليهما ، وإنما يديه حتى يظهر بشره ؛ لعلمه بالله تعالى وبمنة الله على عبده ، هذا وجه .

وجه آخر : أن المؤمن عطشان إلى لقاء ربه شوقًا إليه ، فإذا رأى المؤمن أو رأى كلام الله الذي أنزله أو رأى بيته - الكعبة - اهتشى إلى ذلك روحه ، وتنسم قلبه روح ما وجد من آثار مولاه الذي قد قلق بحياته برما من أجل حبه عنه ، فيطمئن ويبشر بذلك فيظهر بشره ، وإنما صار أحب إلى الله بما له من الحظ من الله .

ووجه آخر : أن الذي يظهر البشر لأخيه يسر أخاه المؤمن ؛ لأن العبوس مما يقبضه وينكسر قلبه على رؤيته ، فإذا أظهر البشر قواه لأن في ذلك إظهار المودة له .

١٠٨٢- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن محمد ، عن أبي الحسن العسقلاني ، عن زيد ابن أسلم قال : كان يحيى بن زكريا إذا لقي عيسى ابن مريم بدأ فسلم عليه ، وكان لا يُلقَى يحيى إلا بأشًا متبسما ، ولا يُلقَى عيسى إلا محزونًا شبه الباكي ، فلقية يحيى ، فبش في وجهه وتبسم وسلم عليه ، فقال له عيسى : إنك تبسم تبسم رجل وتضحك كأنك آمن . فقال له يحيى : إنك لتعبس تعبس رجل وتبكي كأنك آيس ، فأوحى الله إلى عيسى أن أحبكما إلي أكثركما تبسمًا .

فأما الصفاح فهو الأخذ بالأيدي ، وهو كالبيعة ؛ لأن من شرط الإيمان والإسلام الأخوة أن يكون كل واحد منهما أخية صاحبه ، وقال تعالى [٢/٢٨/أ] : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات : ١٠] وقال : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ [التوبة : ٧١] ، فهذا شرط الله فيما بينهم : الأخوة والولاية ،

فإذا لقيه فإنما يريد بمصافحته كأنه يبایعه على هاتين الخصلتين ، ففي كل مرة يلقاه يجدد صاحب النعمة الحمد ، فيجدد له ثواب شكرها ؛ لأنه إذا فارقه بعدما صافحه لم يخل من دخول خلل الأحداث والنوائب ، فيجدد عند لقائه ، كما قال رسول الله ﷺ : " جددوا إيمانكم " . قالوا : بماذا ؟ قال : " بلا إله إلا الله " .

فالسابق إلى تجديده له من المائة تسعون رحمة .

وفي التمسك بالأخوة والولاية إقامة حرمة لا إله إلا الله ، وتعظيم ذلك النور الذي جعله في قلبه وزينه فيه .

وأول ما ظهرت بيعة يوم الميثاق ، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : " الركن يمين الله يضاف به عباده يوم القيامة " . لأنهم يوم الميثاق بايعوا الله فصافحوا الحجر ، فلما أنزله من الفردوس ووضع في ركن البيت دعوا إليه ليجددوا بيعة يوم الميثاق وهو الاستلام في أمر الحج والطواف ، وإنما قيل الاستلام لأنهم بايعوه يوم الميثاق على الإسلام ، فكلما جددوا بيعة يوم الميثاق وافوا الركن جددوا الإسلام وهو تسليم المقر ، وكلما تمسحوا به فذلك منهم بيعة متجددة وهو الاستلام منهم على قالب الافتعال .



الأصل الرابع عشر والمائتان

١٠٨٣- حدثنا نصر بن فضالة وعبد الكريم بن عبد الله الشكري ، ثنا عبد الله بن نافع^(١) الصائغ المدني ، ثنا أيوب بن سليمان^(٢) بن مينا ، عن من حدثه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من وسع على عياله في يوم عاشوراء وسع الله تعالى عليه في سنته كلها " .

١٠٨٤- حدثنا عبد الجبار ، ثنا سفيان ، ثنا جعفر الأحمر ، عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر^(٣) قال : بلغني أن من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته . قال سفيان : جربناه منذ أربعين سنة فلم نر إلا خيراً .

فالأصل في ذلك أن نوحا عليه الصلاة والسلام استوت سفينته على الجودي يوم عاشوراء ، ف قيل له : ﴿ أَهْطِ يَسْلِمُ مِنَّا وَبَرَكَتِ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمِّهِ وَمَنْ مَعَكَ ﴾ وهم الموحدون إلى آخر الدهر ، ﴿ وَأُمُّ سَمِيْعَتُهُمْ ثُمَّ يَمْسُهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [هود : ٤٨] وهم المشركون ، فكانوا كلهم في صلبه ، فكان هذا السلام وهذه [٢٨/٢/ب] البركات وعلى الأمم الموحدة التي معه ومن في صلبه .

فإنما قيل له : اهبط من السفينة لتبوء لأهلك وولدتك مبوأ صدق ومستقراً لمعاشك . وبهذا السلام وهذه البركات فمن أراد أن يأخذ بحظه من تلك البركات فوافى ذلك اليوم في كل وقت وزمان كان في تلك الهيئة هيئة من يبوء لعياله مرمة معاشهم ويزيد في وظائفهم ، ويهيئ لهم ليناله حظه من ذلك السلام وتلك البركات كما كان من أراد أن يأخذ بحظه من ذلك فليدخل فيما دخل فيه تلك الأمم من الإيمان بالله ويفارق الأمم التي مضت ، فوعدت المتعة والعذاب ، فاستقبل الله تبارك اسمه بالدنيا استقبالاً بعد أن غرقها وخربها شرقاً وغرباً ، فلم يبق في جميع الدنيا إلا سفينة نوح عليه السلام بمن فيها ، فرد عليهم دنياهم يوم عاشوراء ، وأمروا بالهبوط للتبوءة

(١) في (ص) " عبد الله بن رافع " .

(٢) في (ص) " سليم " .

(٣) في (ص) " المنكدر " .

والتهيؤ للعيال أمر معاشهم مع السلام والبركات عليهم وعلى الأمم التي في صلبه من الموحدين ، فمن خرج من الموحدين من الأصلاب في كل زمان فأتى عليه ذلك اليوم فكأنه في يومه في وقته يهبط من السفينة ويهيئ لعياله معاشاً فينال سلامه وبركاته لذلك ، فإنما أوجب البركات له وللأمم معه لاتخاذ الوطن والمعاش لعياله . وعلى هذا السبيل ما جاء في الكحل أيضاً .

١٠٨٥- حدثنا نصر بن فضالة ، ثنا محمد بن عمر الواقدي ، أسنده إلى يحيى بن أبي كثير قال : من اكتحل يوم عاشوراء بكحل إثم فيه شيء من مسك لم تتجع عينه تلك السنة ، وعوفي من الرمد .

فالاحتحال مرمة للعين ، وفي الكحل تقوية للبصر ، ومدد للروح ؛ لأن بصر الروح متصل ببصر العين والعين قاله . فأما مرمة للعين فإنه جاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من خير أكمالكم الإثم ؛ فإنه ينبت الشعر ويجلو البصر " .

١٠٨٦- حدثنا بذلك عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق ، ثنا يحيى بن سليم ، الطائفي ، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ .

فإنبات الشعر مرمة العين ؛ لأن الأشفار ستر الناظرين ، فلو لا الأشفار لم يقو الناظران على النظر ، فإنما يعمل ناظر العين من تحت الشفر ، فالكحل ينبت وهو مرمة . وأما تقوية البصر فإنه يجلوه ويذهب بغشاوته وما يتحلب من الماقين من فضول الدموع والبلبة الطبيعية ينشفه الإثم ولم يدعه يتلبث فيصير غشاوة وغيمًا على حدقته . وأما مدد الروح فإن بصر الروح في الباطن متصل ببصر العين ، فإذا ذهب هذه الغشاوة التي ذكرنا وصل النفع إلى بصر الروح ، [٢/٢٩/أ] ووجد لذهابه راحة وخفة . ففي مرمة المعاش مرمة النفس ، فإذا كان ذلك منه في هذا اليوم نال البركة فعوفي من الضيق ، ووسع عليه سائر سنته ، وإذا كانت مرمة الروح عوفي من الرمد ؛ لأنه يشغل الروح إذا رمد .



الأصل الخامس عشر والمائتان

١٠٨٧- حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا الفضل بن موسى ، عن شريك ، عن ليث ، عن بشير بن نهيك ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ في قوله تعالى : ﴿ فَوَرِّكَ لَشَخْلَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ [الحجر : ٩٢ - ٩٣] قال : " عن لا إله إلا الله " . معناه عندنا عن صدق لا إله إلا الله ووفاء بها ، وذلك أن الله تعالى ذكر في تنزيله العمل فقال : ﴿ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الحجر : ٩٣] ، ولم يقل : عما كانوا يقولون ، وإن كان قد يجوز أن يكون القول أيضًا عمل اللسان ، فإنما المعني به ما يعرفه أهل اللغة أن القول قول والعمل عمل .

فإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عن لا إله إلا الله " أي : (١) عن الوفاء بها والصدق لمقاتلتها كما قال الحسن البصري : ليس الإيمان بالتحلي ولا الدين بالتمني ، ولكن ما وفر في القلوب وصدقته الأعمال .

ولهذا ما قال رسول الله ﷺ : " من قال : لا إله إلا الله - مخلصًا دخل الجنة " . فقليل : يا رسول الله ، ما إخلاصها ؟ قال : " أن تحجزه عن محارم الله عز وجل " .

١٠٨٨- حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، ثنا مسلم بن إبراهيم ، ثنا الهيثم بن حماد ، عن أبي داود ، عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من قال : لا إله إلا الله - مخلصًا دخل الجنة " . قيل : وما إخلاصها ؟ قال : " أن تحجزه عن محارم الله " .

١٠٨٩- حدثنا عمر ، ثنا عمر بن عمرو الربيعي ، ثنا عبيد الله بن الوليد الرصافي ، عن أبي بكر الحنظلي ، عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله عهد إلي أن لا يأتيني أحد من أمتي بلا إله إلا الله لا يخلط بها شيئًا إلا أوجبت له الجنة " . قالوا : يا رسول الله ، وما الذي يخلط بلا إله إلا الله ؟ قال : " حرصًا على الدنيا ، وجمعًا لها ، ومنعًا لها ، يقولون قول الأنبياء ، ويعملون أعمال الجبابرة " . وإنما ثمرة هذه الكلمة لأهلها ، وأهلها من رعاها حتى قام بوفائها وصدقها ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في القبور ولا في النشور " .

(١) " أي " زيادة من (د) .

١٠٩٠- حدثنا بذلك علي بن عيسى بن يزيد البغدادي ، ثنا الحماني ، ثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في القبور ولا في النشور " . كأنني أنظر إليهم وهم ينفضون التراب [٢/٢٩/ب] عن رؤسهم وهم يقولون : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [فاطر : ٣٤] . فإنما ذهبت عنهم الوحشة في القبور والنشور لأنهم بشروا بالنجاة من العذاب والحساب والفوز يوم القيامة ، ولقوار وحاً وريحاناً عند الموت ، وفي الآخرة نضرة وسروراً ، ومن قدم على ربه مع الإصرار على الذنوب فليسوا من أهل لا إله إلا الله ، إنما هم من أهل قول : لا إله إلا الله . والأهل والآل بمعنى واحد ، والهاء والهمزة يتبادلان ، ألا ترى أنه يقال لأهل مكة : آل الله ، وأهل الله .

وقد جاءت الرواية في حديث عتاب بن أسيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : " إني باعك إلى آل الله " . فإنما قيل لهم هذا لأنهم يثولون إلى بيته في الوطن ، ويقال : آل فلان لأنهم يثولون في النسب إليه . ويقال : آل يثول أولاً ، يعني رجع يرجع رجوعاً .

فأهل قول : لا إله إلا الله ؛ من كان مرجع أمره إلى القول والعمل بهواه ، وأهل لا إله إلا الله من كان مرجعه إلى إقامة هذا القول وفاء وصدقاً .

وروى أبو أسامة ، قال : ثنا عمر بن حمزة العمري ، عن نافع بن مالك أبي سهيل ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا إله إلا الله تمنع العباد من سخط الله ، ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على دينهم ، فإذا آثروا صفقة دنياهم على دينهم ، ثم قالوا : لا إله إلا الله ؛ ردت عليهم ، وقال الله تعالى : كذبتهم " .

١٠٩١- حدثنا موسى بن أحمد العسقلاني ، ثنا عبد الأعلى بن سليمان العبدى ، ثنا أبان بن أبي عياش ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يزال قول : لا إله إلا الله ، يرفع سخط الله عن العباد ، حتى إذا نزلوا بالمنزل الذي لا يبالون ما نقص من دينهم إذا سلمت لهم دنياهم ، فقالوا عند ذلك ، قال الله لهم : كذبتهم " .

ومما يحقق ذلك أيضاً : ما جاء عن رسول الله ﷺ أن الموحدين ليسوا من أهل النار ، وأن أهل النار هم الأعداء .

١٠٩٢- حدثنا بذلك عبد الوارث بن عبد الصمد ، قال : حدثنا أبي ، عن سليمان التيمي ،

عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية : " **﴿ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾** [طه : ٧٤] قال : " أما الذين هم أهلها فإن لهم جهنم لا يموتون فيها ولا يحيون ، وإنما الذين ليسوا من أهلها فإن النار تميتهم إماتة ، ثم يجعلون ضبائر ، ويقوم الشفعاء " .

قال له قائل : وما صدق لا إله إلا الله ووفاءها ؟ قال : لها منزلتان إحداهما أعلى من الأخرى ، فأما المنزلة الأدنى : فمن صدقها أن يقف عند صنعه كالعبيد ، ويقف عند أمره كالعبيد ، فأما صنعه فهو أحكامه [٣٠ / ٢ / أ] عليك ، وتديره فيك ، مثل العز والذل ، والصحة والسقم ، والفقر والغنى ، وكل حال محبوب ومكروه ، فتقف هناك كالعبيد ، لا تعصى الله في جنب ما حكم عليك ، ودبره لك ، وهو أن تحفظ جوارحك السبع عند كل حكم يدبره لك ويحكم به عليك ، وأما أمره فهو أداء الفرائض واجتناب المحارم ، فلا تغضبه في ترك فريضة ، ولا انتهاك محرم ، فهذا صدق لا إله إلا الله والوفاء به ، وهذه أدنى منزلة لأنه بعد في حفظ الجوارح . وأعلىها منزلة : أن يكون في هذين حافظاً لقلبه ، قد راض نفسه ، وماتت شهواته ، فما ورد عليه من أحكام الله تعالى رضي بها ، واهتشت نفسه إلى قبولها حباً لله وإعظاماً له ، وشغوباً به ، وما أعطي من الدنيا قنع بها ، وكان كالخازن الذي يعطيه مولاه شيئاً يأتمنه عليه ، فهو يمسكها بالأمانة ، يرقب متى يومئ إليه حتى يبذلها من غير تلجلج ، وما ورد عليه من أمره ونهيه أنفذ من غير أن يلتفت إلى عوض عنها في عاجل أو ثواب في آجل . ولعلك تجد في العبيد لو أن رجلاً أعطى عبداً له مائة درهم عطية ينتفع بها ، ثم قال له أعط فلانا درهماً ، فإن أعطى هذا العبد على أنه يعوضه مولاه أو يعطيه بدله درهمين ، فليس هذا صدق في الباطن إنما بذل ذلك على طمع نوال ، فهذه متاجرة الله تبارك اسمه ، خلق العبد ذا شهوات ، فالسابقون راضوا نفوسهم وفطموها عن الشهوات ، فلما جاءهم أمر الله في أحكامه انقادوا وذلت نفوسهم لأمره إعظاماً لجلاله ذلة العبيد الذين قد استسلموا لسيدهم ، فهم المبهوتون في طاعة الله لا يبتغون أمور الدنيا والآخرة^(١) ، قد استوت لهم ؛ لأنهم لله وبالله ، لا يخطر على

(١) الظاهر في (د) " أمور الدنيا في الآخرة " .

بالهم عند تصرفهم في الأمور اختيار الأمور والأحوال ، فإن كان في مرمة نفس أو معاش فهو لله ، وإن كان في مرمة أمر الآخرة من الصوم والصلاة وأنواع البر فهو لله ، فأعمارهم غير معطلة ، كلها عبادة لمليكتهم ، لأنهم عبدوا الله بنومهم كما عبدوه بسهرهم ، وعبدوه بأكلهم كما عبدوه بجوعهم ، وعبدوه بأخذ الدنيا وتناولها كما عبدوه بتركها ، إنما نظرهم إلى تدبيره لهم ، فعلى أي حال سار بهم إليه ، ساروا طيبة بذلك نفوسهم ، حسنة أخلاقهم .

والآخرون وهم : المقتصدون لم يروضوا أنفسهم ولا فطموها عن الشهوات فلا ذلت نفوسهم ولا انقادات إلا لما هويت واشتتت ، إلا أن خوف الوعيد حال بين نفوسهم وبين المعاصي ، فحجرهم عن أعمال الهلك ، وحملهم على أعمال أهل النوال لما أطمعوا من الثواب إلا وقد نجد مثل هذا العقل من الدواب إنها تتلأ وتتبطئ [٢/٣٠/ب] في السير حتى إذا أحست بالدنو من المنزل استقلت بالحمولة وجدت السير تحنناً إلى الأدارين ، وربما رأت أنثى فتهتاج بذلك ترائي في سيره مستقلاً بالحمولة مجداً ، وربما أحست بالسوط في جنبها من راكبها فتهتاج في السير مجداً ، فإذا نظر المتبته إلى هذا من فعل الدواب استحيا من أن يكون شبيها بهم ؛ لأن هذه معونة قد أتتهم من الله ، خلق لهم دار الثواب ووصفها لهم على ألسنة الرسل كي إن تكلت نفوسهم على الانبعاث لأعمال البر طمعت لدار السلام وما فيها فسلست ، وأعطت بزمامها ، وإن جمحت على الوثوب فيما زجرت عنه وذلت وانقبضت وانخشعت ، فهؤلاء قوم انقادوا لله من أجل نفوسهم ، وليس هذا بخالص العبادة ، إنما خالص العبادة لقوم هامت قلوبهم في حب الله ، وهانت نفوسهم في جلال الله وعظمته ، فانبعثوا لأعمال البر شغوفاً به إذ علموا أنه يحب ذلك ، وامتنعوا من الآثام هيبة له وإجلالاً إذ علموا أنه مسأخظه ومكروهه .

فأما قول : ﴿ لَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ﴾ [فاطر : ٣٤] فالناس في هذا الحزن درجات كل إنما بجهدته على إذهاب حزنه : فأما المتقون فكان حزنهم قطع النار ، وفوت الجنة وأيام الحياة مجاهدة النفس ، والصديقون حزنهم تقصير مما لزمهم من شكر العصمة والتوفيق بأن وفقها للطاعات ، وعصمهم من الآثام ، فوجدوا أنفسهم مقصرين في شكره ، ينتظرون العفو ، والعارفون على صنفين وحزنهم على وجهين ،

فكل واحد منهما واجد من الحزن على قلبه ما هو الغالب ، فأما صنف منهم فحزن العاقبة على قلبه ، وصنف منهم حزن القلق هو الغالب على قلوبهم ، وهذا أعلى . قيل له : كيف هذا ؟ قال : هذا خفي ، والمشهور في أيدي هؤلاء غير هذا ، ذلك أنهم يحكون أنه قيل لفلان : أما تشتاق ؟ فقال : إنما يشتاق الغائب . فاستعظموا هذا ، وصبروه غاية الأمر ، ولا يعلمون أن من وراء هذا درجة فيها تنافس الأنبياء والأولياء المجذوبين المحدثين حظ .

وقائل ذلك القول رجل مشتاق رقي به إلى درجة فيها الجلال والجمال ، فسكن شوقه لطعم لذة ما نال من القربة ، فمر في العبودة بقوة حظ من الجلال ، وعظم أمله حظه من الجمال ، فهو مطمئن ساكن .

فمن نظر إلى ذلك قال في نفسه : فأي شيء بقي ؟ ولا يعلم أن من وراء هذا درجة للأولياء المحدثين تقلق أحشاءهم إلى آخر رمق من الحياة حتى تخرج أرواحهم بغصة من الكمد ؛ لأنهم خلصوا بفراديتهم وتعلقوا بوحدانيته ، فظمئت أكبادهم [٢/٣١] عطشى إلى لقائه ، وهل نال أحد في الدنيا ما نال موسى عليه الصلاة والسلام من أن سمع كلامه ؟ أفليس زاده ذلك قلقاً حتى حمله على سؤال الرؤية ، ثم عاش أيام الدنيا عطشان إلى لقائه ، فمحال أن يستقر العارف حتى ينكشف له الغطاء يوم الزيادة ، ويصل إلى ما سأل كليم الله في الدنيا ، فكلما ازداد العبد إليه قرباً زاده مولاه دنواً فازداد هيماناً وولهاً حتى يقلق فيكمد ويحترق من نيران الشوق ، فهذا الغالب عليه حزن القلق ، وفيما بينه وبين مولاه من الأسرار ما يسكن عن خوف التحويل ، لا أنه ذهب عنه ، ولكنه غاب عنه كما خاب خوف العقوبة عن الصديق لغلبة الهيبة على قلبه ، فإذا نظر إلى قلبه وجده كالآمن ، فإذا نطق نطق بلسان الخائف للتحويل ، فأسراره تعلمه أنه مقبول عنه ، وهو في حكمه فيما بينه وبين العباد أنه لا يدري ما يكون وإن الله تبارك اسمه ركب هذه الشهوات في نفوس بني آدم ، فهن أبداً يهوين بصاحبهن عن الله إلى الإخلاد والركون والبطء ، وكلما انكشف الغطاء له عند تلاشي هذا الهوى وهذه الشهوة ، حتى تموت نفسه وشهواته ، فيظهر كأن بقي ظله ، فعلى حسب ما بقي يخاف ضرره ، وهو حال النفس .

والأنبياء عليهم السلام لم يبق لهم ظل الهوى ، فانكشف لهم الغطاء كله ، فبشروا

بالنجاة ، فلم تضرهم البشرى ، لأنه لم تبق لهم نفوس فتستبد وتجور إذا أمنت السقوط ، ومن بعدهم بقي لهم في نفوسهم شيء ، فمعنوا البشرى ، وأبهم عليهم الأمر صنعاً لهم ونظراً ، لتكون نفوسهم منقمة بخوف الزوال ، فهذا هو الأصل فافهمه ، فالخلق كلهم منه في الربانية من الحجب في سبعة حجب : حجاب القدرة ، وحجاب العزة ، وحجاب الجبروت ، وحجاب السلطان ، وحجاب الكبرياء ، وحجاب الخالق ، وحجاب العظمة ، فالصديقون منه في حجاب القدرة ، والمجذوبون في حجاب الخالق ، والأنبياء في حجاب العظمة .



الأصل السادس عشر والمائتان

١٠٩٣- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا موسى بن إسماعيل أبو سلمة ، عن سعيد بن زربي ، عن ثابت ، عن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : " لقد أوتي أبو موسى مزمارًا من مزامير آل داود " . فبلغ ذلك أبا موسى ، فقال : يا رسول الله ، لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحبرته لك تحبيرًا .

الزمر والرمز بمعنى واحد ، إلا أن الرمز بالشفيتين ، والزمر بالحنجرة وهو تحريك التركيب من ذلك الموضع على التكوين ، فالشفتان تركيبهما كما قد ترى ، فإذا رمزت فهو تحريك الشفتين على الصوت التي رأيت [٣١/٢ ب] لتخرج تلك الألفاظ ، فإذا كان بصوت فهو كلام ، وإنما قيل : كلام ؛ لأنه يدخل السمع فيكلم الصوت القلب أي يؤثر عليه ، ومنه قيل للجراحة : كلم ، لأنه قد أثر ، فإذا دخل الصوت الأسماع فُلج الصدر فتصوّرت معاني ذلك الصوت الذي نطق به في الصدر ، فإذا كان بغير صوت فهو رمز ؛ لأنه إشارة إلى حروفٍ بشفتيه لتفهم ، فتقوم مقام الصوت فهذا بالعين يدركه القلب علمًا ، وهذا بالسمع يدركه القلب علمًا ، فلذلك لا يقال للرمز كلامًا .

وأما الرمز فإذا خرج الصوت من جو الصدر إلى جو الرأس حرك الحنجرة المركبة بعضها على بعض حتى يرد الصوت ويرجعه ، فإذا تردد على هذه الصفة في ذلك التركيب من الحنجرة صارت له أصداء ، وبذلك الصدى يتلوّن الصوت فيصير ألوانًا ، وكل شيء صار للآدمي ألوانًا فقد تلذّذ به ؛ لأنه بين اللونين سر من أمر الله ، وتدبير من تدبير الله ، ولطف من لطفه لا يدركه إلا لحظات أهل اليقين ، ففصل بين اللونين حتى إذا سمعت الأول ورد الثاني ثم عاد الأول فورد على السمع طريًا ثم عاد الثاني فورد طريًا ، فتلك الطراوة على السماع وجود اللذة ، ألا ترى أنه إذا دام اللون سمج وفقدت لذته ، وكذلك نجد هذا في الألوان التي تدركها الأبصار ، إنما نجد اللذة بالانفساخ ، فإذا انفسخت الألوان بعضها ببعض عمل البصر فيها على ما ذكرنا من الطراوة ، وعملت الألوان عليها ولذت العين ، فالمدير الحكيم اللطيف له في خلقه عجائب ، جعل بين كل شيئين برزخًا من أمره كما جعل بين البحرين حاجزًا ، وبين الليل والنهار

، وبين النور والظلمة ، وبين الكفر والإيمان ، وبين الدنيا والآخرة ، فالمزمار على قالب مفعال ، وهو الموضع الذي يزمربه ، فأخبر رسول الله ﷺ أن هذه الأصوات الزائدة على أصوات العامة إنما هو من التراكيب الزائدة في الحنجرة ، وأن ذلك من عطاء ربنا وفضله ، وإنما يؤتي من يشاء برحمته ، فلما بلغ ذلك أبا موسى عظمت منه الله عليه أن ركب في جسمه وخلقته شيئاً له موقع عند رسول الله ﷺ رسول رب العالمين ، فوق جلاله ، وأنه من عطاء ربه وفضله ، فهذا شأن التركيب ، وما أهل اليقين ، فهم خصوا بهذا أيضاً ، من أجل أن ذلك النور يفتح سدد تلك الطرق التي هي مخارج الصوت فتصفو .

وأوفرهم منه حظاً أكثرهم منه قوة ، وهذا خارج [٢/ ٣٢ أ] من شأن التركيب ، ألا ترى أنه روي في الخبر أنه قال : " لم يبعث نبي إلا حسن الصوت حسن الصورة " . فقال أبو موسى رضي الله عنه : " لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحبرته لك تحبيراً " والتحبير : تلون الصوت ، أي : لو علمت كنت أزيد في تحريك هذا التركيب في الحنجرة لمكانك يا رسول الله .

ومنه قيل : برد حبرة ، إذا كان ذا ألوان .

ومنه ما روي عن قتادة أن رجلاً قال : يا رسول الله ، قد رأيت سد يأجوج ومأجوج . قال : " انعته لي " . قال : رأيت كالبرد المحبر ، طريقة حمراء ، وطريقة سوداء . وأصل الحبر الألوان ، ومنه سمي الريح ربحاً على القلب من قاله لأنه ألوان . ومنه قوله تعالى : ﴿ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ [الروم : ١٥] ، فالروضة لون واحد ، ثم تلون عليهم الفرش والخدم والكسوة والأطعمة في تلك الروضة .

فأبو موسى رضي الله عنه كان من غنيا بالله ، لا تأخذه الأحوال والأقوال ، والأعين والأشخاص ، أنفوس فيه أنه من أولياء الله تعالى المشتعلة قلوبهم بنور الله الذين لا تملكهم نفوسهم ، ولو حصلت ذلك من طريق الأخبار لحققت فراستي عند من يجهل الفراسة ويعقله من طريق الخبر ، وذلك أنه نزلت : ﴿ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ ﴾ [المائدة : ٥٤] الآية ، فروي في الخبر : أنها نزلت في الأشعريين ، فما لبثوا إلا يسيراً حتى قدمت سفائن الأشعريين وقبائل اليمن من طريق البحر ، فكان لهم بلاء في الإسلام في زمان رسول الله ﷺ ، وكانت عامة

فتوح العراق في زمان عمر رضي الله عنه على يد قبائل اليمن .

١٠٩٤- حدثنا عمر ، ثنا يحيى بن عبد الله بن بكر المصري ، قال : حدثني الليث بن سعد ، عن خالد بن يزيد ، عن سعيد بن أبي هلال ، عن زيد بن أسلم أن الأشعرين - أبا موسى وأبا مالك وأبا عامر في نفر منهم - لما هاجروا قدموا على رسول الله ﷺ في فلك ، وقد أرملوا من الزاد ، فأرسلوا رجلاً منهم إلى رسول الله ﷺ يسأله ، فلما انتهى إلى باب رسول الله ﷺ سمعه يقرأ هذه الآية : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [هود : ٦] . فقال الرجل : ما الأشعريون بأهون الدواب على الله . فرجع ولم يدخل على رسول الله ﷺ ، فقال لأصحابه : أبشروا أتاكم الغوث ، ولا يظنون إلا أنه كلم رسول الله ﷺ ، فوعده ، فبينما هم كذلك إذ أتاهم رجلان يحملان قصعة بينهما مملوءة خبزاً ولحمًا ، فأكلوا منها ما شاءوا ، ثم قال بعضهم لبعض : لو أنا رددنا هذا الطعام إلى رسول الله ﷺ ليقضي به حاجته . فقالوا^(١) للرجلين [٣٢ / ٢] ب : اذهبا بهذا الطعام إلى رسول الله ﷺ ، فإننا قد قضينا منه حاجتنا . ثم إنهم أتوا رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله ، ما رأينا طعامًا أكثر ولا أطيب من طعام أرسلت به . قال : " ما أرسلت إليكم طعامًا " . فأخبروه أنهم أرسلوا صاحبهم ، فسأله رسول الله ﷺ ، فأخبره ما صنع وما قال لهم ، فقال ﷺ : " ذلك شيء رزقكموه الله " .

١٠٩٥- حدثنا إسماعيل بن نصر ، عن النضر ، عن شعبة ، عن سماك بن حرب قال : سمعت عياضاً رجلاً من الأشعرين قال : لما نزل قوله تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ [المائدة : ٥٤] قال رسول الله ﷺ : " هم قوم هذا " وأشار إلى أبي موسى رضي الله عنه .

١٠٩٦- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا يزيد بن هارون ، عن حميد ، عن أنس عن رسول الله ﷺ قال : " يقدم عليكم قوم هم أرق أفئدة منكم " . فقدم الأشعريون فيهم أبو موسى رضي الله عنه ، فجعلوا يرتجزون ويقولون : غدا نلقى الأحبة محمداً وحزبه . فأبو موسى رضي الله عنه من أهل هذه الصفة فيما تفرسنا فيه : ممن لا يخافون

(١) في (ص) " قالوا " .

في الله لومة لائم ، ومن أهل محبة الله ، بل هو أوفرهم حظا إن شاء الله ، فلم تكن تأخذه محمدة الخلق فتملكه ، فذلك أمكنه أن يقول : " لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحبرته لك تحييرا " أي : يتبغي بذلك مسار مخلص في ابتغاء ذلك ، فهو^(١) لَمَن عن قلبه محمدة الناس ، وكذلك روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " المخلص لا يحب أن يحمده الناس في شيء من عمله " .

والإنفاق من الصوت كالإنفاق من المال ، فمن أمكنه أن يصدق الله في الإنفاق من ماله جهرا ، وأحقهم أن ينفق عليه : الرسول ﷺ ، لأن الصوت الحسن حلية القرآن ، ولذلك^(٢) جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لكل شيء حلية وزينة ، وحلية القرآن الصوت الحسن " .

وأحسنهم صوتا أحسنهم حلية ، فحلية تدرك بالعين ، وحلية تدرك بالسمع ، ومرجع ذلك كله إلى أن يحلى القلب ، فأولاهم أن ينفق عليه من ذلك رسول الله ﷺ ، فلذلك قال : " لحبرته لك تحييرا " .

١٠٩٧- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا فرج بن فضالة ، ثنا أبو هريرة الدمشقي ، عن صدقة ، عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كان داود يقرأ الزبور بسبعين صوتا ، يلون فيها ، وكان يقرأ قراءة يطرب منها المحموم ، وكان إذا أراد أن يبكي نفسه لم تبق دابة في بر ولا بحر إلا استمعن لصوته .

١٠٩٨- حدثنا نصر بن فضالة ، ثنا عمرو بن الحسن الجزري ، ثنا أبو عاصم النبيل ، عن ابن جريج قال : سألت عطاء عن القراءة على ألحان القيان ، قال : حدثني عبيد بن عمير أن داود النبي عليه السلام كان يأخذ المعزفة [٣٣/٢] أ فيضرب بها عند قراءة الزبور ، يريد أنه يبكي ويبكي .

١٠٩٩- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا عمر بن هارون ، عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء ، سمعت عبيد بن عمير يقول : كان داود نبي الله يأخذ المعزفة فيضرب بها ، ثم يقرأ عليهم ، يزيد عليها صوته ، يريد أن يبكي بذلك ويبكي .

(١) في (د) " هذا " .

(٢) في (د) " كذلك " .

فالمعزفة تهيج من معدن السرور وما فيه لا من معدن الحزن ، هكذا الظاهر من التدبير أن المعازف إنما تكون في مواضع السرور ، وفي أوقاتها ، والنوائج في أوقات الأحزان فذكر ههنا عنه شأن المعزفة ثم ذكر البكاء ، فدل ذلك أن هذا بكاء الشوق ؛ لأن المشتاق الهائم من طول الغيبة والحنين عمن اشتاق إليه يشتد حزنه ، وفي باطن حزنه السرور ؛ لأن الحب أصل ، والسرور من الحب ، والشوق من السرور ، والحزن من أجل الشوق ، فإذا لاقى قلبه أصوات السرور يبكي ، فكان هذا دليل من فعله أنه كان يعزف بالمعزفة يريد أن يبكي ويبكي المشتاقين .



الأصل السابع عشر والمائتان

١١٠٠- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا الحسن بن علي الخلال الحلواني ، ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، ثنا هاشم بن سعيد الكوفي ، ثنا زيد الخثعمي ، عن أسماء بنت عميس رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " بشس العبد عبد تجبر واعتدى ، ونسي الجبار الأعلى ، بشس العبد عبد سها ولها ونسي المبتدى والمتهى ، بشس العبد عبد بغى وعتا ونسي المقابر والبلى ، بشس العبد عبد يحتال بالدين والدنيا ^(١) ، بشس العبد عبد يختل الدنيا بالشبهات ، بشس العبد عبد يذله الرعب عن الحق ، بشس العبد عبد طمع يقوده ، بشس العبد عبد هوى يضلّه " .

فأما قوله : " عبد تجبر واعتدى " . فهذا صنف من الناس احتشى من الشهوات ، وجبر الخلق على هواه فيها ، فصار ذلك عادة ، واعتدى في جبريته ، فمن خالف هواه فهي إما يقتل أو نحوه ، والعدو أن يابق العبد من ربه إباقاً يقع في العدو كالركض في السرعة هرباً ، فإذا وصف عدوه بالبالغ من الصفة ، قيل : عدوان على قالب : فعلان ، فإذا وصف ببعضه قيل عادٍ ، فإذا صار له عادة قيل : اعتدى على قالب : افتعل ، كأن العادة صارت له دأباً ، فوصف أن هذا عبد عمل بهواه وجبر الخلق على ذلك ، " ونسي الجبار الأعلى " الذي له الجبر ، وقد صغرت الدنيا بمن فيها من الخلق والخليقة والملكوت علواً وسفلاً في ملك جبروته ودق . وقوله : " عبد سها ولها ونسي المبدأ والمتهى " . فسهوة بالأمانى ، ولهوه بالشهوات ، ونسي المبدأ [٢/٣٣/ب] من أين خلق ، ونسي المتهى إلى أين يرد ، ونسي من أين بدئ ، وإلى أين يعاد .

وقوله : " عبد بغى وعتا ونسي المقابر والبلى " . فالبغي طلب العلو ، فكلما رأى من الدنيا درجة أحب أن ينال ذلك ويسلب غيره ؛ فهو باغ للمنازل ، يحب أن ينفرد بها دون نظرائه ، وعتا أي يبس قلبه ، انتشفت حرارة شهوته رطوبة قلبه ، وما ركب فيه من الرأفة والرحمة الخلقية والطبيعية ، فإذا يبس ذلك صار إيمانه محجوباً ، فلا

(١) كذا في الأصلين ، وفي الشرح " عبد يحتال الدنيا بالدين " ، وفي (ط) " يحتال بالدين الدنيا " .

إيمانه عمل الرأفة والرحمة والعطف والبر والرفق والسخاء ومحاسن الأخلاق ، ولا الذي ركب في طباع الأميين ، من ذلك جفت له رطوبته فيعمل عمله ، فهذا قلب قاسي عاتي يابس من الخير ، قد انتشفت منه ماء الرحمة ، فهذا متكبر ، فمن الكبير طَلَبَ العلو ، ومن الكبير عتا فذهب رفقه وصبره وتأنيه وحلمه وحيأؤه ورأفته وعطفه ، ونسي أن القبر متضمنه يوماً ومحتوٍ على أركانه ، ومُبلٍ لحمه ودمه أكلاً أكلاً ، حتى يصير من اللحد فقيداً .

وقوله : " عبد يحتال الدنيا بالدين " . فهذا عبد متصنع مداهن ، قَلَّتْ مبالاته بنفسه على الحقيقة ، إنما يبالي فيما يعرض له في العاجل من النعمة متى ينالها لبعد قلبه عن الآخرة ، ومن بعد قلبه عن الآخرة فهو من البر أبعد وأبعد ، فقد ترصد للتوثب على الدنيا ليظفر بها منتهزاً لفرصتها ، يتحلى بظاهر الإيمان ليصطاد به الدنيا ، صير معالم الإيمان شبكة لحطام الدنيا وأوساخها ، يظهر الخشوع بالتماوت كي يحظى عند أهل الدنيا ، فينال من عزها وجاهاها ، كي ينال به مناه وشهواته ، يتحازن عند لقاء الخلق ويتنفس الصعداء فيظهر بذلك الاهتمام لدينه والتحسر على إدبار أمره ، وإنما هو أسف منه على ما يفوته من الدنيا ، يمتنع من قبول الشيء اليسير من الدنيا ليكون في هيئة الزاهدين عند الخلق ، يخاف إن قبله أن ينكسر جাহه عند الخلق ورئاسته ، لأنه يصير عندهم في صورة الراغبين ، فهو مع الحاجة هكذا ينتظر فريسته ، فكل باب من الأبواب من مناللات الدنيا ، قد هيا له باباً من أبواب الدين ليختلسه من أيديهم بذلك ، ويظهر الانقباض لِيَهَاب ، ويظهر العبادة لِيُهَيَّا له وَيُكْفَى مؤنته ، ويظهر الورع لِيُؤْتَمَن على الأموال ، ويظهر الزهادة فَيُتَمَالَ عليه بالدنيا ، ويظهر شدة على أهل الريب ليشار إليه بالأصابع ويطلب الرئاسة ليحكم في الخلق في معاملته تحكم الملوك ، ويطلب العز لنفاذ مشيئاته فيهم ، كل ذلك ختلاً لنوال هذه الدنسة التي خلقت من تراب ، ثم يتخلى عنها أوفر ما كانت حتى يكون فريسة الأسدان والذئاب والثعالب .

قوله : " يختل الدنيا بالشبهات " . فهذا أيسر من الذي يختله بالدين [٢/ ٣٤ / أ] ، هذا رجل فر من الحرام وتغمض عند الشبهة ، فهو يخادع الله بذلك يقول : أفر من الحرام .

قوله : " عبد يذله الرعب عن الحق " . إذا استقبله حق من حقوق الله فأراد أن يقيمه جاءت النفس بسوء ظنها ، فخوفته وجوه المهالك حتى ترعبه فتذله ، وقد ندبه الله في تنزيله فقال : ﴿ كُونُوا قَوْمِينَ بِالْأَيْمَانِ شَهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ [النساء : ١٣٥] ، فهذا العبد من سوء الظنون علاه الرعب ، فانكسر قلبه ، وانخلع جبناً ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " شر ما في الإنسان حرص هالع وجبن خالع " . فالحرص يورث القلب هلعاً وهو أن لا يشبع ، كلما وجد شيئاً فلا قرار له ، ولا يبيتن في جوفه ذلك ، والجبن إذا انفتحت المرية منه من الفزع خلع القلب من مكانه .

قوله : " عبد طمع يقوده " . فالطمع هو أن يتمنى أمراً من شهوات الدنيا ، فلا يزال يتمنى ويفكر حتى يجد طمعه من الفكر الذي جال في صدره ، فإذا وجد القلب طمعه قاده تلك الشهوة .

قوله : " عبد هوى يضله " . فالهوى المضل ترك الحق في أموره ، وترك الحق في السير إلى الله حتى يقع في الباطل وحتى يقع في الأهواء والزيغ عن سواء السبيل .



الأصل الثامن عشر والمائتان

١١٠١- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا أبو همام الدلال ، عن إبراهيم بن طهمان ، عن عاصم ابن أبي النجود ، عن زر بن حبيش ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه أتاه جبريل عليه الصلاة والسلام ، فبينما هو عنده إذ أقبل أبو ذر ، فنظر إليه جبريل فقال : هو أبو ذر ، فقلت : يا أمين الله ، وتعرفون أنتم أبا ذر ؟ قال : نعم ، والذي بعثك بالحق إن أبا ذر أعرف في أهل السماء منه في أهل الأرض ، وإنما ذلك لدعاء يدعو به في كل يوم مرتين ، وقد تعجبت الملائكة منه ، فادع به . فأسأله عن دعائه ، فقال رسول الله ﷺ : " يا أبا ذر ، دعاء تدعو به كل يوم مرتين " . قال : نعم فذاك أبي وأمي ، ما سمعته من بشر ، وإنما هو عشرة أحرف ألهمني ربي إلهامًا ، وأنا أدعو به كل يوم مرتين ؛ أستقبل القبلة فأسبح الله مليًا ، وأهلله مليًا ، وأحمده مليًا ، وأكبره مليًا ، ثم أدعو بتلك العشر الكلمات : اللهم إني أسألك إيمانًا دائمًا ، وأسألك قلبًا خاشعًا ، وأسألك علمًا نافعًا ، وأسألك يقينًا صادقًا ، وأسألك دينًا قيمًا ، وأسألك العافية من كل بلية ، وأسألك تمام العافية ، وأسألك دوام العافية ، وأسألك الشكر على العافية ، وأسألك الغنى عن الناس . قال جبريل : يا محمد ، والذي بعثك بالحق [٢/ ٣٤ ب] لا يدعو أحد من أمتك بهذا الدعاء إلا غُفِرَتْ له ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر وعدد تراب الأرض ، ولا يلقي أحد من أمتك وفي قلبه هذا الدعاء إلا اشتاقت إليه الجنان ، واستغفر له الملكان ، وفتحت له أبواب الجنة ، ونادت الملائكة : يا ولي الله ، ادخل أي باب شئت .

قوله : " إيمانًا دائمًا " . فالدوام على وجهين : وجه أن يدوم له توحيده حتى يختم له بذلك فلا يُسلبه ، فيلقى ربه بإيمانه ، فيدوم له ذلك أبدًا ، والوجه الآخر أن يكون له يقين يصير أموره على المعايينة ولا ينقطع ذكره عن قلبه على كل حال ، ومنه قول أبي الدرداء رضي الله عنه حيث بلغه أن فلانًا أعتق مائة رقبة ، فقال : إيمان تلزمه بالليل والنهار ولسانك رطب بذكر الله أفضل من ذلك . وقال ابن رواحة رضي الله عنه : مثل الإيمان مثل قميصك بينا أنت لبسته ؛ إذ أنت نزعته ، وبينما أنت نزعته إذ أنت لبسته .

فإذا دام الإيمان على القلب دام الذكر ، ومن ههنا قال معاذ رضي الله عنه : تعال حتى تؤمن ساعة .

فكان القوم يطلبون دوام الإيمان على قلوبهم ، ومن ههنا قال رسول الله ﷺ : " أشد الأعمال ذكر الله على كل حال " .

فكان القوم يتفقدون هذا من أنفسهم أن يكونوا كما آمنوا بأن النعمة من الله أن يجدوا دوام ذلك الإيمان على قلوبهم في وقت النعمة وكذلك في البؤس والشدة ، فيكونوا عند أحكامه عليهم في الأحوال مطمئنين به كما اطمأنوا به ربًا ، فهذا دوام الإيمان . قال أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه : ليأتين على الرجل أحيان وما على جلده موضع إبرة من النفاق ، وليأتين عليه أحيان وما على جلده موضع إبرة من الإيمان . ١١٠٢- حدثنا بذلك قتيبة ، ثنا ابن لهيعة معناه . على ما وصفنا بدءًا أنه يصير قلبه خاليًا من ذكر كل شيء ، وينفرد للفرد الواحد ، فيأنس به ويطمئن إلى حكمه ، فلم يبق فيه شيء من النفاق ، وإذا غلبته شهوته أو رغبة أو رهبة أو غضب فملكته نفسه صار الإيمان في قلبه كشمس قد انكسفت فذهب ضوءها ، فجاءت النفس تطلبها ، فداهمتها . فإنما سأل إيمانًا دائمًا أي يدوم له شمس فلا تنكسف حتى يكون صدره مستنيرًا بنور اليقين في كل أمر .

وقوله : " قلبًا خاشعًا " فهو الذي قد ماتت شهوته ، فذلت النفس لله ، وخشع القلب مما طالع من جلال الله وعظمته .

قوله : " علمًا نافعًا " هو العلم الذي قد تمكن في الصدر ، وتصوره ذلك أن النور إذا أشرق في الصدر ، تصورت الأمور حسنًا وسيئها ، ووقع لذلك ظل في الصدر وهو صورة الأمور ، فيأتي حسنًا ويجتنب سيئها ، خرجت تلك العلائم إلى الصدر ، هي علامات الهدى والعلم الذي [٢/٣٥/أ] قد تعلمه ، فذاك علم اللسان إنما هو شيء قد استودع الحفظ والشهوة غالبه عليه ، قد أحاطت به فأذهبت بظلمتها ضوءه .

وقوله : " يقيًا صادقًا " فاليقين على وجهين : وجه أن يوقن يقينًا ينفي الشك ولا يغلب الشهوة وهو يقين التوحيد ، واليقين الآخر نور مشرق للصدر غالب للشهوات صارت له أمور الدنيا والآخرة وأمر الملكوت معاينة قد ورث قلبه الخشية والمحبة

والهبة والتعظيم لله .

وقوله : " ودينًا قيمًا " والدين الخضوع لله بأمره ونهيه ، وأن يكون مسيره إليه في الشريعة على سبيل الاستقامة لا زيغ فيه ولا بدعة ، وهو كما وصف الله في تنزيله فقال : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ﴾ [البينة : ٥] فأمرُوا أن يعبدوا الله فيحلوا ما أحله ويحرموا ما حرمه ويؤدوا الفرائض ويجتنبوا المساخط ، فإذا دان لله بغير ما شرع في الشريعة لم يقبل منه وليس ذلك بالدين القيم ، بل هو ساقط ، هذا أدناه .

وأعلاه أن يدين لله لا يلتفت إلى أحد سواه ، فيكون هو ثقله وملجأه ومفرجه ولا يطمئن إلى أحد سواه ، فيكون هو متعلق قلبه ، فهذا أعلى الدين القيم .
وقوله : " والعافية من كل بلية " فالبلاء على ثلاثة أضرب : منها تعجيل عقوبة للعبد ، ومنها امتحان ليبرز ما في ضميره فيظهر لخلقه درجته أين هو من ربه ، ومنها كرامة ليزداد عنده قربة وكرامة .

فأما تعجيل العقوبة فمثل ما نزل بيوسف عليه السلام من لبثه في السجن بالهم الذي هم به ، ومن لبثه بعد مضي المدة في السجن بقول : ﴿ أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ [يوسف : ٤٢] .
وأما الامتحان فمثل ما نزل بأيوب عليه الصلاة والسلام ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ .

وأما الكرامة فمثل ما نزل ببيحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام الذي لم يعمل خطيئة قط ، ولم يهم بها ، فذبح ذبحًا وأهدي رأسه إلى بغي من بغايا بني إسرائيل .
فسأل العافية من كل ذلك كله ، والعافية أن يكون في كل وجه من هذه الوجوه إذا حل به شيء من ذلك لا يكله إلى نفسه ، ولا يخذله ، وأن يكلؤه ويرعاه في كل هذه الوجوه ، هذا وجه .

والوجه الآخر : أن يسأله أن يعافيه من كل شر وشدة ، فإن الشدة إنما يحل أكثرها من أجل الذنوب ، فكأنه سألته أن يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من أجلها تحل الشدة بالنفس ، فقد قال تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [الشورى : ٣٠] وقال سبحانه : ﴿ وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلَدِّ دُونَ

الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ ﴿ [السجدة : ٢١] [٢ / ٣٥ / ب] .

قوله : " ودوام العافية " فإن تدوم له ولا تنقطع .

وقوله : " وتام العافية " فإن تكون عافية لا شوب فيها ، " والشكر على العافية "

فإن ترتبط النعمة وتجلب المزيد .

وقوله : " والغنى عن الناس " فإنما يستغني عن الناس إذا استغني بالله ، ففيه

الخروج من الرق إلى الحرية ، ومن لم ينقطع طمعه عن الخلق فهو على خطر عظيم

من أمر الله ، وهو مفتون .



الأصل التاسع عشر والمائتان

١١٠٣- حدثنا محمد بن أيوب السمناني ، ثنا مسلم بن إبراهيم ، ثنا وهب ، ثنا ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " العين حق ، ولو كان شيء سابقاً القدر سبقته ^(١) العين ، وإذا استغسلتم فاغسلوا " .

أما قوله : " العين حق " فإن الله تعالى كان ولا شيء ثم أبدى ملكه وربوبيته ، ثم خلق الخلق لإظهار ملكه وربوبيته على أعين الخلق ليدنوا له لا ليشغل الخلق بالأشياء عن صانع الأشياء ، فتلهيهم عنه ويفتنوا بهم ، فإذا فعل ذلك أحد من خلقه فأعجب بشيء من خلقه غير ذلك الحال ليفسد إعجابه ، فكان هذا من فعله حق ؛ لأن من شرطه لما خلق الخلق لينظروا إلى صنعه ويروونه محموداً ، ألا ترى إلى آدم عليه الصلاة والسلام حين فتح عينه فنظر إلى خلق نفسه وعطس ، فقال : الحمد لله ، فرضي الله ذلك من فعله ورضي عنه رضالم يضره معه ذنب ، فأذنب ، فرزقه التوبة والرحمة والمغفرة ، وردّه إلى جواره . وأما قوله : " لو كان شيء سابقاً القدر لسبقته العين " فإن الله تعالى قدر المقادير قبل الخلق بخمسين ألف سنة ، فيماروي عن النبي ﷺ ، ثم أبرز خلقه ، فليس شيء من الخلق يسبق القدر ؛ لأنهم بعد القدر خلقوا ، وإنما قدر الخلق ليظهر ملكه وربوبيته فيحمدوه ويعبدوه ، ويضيفوا الأشياء إلى وليها وصانعها . وروي لنا في الخبر عن وهب بن منبه أنه قال فيما حكى عن الله تعالى في الكلام الذي أقبل به على خلقه يوم السبت حين فرغ من جميع خلقه فقال في آخره : وما خلقت الخلق لحاجة كانت بي إليه ، ولكن لأبين به قدرتي ، ولأعرف به الناظرين نفسي ، ولينظر الناظرون في ملكي وتدبير حكمتي ، ولتدين الخلائق كلها لعزتي ، وليسبح الخلق بحمدي ، ولتعنو الوجوه كلها لوجهي . فالغافل عن الله ينظر إلى الأشياء بعين الغفلة فيعجب بها وتصير عليه فتنة ، ومن شرط الله تعالى على العباد أن يعتبروا ، والاعتبار هو العبور عن الأشياء إلى خالق الأشياء ، فإذا لم يعتبروا وبقوا مع الأشياء عجباً وفتنة ؛ أفسد ذلك الشيء عليهم كي ينهبهم [٢/٣٦] ويغير عليهم عجبهم ، فقد تقدم الشرط قبل خلق الخلق ، فهم مقرون بالقدر ، أنه قدر الخلق لينظروا إلى تدبيره وملكه ، فلو كان شيء سابق القدر لسبقته العين لقربه منه وجواره ، ولا يسبقه

(١) في (د) " لسبقته " .

لما سبق من الشرط قبل أن يخلق الخلق . وأما قوله : " وإذا استغسلتم فاغسلوا " ، فإنه كذلك جرت به السنة عن رسول الله ﷺ في الأخبار أن العاين يتوضأ أو يغتسل ، ليغتسل بتلك الغسالة هذا المُعان ، فيخف ما به ، وينحل من ثقله كما ينحل صاحب الأخذة من سحره ، فإن أخذة العاين من قبل الحق ^(١) ، فإن الحق لا يرضى أن تضاف الأشياء إلى غير خالقها ، ومن أذلها يقتضي الحق أن ينسبوا الأشياء إلى مالِكها ووليها ، فهذا أول شأنه ، فإذا أخذت الأشياء تناولا عن الأسباب في حالة غفلة عن الله اقتضى الحق شكرها لولي الحق ، وإذا نظروا إلى الأشياء فأعجبوا بها ناشد الحق وليها في إفساد ما به أعجبوا ؛ لأن تلك نعمة حدثت من الملك ، والربوبية من خزائن المنة على أيدي لطفه ، فغيرها العباد بعمى النفوس عن جهتها ، فغير الله ما بهم ، وهو قوله : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۗ ﴾ [الأنفال : ٥٣] ، فهذه أخذة الحق ، فأما العلة فيه فإن العين إنما جاءت من قبل النفس الغافلة المحجوبة عن الله عقلها التي لما نظرت إلى ما صنع الله وفيها إعجاب بالأشياء للشهوة التي قد ركبت فيها أعجبت بذلك ، وعجزت لما فيها من الحجب المظلمة التي احتوشتها عن درك رؤية صنع الله ولطفه في صنعه ، وبره بالعبد وعطفه عليه ، فافتنت بذلك الشيء ، فكره الله ذلك من فعلها فأفسد عليها إعجابها ، وغير الحال رحمة للناظر والمنظور إليه ليكون للناظر عبرة وللمنظور إليه خروجاً من أن يكون سبباً لما كره الله من فتنة العباد بمن دونه ، وكذلك الأصنام والأوثان عبدت من دون الله ، فهي وإن لم يكن لها ذنب فهي مزجورة ، ألا ترى أن سليمان عليه الصلاة والسلام لما شغله الخيل الصافنات الجياد حيث عرضت عليه ؛ عن صلاة العصر فطفق مسحاً بالسوق والأعناق ، فعرقهن بالسيوف وضرب أعناقهن لئلا يبقى على ظهر الأرض من صارت فتنة وشغلته عن أمر الله ، وكان ذلك في زينة الحياة الدنيا ، فلما فتنته أبادهن ، فإنما اجترأ سليمان عليه السلام في ذلك على ما علم من تدبير الله ، فأمر هذا الناظر العاين أن يغتسل ؛ فإن الغسالة هي مرفوضة ، وهكذا من شأن النفس أن تعاف غسالتها وترى بها رفضاً ليجعل الله

(١) في (د) " الخلق " .

الشفاء فيما رفضت نفسه وعافته ؛ لأنه ليس شيء مما يلائم النفس إلا ولها فيه شهوة وإليها نزوع ومد عين ، وتلك آفة [٣٦/٢ ب] ، واستشفاء هذا المعان بما قد رفضت نفس المعان وعافته وتخلصت من آفة النفس تقربا إلى الله بخلافها وبالرد عليها تأميلا للشفاء وحسن ظن به ، فحقق الله الأمل ، ووقي بالظن فعاياه ، وصارت مزجورة مذمومة بفعلها ، ولم يوجد في ذلك الوقت شيء مما حضر إلا وللنفس فيها شهوة ومراد ، فأمرت تلك النفس التي فعلت ذلك أن تعمد إلى شيء ليست لها فيه شهوة ولا إرادة فتزائل ذلك الشيء ، والشيء عندها مرفوضة ثقيلة وخمة فيكون في ذلك الشفاء الذي حل به منها ، فأحل من سقم النظر وسوء استعماله البصر الذي أكرمه الله .

١١٠٤- حدثنا محمد بن أبان الهلالي ، ثنا إسحاق بن إسماعيل الرازي ، ثنا طالب بن حبيب المدني الأنصاري ، عن عبد الرحمن بن جابر ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " أكثر من يموت من أمتي بالنفس بعد كتاب الله وقضائه " ، يعني العين .

١١٠٥- حدثنا الفضل بن محمد^(١) ، ثنا محمد بن الوزير الواسطي ، ثنا يوسف بن السفر ، قال : حدثني مالك بن أنس رضي الله عنه ، قال : حدثني ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : كان عند رسول الله ﷺ يتييم مريض ، فسأل عنه يوما ، فقالوا : إنه لميت يا رسول الله ، فقال : " أفلا استرقيتم له ؛ فإن ثلث منايا أمتي من العين " . فإنما صار أكثر من يموت بذلك لأن هذه الأمة فضلت باليقين على سائر الأمم ، فحجبوا يقينهم بالشهوات فعوقبوا بآفة العين ، فإذا نظر أحدهم بعين الغفلة وقد فضل باليقين على الأمم قبله كان عينه أعظم والذم له ألزم ، وهو قوله في تنزيله : ﴿ قُلْ إِنْ أَلْهَيْتُ هَذَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] ، أي : لم يؤت أحد من الهدى أي من اليقين مثل ما أوتيتم ، ثم قال : ﴿ قُلْ إِنْ أَلْفَضَلْ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٣] ، ثم قال : ﴿ يَخْتَصِرْ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٤] ، فهذه رحمة من الله لهذه الأمة ، فلما فضلهم باليقين وهو التأيد الأعظم من الله لم يرض منهم بأن ينظروا إلى الأشياء بعين الغفلة وتعطل منة الله عليهم وتفضيله إياهم .

(١) في (د) " حميد بن الفضل " .

الأصل العشرون والمائتان

١١٠٦- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا عبد الله بن عاصم الحماني^(١) ، ثنا أبو عوانة ، عن الأعمش ، عن مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : " من استعاذ بالله فأعذوه ، ومن سألكم بالله فأعطوه ، ومن استجار بالله فأجبروه ، ومن أتى إليكم معروفا فكاثروه ، وإن لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه " . قال أبو عبد الله :

فلاستعاذة بالله دخول في مأمنه وحريمه ، ولو أن أحدا التجأ إلى ملك من ملوك الدنيا لهاب طالبه أن يتكلف منه أذى ، ولكف عنه إعظاما لمن التجأ إليه ، ولو التجأ إلى حرم الله لاستحق أن يكف عنه حتى يخرج منه [٢/٣٧/أ] ، فكيف بمن دخل في عياده وصيره ملجأ وكهفا ومفزعا ، ولو أن ملكا التجأ إليه أحد من طالب يطلبه بسوء لم يرض الملك أن يتكلف الطالب منه بعد ذلك مكروها ، وعد ذلك منقصة أن يخذله ، ووجد على طالبه بسوء بعد أن صيره المطلوب ملجأ ، وكان ذلك من الطالب جرأة على الملك واستخفافا بحقه وتضييعا لحرمة ، فكيف بمالك الملوك ، فلو أن رجلا له حرمة وجاه وقدر فزع هذا المطلوب إليه فأوى إلى حجره أو دخل في قميصه تحرزا من هذا الطالب بسوء لكف طالبه عنه ، واستحى من ذلك الجليل أن يتناوله من قربه بسوء ، فكيف بمن دخل في عياد الله ، وكذلك قوله : " من استجار بالله فأجبروه " ، فهو من الاستعاذة قد دخل في جواره ، وجار الله لا يؤذى . وقوله : " من سألكم بالله فأعطوه " ، فالسؤال بالله بوجهه أن يقول : سؤالي هذا بلساني في الظاهر ، ولكن في الباطن كان يؤدي إلى أن يقول : أسأل ربي أن يسألك هذه الحاجة ، فكأنه صير الرب هو السائل بينه وبين صاحبه ، فالله لا يرد هذا إذا سأل بحق ، فإذا سأل بباطل فإنه لم يسأل بالله ، إنما يسأل بالشيطان . وروي عن علي رضي الله عنه أنه قال له رجل : أسألك بوجه الله ، فقال : إنما سألتني بوجهك الخلق .

(١) في (د) "عاصم الحماني" .

١١٠٧- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا سليمان بن عمرو ، عن سالم الأفطس ، عن الحسن وسعيد بن جبير ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، أن رجلا سأله فلم يعطه شيئا ، فقال : أسألك بوجه الله ، فقال له علي : كذبت ، ليس بوجه الله سألتني ، إنما وجه الله الحق ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [القصص : ٨٨] ما أريد به وجهه ، ولكن سألتني بوجهك الخالق .

١١٠٨- حدثني الفضل بن محمد ، ثنا إبراهيم بن الوليد بن سلمة الدمشقي ، قال : حدثني أبي ، ثنا يزيد بن قيس الكندي ، قال : أخبرني عبادة بن نسي الكندي^(١) ، قال : أخبرني عبد الرحمن بن غنم الأشعري ، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : " من سألكم بالله فأعطوه ، وإن شئتم فدعوه " ، قال معاذ : وذلك أن تعرف أنه غير مستحق ، فإن عرفتم أنه مستحق وسأل فلم تعطوه فأنتم ظلمة . ومعنى قوله : " فإن شئتم فدعوه " ، إذا عرف أنه غير مستحق أو اشتبه عليه فلم يعرف أنه سأل بحق ، ألا ترى أن معاذ قال : إن عرفتم أنه مستحق فلم تعطوه فأنتم ظلمة ، وأما المعروف فإنه يكافأ ، فإن لم يجد المكافأة فالدعاء أكثر من المكافأة بالشيء ، ذاك أعطاه عرضا من الدنيا وكافأه ، وهذا بالمسألة من الله له نوالا ، فنوال العبد يدق في جنب نوال الله جل وعز ، والعبد إذا صنع إليه معروف فأراد أن يكافئ فلم يجد فاشتد عليه فإنما يشتد عليه لكرم طبعه ؛ لأنه قد نجع فيه معروفه ؛ لأنه عارف بالصنائع شاكر له [٢/٣٧/ب] ، فأثقله معروفه فاشتد عليه ، فطلب ما يجد الخلاص به من تلك الأثقال ، فأعوزته الحاجة ، ففزع إلى الله عز وجل من أثقال معروفه يسأله أن يكافئه عنه ، والله تعالى يحب هذا الخلق من المؤمن فهو محض الشكر ، فهذا قمن أن يستجيب له ؛ لأن هذا فعل من رءوس أفعال محاب الله تعالى .



(١) سقط من (د) " عبادة بن نسي الكندي " .

الأصل الحادي والعشرون والمائتان

١١٠٩- حدثنا حميد بن علي مولى رسول الله ﷺ قال : ثنا جعفر بن محمد الهمداني ، ثنا ابن مبارك ، عن حماد بن سلمة ، عن الزبير بن عبد السلام ، عن أيوب بن عبد الله الفهري ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " مر لقمان على جارية في الكتاب ، فقال : لمن يُصقل هذا السيف ؟ " .
قال أبو عبد الله : (١)

هذه كلمة تمثيل خرجت من معدن الحكمة ، وعامة الحكمة هي أمثال ؛ لأن الأمثال أنموذج الآخرة ، وأنموذج الملكوت ، وبالخلق حاجة إلى معاينة الآجل ، فإنما يعاينوه بالعاجل ، ولهذا ما ضرب الأمثال في تنزيله وعجل لآجل الدنيا من نعيم الجنان أنموذحا وهو الأنوار والطيب والذهب والفضة واللؤلؤ والزبرجد وسائر الجواهر ، فلو لم يرههم ذلك في دار الدنيا ثم وصف لهم الجنان بهذه الأشياء لم يفهموا عن تلك الصفة ، ألا ترى أنه وصف ثلاث درجات ؛ درجة فضة ، ودرجة ذهب ، ودرجة نور ، وهي مائة درجة ، فإنما أمسك عن وصف سائر الدرجات لأنهم ليست عندهم أنموذجاتها فيفهمون بها عما يوصف ، وذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ [السجدة : ١٧] ، لأن النفوس لم تعاین شيئا من ذلك في الدنيا ، فلو سميت لهم لم يعقلوها ولم يعلموها من ذلك إلا الاسم ، فالسيف أمره وحى لا يكاد يلبث صاحبه ، فكذلك المرأة شهوتها من بين الشهوات كالسيف من بين الأسلحة ، وذكر لنا أن إبليس لما خلقت المرأة قال : أنت نصف جندي ، وأنت موضع سري ، وأنت سهمي الذي أرمي بك فلا أخطئ . وذكر الله في تنزيله حب الشهوات فبداه بذكر النساء ، فقال : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ﴾ [آل عمران : ١٤] ، ذلك لتعلم أنها أقوى الشهوات ، وقال في تنزيله في آية أخرى : ﴿ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴾ [النساء : ٢٨] ، أي في شأن النساء ؛

(١) غير موجودة في (د) .

لأنه ركب فيه شهوة أزعجته ، وقال : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ [النساء : ١] ، وقال : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ﴾ [الروم : ٢١] فهل يكون السكون إلا من الاضطراب والجولان ، وإن الله تبارك اسمه اقتص في تنزيله شأن ثلاثة من أنبيائه [٢/٣٨/أ] وأعلام أرضه ؛ يوسف وداود ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم^(١) ، فأما يوسف صلوات الله عليه فابتلي بامرأة العزيز ، فلما تزينت له وراودته قال : ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ﴾ [يوسف : ٢٣] ، فلم تزل في مراودته ومخادعته حتى دخلت به في بيت وغلقت الأبواب ، فبلغنا في الخبر أنها قالت له : يا يوسف ، ما أحسن صورة وجهك ، قال : في الرحم صورني ربي ، فقالت : يا يوسف ، ما أحسن شعرك ، قال : هو أول شيء يبلى مني في قبوري ، قالت : يا يوسف ، ما أحسن عينيك ، فقال : بهما أنظر إلى ربي ، قالت : يا يوسف ، ارفع بصرك فانظر في وجهي ، فقال : أخاف العمى في آخرتي ، قالت : يا يوسف ، أدنو منك وتتباعدني ، قال : أريد بذلك القرب من ربي ، قالت : يا يوسف القبطون فادخل معي ، قال : القبطون لا يسترني من ربي ، قالت : يا يوسف فراش الحرير قد فرشته ، قم فاقض حاجتي ، قال : إذن يذهب من الجنة نصيبي ، قالت : يا يوسف ، إنك لجريء على سخطي ، قال : أريد بذلك مرضاة ربي ، قالت : يا يوسف ، أنت عبدي ، اشتريتك بمالي فتعظم علي ، قال : لجرمي وخطيئتي اشتريتني ، قالت : يا يوسف ، ليتني لم أعرفك ولم تكن قربتني ، بطول صحبتك رجوت أن يقر بك عيني ، قال : إن الموت موكل بي ، قالت : يا يوسف : ضع يدك على صدري ، قال : إنه لا صبر لي على إحراق جسدي إذا زرعت في أرض غيري ، قالت : يا يوسف الخبيثة قد غطتكم فاسقها ، قال : الذي بيده مفاتيحها أحق بسقيها ، قالت : يا يوسف ، عتقتك من الرق وجعلتك بمنزلة زوجي ، فبأي حيلة امتنعت عني ، قال : بحول ربي الذي في السماء عرشه ومكان سيدي الذي في الأرض سلطانه أخافه على نفسي ، قالت : يا يوسف ، إني

(١) سبق الرد على هذه القصص في (١٤٩) .

مسلمتك إلى المعذبين فيسل جسمك كما أسللت جسمي ، قال : ذلك ^(١) فعل
 إخوتي بي ، قالت : يا يوسف ، النار قد التهمت قم فاطفئها ، قال : أخاف أن
 يحرقني بها ربي ، فلم تزل تخدعه وتردده حتى هم بها ، فلما حل سراويله ورد يده
 إلى جيب قميصه ليخلعه ويدخل بها في فراشها ناداه مناد من السماء ثلاث مرات :
 مهلا يا يوسف ، مهلا يا يوسف ، مهلا يا يوسف ؛ فإنك إن وقعت الخطيئة محي
 اسمك من ديوان النبوة ، فلم يكثر لذلك الصوت ، وغلبه ما حدث فيه من
 الشهوة ، فمثل الله له أباه في مثل صورته التي عهده فيها ، فنظر إليه غضبان عاضا
 على أنمله التي تدعى المسبحة يوعده ويحمل عليه ليقته ، فلما رأى ذلك يوسف
 كف وهرب موليا نحو الباب ، فاتبعته سيده ، فتداركا عند الباب ، يباعدها ليخرج
 وتجره من خلفه ليرجع ، فانقذ قميصه من دبر ، ﴿وَأَلْفَيَْا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ۚ﴾ [يوسف : ٢٣٨/
 ب] قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ [يوسف : ٢٥] ،
 فلما رأى ذلك يوسف أفشى عليها ، فقال : ﴿هِيَ زَوَّجْنِي عَنْ نَفْسِي﴾ [يوسف : ٢٦]
 ، حتى آل الأمر إلى أن شاع أمرها في النساء وقبح عليها الأمر ، فجمعت النساء
 واتخذت عيدا ، واستعانت بهن عليه ، وأوعده وتهدته إن لم يفعل ذلك ليسجن
 وليكونن من الصاغرين : ﴿قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي
 كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْخٰسِرِينَ﴾ [يوسف : ٣٣] ، قال الله تعالى : ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ
 رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُمْ هُمُ السَّٰمِعُونَ أَلْعَلَّكُمْ لِمَقَالَتِهِ ، أَلْعَلَّكُمْ بَقَلْبِهِ وَبَتَعْلَقِهِ ، فَلَبِثَ
 فِي السِّجْنِ عَشْرَ سِنِينَ ، فلما انتهت مدة عقوبة الهَمَّ وحان أوان الخروج منه قال
 لذلك الذي كان جليس الملك ثم أخرجه : ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَنُ
 الشَّيْطٰنُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ [يوسف : ٤٢] ، وروي في
 الخبر : أنه كان ثلاث سنين ، فلما انتهت المدة مدة عقوبة قوله : ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ
 رَبِّكَ﴾ [يوسف : ٤٢] ، جاءه جبريل عليه السلام فدخل عليه السجن ، فقال له :
 يا يوسف ، إن الله يقول لك : أتحب أن يكلك الله في شيء من أمرك إلى فرعون
 وعبدته ؟ قال يوسف : أعوذ بالله من ذلك ، برأفة ربي ورحمته ، قال الملك : لِمَ ؟

(١) في (د) " ذاك " .

قال : لأنهما لا يملكان لي ضرا ولا نفعاً ، قال له الملك : فما الذي حملك على أن تستغيث بهما وتطلب إليهما حاجتك وأنت تعلم أنهما لا يملكان لك من الله شيئاً ؟ قال يوسف : ظلمتني سيدتي فلم يتبين سيدي في أمري ، فرجوت أن ينصفني فرعون حين يعلم علمي ، قال له الملك : أفترضى بفرعون حكماً دون الله في شيء من أمرك ؟ قال يوسف : معاذ الله وجه ربي ، قال له الملك : فما أنساك ذكر ربك حين طلبت إلى غيره وأنت تعلم أنه هو الذي ابتلاك ، اذهب فإن الله قد وكلك إلى من اتكلت عليه ثلاث سنين ، ثم قال له : يا يوسف ، انظر ، فنظر إلى الأرض ، فقال لها الملك : يا أرض ، انفرجي ، فانفرجت ، فقال : يا يوسف ، ما ترى ؟ قال : أرضاً أخرى ، فقال لها : يا أرض ، انفرجي ، فانفرجت ، فلم يزل كذلك حتى انفرجت عن الصخرة ، فإذا عليها دودة حمراء بين يديها طعام ، فقال : يا يوسف ، ما ترى ؟ قال : أرى دودة على الصخرة بين يديها طعام ، فقال الملك ، فإن ربك يقول : لم أغفل عن دودة تحت سبع أرضين حتى هيات لها رزقها وغفلت عنك وأنت يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليلي فاتخذت من دوني وكيلاً ، لأطيلن حبسك ، فبكى يوسف وقال : انتشى قلبي من كثرة البلوى فقلت كلمة ، فقال : يا يوسف ، من خلصك من أيدي إخوتك ؟ قال : الله ، قال : فمن أضاء لك الحب ؟ قال : الله ، قال : فمن صرف كيد النسوة ؟ قال : الله ، قال : فكيف استعنت بالمخلوقين وتركت الخالق ؟ قال [٢/٣٩/أ] : اللهم اجعل لي من كل أمر أهمني وكرمني من أمر ديني ودنياي فرجاً ومخرجاً ، واغفر لي ذنوبي ، وارزقني من حيث أحتسب ومن حيث لا أحتسب ، وأثبت رجاءك في قلبي واقطعه ممن سواك حتى لا أرجو أحداً غيرك ، فخرج من السجن وآتاه الله ملك مصر وخوله خزائن أرضها حتى جمع بينه وبين يعقوب عليهما السلام وجمع شمله في إخوته وأهل بيته وانتقلوا إلى مصر .

وروي لنا في شأن تلك المرأة .

١١١٠- ما حدث ثلثاً به عمر بن أبي عمر ، ثنا عصام بن السني الحمصي ، عن أبيه ، عن وهب بن منبه ، قال : أصابت امرأة العزيز حاجة ، فقيل لها : لو أتيت يوسف بن يعقوب فسألتيه ، فاستشارت الناس في ذلك فقالوا لها : لا تفعلين ؛ فإننا نخاف عليك ، قالت : إني لا أخاف ممن يخاف الله ، قال : فدخلت عليه فرأته في ملكه ، فقالت : الحمد لله

رب العالمين الذي جعل العبيد ملوكا بطاعته ، ثم نظرت إلى نفسها فقالت : الحمد لله رب العالمين الذي جعل الملوك عبيدا بمعصيته ، قال : ففضى لها حاجتها ، ثم تزوجها فوجدها بكرا ، فقال لها : أليس هذا أجمل مما أردت ؟ قالت : يا نبي الله ، إني ابتليت فيك بأربع ؛ كنت أجمل الناس كلهم ، وكنت أنا أجمل أهل زماني ، وكنت بكرا ، وكان زوجي عنيئا ، قال : وكتب يعقوب إلى يوسف وهو لا يعلم أنه يوسف : بسم الله الرحمن الرحيم ، من يعقوب نبي الله ابن إسحاق ذبيح الله ^(١) ابن إبراهيم خليل الله إلى عزيز آل فرعون ، سلام عليك ، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد ، فإنا أهل بيت مولع بنا أسباب البلاء ، كان جدِّي إبراهيم خليل الله في حداثة سنه ألقى في النار ، فجعلها الله عليه بردًا وسلاما ، وأمر الله جدِّي إبراهيم أن يذبح له أبي إسحاق ، ففداه الله بما فداه ، وكان لي ابن من أحب الناس إلي كلهم ، ففعل به ما أذهب حزني عليه بصري وألصق جلدي بعظمي ، وكان له أخ لأمه ، فكنت إذا ذكرته ضممته إلى صدري فأذهب بعض وجدي وهو المحبوس عندك في السرقة ، وإني أخبرك أنه لم يسرق قط ؛ لأنني لم أكن سارقا ولم ألد سارقا قط ، فلما قرأ يوسف الكتاب بكى وصاح ، وقال : ﴿ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا ﴾ .

وأما داود صلوات الله وسلامه عليه فإنه لما قعد في المحراب والزبور في حجره يقرؤه إذا طائر بين يديه عليه من الألوان ما لا يوصف ، كلما أهوى ليأخذه طار ^(٢) من الكوة ، فأخرج داود رأسه من الكوة فوق بصره على امرأة تغتسل على رأس بركة في بستانها تحت محراب داود ، فرأت ظله وأنه قد اطلع عليها إنسان ، فقالت بشعرها فجعلت جميع جسدها بشعرها ، فرجع من الكوة بجسده وبقي القلب هناك عند البركة ، فما يصنع العبد بلا قلب وإنما القلب ملك ، فسبي الملك وانهمز [٣٩/٢] ب[الجند وهم الجوارح ؛ لأن الهوى هزمهم ، فخرج من المحراب وقصد لبيت المرأة لينقلها إلى نسائه ليكون لنفسه في ذلك متنفس مما حدث حتى يقدم زوجها أو ينتظر ما يكون ، فروي في الخبر أنه وقف على مدرجته ملكان ، يقول أحدهما

(١) ذهب إلى ذلك بعض العلماء والراجح أنه إسماعيل عليه السلام .

(٢) في (ص) " فطار " .

لصاحبه : لقد أكرم الله من قبل هذا النبي إبراهيم وإسحاق ويعقوب عليهم السلام ، فلم ينتفع بما سمع ، حتى صار من أمره إلى أن كتب إلى صاحب البعث أن يقدم زوجها إلى التابوت ، وكان من قدم إلى ذلك التابوت لا يرجع حتى يفتح المدينة أو يقتل ، فقدم زوجها في نفر إلى التابوت ، فقاتلوا حتى قتلوا ، فاعتدت المرأة ، فخطبها وتزوجها واشتغل عنها بالتوبة ، وأقبل على العبادة مفكرا فيها ، نادما متداركا لما سلف منه ، حتى شغل عن النظر في أمور بني إسرائيل ، وجعل يأكل قوتهم ضعيفهم فلا يجد الضعيف غيانا ، يقيم الشهر ونحوه ببابه فلا يصل إليه ؛ لشغله بما أحدث من الأمر ، حتى طمع فيه سفهاء بني إسرائيل واثتمروا في خلعه ، وكان قبل ذلك لا يرام لقوله : ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ ﴾ [ص : ٢٠] ، فانطلقوا إلى ابن له أكبرهم سنا وأعزهم عليه وهو بكره ، فخدعوه ومنوه الملك ، فقالوا : أنت أكبر ولد أهلك ، وقد كبر أبوك وشغل وعجز عن السياسة ، وضاعت حقوق الناس وأحكامهم ، فأنت أحق من قلذك بذلك ، ولا نراه يكره ذلك ولا يباله ، فإن هو عاتبك في ذلك أخبرته أنك إنما فعلت ذلك . . . (١) وشفقة عليه حين خشيت الإثم وضياع الناس ، وخشيت على ملكه الأعداء ، فلم يزالوا يخدعونهم حتى بايعهم ، وإنما فعل ذلك السفهاء منهم رجاء أن يملك فيملكهم ، فلم يشعر بهم داود حتى خلع ، وأصبح ابنه يبايع الناس ويدعو إلى نفسه ، فلما بلغ ذلك داود عرف أنه عقوبة لذنبه ، فخاف الفتنة والبلاء والسفهاء فهرب بنفسه ومعه رجلان ؛ أمير جنده وصاحب مشورته ، حتى إذا كان ببعض الطريق وهو يريد جبلا يتحصن فيه ، وكان في بني إسرائيل رجل غلب القضاة والحكام قبل داود ، فلما وليه داود أنصف منه الضعيف وأقام عليه الحدود ، وكان جلدّه حدودا مرارا ، فلما سمع بيعة ابن داود أسرع إليها فلقى داود في بعض الطريق ، فلما نظر إليه في مذلة البلاء قال : أداود ؟ قال : نعم ، قال : الحمد لله الذي نزع ملكك وفرق عنك جموعك ، فلما سمع ابن أخت داود وهو أمير جنده الذي كان معه مقالة الرجل سل سيفه ليضربه ، فقال داود : مهلا ؛ فإن هذا ليس هو الذي سبني ، ولكن الله هو الذي سبني على لسانه بذنبي

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

وخطيئتي ، ومتى كان يطمع هذا وأمثاله حتى يأذن الله له في وأمثاله ، فلم يظلمني ربي ولكن أنا الذي ظلمت نفسي ، ثم انطلقوا هاربين حتى كمنوا في تلك الجبال خائفين [٢/٤٠/أ] لا يأمنون القتل ، وكان لداود صاحب شورى يقال له : نوفيل ، فغضب عليه واستبدل به ، فقال ابنه له : نوفيل من أجل أي شيء غضب عليك أبي داود وقد كان ينتصحك ويعمل بمشورتك ؟ فقال نوفيل : إنه لما نزلت به البلية وعرف فيه الوهن كنت أول من فطن ، فأخبرت بني إسرائيل حين خاضوا فيه فأكثروا أن داود لم يهن ولم يستكن إلا لجرم أجرمه فيما بينه وبين الله وحدث أحدثه ، فعرفت حين رأيت الوهن والخلل أن الرجل مذنب ، وأن ذنبه هو الذي فله وضعفه ، فغضب حين لم أستر ذلك عليه ، قال : كيف الرأي في قتاله ؟ قال : إن كنت تريده يوما من الأيام فعاجله اليوم ما دام مخذولا مسخوطا عليه ؛ فإنني أعلم أنه لم يترك هذه المنزلة إلا بذنب فالله عنه معرض ، وهو بعد لم يتدارك التوبة ، ولن يعترضه بمثلها ، ولإن أخرت أمره حتى يتوب الله عليه ويغفر له لم تطقه ؛ فهو الذي قتل جالوت ونزع طالوت ملكه ، وأذل رقاب الملوك ، فاستشار الآخر فقال : هل سمعت بابن نبي قتل أباه ؟ أم هل سمعت بنبي أذنب فلم تقبل توبته ؟ ولعلك تطمع أن تبلغ المعشار ، فما صنع الله لداود في علمه وحلمه وقسطه ، أم ماذا تقول لربك يوم القيامة وقد قتلت أباك ونبيه ووطئت فراشه ؟ وما وجه التوبة من قتل نبي ووالد ونكاح أمهات ، ما أعلم يقبل ممن فعل ذلك صرفا ولا عدلا ؟ فإن كان لا محالة أنت ضابط هذا الملك وبما أجمعت عليه من عقوق أبيك وخلعه فلا تطلبه ولا تقتله ؛ فإن كان الله قد أذن بفناؤه وهلاكه فما أكثر معاريض البلاء التي تكفيك ذلك منه ، وإن كانت بقيت له حياة يستكملها ألفيتك لم تأثم بربك ولم تفرط بوالدك ، فقال : الرأي رأيك ، وما أسمعك عرضت بغش ولا ادخرت نصيحة ، وأنا متابعتك على ما في قلبك ، وكاف عن داود ما كف عني ، فإن قاتلني حميت نفسي مخافة أن يظفر بي فيقتلني ، قال الرجل : كف عن داود حتى يقاتلك ، واعلم أنه لن يقاتلك أبدا ما دام ذنبه له مهينا ، ولن يفعل ذلك حتى يقبل الله توبته ويأذن له بقتالك ، فإذا جاء الأمر من الله والقائم له داود فأية طاقة لك به ، فأقصر عندها إنني لك نذير مبين ، وإنه إن ظفر بك أبوك أحيأك وأمنك ، وإنه أعظم حلما وعفوا من أن يقتل ولده ،

ولبت داود من يوم خرج إلى أن رجع إلى ملكه سنتين ، وانقطع الوحي ، فلما رد الله إليه ملكه سرح ابن أخته وهو أمير جنده ، فأمره أن يدخل المدينة ثم يدعو إلى داود ، ويخبر بني إسرائيل أن الله قد قبل توبته [٢/٤٠/ب] ورد إليه ملكه ، فاتبعوه إلا قليلا منهم انحازوا إلى ابن داود ، ولم يجروا أن ينظروا في وجه داود بعد الذي كان منهم ، فاستقبلوا فقاتلوا قتالا شديدا حتى قتلوا ، وكف ابن داود فلم يقاتل حتى قتل أصحابه ، ثم إنه هرب حياء من أبيه ، وكان يريد أن لا يرى أبوه له وجهها ، فتبعه ابن أخت داود ، وعهد إليه داود فقال : أحذرك أن تقتله ، فأياك ثم إياك أن تقتله ؛ فإني قاتلك به إن خالفت أمري ، فإن ابني بكري وأعز ولدي علي ، وأحبهم إلي توبة وصلاحا ، ابتلاني الله بأحب ولدي إلي وأعزهم علي ليغيظني ويذنبني ويغمني بذنبي ويهيني بخطيئتي وينزع ملكي ، ثم تداركني الله عفوه ورحمته ، فعفا عني وقبل توبتي ، فينبغي لي أن أعفو عنه كما عفا عني وأرجو له من التوبة والرحمة ما رجوت لنفسي ، فليس هو بأعظم جرما مني ، فالحذر على دمه ، فلحقه فوجده قد علقته شجرة ، ودخل عود منها برنسه فاقتلعه من السرج ، وزالت الدابة من تحته حين اقتلعه العود ، فبقي معلقا وذهبت الدابة ، فوقف عليه ابن أخت داود ، فلما دنا منه ناداه ، فقال : لبيك ، قال : أحي أنت ؟ قال : نعم ، فأدركني إن كان لداود في حاجة ؛ فإني قد أشفيت على الموت ، فلما قال هذا طعنه بالرمح حتى اعتدل فيه ، وترك وصية داود ، ثم انصرف فتركه حتى مات معلقا ، فلما رجع إلى داود غضب عليه وقال له : أما إني قاتلك إما عاجلا وإما آجلا ، فوطن نفسك على ذلك ، فقال : ما فعلت فعلي إلا وقد وطنت نفسي على أنك قاتلي ، فاستبقاه داود ؛ لأنه كان رجلا منصورا لا ترد له راية ، وكان بعيد الصوت والنكاية في العدو ، ففكر داود أن يعجل قتله ، وأحب أن يتمتع به المجاهدين في سبيل الله ما دام حيا ، فلما حضره الموت أوصى سليمان عليهما السلام بقتله ، فقتله ساعة رفع يده من قبره ، فلما تيب عليه التوبة الظاهرة ورد الله إليه ملكه واطمأن نزل عليه الملكان فتسورا المحراب ، فكان من خبره ما اقتص الله تعالى في تنزيله ، وانكشف له الغطاء عن فعله ، فبدر إلى البراز صارخا متمللا ، وسجد سجدة العويل والنوح ، دام في ذلك أربعين صباحا حتى نبت العشب حول ترابه .

عن عطاء بن أبي رباح ، قال : لما طالت السجدة من داود عليه السلام وقرح الجبين ونبت الزرع من دموع عينيه وبدا العظم شكاً إلى ربه ، فأتاه جبريل عليه السلام فقال : يا داود ، ارفع رأسك فقد غفر لك ، فقال : يا جبريل ، فكيف بالرجل ؟ فقال : إن الله قد أعاضه الجنة وقد غفر لك فارفع رأسك .
قال أبو عبد الله : (١)

فهذا سبيل الآدمي ، يزل ويخطئ ثم يهتدي لما هدي له من طريق التوبة ، فيتوب ويتاب عليه لموعود [٢/٤١ أ] الله أنه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ، ولكن من أراد الله به خيراً ليصطفيه ويبريه من ذنبها في عاجل الدنيا صيرها كبة على قلبه أيام الدنيا ، ويكشف له عن الغطاء حتى يرى قبحها ، ويحجبه عن منزلته قلباً حتى يصرخ إليه ويرد عليه حتى يتملأ ويتلوى توجعاً ، ثم يرحمه ، فهذا أدبه للخاصة ، فأدبه بأدب العامة وتاب عليه ، ثم أدبه بأدب الخاصة وردّه إليه ، ولنا مجلس في ذكره وأحواله ونجواه في سجده ضممنها إلى هذا الباب : بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين ، يا خليفة الرحمن ، فإذا لقيت من خطيئة واحدة ارتجت بها الأصوات في العُلى ، وتناسخت القرون في الأمم حديثها لأهل البلوى ، وكم من طعنة وكلمة ذات مرارة ذقت طعم مرارتها من أجل تلك الخطيئة أيام الدنيا ، بينا أنت في المحراب في مناجاة إلهك الرحمن تقرأ الزبور بألوان وألحان بنغمة برزت بها على الأنام نغمة الأصوات ، وتنير منابع قلوب الصديقين إلى كرامة ذي الجلال والإكرام ، وتنعم أرواح المقربين إلي وسائلهم بالحنان المنان ذي اللطف والإنعام ، إذا أنت مخدول سلس القياد ، قد زلت قدمك من المحراب أبعد مما بين المشرق والمغرب ، طار فؤادك وأحاطت بك الفتنة ، وسكنت عنك الأحوال ، وانقطعت المناجاة ، وسهوت عما أنت فيه لطائر طار بين يديك في كوة المحراب سبياً للفتنة والبلاء ، عليه من كل زينة وبهجة من بهجات الدنيا ، فلم تتمالك أن هويته وقمت إليه ، فيا ويح من وكل إلى نفسه كيف يأمن ساعة من عمره ، ف وقعت في فتنة بعد فتنة تداولتك أيديها وأنت في غمراتها ، حتى إذا تناهت بك

منتهاها ووصلت إلى نهمتك منها شهد لها الصدق باضطراب على قلبك ، واقتضاك الوفاء اللطيف بك الكريم المتحجب إليك بما كنت عاهدته وقبلت عليه ميثاق النبوة ، فاعتذرت في التوبة والاستغفار ، واعتزلت النساء والأهل معتذرا إلى العزيز الغفار ، ولم تهناً بما ملت إليه ، ولا وصلت النفس إلى منيتها القصوى توبة علم ومعرفة بما قابلها روحك وعقلك متأدبا للصدق والوفاء لمولاك حيث قال لك : يا داود ، عاد نفسك وودني بعداوتها ، فما زلت تدأب في العبادة مقبلا على صلاتك قد أهمك شأنك ، وندمت على ما فرط منك حتى شغلك ذلك عن الحكم بين بني إسرائيل والنظر في أمورهم حتى أكل قلوبهم ضعيفهم وضاعت أحكامهم وأمورهم ، فأدرتكم رحمة الله التي يعطف بها على أوليائه ، ويظهرهم عن المقام بمحل الاغتراب ، وانكشف الغطاء وبرز الأمر ، ورفع الحجاب وظهرت الهنات والغفلات بتسور الملكين عليه [٢/٤١/ب] في متعبده وهو مشغول في تلافي ما فروا منه ، فأنكرهما وأقبل عليهما باللائمة ، وقال : ما أنتما ؟ ومن أدخلكما من غير إذن علي ؟ قالوا : ﴿ خَصَمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ [ص : ٢٢] فضربا له مثلا بقوله : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَةً وَلِيَ نَجَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَكْفُلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴾ [ص : ٢٣] . أي : غلبني وامتنع مني أن ينصفني ، فأجبت رسل رب العالمين وأنت لا تشعر من تعجب ، وخاطبت خطاب من لا يفكر بمرجوع جوابه ، فقلت : ﴿ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجِيكَ إِنْ يَأْمُرُكَ وَإَنْ يَنْهَىكَ مِنْ الْفُلُولِ لِيَنْتَهِى عَنْهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ [ص : ٢٤] ، قال الملكان : وغير الخلطاء قد ينبغي كما بغيت على جارك في امرأته ، ولم يكن لك خليط ولا شريك ، وقد حصرت نفسك في هذا البيت واحتجبت فيه فلا يوصل إليك ، حتى ضاع الناس ، وكاد يأكل بعضهم بعضا ، ويأتيك ذو الحاجة من الشقة البعيدة فلا يصل إليك حتى تطول مدته وتشتد مؤنته ويضيع حقه ، ويأتيك الضعيف فيحجب عنك حتى يأكله القوي ، فإن كانت الصلاة هي التي شغلتك فقد كان في الحكم بين الناس بالحق لك منها عوض ، بل الحكم والقيام به أفضل من الصلاة ، وإن كان اشتغالك هذا في طلب التوبة مما فعلت بامرأة جارك فترك الخطيئة كان أهون عليك من طلب التوبة ، ثم تحولا في صورتها وطارا ، فلما انكشف الغطاء وعرج الملكان وبصر عظم ما أتى ورفع

الحجاب عن قلبه وثب من مكانه وثبة ملدوغ جرى السم في عروقه والتهبت جوفه نيرانا ، فرمى بثيابه ولبس المسوح وافترش التراب ، والتجأ إلى البراز صارخا بالعويل ، ولزق بالأرض وخر على محاسن وجهه بسجدة يا لها من سجدة ، لقد طال سقوطه بين يدي ربه منقبض الأعضاء متحاملا بجميع جوارحه على عرنيه ، لقلبه وجيف ، ولفؤاده خفقان ، وللدموع هطلان ، يجأ إلى الله مستكينا ويستغيث إليه من قبيح ما انكشف له معتذرا ، حتى نبت العشب حوله من دموع عينيه ، وهو ينادي في سجوده : إلهي ، أين أفر من الموقف بين يديك غدا ؟ ومن ينقذني من ظلمة خطيئتي وسوادها ، فقد خفت أن تحول ظلمتها بيني وبين النظر إليك غدا ، سبحان خالق النور إلهي ، ذكر^(١) منه استكانة البلاء ، ودخله الوهن والضعف ، وانقطع الجواب ، فضاقت عليه الأرض برحبها وضافت عليه نفسه ، وقلق في سجوده ، ونادى : إلهي ، خليت بيني وبين عدوي فلم أطق لفتنة نزلت بي دفعا ، سبحان خالق النور إلهي ، إلهي ، قرح الجبين ، وفيت الدموع ، ودبرت الأسباب ، وخطيئتي ألزم لي من جلدي ، فنودي : يا داود ، ما لك ؟ أجائع أنت فتطعم ؟ أظمان أنت فتسقى ؟ أمظلوم فتتصر ؟ أعار فتكسى ؟ فزفر زفرة هاج ما في جوفه من اللهبان فاحترق العشب الذي كان غيب رأسه [٢/٤٢/أ] ، ثم قال : أما نظر في خطيئتي بعد ؟ لقد عرفت إلهي أن رحمتك واسعة ، ولولا رحمتك لفضحتني ، فمن هذا الذي ينصرني إن خذلتني ، ومن هذا الذي يغفر خطيئتي ويمحوها عني ، إلهي ، يقشعر جلدي إذا نظرت إلى خطيئتي التي مع ملائكتك وهم حافظون لها ، أم من هذا الذي يتداركني برحمة إن لم تجاوز عني وتمن بها علي ، تصدعت الحدود وانقطعت الأشجار ، وارتجت البحار وفزعت الجبال والآكام من عظم خطيئتي ، لا أطيع حمل خطيئتي إن لم تحملها عني ، إلهي ، ينام كل ذي عين ويستريح في موطنه ، وقد شخصت عيناى ينتظران رحمتك ، إلهي ، فتقبل دعائي وارحم شمطي^(٢) ، وتجاوز عن ذنبي ، سبحان خالق النور إلهي ، تبكي الثكلى على ولدها إذا فقدته ، وداود يبكي

(١) كذا في (ص) ، وهي مطموسة في (د) .

(٢) كذا في (ص) ، وفي (د) " شهطي " .

على ذنبه العظيم ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، طوبى لداود إذا
مع بالبكاء على ذنب واحد ، قال : من قربك منا ، قال : الويل الطويل لي إذ حرمت
البكاء على ذنوب عظام جسمي ، فسبحان خالق النور إلهي .

يقول داود : إلهي خلقت بيني وبين عدوي فلم أطق لفتنة نزلت بي دفعا ، فقل أنت
الآن : هذا حال داود مع جلال قدره ورفيع رتبته ، فكيف يكون حالي وقد سباني
وأرادني وأحاطت شبكات فتنته بي ؟ سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ،
خلقتني وكان في سابق علمك أنني صائر إلى ما جرت إليه ، أخرجتني من بطن أمي
وليس لي خطيئة أعذب عليها ، فلم أزع وصيتك ، فأين أفر من خطيئتي ، وأين
أهرب من عملي ، هذا مكان العائذ بك ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن :
إلهي ، إذا كان يظهر لصفيك ونيك وخليفتك في أرضك من مكنون قضائك
المحتوم ما يظهر فما الذي يظهر لي ؟ كيف لا تنقطع أعضائي ولا أموت كمدا خوفا
مما لعله يظهر لي الكفر بعد الإيمان بك يا سيدي ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول
داود : إلهي ، من أين يطلب العبد المغفرة إلا من سيده ؟ حثوت على رأسي التراب
وألزقت به خدي ، ودسست فيه وجهي خشية عذابك وأليم عقابك ، سبحان خالق
النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، ما طلب داود المغفرة والتوبة حتى فتح له باب
الرحمة ، فكيف أصنع بذنوبي وخطاياي وبابي منغلقة قد كبلتني خطيئتي ، وانغلقت
أبواب ضرعي إليك ، والتفتت في المعاصي التفاف الدود حتى لا أجد مسلكا إلى
التوبة ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، لم ينفعني الزبور ، فلم
تعافني مما ابتليتني به ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، يا راحم
الضعفاء والجهلة ، إذا كان صفيك داود لم ينج من الفتنة مع نبوته فكيف بالجهلة
الضعفاء ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، يغسل الثوب فيذهب درنه
ووسخه ، والخطيئة لازمة [٢/٤٢/ب] لي لا تذهب عني ، وثوبي يبلى وجسمي
يفنى وخطيئتي لا تبلى ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، إذا
كانت الخطيئة لازمة لداود فهي لنا ألزم وألزم ، أخاف ألا يطهرنا منها إلا حريق
النيران ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، ويل للخطائين يوم القيامة
من شر الحساب ، ويل للخطائين ، كيف يحشرون غذا حفاة عراة ، ويل للخطائين

حين تأتيهم ملائكة غلاظ شداد ، أعينهم كالبرق الخاطف ، ولهب النار يخرج من أفواههم ، ليست لهم رافة ولا رحمة ، فيبطشون بهم ، ويل للخطائين حين يعلو جهنم زفيرها ويشد تلظيها وتنشر أغلالها وتتطاير شررها ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، لقد أربع داود قلوب العصاة المذنبين ، أنطقه لسان الخوف ، وسخطك أشد على عارفيك وفراقهم رضوانك من جميع ما حوته جهنم من ألوان العذاب ، فليت شعري ، ما الذي يظهر لنا من جودك يومئذ سيدي ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، أنا الذي لا أطيق حر شمسك ، فكيف أطيق حر نارك ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، لا داود يطيق نارك ، ولا أحد من خلقك ، فكما تفضلت على داود بالمغفرة تفضل علينا معشر العصاة المذنبين الذين فقدوا يتحازنون على الذنوب وإن لم يجدوا الحزن ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : أنا الذي لا أطيق صوت رعدك ، فكيف أطيق صوت جهنم إذا دمدت وتغيظت على العصاة ، أسمع صوت الرعد فيكاد يذهب قلبي وتزهق نفسي ، فكيف إذا أخذت النار في جسدي ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، ليس لجهنم سبيل على داود ، وإن له عندك لزلفى وحسن مآب ، إنسان فينا معشر الخطائين الذين بادروك بالعظام وتلوثوا في المعاصي ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، كيف يستتر الخطاءون من خطاياهم ، وأنت شاهدهم حيث كانوا ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، تفضلت على داود مع المغفرة بالحياء منك ، سيدي ، الشأن فينا أنا نجترئ على معاصيك ثم لا يأخذنا منك الحياء ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، قرح الجبين وجمدت العينان من البكاء مخافة الحريق على جسمي ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، طال سجود نبيك داود حتى قرح منه الجبين ممّا منك عليه ، وإكراما له ، فأني لي السجود وأنا المقصي المقصر عن بابك بما كسبت يداي ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، الويل لداود حين يكشف الغطاء عنه فيقال : هذا داود الخاطيء [٢/٤٣/أ] ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، إنما يكشف الغطاء عن داود نفسه لا لغيره في تلك الحجب الخفية ، وأنا أخاف أن تكشف عني غطائي على رءوس الأشهاد للخلق

والخليقة ثم يؤمر بي إلى النار ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، إذا ذكرت ذنوبي يثبت من كل خير ، وإذا ذكرت رحمتك رجوتها ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، رحمتك الواسعة جعلت داود لها أهلا ، فإن لم يكن معشر العصاة المذنبين أهلا لرحمتك أن تنالها فرحمتك الواسعة أهل أن تنالها ، سبحان خالق النور ، يقول داود : إلهي ، أبكي أيام الدنيا أهون علي من أن أبكي وقد جعلت في النار ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، من وجد إلى البكاء سبيلا فقد رحمته ، ومن رحمته بكى بين يديك ، فكيف لنا بالبكاء سيدي وإنما يبكي من خلص إلى قلبه أوجاع الذنوب ، فكيف لنا بوجع الذنوب لا ننالها ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، زعمت أنني أتفرغ في المحراب وأغلب الشياطين بقوتي ، فوكلت إلى نفسي فزلت قدمي أبعد ما بين المشرق إلى المغرب ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، تزل قدم داود صفيك في المحراب فكيف أجد القرار أم كيف آمن وأنا متردد في أودية الفتن وسكك البلاء من ذلك القدم^(١) ، أسالك الأمان من الخذلان ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، دعوتك حتى انقطع صوتي وضاعت بي دنياي ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، واشؤم معصيته ، خطيئة تقطع صوت داود عندك وتصيره كالطير لا ريش له ، فكيف صنعت بنا في تلك العجائب التي رأيتها منا يا حلیم ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، كنت أبغض الخطائين وأمقتهم ، فأنا اليوم أرحمهم لعلك أن تغفر لهم فتغفر لداود الخاطيء معهم ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، كان داود يبغض الخطائين ويحمله على مقتهم غيرة لك ، فإن الحبيب يغار للحبيب ، فحل به ما حل حتى صار يدعو لهم ، فكيف بمن أبغضهم إعجابا بنفسه وعقله عن حال صاحبه وتيها وتعظما على عبيدك ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، بعثني بالنبوة وألبستني لباس الملوك بعد الثياب الخشنة ، ومنعتني بالمهابة من خلقك ، فحدثت نفسي أن أتفرغ لك في المحراب وأعبدك ، وقلت : إني سأغلب نفسي إن وكلت إليها ، ولم يكن ينبغي لي

(١) في (د) " العدم " .

أن أقول هذا ، فلما وكلت إلى نفسي أُنْتِي الهلكة فهلكت حين خذلتني ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت : إلهي ، لم تحتمل هذا عن صفيك داود فوكلته [٢/٤٣/ب] إلى ما أعطيته فلم تنفعه العطية حين تخليت عنه ، فكيف بمن ركن في جميع عمره إلى الأسباب واعتصم بالمخلوقين ، وشخصت آماله لدى العبيد المربوبين ، سبحان خالق النور إلهي ، يقول داود : إلهي ، لا تنقصني ما أنت معطي النبين والصديقين من أجل خطيئتي ، إنما أنا من ولد آدم المذنب الخاطيء التائب ، سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، داود يخاف على نبوته من أجل خطيئته ، فكيف يكون خوفي على توحيدني من أجل جرائمك فيك ، أعوذ من وبال ما كسبت يداي أن يكون رجعا سلب إيماني ، سبحان خالق النور .

يقول داود : إلهي ، تسبح لك الطيور بأصوات ضعاف من خشيتك وليت لها ذنوب^(١) ، وأنا العبد المذنب الذي لم يكن للساني ولا لقلبي أن يفترأ من ذكرك والتسبيح بحمدك ، فارحم ضعفي ورقة جلدي من النار التي تعذب بها أعداءك فلا تجعلني لك عدوا بعد أن نولتني باب عمل استحق رضوانك ، أم ماذا أقول وقد أحصيت عملي كله فهو مكتوب عندك في أم الكتاب ؟ سبحان خالق النور إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، تخلصت الطيور في الجو ، والوحوش في البراري والقفار ، والحيتان في البحار من النار والعار ، وتخلص داود بالغفران والرحمة الشافية من الحنان المنان بما سبق له من الحظ وقرب المكان ، فكيف يخلص من أكرمه بالإيمان فدنس جسمه وأخلق وجهه وآثر على ما دعوته إليه الفتن والخسران ، يقول داود : إلهي ، امدد عيني بالدموع وعيني بالخشية وضعفي بقوة حتى أبلغ رضاك عني ، لك القدرة في أمرك كما تشاء ، أنت الحق وخالق الخلق ، ناصيتي بيدك ، إن عجز عني عملي في الدنيا فكيف نفي في الآخرة بما قد عجز عني في الدنيا ، لا أثق بعملتي وأنا منه خائف ، فأسألك رأفتك يا أرحم الراحمين ، سبحان خالق النور ، وما أعظم ملكك وأشد سلطانك وأصدق قولك ، من يقوم لغضبك إلهي ، فقل أنت الآن : إلهي ، داود محتاج إلى مدد الدموع مع غزارة منابع دموعه ، ومحتاج إلى مدد الخشية والقوة مع سلطان النبوة ، فكيف

تكون حاجة مَنْ قلبه أسير شهواته وتابع نفسه الأمانة بالسوء ، وإن لم تداركه بالرحمة التي ينال بها عصمتك وإلا فهو أسير عدوه اليوم ، وغدا أسير نارك الكبرى ، يقول داود : إلهي ، تبت إليك فتب علي ، وتضرعت إليك فارحم تضرعي ، طمع الشيطان بنفسه إلى ما لا ينبغي لي ، فإن لم ترحمني فارحم دموعي ، فنودي : يا داود ، أذكر دموعك ولا تذكر ذنوبك ؟ فنأدى : أعوذ بنور وجهك من ظلمة زلتي وخطيئتي ، ومن العمى والصمم يوم يتجلى نورك لمن شئت من خلقك ، ويسمع كلامك من رحمت من خلقك ، هذا مكان العائذ بك ، أعوذ برأفتك من شدة عقابك ، وبرحمتك من عذابك ، وبِعزتك من الذل والخزي يوم تجمع خلقك لفصل القضاء ، إلهي أصبح الشيطان [٢/٤٤/أ] يعيرني ، يقول : يا داود ، أين كان منك ربك حين واقعت الخطيئة ؟ إلهي ، نحل جسمي من خشيتك ، واشتد خوفي من قضائك ، لا أجد لي أسوة فيمن خلقت من أجل أنك سميتني نبيك وخليفتك ، فأنزلت علي الزبور نورا للبصر وربيعا للقلوب ، وأمرتني فيه أن أكون لليتيم كالأب الرحيم ، وأن أكون عضدا للضعيف والمكلول ، فلم أبطأ عن الفتنة إذ عرضت لي ، بل أسرع إليهما ، سبحان خالق النور إلهي ، إلهي ، هذا مكان العائذ بك ، إني أخطأت ، وكنت في خطيئتي كالأعمى في الظلمات ، وكالأصم مع الأبكم ، وقد علمت أن مصيري ومرجعي إلى حسابك ، وأنت تدين بالحق إله الحق شديد الملك عظيم السلطان ظاهر الجبروت عزيز جبار ، لا يكلمك إلا من أذنت له ، سبحان خالق النور إلهي ، إلهي ، إنما أنا من ولد آدم الذي أصاب الذنب وهو في الجنة ، فأكل من الشجرة التي نهته عنها فتزع عنه لباسه الذي كسوته ، ونظر بعينه إلى عورة زوجته ، وعاین ما كتب عليه من مراة العيش ، ثم استنقذته بالتوبة بكلماتك التي علمته ، فجليت . . . (١) عن بصره ، وواريت بهن عورته ، ووعدته الرجوع إلى الجنة ، وافترضت عليه التوبة وعلى ذريته من بعده ، سبحان خالق النور إلهي ، إلهي ، بأي فم أتكلّم بين يديك ، أقبالنعم الذي أخطأت ؟ وبأي لسان أنطق وأنت إله الحق والصدق ؟ وعلى أي رجلين أقوم قدامك يوم القيامة ؟ وكيف يقوم من كان الباطل عمله والكذب قوله ؟ وأي قدم حملها جنيته ؟

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

إلهي ، أين أهرب من غضبك إلا إلى رحمتك ؟ وبمن أستغيث إلا بك ؟ سبحان خالق النور إلهي ، فنودي : يا داود ، ارفع رأسك فقد غفرنا لك ، وجاءه جبريل عليه السلام فأسنده إلى صدره وقد سقطت فروة وجهه وبقي في ذلك الطين الذي ابتل من دموعه ، وبشره أن الله قد تغمد بعفوه زلته ، فقال : إلهي ، إن بي حاجة إلى السماوات والأرض وإلى هذا الخلق ، أن ينصتوا لي ، فأمر الله تعالى السماوات السبع والأرضين السبع بمن فيهن من الخلق صمتن لداود ، فنادى : إلهي ، كيف وأنت حكم عدل ، وأنا الذي قدمت أوريا بن حنان في مقدمة الخيل إلى التابوت حتى قتل ، فهو يطلبني بدمه يوم القيامة ؟ فنودي : يا داود ، اذهب إلى الصخرة فضع جبهتك عليها ، وناد أوريا وسله عن ذلك ، فذهب داود حتى وضع جبهته على الصخرة ونادى : يا أوريا ، فأجابه قال : لبيك يا نبي الله ، لم دعوتني وأخرجتني من النعيم الذي كنت فيه ؟ قال : إني أذنبت إليك ذنبا ، قال : قد تجاوزت عنك يا نبي الله ، فخرج مشروحا إلى ذلك ، فاستقبله جبريل عليهما السلام فقال : ما صنعت ؟ قال : قد تجاوز عني ، فقال : هل أخبرته بما أتيت إليه ؟ قال : لا ، قال : فإنك لم تصنع [٢/٤٤ ب] شيئا ، لعله ظن شيئا آخر ، اذكر له الذنب الذي أتيت إليه ، فرجع داود فنادى : يا أوريا ، قال : لبيك يا نبي الله ، لم أخرجتني من النعيم ؟ قال : إني أذنبت إليك ذنبا فتجاوز عني ، قال : أوليس قد فعلت ؟ قال : ألا تسلني عما أتيت إليك ؟ قال : وما هو يا نبي الله ؟ قال : بسبب . . . (١) امرأتك ، فقص عليه القصة ، فسكت أوريا ، فانقطع الجواب عن داود ، فقال : أجبن يا أوريا ، وتجاوز عني ، قال : يا نبي الله ، ما هكذا تفعل الأنبياء يا نبي الله ، فسأقوم بين يدي الله أنا وأنت ، فصاح داود صيحة أفزعت الخلق والخلقة ، وخر لوجه ينادي : إلهي ، قد فني الدموع وانقطع عني ، وطال حزني ورق عظمي ، وبلي لحمي وقحل جلدي ، وبقي ذنبي على ظهري ، إليك أشكو فاقتي وضعفي وقلة حيلتي ، سبحان خالق النور إلهي ، إلهي ، لو أتيت . . . (٢) عبادك في بلادك لكانوا كلهم عليك

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

يدلني ، إلهي ، لو يؤاخذ من في الأرض كلهم جميعا بذنبي لم تكن لهم في ذلك حُجة ولا مُعذرة ، فكيف بي في مثل ضعفي ، وكيف أطيق ذلك وحدي ، إلهي ، زل داود زلة أبعد ما بين المشرق والمغرب ، قد خفت أن تجعل ذنبه حديثا للخلوف بعد الخلوف ، فارحم ضعف داود ، إلهي ، من يسأل العبد إلا ربه ، وأنت ربي وأنا عبدك ، وأنت الغني وكل إليك فقير ، ومن يسأل الفقير إلا الغني ، وأنت واجد لكل ما سئلت عنه ، يغنيهم فضلك ، وليس بك فقر إلى أحد ، سبحان خالق النور إلهي ، إله إبراهيم عليه السلام الذي أنجيت من أيدي الجبابرة ، وبِعظمتك أنجيت من حريق النيران ، وإله إسحاق عليه السلام الذي أكرمه بالبلاء ، وكشفت عنه بالصبر واليقين ، وجعلته قرّة عين لوالديه ، وإله يعقوب عليه السلام الذي أكرّمته فجعلت منه أنبياء ، وابتليته بيوسف عليه السلام فرددت عليه بصره بعد صبره ، وبقيت أنا من سبطهم وذريتهم ، فارحمني بفضل رحمتك إياهم .

فنودي : يا داود ، ارفع رأسك ، أما الخطيئة فقد غفرتها لك ، وأما خصمك فأمكنه منك يوم القيامة ثم أستوهبك منه فيهبك لي ، فأعطيه حتى يرضى ، وأما المودة فقد انقطعت بيني وبينك ، ما أسرع ما نسيت عهد ربك يا خليفة الرحمن - حيث قال : يا داود ، عاد نفسك وودّني بعداوتها - جاءت الفتنة فحالت بينك وبين الوفاء بها ، وجرت النفس بك في ميدان القضاء في قضاء ما عرض لك من المني ، فإن كانت المودة قد انقطعت فالمحبة قائمة والحظ باق ، فمنها حدثت المودة وإلا كانت المودة التي انقطعت ما شارطه ربه أن قال : ودّني بعداوة نفسك ، فعادى نفسه ، فلما أعطاها منيتها انقطع الود ، فلما تاب عليه وقبله جعل له بدل الود عطفًا وشفقة ، فلم يزل يزداد بذلك العطف وتلك الشفقة [٢/٤٥] قريبا ، وكلما ازداد منه بذلك قريبا ازداد عليه وجعا فر من ربه حياء ، وكلما ازداد من ذلك ازداد من الله عفوا ومنة وشرف محل وعظيم قدر ، وازداد كرامة ونبلا حتى صار رأس البكائين ومسعد الخطائين على الذنوب تَوّحا وعويلا بعد أن كان يتغيظ عليهم حتقا ، فلم يزل باكيا منكسا رأسه من الحياء حتى كادت نفسه تزهرق من الوجد والأسى ، وأقسم أن لا يشرب شرابا إلا مزجه بدموع عينيه ، ولا يطعم طعاما إلا خلطه بالرماد لئلا يصل إلى نفسه لذة الطعام والشراب ، وكان إذا خرج إلى الناس ألقى نفسه بين الخطائين ،

ويقول : مسكين بين ظهرائي مساكين ، وسأل ربه أن ينقش له خطيئته في يده اليمنى ، فكان لا ينظر إليها إلا أرجفت يده حتى يسقط ما تناوله ، وكان إذا علا المنبر رفع يمينه فاستقبل بها الناس ليربهم نقش خطيئته ، فكان ينادي : إلهي ، إذا ذكرت خطيئتي ضاقت علي الأرض برحبها ، وإذا ذكرت رحمتك ارتد إلي روحي ، رب اغفر للخطائين كي تغفر لداود معهم ، وكان يقعد على سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ، فكان تستنقع دموعه تحت رجله حتى ينفذ الأفرشة كلها ، فكان إذا كان يوم نواحه نادى مناديه في الطرق والأسواق والأودية والشعاب وعلى رؤوس الجبال وأفواه الغيران : ألا إن هذا يوم نوح داود ، فمن أراد أن يبكي على ذنبه فليأت داود فيشاهده ، فيهبط السياخ من الغيران والأودية ، وترتج الأصوات حول منبره ، والوحوش والسباع والطير عكف ، وبنو إسرائيل حول منبره ، فإذا أخذ في العويل والنوح وأثارت الحركات منابع دموعه صاحت الجماعة صيحة واحدة نوحا وبكاء حتى يموت حول منبره بشر كثير في مثل ذلك اليوم ، وكان ينادي في جوف الليل : إلهي ، هدأت العيون وغارت النجوم وأنت حي قيوم لا تأخذك سنة ولا نوم ، ذنبي عظيم ، وأنت الرب العظيم ، قد علمت سري فاقبل عذري ، وقد علمت ما في نفسي فأقلني عثرتي ، إليك رفعت رأسي يا ساكن السماء ، نظر العبيد على أربابها ، يا عامر السماء ، تساقطت العرى^(١) وأبطل ذكرهم وأنت دائم الدهر ، مستعد كرسي القضاء ، فلما أصاب الخطيئة نفرت الوحوش عنه ، فنادى : إلهي ، رد علي الوحوش كي أنس بها ، فرد الله عليه الوحوش فأحطن به وأصغين بأسماعهن نحوه ، فرفع صوته بقراءة الزبور والبكاء على نفسه ، فنادينه : هيهات هيهات يا داود ، ذهبت الخطيئة بحلاوة صوتك ، قال : وقال الله له : قد غفرت لك يا داود وألزمت عارها [٤٥/٢ ب] بني إسرائيل ، قال : وكيف ذاك يا رب وأنت الحكم العدل لا تظلم أحدا ، أنا أعمل الخطيئة وتلزم عارها غيري ؟ فأوحى الله إليه : إنك لما اجتأت علي بالمعصية لم يعجلوا عليك بالنكرة .

وأما محمد ﷺ فإنه وافى باب زيد بن حارثة ، ووقع بصره على امرأة زيد وهي زينب

(١) هكذا استظهرت قراءتها في (ص) ، وهي مطموسة في (د) .

بنت جحش وهي في خمار أسود ، وكانت وسيمة وذات هيئة ، وهي واقفة في صحن الدار ، فرقت في نفسه فقال بكفيه على عينيه ، وتولى وقال : " سبحان مقلب القلوب " ، فرجع إلى منزله ، فروي في الخبر أنه لما أوى زيد رضي الله عنه إلى فراشه تلك الليلة عجز عنها ، فقالت زينب : أرادني وما يستطيعني وما أمتنع منه ، فعلمت أن هذا من الله ، وروي أن زيدا أصابه هناك ورم حتى حيل بينه وبين إتيانها ، فلما رأى ذلك أحس بأمر حادث من الله ، فجاء إلى رسول الله ﷺ ليطلقها ، واعتل بعلى تطيبا لرسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، إن زينب لا تأتي ما أحب ولا تبر قسمي ولا تطيعني في أشياء ، كهية الشكوى ، فقال : " اتق الله يا زيد وأمسك عليك زوجك " ، فلم يزل زيد على عزمه الذي عزم الله على قلبه ، كما قلب صفيه محمد ﷺ بهواها ، وكذلك قلب عبده زيد حتى طلقها ، وانقضت عدتها ، فنزل القرآن الكريم بتزويجها منه ، وولي الله تزويجها منه على لسان الروح الأمين ، فكانت تفخر على سائر أزواجه فتقول : إن الله أنكحني من العرش وهو ولي من دون الخلق ، ونزل في ذلك جبريل : ﴿ زَوَّجْنٰكَهَا ﴾ [الأحزاب: ٣٧] ، قام رسول الله ﷺ فدخل عليها وهي لا تعلم بشيء فقعد عندها^(١) .

١١١٢- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا محمد بن الحسن ، ثنا عبد الله بن المبارك ، ثنا سليمان ابن المغيرة ، عن ثابت ، عن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ بعث إلى زينب حين انقضت عدتها فخطبها ، فقالت : حتى أوامر ربي ، فقامت إلى مسجدها ، ونزل القرآن بتزويجها ، فقام رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن ، فأما الأول وهو يوسف عليه الصلاة والسلام فقال حين شخص له البلاء : ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ﴾ [يوسف: ٢٣] ، اعتصم بالله وأخذ العدة من النفوذ به ، وذكر إحسان من ملكه ، وأن هذا كفران النعمة أن أخونه في أهله . وأما الثاني وهو داود عليه الصلاة والسلام حين شخص له البلاء اعتصم بالحيل للنفس ، فنقل تلك المرأة إلى نسائه لتطمئن النفس . والثالث وهو محمد ﷺ فرع إلى الله فردا حين شخص له البلاء واعتصم بفرديته ، ألا ترى

(١) في (د) " والسفير في ذلك جبريل عليه السلام ، فلما نزل قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا فَضَيَّ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنٰكَهَا ﴾ قام رسول الله ﷺ فدخل عليها وهي لا تعلم بشيء فقعد عندها .

أنه قال : " سبحان " ، فذكر نزاهة الفردية ، ثم انظر بأي شيء وصفه وبأي شيء نطق ، فقال : " مقلب القلوب " ، فإن [٤٦/٢/أ] القلب إنما خرج من مشيئته لأن القلوب لم يكلها إلى أحد ، وهو الذي يلي قلبها كيف شاء ، فهذه أظهر كلمة وأبرأها من الأسباب ، ذكر نزاهته ثم ذكر مشيئته ، فتعلق بها تضرع اليدان لا يقلبها إلى ما لا يليق به ولا يحسن عنده ، فكان عقبى تعلق يوسف عليه السلام أن ترك حتى فقم وكاد الأمر أن يكون ، ثم تداركه برحمته التي بها نال الاستخلاص ، ألا ترى أنه قال : ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف : ٢٤] ، فنسب فعل الإخلاص إلى نفسه لا إلى يوسف عليه السلام ، ولم يقل : مخلصين ، إنما قال : ﴿الْمُخْلَصِينَ﴾ ، فصرف عنه بالبرهان وهو جبريل في صورة يعقوب عليهما السلام ، وهو سبب من الأسباب ، وكان عقبى تعلق داود عليه السلام أن تركه حتى هم بما هم من شأن أوريا حتى مضى الأمر إلى آخره ، ثم نبهه بالملكين وعاتبه وملأه المشرق والمغرب بكاء وعويلا وصراخا حتى عجت الملائكة وخليقة الرحمن وخليقة الأرض من الوحش والطير والحيتان والدواب جزعا على مآثم المشينة التي حلت به ، والأحزان التي هاجت منه ، وصارت إنايته وتوبته حديثا في العالمين لتكون مددا للنواحين أيام الدنيا . وكان عقبى تعلق محمد ﷺ أن تولى خلاصه من ذلك بنفسه فردا كما فزع إليه فردا ، فمنع زيدا من إتيانها ، وأخذ بقلبه عنها حتى عجز عنها وطلقها ، وهذه من الربوبية خرجت له ، ثم ولي تزويجها منه فردا ، وأنبأه من طريق الوحي أن قد زوجناكها ، كما أخرجه من تدبير أهل الدنيا فإنما تدبيرهم أن يزوجوا بولي ورضى المرأة وشاهدين وصدقا ، فأخرجه من تدبير جميع خلقه فقال : ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا﴾ [الأحزاب : ٣٧] ، فليس ههنا صدقا ولا شهود ولا ولي ولا رضى ، فمن ههنا قد قال العلماء : إذا زوج الرجل عبده أمته ولم يفرض صداقا جاز ؛ لأنه ملكه ، فهذه رتبة رفيعة لمحمد ﷺ أن أخرج شأن تزويجه زينب من تدبيره لعامة خلقه ، زوج أمته من عبده فولي ذلك بكرمه ورحمته ، وأشهد الروح الأمين على ذلك ، وجعل مرتبته صداقا لها ، فانظر إلى محل هذه القلوب الثلاثة أين كانت منه ، وبروز قلب محمد ﷺ على سائر القلوب ، صلوات الله عليهم أجمعين .



الأصل الثاني والعشرون والمائتان

١١١٣- حدثنا سفيان ، ثنا جرير ، عن مغيرة ، عن الشعبي ، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب " .

١١١٤- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الفضل بن دكين ، ثنا زكريا بن أبي زائدة ، عن الشعبي ، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ [٢/٤٦ ب] ، بمثله .
قال أبو عبد الله :

فالقلب ملك ، والأركان عبيد ، إنما يعمل كل ركن في معمله بمشيئة القلب وأمره ، والقلب عن مشيئة الله يشاء ، لم يكلها إلى أحد سواه ولم يطلع عليه أحدا ، يضع منها ما شاء ، ويرفع منها ما شاء ، فالنور فيه والتوحيد فيه والطاعات منه ، وفكر ذلك كله في الصدر ، وعن الصدر تصدر الأمور ، ولذلك سمي الصدر صدرا ، والقلب لثقله ، والفؤاد لتفثيده ، وهي بضعة واحدة ، فالفؤاد البضعة الظاهرة ، والقلب البضعة الباطنة التي هي جوف الفؤاد ، وفي الفؤاد العينان والأذنان ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [النجم : ١١] ؟ فسبب الرؤية إلى الفؤاد ، ومنه قيل لخبز الملة^(١) : خبز فثيد ؛ لأنها خبزة في جوف خبزة ، وما ظهر منها وقايتها الرماد الحريق ، فالقلب معدن النور منها الرب تبارك وتعالى ومستقر التوحيد ، والصدر موضع التدبير ، والفكر والنفس معدن الشهوات ، فإذا وجدت النفس طريقا إلى القلب مرت بشهواتها إلى القلب فدنست الإيمان ، وكان كما وصف رسول الله ﷺ فيما قال له رجل : أخبرني يا رسول الله بوصية قصيرة فألزمها ؟ قال : " لا تغضب ؛ فإن الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الإيمان حلونزه فنزهوه " ، فنزاهته أن تعصم نفسك عن الشهوات حتى لا يصل إلى قلبك منها أذى ، فيكون بمنزلة ماء صافٍ جرى إليه ماء كدر فذهب بصفائه ، أو غسل ماذي وصل إليه غبار الحنظل والمر

(١) هكذا استظهرت قراءتها في الأصل .

والصبر فغيره عن حلاوته ، وذلك أنه استقر في قلبك بذلك النور توحيد رب واحد ليس له نظير ولا مشارك في نبي وهو رب كريم ، فوجدت حلاوة شعورك بإلهك أكبر من عبد شعر بأن له سيدا سيد السادات في الدنيا ويملك سادة الملوك لغناه وملكه ، وسوده فضالة على أهل الدنيا أن له سيدا هكذا ، وامتلا القلب بذلك سرورا وفرحا ، ولكل سرور وفرح حلاوة ، فهذا في عبيد الدنيا فكيف برب العبيد وملك الملوك وسيد السادات إذا شعر الموحد بذلك من ربه إذا ظهر له وداده وكرمه وبره وحبه لعبده ، فأى شيء بقي للعبد مما منّ عليه سيده أن تم له هذا منه ، فهذه حلاوة التوحيد ونزاهته ، فجاءت شهوات النفس فوجدت سبيلا إلى القلب فخالطته فكدرته ومازجت حلاوته فدنست وكدرت ، فلا خسران أعظم من هذا ، وما ظنك بمن خلع على بعض قواده وهو ملك من الملوك خير خلعة في خزائنه ، فذهب فدنسها وأخلقها بقلة التوقي لها [٢/٤٧/أ] عن مواضع الدنس ، ألم يك محقوقا أن يسلب فيها ، أوليس على حياء من فعله في يومه الذي يدخل فيها على الملك بتلك الخلعة ، فانظر ماذا حل بالموحدين من هذا الذي وصفت ، وأي شيء عملت هذه النفوس بأهلها ، وهي لباس التقوى الذي ذكر الله في تنزيله ، ثم قال : ﴿ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾ ، ﴿ ذَٰلِكَ مِنْ مَّآيَتِ اللَّهِ ﴾ [الأعراف : ٢٦] ، وآية آية أعظم من رجل أعطي على قلبه خلعة ، فإذا جاء يوم القيامة غشي بها ووقي حتى يجوز النار كلها وهي خامدة من سلطان تلك الخلعة ، فمثل القلب مع قلة اليقين وكثرة صور الطاعات مثل ملك له عبيد لهم هيئة وشارة ومراكب وزى الأغنياء ، والملك فقير معدوم ليس له مادة ولا كنز ، إنما ملكه على ما ظهر منه ، فالعاقل إذا نظر إليه يقول في نفسه : ليس لهذا الأمر نظام ولا له دوام ؛ فإنه معدوم ، وهذه الهيئات التي أراها لا تدوم ، وسيحتاج إلى مثلها ، وليس له مدد ، وإن برز له مناوئ فإنها زوال ملكه وضياح هؤلاء العبيد ، وتغير أحوالهم بأدنى مناوئة من هذا المناوئ المعارض له ، وإذا كان الملك غنيا ، ذا مادة والعبيد في هيئة بذة لم يجسر على مناوئته ، ولم يغره ذلك من فعله ، يقول في نفسه : له بيوت أموال من الكنوز ، ففي ساعة واحدة يصيرهم فرسانا يجمع آلة الفرسان ويكسوهم من الكسوة ويعطيهم من العدة ما يعرفهم بغناه ، فكَذَلِكَ الذي قلبه بين يدي الله في غناه وسلطانه قد احتظى منه الحظ الأوفى من

جلاله وعظمته وكبريائه ومجده فهو في تلك الأنوار مشرق صدره ، فإن رأى أركانها معطلة من أعمال البر لم يجرئه ذلك ؛ لأن الملك غني ، فعري الأركان لا يضره ، فإنه لا يترك فرضا إنما يترك فضلا ، وأي شيء يستبين من فضائل الأركان في جنب ما تفضل الله به عليه ومن به من معرفته التي برز بها على الخلق ، فلو زالت الجبال لم يزل ، قد عرف الله معرفة وثق به في جميع أحواله وفوضها إليه ، ناظرًا إلى تدبيره ومراقبًا له ، قابلاً لأحكامه ، قنعا بالذي يؤتى من دنياه ، مؤتمرا بأمره ، مطمئنا به ، ليست له همة ولا نهمة ولا قرار إلا الخلاص من هذا السجن الذي أخذ بنفسه ، قد ضاقت عليه الدنيا وصارت له سجنا بطول احتباسه ؛ لأنه ظمآن إلى لقاء . . . (١) وأي شيء ألد من لقاء العبد لسيدته الذي كان أمله من الدنيا والآخرة ، وإنما فقدت هذه اللذة من العبيد الأباقي الذين جهلوا سيدهم ، ومتى سمعت بعبد شهوته في الإباق ومنيته الإباق من سيده ، أنه يحب لقاء سيده ، وهل شيء أثقل عليه من لقاء سيده ، وإنما أبقوا من مولا هم لأنهم تعجلوا حرية النفس وتقلبهم في [٢/٤٧ ب] دنياهم وشهواتهم استبطثوا الحرية فتعجلوها فهربوا من العبودية ، فلو وجدوا لذة العبودية لم يهربوا ، وإنما فقدوا لذة العبودية ؛ لأنهم جهال بمن له العبودية ، فقد عرفوه وهم به جهال لم ينكروه بعد أن عرفوه ، لم يشكوا فيه بعد أن أيقنوا وعلموا علم اللسان أنه عظيم ، وأنه جليل وأنه كبير ، وأنه ماجد بهي ، وأنه كريم واحد عليّ ، وأنه حنان منان ، وأنه محسن مفضل ، ولكنه لم يترأى على قلوبهم نور جلاله ، ولا حل بقلوبهم عظمة الله ، ولا كلل (٢) عليها كبرياء الله ، ولا عارضها سلطانه وثناؤه ولا طالعت مجده وبهاءه ، ولا عاينت منته وإحسانه وأياديه ، ولا فهمت تدبيره ولطفه في الأمور ، ولا انتبعت لرؤيته التي ملكت الخلق ، ولا شربت بالكأس الأوفى من محبته ، ولا ظمئت من الشوق إليه ، ولا ولهمت ولّة العُكف ببابه ، ولا حملت حمول الوفد من مهابته ، ولا تفسحت في ساحات توحيده متأنسة بجماله ، ولا انفردت لأحدية الأحد الصمد ، ولا حييت بحياة الحي

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصليين .

(٢) هكذا في (ص) ، وفي (د) " تحلل " .

القيوم ، ولا خلصت لوحداية الواحد ، ولا طابت بنسيم قربه ، ولا انشرفت صدورهم بذلك من قلوبهم ، إنما عجلوا جميع الإقرار بذلك قولا ، والاعتقاد له قلبا ، وصدورهم غير منشحة بباطن علمه ، فمن جهل هذا اكتفى بهيئة العبيد والملك فقير معدم .

فالعقل ينظر إلى صلاته وصيامه وحجه وجهاده ، وأعمال بره من الصدقة وعتق الرقاب ، وبناء الرباطات والقناطر ، وغسل الموتى وحفر القبور وتشيع الجنائز ، وعيادة المرضى ، فكأنه نظر إلى أركان وجوارح كهيئة عبيد عليهم ثياب جدد وهيئة مرتفعة ومراكب سرية وأسلحة وافرة ، فإذا نظر إلى باطن أحدهم وجد خوف الرزق على قلبه كالجبال ، يموت من همه وخوف الخلق ، وخوف سقوط المنزلة من قلوبهم ، والفرح بمدحهم والثناء عليه وحب الرياسة وطلب العلو ، والتبصبص للأغنياء والاستحقار للفقراء ، وتناول النعمة على أيدي الغفلة ، والأنفة من الفقر ، والاستكبار في موضع الحق ، والحقد على أخيه ، والعداوة والبغضة وترك الحق لمخافة ذل ينزل به ، والقول بالهوى والخيبة والرغبة في الدنيا والحرص عليها ، والشح والبخل وطول الأمل ، والأشر والبطر والمباهاة والرياء والسمعة ، والاشتغال بعيوب الخلق ، والمداهنة والإعجاب بالنفس والتزين للمخلوقين والصلف والتجبر وغرة النفس والقسوة والفظاظة وغلظ القلب ، والغفلة وسوء الخلق وضيق الصدر والفرح بالدنيا والحزن على فوتها ، وترك [٢/٤٨/أ] القناعة ، والمراء في الكلام والجفاء والطيش ، والعجلة والحدة والجرأة وقلة الحياء والاتكال على الطاعات والأمن لسلب ما أعطي ، وفضول الكلام والشهوة الخفية ، وطلب العز واتخاذ الإخوان في العلانية على عداوة في التستر ، واختيار الأحوال والتملك والافتقار في أمر الله ، وذهاب مسلك النفس إذا رد عليه قوله ، والتماس المغالبة ، . . . (١) والانتصار للنفس إذا نالها الذل ، والأنس بالمخلوقين ، والتعظيم للأغنياء من أجل غناهم ، والاستهانة للفقراء من أجل فقرهم ، والغيبة والحسد والنميمة والجور والعدوان ، فهذه كلها مزايل قد انضمت عليها طويات صدره ، وظاهره

(١) مقدار كلمة غير واضحة بالأصلين .

صوم وصلاة وزهادة وأنواع أعمال البر ، فإذا انكشف الغطاء بين يدي الله عز وجل عن هذه الأشياء كان كمزبلة فيها أنواع الأقدار غشيت بالديباج ، فلما رفع الغشاء أخذت بالأنف من ننتها ، وأعرض الناظرون عن النظر إليها من قبورها فهذا عبد مرء مداهن متصنع عبد شهواته فلم يقدر أن يخلص من عمله فإنه لا ينفك من عمل أن يحتاج إلى أن يجتهد فيه فكما احتاج أن يجتهد في صلاته فيخلصها فكذلك هو محتاج إلى أن يخلص في مشيته وركوبه ونزوله وأكله وشربه ومنطقه وصمته وأخذه وإعطائه وجميع معاملاته وجميع سعيه فلم يقدر أن يخلص بذلك الجهد لربه سعيه ونفسه متقدة بنار الشهوة وقلبه مشحون بهوى نفسه ولو أنه اجتهد حتى أخلص في هذا كله أليس هذه المزابل معه فهذه كلها عيوب والعبد إذا كثرت عيوبه انحطت قيمته .

فالعاقل لا يغره ما رأى من ظاهر أحواله وتقلبه في أعمال البر إذا اطلع على باطنه فوجده على ما وصفناه وقال في نفسه هذا كملك له عبيد في زي وهيئة ومراكب والملك بنفسه ليست له مادة من الكنوز ولا من القوة ما يدوم لعبيده هذا الذي أرى فلم يعبا بما عاين من عبيده وعلم أن الملوك إذا اجتمعوا وهذا معدم فيما بينهم تبيين عدمه عند محاولتهم ومشاكلتهم الأمور وأنه إذا ناب نائب فالملوك على مراتبهم وقواهم وعدتهم وهذا فيما بينهم أسير أو رجل ناوبته من عرض الناس وإذا رأى عبيدا في هيئة رثة والملك صاحب كنوز وجواهر وقد ملأ من الجواهر بيته وملأ الخزائن من الأموال علم هذا القائل أن هذه الهيئة لا تضر عبيده لأنه متى عرض له أمر فتح له بابا من خزائنه فغرقهم فكذلك إذا رأى عبدا أركانه معطلة من هذه الأشغال التي ذكرنا من أعمال البر [٢/٤٨/ب] من غسل الموتى وبناء القناطر واتخاذ الرباطات وعيادة المرضى وصلاة الضحى وتشيع الجنائز وعتق الرقاب وما أشبه ذلك وقلبه ملك من الملوك مملوءة خزائنه أموالا وبيوته جواهر فأما الأموال فهو غناه بالله وأي غني أغنى ممن استغنى بالله فالأموال كلها مددها منقطع والله حي دائم لا يزول فالغنى بالله دائم والغنى بالأموال منقطع فأما الجواهر فحكمة صفائه وهي الحكمة العليا وهي حكمة الحكيم وقد عجز عن دركها الخلق وإنما خص بها الأنبياء وخاص الأولياء وأهل خدمة الله فموجود عند هذا القلب الهيبة والحياء والخشية والمحبة فقد انفرد للفرد الواحد واحتظى من جلاله وعظمته وكبريائه ومجده وجماله

فتواضع له وخشعت جوارحه لخشوع قلبه وعظم أمر الله وحفظ حدوده وراقب تدبيره إعظاما لجلاله وهيبته وتذلا لربوبيته فعنده الرأفة بالخلق والرحمة لهم واللين والرفق والحلم وسعة الصدر وبه يقدر على الإخلاص له وحراسة القلب ودوام الفكر والقناعة والرضى والإنابة والشوق إليه ألزم بالحياة ورؤية المنة واليقظة في الأمور والمعاناة لها والرزانة والصيانة والتزاهة والشفقة والعطف والتأني والوقار والسكون والذكر الدائم والرغبة والرغبة والخوف والرجاء والأنس بالله والسرور به والسخاء والجود والبشاشة والنصيحة وسلامة الصدر فهذا قلب قد امتلأ خيرا وامتلائت جوارحه من هذا الخير فلساعة واحدة من عمره بهذه الصفة أفضل من أعمال الثقلين دهرًا ، فإن تعطلت أركانه عن كثير من أعمال البر فهو في الخير كله دائم عليه بدوام قلبه على ذلك وقليل من عمله أزكى من عمل ذلك المخلط سنين كثيرة .

١١١٥- حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا محمد بن يزيد بن حبيش قال : سمعت وهيب بن الورد يقول : بلغني أن رجلا جاء إلى رسول الله ﷺ فلما رأى ما بلغ به من الضر قال : " ما بلغ بك من الضر ما أرى ؟ " ، قال بأبي أنت وأمي السقم والحاجة ، فقال له رسول الله ﷺ : " أفلا أعلمك كلمات إذا أنت قلتهم أذهب الله عنك ما بك ؟ " قال : بأبي أنت وأمي ما أحب أن لي بما ترى وقعة بدر وأحد فقال رسول الله ﷺ : " يا أخا الأنصار وأين تقع وقعة بدر وأحد من موقع الفقير القانع " .

١١١٦- حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني قال : حدثنا سيار^(١) ثنا بشر بن منصور عن عبد العزيز بن أبي رواد رفعه [٤٩ / ٢ أ] أن رجلا شهد له رسول الله ﷺ بالجنة فلم ير له صوم ولا صلاة فقبل له في ذلك فقال : إني أبيت وليس في نيتي غل ، ولو أعطيت الدنيا ما فرحت بها ولو أخذت مني لم أحزن عليها .

١١١٧- حدثنا أبي رحمه الله^(٢) قال : حدثنا محمد بن الحسن عن ابن المبارك^(٣) عن معمر عن الزهري عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ بنحوه .

(١) " قال حدثنا سيار " سقطت من (ص) .

(٢) " حدثنا أبي " سقطت من (ص) .

(٣) في (د) " المبارك " .

١١١٨- **حدثنا** مؤمل بن هشام ثنا إسماعيل بن إبراهيم عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله المزني قال : إن أبا بكر رضي الله عنه لم يفضل الناس بكثرة صوم ولا صلاة إنما فضلهم بشيء كان في قلبه .

١١١٩- **حدثنا** أبي رحمه الله ثنا الحسن بن سوار ثنا ابن المبارك^(١) عن الحسن قال : إن عمر رضي الله عنه لم يغلب الناس بالأعمال إنما غلبهم بالصبر واليقين والزهد .

١١٢٠- **حدثنا** أبو السائب سالم بن جنادة السوائي ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال : قال عبد الله رضي الله عنه : أنتم اليوم أكثر صياما وصلاة وجهادًا من أصحاب رسول الله ﷺ وهم كانوا خيرا منكم ، قالوا : بم ذاك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : كانوا أزهّد في الدنيا وأرغب في الآخرة . فالزهادة في الدنيا والرغبة في الآخرة إنما تؤتى العبيد من فضل اليقين وإشراق الصدر بنوره .

١١٢١- **حدثنا** قتيبة بن سعيد ثنا عون بن موسى الليثي قال : تذاكرنا عند الحسن أي الأعمال أفضل فكانهم اتفقوا على قيام الليل ، فقال معاوية بن قرة : ترك للخادم فقال الحسن : أصبت .

١١٢٢- **حدثنا** سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ثنا سفيان عن يحيى بن سعيد وعلي بن زيد ابن جدعان عن سعيد بن المسيب أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه رأى سلمان رضي الله عنه في المنام بعد موته فقال : كيف أنت يا أبا عبد الله؟^(٢) قال : بخير ، أبشر فإنني وجدت الأعمال فلم أر شيئا خيرا من التوكل .

١١٢٣- **حدثنا** صالح ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي عن المغيرة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه مثله . وقال له : وجدت التوكل شيئا عجيبا .

١١٢٤- **حدثنا** أبو بكر بن سابق الأموي ثنا أبو مالك الجنبي عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ - فيما يحكي عن ربه تبارك وتعالى - أنه قال : يا موسى إنه لم يتصنع المتصنعون بمثل الزهد في الدنيا ، ولم يتقرب المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم ، ولم يعبدني العابدون بمثل البكاء من خشيتي فأما

(١) في (ص) " المبارك " .

(٢) في (د) " أبو عبد الرحمن " .

الزاهدون فأبيحهم الجنة حتى يتبوءوا منها حيث شاءوا ، وأما الورعون عما حرمت عليهم فإنه ليس من عبد يلقاني يوم القيامة إلا ناقشته الحساب وفتشته عما في يديه إلا ما كان من الورعين فإني أُجَلِّهم فأكرمهم [٢/ ٤٩ / ب] وأدخلهم الجنة بغير حساب ، وأما البكاءون من خشيتي فلهم الرفيق الأعلى لا يُشركون فيه .

١١٢٥- **حدثنا** محمد بن محمد بن حسين حدثنا حكامه بنت عثمان بن دينار قالت ثنا أبي عن مالك بن دينار عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " الورع سيد العمل من لم يكن له ورع يردّه عن معصية الله إذا خلا بها لم يعبأ الله بسائر عمله شيئاً " ، فذلك مخافة الله في السر والعلانية والاقتصاد في الفقر والغنى والعدل عند الرضى والسخط ألا وإن المؤمن حاكم على نفسه يرضى للناس ما يرضى لنفسه فهذه الخصال لا تكون إلا لأهل القلوب ، فأما أهل الأعمال فهم أعجز من أن يكون هذا لهم .

١١٢٦- **حدثنا** عبد الله بن أبي زياد ثنا خالد بن مخلد القطواني ثنا حمزة الزيات عن الأعمش عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " فضل العلم أحب إلي من فضل العبادة ، وخير دينكم الورع . لأن فضل العلم بالله يحكم العبادة ويخلصها لله ويصفيها لصاحبها غدا ، وخير الدين الورع والدين الخضوع فخير ما خضع العباد لله عند محارمه ونهيه فانتهاوا وتركوا شهواتهم خضوعاً وذلة . ومن ههنا قال أبو الدرداء رضي الله عنه : ما أعرف من أمر أصحاب محمد ﷺ إلا أنهم يصلون جميعاً .

١١٢٧- **حدثنا** بذلك عمر بن أبي عمر عن ابن نمير عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله عنه . فإنما نظر أبو الدرداء رضي الله عنه إلى القلوب فرآها خربة قد سقطت عنها هذه الأشياء التي ذكرناها فلم يعبأ بأعمال الأركان منهم .

١١٢٨- **حدثنا** إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل قال حدثني أبي عن جدي عن سلمة بن كهيل قال : لقيني أبو جحيفة السوائي فقال : يا سلمة ما نعرف اليوم شيئاً إلا أنهم يتوجهون إلى الصلاة .

١١٢٩- **حدثنا** عتبة^(١) بن عبد الله اليعمدي ثنا عبد الله بن المبارك أخبرني عيسى بن عمر

(١) في (د) " قتيبة " .

قال حدثني سهيل بن أبي أمية بن سهل بن حنيف قال : قال أبي لأنس بن مالك رضي الله عنه : يا خال ليسوا بالناس الذين كنت تعهدهم إنما هم الذباب عليهم الثياب فاحذرهم ، قال : أما والله لئن قلت ذلك لقد رابتني منهم هنية إنني أحدثهم بالحديث عن رسول الله ﷺ فيقولوا أنت سمعت هذا بأذنك ؟

- ١٣٠- حدثنا محمد بن محمد بن حسين ثنا علي بن الجعد عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال : ما أعرف اليوم فيكم شيئا كنت عهدته على عهد رسول الله ﷺ ليس قولكم لا إله إلا الله . فصلاح القلب صلاح الجسد وعمارته عمارة دينه . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من كان له قلب صالح تحنن الله عليه " . وروي عن عيسى صلوات الله عليه [٢/٥٠/أ] أنه قال : بالقلوب الصالحة يعمر الله الأرض ، وبها يخرب الأرض إذا كانت على غير ذلك .
- ١٣١- حدثنا بذلك أبو سنان ثنا الحكم بن نافع عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد عن يزيد بن ميسرة .



الأصل الثالث والعشرون والمائتان

١١٣٢- حدثنا صالح بن عبد الله ثنا يوسف بن عطية عن ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه أن بعض أصحاب رسول الله ﷺ شكوا إلى رسول الله ﷺ ما يجدون في صدورهم من الوسوسة ، فقال رسول الله ﷺ : " كيف أنتم وركبكم ^(١) ؟ " ، فقالوا : لا نشك في ربنا ولأن يقع أحدنا من السماء فيقطع أحب إليه من أن يتكلم بما يجد في صدره ، فقال له رسول الله ﷺ : " الله أكبر ، ذاك محض الإيمان " .

فكان ثابت يقول : اللهم أكثر لنا منه . وقال عطاء السلمي : اللهم أذهب عني فإني أخاف أن أكون قد هلكت فقال لي عطاء : ليتك سألت ثابتاً لم يقول هذا ؟ فانتهيت إلى ثابت وهو يقول ألا أقول لشيء قال رسول الله ﷺ : " هو محض الإيمان " . أن يزيدنا الله منه فقد أحكم الله الإيمان في قلوب من اجتباهم وهداهم ووقفت مشيئته عليهم يوم اختارهم في سابق علمه وأبرز أسماءهم بالسعادة في اللوح المحفوظ وأخرجهم في أصحاب اليمين يوم الميثاق وفزع الشيطان من أن يوسوس إليهم في توحيدهم ما يبطله عنهم وكيف يجوز ذلك وقد أخذ الله بقلبه وناصيته وفي قلبه نوره فكيف يقوم العدو لنوره حتى يطفئه فليس أحد ينشرح صدره بالله وبالنطق بلا إله إلا الله إلا بمنة الله عليه وأنه أكرم من أن يرتجع في منته فيسلط عليه العدو حتى يبطله ألا ترى إلى قوله تعالى للعدو : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ [الإسراء : ٦٥] أي : لم أعطك عليهم من السلطان ما تدخل عليهم في قلوبهم فتفسد عليهم توحيدهم وإنما سلطانه في الصدر لأن الصدر بيت القلب والنفس معدن الشهوات ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴾ [الناس : ٥] . فالشيطان يزين ويشهي ويمني ويحدث في هذا الصدر بهذه الشهوات التي في النفس حتى يضلّه ويفتنه فأما القلب ففيه نور الله وقد استقر فيه توحيده ، وهو الإيمان به فليس للكفر فيه شهوة فيدخل الشيطان هناك بظلمته فيزين له الشرك حتى يفسد توحيده ولا له إليه سبيل إنما سبيله إلى فتنة الصدر بهذه الشهوات ألا ترى إلى قوله :

(١) في (ص) " في ركبكم " .

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [النساء : ١٣٢] أي : مانعا شيطانه من أن يدخل قلبه والقلب إذا جعل الله فيه نورا وأحياء فقد توكل له بالعصمة والحفظ والتستر والتدبير فهو يكلؤه ويرعاه ، فالشيطان [٢/ ٥٠/ ب] أخسأ وأذل وأقل من أن يقدر إليه لحاظا إنما حديثه على أذن القلب في صدره فأما قلبه فقد كفاه الله وكيلا له ، وقال الله تعالى : ﴿حَبِّبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات : ٧] أي : أوصل نوره إلى حبة قلوبكم وحبة القلب هو المضغة اللحم الباطنة وهذه المضغة الظاهرة ، يقال لها : فؤاد وفيها العينان والأذنان وباب القلب والمضغة التي في جوفها هو القلب يقبلها من لم يكلها إلى أحد ولم يطلع عليها أحدا من خلقه فتزع شهوة الكفر والفسوق والعصيان من ذلك القلب حين أوصل إلى حبة قلبه الإيمان فليس يعصي مؤمن يريد بذلك أن يعصي الله ويفسق إنما يريد قضاء نهمته والكافر عدو الله يعصي ويريد معصية الله والفسق وهو الذهاب بالروية والخروج من أمره والرد عليه والجحود فحبب الإيمان وزينه وكره الكفر والفسوق والعصيان فليس يجد المؤمن في نفسه شهوة الكفر لأنه نزعا بإيصال الإيمان إلى حبة قلبه وهو النور حتى أمن ثم بقي شهوة الأشياء في قلبه ثم حرم وأحل ليلوه وقال له جاهد نفسك في هذه الشهوات الباقية فقد كفيتك الشهوة العظمى ، . . . (١) فما لم أجوز أن أحله فقد كفيتك مؤنته بأن نزعت عنك شهوته فكرهته إليك وما جاز أن أحله وأحرمه فقد أمرتك بمجاهدة نفسك فتحل حلالتي وتحرم حرامي وتدتنبه فالمؤمن قد حلاه الله بالإيمان وطهره وطيبه وزين قلبه فإذا وسوس في صدره أنكر القلب بما فيه من النور وإنكاره محض الإيمان وإنما صار محضا لأنه احتاج فاستنار ، ومثل ذلك مثل جمرة قد علاها الرماد بخمودها فلا تكاد تضيء مما علاها فوصلت إليه نفحة فطار عنها رمادها فتوقدت وتلظت واستضاء البيت بتوقدها فازدادت تلك الجمرة فصارت محضة لما طار عنها الرماد فكذلك القلب فيه الإيمان وقد سقم وعلاه رماد حريق الشهوات ، ومن أجل ذلك ضعف حتى أثر شهواته على أمر الله وأثر رضى نفسه على رضى الله فلما جاءه الوسواس بحديثه وكيده يريد به نقض توحيده كان ذلك كمن ينفخ في تلك

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

الجمرة لتتقد ويطير عنها الغبار وتلك النفخة ، هو أمر من الله حتى يلفظ لعبده من لطفه ليفي له بما توكل له من قوله ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ [الإسراء : ٦٥] وكفى بربك وكيلًا ، ولذلك قال عبد الله رضي الله عنه حيث سئل عن الوسوسة فقال : ذاك برازخ الإيمان ، والبرزخ ما بين الشيتين فلما صار إيمانه ذا غبار رحم الله عبده فلفظ له في تسليط الوسواس عليه ثم لطف له من حيث خفي على العباد بالعصمة فمنع كيده من أن يفسد عليه توحيده واهتاج الإيمان منكرا لما جاء به ونافرا عنه فطار عنه رماد الشهوات وغباره ودخانه واستوقدت [٢/ ٥١/ أ] جمرة الإيمان فأضاءت الصدر ، فلذلك صار محض الإيمان ؛ لأنه في ذلك بلا رماد ولا دخان ، ففهم هذا المعنى الذي ذكرنا ثابت البناني رحمه الله فيما أحسبه ، فلذلك قال : اللهم زدنا منه . فإنما سأل الزيادة من ذلك اللطف الذي يلفظ الله لعبده به ، والبرزخ الحاجز بين الشيتين ، فقد كان الإيمان ثابتا في القلب ، فلما جاءت الوسوسة كان أمر الله أسرع قد حل بين الوسوسة وبين الإيمان ليكون حاجزا كما دخل بين البحرين حاجز البحر العذب وبحر المالح وكليلهما ملتصقان في رأي العين ، ولا يعذب المالح ولا يملح العذب ، وهو قوله تعالى : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ * بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴾ [الرحمن : ١٩ - ٢٠] ، وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ [النمل : ٦١] فإنما هو لطفه حجز بينهما ، وقال : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ [الفرقان : ٥٣] ، فإنما قال رسول الله ﷺ : " ذاك محض الإيمان " لقولهم : لأن يقع أحدنا من السماء أحب إليه من أن يتكلم بما يجد في صدره ، فصير ذلك الذي وجدوا في نفوسهم من الأفكار محض الإيمان ، فبان بما قلنا أن صاحب الوسوسة إنكاره لما جاء به الوسواس فيه كفاية له ؛ لأن من شأن المعرفة أن ينكر غيره ، ومن شأن الإيمان أن ينفي الكفر ، ومن شأن التوحيد أن ينفي الشرك ، ومن شأن النور أن ينفي الظلمة ، ومن شأن الرب أن ينفي عدوه عن حريمه ، فإنما يجد المؤمن الإنكار على قلبه من أجل أن في قلبه معرفته وتوحيده والإيمان به ، وذلك من النور الذي استقر فيه ، وأن قلبه حريم الله وحوزه وبيته مدخره^(١) ولم يكل القلوب إلى أحد من خلقه ، ولا لهم أن يطلعوا على ما فيها ، فلا يعلم مخلوق ما

(١) في (ص) " متظره " .

فيها ، ولا يعلم أحد بذلك إلا الله ثم صاحبها بالإحساس ووجود البشرية ، فإذا جاء العدو بالكفر فإنما جاء بظلمة يريد أن يسرحها بالنور فلا يطيقه ولا سبيل له إلى ذلك ، وجاء بشك يريد أن يمزجه باليقين فلا سبيل له إلى ذلك ، وكما لا سبيل إلى من ينظر إلى شمس تضيء ، فقيل له : إن هذا كوكب أو إلي نهار^(١) مبصر ، في قال : هذا ليل ، فكذلك لا سبيل للشيطان أن يدخل على التوحيد بشركه ، ولا على نور الله بظلمته ، ولا على حباله بحبالته ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " مثل المؤمن مثل الفرس في آخيته يحول ويجول ثم يرجع إلى آخيته " ، فالمؤمن يسهو ويسهو ثم يعود إلى إيمانه ؛ لأن الله أخذ بقلبه وعرفه ، ولا ينكر القلب من عرف إذا كانت المعرفة صحيحة ، فإنكار المؤمن من نفاق قلبه بما فيه من النور من ظلمة ما جاء به العدو فذاك محض الإيمان ؛ لأنه إنما هاج إنكاره من احتياج إيمانه ، وإذا احتاج استنار وأشرق ، فلذلك صار محضاً ، فيحق على المؤمن أن يقل عبؤه بوسوسته ، فأخساً ما يكون إذا استحقته ولم تعبأ به ، [٥١/٢ب] فمن اعتراه ضعف في قلبه حتى يحزن ويخاف على نفسه فذاك لضيق صدره وقلة انشراح صدره وظلمة الشهوات والذنوب ، فإن وسوس إليه في التشبيه فالرد عليه أن يقول في نفسه : كل ما تصور في صدري فربي بخلافه ، فإنه لا يتصور في صدري إلا مخلوق أو نعت ؛ لأن ما تصور في الصدر فله كيفية وربي لا يدرك كيف هو ولا مثل له ، فإذا تمثل في الصدر فهو غير ربي ، وإذا كان رجل مبتلى بهذا ومن كثرة ما يتردد في صدره يخاف على نفسه ولا يطمئن إلى السكون فليقل ما جاء عن رسول الله ﷺ : " الله ربي لا أشرك به شيئاً " ، وإنما هذه كلمة تطيب بها نفسه بما ضاق منه صدره ليخرج من ضيقه بهذه الكلمة إلى السعة .



(١) في (د) " نار " .

الأصل الرابع والعشرون والمائتان

١٣٣- حَدَّثَنَا أَبِي رحمه الله ، ثنا الحماني ، ثنا ابن نمير ، عن موسى بن عبيدة ، عن إياس ابن سلمة بن الأكوع ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " النجوم أمان لأهل السماء ، وأهل بيتي أمان لأمتي " .

فالنجوم هن الطوالع السوائر الغوارب ، وهن خمس : عطارد وبهرام وهو الذي يقال له المريخ بلغة أخرى ، وزحل ومشتري والزهرة وهن اللاتي ذكرن في التنزيل في قوله : ﴿ فَلَا أَقِمْ بِالنَّجَسِ * الْجَوَارِ الْكُنْزِ ﴾ [التكوير : ١٥-١٦] : يتخسّن في ضوء النهار ويظهرن في سواد الليل ويكسبن أي : يفلن في مغاربهن ، ولذلك سمين نجوما ؛ لأنها تنجم أي تطلع من مطالعها في أفلاكها كالشمس والقمر ، وسائرها كواكب ، قال الله تعالى : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴾ [التكوير : ١-٢] أي : تناثرت وذهب ضوءها وقال : ﴿ جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِيَهْتَدُوا بِهَا ﴾ [الأنعام : ٩٧] ، فالاهتداء بالنجوم ، وجعل الكواكب زينة وقال : ﴿ إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكُوكَبِ ﴾ [الصافات : ٦] ، وقال : ﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ﴾ ، فالكواكب معلقات من السماء كالقناديل ، والنجوم لها مطالع ومغارب تنجم وتغرب ، فهن أمان لأهل السماء ، فإذا هبت ^(١) أتى السماء ما توعد ؛ لأنه قد ذكر في تنزيله فقال : ﴿ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴾ [التكوير : ٢] ﴿ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴾ [التكوير : ١١] أي : نزعَت ، فقد ذهبت مقاومهم ومصافهم ، وعلى هذا تأويل قول رسول الله ﷺ : " مثل أصحابي مثل النجوم بأبيها اقتديت اهتديت " .

فليس كل من لقي رسول الله ﷺ أو بايعه أو رآه رؤية واحدة يدخل في الصحبة ، إنما أصحابه من لازمه غدوة وعشيا وعرف بصحبته فكان يتلقى الوحي منه طريا ويأخذ عنه الشريعة التي جعلت منهجاً للأمة وينظر منه إلى أدب الإسلام وشمائله ، فصاروا من بعده أئمة أدلة ، فبهم الاقتداء وعلى سيرتهم الاحتذاء ، فكانوا يمسون عنده ويصباحون عنده يدعون ربهم بالغداة والعشي ، وأثنى عليهم في تنزيله ، وأمر نبيه ﷺ بالصبر معهم ، فقال : ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ

(١) في (ص) " ذهب " .

وَجَهْمٌ وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ [٢/٥٢/أ] تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴿ [الكهف: ٢٨] .

١١٣٤- حدثنا الجارود ، ثنا يحيى بن الحكم ، ثنا خلف بن خليفة ، عن أبي هاشم ، عن سعيد بن جبير في قوله : ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴾ [الكهف: ٢٨] ، قال : المخاطبة في الحلال والحرام ، فقوله : " مثل أصحابي مثل النجوم " تأويله عندنا - والله أعلم - أنه إنما عني به أولئك الذين صحبوه بدوام الصحبة ولزموه في الحضر والسفر ، وفقهوا في دين الله وعرفوا الناسخ والمنسوخ والسنن حتى صلحوا من بعده للخلافة ، وكانوا خلفاء مهديين وأمرأ في الأمصار مرضيين ، فهم الذين بأيهم اقتديت اهتديت مثل أبي بكر وحمزة وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد وأبي^(١) عبيدة ومعاذ وابن مسعود وأبي^(٢) الدرداء رضي الله عنهم ، وأشباههم ممن قد عرفوا بالفقه في دين الله والصحبة لرسول الله ﷺ ، فهم النجوم الأدلة ، فإنما شبههم رسول الله ﷺ بالنجوم ، والكواكب ليست بأدلة ولا بهم اهتداء ، وهؤلاء القوم من أصحابه هم قليل عددهم كالنجوم لأنهم أهل بصائر ويقين ، وإنما جاز لهم اجتهد الرأي بفضل اليقين والبصائر ، فلما اختلفوا في اجتهدهم كان كل من أخذ بقول من أقوالهم تقليدا له كان مهتديا إذا لم يكن من أهل النظر والتمييز ، ومن كان من أهل النظر فاستنبط واختار قولاً من أقوالهم مجتهدا كان له ذلك ، فأما من لم يكن له صحبة وإنما رآه رؤية واحدة مثل طارق بن عبد الله المحاربي ومثل روفيع بن ثابت البلوي ومثل نبیشة الهذلي رضي الله عنه فهؤلاء مثل الكواكب يضئ لأنفسهن ، وليسوا بأدلة ولا بأئمة .

وأما قوله : " أهل بيتي أمان لأمتي " فإن أهل بيته من خلفه من بعده على منهاجه وهم الصديقون ، وروي في الخبر أن الأرض شكت إلى ربها انقطاع النبوة فقال : سوف أجعل على ظهرك أربعين صديقا كلما مات منهم رجل أبدلت مكانه رجلا ، ولذلك سموا أبداً ؛ بدل الله أخلاقهم فطبيها وطهرها وصفها ، وكلما مات رجل أبدل مكانه مثله قد هياه لذلك ورباه وهذبه وأدبه حتى يقوم مقامه ، فهم أوتاد

(١) في (ص) " أبو " .

(٢) في (ص) " أبو " .

الأرض وبهم تقوم الأرض وبهم تمطرون^(١) .

١١٣٥- حدثنا عمر بن يحيى بن نافع الأيلي ، ثنا العلاء بن زيد ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : الأبدال أربعون رجلا ، كلما مات واحد بدل آخر ، فإذا كان عند القيامة ماتوا كلهم ، اثنان وعشرون منهم بالشام وثمانية عشر بالعراق .

١١٣٦- حدثنا حميد بن الربيع اللخمي ، ثنا زيد بن حباب ، حدثني عمر البزاز جليس حماد ابن سلمة ، ثنا الحسن بن ذكوان ، عن عبد الرحمن بن قيس ، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الأبدال ثلاثون رجلا قلوبهم على قلب إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، إذا مات رجل منهم أبدل مكانه آخر " ، فليس في [٥٢/٢ ب] الحديثين اختلاف وإنما هم أربعون رجلا ، فثلاثون منهم قلوبهم على قلب إبراهيم . وكذلك روي لنا عن أبي الدرداء ،

١١٣٧- حدثنا بذلك عبد الرحيم^(٢) بن حبيب الفاريابي ، ثنا داود بن محمد ، عن ميسرة ، عن أبي عبد الله السامي ، عن مكحول ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : إن الأنبياء كانوا أوتاد الأرض ، فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم قوما من أمة أحمد يقال لهم الأبدال ، لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة القلوب لجميع المسلمين ، والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر وحلم ولب وتواضع في غير مذلة ، فهم خلفاء من الأنبياء ، قوم اصطفاهم الله لنفسه واستخلصهم بعلمه لنفسه ، وهم أربعون صديقا ، منهم ثلاثون رجلا على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن ، بهم يدفع المكاره عن أهل الأرض والبلايا عن الناس ، وبهم يمطرون ويرزقون ، ولا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلقه من يخلفه .

١١٣٨- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا عبد العزيز بن المغيرة البصري ، ثنا صالح المري ، عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : " إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلاة ، ولكن دخلوها برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الأنفس والرحمة لجميع المسلمين " .

(١) في (د) " يمطرون " .

(٢) في (د) " عبد الرحمن " .

١١٣٩- حدثنا علي بن حجر ، ثنا إسماعيل بن عياش قال : حدثني صفوان بن عمرو ، عن شريح بن عبيد الحضرمي ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الأبدال يكونون بالشام ، وهم أربعون رجلا ، كلما مات منهم رجل أبدل الله مكانه رجلا ، يسقي بهم الغيث وينصر بهم على الأعداء ، ويصرف عن أهل الأرض بهم البلاء " ، فهؤلاء أهل بيت رسول الله ﷺ وأمان هذه الأمة ، فإذا ماتوا فسدت الأرض وخربت الدنيا ، وهو قوله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾ [البقرة : ٢٥١] ، فبهم يدفع الله عن أهل الأرض ، وهو قوله تعالى : يا موسى لولا من يحمدني من خلقي ويوحدي لسيلت جهنم على الأرض تسيلا . فخالص الحمد وخالص التوحيد على الحقيقة لهؤلاء الأربعة .

والبيت من تبوئة الذكر وإن رسول الله ﷺ بعث لبيؤ ذكره في الأرض فطرد من حرمة ولم يثوه ، فجعل الله له مهاجرا ومستقرا ، فمن هاجر إليه فأووا إليه ولزموه فصاروا أهل الذكر فهم أهل بيته ، ومن أوى إليه ولم يصر من أهل الذكر فهم ليسوا من أهل البيت وهم من أصحابه وأتباعه ، وإنما يكون من أهل التبوئة من بوأ لذكره على طريقه .

قال له قائل : وكيف ذلك ؟ قال : إن الذكر قد اشترك فيه الجميع حتى المنافق ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [النساء : ١٤٢] ، فقال الحسن البصري : إنما قل لأنه كان لغير الله ، فذاك وإن كثر منه فهو قليل ، وكذلك من المخلط وإن كثر فهو ضعيف سقيم ، وكل إنما يصفو [٢/٥٣/أ] ذكره على قدر صفاء خلقه وطهارة قلبه ، والذكر المغشوش من الإيمان المغشوش .

قال له قائل : وكيف يكون إيمان مغشوش ؟ قال : كما قال رسول الله ﷺ لسلمان : " قل : اللهم إني أسألك صحة في إيمان " ، فهل يسأله الصحة إلا من السقم ؟ فسقم الإيمان أن يمازحه الهوى وهو شهوة النفس حتى يميل به عن الله ويثقله عن أمره ويشغله عنه ويلهيه عن ذكره ، قال الله تعالى : ﴿ لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [المنافقون : ٩] ، والإيمان هو طمأنينة القلب إلى الله في كل أموره ، فإذا آمن به جملة ثم مال يمينا وشمالا ليطمئن إلى الأسباب والخلق فذاك غش الإيمان قد خلط به ما ليس منه ، فالأنبياء

والأولياء من بعدهم قد اطمأنوا إليه ، فإقدامهم بين يديه كالجبال الرواسي وهو نصب أعينهم يراقبون ما يخرج من عجب الغيب من مشيئته وتدبيره ، فإنه كل يوم هو في شأن ، فيقبلون منه اهتاشا وتسارعا ونفوسهم ألين بمشيئاته وأحكامه وتدبيره من الدهن باللبن ، قد أختوا له وانخشعت نفوسهم ؛ لأن شهواتهم قد ماتت من هيبة جلاله ، فالمستحقون للذكر هم أهل الذكر .

قال له قائل : ومن المستحقون للذكر ؟ قال : من ذكر بحقيقة الذكر ، قال : وكيف حقيقة الذكر ؟ قال : أن لا يبقى على قلبه مع ذكره في ذلك الوقت ذكر نفسه ولا ذكر مخلوق فذاك الصافي ، قال : ويكون هذا ؟ قال : وكيف لا يكون ، وإنما هو قلب واحد ، فإذا شغل بشيء ذهل عما سواه ، هذا موجود في المخلوقين ؛ لو أن رجلا دخل على بعض ملوك الدنيا وسلطانها لأخذه من هيئته ما لا يذكر في ذلك الوقت غيره ، أو سئل : من كان معك في المجلس . فقال : لا أدري . لعذر في ذلك ، هذا في سلطان كائن موجود ، فكيف بمالك الملوك إذا انكشف لك الغطاء عن جلاله ، وحل بقلبك هيئته ، وعمل في صدرك سلطانه ، وطالع قلبك كبرياؤه وعظمته ، لو كان فيك عقل مائة ثم شغل عن ذلك كله به حتى لها عن سواه ما كان بمستنكر ، فكلما كان عقله أوفر كان الاشتغال به أشد وأكثر ، فهذا الذكر الصافي - يحقق ما قلنا حديث عمر عن رسول الله ﷺ يقول الله تعالى : من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين . هذا فيمن شغله ذكر الخالق ، فكيف بمن شغله الخالق بأنسه ؟ هذا فيمن شغله الخالق بأنسه ، فكيف بمن شغله الخالق بجلاله وجماله ؟ هذا فيمن شغله الخالق بجلاله وجماله ؟ فكيف بمن شغله الخالق في فردانيته بنفسه في وحدانيته ؟ ولهذا ما قال رسول الله ﷺ [٢/٥٣ ب] : " سيروا ، سبق المفردون " ، قيل : يا رسول الله ، ما المفردون ؟ قال : " الذين انفردوا في ذكر الله يأتون يوم القيامة خفافا يضع الذكر عنهم أثقالهم " ، فالمهتر الذي إذا نطق عن ربه يشبه كلامه كلام من لم يستعمله عقله ؛ لأن العقل يخرج الكلام على اللسان بتدبير وتؤدة وتأنى ، وهذا المهتر إنما ينطقه ربه ، فكأنه الماء على لسانه يجري حتى يشبه الهذيان في بعض أحواله عند العامة ، وهو في الباطن مع الله من أصفى الناطقين وأطهرهم وأصدقهم ، ومن ذلك قيل : المتهاثر إذا قال قولاً بالعجلة بلا

نظام يشبه الجزاف ، والمهتر في اللغة الشيخ الكبير الذي قد أفند عقله وهو يهتر في الكلام كالخرف ، فهذا قد أفند عقله للكبر الذي قد حل به فلا يعمل عقله في الأول ، وقد خمد نور عقله لنور وجهه الكريم ، فلا يعمل عقله ذلك العمل ، فالذي خمد عقله للكبر لا يستوجب العصمة والحفظ والتأييد ، فالذي خمد عقله للكبر بمنزلة قمر حل به كسوف فذهبت منفعته ، والذي خمد عقله للقربة والنور الذي حل به بمنزلة قمر طلعت عليه شمس فخمد نور القمر لضوء الشمس ولم يعمل شيئا ، فبيت رسول الله ﷺ هو مستقره ومبوأ ذكره ، وهو كما قال الله في تنزيله : ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَءَ صِدْقٍ ﴾ [يونس : ٩٣] وهي الأرض المقدسة ، فبعث رسول الله ﷺ ليبيئ لذكره في أرض الله فبدأ بمكة فطرد وبقي الذكر ، قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَكْفُرُنَّ بِهَا بِكُفْرٍ ﴾ [الأنعام : ٨٩] ، وهم المهاجرون والأنصار ، فتبوءوا الدار والإيمان فصاروا أهل بيت رسول الله ﷺ لتبوءة الذكر ، والأهل والآل بمعنى واحد ، والهاء والهمزة أختان تجزي إحداهما عن الأخرى ، فإنما قيل : أهل ؛ لأنه حيثما ذهب فهو راجع إلى ذلك المستقر ، وكذلك الآل حيثما تفرق ، فالنسبة تنول إلى الأصل ، فأهل البيت كل من رجع نسبه إليك من الأصل ، وأما أهل بيت الرسول ﷺ فهو كذلك أيضا ، إلا أن الرسول ﷺ قد أخذه الله من خلقه فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره ، فكان في كل أمر قلبه راجع إلى الله ، من عنده يصدر ومعه يدور وإليه يرجع ، فكان هذا أشرف وأعلى من البيت الذي هيا له في أرضه من النسبة ، فكان هذا البيت عاليا على ذلك البيت ، ألا ترى أنه غلب على بقية ما أكرمه الله به من النسبة ، فمن قبل ذلك كان يقال : محمد بن عبد الله ، فإذا نسب إلى فعل قيل : محمد الأمين ، فلما جاءت الكرامة غلب على اسمه هذا الاسم فقيل : نبي الله ورسول الله ، فكذلك هناك كان له بيت النسبة وأهل بيت النسبة ، فلما جاءه بيت الكرامة والنبوة فغلب على ذلك البيت كان كل من كان راجع قلبه إلى الله على طريقه من أهل ذلك البيت ، فأهل بيته هم الأربعون [٢/٥٤] الذين خلفوه من بعده حتى تقوم بهم الأرض ويمطرون ويرزقون قاموا مقامه ، ولو كان كما ذهب إليه هؤلاء المفتونون بخدع الشيطان في صدورهم إذا لاستحال ، وذلك أنه روي في الحديث : " فإذا ذهب أهل بيتي أتى

أمتي ما يوعدون " ، فكيف يذهب أهل بيته حتى لا يبقى منهم أحد وذريتهم ونسلهم أكثر من أن يحصى في الأرض وبركة الله عليهم دائمة ورحمته مظلة من فوقهم ، ذلك لتعلم أن أهل بيته هؤلاء الأربعون الذين هم أهل الذكر الصافي ، بهم تقوم الأرض وهم أوتاد الأرض وخلف النبيين ، فإذا كان في دنو الساعة أماتهم في يوم واحد فيذهب نورهم من الأرض ، وذهبت الأدلة والأعلام فأتى أهل الأرض ما يوعدون ، كما أن النجوم إذا تهافتت وانكدرت أتى أهل السماء ما يوعدون .

قال له قائل : قد ذهب قوم إلى أن أهل بيته الذين عناهم في الحديث هم أهل بيته في النسبة ، قال : هذا مذهب لا نظام له ولا وفاق ولا مساغ ، وذلك أن أهل بيته بنو هاشم وبنو عبد المطلب وبنو أمية وبنو عبد مناف ، فمتى كان هؤلاء أمانا لهذه الأمة حتى إذا ذهبوا ذهبت الدنيا؟ إنما يكون هذا لمن به تقوم الدنيا وهم أعلامه وأدلة الهدى في كل وقت ، فإذا تفانوا لم يبق لأهل الأرض حرمة فعمهم البلاء ، ومن قال : إن أهل بيته ذريته ، فموجود في ذريته الميل والفساد ، وكما يوجد في غير ذريته فمنهم المحسن ومنهم المسيء ، فبأي شيء صاروا أمانا لأهل الأرض؟ فإن قال : بحرمة رسول الله ﷺ ، فحرمة رسول الله ﷺ عظيمة جليلة ، وفي الأرض ما هو أعظم من حرمة ذرية رسول الله ﷺ وهو كتاب الله ، فلا نجد ذكره في الحديث ، وإنما الحرمة لأهل التقوى ، وإنما عظمت حرمة رسول الله ﷺ بفضل النبوة وما أكرمه الله به .

١١٤٠- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا أبو صيفي الواسطي ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : دخل رسول الله ﷺ على فاطمة وعندها صفية عمة رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : " يا بني عبد مناف ، يا بني عبد المطلب ، يا فاطمة بنت محمد ، يا صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله ، اشتروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا ، سلوني من مالي ما شئتم ، واعلموا أن أولى الناس بي يوم القيامة المتقون ، وإن تكونوا أنتم مع قرابتكم فذاك ، لا يأتيني الناس بالأعمال وتأتوني بالدنيا تحملونها على أعناقكم فتقولون : يا محمد ، فأقول هكذا ، ثم تقولون : يا محمد ، فأقول هكذا؛ أعرض بوجهي عنكم ، فتقولون : يا محمد أنا فلان ابن فلان ، فأقول : أما النسب فأعرف وأما العمل فلا أعرف ، نبذتم الكتاب فارجعوا فلا قرابة بيني وبينكم " .

١١٤١- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا الحسن بن علي الحلواني ، ثنا يحيى بن معين ، ثنا

محمد بن جعفر ، ثنا شعبة ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم ، عن عمرو بن العاصي رضي الله عنه [٥٤/٢/ب] قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول جهارا غير سر : " ألا إن أوليائي منكم ليسوا ببني فلان ولكن أوليائي منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا " .

وإن هذه الطبقة الزائفة قلوبهم المفتونة بحب أهل بيت رسول الله ﷺ نسبا ما زالت بهم ففتنتهم حتى عمدوا إلى كل شيء من مثل هذه الأشياء فنسبوه إليهم وحرموا غيرهم ذلك إعجابا بهم وفتنة ، وإن الله تعالى فضلهم بأن طيب عنصرهم وطهر أخلاقهم فاختر قبيلتهم على القبائل بذلك فلهم حرمة التفضيل والأثرة ولهم حرمة الاتصال برسول الله ﷺ ، فيحق علينا أن نحبهم حبا لا يرجع علينا بوبال وظلمة ، فإن النفس قرينها الشيطان وهي أرضية شهوانية خفيفة تخف بزيتها وهواها فتميل مع كل ريح شهوة فجاءت بأحاديث مختلفة وأكاذيب تنكرها عقول الصادقين ، حتى أدهم ذلك إلى أن طعنوا إمارة الشيخين المهديين المرضيين الذين كان علي رضي الله عنه يؤدب وينكل من فضله عليهما ويقول : لا أجد أحدا يفضلني عليهما إلا جلدته حد المفترى . فبلغ من إفراط هذه الطبقة أن روى أحاديث مختلفة حتى روى أن محمدا ﷺ يبعث لمقام الشفاعة على ألف مرقاة من منبره وعلي إلى جنبه دونه بمرقاة ، فيناوله الله مفاتيح الجنان فيناولها عليا رضي الله عنه فيدخل من شاء ، فبمثل هذا يريدون أن يقيموا لعلي رضي الله عنه فضلا ، وقد فضل الله عليا رضي الله عنه بأشياء كثيرة قد أغناه الله عن مثل هذه الأكاذيب ، فتركوا لظلمة قلوبهم تلك الأشياء وأقبلوا على الكذب والزور بشقاء جدهم وزيف قلوبهم وتناولوا قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٣٣] أن أهل البيت إنما هو علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم ، فهي لهم خاصة ، وكيف يجوز هذا ومبتدأ الخطاب بين وهو كلام منسوق بعضه على إثر بعض إلى آخره ، فكيف يتصرف في الوسط إلى غيرهم وهو على نسق ونظام واحد فقال : ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا فَأَعَالَيْتُ أُمْتِعَكُنَّ وَلَأَسْرِمَنَّكُمْ سُرْمًا جَمِيلًا * وَإِن كُنتُنَّ تُحِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ ثم قال : ﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنكُنَّ فَحِسْبَةُ اللَّهِ

يُضَعَفُ لَهَا الْعَدَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا * وَمَنْ يَقْتُلْ مِنْكُمْ رَسُولًا وَتَمَلَّ صَدْلًا تُوْنَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا * ﴿٢٧﴾ يَنْسَأَ النَّبِيُّ لَسْتَنْ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْتُمْ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا * وَفَرَنْ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا * وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي [٢/ ٥٥ / ١] بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴿٢٧-٣٤﴾ [الأحزاب : ٢٧-٣٤] فكيف صارت هذه المخاطبات كلها لنساء النبي صلي الله عليه وسلم قبل وبعد ، وصار في وسط كلاما منفصلا لغيرهن والكلام منسوق متصل ببعضه ببعض أليس هذا عنادا ومكابرة واستبدادا ، وإنما ينظر في هذا إلى اللغة المعقولة وما عليه بني الكلام ولا ينبغي أن ترك الأصل المنير بقول الكلبي وأشباهه من هؤلاء المفتونين فإننا نجد للكلبي أشياء في هذا التفسير ما لو كان في زمن السلف الصالح لمنعه عن ذلك وحجروا عليه ، وإنما يروج الكلبي وأشباهه مثل هذا علي هؤلاء الأغنام من متحلة العلم الذين دخل عليهم هذا السواد في البياض اقتصروا عليه وغاب عنهم ما في بياض ذلك السواد ، قرب كلمة منها . . . (١)

بما فيها تملأ واديا فيصير نهرا ، وما من علم ظاهر إلا وله حكمة والحكمة ما بطن يؤتية من يشاء ، قال الله جل ذكره ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [البقرة : ٢٦٩] فالعلم الظاهر هو هذا الذي سودوه من هذا البياض بالتخليط وغاب عنهم أصل العلم وعجزت أفهامهم ذالا فكيف يجوز أن يروح عليهم مثل هذه الأشياء ، فيقال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ [الأحزاب : ٣٣] إنها نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين خاصة والخطاب موصول ببعضه ببعض من قوله : ﴿ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ [الأحزاب : ٣٣] فقلوه : ﴿ عَنْكُمُ ﴾ هذا الكاف كاف الخطاب علي ما يقع ، ثم قال علي إثره ﴿ وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ [الأحزاب : ٣٤] فكيف صار هذا الكاف الثاني خطابا للنساء والخطاب الأول لعلي

وفاطمة وأين ذكرهما في هذه الآيات وإنما هذا شيء حوي في الأخبار أن رسول الله صلي الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية دخل عليه علي وفاطمة والحسن والحسين فعمد النبي صلي الله عليه وسلم إلي كساء فلفها عليهم ثم ألوي بيده إلي السماء فقال : " هؤلاء أهلي اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا " ، فهذه دعوة من رسول الله صلي الله عليه وسلم لهم بعد نزول الآية أن يدخلهم في الآية التي حوطت بها الأزواج فذهب المفتون فصيرها لهم خاصة فهي دعوة لهم خارجة من التنزيل .

١١٤٢- حدثنا بذلك صالح بن محمد ثنا عبد الحميد بن بهرام ثنا شهر بن حوشب قال :

سمعت أم سلمة تذكر ذلك عن رسول الله صلي الله عليه وسلم .

قال له قائل : فإن كان الخطاب لنسائه فكيف قال : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ ﴾ [الأحزاب : ٣٣] ولم يقل : عنكن ، فأخرج الكلام علي مخرج التذكير ، والجواب له في ذلك : أنه لما ذكره وقال : ﴿ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ [الأحزاب : ٣٣] فإنما ذكره لقوله " أهل " فالأهل مذكر فسامهن وإن كن إناث باسم التذكير فلذلك صار ﴿ عَنْكُمُ ﴾ .



الأصل الخامس والعشرون والمائتان

١١٤٣- [٥٥/٢] حدثنا عمر بن أبي عمر ثنا سهل بن تمام البصري عن سوار أبي حمزة (١) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا اجتمع القوم في سفر فليجمعوا نفقاتهم عند أحدهم فإنه أطيب لنفوسهم وأحسن لأخلاقهم " .

فهذه النفوس فيها ضيق وجهل ووسواس وللشيء عندهم قدر وذلك لضعف يقينهم وظلمة صدورهم وما أتى الشح والبخل والسرقة والتعظيم للشيء إلا من قلة اليقين يريك ما في الملكوت فيصغر عندك الدنيا بما فيها وتدق في جنبه ، فضعف اليقين يعجزك عن رؤية الآخرة وعن رؤية عظيم ما في الملكوت ، واليقين نور من نور الله في قلبك فإذا تمكن في قلبك صارت عين قلبك ذات بصيرة فأبصرت الغيب بذلك النور كما أن بصر عين الرأس يريك الأشياء في الدنيا ، وبين اليقين تفاوت للعباد كما قد تري الرجل يبصر الكواكب قد تري الرجل يبصر الكواكب بالنهار وآخر لا يراها إلا بالليل حين يظلم ، فهذا لضعف بصره وذلك لقوة بصره فكذلك يعد عين القلب إنما يقوي بنور اليقين الذي في قلبه ألا تري إلي قول رسول الله صلي الله عليه وسلم في خطبته " وخير ما ألقى في القلب اليقين " .

وقوله : في حديث أبي بكر رضي الله عنه عن رسول الله صلي الله عليه وسلم : " إن الناس لم يعطوا شيئاً خيراً من اليقين والعافية فسلوها الله " فأوفرهم حظاً من اليقين أكثرهم معرفة ، وأغزرهم علماً بما في الملكوت وأخشاهم لله تعالى أعلمهم بتدبير الله ، وأغناهم بغنى الله .

فهذا قليل في الناس والعامّة من الناس قد عجزت عن هذا لما يرون الأشياء بالأسباب وبذلك تعلق قلوبهم ومنها افتتنوا حتي عصوا الله في جنبها فمحال أن لا يكون المشي عندهم قدر وإنما عصوا الله طائفة من المتقين لحزن العقاب قصارت لهم عصمة عن تناول حرامها وأوساخها ثم هم مع ذلك في الفتنة إلي الخلق إنما يغضبون ولها يرضون وبها يفرحون ومن أجلها يحزنون عظم قدر ما أيديهم من هذا الحطام

(١) في (ص) " سوار بن حمزة " .

عندهم حتي لا تسخو نفس أحدهم أن يخرج مما في يديه . . . (١) إلا يقربون . قال له قائل : المقربون ، قال : الديون بالأعجمية ألم تر إلي الرجل يستصنع صانعا شيئا وبين له المقدار ليتخذه له فيعطيه العربون فإنما أخذ منه العربون لأنه لم يسكن قلبه علي ما وصف عليه خاف أن يتركه عليه فأخذ منه العربون وثيقة ليأمن من تركه كأنه قد عجل له بعض ثمنه .

فكذلك هذه الطبقة لا تسخو نفوسهم علي إخراج درهم مما في يده إلا علي ذكر الخلف من الله أن يخلفه له في دنياه ، كما وعده في تنزيله من قوله : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ [سبا : ٣٩] وعلي ذكر الثواب أن يعطيه في الآخرة قصورا ودورا زخرقا وسرورا ، فهذا عربون أهل النعمة لم تسخ نفوسهم علي اتفاق جوارحهم وأعمالهم لله في شيء من أعمال اليقين [٥٦/٢ أ] إلا علي طمع نوال الثواب غدا من الله ولم يتتهوا عن محارم الله إلا علي خوف العقاب من الله ، فهؤلاء عبيد عبدوا الله من أجل نفوسهم لم تأخذهم هيبة عظمتهم وسلطان كبريائهم فيركض بهم في ميدان الطاعة ركضا ، وتركض بهم في ميدان المعرب عن مساحطه ركضا إجلالا لرؤية الله تعالى إياهم على الأحوال وتوخيا لمحابه وتلذذا لعبودته فإذا اجتمعت هذه الطبقة التي للشيء عندهم قدر في سفر فانفرد كل واحد منهم بطعامه كانت في ذلك وحشة ونزعت البركة ، وليس ذلك من خلق الإسلام وفيه ذهاب الألفة وظهور الفرقة .

وروي عن رسول الله صلي الله عليه وسلم " أن أحب الطعام إلي الله ما كثرت عليه الأيدي " .

وروي عن أبي أمامة رضي الله عنه في قوله تعالى ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴾ [العدايات : ٦] قال : " الكنود الذي يأكل وحده ، ويمنع رفته ، ويضرب عبده " .

١١٤٤- حدثنا بذلك الجارود ثنا أبو قطن عمرو بن الهيثم ثنا جرير بن عثمان عن حمزة بن هانئ قال سمعت : أبا أمامة رضي الله عنه فذكر نحوه .

١١٤٥- حدثنا عبد الوهاب بن فليح ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد ثنا هشام أبو المقدام عن

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

محمد بن كعب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " ألا أنبئكم بأشراركم؟ قالوا بلي يا رسول الله ، قال : من أكل وحده ومنع رفته وجلد عبده " .

فالأكل وحده في صورة أهل البخل والدناءة ، فإذا أنفق علي الجماعة ولم يقم لذلك عجز عنه ، . . . (٢) في ذلك ما ندبهم إليه رسول الله صلي الله عليه وسلم أن يجمعوا نفقاتهم إلي أحدهم حتي ينفقها عليهم فكيف أطيب لنفوسهم وأحسن لأخلاقهم ، فكل أحد إنما أخرج من يده مقدار كفايته لم يزد علي ذلك وهو طيب النفس بذلك ، ولا يجشتم (٣) من الأكل لأنه إنما هو عند نفسه أكل شئيه ولو أنفق واحد واحد لا حشتم أحدهم من صاحبه واستحيا ونقل عليه حتي تجيء نوبته وربما ذهبت النوبة وانقطع السفر ، بقي ما دل عليه رسول الله صلي الله عليه وسلم مسكن للنفوس من وجهين جميعاً من وجه الحشمة ومن وجه . . . (٤) فالنفوس ساكنة والأيدي مجتمعة والألفة باقية والبركة نازلة وخلق الإسلام باق وإنما سمي بهذا لنهود النفوس إليها ، وينهد أي : يتسارع ويخف إلي هذا البعل ، وإنما بعث الله الرسل ليدلوا الخلق إلي أشرف الأمور وأكرمها ، وقد سبق ذكر هذا النهدي في التنزيل فيما اقتص الله علينا في شأن أصحاب الكهف من قولهم ﴿ فَابْتَغُوا أَحَدَكُمْ بَورِقَكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرُوا أَيُّهُمْ أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾ [الكهف : ١٩] فنسب الورق إليهم كلهم فكانه دل علي أنهم اجتمعوا علي النفقة فبعثوا أحدا منهم بورقهم في شراء ما بهم إليه حاجة من الطعام وفي [٥٦ / ٢ ب] هذا دلالة لصحة الوكالة أن الوكيل قد يجوز أن يشتري لغيره ويتوكل له في أموره ، فيجوز عليه ، وإنما هذا القول في شأن النهدي من رسول الله صلي الله عليه وسلم لعامة من عنده ، فأما الكرام ملوك الدين فهم أرفع شأناً من أن يتناهدوا لأن قدر الشيء عن قلوبهم ساقط ، ومن

(١) في (ص) " ابني " .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصليين .

(٣) كذا بالأصل .

(٤) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصليين .

طبيعتهم السخاء والجود فقل ما يجري فيما بينهم إذا انفردوا عن العامة وزن وعدة وتفقد ، إنما الوزن والعدد والتفقد للعامة إلا من عظم شأن ذلك عندهم وحل من قلوبهم محل الفتنة ، فأما أهل اليقين فهم في خلو من هذا فيما بينهم إذا انفردوا عن الناس وعلي صدق الأخوة تجري أمورهم يأخذ أحدهم من مال أخيه عند الحاجة ، وإنما طابت نفوسهم بذلك لأنه لا يمد أحدهم يده إلي مال أخيه [لا] ^(١) لرغبة فيه ولا شهوة ولا لقضاء نهمة إنما يتناول لله فقد عرف أخوه ذلك منه وأمنه على نفسه وماله وشهد له قلبه بالشفقة والعطف والرحمة فلا يتهمه على نفقه ولا على إمساك .

١١٤٦- **حدثنا** أبو هشام الرفاعي ثنا ابن يمان ثنا عمار بن عمر عن الحسن رضي الله عنه قال : إن كان الرجل ليدخل يده في كيس أخيه فما يسأله كم أخذت .

١١٤٧- **حدثنا** أبو هشام الرفاعي ثنا ابن يمان ثنا شيخ قال : قال أبو جعفر رضي الله عنه : أيدخل أحدكم يده في كيس أخيه؟ قلنا : لا ، قال : لستم بأخوة .

١١٤٨- **حدثنا** أبي رحمه الله ثنا ثابت بن محمد الزاهد ثنا ابن إدريس عن خالد بن أبي كريمة عن أبي جعفر قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ليس لي ثوب أتوارى به ، قال : فما لك جيران؟ قال : بلى ، قال : فهل أحد منهم له ثوبان؟ قال : نعم ، قال : فيعلم أن لا ثوب لك؟ قال : نعم ، قال : فيعود عليك بأحد ثوبيه؟ قال : لا ، قال : ما ذاك بأخ .

وروي عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه دخل على عمر رضي الله عنه وهو يصلي فعمد إلى مزوده فأخذ منه سويقاً أو تمرأ فأكله ، فأعجب ذلك عمر رضي الله عنه . وروي عن الحسن البصري رضي الله عنه أنه فعل ذلك .

وروي عن أبي ^(٢) أيوب السختياني رحمه الله أنه دخل كرم صديق له فأكل منه بغير إذن . وتأول قول الله تعالى في كتابه ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرَيْدِكُمْ ﴾ إلي قوله ﴿ أَوْ صَدِيقِكُمْ ﴾ [النور : ٦١] فإنما كف الناس من بعد مضي السلف من أجل تغيير القلوب ، فلم يأمن بعضهم

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ص) .

(٢) في الأصلين " أبو " .

بعضاً لفقد الرحمة والعطف وذهاب الألفة وظهور الحسد والآفات ، فامتنعوا من أن يتناول أحدهم من شيء صاحبه إلا بإذنه ومن بعد الإذن أيضاً تأني ونظر واحتياط وحذر ، ولم يبق لأحد على أحد من ولايه ثقة في زماننا ، هذا وما أعلمه إلا لأولئك الأربعين الذين بهم تقوم الأرض وهم البدلاء العارفون المقربون المبروءن من الآفات الذين دقت الدنيا في جنب الآخرة في أعينهم ، ودقت الآخرة في جنب ملك الله تعالى وعظيم ما أبرز من غيبه ودق ما أبرز من ملك في جنب عظمته وجلاله فهم الذين لا قسمة بينهم ولا وزن ولا عدد يتناول [٥٧/٢] أحدهم من ملك أخيه ما شاء من غير إذن ، لأن إذنه قد ظهر منه له مرة ، وإنما انتفى الإذن من أجل طيب النفس ، فإذا كانت منية نفسه تناول أخيه من ماله ، فالإذن قد عم وظهر .

١١٤٩- وحديثا الجارود ، ثنا جرير ، عن مغيرة ، قال : كان رسول الله ﷺ يعمل في مال أبي بكر كما يعمل في مال نفسه ، وإنما كان يفعل ذلك لما قد عرف منه ، ألا ترى أنه لما قال لهم : " تصدقوا " . فجاء أبو بكر بماله كله ، فقال : " يا أبا بكر ، ما تركت لأهلك ؟ " . قال : الله ورسوله .

فهل كان يفعل في مال غيره مثل ذلك ، وإنما صارت مخالطة المتبوع على السخاء أطيب ، والتناول من شبيهه أشهى ، والأكل من طعامه أحلى وأطيب من أجل سقوط قدر ذلك عن قلبه ، ولا يكاد أهل الانتباه واليقظة يدخلون بيوت البخلاء ويتناولون من أطعمتهم ، إلا ويجدون ثقل ذلك على قلوبهم ويفتقدون ذلك الطيب وتلك الحلاوة واللذة من طعامهم ؛ والقلوب تجيش بما في نفوسهم من تلك الأمة التي ذكرها الله تعالى في تنزيله فقال : ﴿ وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ آمَنُوا بِحَقِّ وَبَدَّ يَدَاهُ بِلُحْيَيْهِ يَنْدُبُونَ ﴾ [الأعراف : ١٥٩] . وروي في الخبر أن رسول الله ﷺ لما أسري به نزل عليهم جبريل حين رجع حتى أقرأهم عشر سور من القرآن ، وعلمهم الشريعة ومستقرهم بأرض الصين من وراء نهر الرمل ، فذكر أنه سألهم عن معاشهم ، فقالوا : نزرع ونحصد ونجمعه في بركة من الأرض ، فيخرج كل من احتاج إلى شيء فيأخذ منه وسائر متركه هناك ، فهذا صدق الأخوة في أهل الهداية بالحق ، وأما أهل العدالة فقد صار العدل مقومهم ، والحق هاديهم ، فقد كانت أوائل هذه الأمة على هذا السبيل ، وقد أثنى الله تعالى عليهم في تنزيله ، فقال : ﴿ وَلَا يَحْذَرُونَ فِي مُدْرِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ

أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴿٦﴾ [الحشر : ٦] . وذلك أن رسول الله ﷺ لما فتح خير فقسم الغنائم للمهاجرين دون الأنصار ، فأثنى الله عليهم حين لم يجدوا في صدورهم ضيقاً ولا حسداً ولا شكاً ، ولا وجدوا على رسول الله ﷺ في فعله حيث ضربوا بالسيوف حتى فتحوا وغنموا ، ثم أعطى الغنيمة المهاجرين دونهم ، فأثنى الله عليهم وشهد لهم بالصدق وسقوط قدر الشيء عن قلوبهم ، فقال : ﴿ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا ﴾ [الحشر : ٦] يعني المهاجرين ، ثم قال : ﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ . فهذا غاية الطهارة من قدر الشيء وسقوطه من القلب ، فيظن بمثل هذا ومن هذه صفته أن يتناول من شئبه على طريق الترفق والمخالطة ، أن يكون في ذلك مكروهاً ، ولهذا ما أجزأ عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه حتى أكل من مزود عمر بن الخطاب [٥٧/٢/ب] رضي الله عنهما بغير إذنه ، وقول الله تعالى في كتابه : ﴿ أَوْ صَدِيقَكُمْ ﴾ [النور : ٦١] . إذن بالغ ، لكن الصديق له حقيقته ، فما لم تعرف له حقيقة صداقته لم يغرر المتقي المتورع بنفسه في ذلك ، وأول حقيقة الصداقة في سقوط قدر الشيء من قلبه ، فإذا لم يعرفه بهذا ، فهو وإن صادقه بكل قلبه فهو مجتهد ، ومن يجتهد في صداقته لا يخلو من كراهية وثقل إن تناولت من ملكه شيئاً ، لأنه في جهد من ذلك ، لأن نفسه لا تطاوعه لقدر ذلك الشيء على قلبه ، فهو يجاهد نفسه ، فصاحب هذا مغرور إذا عامله على ذلك ، وإنما أذن الله في الأموال عن طيب النفس ، ألا ترى إلى قوله في شأن المهور : ﴿ فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْئًا مَرِيئًا ﴾ [النساء : ٤] . فلم يقل : فإن طبن لكم عن شيء منه قلباً ، ولكن قال : نفساً ؛ لأن القلب ربما رضي وطاب بما فيه من الإيمان ، والنفس تكره بما فيها من الشهوة . فشرط في شأن المهر طيب النفس .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا يحل لامرئ أن يأخذ من عطاء أخيه إلا بطيب نفسه " . وذلك لشدة ما حرم الله من المؤمن .

١١٥٠- حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ، ثنا سليمان بن بلال ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن عبد الرحمن بن سعيد ، عن أبي حميد الساعدي ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا يحل لامرئ أن يأخذ من عطاء أخيه إلا بطيب نفسه " . وذلك لشدة ما

حرم الله من مال المسلم على أخيه المسلم ، فالיום الإقدام على هذا جراءة عظيمة ، ولا أعلم في هذا ثقة إلا بأولئك الذين خلت قلوبهم من نفوسهم ، وتعلقت بالخالق البارئ الماجد الكريم ، فلا يباليون بما أقبل وما أدبر ، ومن أخذ ومن أعطى ، يتناولون من الدنيا لله ، ويمسكون بالله على نواب الحق ، ويعطونها لله ، فإن تناولت من أموالهم لم يرجع عليك ويال منهم إذا أخذتها لله ، وهذا فيما بينهم يجوز ، فأما غيرهم فالأخذ من أموالهم فلا ؛ لأن الذي يتناوله بغير حق يتناوله فيثقل عليه فعله .

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ وهو من أسخى البشر ، والدنيا ساقطة عن قلبه ، فقال : " إنما أنا خازن ، والله يعطي وأنا أقسم ، فمن أخذ مني شيئا بطيب نفس بُورك له فيه ، ومن أخذ مني شيئا وأنا له كاره فإنما يتأبطها ناراً " .

أي أخذ تحت إبطه ، فعيذاً بالله أن يظن برسول الله ﷺ أنه كره ذلك من أجل قدر ذلك الشيء ؛ فإن ذلك بخل ، ولكن إنما كان بطيب نفس رسول الله ﷺ بالإعطاء لمن سأل بحق ، وأخذه بحق ، فأما من أحس به أنه يأخذه أشراً ويطراً وحرصاً وجرماً وجمعاً فكان يعطيه على كراهة نفس ، ويخبرهم أنه لا يبارك له فيه ؛ لأنه أخذه بغير حقه ، فقليل له : يا رسول الله ، فلم تعطيه ؟ قال : " يأبى الله لي البخل " .

كأنه كره أن يرى أحد من خلق الله أن الدنيا عنده مما تزن جناح بعوضة . [٢/٥٨/أ] فأبى الله له أن يراه الخلق مانعاً له أحداً فيكون عند الخلق في صورة من يعبأ بالدنيا ، وتزن عنده شيئاً ، فيكون على خلاف ما وصف عن الله تبارك وتعالى ، ألا ترى أنه كان لا يزن ولا يحصى ، وقال لعائشة رضي الله عنها : " لا توكي فيوكي عليك ، ولا تحصى فيحصى عليك " .

وكان لا يدخر شيئاً لغد ليرى الخلق قدره عنده ، ويعلمهم صدق موافقته لله فيها .

١١٥١- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا المنكدر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر رضي الله عنه

قال : ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال : لا .



الأصل السادس والعشرون والمائتان

١١٥٢- حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن ابن شهاب ، عن عطاء بن يزيد ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من يصبر يصبره الله ، ومن يستعفف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله ، وما أعطي عبد عطاء هو خير وأوسع من الصبر " .

فأما قوله : من يصبر يصبره ، ومن يستعفف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله ، فإن الله تعالى أعطاهم العقول ومنّ عليهم بالإيمان ، فالصبر والعفة والغنى إنما يخرج كله من الإيمان ، فإذا أعطي الإيمان فقد أعطي هذا كله ، فبقوة الإيمان يصبر على طاعة الله ويستعفف عن محارم الله وعن تناول شبهات الدنيا ، ويقوم في العبودة على سبيل الاستقامة ، ثم لا يتم له ذلك إلا بعون من الله لأن النفس تقوم بهدم ذلك كله ، وتدعو إلى خلافه فوق العبد في مجاهدة معها ، فلولا عون الله العبد لمالت به النفس ، ولكن سبيل العبد أن لا يتحير ، فإذا جاء موضع الصبر تصبر وعزم عليه ، فوشيكما يجيئه العون من الله فوجد اليسر في أمره ، فذلك عون الله ، ومن قبل ذلك كان قلبه ثقيلًا دخل في الأمر مع الجهد ؛ لأن النفس تأبى ذلك ، فدخلت بإكراه صاحبها لها على ذلك ، فجاءه العون من الله فيسر عليها ، وعلى ذلك دل عباده من قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة : ٥] .

فأمره بالعبادة وسؤال العون ؛ فما لم يقدم العبد على ذلك فسؤاله المعونة كالمحال ، وذلك أنه أعطي القوة على القيام بما أمره ، إلا أن النفس قامت تدعو على خلاف ذلك ، فجاءت شهواتها تريد أن تغلب القلب على ما أمر ، فاحتاج عند مجاهدة النفس إلى عون من الله ، وهو نور يرد على القلب فيستنير الإيمان ويمتزج به النور ، فيقوى القلب وتذل النفس وتخمد شهواتها لأن الخوف يحل بها من النور الوارد فتذل النفس ، فينبغي للعبد أن يقدم على كل أمر أمر به ، وأن ينتهي عن كل ما نهى عنه بما أعطي من العلم والعقل والإيمان بالله ، وذلك مع جهد شديد ، وينتظر العون من الله ، ولا يلقي بيده إلى التهلكة ، وكذلك التوبة تخرج إلى الله من جميع [٥٨/٢ب] ما نهى عزما بالقلب وجهدا عن النفس ، وتجليا بالأركان مع عسر

وشدة وجهاد ، فإذا العون من الله قد جاء فيسر عليه كل ذلك ، ولم يأمرنا الله بأن نقول : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة : ٥] على العبودية ، ثم يحبس عنا العون ، ما هذا المظنون به ، وقال : ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح : ٥ - ٦] .

فأخرج العسر مخرج المعرفة ، واليسر نكرة كأنه يقول : إن مع العسر يسرا ، أن مع هذا العسر يسرا آخر ، فلذلك قال رسول الله ﷺ : " لن يغلب عسر يسرين " . فاليسر الأول فهو ما أعطي العبد من الآلة والعلم والمعرفة والقوة ، فلولا النفس التي تحارب صاحبها بدفع ما يريد وإفساده عليه لكان الأمر قد تم ، فإنه قد أعطي يسر ما به يقوم الأمر الذي قد أمر ، ولكن جاءت النفس بشهوتها ، والعدو بكيده ، فاحتاج العبد إلى يسر آخر فوعده ، فقال : عسر عليك الأمر فأعطيتك مع العسر يسرا ، ثم قال : ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح : ٦] فيسر قبل الأمر ، وهو اليسر الأصلي ، وهو حجة الله على عبده ، قال تعالى : ﴿لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ فَنًا إِلَّا وَتَمَعًا﴾ [البقرة : ٢٨٦] . ويسرا بعد الأمر حين يأخذ فيه ، وهو العون له ، فإذا جاء العون انهزمت النفس وخمدت الشهوة وهرب العدو وبطل كيده ، فهذا يسر ؛ فهما يسران لن يغلبهما هذا العسر الذي بينهما وهو مجاهدة النفس حتى يأتيك بحربه وجهاده ليصدق ويقهرك بشهوته ، فذاك عسر قد حل بك ، فقال رسول الله ﷺ : " لن يغلب عسر يسرين " .

إن العبد إذا لم يلق بيديه ويصدم واستعمل ما أعطي من اليسر في وقت هذا العسر الذي عارضته النفس به جاءه اليسر الثاني ، فلن يغلب هذا العسر هذين اليسرين ، واليسر الثاني هو : عونه ، وهو عطف الله على العباد ورحمته ، وإذا عطف على عبده لم يبق للنفس عليه سبيل ولا للعدو مطمع ؛ لأنه قد جاءه من العطف ومدد وجند عظيم ، وهو نوره الذي قد أثار نور التوحيد فصارت لجمرة قد طار عنها غبارها فأخذت تتوقد وتضيء ، فقلوه : " من يصبر يصبره الله " . أي يستعمل ما أعطي من الصبر الذي يخرج له من الإيمان ، فإذا فعل ذلك صبره الله بأن جاءه المدد والعون حتى يتم له صبره في يسر ، وكذلك قوله : " من يستعفف يعفه الله " . وأما قوله : " من يستغن يغنه الله " . فإنه الالتجاء إليه في الحوائج صدقا فهو أكرم

من أن يرددك ويلجئك إلى عبيده .

١١٥٣- حدثنا ابن أبي زياد ، ثنا سيار ، عن جعفر بن ثابت ، قال : حبس ابن أخ لصفوان ابن محرز فلم يبق بالبصرة رجل له وجه عند الأمير إلا تحمل به عليه فلم يزد إلا شدة ، فبات ليلة ، فقليل له في منامه : يا صفوان ، اطلب الأمر من وجهه ، فقام فتوضأ وصلى ركعتين وسأل ربه ثم عاد إلى مضجعه فنودي [٢/ ٥٩ أ] بالبواب : يا صفوان ، هذا ابن أخيك قد جئنا به ، فصار إلى الباب ، فإذا ابن أخيه فقال : نُبّه الأمير في جوف الليل حتى بعث إلى السجن فنودي : أين ابن أخي صفوان ؟ فطلب حتى جيء به ، فها هو ذا .

١١٥٤- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الحكم بن المبارك ، ثنا بقيق ، ثنا بكر بن حذلم الأسدي ، قال : حدثني وهب بن أبان ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أنه خرج في سفر له ، وإذا بجماعة على طريق ، فقال : ما هذه الجماعة ؟ قالوا : أسد قطع الطريق . قال : فنزل فمشى إليه حتى قفده بيده ونحاه عن الطريق ، فقال : ما كذب عليك رسول الله ﷺ ؛ قال : " إنما يُسلط على ابن آدم من يخافه ابن آدم ، ولو أن ابن آدم لم يخف غير الله لم يسلط عليه غيره " . وإنما وكل ابن آدم لمن رجا ابن آدم ، ولو أن ابن آدم لم يرج إلا الله لم يَكِلْهُ الله إلى غيره .

وقال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [النحل : ١٢٧] . يعلمه أنه لا يتم له ذلك إلا بعون من الله وغياث منه ، فأما قوله : " وما أعطي عبد عطاء هو أوسع من الصبر " . لأن الصدر قد انشرح واتسع للنور الوارد على قلبه ، فإذا اتسع الصدر يسرت عليه الأمور كلها ، وهو قوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] . فإذا استقر النور في القلب انفسح الصدر وانشرح وألقى بيديه سلماً لمولاه في أمره ونهيه وجميع أحكامه عليه وتدبيره له ، ولم يبق للقلب منازع ؛ لأن النفس إنما تذلل وتنقمع وتموت شهوتها وتلقى بيديها حين يشرق الصدر فيحل بها من ذلك الإشراق خوف الله وخوف عقابه ، ثم يزيد النور فتدخله الخشية وهو نور القربة فتحل بها الرهبة من الله ، ثم يزداد النور فتدخله العظمة فتحل بها الهيبة من الله ، والخوف الخالص منه ، فتيسر وتذهب شهوتها وتخضع لله فتصير تابعة للقلب ، فمنه بدأ أول النور ، فوجد العبد متمسعا في صدره ، فقليل : صابر ، ثم زيد فهو صابر قانع ، ثم زيد فهو صابر راض مراقب ، ثم زيد فهو صابر راض

مراقب والدّه ، ثم زيد فهو منفرد قد انفرد بربه ولي^(١) عن الصبر والرضى والمراقبة والوله ، وهذا كله له ، والانفراد غالب عليه فهو في قبضته يستعمله ، وهو قول رسول الله ﷺ عن جبريل عليه الصلاة والسلام ، عن الله تبارك وتعالى حيث يقول : " كنت سمعه وبصره ويده ورجله ولسانه وفؤاده ، في بيّطش ، وبى يعقل ، وبى يمشى ، وبى يبصر ، وبى ينطق " .

وهو قول عمر رضي الله عنه حين شج علي رضي الله عنه ذلك الرجل ، فأتى عمر فقال : من فعل بك ، ويحك ؟ قال : علي . فسأل عليا رضي الله عنه ، فقال : إني مررت به ، فأصغيت إليه بسمعي ، فإذا هو يكلم امرأة بكلام ، فلم أملك [٥٩/٢ ب] حتى ضربته . فقال عمر : أيها الرجل أصابتك عين من عيون الله وإن لله في الأرض عيوناً .

والصبر هو ثبات النفس على حكم الله وتدييره وأمره ونهيه ، ويرى بشهوته ومنيته ، والنفس لا ترى بذلك حتى تبصر ما هو أفضل من شهوتها ، ومنيتها ، وإنما تبصر ذلك بذلك النور الوارد على القلب ، فتطيب وتستقر وتوقن ، فأى شيء أوسع منه ؟ وبذلك يثقل ميزانه ، ويملاً منه ميزانه ، وسعة كفة الميزان سعة السماوات والأرض .



الأصل السابع والعشرون والمائتان

١١٥٥- حدثنا حميد بن علي مولى رسول الله ﷺ ، ثنا جعفر بن محمد الهمداني ، ثنا ابن مبارك ، عن حماد بن سلمة ، عن الزبير بن عبد السلام ، عن أيوب بن عبد الله الفهري ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله ﷺ : " لا تُسكنوا نساءكم الغرف ولا تعلموهن الكتابة " .

فإنما حذرهم رسول الله ﷺ ذلك لأن في إسكانهن الغرف تطلعا إلى الرجال ، وليس في ذلك تحصين لهن ولا تستر ، وذلك أنهن لا يملكن أنفسهن حتى يشرفن على الرجال ، فتحدث الفتنة والبلاء ، فحذرهم أن يجعلوا لها ذريعة إلى الفتنة . وهو كما قال رسول الله ﷺ : " ليس للنساء شيء خير لهن من أن لا يراهن الرجال ولا يرين الرجال " . وذلك أنها خلقت من الرجل ، فمهتمها في الرجل ، والرجل خلق فيه الشهوة وجعلت سكنا له ، فغير مأمون كل واحد منهما في صاحبه ، وكذلك تعليم الكتابة وربما كانت سببا للفتنة ، وذلك إذا علمت الكتابة كتبت إلى من تهوى ، والكتابة عين من العيون به يبصر الشاهد الغائب ، والخط هو آثار يده ، وفي ذلك تعبير عن الضمير بما لا ينطق به اللسان ، فهو أبلغ من اللسان فأحب رسول الله ﷺ أن يقطع عنهن أسباب الفتنة تحصينا لهن وطهارة لقلوبهن . والله سبحانه أعلم .



الأصل الثامن والعشرون والمائتان

١١٥٦- حدثنا محمد بن عبد الله بن زيد المقرئ ، ثنا أبي ، ثنا الحسن بن عمار ، عن عبد الرحمن بن عابس بن ربيعة ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " رأس الحكمة مخافة الله " .

فمخافة الله هي التي ألهمته عن الأشياء حتى صارت رأس الحكمة وهي تعلق القلب بمشيئة الله لما صار إلى المشيئة أبهم الأمر عليه ، فقد علم أنه شاء فخلقه ، ولا يدري لماذا خلقه ، فظهر له بعض المشيئة ، وخفي عليه آخر شأنه من مشيئته ، فأقلقه وألهمه ، فهذا رأس الحكمة ، ومن هاهنا مبتدأ تدبيره له بالحكمة البالغة ، وقال في تنزيله : ﴿ حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ [الحجرات : ٧] . إلى قوله : ﴿ فَضَلَّآ مِنْ اللَّهِ وَفِعْمَهُ ﴾ [٢ / ٦٠ / أ] وَاللَّهُ عَلَيْهِ حِكْمَةٌ ﴿ [الحجرات : ٨] فهو حكيم بالحكمة دبر له أموره من مبتدئه إلى آخره فخوف المشيئة وهلته عن النفس وعن دنياه ، فلما زایلته نفسه ودنياه انشرح صدره واتسع في الحكمة .



الأصل التاسع والعشرون والمائتان

١١٥٧- **حدثنا** إبراهيم بن عبد الحميد الحلواني ثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث ثنا معاوية ابن صالح عن راشد بن سعد عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله .

فالفراصة هي مشتقة من الفروسية فركضه بالجوارح على الفرس هو فروسية ، وركضه ببصر قلبه بنور هو فراصة ، فبالفرس يقطع مسافة الدنيا وبنور الله يقطع مسافة الغيب ، وذلك أن على الأشياء دلائل وسمات وقد وسم الله خلقه بذلك فبنوره يدرك تلك السمات حتى يدرك ما لم يأت بعد .

وروي عن عمر الخطاب رضي الله عنه أنه تفرس .

١١٥٨- **حدثنا** بذلك يعقوب بن شيبه ثنا بشر بن موسى ثنا يزيد بن زريع عن شعبة قال : أنبأني عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة ^(١) قال : دخلنا على عمر رضي الله عنه معاشر وفد مذحج وكنت من أقربهم منه مجلسا فجعل ينظر عمر رضي الله عنه إلى الأشر ويصوب بصره فقال : لصاحبي ، أمنكم هذا ؟ قلت : نعم يا أمير المؤمنين ، هذا مالك بن الحارث ، قال : ماله قاتله الله ، كفي الله أمة محمد صلي الله عليه وسلم شره ، والله إنني لأحسب أن للمسلمين منه يوما عصيّا .

١١٥٩- **حدثنا** الجارود ثنا الفضل بن موسى عن زكريا ابن أبي زائدة عن سعد بن إبراهيم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : ما حذر عمر شيئا قط فتكلم به إلا كان .

١١٦٠- **حدثنا** عبد الأعلى بن واصل ثنا أبو بشر المذكر عن ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " إن لله عابدا يعرفون الناس بالتوسم " .

١١٦١- **حدثنا** صالح ثنا محمد بن مروان عن عمرو بن قيس الملائي عن عطية عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله صلي الله عليه وسلم في قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَفَرِّسِينَ ﴾ [الحجر : ٧٥] قال : للمتفرسين .

(١) سقط من الأصلين " عن شعبة قال أنبأني عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة " وأثبتناه من رقم (١١٧٧) .

فالتوسم مأخوذ من السمة ، أن يعرف سمات الله وعلائمه في الأمور ، والتفرس أن يركض قلبه فارساً بنور الله إلى أمر لم يكن بعد فيدركه مثل ما أدركه عمر رضي الله عنه ، وروي الحسن البصري رحمه الله أنه قال : لعمر بن عبيد هذا سيد فتيان أهل البصرة إن لم يُخْدِثْ ، وقال لأيوب : هذا سيد فتيان أهل البصرة ولم يستثن . وروي عن الشعبي أنه قال لداود الأودي وهو يماريه إنك لا تموت حتى تكوى في رأسك ، وكان كذلك .

وقال الحسن البصري رضي الله عنه لأيوب : هذا سيد فتيان أهل [٢/٦٠/ب] البصرة ولم يستثن ، فإذا امتلأ قلب العبد من نور الله نظرت عيناه بنور فأبصر في صدره ما لا يحيط به وصفاً ، فالفراسة من الله تعالى لعبده كائنة .



الأصل الثلاثون والمائتان

١١٦٢- حدثنا أبي رحمه الله ثنا ابن الأصفهاني حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن واصل بن السائب الرقاشي عن أبي سورة عن أبي أيوب رضي الله عنه قال : قلنا : يا رسول الله هذا السلام فما الاستئناس ؟ قال : " يتكلم الرجل بالتسيحة والتكبير والتحميدة أو يتنحى فيؤذن أهل البيت " .

فالاستئناس تنبيه والاستئذان عهد فتدب إلى أن يتدبى بالتنبيه ثم بالعهد ، فيكون أكد للعهد وأقوى للحجة ، فإنه إذا فوجئ بالسلام والإنسان في غفلة والعقل عازب عنه مشغول بغير ذلك كانت الحجة عليه غداً أضعف يقول فوجئت بالسلام وعوجلت به فلم أقبله بالتنبيه .

ألا ترى أن الله . . . (١) نعم فقال : بابها الناس ، فهذه أسماؤهم ، ثم قال : ﴿ يَأْتِيهَا الْذِّبْرُ ءَامِنُوا ﴾ فكانهم فقد (٢) علي الدعوة تنبيهها ، فقال : ﴿ يَأْتِيهَا ﴾ وإنما هو " ياء " والياء كلمة تنبيه ، إنما هي حرف ذات أصداء لينبهك عما أنت به مشغول ليرجع إليك عقلك بصوته ، ثم قال : أي ، وهي كلمة الفتش مضمرة فيها من ثم قال : " ها " وهو تنبيه آخر يشير إلى شيء معلوم عنه . ثم قال : ﴿ الْذِّبْرُ ءَامِنُوا ﴾ فكانه كأنه يفي بهذا أي : بقولي يا دعوت دعوة تنبيه ، ثم قلت : أيهم أريد بدعوتي ثم قلت : هذا أمرى إلي من أذكر اسمه أني أريده بدعوتي ثم أبرزت اسمه أو كنيته ، فقلت : الناس " الذين آمنوا " فهذه التنبيهات من إلقاء العذر وإتمام الحجة ، فما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ، " لا أحد أحب إليه العذر من الله " ولذلك بعث الرسل عليهم السلام ، وروي لنا ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروي عنه أيضاً أنه قال : " يعتذر الله تعالى إلي ابن آدم بثلاثة معاذير يوم القيامة . وروي عنه أيضاً أنه قال : إن الخلق يعرضون ثلاث عرضات فعرضتان جدال ومعاذير ، وفي العرضة الثالثة تطاير الصحف .

فقال ههنا : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ [النور : ٢٧] .

فلاستثناس التنبيه ثم يكون التسليم بعده ، والتسليم كان عندهم الاستئذان فإذا ردوا جاء الإذن بعد ذلك ، وإن قيل : ارجعوا رجعوا ، وأدنى الاستثناس النحنة ، وأعله ذكر الله فيشر عليهم ، فذكر الأعلى والأدنى ، فقال : تسبيحة أو تكبيرة أو تحميدة ، ثم ذكر الأدنى ، وإنما قيل استثناس لأن الحس حس المجيء قد يختلف [٢/٦١/أ] فإذا سمع الحس لم يدر السامع ما هو ، فلعله سبع من السباع أو بهيمة أو داهية من الدواهي ، فإذا تنحج عرف هذا أنه من جنسه يأنس به ؛ لأن الآدمي إنما يأنس بجنسه ويستوحش من غير جنسه ، فأعله تسبيحة أو كلمة أو نحوها ، ليعلم هذا السامع أنه أخوه المسلم ، فذاك أقبل فربما كان تنحج ذا شبهة لا يعرف السامع مسلم هو أو كافر ، وليّ هو أو عدو ، فدخله روعة لمجيئه ، فإذا ذكر الله كان أوفر للاستثناس ، وإنما قيل استفعال كأنه يدل على أنه يفعل فعلا مستدعى عن أنسه إلى أنسه حتى يأتلف .

والعجب من هؤلاء الرواة أحدهم يروي عن ابن عباس أنه قال في قوله ﴿ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا ﴾ [النور : ٢٧] : هو خطأ من الكاتب ، إنما هو : حتى تستأذنوا وتسلموا ، وما أرى مثل هذه الروايات إلا من كيد الزنادقة في هذه الأحاديث ، إنما يريدون أن يكيدوا الإسلام بمثل هذه الروايات ، فيا سبحان الله كأن كتاب الله بين ظهرائي أصحاب رسول الله ﷺ في مضبغة حتى كتب الكاتب فيها ما شاء وأراد وزادوا وأنقصوا .

وروي عنه أيضا أنه قال : هو خطأ من الكاتب قوله : ﴿ أَلَمْ يَأْتِئِصَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ [الرعد : ٣١] إنما هو : أفلم يتبين .
فهذه كلمات إنما تتغير معانيها بزيادة حرف ونقصان حرف ، أفيحسب ذو عقل أن أصحاب محمد ﷺ أهملوا أمر دينهم حتى فوضوا عقيدتهم إلى كاتب يخطئ فيه ثم يقرؤها أبو بكر وعمر وأبي بن كعب رضي الله عنهم ، حيث جمعه في خلافة أبي بكر رضي الله عنه ، ثم من بعده مرة أخرى في زمان عثمان رضي الله عنه فقاروهم على الخطأ ؟ هذا كلام أحد رجلين : جاهل لا يعرف ما وراء هذه الكلمة ، أو ملحد يريد أن يكيد الدين ، فليس فيما رَوَى أبو أيوب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ في تفسير الاستثناس ما يبطل رواية من روى عن ابن عباس رضي الله عنه أن هذا خطأ من الكاتب .

فإن قال قائل : فقد روى شعبة هذا الحديث عن أبي بشير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الكاتب أخطأ في ذلك ، وإنما هو حتى إذا استأذنوا ، قال : هؤلاء رواة ، إنما ينكر هذه الأشياء ويدفعها الرعاة ، الراوي كالطواف والخدم ، ليس لهم من الطعام إلا الشم ، إنما الحظ من الطعام للأكلة والعارف بالطعام الطهارة وصاحب المطبخ ، وأما الذين يتداولون القصاص على أيديهم طوافا وخداما فهم جياع ليس لهم إلا المشام ، فكذلك الرواة ، ما يدري مثل شعبة ما غور هذا ، وإنما هو نقال ، فإذا خرج من نقلاته لم يبق معه إلا ذرو الكلام ، وأين مكان أبي بشير من هذا الدين والعلم حتى [٦١ / ٢ ب] يصغى إليه الأذن ؟ هؤلاء شيوخ منسوبون إلى العبادة ، فللزنادقة وأهل كيد الدين فيهم مطمع أن يدسوا لهم مثل هذا الكلام ، كما دس الكلبي وأبو صالح تلك المناكير في تفسير ابن عباس .

قال له قائل : فإن كان هؤلاء الرواة فمن الدعاة ؟ قال : الذين عن الله عقلوا وعن تدبيره فهموا ، وهم المقربون أهل اليقين ، وقد وصفهم رسول الله ﷺ فيما تجلى عن الله تبارك اسمه ، أنه قال : " فإذا أحببت عبدي كنت سمعه وبصره وفؤاده ولسانه ، فبي يعقل وببي يسمع وببي يبصر وببي ينطق " فهو الذي ينفي مثل هذه الأشياء ويدفعها ، فإذا نفاه ودفعه . . . (١) فبه ينفي وبه يدفع لأنه به يعقل وبه ينطق ، فهو حجة الله على خلقه وراعي غنمه وطبيب عباده ، فمن عارضه هلك ، وهؤلاء بشر ، فكم مستحل لهذا العلم الظاهر عارض هذه الطبقة التي ولي الله أمرها ، ولم يعرفها . . . (٢) الذي فيه فاستخف به ولم يعلم أن صفوة العلم الذي في يديه عند هذه الطبقة وأنهم قد طالعوا تدبير الله في هذا العلم الذي عندهم فقبلوه على بيته من ربهم ، فلم يخرج المعارض من الدنيا حتى صغره الله وحل به عاقبة السوء ، لهذا ما حدث رسول الله ﷺ فقال عن ربه تبارك وتعالى : " من آذى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ، وإنني لأسرع شيء نصرة لأوليائي " أفيظن أن يفوتني ؟ كيف وأنا الثائر لهم ؟ .

١١٦٣ - حدثنا سليمان بن منصور الذهبي ثنا بقية عن معاذ بن رفاعة السلامي عن القاسم بن

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

عبد الرحمن قال : قال رسول الله ﷺ " يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين " .
 فهذا فعل العدول ، من استقام قلبه بعدل الله فهم حملة هذا العلم ، وأما هؤلاء النقلة الرواة فليسوا من العلم في شيء إلا الأداء فعلیهم التثبت حتى لا يكيدهم الزنادقة فيلقون في كتبهم أو على ألسنتهم بالكذب والخطأ والإلحاد .



الأصل الحادي والثلاثون^(١) والمائتان

١١٦٤- حدثنا رزق الله بن موسى الناجي ثنا معن بن عيسى ثنا مالك بن أنس عن صفوان بن سليمان عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ " إن أهل الجنة يتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم " ، قالوا : يا رسول الله تلك منازل الأنبياء فلا يبلغها إلا هم ؟ قال : " بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين " .

فأهل الغرف أهل عليين الذين قد ارتفعت درجاتهم لما قرب العرش ، فالأغتراف : الارتفاع ، ويقال في اللغة : اغترف ؛ أي يرفع بيده ، وقال في التنزيل : ﴿ إِلَّا مَنْ أَعْتَرَفَ عُرْفَةً يَدُوهٖ ﴾ [البقرة : ٢٤٩] فالغرفة ما ارتفع ، والغرف جمعه ، وهذه التعال الغرف منها سميت لارتفاعها عن الأرض ، والجنة ثلاثة أثلاث ، أعلاها [٢/ ٦٢] أ [للسابقين المقربين ، ووسطها للمقتصدين ، وأدناها للمخلطين ، وما فيها دني ، وعدن مقصورة الرحمن ، خلقها بيده وقربها ونجدها ، وهي جنة النعيم وجنة عدن محل الرسل ، وجنات عدن محل الأنبياء ، والفردوس محل الصديقين والأولياء ، والغرف وهي سدة الجنة بحيال باب العرش ، فوصف رسول الله ﷺ أن أهل الجنات من دونهم يتراءون أهل الغرف من البعد كما يتراءى أهل الأرض الكوكب الدري في السماء ، فتوهم أصحابه أن تلك منازل الأنبياء لا يدخلها غيرهم ، فأعلمهم في قوله : بلى والذي نفسي بيده يبلغها من ليسوا بأنبياء ، وفي هذه الكلمة ما يؤدي إلى تلك الغرف ليست بمنازل الأنبياء وأن الأنبياء فوقهم لأن الأنبياء والأولياء لا يجتمعون في درجة واحدة لأن درجة النبوة فوق درجة الولاية ، فالأنبياء فوق الغرف في جنات عدن وعدن كالمدينة ، وجنات عدن كالقرى حولها ، والفردوس حول جنات عدن كعوالي القرى ، والفردوس مضموم إلى جنات عدن منسوب إليها ، وما دونها من الجنات كالخيام والمحلات حول عوالي القرى ،

(١) في (د) " الثلاثون " .

فكذلك نجد المساكن في الدنيا إنما هي مدينة ثم قرى ثم عوالي القرى ثم محلات وخيام ومراعي في براري .

فأعلم في هذا الحديث شأن الغرف درجة من هي ، فقال : رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين ، فهذا إيمان الصديقين لا إيمان الموحدين المخلطين ، ولا نعلم للمخلطين في الغرف حظا ، إنما أهل الغرف أهل الدرجات العلى ، وقد وصف الله جل ذكره في كتابه فقال : ﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى * جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ [طه : ٧٥ - ٧٦] أي تظهر من مساحط الله قلبا وقولا وفعلا .

فإيمان الصديقين إيمان طمأنينة ، ويجمع أحكامه ، وتصديقهم للمرسلين تصديق ثقة وسكون .

١١٦٥- حدثنا صالح بن محمد ثنا سليمان بن عمرو عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [الفرقان : ٧٥] وقوله : ﴿ وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ ءَامِنُونَ ﴾ [سبأ : ٣٧] قال : " الغرفة من ياقوتة حمراء وزبرجدة خضراء أو درة بيضاء ، ليس فيها فصم ولا وصب ، وإن أهل الجنة ليتراءون الغرفة منها كما تتراءون الكوكب الدرّي الشرقي أو الغربي في أفق السماء وإن^(١) أبا بكر وعمر رضي الله عنهما منهم^(٢) وإنهما^(٣) .

١١٦٦- حدثنا صالح بن عبد الله وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر ، قالوا : ثنا خلف بن خليفة عن حميد الأعرج عن عبد الله بن الحارث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " إن المتحابين في الله تعالى لعلّى عمود من ياقوتة حمراء ، في رأس العمود سبعون ألف غرفة ، يضيء حسنهم أهل الجنة كما تضيء الشمس أهل الدنيا ، يقول أهل الجنة بعضهم لبعض : انطلقوا بنا حتى ننظر إلى [٢/٦٢ ب] المتحابين في الله ، فإذا أشرفوا عليهم أضاء حسنهم أهل الجنة كما تضيء الشمس أهل

(١) " وإن " سقطت من (ص) .

(٢) " منهم " سقطت من (ص) .

(٣) كذا في الأصلين .

الدنيا ، عليهم ثياب خضر سندس مكتوب على جباههم : هؤلاء المتحابون في الله .
فهؤلاء أهل الغرف وهم أهل محبة الله ، فإنما تحابوا في الله لمحبة الله ، وهو قوله : "
حققت محبتي للذين يتحابون لجلالتي " فمن تحاب في أموره ومن أجل أموره فدخل
التقصير في أعمالهم درس ذلك منهم فيما بينهم ، ومن تحاب بجلاله ومحبته لم
ينظر إلى تقصير من أحبه ، وإنما ينظر إلى ما يجد من قلبه ، وإنما أفهم بروحه ،
فما دام روحه بينهم قائما فوصلتهم قائمة لا يلتفتون إلى الأعمال ، وقد وصف الله
أهل الغرف في تنزيله فقال : ﴿ وَبَكَدُ الرَّحْمَنُ ﴾ فنسبهم إلى اسمه الرحمن ، يوهنا
أنه خرج لهم ذلك من اسمه حتى نالوا ذلك ، فقال : ﴿ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾
[الفرقان : ٦٣] إلى قوله : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ [الفرقان : ٧٤] فوصف
مشيتهم وخطابهم وانتصابهم له ودعاءهم ونفقاتهم ونزاهتهم ويقظتهم وانتباههم
وصدقهم ومحبتهم وبغضهم ، ثم قال : ﴿ أُولَئِكَ يَجْزُونَ الْفَرْقَةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾
[الفرقان : ٧٥] والصبر بذل النفس والثبات له وفق ما يريد بالقلوب عبودة . فهذه
صفة المقربين .

وقال في آية أخرى : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴾ [سبأ : ٣٧] .
فذكر شأن الغرفة أنها لا تنال بالأموال والأولاد وإنما تنال بالإيمان والعمل الصالح ،
ثم بين أن جزاءهم الضعف ومحلهم الغرفات ، يعلمك هذا أنه إيمان طمأنينة وتعلق
قلبه به فيطمئن به في كل ما نابه في جميع أموره وأحكامه ، وإذا عمل عملا صالحا
فلا يخلطه بضده وهو الفاسد ، فلا يكفي العمل الصالح الذي لا يشوبه فاسد إلا مع
إيمان بالغ مطمئن ، صاحبه ممن آمن . . . (١) وأحكامه ، والمخلط معه إيمان
الموحدين غير مطمئن بأمره وأحكامه ، مقر بربوبيته مؤمن . . . (٢) يعمل على
شهوته ويقضي منيته ، فهذا إيمان الموحدين وذاك إيمان المطمئنين المخبتين ،
وكلاهما إيمان واحد برب واحد ، إلا أن ذلك قد جثمت على قلبه شهوات نفسه

(١) كلمة غير واضحة في (ص) ، مطموسة في (د) .

(٢) كلمة غير واضحة في (ص) ، مطموسة في (د) .

فأظلمت صدره وانكمن نوره فلا يعمل شيئا من الإشراق والإنارة ، وهذا البالغ من الله عليه بنوره فهتك هذه الحجب من الظلمات وأمات من الشهوات ، ما حل بقلبه من الخشية فأورثه ذلك النور . . . (١) الله . . . (٢) من عظمة الله وجلاله فأذبل نفسه واستقام القلب لله ، وهو قوله : ﴿ وَيَشِيرَ الْمُخْنِتِينَ ﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴿ [الحج : ٣٤ - ٣٥] فإنما ذكر رسول الله ﷺ شأن أهل الغرف فقال : " رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين " [٢/٦٣/أ] ولم يذكر عملا ولا شيئا سوى الإيمان والتصديق للمرسلين ، ذلك لتعلم أنه إنما عنى الإيمان البالغ وتصديق المرسلين من غير سؤال آية أو تلجلج ، وإلا فكيف ينال الغرف بالإيمان والتصديق الذي للامة ، ولو كان كذلك لكان جميع الموحدين في أعلى الدرجات ، فهذا محال .



(١) كلمة غير واضحة في (ص) ، مطموسة في (د) .

(٢) كلمة غير واضحة في (ص) ، مطموسة في (د) .

الأصل الثاني والثلاثون والمائتان

١١٦٧- حدثنا أبي رحمه الله ثنا الفضل بن دكين ثنا سلمة بن وردان الكناني الجندعي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من ترك الكذب وهو باطل بني له في ربض الجنة ، ومن ترك المراء وهو محق بني له في وسط الجنة ، ومن حسن خلقه بني له في أعلاها " .

فترك الكذب هو ترك الشرك ، ولا كذب أعظم من الشرك ، فمحل تاركه في ربض الجنة وهو أدانيها ، وهذا الصنف هو الظالم ، وترك المراء إذا اقتضاه الحق أمر الله به من أداء فرائضه واجتناب محارمه ، أن يخضع للحق ولا يماريه ، فيذهب برقبته من حق الله في أمره ونهيه ، فهذا مقتصد محله في وسط الجنة ، وأما حسن الخلق فإن الله تبارك اسمه دبر لعبده من قبل أن يخلقه شأنه من الرزق والأحوال والآثار والأخلاق ، كل ذلك مقدر ومؤقت يبرزه له في وقته كما قدره ، والعبد ذو شهوات قد اعتادها وتخلق بها ، ودبر الله لعبده غير ما تخلق به من الشهوات ، فمرة سقم ومرة صحة ومرة غنى ومرة فقر ومرة عز ومرة ذل ومرة مكروه ومرة محبوب ، فأحوال الدنيا تتداوله ولا ينفك من قضائه وتدييره ، والعبد يدبر ما وافقه واشتهاه ، وتدير الله فيه غير ذلك ، فإذا راض نفسه وقمعها وخشعت لله بما أيده الله من نور اليقين ، حسن خلقه واستقام قلبه ، فقد ترك جميع مشيئاته لمشيئة الله تعالى ، فنظر ما يبرز له من تدبير الله في جميع أحواله فيتلقاه ببشاشة قلب وطيب نفس ، فهذا حسن الخلق فمحلّه في أعالي الدرجات ، فالأول ظالم والثاني مقتصد والثالث مقرب ، وسوء الخلق حجاب بين العبد وبين ربه ؛ لأن سوء الخلق من نفس شهوانية ، والنفس ما لم تمت شهواتها لا تنقاد ولا يتخلص القلب من مخاليبها ، ولا . . . (١) من سقمه ، وهواء النفس سقم الإيمان .

وروي عن رسول الله ﷺ في حديث الرؤيا أنه قال : " رأيت رجلا من أمتي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأدخله على ربه " .

(١) كلمة غير واضحة في (ص) ، مطموسة في (د) .

فحسن الخلق على ثلاثة منازل ، وهو أن يحسن خلقه مع أمره ونهيه ، والمنزلة الثانية أن يحسن خلقه مع جميع خلقه ، والمنزلة الثالثة أن يحسن خلقه مع تدبيره فيه [٢/٦٣/ب] ، فلا يشاء إلا ما يشاء له ربه ، ومن أسوأ خلقا من رجل دبر الله تبارك وتعالى شيئا لعباده وبلاده من بركات السماء ، فجعل فيه أرزاقهم وأرزاق حيوانهم ومعاشاتهم ، فهو بتدبيره بلطفه يحيي بذلك أمة من الأمم ، والعبد يكرهه ويأباه من أجل أنه في أرض براز فتبتل ثيابه أو يبقى عن سفر يريده ، فهذا العبد إنما ثقل على تدبير الله لهذا الخلق لشهوته لذلك العمل الذي هو فيه ، ولو كان ميت الشهوة ، أعماله عبودة لله ما كان ليشتل عليه تدبيره .

١١٦٨- حدثنا عمر بن أبي عمر ثنا سليمان بن عبد الرحمن عن مؤمل بن عبد الرحمن الثقفي ثنا أبو أمية بن يعلى عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أوحى الله تعالى إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام أن يا إبراهيم خليلي حسن خلقك ولو مع الكفار تدخل مداخل الأبرار ، فإن كلمتي سبقت لمن حسن خلقه أن أظله في عرشي وأن أسكنه حظيرة القدس ، وأن أدنيه من جواربي " . وأن محاسن الأخلاق جاءت من الله ، وقد خزنها الله عن خلقه فلا يعطيها إلا من أحبه وسعد جده ، فيمنحه خلقا من تلك الأخلاق ويخلق ذا جد منها يرى عليه بهجة ذلك في شمائله ، وفي منطقته وفي معاشه ، حتى في سيما وجهه .



الأصل الثالث والثلاثون والمائتان

١١٦٩- حدثنا أبي رحمه الله قال : حدثنا محمد بن الحسن^(١) ثنا عبد الله بن المبارك ثنا هشام بن الغاز عن حبان أبي النضر حدثه قال : سمعت وائلة بن الأسقع رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : " يقول الله تبارك وتعالى : أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء " .

فالظن هو ما تردد في الصدر ، وإنما يحدث من الوهم لأن النفس تركبت على وجود الأشياء بحواسها ، فلقرينة الوهم همة وغريزتها هواجس ، فالظن هاجسة النفس وللنفس إحساس بالأشياء كلها عليها نشأ من^(٢) بدا من بطن أمه ، فإنما علمها بالحس^(٣) ، فإذا عرض أمر دبرت لها ، شأن لها مر^(٤) العارض ممثلة مما تقدم من الأمر بما يشبهه ، فما خرج لها من التدبير فهو هاجس النفس واإذا لله^(٥) المؤمن بنور التوحيد في القلب ونورا في الصدر يطوف حول القلب حجابا لذلك النور الأعظم ، وأصل هذا النور هي النار ، فهو حجاب لذلك النور الأعظم .

وروي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ، باسط يده لسميئ النهار أن يتوب ولمسيئ الليل أن يتوب ، بيده الميزان ، يرفع أقواما ويخفض أقواما ، حجاب النار ، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره " .

١١٧٠- حدثنا بذلك أبي رحمه الله ثنا الفضل بن دكين ثنا المسعودي عن عمرو بن مرة^(٦) عن أبي عبيدة [٢/٦٤ أ] عن أبي موسى رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ . فحجابه النار هناك ، وكذلك ههنا نوره في القلب فيه هدايته وحجابه ، الصدر نور أصله من النار

(١) قال : حدثنا محمد بن الحسن " سقط من (ص) .

(٢) كذا بالأصلين .

(٣) في (د) " الحسنة " .

(٤) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

(٥) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

(٦) في (ص) " المسعود بن عمرو بن مرة " .

ويطوف حول الفؤاد ، فإذا نهجت النفس بعارض أمر ونور الصدر مكانه يضيء في صدره ، واستقرت النفس فاطمأن القلب وحسن الظن لأن ذلك النور في صدره يزيد من علائم التوحيد وشواهد في الصدر ما تسن النفس إليه ويطمئن القلب لأن النور الذي يؤدي إلى القلب حسنه وحسن القلب أن الله كافيه وحسبه في كل أموره ، إنه كريم رحيم عطوف ، يكفيه ويرحمه ويعطف عليه ، ويتكرم لعبده في كفايته ، فهذه حسنة القلب ، وإنما وجدها من نور التوحيد فأداها إلى النفس في الصدر ، فإذا كان الصدر مضيقاً بذلك النور الذي يطوف حوله قلبه تصور لعيني الفؤاد في الصدر ذلك الأمر على الثقة بصانع ذنبا . . . (١) منه ومجده ، على أحسنه ذا جد ، فإذا تصور للفؤاد ، هكذا علمت النفس بذلك لأنها مقرونة بالفؤاد قد استقرت فإذا استقرت لم يترزع القلب فاطمأن القلب بما فيه من النور ، فهذا حسن الظن بالله ، فإذا كانت النفس حديدة ذات شدة وحدة وشهوة غالبية فارت بدخان شهواتها كدخان الحريق فأظلمت الصدر ، فإذا التقت هذا النور الطواف في الصدر إلى ذلك الدخان الذي جاءت به النفس مقتفياً إلى ما جاءت به عوقب وجذل ، فأنكشف في تلك الظلمة فلم يبق له ضوء ، بمنزلة قمر ينكسف ، فعاد الصدر مظلماً وجاءت النفس بهواجسها ، فاضطربت ، فذاك سوء ظنها بالله ، فإذا اضطربت النفس زعزعت القلب عن استقراره ، فاستقر هنا وفقد القلب طمأنينته وسكونه بالله ولم تقبل النفس وما يؤدي التوحيد إلى الفؤاد لأن الفؤاد قد صارت عيناه في ظلمة الصدر فضعف وفقد ضوء ذلك النور .

فإذا أراد الله بعبد خيراً أعطاه حسن الظن وهو أن يزيده نورا يقذف في قلبه ليقوى ذلك النور الذي كان يطوف حول القلب وتنقش ظلمة الصدر كسحابة تنقش ويصفو ضوء القمر ، فهذا حسن الظن من طريق العطاء .

لذلك قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : " والله الذي لا إله إلا هو ما أعطي عبد عطاء خيراً من حسن ظن بالله " .

١١٧١- حدثنا بذلك إبراهيم بن يوسف ثنا عبد الواحد بن زياد عن الأعمش عن خيثمة عن عبد الله رضي الله عنه .

(١) كلمة لم أستطع قراءتها في الأصل .

وهو كما روي^(١) عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من أعطي الشكر لم يمنع الزيادة ، ومن أعطي الدعاء لم يحرم الإجابة ، ومن أعطي التوبة لم يمنع القبول ، ومن أعطي الاستغفار لم يمنع المغفرة " .

فإنما صار هكذا لأنه لما أعطي النور وصل العبد إلى حقيقة الشكر وحقيقة الدعاء وحقيقة [٢ / ٦٤ / ب] التوبة وحقيقة الاستغفار ، وإنما وعد الله العباد على حقائق أفعالهم ، فقال : ﴿ اَدْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] و ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] فإنما وقع هذا على أن يشكره بحقيقة الشكر ويدعوه بحقيقة الدعاء ، فإذا أعطي النور وصل العبد إلى حقيقة الشكر وحقيقة الدعاء فأعطي ما وعد عليه ، فلذلك قيل لذلك : عطاء .

وقد فسرنا ذلك على وجهه مشروحا في بابه فيما تقدم من هذا الكتاب ، فكذاك حسن الظن إذا كان عطاء فإنما يأتيه نور من الله ، ولذلك النور فاستتار الصدر وانقضت الظلمة وبرز ما أدها نور التوحيد في جنة القلب إلى الفؤاد ، أدى ذلك إلى الصدر على الثقة بصنائع ربنا كرما وجودا ومجدا ، وعلى حسنه وأجمله ، فاستقام القلب إلى الفؤاد فتصور في الصدر صنائع ربنا بالعبد من كرمه ومجده ولطفه وعطفه ، فاستقرت النفس واطمأن القلب ، فذلك حسن الظن بالله الذي من طريق العطاء ، إذا لم يكن من طريق العطاء فهو النور الطواف حول القلب ، فإذا هجست النفس بحسها فالصدر يضيء بذلك جانب جنة القلب مخبرة عن نور التوحيد بكرم ربنا ورحمته ولطفه وصنائه ، فتصور في ذلك الصدر واستقرت النفس وقبلت ذلك ، وذلك بمشيئة الله ، فإذا كانت مشيئة الله في العبد غير ذلك وكانت النفس تفور بشهواتها ودخان حريقها والتفت النور إلى ما جاءت به النفس خذلت وذهب ذلك النور في ظلمة هذا الصدر وبقيت هواجس النفس عاملة على القلب .

قال الله تعالى : " أنا عند ظن عبدي بي " معناه أي : إن القلوب بيدي ، لم أكلها إلى أحد سواي ، فأنا عند قلوب عبادي وعند ظنونهم ، فإذا ظن بي حسنا حققت له ذلك ولم أخيبه ، وإذا ظن بي سيئا وكلته إلى سيئ ما ظن وتخليت عنه لأنني قد

(١) في (ص) " وهو كما قال وروي " .

أعطيته من النور في القلب ما يؤدي إلى الصدر ، وأعطيته في الصدر ما يضيء به فيتصور له ما يؤدي القلب إليه ، فإنما ضاع ذلك الضوء لقوة ما أتت به النفس من دخان شهواتها ، فالعبد ملوم على تقوية الشهوات لأن تقوية الشهوات من استعمالها ، فإذا استعملتها فقد قوته بها ، وذلك بمنزلة أتون أو تنور ، كلما ألقيت فيه الحطب ازداد تلظيا ودخانا ، وإذا أمسكت عنه الحطب انقطع الدخان وسكنت الحرارة .

ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ثم قال : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ ﴾ [المنافقون : ٩]

فنسب الفعل في ابتدائه إلى الأموال والأولاد ، فهما يلهيان القلب ، ثم قال : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ ﴾ فعوقب العبد عليه ونسب إليه بتركه تعاهد القلب حتى استولت [٢/٦٥/أ] النفس عليه فألهته عن ذكر الله .

فالظن ظنان : ظن عطائي ، فذلك الذي تستقر النفس ويطمئن القلب ويوفي لهم بذلك ولا يخيب .

والظن الآخر ظن خالطه تهمة فلم يطمئن القلب ، فإن خيب فغير مستنكر .

قال له قائل : كيف يكون قرار القلب عند ذلك الظن ؟ قال : أضرب لكم مثلا كي تفهموه إن شاء الله : رجل خرج في مفازة وبه حاجة إلى الماء فوجد على طريق المفازة رجلا يعرفه باسمه وشخصه معه ماء ، فسقاه الماء ثم خرج مرة أخرى كذلك وبه حاجة إلى الماء فأبصر ذلك الرجل في ذلك المكان من بعيد فطمع أن يسقيه بحسن ظنه به ثم وجد في نفسه حزازة مخافة أن لا يسقيه فلم يستقر قلبه على حسن الظن به حتى مازجه سوء الظن ، فإن عرف هذا الرجل ذلك منه فخبه كان حقيقا .

ورجل خرج في مفازة وبه حاجة إلى الماء فوجد على طرف المفازة أمه ويدها ماء فسقته ، ثم خرج مرة أخرى كذلك فوجدها كذلك على طرف المفازة ، فلما نظر إليها لم يجد في نفسه حزازة وسكنت نفسه إلى علمه برأفة أمه وتحنتها عليه ، فلو خرج على هذه الصفة مائة مرة فوجدها كذلك لم تحزن نفسه ولم تدخله تهمة في أمه أن لا تسقيه ، فذاك لعلمه برأفة أمه ، قد اطلعت نفسه من رافتها مطلعا لو قيل له غير ذلك لم يصدق ، فلم تضطرب نفسه على ذلك منها ، فإنما وثق بها من قبل علمه برافتها به .

فالعبيد الموحدون إنما ظفروا بتوحيده لما أدركته رأفته ورحمته ، [فوحده ثم مع رأفته ورحمته عليهم ستر عنهم رأفته ورحمته]^(١) ، ولو كشف عن القلب ذلك الغطاء حتى يعاينوا رأفته ورحمته معاينة النفس ومعهم شهواتهم التي ركبت فيها إذا لاستبدوا وجمحت بهم شهواتهم فركبوا العظام من الأمور وضيعوا الحدود ، فإذا ضيعوا الحدود فسد التدبير في معاشهم وخلق النار لا عذابه ، ثم أشاع في المؤمنين خبرها ووصفها كي تكون زجرا للنفس وقمعا لشهواتهم ، وستر عنهم الرأفة والرحمة التي ينالونها بحظوظهم منه كي لا يستبدوا ويفسدوا ، فمن أدب نفسه وقمعها وراضها ورفض الشهوات انكشف الغطاء عن قلبه ، فبالمعرفة استنار قلبه ونظر إلى رأفته ورحمته وعطفه وشفقته ، فلم يكن يلقي في نفسه من قوة الشهوة ما يستبد ويجنح على حق الله ، ففي النوائب يحسن ظنه بالله ثم لا يحيك في نفسه شيء لمعرفته برأفته ورحمته ، فاستقر قلبه ، فهو الذي يقول له : " أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء " ، معناه أنه يجدني قريبا وفيما بما أمل ورجا ، فإنما يحسن ظن من انقد وله يريد^(٢) فأعرض عن نفسه ورقد عند بابه فانكشف له الغطاء عن رأفته ورحمته فاستقر قلبه

والآخر صاحب شهوة [٢/٦٥/ب] واشتغال بنفسه ، فلو انكشف له الغطاء عن رأفته عليه لأفسد أمره وضيع حدوده وركب شهواته واستبد واجترأ ، فستر رأفته عنه حتى يكون في مخافة وحذر .

ألا ترى أن الأنبياء عليهم السلام لما سكنت شهواتهم وماتت نفوسهم ، فحييت بالله قلوبهم بشروا بالنجاة وبشر رسولنا ﷺ بالمغفرة للزائد من الخوف له من الله والهيبة له والتعظيم فلم تضره البشرية بل زاده ذلك حتى تورمت قدماه من القيام بين يدي الله شكرا لله ، فأقال المنة عملت فيه ، حيث من الله عليه بالبشرى ما لم يعلم قبل ذلك غيره .



(١) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

الأصل الرابع والثلاثون والمائتان

١١٧٢- **حدثنا** صالح بن عبد الله ثنا يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال يوما : " هل تدرون من المؤمن ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : المؤمن من لا يموت حتى يملأ الله مسامعه مما يحب ، ولو أن عبدا اتقى الله في جوف بيت إلى سبعين بيتا ، على كل بيت باب من حديد ، لنشر الله رداء عمله حتى يتحدث الناس به ويزيدون ، قالوا : وكيف يزيدون يا رسول الله ؟ قال : إن التقى لو يستطيع أن يزيد في بره لزاد ، وكذلك الفاجر يتحدث الناس بفجوره ويزيدون لأنه لو يستطيع أن يزيد في فجوره لزاد " . وكان ثابت إذا حدث بهذا الحديث يقول : بلغني أن رسول الله ﷺ كان يقول : " نية المؤمن أبلغ من عمله " .

١١٧٣- **حدثنا** عمر بن أبي عمر ثنا نعيم بن حماد عن عبد الوهاب بن همام الحميري قال : سمعت أبي يقول : سمعت وهبا يحدث عن ابن عباس رضي الله عنه " أن رجلا قال : يا رسول الله ، ما أفضل العمل ؟ قال : النية الصادقة " .

١١٧٤- **حدثنا** عمر عن عمر بن عمرو الربيعي عن ابن جريج قال : قلت لعطاء : ما نية المؤمن خير من عمله ؟ قال : لأن النية لا يكون فيها رياء فيفسدها .

١١٧٥- **حدثنا** عمر عن فهد بن سلام عن يزيد عن مالك بن دينار ، قال : رأيت رجلا بمكة يقول : اللهم كما قبلت حجاتي الأربع فاقبل هذه الحجة ، فتعجبت منه وقلت : كيف علمت أن الله تعالى قبل منك ؟ قال : أربع سنين كنت أنوي كل سنة أن أحج وعلم من نيتي ، فحججت من عامي ، فأنا خائف أن لا يقبل مني ، قال مالك : فيومئذ علمت أن النية أفضل من العمل .

قال أبو عبد الله :

وجدنا من طريق الاعتبار عندما مثلت بين النية والعمل أن العمل منقطع والنية دائمة ، وتصديقه في حديث ثابت عن أنس رضي الله عنه ، فالعمل علانية^(١) والنية ستر وتصديقه في حديث عطاء : أعمال الستر مضاعفة ، والعمل سعي الأركان إلى الله ، والنية سعي القلوب إلى الله ، فالقلب ملك والأركان جنوده ، ولا يستوي سعي

(١) في (ص) " علامة " .

الملك وسعي جنوده [٢/٦٦/أ] ، والعمل يوضع في الخزائن والنية عنده ، إن الذكر الخفي والعمل موقوف على نهايته والنية لا تحصى نهايتها ، والعمل تحقيق الإيمان وإظهاره ، والنية فرع الإيمان بمنزلة الشجرة لأن الشجرة هي خشبة منصوبة ، فظهور ورقها هي شجرة وليس للورق ثمرات إنما هي زينة الشجرة ، والثمرة من الفرع والفرع سقيه من الأصل ، وذلك قوله : ﴿ كَشَجَرَةٍ طَبِيءٍ أُصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾ [إبراهيم : ٢٤] فالأصل هو الإيمان الذي في القلب والنية هي فرعها في السماء والعمل هو الأكل ﴿ تَوَقَّ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ [إبراهيم : ٢٥] والعمل موكل به الحفظة والنية لم يطلع عليها الحفظة ، والعمل في ديوان الملائكة والنية في ديوان الله .

ألا ترى إلى قوله : " أنتم حفظة على عبيدي وأنا رقيب على ما في نفسي " . فالعمل الواحد لا يعدو النفس ذلك العمل ولا ينتظم^(١) غيره والنية الأعمال واعمل ثوابه من الجنة والنية ثوابها من منازل القربة . والعمل أجناس لا يشبه بعضها بعضا ، فلا يقدر العبد أن يعمل عملا ينتظم جميع الأعمال ، والنية تشمل الأشياء وذلك إذا نوى بلوغ مرضاته فمرضاته جميع الطاعات ، فهو في ذلك الوقت كأنه قد أخذ يعبد بالطاعات كلها ، فهو كالعامل بجميع الطاعات ، وهذه النية كلها للعارفين من عمال الله ، يحتاجون إلى نية في كل أمر لأن قلوبهم مع الأشياء ، فيحتاجون إلى أن يتوبوا إلى الله عند كل مبتدأ ، كل أمر .

وكذلك جاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الأعمال بالنيات " وقال : " لا عمل لمن لا نية له ، ولا أجر لمن لا حسبة له " أي أصل النية من طريق الإعراب هو النهوض فأينود^(٢) أي : نهض ينهض ، فإذا كان القلب في حبس النفس فإنه يحتاج إلى النهوض إلى الله عند مبتدأ كل أمر وهو كالإرادة ، فالقصد إليه إذا اتخذ القلب من حصار النفس فصار إلى الله وتعلق به وجني به ، فمحال أن يقال : نهض إليه لأنه عنده لا يحتاج إلى نية ، هو في كل أموره عند ربه قد سقط عنه هذا النظر ، وهذا عنده محال بعد أن استقام قلبه عبودة وقام بين يديه ، فهذا دائم له في كل حال .

(١) كذا بالأصليين .

(٢) كذا بالأصليين .

الأصل الخامس والثلاثون والمائتان

١١٧٦- حدثنا صالح بن عبد الله ثنا يوسف بن عطية عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك رضي الله عنه " أن رسول الله ﷺ كان إذا أصابه الرمد أو أحد من أهله أو أصحابه دعا بهؤلاء الدعوات : اللهم أمتعني ببصري واجعله الوارث مني وأرني ثأري وانصرني على من ظلمني " .

قال أبو عبد الله :

فالمتمعة بالبصر استعماله فيما له . . . (١) في العين ، فإن الله تعالى جعل البصر من هذا الجسد بمكان علي ومحل رفيع [٢/٦٦/ب] .

ألا ترى أنه قد جاء في الخبر أن العبد يؤخذ يوم القيامة بنعمة البصر فيوجد قد استفترغ جميع حسنات العبد في سائر النعم عليه مع التبعة ، ومن رفيع درجة البصر على سائر الجوارح أنه به ينظر إلى الله في داره يوم الزيادة ، وبه يلذ بنعمائه برؤيته ، فمن يقدر أن يحيط بكنه هذه المرتبة؟ وبه ينظر إلى العبيد في الدنيا ، فالعين قالب البصر والبصر من نور الروح ، ولكل ذي جسم لطافة ، و الروح مسكنه في الدماغ ومقامه في الوتين ، وهو نياط القلب ، ثم هو متفش في سائر الجسد من الظفر إلى شعر الرأس ، نفخ فيه الروح من طرف إبهامه في المبتدأ ، ثم يخرج منه عند القبض من طرف لسانه لأن الله تعالى رفع درجة اللسان على سائر الجوارح بالتوحيد ، فبه يظهر ما في القلب .

وروي عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه أنه قال : ما من شيء أحب إلى الله من بضعة لحم ، وذلك لسان المؤمن ، وما من شيء أبغض إلى الله من بضعة لحم ، وذلك لسان الكافر .

فجعل سبيل الروح عند خروجه من طرف لسانه ليكون آخر الجوارح موتا ، فتكون حركة لسانه عند خروج الروح منه بالتوحيد ، فإن التوحيد والحياة مع العقل والمعرفة بالحياة تتحرك ، كما أن النفس قالب للروح فكذلك الروح قالب للحياة ،

(١) كلمة لم أستطع قراءتها في (ص) ، وتشبه أن تكون في (د) " ركب " .

فإذا خرج الروح كان ما نصف منه باقيا مع الحياة والمعرفة والعقل ، فبالحياة حركة لسانه والمعرفة والعقل معه فيملاً الجسد من تلك الحركة نور ، يصعد بذلك النور ما لطف من الروح إلى الله فيلحق بما خرج منه في التجشم .
ألا ترى أن الميت قد تراه يهدأ ساعة بعد اضطراب شذقيه وخروج روحه حتى تظن أنه لم يبق شيء ثم تجده يحرك لسانه وتتحرك بعض جوانب شذقيه ، فذلك^(١) الباقي ما لطف من روحه يلتمس من المؤمن نورا من ذكر في نفسه به في الحياة والعقل والمعرفة .

فالروح نور والعقل نور والمعرفة نور ، ولكل نور بصر ، فللروح بصر وللعقل بصر وللمعرفة بصر ، وبصر العقل متصل ببصر الروح ولطافة الروح ما رق منه وصفا فهو في العين ، وإذا نظر الناظر إلى حدقة عين أبصر تلك الرقة واللطافة في الحدقة في ذلك السواد ، فتلك لطافة الروح ، كالماء ، فبصر الروح في الإنسان التي في الحدقة فذلك النور المشرق فيه هو بصر الروح ، والضوء من خارج وإدراكا للألوان من بين هذا النور الذي في الإنسان ، وبين هذا الضوء الذي هو خارج ضوء نهار كان أو ضوء سراج بالليل ، حين لا يجتمعان لا يدرك الناظر بعينه الألوان ، فهذه لعامة الآدميين ، ثم حقق الموحدون من ولد آدم بأن أرواحهم من النور أصله [٢/٦٧/أ] ، وأرواح الكفار من نار ، فليس للكافر عقل ، فخص الموحد بالعقل فاجتمع نور التوحيد ونور العقل ونور الروح في تلك الإنسانية ، فإن لكل نور بصرا ، فاجتمعت هذه الأبصار في هذه الإنسانية المركبة في هذه الحدقة ، فبها يبصر الغير في الدنيا ، وتمثل له أمور الآخرة .

ثم خص الأولياء من الموحدين بنور القربة ، ولذلك النور أيضا بصر ، فكما نور في القلب وبصره في بصر العين ، فبقوة ذلك يتفرس والفراسة هي شبيهة بالغيب .
وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه دخل عليه الأشتر في زمانه من قبل أن يظهر منه ما ظهر يوم الجمل وصفين ، قدم على عمر رضي الله عنه في وفد اليمن ،

(١) في (د) ' ذاك ' .

فصعد فيه البصر وصوبه فقال : أيكم^(١) هذا ؟ قالوا : هذا مالك بن الحارث ، فقال عمر رضي الله عنه : ما له ، قاتله الله ، كفى الله أمة محمد شره ، إني لأحسب أن للمسلمين منه يوما عصيبا .

١١٧٧- حدثنا بذلك يعقوب بن شيبه ثنا بشر بن موسى ثنا يزيد بن زريع عن شعبة قال : أنبأني عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال : دخلنا على عمر رضي الله عنه فذكرنا ما وصفنا .

فظهر الذي قال عمر رضي الله عنه وتفرد فيه بعد عشرين سنة أو نحوه ، فإنما نظر إليه عمر بعينه رضي الله عنه ، فأبصر بالنور الذي أشرق من نور القرية في إنسانة العين ما كان بعد عشرين سنة أو نحوه ، ولهذا قال رسول الله ﷺ : " اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله " .

١١٧٨- حدثنا بذلك إبراهيم بن عبد الحميد الحلواني ثنا عبد الله بن صالح المصري^(٢) ثنا معاوية بن صالح عن راشد بن سعد عن أبي أمامة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ . فليس هذا نور الروح ولا نور العقل إنما هذا نور الله من القرية ، له إشراق في إنسانة العين لأولياء الله ، وذلك قوله في كتابه : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ ﴾ [الحجر : ٧٥] .

١١٧٩- حدثنا صالح بن محمد ثنا محمد بن مروان عن عمرو بن قيس الملائي عن عطية عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ ﴾^(٣) أنه قال : " للمتفرسين " .

١١٨٠- حدثنا عبد الأعلى بن واصل الكوفي ثنا سعيد بن محمد الجرمي ثنا عبد الواحد بن واصل ثنا أبو بشر المزكي عن ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم " .

وروي عن الحسن البصري أنه دخل عليه عمرو بن عبيد فقال : هذا سيد فتيان

(١) في (د) " أيهم " .

(٢) في (ص) " البصري " .

(٣) سقط من الأصلين في قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ ﴾ وأثبتناها من (١١٦١) .

البصرة إن لم يُخْدِثْ ، فكان من أمره ما كان حتى هجره عامة إخوانه .
وروي عن جندب بن عبد الله البجلي أنه أتى على رجل يقرأ القرآن فوقف فقال : من
سمِعَ سمِعَ الله به ، ومن رأى رأى الله به ، فقلنا له : كأنك عرضت بذلك الرجل ،
فقال : إن هذا يقرأ عليك القرآن اليوم [٢/٦٧/ب] ويخرج غدا حروريا ، فكان
رأس الحرورية ، واسمه مرداس .

١١٨١- حدثنا بذلك صالح بن محمد ثنا الربيع بن بدر عن الجريري عن أبي تميمه وسيار بن
سلام عن خالد الأحذب ابن أخي صفوان بن محرز ، عن جندب البجلي رضي الله عنه .
فالفراصة أمر جليل من أمور الغيب خص بها الأولياء ينظرون بنور الله إلى سمات القدرة
على عبيد الله في الغيب ، فتوسمهم نظرهم ببصر ذلك العين الذي اتصلت الأبصار فيها
بعضها ببعض ، وغشيتها نور القرية فيدركون سمات القدرة والتدبير ، فيخبرون
بالعجائب ، فهذا البصر للأولياء ثم للأنبياء عليهم السلام زيادة نور في أبصارهم وتلو
بصر النبوة ثم للرسل عليهم السلام بصر الرسالة ثم لرسولنا عليه الصلاة والسلام بصر
قيادة الرسل وسيادتهم ، وذلك أنه سيد المرسلين وقائدهم ، فاجتمعت هذه الأبصار
كلها في إنسانة تلك الحديقة من عينه ﷺ ، فروي عنه أنه قال : " ليلة أسري بي رأيت من
القدرة الذرة تذب على وجه الأرض من سدرة المنتهى " لا حشاد بصره ، فكان يقول : "
اللهم أمتعني ببصري " فالإمتاع بالبصر أن ترى هذه العجائب التي ذكرنا من تدبير الله في
أمر الدنيا والآخرة ، ويرى كل شيء كما خلقه الله .

بلغنا أن عيسى عليه الصلاة والسلام قال : يا رب أرني الأشياء كما خلقتها . فمن
يقدر أن يرى إلا بأمر عظيم في ذلك العين الذي كان قالبا للروح فسأله الإمتاع ببصره
ليتقرب إلى الله بما ينظر إليه من العين .

ألا ترى إلى قول الله تعالى : ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ ﴾ [الحج : ٥] أي من كل
لون بهيج ، ثم قال : ﴿ تَبَصَّرَهُ وَذَكَرَ كُلَّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ [ق : ٨] فوصف الله تعالى
نبات يعود ألوانها بالبهجة ، فأين البهجة من قلوب العباد عند نظرهم إلى هذه الألوان ،
هل هو إلا سخنة عيونهم ، فكيف لا تسخن عيونهم فهم عمي عن لطائف الله في
أمره وتدبيره ورحمته ، فلو نظر العبد إلى ورقة لحار عقله فيها من العجائب التي في
تلك الورقة في رطوبتها ولونها وطعمها وريحها وقشرها ولبها ومقدارها وتقطيعها

وهيئتها وتقويتها وتخطيطها ، واللفظ الذي جراها على هذه الصفة .
 هذه ورقة واحدة ، فكيف بالثمرة ؟ ثم كل شجرة لها ورق لا يشبه الأخرى ،
 فللمؤمن في هذا البصر بهجة ، وإنما تكون البهجة للمنيب ، والمنيب الذي قد أناب
 بقلبه فأقبل على الله وفرغ قلبه لله من زخرف الدنيا وطهر قلبه من أدناس المعاصي ،
 وكدورة الأخلاق وعقول الدنيا فقربه ربه ، وأدناه وبقي قلبه بنوره فاحتد بصره في خلقه
 وفي صنيعه وتدبيره ، والكبت^(١) على نفسه في خلو من هذا الأمر إنما به شغل نفسه
 ماذا يناله منها من عاجل النفع ، أكلا وتمتعا واعتدادا لما فضل منه حرصا على الدنيا
 وجمعها ، قد اتخذ لنوائبه عدة دون الله ، واعتمد عليه ، كما وصف الله في تنزيله
 أعداءه فقال : ﴿ وَاتَّقُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا إِلَهَةً لِيَكُونُوا هُمْ عِزًّا * كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾ [مريم : ٨١ - ٨٢] .
 فهذه الطبقة من الموحدين قد شبهت سيرتهم أولئك الذين^(٢) حرصوا على جميع ما
 نالوا من هذه الدنيا فاستولت عليهم بهجة التقديس لينالوا بها عزا ، فجمعوا ومنعوا
 ولهوا وسهوا ، وقد تقدم إليه فقال : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ
 عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [المنافقون : ٩] فوقعوا في
 الخسران وحرموا أدوية البهجة فصار عاقبة أمرهم إلى الخسران والكفران .
 وقال في تنزيله : ﴿ أَحْسَنَ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتُ ﴾ [السجدة : ٧] ثم وصف على إثره خلق
 الإنسان ثم ذكر أنه أعطاه السمع والبصر والفؤاد ثم نسبته إلى قلة الشكر ، يُعلم العباد
 أنه إنما خلق ما في الأرض جميعا لهذا الآدمي بقوله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ
 جَمِيعًا ﴾ [البقرة : ٢٩] وأنه أحسن كل شيء خلقه لينظر إلى خلقه الذي خلقه لك
 وتعقل بقلبك وتبصر بفؤادك حسن كل شيء في باطنه ، وقلدك شكر ذلك كله ، فإذا
 أظلم صدرك غابت عنك رؤية حسن الأشياء وافقدت البهجة ، فسأل رسول الله ﷺ
 أن يمتعه ببصره الذي به ينال هذه الأشياء ، وأن يجعله الوارث منه ؛ أي يختم له
 بالنبوة والتوحيد والعقل وأن لا يسلبه ذلك فيكون بحال إذا خرج الروح منه كان الذي

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) " الذين " سقطت من (ص) .

يرثه بصره الذي اجتمعت فيه هذه الأبصار ، فإن الروح إذا خرج فإنما يخرج التجشم منه أولا ثم ما لطف منه ، وكذلك كل شيء في وعاء إذا أحببته ، فإنما يخرج منه التجشم منه ثم ما لطف يبق برقة ورقبة على الوعاء فكذلك الروح لما خرج فإنما لطافة الروح في العين ثم البصر في تلك اللطافة ، وألطف منه فهي تنتظم هذه الأبعاد التي ذكرنا بداية .

١١٨٢- حدثنا عبد الحارث ثنا سفيان عن أيوب السختياني عن أبي قلابة قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الروح إذا فارق تبعه البصر " . ألا ترى إلى شخص عينيه .
١١٨٣- حدثنا صالح بن محمد ثنا داود بن عبد الرحمن المكي عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الروح إذا عرج به يشخص البصر " .

فسأل رسول الله ﷺ أن يمتعه أيام حياته حتى يتوسم فيها آيات الله التي ذكر في تنزيله فقال : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُسْتَعِينٍ ﴾ فينظر به إلى سمات القدرة ويكون ممن يعبد الله بكل نظرة ، فإنما أعطى العباد هذه الأبصار ليعبدوا الله بها لا ليستمتعوا بها تمتع الكفار .

ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَنَصَّوْنَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ﴾ [محمد : ١٢] وقال : ﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْرَبُوا وَيَلْعَبُوا فِي مَوَاقِعِهِمْ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ [الحجر : ٣] .

فالمؤمن يتزود في جميع نظره وسعيه وعقله ، والكافر يتمتع ، فإذا نظر بعين العقل والشهوة كان تمتعا ، وإذا [٢/٦٨/ب] نظر بعين العبرة والفكرة في أمر الله كان تزودا يتقرب إلى الله به ويتزود لآخرته ، فالأول عبد بطل شهواني عبد نفسه والثاني عبد ذاك كثير يتقلب في العبودية ، فعار على المؤمن أن يأخذ من الدنيا علي التمتع أشرا وبطرا ، فالعاقل المتعبد كلما نظر إلى شيء ازداد علما وكان بصره رأس ماله والمزيد من العلم ربحه ، وإنما استعمل تلك الآلة التي ركب فيها والنور الذي استقر في الآلة .
ألا ترى إلى ما جاءت به الأخبار أن النظر إلى البحر عبادة والنظر إلى العالم عبادة ،

والنظر إلى الكعبة عبادة والنظر إلى وجه الأبوين عبادة ، فإنما صارت عبادة لأنه عبد الله بتلك النظرة : نظر إلى البحر بعين القدرة ، إلى سعتة وعرضه وأهواله وعظيم ما أعطي من السلطان ، وحده الذي حد له فلم يجاوزه ، فاعتبر ، ونظر إلى العالم وإلى ما . . . (١) من نور العلم فأجله ووقره في ذاته ، ونظر إلى الكعبة فتلذذ بها شوقا إلى ربها ، ونظر إلى أبويه فذل لهما ورق وأشفق شكرا لتربيتهما إياه وتعظيمهما ، ولحديثهما ، وقد كان السلف الصالح يستمعون إلى النوح ، وهذا أمر منهبي عنه ، يلتسمون بذلك رقة قلوبهم ، ومنهم من يستمع إلى المزمار ، وهذا أمر منهبي عنه يعتبر بذلك النفخ بالصور .

بلغنا ذلك عن محمد بن المنكدر . فكانوا لا يرضون بذلك من فعلهم ويحفظون من أفعالهم الاعتبار بذلك .

" وبلغنا أن رسول الله ﷺ سمع نعيق داعي بغنمه وهو ينفخ في قصبة فخرج يعجر رداءه فزعا يظن أن القيامة قامت " وذلك أنه قد قيل : ﴿ وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ [ق : ٤١] فظن أنها تلك .

فسأل الإمتاع ببصره كي يعتبر به ، قال : " واجعله الوارث مني " ، فلم يقل : واجعله وارثي ، ولو كان هكذا لكان يقول فصلا بين خروج الروح وخروج البصر فإنه إنما يرثه من خلقه ، لكن قال : اجعله الوارث مني ؛ أي اجعل بصري آخر ما يخرج مني فتكون قد ختمت لي بالنبوة والسعادة ، فيكون بصري هو الوارث لجوارحي من بين جوارحي ، فإن هذه الأبصار قد اجتمعت في هذا البصر فإني إن سلبتني النبوة والعقل والتوحيد كان آخر ما يخرج مني لطافة الروح ، وهو بصر العين فقط ، وقد سلبتني قبل ذلك الأبصار التي اجتمعت في ذلك البصر ، وذلك لا يغني عني شيئا ؛ لأن الروح لا يعمل شيئا دون نور العقل والنبوة إذا كانت المعرفة مع نور العقل .

فالسعيد من قبض روحه وكان آخر ما يخرج منه بصر روحه فقط ، فلذلك سأل رسول الله ﷺ الإمتاع ببصره أي يدوم له ذلك إلى أن يفارقه روحه فكان آخر ما يخرج منه بصره لأنه كان متصلا ببصر العقل وبصر التوحيد وبصر الولاية [٢ / ٦٩ / أ] وبصر النبوة وبصر الرسالة وبصر القيادة حتى يكون ذلك حقائق لأمره .

وكان رسول الله ﷺ لا يأمن من مكر الله ولا يقنط من رحمة الله وإنما أمن بعد ما

أُمن وبُشِّر بالمغفرة بما كان ويكون ووضع عنه وزره ، فأما في بادئ الأمر فكان يخاف ، وكيف لا يخاف وهو الذي يقال له : ﴿ وَمَا آتَرَى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْفُرُ ﴾ وقيل له : ﴿ وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ [الإسراء : ٨٦] وقيل له : ﴿ فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّرْ عَلَىٰ قَلْبِكَ ﴾ وقال : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ .

فجرت هذه الدعوة على سبيل ما هو قاض إليه حتى إذا بشر بأن قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، ﴿ وَبُيِّنَتْ فِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَبَهْدِكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ [الفتح : ٢] . أين وهذا في آخر عمره وهذا بالدعوة درجة أخرى ، وذلك أن النبي ﷺ كان يثقل عليه شأن هذا الملك كاتب السيئات ، وقد علم أنه لا بد له من أن يرفع ما كتب إلى الله ، فهاب ذلك لتعظيم عظمة الله في قلبه وإجلاله لجلاله ، فكان يشتهي أن يكون آخر من يكون مصيره إلى الله كاتب السيئات ، حتى تكون على مقدمته حسناته وكاتب حسناته ، وخليفته الروح ، وهي لتلك اللطافة التي ذكرنا بدءا كان السمع والبصر من تلك اللطيفة ، فأحب أن يكون الخليفة منها السمع والبصر وارثه الذي يرثه لا الملك الذي يكتب السيئات ، فيكون خروج الروح على أثره ووارثه ، وخليفة الروح وهي الطافة ، ثم هذان الملكان : كاتب الحسنات وكاتب السيئات ، فيكون الذي يؤديه خليفة الروح بعد خروج الروح والاشتياق إليه قبل مقدم كاتب السيئات على الله تعالى .

وفي بعض الروايات : " اللهم متعني بسمعي وبصري " فإنما قرن السمع والبصر لأن السمع أيضا من لطافة الروح ، فإنما يحمل السمع أخف الأشياء ، وهو الصوت ، والريح ذرو الكلام كلاهما من شيء واحد .

وأما قوله : " أرني تأري فيه " أي في البصر ، والثأر : النصرة والانتقام ، كأنه يقول : أرني ببصري هذا ما يكون في أمتي إلى آخر الدهر من النصرة لما جئت به ، فاستجيب له ، فأري ملك فارس والروم ، وأري الصديقين في أمته ومنازلهم ، والحكماء والعلماء والأئمة الهادية بالحق والقائمة بالعدل . . . (١) على الفتن التي هي كائنة في أمته ، ثم أري الرحمة التي عمتهم حتى قال : أمتي مرحومة ، عذابها

(١) مقدار كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

بأيديها ، القتل والزلازل .

وأما قوله : " وانصرني على من ظلمني " فإن ظلم الرسول ﷺ أن يكذب وأن تنفى عنه منة الله العظيمة عليه في شأن النبوة ، فليس هذا ظلم النفس ولا ظلم المال إنما ظلمه في أعظم الأشياء ، حيث برأه من سمة الله ونفى عنه منة الله ، ووسمه بالكذب ، فسأله إظهار حقه الذي جاء به من عنده حتى يغلبه وينصر حزبه ، فتكون كلمة الله هي العليا وحقه الغالب وحزبه المنصور ، فقد قال : ﴿ كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس : ١٠٣] [٢/٦٩ ب] فكانت تلك نصرة النبوة ، وإنما كان يستعدي على من ظلمه في نبوته لا على من ظلمه في ماله أو عرضه ، فكان المستعدي عليه على أحد أمرين ، إما أن يهديه وإما أن يقتله .



الأصل السادس والثلاثون والمائتان

١١٨٤- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي عن الحجاج بن أرطاة عن قتادة عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل رضي الله قال : قال رسول الله ﷺ : " لو خفتم الله حق خيفته لعلمتم العلم الذي لا جهل معه ، ولو عرفتم الله حق معرفته لزالتم لدعائكم الجبال " .
قال أبو عبد الله :

فحقيقة الخوف لمن وصل قلبه إلى فردانيته ، فامتلاً من عظمة الفردية ، فبه يعقل الأشياء . . . (١) في جلاله ، فأينما وقع بصره على شيء وأينما دارت فكره واطلعت بتلك المطالع عليم العلم الصافي الذي لا تمازجه شبهة ولا جهل ، يمثل له الشمس إذا أشرق على أهل الدنيا ، فضوءه يريك الأشياء كلها من الكون والمصيبة والمقادير ، فحيث ما وقعت من بلاد الله فضوءه معك يريك الأشياء حتى لا يخلو عليك من شيء ، فإنما تمت لك هذه الرؤية بعموم إشراقه على الأشياء كلها ، فكذلك شأن القلب إذا كمل علمه أشرق نور الله في صدره ، فذلك الضوء يريك أمور الملكوت وأمور الدنيا والآخرة ، فذلك قوله : لعلمتم العلم الذي لا جهل معه ، فإنما نال هذا العلم بنور الخوف ، ونور الخوف هو ما أشرق في صدره من نور عظمة الفردية ، فخاف حق خيفته ، وعلم العلم الذي لا جهل معه لأنه يريد ذلك النور باطن الأمور والأسرار التي في الغيوب التي خص الله بالكشف عنها الأنبياء والأولياء .

وأما قوله : " لو عرفتم الله حق معرفته " ، فحق المعرفة أن تعرفه بصفاته العلى وبأسمائه الحسنى معرفة يستتير قلبك بها ، فإذا عرفته بذلك كان دعاؤك عن معرفة وحسن ظن ، وقد قال : " أنا عند ظن عبدي بي " ، والكريم يستحي أن يُعرف بشيء ثم لا يكون من ذلك الشيء منه نوال ، فما ظنك بعبد يعرف ربه بالكريم ثم يدعوه فيقول : يا كريم ، هل يخيب العارف له بذلك ، وقد عرف بالكرم معرفة يقين لا معرفة خبر وعلم ، وقد عرف الموحدون كلهم أن ربهم كريم ، ولكن تلك معرفة

(١) مقدار كلمة لم أستطع قراءتها في (ص) ، ومطوسة في (د) .

التوحيد لا معرفة أهل اليقين .

ألا ترى أنهم يعاملون معاملة اللثام ولا يأتُمون على أحوالهم من ائتمن الله على أحواله لم يتخير الأحوال ، وألق مفاتيح الأمور إليه حتى يكون الله هو الذي يختار له ، فإذا اختار له ما تكره نفسه ويثقل عليها راض نفسه وأدبها حتى إذا اختار الله له ذلك اهتش إلى المكروه كما يهتش إلى [٢/٧٠/أ] المحبوب ثقة به وتفويضًا إليه ، فهؤلاء الراضون عن الله رضي الله عنهم ورضوا عنه لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه . فهم أهل الخشية الذين عرفوه بالكرم معرفة التوحيد ، يتخيرون الأحوال ، فيهربون من الفقر ، والذي يختارون لأنفسه أحوال المحبوب ويطلبونها ويدبرون لأنفسهم أمورا ، فمنها ما يقضى لهم ومنها ما لا يقضى ، فإذا جاءهم المكروه من المعرفة صنع من الله جميل . . . (١) خلقا شكا وظنا سيئا ، فلا يزل ذلك السوء يتردد في صدره حتى يتكدر عليه عيشه ، فإن كان صاحب تقوى اتقى الله بجوارحه وصدره بهذه الصفة ، وإن خذل فترك تقواه خرج ذلك من صدره إلى الجوارح فافتضح عند الملائكة وعند عقلاء خلقه في أرضه .



(١) كلمتين لم أستطع قراءتهما في (ص) ، ومطموسة في (د) .

الأصل السابع والثلاثون والمائتان ،

١١٨٥- يحيى بن المغيرة بن عبد الرحمن المخزومي ثنا ابن أبي فديك عن يزيد بن عياض سمع معن بن محمد الغفاري عن حنظلة بن علي الأسلمي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر " .

١١٨٦- حدثنا عمرو بن علي الصيرفي ثنا عمر بن علي بن مقدم ثنا معن بن محمد الغفاري قال : سمعت حنظلة بن علي الأسلمي يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت أبا القاسم ﷺ بهذا الوادي يقول : الطاعم الشاكر كالصائم^(١) الصابر ، وقال : " الصوم لي وأنا أجزي به " .

قال أبو عبد الله :

فقوله : " الصوم لي " هذا فيما يحكي عن مقالة ربه وقد جاءت أحاديث فيها أنه قال : " قال ربكم : الصوم لي " فالأعمال كلها بيده ، وإنما صار الصوم مختصاً من بين الأعمال بأنه نسبه إلي نفسه لأن الصوم ليس بعمل الأركان فكتبته الحفظة ، ويصير علانية ولكنه سر فيما بينه وبين ربه وهو أن يجزم على أن يكف عن الطعام والشراب ومباشرة النساء إلى الليل يسمى صوماً ، وفي اللغة السائرة إذا كف عن شيء يقال : صام عنه ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾ [مريم : ٢٦] أي : صمتاً لينطق عيسى عليه السلام بحجة الله حين أنطقه في المهد صبيّاً ، فالصائم كل ساعة يتردد فيه شهوة من طعام أو شراب أو غير ذلك ، مما هو ممنوع فجزعت نفسه مرارة الرد ، فهو صابر يتجدد عليه الصبر ساعة بعد ساعة ، فلذلك قال : " الصائم الصابر " لأنه يتجدد عليه الصبر عند تحرك شهوة في نفسه ومنع منها [٢ / ٧٠ ب] بها فهو يرد أو يثبت على الوفاء بنذره ، فلذلك قال : " هو لي وأنا أجزي به " ، لأن الحفظة لا تعلم ذلك ولا تطلع عليه ، إنما ذلك بينه وبين ربه ، وخفي على الحفظة أن يعلموا جزاءه ومقدار ثوابه ، فولي الله ذلك العبد لأنه كلما ترددت شهوة تجددت شهوة للعبد عزيمة على الثبات ، فله بكل عزيمة ثواب جديد .

(١) في (ص) " الصائم " .

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " ما من نعمة وإن تقادم عهدها فذكرها العبد فاسترجع إلا جدد الله له ثواب شكرها كيوم شكره ، وما من مصيبة وإن تقادم عهدها فذكرها العبد فاسترجع إلا جدد الله له ثوابها كهيئة يوم أصيب بها " .
 فللصائم بكل عزمة في ساعات يومه استئناف صبر .

وقال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُؤَيِّ الْقَصِيرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر : ١٠] فقد خرج هذا من عمل الحفظة وإدراكهم ، ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه : " الأعمال كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، إلا الصوم فإنه لا يعلم ثواب عامله إلا الله .

١٨٧- حدثنا نصر بن يحيى ثنا سعيد بن سليمان ثنا أبو عقيل ثنا عمر بن محمد بن زيد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الأعمال عند الله سبعة ^(١) : عملان موجبان وعملان بأمثالهما وعمل بعشرة أمثاله ، وعمل بسبعمائة ضعف ، وعمل لا يعلم ثواب عامله إلا الله " .

فأما الموجبان فمن لقي الله يعبد مخلصا لا يشرك به شيئا وجبت له الجنة ، ومن لقي الله قد أشرك به وجبت له النار ، ومن عمل سيئة جزى بمثلها ، ومن أراد أن يعمل حسنة ولم يعملها جزى بمثلها ، ومن عمل حسنة جزى عشرا ، ومن أنفق ماله في سبيل الله ضعفت بسبعمائة فالدرهم بسبعمائة والدينار بسبعمائة ، والضياع الذي لا يعلم ثواب عامله إلا الله .

فالموجبات هي الإيمان والشرك ، فإنما ذكر مخلصا لأنه قد يكون مؤمن مشرك .
 ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [يوسف : ١٠٦] ليس من مشرك إلا وهو يعرف ربه معرفة الفطرة ويؤمن به ثم يجد العدو إليه سبيلا فيغويه حتى يشرك به لأنه لم يمتن عليه معرفة التوحيد .

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " قال ربكم : خلقت عبادي حنفاء فأتتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وأمرتهم أن يشركوا بي " .
 فإنما قال : " من لقي الله يعبد مخلصا " ؛ أي لقيه بإيمان خالص لا يشرك فيه لأحد ، فهو موجب للجنة .

(١) كذا بالأصل ، وذكر هنا ثمانية أعمال .

ثم من قبل وصوله إلى الجنة حساب بالأعمال التي هي وفاء الإيمان .
وأما قوله : " عملان بأمثالهما " فصور السيئة مع إرادة الحسنة لأن إرادة الحسنة هو عمل القلب وحده ، لم تتخط تلك الإرادة إلى النفس فتقهرها بها حتى تستقيم الجوارح ذلك العمل لأن الجوارح هي للنفس والنفس غالبية عليها [٢/٧١/أ] ، ألا ترى أنها إذا خرجت النفس في حال منامها ذهب السمع والبصر واللسان ، وقوة كل شيء من جوارحه ، فالحسنة الواحدة قد اشترك فيها مع القلب تسعة : الروح والنفس ، والجوارح السبعة اللاتي أخذ عليهن العهد والميثاق ، وألزمت ألبته كتبه^(١) بالأعجمية ، فحسبت له بعشر أمثالها ، والسيئة اشترك فيها التسعة ، فأنكر القلب ، فالروح والنفس والجوارح عوامل بتلك السيئة ، والقلب منكر لذلك بما فيه من الإيمان ، فبإنكاره له حجب له بواحدة ، ووجدنا أعمال العباد على ثلاث منازل : فالحسنة بعشر أمثالها ، وذلك للعامية ، وقد بين ذلك في تنزيله فقال : ﴿ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ [الأنعام : ١٠٦] . فعم الجميع بقوله : ﴿ مَن جَاءَ ﴾ . فدخل فيه أهل التخليط من الموحدين ، ومنزلة أخرى الحسنة فيها بسبعمائة ، وذلك للصادقين ؛ لأن أبدانهم قد صارت سييلية ، فكل حسنة إنما خرجت من بدن عليه سبع جوارح ، فحسبت له كل حسنة بسبعة ، ثم ضوعفت بسبعة ، ثم ضوعفت كل واحدة بمائة فصارت سبعمائة ، فقال في تنزيله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ ﴾ [البقرة : ٢٦١] . فهذا مثل كأنه ضرب للجوارح السبع ، حبة تلك الحسنة من حبة القلب ، فأعملت الجوارح ، حتى عملت جارحة منها وأعانتها عليها سائر الجوارح ، فصارت بمنزلة السنانيل السبع ، فضوعفت بمائة ، فالقلب والنفس قد استقاما لله ، فالقلب أمير والنفس عريف للأمير ، والعوامل سبع جوارح ، فالحياء والكرامة للقلب ، وللنفس من مزيد الله ، والجزاء للجوارح السبع ، فإنما صارت كل واحدة بمائة من المزيد الذي ناله القلب والنفس ، وإن الجارحة الواحدة إذا عملت فأدتها من الجوارح

(١) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

الباقية ؛ لأن العهد المقبول قد تمكن فيهن ، وبذلك العهد يعين بعضها بعضا ، ومنزلة أخرى ، وذلك أن الحسنة فيها بأضعاف ثم الأضعاف مضاعفة ، فأما الأضعاف فهي السبعمائة المذكورة ، وأما المضاعفة لتلك الأضعاف فقد انقطع عن الملائكة أن يحصوه ، فهذا للمحسنين أهل الصفاء ، الذين وصفهم رسول الله ﷺ حيث سأله جبريل عليه الصلاة والسلام : ما الإحسان ؟ قال : " أن تعبد الله كأنك تراه " .

فالحسنة من هذا الصنف تضاعف بسبعمائة ، وهو العلم الذي أعطي الملائكة ، ثم يضاعف أمته تلك الأضعاف من عنده بما ينقطع العلم عنه ، وهو قول رسول الله ﷺ في هذا الحديث ، أنه قال : " الصيام الذي لا يعلم ثواب عامله إلا الله " . وإذا بلغ العبد منزلة المحسنين ، وصارت أعماله كما وصف رسول الله ﷺ " أن يعبد الله كأنه يراه " ، ولي الله جزاءه ؛ لأن الملائكة تعجز عن أن تطلع في قلبه من أين هاجت هذه الحسنة [٢/ ٧١/ ب] وأما طريق الجنة والجزاء فقد أعطى الملائكة علم ذلك ، وأما قوله : " الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر " ، فالإيمان ينقسم على الشكر والصبر ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " الإيمان نصفان ؛ نصف للشكر ، ونصف للصبر " .

لأن العبد في جميع عمره بين محبوب ومكروه ، فالإيمان يقتضيه الشكر عند المحبوب ، والصبر عند المكروه ، فإذا وقى بهما وفر إيمانه ، فإذا طعم فقد أتى بمحبوب النفس ، فإذا شكرت فقد أتت بنصف وفاء الإيمان ، وإذا جاعت فذلك مكروهها ، فإذا صبرت فقد أتت بالنصف الباقي ، ثم هو في جميع الأعمال كذلك ، وأن العبد لما آمن بقلبه واعترف بلسانه امتحن صدق ما في قلبه ، وامتنح طمأنينة نفسه بالإيمان بهذا المحبوب والمكروه ، فإن أبرزهما بالجوارح في كل أمر فأبرز عند المحبوب شكرا ، وعند المكروه صبرا ، فقد أتى بوفاء الإيمان .

وهو قوله تعالى : ﴿ اَلَمْۤ اَحْسِبْ اَلنَّاسَ اَنْ يَّرْكُوزُوْا اَنْ يَقُوْلُوْا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُوْنَ ﴾ [الأنعام : ١- ٢] .

فقوله : ﴿ اَلَمْۤ اَحْسِبْ ﴾ كأنه يقول : أنا أعلم بالناس ، ولم أمتحنهم ، وأنا أعلم بسرائرهم ، فلم أتركهم وسرائرهم ، وإن أظهروا القول ، حتى أبرز بالأعمال ، فأعلم أنا منهم ،

ثم قال : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ [العنكبوت : ٣] فهذا علم الظاهر ، وقد علم من قبل علم السرائر ، والفتن الحرق ، وذلك أن الشهوة التي في ابن آدم من المحفوف بباب النار فيها حرقه ، فإذا أثارها محبوب من الأمور فهي حرقه يقتضي عليها الشكر ، وهو رؤيتها من خالفها والمقدر لها ، وإذا أثارها بمكروه فهي حرقه يقتضي عليها الصبر للمقدر الحاكم القاضي عليه بذلك ؛ ليظهر صحة إيمانه ، فيباهي الله به يوم الموقف ملائكته وجنوده إذا أتى الله بالشكر والصبر .



الأصل الثامن والثلاثون والمائتان

١١٨٨- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ، ثنا الحرب بن عبد الله ، عن أبي معشر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " إذا شربتم فاشربوا بثلاثة أنفاس " . فالأول شكر لشرابه ، والثاني شفاء في جوفه ، والثالث مطردة للشيطان . " وإذا شربتم فمصوه مصا ؛ فإنه أجدر أن يجري مجراه ، وأنه أهنا وأمرا " .

قال أبو عبد الله :

فإنما صار الأول شكرا للمتبهين عن الله لما خلص إليه عذوبة الماء ورطوبته وبرده تراءيا لقلبه لطف الله له في ذلك الماء كيف جرت ربوبيته في ذلك الماء حتى رطبه وأعذبه وبرده ، فكانت رؤيته لذلك شكرا ، وأما النفس الثاني إنما صارت شفاء لأن النفس الأول لما كان بهذه الهيئة أذهب بالداء ، وإذا ذهب الداء جاءت نوبة الشفاء ، فلما [٢/٧٢/أ] شكر هذا العبد في النفس الأول استوجب من الله المزيد ، وهو قوله : ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] . فاجتلب في النفس الثاني المزيد فصار شفاء ؛ لأن البركة قد اشتملت على المزيد ، وأما النفس الثالث فإنما صار مطردة للشيطان للوترية التي فيه ، فإن الله تعالى وتر يحب الوتر ، فالنفس الثالث محبوبه ، والنفس الثاني شكره لعبده ، وهو بمزيد ، والنفس الأول رحمته ، فإنما انطرد الشيطان من صدره وقلبه للوترية التي في النفس الثالث ، فعلى النفس الأول سمة رحمته ، وعلى النفس الثاني سمة مزايده ، وعلى النفس الثالث سمة الوتر الذي هو فرد أحد واحد ، فوتريته نفت كل خلط في الأعمال مما يريد الشيطان أن يزوجه ؛ لأن الله تبارك وتعالى أبدي وتريته ؛ لتكون الأعمال لله خالصا ، والشيطان مستعد لأن يزوج الأعمال بما يورد على القلوب في تلك الصدور ، والموحد ينفي مزاجته بحظه من وترية الله حتى يبطل كيده ويصفو عمله للوتر ، ولذلك كانت العلماء تتوخى الوتر في كل شيء ؛ فأهل الباطن نالوا هذا العلم من الذي وصفت من الأصل ، وأهل الظاهر اقتدوا بالظاهر من أمر الله تبارك وتعالى ، وقول رسول الله ﷺ وفعله ، فأما قول الله تعالى في تنزيله : ﴿ وَبَيْنَ كُلِّ نَفْسٍ وَنَفْسٍ وَجَعَلْنَا رُوحَنَا ﴾

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾ [الذاريات : ٤٩] . ثم لما صار إلى حد العدد أبدي محبوبه في خلقه الذي خلق ، فجعل سرير الملك واحدا ، وكرسي القضاء واحدا ، وقلم المقادير واحدا ، ولوح الأعمال واحدا ، والجنة دار الأحباب واحدا ، والسجن دار الأعداء واحدا ، ثم جعل للجنة سبعة أبواب ، وللنار سبعة أبواب ؛ لكل باب منهم جزء مقسوم ، وجعل بابا واحدا ؛ وهو باب محمد ﷺ ، وهو باب الرحمة ، وهو باب التوبة ، فهو منذ خلقه الله مفتوحا^(١) لا يغلق ، فإذا طلعت الشمس من مغربها أغلق فلم يفتح إلى يوم القيامة ، وسائر الأبواب باب الأعمال مقسومة على أعمال البر ، فباب منها للصلاة ، وباب للصوم ، وباب للزكاة والصدقة ، وباب للحج ، وباب للجهاد ، وباب للصلة ، وباب للعمرة ، وأما أبواب النيران فلكل باب من النار جزء مقسوم ، فباب منها للشرك ، وباب للشك ، وباب للغفلة ، وباب للشهوة ، وباب للرغبة ، وباب للرغبة ، وباب للغضب ، فأما باب التوبة من الجنة الزائد على الأبواب ، فليس هو باب عمل ، إنما هو باب الرحمة العظمى ، الذي منه تدخل توبة العباد إلى الله ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " أنا نبي التوبة ونبي الملحمة " .

١١٨٩- حدثنا بذلك علقمة بن عمرو التميمي ، ثنا أبو بكر بن عياش : " وأنا رحمة مهداة " .

ياسناده ، وقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٧] . لنفس محمد ﷺ كانت رحمة للعالمين ، وسائر الأنبياء عليهم السلام يبعثهم رحمة للعالمين [٢/ ٧٢/ ب] ، فمن كان من الأنبياء مبعثهم رحمة للعالمين ، فيبعث بالهدى والنبوة والرسالة إليهم ، فمن أجابهم سعد ، ومن أعرض عنهم عوجل بالعذاب ، ومحمد ﷺ مولده ونفسه كانت رحمة للعالمين ، فصار مولده وخروجه إلى الدنيا أمانا للعالمين ، فمن أبى وأعرض لم يعاجل بالعذاب ، وآخر إلى يوم القيامة ؛ لحرمة خروجه إلى الدنيا ، من الأصلاب والأرحام ، والمدفن حيث دفن إلى نفخ الصور ، فحرمة تلك الرحمة وأمانه قائم ، فروي في الخبر أنه " ما من فجر يوم يطلع إلا نزل قبره سبعون ألف ملك يحفون بالقبر " .

عدنا إلى ما ذكرنا من التورية ، فالسموات سبع ، والأرضون سبع ، والأيام سبع ، والسجود على سبع ، والجوارح المثاب ، والعاقب سبع ، والرزق من سبع ، وخلق

(١) في (ص) " مفتوح " .

الإنسان من سبع ، وأيام الدنيا كلها سبعة ، فهذه الأشياء كلها وتر ، وأمر بصلاة المغرب وترا ليرفع عمل النهار إلى الله وترا ، وإذا صلى العشاء أمر بالوتر ليرفع عمل الليل إلى الله وترا ، لأن ملائكة الليل غير ملائكة النهار ، وكان رسول الله ﷺ يتوضأ وترا ، وإذا تكلم فأعاد الحديث أعاد وترا ، وكان متوخيا للوترية في كل شيء ، وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يتوخى الوترية في كل شيء حتى أنه كان يقرأ في صلاته أم القرآن بثلاثة أنفاس ، وكان ابن سيرين رضي الله عنه يتفقد ذلك حتى يأمر بالخادم أن تضع على مائدته من كل شيء وترا يتوخون بذلك محبوب الله والتماس البركة وانطراد الشيطان ونفوره ، وإذا انطرد الشيطان في النفس الثالث فإنما ينطرد لتوخي هذا الشارب بتلك الوترية في هذا النفس ، وبنى الشفاء على هيئته ، وثبت الشكر لصاحبه في النفس الأول ، فلذلك قال رسول الله ﷺ : " إن الله ليرضى عن العبد بالشربة الواحدة وبالأكلة الواحدة يشربها أو يأكلها فيحمد الله عليها " .

١١٩٠- حدثنا بذلك الجارود بن معاذ^(١) ، نا إسماعيل بن أبان الأكبر ، عن زكريا بن أبي زائدة ، قال : حدثني سعيد بن أبي بردة ، عن أنس بن مالك ، عن رسول الله ﷺ .
١١٩١- وحدثنا الجارود ، ثنا وكيع ، عن يوسف أبي خزيمة ، عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : " ما أنعم الله على عبد من نعمة صغيرة ولا كبيرة فحمد الله عليها إلا كان قد أعطي خيرا مما أخذ " .

قال الجارود : قال وكيع : كان يقال : الحمد لله شكر ، ولا إله إلا الله .
قال أبو عبد الله :

فيالها من كلمة لو كبح ؛ لأن لا إله إلا الله أعظم النعم ، فإذا حمد الله عليها كان في كلمة الحمد قول لا إله إلا الله متضمنة مشتملة عليها الحمد ، فالنفس الأول للشكر ، وإنما ثبت له هذا الشكر بهذه الوترية في الثالثة لانطراد الشيطان ؛ لأنه إذا لم يكن مطرودا دخل عليه بوسوسة ما يبطل شكره ، وذلك أنه يوسوس إليه في عذوبته ، أو في صفاته ، أو في برده [٧٣/٢/أ] خلا ينقص عليه النعمة حتى يغيب عن قلبه

(١) في (د) " الحارث بن حماد " .

لطف ربوبية الله في ذلك الماء ، فربما أولج في الماء خللا حتى يشغله عن رؤية اللطف والربوبية ، فإنما ثبت له شكر النفس الأول بتوحيه الوترية حين قطع النفس في الثانية طالبا لوترية الله فيه بالنفس الثالث ، فإنما استوجب العبد رضى الله عنه في شربة واحدة هذه الآداب التي دأب عليها مطيعا لله طالبا بها حسن العمل ، فإن الله تبارك اسمه قال : ﴿ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [الملك : ٢] ، فاعلم أنه يبلونا أننا أحسن عملا في الحياة ليجزينا به بعد الممات يتغني منا حسن العمل ، لا الكثرة والتخليط ، فإن الكثرة في العدد إنما تكثر عند من يجوز أن يموت عليه ويخادع ، والله تعالى لا يخادع ولا يموه عليه ، فقليل العمل إذا كان حشوه الحسن فهو كثير لأنه إنما حسنه العبد من حب الله تعالى وهيبته وإجلاله ، فحسن العمل في كل شيء أن لا يلتفت إلى رشوة من ربه ، وطهارته أن يكون لله خالصا ، فهذه الشربة الواحدة إنما رضي الله عن العبد بها . لأنه سمى في أولها ، ويتنفس حين قطع الشرب للشكر للمزيد ليجتلبه ، فإن المزيد أكثر من الشكر ، ثم تنفس فقطع ليجتلب الوترية فيتقى العدو الحاسد الذي قد أعد له في كل شيء حسدا فيثبت له الشكر ويدوم ، فإذا حمد الله فقد ختمه بكلمة الصدق فرضي عنه بتلك الكلمة الصادقة ، وإذا حمده حمدا مع تركه الأدب الذي وصفنا كانت كلمته بالحمد مدخولة يخاف ألا يستوجب الرضا ، فإن رضي الله عن العبد له خطب جليل وشأن رفيع وإذا رضي الله عن عبده أثنى عليه في سمائه على عرشه ، وأحبه جبريل والملائكة عليهم السلام ، فإذا حمد مع ترك الأدب باستيلاء القبلة كان حمده حمد السكاري .

١١٩٢- حدثنا عمر ، نا سليمان بن شرحبيل ، عن البخاري بن عبيد ، ثنا أبي ، ثنا أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من شرب ماء بثلاثة أنفاس بدأ فسمى في كل مرة ، وحمد بعد كل مرة ، سبح ذلك الماء في جوفه حتى يشرب ماء غيره " . قال أبو عبد الله :

فإنما صار الماء بعدما صار مواتا بالشرب والاستهلاك حيا في جوفه ، فإنما حيي بتلك التسمية وذلك الحمد بحياة قلب العبد الشارب له .
وأما قوله : " إذا شربتم فمصوه " . لأن اللهاة تبيس من حرارة الجوف ولهبان الكبد

فتعطش اللهاة ، فإذا مص الماء كان لبث البرودة على . . . (١) ، وتمكث الروح الذي تضمنه الماء بوروده على اللهاة أكثر ، فتسكن العطش ، فاستغنى به عن كثرته ، وكثرة الماء تتخم وتبلي تلك التخم في العروق فيحدث داء كبيراً ، فكثرة شرب الماء ليس [٢/٧٣ ب] محمود عند العلماء بالدين ، ولا عند العلماء بالطب لأنه إذا أكثر شرب الماء امتلأت العروق فثقلت وخلص ذلك لما (٢) عروق القلب فأدرأت النوم فإذا مصه أسرع برودة الماء إلى تسكين عطش اللهاة فاستغنى عن الازدياد ، وأيضاً خلة أخرى إذا شربه مصاً كان أرقق لمجرأه في العروق ، ولذلك كان رسول الله ﷺ يتقل عليه أن يرى أحدا يشرب بنفس واحد ، وكان يقول : " لا تعب عباً ؛ فإن الكبد من العباب " . معناه : إذا عب أضر بالكبد ، وذلك أن مجمع العروق عند الكبد ، ومنه ينقسم في العروق ، فإذا عبه في دفعة واحدة أي أحدره وصوبه واحدة فقد أوعب ، وكان ذلك بمنزلة نهر فتحت مفتحه ، فإذا فتحت مرة واحدة فدخل الماء جملة لم يؤمن البثق والفساد ، وضرب عضادتي النهر ففاض وافد ، فكذلك إذا شربه عباباً في دفعة واحدة صبا لا مصاً لم تحتل العروق ذلك ، وفاضت من المعدة إلى العروق ، وربما كان على الطريق سد في العروق واحتبس الماء هناك من أجل السدة فدوي ، فصار خاماً ، وقوي البلغم ، فحدثت منه أدواء ، وأورث ذلك البلغم كسلاً عن عبادة الله وفتوراً ، ففيه ضرر للدين ، وهذا من حقوق النفس الذي أوصاك الله بها في تنزيهه فقال : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ [النساء : ٣٠] . ثم قال : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ﴾ [النساء : ٢٩] . فمن لها عند تفقد إقامته مثل هذه الحقوق التي وصفنا يوشك أن يؤديه إلى ما أكثر منه ، وكان آخذاً بحظه من الظلم والعدوان في هذا القدر ، فكان رسول الله ﷺ شفيقاً على الأمة ، ولله ناصحاً ، وبالمؤمنين رءوفاً رحيماً ، عزيز عليه ما عنت الأمة ، حريص بالمؤمنين أن يؤديهم إلى الله مع ذروة الإسلام وبهاء الإيمان ، فعلمهم تناول الشراب والطعام واللباس ، وكل شيء للنفس فيه حق ، وقال الله تعالى في تنزيهه : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

(١) كلمة لم أستطع قراءتها في (ص) .

(٢) كذا في الأصل .

أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴿٢١﴾ [الأحزاب : ٢١] . فطهره الله وأدبه ، وأحيا قلبه ونفسه فقبل أدبه وصار مهذباً ، بلاء نفساً به لمن رجا الله ، ورجا اليوم الآخر ، وجعل الاتباع له علامة محبة الله في قلوب العباد فقال : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] . فأوجب الله محبته لمن اتبعه .



الأصل التاسع والثلاثون والمائتان

١١٩٣- حدثنا إبراهيم بن عبد الحميد التمار ، ثنا عثمان بن صالح المقرئ ، قال : حدثني ابن لهيعة ، قال : حدثني عبد الرحمن بن جاس^(١) ، عن عمرو بن حريث رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " النائم الطاهر كالصائم القائم " ^(٢) .
قال أبو عبد الله :

فالصائم بترك الشهوات يطهر ، وبقيامه بالليل يرحم فيحيا ، والنائم نوم العدة محتسبا [٢/٧٤/أ] إذا نام على طهارة نفسه تعرج إلى الله ، فإذا كان طاهرا قرب ، فسجد تحت العرش .

١١٩٤- حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد ، ثنا ابن لهيعة ، عن واهب بن عبد الله المعافري ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : تعرج الأرواح إلى الله في منامها ، فما كان منها طاهرا سجد تحت العرش ، وما كان غير طاهر سجد قاصيا ، فلذلك يستحب أن لا ينام الرجل إلا وهو طاهر .

قال قتيبة : سألتني جرير عن هذا الحديث فحدثته به ، فقال لابنه إسماعيل : اكتب هذا الحديث .

١١٩٥- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا عبد الغفار بن داود ، عن ابن لهيعة ، عن عثمان بن نعيم ، عن أبي عثمان الأصبحي ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : إذا نام الإنسان عرج بنفسه حتى يؤتى بها تحت العرش ، فإن كان طاهرا أذن لها في السجود ، وإن كان جنبا لم يؤذن لها في السجود .
قال أبو عبد الله :

فالأول ذكر الأرواح تعرج في منامها ، وهي لفظة قد يستعملها أهل اللغة ، فينسب الشيء ، فيسموه باسم قريبه كالقلب والفؤاد ، وأشبه ذلك كثير ، فالنفس والروح قريبان ، إلا أن الروح مسكنه في الرأس ، وهو يدعو إلى الطاعة لأنه سماوي ، والنفس تدعو إلى الشهوات لأنها أرضية ، وكلاهما ريحان قد وضع في كل واحد منهما

(١) كذا في (ص) ولم أقف له على ترجمته .

(٢) سقط من (د) من أول " فإن رضي الله عن العبد . . . كالصائم القائم " .

شيء من الحياة ، فيعمل بتلك الحياة ، فبالنفس يأكل ويشرب ويسمع ويبصر ، وبالروح يعف ويستحي ويتكرم ويتلطف ويعبد ربه ويطيع ، والنفس هي أمانة بالسوء ، وبذلك أثنى عليها ، وهي حارة والروح باردة ، فإذا نام العبد خرجت النفس بحرارتها فخرج بها إلى الملكوت ، والروح باق معلق بنياط القلب ، وهو الذي يحرس القلب بما فيه من التوحيد ، فأصل النفس باق يتقيد بالروح ، وقد خرج شعاعها ، وعظم خلقها وحرارتها ، وهو قول الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [الزمر : ٤٢] . ولذلك تجد النائم إذا استيقظ يجد في أعضائه بردا في أيام الصيف ، فذاك خروج حرارة النفس .

فإنما استجاز عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أن قال : إن الأرواح تعرج ؛ لأنه استجازات يسميها باسم قرينها كالقلب والفؤاد ، واللهو واللعب ، وأشباه ذلك ، والنفوس تكون للبهائم ، وفضل الآدمي بالروح السماوي ؛ ليكون داعيا لنفسه إلى الطاعة ، ولكن إذا نام خرجت النفس فلقبت من أمر الملكوت وأخبار الغيب ما ترجع إلى صاحبها بالعلم الشافي .

ولذلك قال رسول الله ﷺ : " رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة " . وقال في حديث آخر في مرضه يوم توفي ﷺ : " إنه لم يبق بعدي من النبوة شيء إلا المبشرات ؛ رؤيا المؤمن " .

فالقول [٢/٧٤/ب] ما قال أبو الدرداء رضي الله عنه ، حيث أتى باسمه الذي هو اسمه ، فقال : عرج بنفسه إلى الله ، ومقالة عبد الله بن عمرو رضي الله عنه صحيح . إنما سماه باسم قرينه ، فإذا عرجت النفس صارت إلى فناء العرش ، فظهرت بقرب الله ، وظهرت بالسجود الذي أذن لها ، فرجعت إلى صاحبها طاهرة بالقرب ، محبوبة بكرامة السجود ، فصار بمنزلة الصائم الذي يتطهر بترك الشهوات ، وحى بقيام الليل ، فهذه منزلة الصادقين ؛ استوى نومه على طهارة بقيامه وصيامه . ولذلك قال معاذ لأبي موسى رضي الله عنهما : إني أنام نصف الليل ، وأقوم نصفه ؛ فأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي . لأنه قد عرف ما ثمره هذه النومة ، وما ترجع النفس من الله إليه بتلك النومة .

فإما منزلة خاصة الله فهي أرفع من هذا ، فربما كان النوم أثر عندهم من القيام ؛ لأن نفوسهم قد قلقت بين الأحشاء ؛ فهي تطلب الانقلاب إلى فسحة التوحيد في فحص العرش ، وطلبت العقول الوصول إلى الله ؛ فاغتنم ما تطلب النفس فافترقا ، فخرج العقل بحظه من القلب اشتياقا إلى الله ، وخرجت النفس اشتياقا إلى فسحة العرش والروح الذي هناك ، فإذا رجعتا إلى البدن أوردتا على الروح من الطهارات والكرامات ما لا يخطر على قلب بشر حتى ترتاح وتطهر ، ولذلك كان رسول الله ﷺ يتوخى نوم السحر .

١١٩٦- حدثنا محمد بن الحسن الليثي ، ثنا إبراهيم بن سعد ، عن أبيه ، عن أبي سلمة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : " ما ألقاه السحر عندي إلا نائما " .
تعني رسول الله ﷺ .

قال : فالسحر ساعة نزول الرب تبارك اسمه إلى السماء الدنيا ، وإطلاعه على خلقه ، والعطف عليهم ، ويناديهم : ألا هل من داع فاستجيب له ؟ ألا هل من تائب فأتوب عليه ؟ ألا هل من سائل فأعطيه ؟ ألا هل من مستغفر فأغفر له ؟ وهو باسط يده لسميئ النهار أن يتوب بالليل ، ثم يقول : من يقرض غير عدوم ولا ظلوم ؟ فانظر أي وقت هذا حين يظهر كلامه وإقباله من فوق رؤوس أهل الأرض ، فكان النبي ﷺ يتوخى النوم في ذلك الوقت ؛ لعروج نفسه إلى الله ، فيلقاه في سمائه ، فكان ذلك عنده أفضل من قيامه ؛ لأنه في حال القيام إنما يعرج إليه بعقله ، وههنا في حالة النوم تعرج النفس مع القلب والعقل ؛ فاجتماع الثلاثة عنده أفضل في ذلك المحل من توحد العقل ، فخاصة الله قد نالوا من هذا الحظ ، فإذا ناموا توخوا بنومهم هذا الذي وصفنا ، فلذلك صاروا أفضل من الصائمين القائمين ، وأما الصادق الذي وصفنا بدءا فقد اعتدل نومه بصومه ، ومكثه في نومه بقومته ، فالحديث للصادقين ، فأما الخاصة فقد جازوا هذه المرتبة . [٢/٧٥/أ]

١١٩٧- حدثنا محمد بن سعيد بن سويد الحكمي ، حدثني أبي سعيد بن سويد ، عن عبد الرحمن بن إسحاق ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : أبطأ عنا رسول الله ﷺ بصلاة الفجر حتى كادت الشمس تدركنا ، ثم خرج فصلينا بنا ، فخفف في صلاته ، ثم انصرف فأقبل علينا بوجهه فقال : " على مكانكم ؛ أخبركم ما بطأني عنكم اليوم في هذه الصلاة ؛ إني صليت في ليلتي هذه ما شاء الله ، ثم

ملككتني عيني فنمت فرأيت ربي تعالى في أحسن صورة وأجملها ، فقال : يا محمد . قلت : لبيك يا رب . قال : فيم يختصم المملأ الأعلى ؟ قلت : لا أدري يا رب . ثم قال : يا محمد . قلت : لبيك يا رب . قال : فيم يختصم المملأ الأعلى ؟ قلت : لا أدري يا رب . قال : فوضع كفه بين كتفي ، فوجدت برد أنامله بين ثديي ، فعلمت من كل شيء وبصرته ، ثم قال : يا محمد . قلت : لبيك يا رب . قال : فيم يختصم المملأ الأعلى ؟ قلت : في الكفارات . قال : وما هن ؟ قلت : في المشي على الأقدام إلى الجماعات ، وفي إسباغ الوضوء في السبرات ، وفي القعود في المساجد بعد الصلوات . ثم قال : فيم ؟ قلت : قال : وفي إطعام الطعام ، وفي إفشاء السلام ، ولين الكلام ، والصلاة بالليل والناس نيام . قال : سل . قال : قلت : اللهم إني أسألك حب الحسنة ، وترك المنكرات ، وحب المساكين ، وأن تغفر لي وترحمني ، وإذا أردت فتنة بين خلقك فنجني منها غير مفتون ، اللهم وأسألك حبك ، وحب من يحبك ، وحب عمل يقرب إلى حبك " . ثم أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال : " تعلموهن وادرسوهن ؛ فإنهن حق " .

١١٩٨- حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا الوليد بن مسلم ، قال : حدثني عبد الرحمن بن يزيد ابن جابر ، قال : حدثني خالد بن اللجلاج ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن عابس الحضرمي رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ . فذكر نحوه .

١١٩٩- حدثنا أبو سنان البلخي ، ثنا عبد الله بن صالح ، ثنا معاوية بن صالح ، عن سليم^(١) ابن عامر ، عن أبي يزيد ، عن أبي سلام الأسود ، عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ . بنحوه .

١٢٠٠- حدثنا أبي رحمه الله ، عن رجاء^(٢) بن نوح ، عن سعيد بن سالم ، قال : حدثني عبيد الله بن أبي حميد ، عن أبي مليح بن أسامة ، قال : حدثني أبو هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بنحوه .

قال : فقد ذكر في هذا الحديث أنه قام في ليلته ما قام ، ثم قام فقال ما قال ، فانظر

(١) في (ص) " سليمان " .

(٢) في (د) " جابر " .

كم بين القومة والنومة ، فهذا قصد المشتاقين إلى الله للمنامات يتوخون بها تجدد أحوال النفوس ، ويتوقعون من الله المنن ، وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول : لأن أسمع برؤيا صالحة أحب إليّ من كذا وكذا .

١٢٠١- حدثنا الفضل بن محمد الواسطي ، ثنا إبراهيم بن موسى الطرسوسي ، ثنا يحيى بن سعيد ، عن ابن جريج ، عن سعيد بن زيد [٢/٧٥ ب] ، قال : حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن^(١) ، أن رسول الله ﷺ قال : " وكل بالنفوس شيطان يقال له الهو فهو يحمل إليها ويتراعى إلى أن تنتهي إذا عرج بها ، فإذا انتهت إلى السماء فما رأت فهو الرؤيا التي تصدق " .

قال : فقد أخبرني بهذا الحديث من قول رسول الله ﷺ ما يحقق قول أبي الدرداء رضي الله عنه : التي تعرج في منامها هي النفوس لا الأرواح ، فهذا الحديث الذي ابتداء ما فيه من قوله : " النائم الطاهر بمنزلة الصائم القائم " . هو نظير الحديث الذي جاء عنه ﷺ أنه قال : " الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر " . فهذا شكر الصادقين ، عدل شكره على طعامه بصبره في صيامه ، فأما شكر الصديقين أولياء الرحمن فقد فاق وبرز على صبر الصائمين ؛ لأن الصبر ثبات العبد في مركزه عن الشهوات ، يرد ما يحتاج إليه من الشهوات في يومه إلى المساء في وجه النفس ، والشاكر من الصديقين يطعم فيفتح طعامه باسم الله الذي تملأ تسميته ما بين السماء والأرض ، ويطفى حرارة الشهوة ، ويرد كل سم في كل شهوة من طعامه ، ويرى لطف الله في ذلك الطعام ، ويرى رافة الله في سياقه إليه ، وحزنه عن جميع خلقه ، ويحمد الله على ما يرى من صنائعه إليه في ذلك الطعام حمدا لا ينتهي ، ولا ينهنه شيء حتى يلحق بالحمد الذي حمد الله بنفسه عَشٍ^(٢) الحمد ، فقد بان عند أولي الألباب تفاوت ما بين هذين الحالين .



(١) في (ص) " أبو سلمة عبد الرحمن " .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالأصليين .

الأصل الأربعون والمائتان^(١)

١٢٠٢- حدثنا يعقوب بن شيبه ، ثنا موسى بن إسماعيل ، ثنا عبد العزيز الدراوردي ، عن إسماعيل بن رافع ، عن محمد بن يحيى بن حبان ، عن عمه واسع بن حبان ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " تعوذوا بالله من الرغبة " . قال : وكانت له ابنة رغبة ، فدعا الله عليها فماتت .

قال أبو عبد الله :

فالرغبة كثرة الأكل والشبع مفقود حتى يحتاج صاحبه إلى أن يثابر عليه في اليوم مرات ، وصاحب هذا هو ممن الحرص عليه غالب ، فلهان نار الحرص يهضم ذلك الطعام ، وينشف رطوبته حتى يسرع في يسه فيصير ثفلا يحتاج إلى أن ينفضه نفضا .

وزاد في هذا الحديث في رواية أخرى أنه قال : : " الرغبة شؤم " . فإنما شأمه هذا الحريق الذي فيه من الحرص الغالب عليه ، فالحرص على الطعام جعامة النفس ، وإذا كانت النفس جعامة فصاحبها مفتون ، وابتلى الله هذا الآدمي بهذه الشهوات واللذات ، فإنما ظهرت جعامة النفس من قلة حظه من الله ، وبعد قلبه منه ، فربت نفس مالت جعامتها بها إلى بطنه ، وربت نفس مالت جعامتها إلى فرجه ، فلذلك تجد الناس على ذلك ترى أحدهم مفتونا ببطنه [٢/٧٦/أ] ، ولذة حلقة هالعا لا يدع رطباً ولا يابساً إلا ابتلعه ، وآخر مفتونا بفرجه ، مهتما بشأنه ، فإذا عجز عنه فعلا لكبر أو ضعف فقلبه مهموم ، ولسانه رافث ، وعينه طماحة خائنة .

ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ .

١٢٠٣- حدثنا بذلك صالح بن عبد الله ، ثنا ابن إدريس ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل : يا رسول الله ، ما أكثر ما يدخل الناس الجنة ؟ قال : " تقوى الله ، وحسن الخلق " . قيل : ما أكثر ما يدخل الناس النار ؟ قال : " الأجوفان ؛ البطن والفرج " .

(١) من هنا إلي آخر الكتاب اعتمدت علي مخطوطة واحدة وهي التي رمزت إليها (ص) .

قال : وتصديق مجيء هذا الخبر عن رسول الله ﷺ في كتاب الله قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيْبَتَكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ يَقُولُ الْكَافِرُ يَا وَيْلَتَى لَئِن لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ فِئْتَانًا يَلْبِسُ بَيْنَهُمَا الْبَاطِلَ وَالْحَقَّ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأحقاف : ٢٠] .

فعير الله الكافرين عند المؤمنين ، ولم يعيرهم بالكفر ، إنما عيرهم بالاستمتاع بطيبات حياة الدنيا ، والطيبات هي الشهوات التي تلذ بها النفس ، يبطنه وفرجه ، بلا ورع ولا شكر ، فهذا كله من الحرص ، وقد حذر الله على السنة الرسل هذا الشأن .

١٢٠٤- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا أبو نعيم ، ثنا موسى بن علي بن رباح اللخمي ، عن أبيه ، عن عبد العزيز بن مروان ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أشر ما في الإنسان شح هالع وجبن خالع " .

قال : فالشح الهالع عندنا هو الحرص الذي له حريق في الجوف ، وصاحبه لا يشيع والجبن الخالع هو الذي إذا وقع الخوف في الرئة انتفخ من الجبن وسوء الظن حتى يرحل القلب من مكانه فيبقى القلب معلقا كالمنخلع من مكانه ، فالرغب مشتق اسمه من الرغبة ، وهو شعبة من الرغبة ، والرغبة خلق من أخلاق الكفر .

١٢٠٥- حدثنا الجارود ، ثنا عمر بن هارون ، عن صالح المري ، عن أبان ، عن وهب بن منبه قال : وجدت في الحكمة مكتوبا : بني الكفر على أربعة أركان : على الرغبة والرغبة والشهوة والغضب .

قال أبو عبد الله :

فعلى قول وهب : الرغبة ربع الكفر ؛ والمؤمن لا يرغب ، بل يتناول على الحاجة ، والمؤمن لا يستمتع ، بل يتزود ، ولأن المؤمن مسافر قد أيقن بالبعث فهو في السير إلى ربه ، فما أخذه من الدنيا أخذه تزودا ليقطع مسافة أيام الدنيا إلى يوم مقدمه عليه بالموت الذي حل به ، فأورده على الله ، والكافر قد ركن إلى الدنيا ونعيمها ، ولم يقر بالبعث ولا اطمأن إلى أنه صائر إلى الله ؛ لأنه لم يعرفه معرفة التوحيد فيرجوه ويأمله ، ومن التوحيد امتدت عيون الموحدين إلى الله بالرجاء العظيم والأمل الفسيح ؛ لأن في حبو^(١) التوحيد ما يصيرهم بهذه الصفات .

(١) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

قال له قائل : وما في حبه ؟ قال : أجمل ، أو : أطيب ؟ قال : بل أجمل . قال : حب الله [٢/٧٦/ب] في حبو توحيد كل مؤمن ، فحبه لا يدعه حتى يمد عينه إلى رجاء عظيم ، وأمل فسيح ، وكذلك تجد نفسك في الدنيا كل من أحبته ، وثقت فيه واطمأنت إليه ، وعلى حسب ذلك يعظم رجاؤك لديه ، وينفسح أملك ، وربنا أحق بالوفاء للعبد ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " ما ملأ آدمي وعاء شرا من بطن ، بحسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه ، فإن كان لا بد فثلث طعام وثلث شراب وثلث نفس " .

١٢٠٦- حدثنا بذلك علي بن حجر ، ثنا إسماعيل بن عياش ، قال : حدثني سليمان بن سليم ، وحبيب بن صالح ، عن يحيى بن خالد ، عن المقدم بن معد يكرب ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك . وقال لأبي جحيفة حيث تجشأ ، فقال : " يا أبا جحيفة أقصر من جشائك ؛ فإن أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا " . ولذلك كان يقال : الشبع أبو الكفر ؛ لأن الإنسان إذا امتلأ حدث عن امتلأته الأشر والبطر ، ومنهما يتجبر ويتكبر .

وقال فيما روي عنه ﷺ : " إن الله يحب الفيتين من أمتي " . قيل : يا رسول الله ، وما الفيتين ؟ قال : " قليل المطعم " .

وما روي عن يحيى بن زكريا عليهما السلام ، أنه قال لإبليس : هل وجدت مني شيئا قط ؟ قال : لا ؛ إلا أنك ربما شبعت فثقلت عن الصلاة . فعاهد الله أن لا يشبع حتى يخرج من الدنيا ، فإنما أمر رسول الله ﷺ بالتعوذ بالله من الرغب كي يعافى من هذه الآفات التي وصفنا ، والله أعلم .



الأصل الحادي والأربعون والمائتان

١٢٠٧- حدثنا محمد بن علي رحمه الله ، ثنا صالح بن محمد ، ثنا جرير ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : " أعطيت خمسا لم يعطهن نبي قبلي ، ولا أفخر ؛ بعثت إلى الأحمر والأسود ، وكان النبي قبلي يبعث إلى قومه ، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا ، ونصرت بالرعب أمامي مسيرة شهر ، وأحلت لي الغنائم ، ولم تحل لأحد قبلي ، وأعطيت الشفاعة فأخرتها لأمتي فهي نائلة إن شاء الله لمن لا يشرك بالله شيئا " .

١٢٠٨- حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن سلمة بن كهيل ، عن مجاهد ، عن ابن عمر ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله ، ولم يذكر ابن عباس .

قال أبو عبد الله :

فالرسول مبعوث إلى الخلق بمنزلة الأمير المؤمن يعطى الولاية والإمارة والرعاية ، فهو بمنزلة الراعي يرعى غنمه ، في مراعي تسمن عليها ، ويوردهم صفو الماء ، ويرتاد لهم في الصيف مشتاهم ، وفي الشتاء مصيفهم ، وقد أعد لهم كل ليلة مأوى قبل هجومه ، ويفر بهم عن مراتع الهلكة ، ويجنبهم الأرض الوبيثة ، ويحرسهم من السباع ، ويحوطهم عن الشذوذ ، ويلحق شذاذهم بهم ، ويجر كبيرهم ، ويداوي السباع [٧٧/٢أ] مريضهم ، ويجمع . . . (١) من الألبان والصوف لرب الغنم ، فهذا راعي ناصح لمولاه في غنمه ، وأجره موفور عليه يوم الجزاء ، ومتوقع من رب الغنم فضل هدية على قدر ملكه ، فالرسول هو راعي الخلق ، والخلق غنمه ، بعث ليرعاهم ، فبرع وكل جارحة في واديها ، فإذا نباشر وماذا تجتنب ، فأحل من كل جارحة بعضها ، وحرم بعضها ، وأوردهم من المياه أصفاه ، وهو العلم الصافي ، وينزلهم المشتى والمصيف ، وهو للاستعداد في الحياة وأيام الصحة والقوة قبل الهرم والمرض والموت ، وأعد لهم المأوى ، فبين لهم عند حدوث الفتن كالليل

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

المظلم إلى أين يأوون وبمن يعتصمون ، ويفر بهم عن مراتع الهلكة ، وهي الشهوات الدنيوية المشوبة بالحرص ، ويجنبهم الأرض الويثية وهي الأفراخ التي تحل بالقلب سمها فيوباً^(١) ويمرض منها القلب ، ويحرسهم عن الشذوذ مخافة الذئاب ؛ وهو العدو ، ويجبر كسيرهم إذا وقعوا في المعاصي ، ويدعوهم إلى التوبة ، ويعينهم عليها حتى يجبر كسيرهم ، ويداوي مريضهم ، وهو أن يعظ مفتونهم حتى يخلصهم بالمواعظ من فتن النفوس ، ويحمل شذاذهم ؛ وهو أن يتولى رعاية أطفالهم بالتأديب ، ويجمع رسلهم وألبانهم ، وهو أن يدعو لهم ويستغفر لهم ويسأل الله قبول أعمالهم ، فهذا راعي ، ومع ذلك أمير يؤدبهم ، ويحملهم على المكاره ، ويسوقهم ويسيرهم بسوط الأدب على شارع الاستقامة ؛ ليوافي بهم الموقف بين يدي الله ؛ فكل راع إلا ومعه عصا يهش بها على الغنم ويؤدبهم بها ، وقد ذكر الله عصا موسى عليه الصلاة والسلام في تنزيله ؛ فكل راع مؤنثه على قدر غنمه ، وكل أمير مؤنثه على قدر رعيته ، فالأمير المبعوث إلى كورة محتاج على قدر ولايته إلى آلة الولاية من الخدم والدواب والمراكب والكنز لينفق في إمارته ، فمن أمر على طخارستان فهو أقل حظاً من هذه الأشياء التي وصفنا ، ومن أمر على خراسان كانت حاجته إلى كنز عظيم ، ومن ملك المشرق والمغرب والأرض كلها احتاج إلى خزائن الأموال حتى يضبط به ذلك الملك ، فكذلك كل رسول بعث إلى قومه فأعطي من كنز التوحيد وجواهر المعرفة على قدر ما حمل من الرسالة ، فالمرسل إلى قومه في ناحية من الأرض إنما يعطي من النبوة ومن هذه الكنوز على قدر ما يقوم به في شأن نبوته ورعاية قومه ، فالمرسل إلى جميع أهل الأرض كافة إنسها وجننها أعطي من المعرفة بقدر ما يقوم بها في شأن النبوة إلى جميع أهل الأرض كافة للناس ، فحظه من قوله : " بعثت إلى الأحمر والأسود " . ومن قول الله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ ﴾ [سبا : ٢٨] . كحظه من ولاية ملك يملك الدنيا شرقها وغربها وما بينهما ، ومن ملك الأرض كلها وجواهر الأرض كلها ومعادنها له ، والملك الذي يملك ناحية من الأرض ليس له إلا معدن

(١) هكذا صورتها في الأصل .

ناحيته ، فجوهر ذلك المعدن فقط ، فلذلك قال رسول الله ﷺ : " اختصر لي الحديث ، وأوتيت جوامع [٢/٧٧ ب] الكلم " .
ولذلك صار كتابه مهيمنا على الكتب ، ولذلك صار القرآن مشتملا على التوراة والإنجيل والزبور ، وبقي المفصل نافلة لهذه الأمة خاصة ، وأوحي إليه بالعربية واللغات كلها فهي موجودة ، وبذلك اتسعت بالفوارة حتى برزت على سائر اللغات ، وهي لسان أهل الجنة ، لسان الأنبياء ، فلما أعطى الرسالة إلى أهل الأرض كافة إنسها وجنّها أعطي من الكنوز مقدار الكفاية للجميع ، ومن الجنود كذلك ، وأوتي من الحكمة العليا ، وأوتي جواهرها ، فهي بمنزلة الملك الذي ملك الأرض بما فيها من الجواهر ، وأوتي ختم الرسالة وأوتي الرعب ، ولم يؤت أحد قبله جواهر الرسالة كلها ، ولا ختم الرسالة ، ولا الرعب ، فجواهر الرسالة قوي على علم مختصر الحديث وجوامع الكلم .

وروي في الخبر أن التوراة كلها كان يحملها سبعون جملاً^(١) موقرة ، والزبور من بعدها ، والإنجيل من بعده ، فجمع الله لمحمد ﷺ ذلك كله في الفرقان ، ثم جمع الفرقان كله في فاتحة الكتاب ، ولذلك سميت أم الكتاب ؛ لأن القرآن كله منها تولد وخرج ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَنَافِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ [الحجر : ٨٧] . وهي سبع آيات سميت مثاني ؛ لأن الله تعالى كتب جميع الكتب كلها في اللوح المحفوظ ، ثم أنزل منها على الرسل عليهم السلام ، على كل رسول ما علم أنه يحتاج إليه ذلك الرسول وأمته ، فاستثنى فاتحة الكتاب من جميع ذلك وخزنها لهذه الأمة ، فقليل مثاني لأنه استثناء لنا ، فجميع علم التوراة والإنجيل والزبور والفرقان مستخرج من أم القرآن ، فالقرآن مستخرج من أمه ، وسائر الكتب في القرآن .

ومما يحقق ذلك قول الرسول ﷺ

١٢٠٩- ما حدثنا به قتيبة بن سعيد ، ثنا عبد الوهاب ، ثنا أيوب ، عن أبي قلابة ، أن رسول الله ﷺ كان يقول : " أوتيت السبع " . يعني الطول " مكان التوراة ، وأعطيت

المثاني مكان الإنجيل ، وأعطيت الميين مكان الزبور ، وفُضلت بالمفصل " .
 قال الله تعالى : ﴿ وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [الأعراف : ١٩٨] .
 أي ينظرون إليك بعيون رؤوسهم وهم لا يبصرونك بعيون قلوبهم ، فمن عمي قلبه
 عن الله ولم يكن في قلبه نور الهداية لم يبصر آثار النبوة على محمد ﷺ ، وإنما كان
 يبصر منه شخص الجثة . ومن هداه تعالى لنوره فافتتح عين قلبه بذلك النور
 فاستقرت المعرفة في قلبه أبصر من محمد ﷺ شخص النبوة بارزا وعلى شخص
 النبوة شخص الرسالة فائقا .

قال له قائل : وما شخص النبوة ؟ قال : الحياة والذكاء ، واليقظة والإنفاذ والسرعة ،
 والبدار والسبق والسماحة والكرم ، والسعة والجود ، والحياء والسكينة ، والوقار
 والحلم ، ومن الأفعال : السواك والحجامة والتعطر والجماع . قال : وما شخص
 الرسالة الذي فاق على شخص النبوة ؟ [٢/٧٨/أ] قال : الجلال والبهاء والنزاهة
 والحلاوة والطلاوة والملاحة والمهابة والسلطان ، وأصل هذا كله من ثلاثة أشياء :
 من اليقين والحب والحياة ، فإنما نال المؤمنون من معرفة محمد ﷺ على قدر
 معرفتهم بالله وعلمهم به ، فمن صدق محمدا ﷺ في الصحبة كان صدق صحبته
 على قدر معرفته إياه وعلمه به ، وعلى حسب ذلك كان يتراءى لبصر عينه في الظاهر
 ما ذكرنا من الخلال التي عددنا ، فأوفرهم حظا من نور الله وأوفرهم علما بمحمد ﷺ
 وقدره وجلالته ، وحظه ومنزله ، وأوفرهم علما به أسرعهم إجابة لدعوته ،
 وأبدلهم له نفسا ومالا .

ألا ترى أن أبا بكر رضي الله عنه لما أفشى إليه رسول الله ﷺ أنه رسول مبعوث
 صدقه على المكان ولم يتردد ولم يضطرب ، وقال علي رضي الله عنه : حتى أسأل
 أبي . ثم رجع من الطريق وصدقه ، وغمر صدقه بعد مدة ، وبعدما أسلم تسعة
 وثلاثون نفسا فتم بإسلامه عدد الأربعين بعد دعوة رسول الله ﷺ ليلة أسلم عمر
 رضي الله عنه من الغد : " اللهم أعز الدين بعمر بن الخطاب أو بعمر بن هشام " .
 يعني أبا جهل ، فسعد عمر وشقي عمرو .

ودل أسماؤهما على حظيهما من الله والمقدار الكائن من أمريهما ؛ لأن عمر رضي الله
 عنه أول اسمه عين مثقل ، وعمرو أول اسمه عين مفتوح مخفف ، والمضموم الذي

قد آواه الله وضمه إلى باله ، والمفتوح الذي أهمله الله وأخرجه من باله ، وكلا الاسمين مشتق من العمر ، والعمر حجة الله على ابن آدم ، والأسماء من علم آدم الذي برز به على الملائكة ، وورثه الأنبياء والأولياء من ولده .

قال له قائل : فما العمر ؟ قال : إنما هو ثلاثة أشياء : مهلة وأجل وعمر ، فالمهلة أنه أعطاه القرار حين خرج من بطن أمه على حديد الأرض ، والعمر ما تخلص إليه من تدبير الله في جميع متقلبه من التربية ، والأجل هو الغاية التي إذا بلغها انقطع القرار والتربية ، وتبدد الجميع من الروح والنفس والحياة ، والذهن والعقل والعلم والملك ، فرجع الروح إلى معدنه ، والنفس إلى جوهرها ، والذهن إلى مجراه ، والعقل إلى أصله ، والعلم إلى معدنه ، والملك إلى موضع الميراث ميراث الله حيث قال : ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [آل عمران : ١٨٠] .

فضمة الاسم الأول دليله إلى أنه كان مضموماً إلى بال الله ، وقد كان به عليماً ، فوضع مبتداً اسمه من القالب في موضع ضمه بعلم ، ورثه علم آدم عليه الصلاة والسلام . قصة شأنه في مبتداً خلقه ليدركوا به ما يكون من شأنه في جميع متقلبه ومحياه من طريق علم الفراسة ، فأعز الله به الإسلام عزا حتى صار محل أن جاء جبريل عليه الصلاة والسلام ، فقال : " يا محمد ، أقرئ عمر السلام ، وأخبره أن غضبه عز [٧٨/٢/ب] ورضاه حكم " .

١٢١٠- حدثنا بذلك حسين بن الحسن المروزي ، بمكة ، ثنا إبراهيم بن رستم ، عن يعقوب القمي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبير ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ .

١٢١١- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا يوسف بن واقد ، عن يعقوب القمي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبير ، عن رسول الله ﷺ . ولم يذكر فيه أنس .

كأن معناه أن قال لعمر رضي الله عنه : أنت في الاستقامة لله وبين يديه بمحل إذا غضبت أمضى الله غضبك وجعل له سلطاناً ، يعز به دين الله ، وإذا رضيت كان رضاك قاضياً ، ورضا الله به كأنك إذا حكمت على الله برضا لشيء ، أو عن عبد أمضى حكمك ورضي بما حكمت ، وهذا موسع القسم ، وهو قول رسول الله ﷺ : " إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره " . ففي القسم درجات في السرعة

والبطء ، وفي الانبساط والانقباض ، وفي الاتساع في الدالة ، وفي التقرر ، فأما فتحة الاسم التي دلت على أن عمرو بن هشام خرج من بال الله ، فقد انكشف الغطاء عن شأنه ، فكانت كنيته في قریش : أبو الحكم ، فجرت كنيته في الإسلام بأبي جهل ، لعظيم جهله وكثرة بلاهته ، وشترة نفسه الخبيثة ، فعلى حسب خروجه من بال الله عظمت آفته على رسول الله ﷺ وعلى الإسلام حتى قتله الله أذل قتلة ، وسحب بوجهه فألقي في قلب بيدر ، ووقف رسول الله ﷺ على القلب ، فقال : " يا أبا جهل بن هشام ، ويا عتبة ، ويا شيبة ؛ هل وجدتم ما وعد ربكم حقا " . فلم يلق رسول الله ﷺ من جميع المشركين من الأذى والعدوان ما لقي منه وحده ، ولم يعمل في الصد عن الإسلام قولاً ولا فعلاً ، ونفقة في الحروب ما عمل هو ، وهو الذي حرض الناس يوم بدر على الحرب ، وقد هم الناس بالرجوع لما وصل الخبر إليهم أن العير قد سلم ، فما زال يسلبهم ويغير قومه بالجبن حتى نصب الحرب لهم ، حتى وافته لعنة الله والخزي الذي حل به ، وكان يقول : إني لأعلم أنه نبي ، ولكن قالت بنو عبد مناف : لنا السقاية والحجابة واللواء ، فأطعمنا ونحرنا ، وقلنا : لنا المجد ، حتى إذا تماست الركب ، قالوا : منا نبي . ومتى كنا تبعاً لبني عبد مناف ، فوالله لو ينزل عليّ من فوق سبع سموات لجاهدته .

وضم الله عمر إلى باله ، فخرج من تقدير الله له اسم مضموم مثقل ، على تقدير فعل ، وقوله : حظاً من البال ، حتى أعز به الدين ونصر به الرسول ، ودعم ظهر الإسلام فبه فتح الفتوح ، وبه مضر الأمصار ، وبه أحيأ سنن المرسلين ، وترك المسلمين على الواضح من الطريق ، فلم يقم أحد مقامه إلى يومنا هذا ، فأكرم الله محمداً ﷺ ، وأبرز كرامته وفضيلته بأن جعل لكل نبي من الأنبياء وزيراً ، وجعل لمحمد ﷺ [٢/٧٩/أ] أربعة من الوزراء ؛ فأبو بكر وعمر رضي الله عنهما وزيرا الرسالة ، وعلي وعثمان رضي الله عنهما وزيرا النبوة ، ثم نحلهم من الحظوظ من عنده ؛ فحظ أبي بكر رضي الله عنه منه العظمة والحياء ، وحظ عمر رضي الله عنه منه الحق والوكالة ، وحظ علي رضي الله عنه منه الحرية والخلة ، وحظ عثمان رضي الله عنه النور والحياء ، قال له قائل : نور ماذا ؟ قال : نور الحق . فتفاوت أعمالهم في صحبتهم الرسول أيام الحياة ، وفي سيرتهم في الأمة بعد على قدر

حظوظهم ، فلما أحس رسول الله ﷺ بالارتحال إلى الله من الدنيا ، وابتدئ له في وجعه ، وعجز عن الخروج إلى الصلاة بالأمة أمر أبا بكر رضي الله عنه بالصلاة ، تتابعت الروايات بذلك من وجوه شتى ، كلهم ثقات ، وتداولت السنة العامة خبرا متفقا ، أنه هو الذي ولي الصلاة ، وكان من صنع الله للأمة أن خفف الله عنه يوم قبض ، فخرج والمسلمون في صلاة الغداة ورجلاه يخطان في الأرض حتى جلس إلى جنب أبي بكر رضي الله عنه ، فصلى ليعلم الجميع أن رسول الله ﷺ رضي بذلك من فعله ، لئلا يبقى لمعاند أو طاعن مقال أنه لم يأمر بذلك في مرضه ، وأنه كان مغلوبا على عقله لشدة علته ، فأظهر الله ذلك بما خفف عنه حتى خرج وقعد إلى جنبه فصلى من حيث انتهى أبو بكر ، ثم صار المتأولون لذلك على صنفين منهم ، فقال قائلون : صلى بصلاة أبي بكر وأبو بكر رضي الله عنه الإمام ، وقال قائلون : بل رسول الله ﷺ الإمام وأبو بكر رضي الله عنه المقتدي .

١٢١٢- **حدثنا** صالح بن عبد الله ، ثنا إسماعيل بن جعفر ، عن حميد ، عن أنس رضي الله عنه قال : آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ خلف أبي بكر رضي الله عنه .

١٢١٣- **حدثنا** صالح بن محمد بن الفضل التمار ، ثنا محمد^(١) بن عمر الواقدي ، ثنا الضحاك بن عثمان ، عن حبيب مولى عروة ، عن أسماء بنت أبي بكر قالت : سمعت أبي يقول : آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ خلفي في ثوب واحد .

فهذا أوضح حديث في هذا الباب إذ حكاه أبو بكر رضي الله عنه ، وهو أعلم بهذه القصة من جميع من كان في المسجد ، فالصلاة عماد الدين ، وأول شيء فرضه الله على المسلمين يوم أوحى إليه ، والصلاة إقبال الله على العبيد ليقبلوا إليه في صورة العبيد ، تذلا وتسلما وتبدلا وتخضعا وتخشعا وترغبا وتملقا ، فالوقوف تذلل ، والتكبير تسلم ، والثناء والتلاوة تبدل ، والركوع تخضع ، والسجود تخشع ، والجلوس ترغب ، والتشهد تملق ، فأقبل العبيد إلى الله بهذه الصورة ليقبل الله عليهم بالترحم والتعطف والتقبل والتكرم ، والتقرب والتكنف ، فليس شيء من أمر الدين أعظم من هذا ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " الصلاة عماد الدين " [٢/٧٩/ب] .

(١) بالأصل " عمر " والمثبت من كتب التراجم .

وقال في حديث آخر : " الصلاة نور " .
 وقال : " لا يزال الله مقبلا على العبد بوجهه ما دام العبد في صلاته ، وإن الله لينصب لأحدكم وجهه ما دام العبد مقبلا عليه " .
 وقد رخص في الدخول في جميع أعمال البر كلها ، والعبد محدث علي غير وضوء ، وجوز له ذلك إلا الصلاة فإنها لا تجوز بغير طهور ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ [الفرقان : ٤٨] ؛ ليتطهر العبد للقيام منتصبا بين يديه ، مقبلا بما ذكرنا من الخلال لينال من إقباله عليه ظاهر ما وصفنا ولم يصف بعد شيئا مما ينال من إقباله عليه ظاهر في الباطن ؛ ولذلك قال رسول الله ﷺ : " إن الله جعل قرة عيني في الصلاة " .
 وكان ينشر من منة الله عليه في أمر الصلاة .

١٢١٤- ما حدثنا به الجارود ، عن عمر بن هارون ، عن حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن يوسف بن عمران ، عن ابن عباس رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال :
 " أتاني جبريل فقال : إنه حبيب إليك الصلاة فخذ منها ما شئت " .
 قال أبو عبد الله :

فقد حبيب الصلاة إلى الأنبياء كلهم ، وذلك من حظه حبيب إليه ، فإبراهيم عليه السلام من الخلقة ، وموسى عليه السلام من النجوة ، وعيسى عليه السلام من الروح ، ويحيى عليه السلام من الحياة والحنان ، ومحمد ﷺ من الحب ؛ فلذلك قال له : " خذ منها ما شئت ، فلكل ممن تقدم شيء مقدر ، وأبيح لمحمد ﷺ كلها ، وكذلك وجدنا فيما سواها ، أن لمحمد ﷺ من ربه بخر المشيئة ، ولمن سواه منه من المشيئة أنهار وأودية ، فكل إنما ينال من الصلاة من مقامه ، فالأنبياء والأولياء من بعدهم لهم مقام ، ينالون من الصلاة من مقاومتهم ، وليس للنبوة ولا للعباد ولا للمتقين مقام إلا مقام الصدق ، ومجاهدة الوسوسة ، ومن بعدهم من المسلمين عامة فلهم مقام التوحيد في الصلاة ، والوساوس معهم بلا مجاهدة ، فالأنبياء والأولياء في مفاوز الملكوت ، وليس للشيطان أن يدخل في تلك المفاوز ، وما وراء المفاوز حجب وبساتين شغلت القلوب بما فيها عن أن يخطر ببالهم ما وراءها ، فذلك الذي قال رسول الله ﷺ من ذكره قرة العين ، فأبو بكر وعمر رضي الله عنهما لهما من وزارة الرسالة ، وعثمان وعلي رضي الله عنهما لهما وزارة النبوة وحاجة الخلق إلى

الرسالة ، ولذلك أمر رسول الله ﷺ بالاعتداء بهم .

١٢١٥- **حدثنا** بذلك إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن سلمة بن كهيل ، عن أبي الزعراء ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " اقتدوا باللذين من بعدي ؛ أبو بكر وعمر رضي الله عنهما " .

١٢١٦- **حدثنا** زياد الخزازي^(١) البصري ، عن سفيان ، عن عبد الملك بن عمير ، عن ربيع ابن حراش ، عن حذيفة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " اقتدوا باللذين من بعدي ؛ أبو بكر وعمر رضي الله عنهما " .
قال أبو عبد الله :

فالحاجة بالخلق إلى الاقتداء بالرسالة ، فلو [٢ / ٨٠ / أ] أعطي وزارة الرسالة غيرهما لأمر بالاعتداء لمن سواهما ، فلذلك أمر رسول الله ﷺ بما عليه مدار الدين - وهو عماد الدين - أبا بكر رضي الله عنه أن يتقدم لتبعية الأمة وتقتدي به ، فكل شيء من الشريعة ؛ من الحدود والأحكام والرعاية ، فهو دون الصلاة ، وقال رسول الله ﷺ : " الإمام ضامن " . فمن ذا الذي يعلم كنه هذا الضمان ، ماذا ضمن هذا الإمام عن المأمومين ؟ وماذا ضمن هذا الإمام للمأمومين ؟ هذا باب لا ينكشف غطاؤه إلا للعارفين ، فلماذا أبو بكر رضي الله عنه قوة ما أعطي من تقلده هو من ضمان الصلاة عن الله لعبيده ، وعن العبيد لله ، ثم عن رسول الله ﷺ بعد وفاته ، علم أن الله مؤيده فيما دون الصلاة من أمور الشريعة وتقلده خلافة رسول الله ﷺ لأمته ، ولذلك قال المهاجرون والأنصار في وقت المشورة : قدمك رسول الله ﷺ للصلاة فمن يؤخرك ؟!

وقال عمر رضي الله عنه : يقول الله تعالى في كتابه : ﴿ تَأْتِيكُ آتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ ﴾ من هما ؟ ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعْنَا ﴾ [التوبة : ٤٠] مع من ؟ ابسط يدك . فبايعوه .

١٢١٧- **حدثنا** أبي رحمه الله ، ثنا يحيى بن يعلى المحاربي ، ثنا زائدة بن قدامة الثقفي ، ثنا

(١) بالأصل " زياد بن الخزازي " والمثبت الصواب .

عاصم بن أبي النجود الأسدي ، عن زر ، عن عبد الله رضي الله عنه قال : لما قبض رسول الله ﷺ قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير . فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه ، فأتاهم ، فقال : يا معشر الأنصار ، أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال : " مروا أبا بكر رضي الله عنه أن يصلي بالناس " . فأيكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر رضي الله عنه ؟ فقالت الأنصار : نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر رضي الله عنه .

١٢١٨- حدثنا إبراهيم بن يعيـش البغدادي ، ثنا حسين الجعفي ، عن زائدة ، عن عاصم ، عن زر ، عن عبد الله رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله .

١٢١٩- حدثنا أبي رحمه الله ، عن أحمد بن يونس ، عن زائدة ، عن موسى بن أبي شيبة ، عن عبيد الله بن عبد الله ، قال : دخلت علي عائشة رضي الله عنها ، فحدثتني عن مرض رسول الله ﷺ ، فقالت : إنه لما ثقل أرسل إلى أبي بكر بأن يصلي بالناس . قال عبيد الله : فدخلت على ابن عباس رضي الله عنهما ، فعرضت عليه حديثها ، فما أنكر منه شيئاً .

قال : فخرج رسول الله ﷺ آخر يوم وأبو بكر في الصلاة ، فذهب ليتأخر ، فأوماً إليه النبي ﷺ أن لا يتأخر ، وقال للعباس ورجل آخر : " أجلساني إلى جنبه " . فأجلسناه إلى جنب أبي بكر رضي الله عنه ، فجعل أبو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي ﷺ والنبي قاعد ، والناس يصلون بصلاة أبي بكر رضي الله عنه .

١٢٢٠- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا أبي ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما مرض رسول الله ﷺ مرضه الذي مات فيه [٨٠/٢ ب] جاءه بلال يؤذنه بالصلاة ، فقال : " مروا أبا بكر فليصل بالناس " . قلت : إن أبا بكر رجل أسيف ، ومتى ما يقوم مقامك يبكي ؛ فلا يستطيع ، فلو أمرت عمر يصلي بالناس ؟ قال : " مروا أبا بكر يصلي بالناس ؛ فإنكن صواحب يوسف " .

قال : فأرسلنا إلى أبي بكر فخرج فصلى بالناس ، ووجد رسول الله ﷺ من نفسه خفة ، فخرج وهو يهادي بين رجلين ، ورجلاه تخطان بالأرض فلما أحس أبو بكر ذهب ليتأخر ، فأوماً إليه النبي ﷺ أن : مكانك . فجاء النبي ﷺ حتى جلس إلى جنبه ، فكان أبو بكر يأتهم بالنبي ﷺ ، والناس يأتون بأبي بكر .

١٢٢١- حدثنا قتيبة بن سعيد ، ثنا حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي ، عن سلمة بن نبيط ، عن نعيم - أراه عن نبيط - عن سالم بن عبيد رضي الله عنه - وكان من أهل الصفة - قال : أغمي على النبي ﷺ في مرضه فأفاق ، فقال : " حضرت الصلاة ؟ " . قالوا : نعم . قال : مروا بلالا فليؤذن ، ومروا أبا بكر فليصلي بالناس " .
فقال عائشة : إن أبي رجل أسيف ، فقال : " إنكن صواحبات يوسف ، مروا بلالا فليؤذن ، ومروا أبا بكر فليصلي بالناس " .
ففعّلوا ، فلما أقيمت الصلاة قال النبي ﷺ : " ادع لي إنسانا أعتمد عليه " .
فجاءت بريرة ، وآخر معها ، فاعتمد عليهما ، وإن رجليه لتخطان بالأرض ، وأبو بكر يصلي بالناس ، فجلس إلى جنبه ، فذهب أبو بكر ليتأخر ، فحبسه حتى فرغ من الصلاة .
ثم توفي رسول الله ﷺ .

١٢٢٢- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا إسماعيل بن جعفر ، عن حميد ، عن أنس رضي الله عنه قال : آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ في ثوب واحد ، وقعد متوشحا خلف أبي بكر .
قال أبو عبد الله :

فحديث عائشة رضي الله عنها حيث قالت : " فجعل أبو بكر يصلي بصلاة النبي ﷺ وهو قاعد بجنبه " ، ظن من عائشة ، هكذا حسبت ، هي ^(١) في البيت ، وأنس خارج مع رسول الله ﷺ على رأي العين ، والدليل على ذلك أن القول ؛ قول أنس ، أن رسول الله ﷺ خرج فجلس إلى جنب أبي بكر ، فذهب أبو بكر يتأخر ، فحبسه .
فلو كان رسول الله ﷺ هو الإمام لكان لا يحبسه عن التأخر ، وكان يقوم مقام الأئمة .
ومما يحقق ذلك :

١٢٢٣- ما حدثنا به محمد بن الفضل السمسار ، ثنا محمد بن عمر الواقدي ، ثنا الضحاك ابن عثمان ^(٢) ، عن حبيب مولى عروة ، سمع أسماء بنت أبي بكر تقول : رأيت أبي

(١) في الأصل " هو " والمثبت الصواب .

(٢) بالأصل " الضحاك بن عمر " والمثبت من كتب التراجم .

يصلي في ثوب واحد وثيابه موضوعة ، فقلت له في ذلك ، فقال : آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ خلفي في ثوب واحد .

قال أبو عبد الله :

فأبو بكر رضي الله عنه أعلم بهذه القصة : من كان الإمام ومن المأموم من عائشة وأنس ومن الجميع ، فاستحكم تقديم أبي بكر على جميع أصحابه في الصلاة من هذه الوجوه ، وبخروج رسول الله ﷺ . [٢/٨١/أ] في اليوم الذي قبض فيه ، وقوله لعائشة رضي الله عنها من هذه الوجوه ، وبخروج رسول الله ﷺ : " إنكن صواحب يوسف " ، فعد ذلك القول فيها زيغا وفتنة عن الطريق وأنكر عليها .

١٢٢٤- حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، ثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، ثنا أبي ، عن ابن إسحاق ، قال : حدثني عبد الملك بن أبي بكر ، عن أبيه ، عن عبد الله بن زمعة ابن الأسود بن المطلب رضي الله عنه ، قال : لما استقر برسول الله ﷺ ونحن عنده في نفر من المسلمين وبلال يؤذنه بالصلاة ، فقال : " مروا من يصلي بالناس " ، فخرجت فإذا عمر في الناس ، فكان أبو بكر غائبا ، فقلت : يا عمر ، صل بالناس ، فقام ، فلما كبر سمع رسول الله ﷺ صوته ، وكان عمر رجلا مجهرا ، فقال : " هذا صوت ابن الخطاب ، أين أبو بكر ، يأبى الله ذلك والمسلمون " ، فبعث إلى أبي بكر رضي الله عنه ، فجاء بعد أن صلى عمر تلك الصلاة ، فصلى بالناس ، فقال عمر : ويحك يا ابن زمعة^(١) ، ماذا صنعت بي ؟ ما ظننت إذ قلت لي إلا أن رسول الله ﷺ أمرك بذلك ، ولولا ذلك ما صليت بالناس ، فقال : والله ما أمرني رسول الله ﷺ ، ولكن لم أر أبا بكر فرأيتك أحق من حضر بالصلاة .

قال أبو عبد الله :

فهذا في مبتدأ علته في بيت ميمونة من قبل أن يتحول إلى عائشة ، ثم كان الكلام الذي كان من عائشة رضي الله عنها بعد ذلك ، ومما يحقق ما قلنا أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وزيرا الرسالة ومن بعدهما وزيرا النبوة :

(١) بالأصل " ويحك يا زمعة " والمثبت من (ط) .

١٢٢٥- ما حدثنا به أبي رحمه الله ، ، ثنا الحماني ، ، ثنا أبو بكر بن عياش ، ، ثنا أبو المهلب ، عن عبيد الله^(١) بن زحر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إني رأيتني أدخلت الجنة ، فلما خرجت منها أتيت بكفة ، فوضعت فيها ووضعت أمتي في الكفة الأخرى ، فرجحت بأمتي ، ثم رفعت ، ثم جيء بأبي بكر فوضع في كفة الميزان ، وجيء بأمتي فوضعت في الكفة الأخرى ، فرجح بأمتي ، ثم رفع أبو بكر وجيء بعمر فوضع في كفة الميزان ، وجيء بأمتي فوضعت في الكفة الأخرى ، فرجح بها ، ثم رفع الميزان إلى السماء " .
قال أبو عبد الله :

فرؤيا الأنبياء كلها حق ليس يخالطها من العدو شيء ، فكأنه أعلم الأمة ما أعطي أبو بكر من قوة الوزارة حتى قابل بها جميع الأمة وعمر في الأمة ، ثم أعلم قوة وزارة عمر بما قابل به الأمة وأبو بكر خارج من الأمة ؛ لأنه قد كان رفع من الكفة ثم رفع الميزان بذلك على أن وزارة الرسالة كانت فيهما .

١٢٢٦- حدثنا رزق الله بن موسى الناجي البصري ، ، ثنا مؤمل بن إسماعيل ، ثنا حماد ابن سلمة ، ثنا سعيد بن جمهان ، عن سفينة مولى أم سلمة ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا صلى الصبح أقبل على أصحابه فقال : " أيكم رأى [ب / ٨١ / ٢] الليلة رؤيا ؟ " ، قال : فصلى ذات يوم ثم أقبل على أصحابه فقال : " أيكم رأى الليلة رؤيا ؟ " ، فقال رجل : أنا يا رسول الله ، رأيت كأن ميزانا أدلي من السماء ، فوضعت في كفة الميزان ووضع أبو بكر في كفة أخرى ، فرجحت أنت أبا بكر ، فرفعت وترك أبو بكر ، فجيء بعمر فوضع في الكفة الأخرى ، فرجح أبو بكر بعمر ، ورفع أبو بكر وترك عمر مكانه ، فجيء بعثمان فوضع في الكفة الأخرى فرجح عمر بعثمان ، ورفع عمر وترك عثمان مكانه ، فجيء بعلي فوضع في الكفة الأخرى فرجح عثمان بعلي ، ورفع الميزان ، فتغير وجه رسول الله ﷺ ، ثم قال : " خلافة نبوة ثلاثين عاما ، ثم تكون ملكا " .
فقال لي سفينة : أمسك ستي أبي بكر رضي الله عنه ، وعشر عمر رضي الله عنه وثنتي

(١) بالأصل " عبد الله " والمثبت من التهذيب .

عشر عثمان رضي الله عنه ، وست علي رضي الله عنه .

قال أبو عبد الله :

فمضى أبو بكر رضي الله عنه محموداً بنعمة الله عليه في الخلافة ، ثم نظر بحظه من الله وبما وجد من تأييد الله بعد الرسول نظراً شافياً لحق الله ثم لنفسه فلم ير أحداً أحق بأن يخلف خلافة رسول الله ﷺ من عمر ، وقد كان وزراء النبوة وأنصار النبوة حوله ، فاختار منهم عمر ورأى له الحق ، حتى جادلوه فقالوا له : استخلفت علينا فظاً غليظاً ، فماذا تقول لربك ؟ قال : أتهددوني وتخوفوني بربي ؟ أقول : استخلفت عليهم يا رب خير أهلك ، فانظر إلى صلابته وابتلاج الحق في صدره في وقت حضور أمر الله وإشرافه على المقدم على الله ، فإذا خرج من لسانه بحكم أنه يقول لربه خير أهلك فإنما أنطقه لسان الحق باليقين الواضح ، فمضى لسبيله ، وولي الصلاة عمر وما بعد الصلاة من أمور الأمة ، فحقق رضي الله عنه فراسة أبي بكر رضي الله عنه وإلهامه ، فوطأ الإسلام ومهده وزينه ، وملأه رياء من العز ، وكان الإسلام بمنزلة ضيف بعثه الله إلى الخلق على أيدي أحب خلقه وأطهرهم وأنزههم وأعظمهم أمانة ، فإذا طائفة قليلة مستضعفة فلم يتهاى لهم إياؤه ، وطرده العامة ، فنصر الله هذه الطائفة المستضعفة ، وهيا لهم دار الهجرة وأنشأ لهم علم النصر بالأنصار ، فتبوءوا الدار والإيمان فأحبوا من هاجر إليهم وآثروهم على أنفسهم ، حتى صارت الفئة القليلة المستضعفة كثيرة مؤيدة منصوره ، وكسر الله قرن الكفر ، وأكمل الله الدين بالوحي المنزل ، وقبض الرسول ﷺ إلى ما عنده ، فامتحن الله المؤمنين بجولة الباطل أن ارتدت العرب ، فقام أبو بكر رضي الله عنه وسل سيف الله ، وتحرك لأمره حتى رد هذا الصنف الذين فلم يزل في مدته متجرباً لأمر الله يبعث السرايا حتى رد هذا الصنف إلى السرثر والمهاد ، فلم يمهل ، وقبضه الله إلى ما عنده ، وتوسم في عمر رضي الله عنه فاستخلفه ، وقد تقدم من رسول الله ﷺ [٢/٨٢/أ] في المقال أنه قال : " ما من أمة إلا وفيها محدث ، فإن يك في أمتي فعمر منهم " .

١٢٢٧- حدثنا بذلك عبد الجبار ، عن سفيان ، عن ابن عجلان ، عن أبي سلمة ، عن

عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ .

١٢٢٨- **حدثنا** أحمد بن أبي بكر العمري ، ، ثنا ابن أبي أويس ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المقرئ ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ قال : " إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه " .
وما روي عنه ﷺ أنه قال : " الحق بعدي مع عمر حيث كان " .

١٢٢٩- **حدثنا** أبي رحمه الله ، ، ثنا أبو نعيم الطحان ، ثنا معن بن عيسى القزاز ، عن الحارث بن عبد الملك ، عن القاسم بن يزيد بن عبد الله بن قسيط ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس ، عن أخيه الفضل بن العباس رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ خطبهم في شكواه الذي توفي فيه فقال في خطبته : " الحق بعدي مع عمر حيث كان " . وما روي عنه أنه قال : " لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب " .

١٢٣٠- **حدثنا** بذلك سليمان بن نصير ، ثنا المقرئ ، عن حيوة بن شريح ، عن بكر بن عمرو المعافري^(١) ، عن مشرح بن هاعان ، عن عقبة بن عامر الجهني ، عن رسول الله ﷺ قال : " لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب " ، فهذه الأشياء قد امتثلها أبو بكر مع إلهامه وفراسته فاستخلفه ، ففتح الله الفتوح على يده ، ومصر الأمصار ودرز الأرزاق ، وبث السرايا وجنود الله في نواحي أقطار الأرض حتى تمهد الإسلام في الوطن الذي منه بدأ ، وصار كالجبال الرواسي ، وارتبع وانبسطن أكارعه ، وامتدت نعوت ، وانفسحت مقاومه ، فأكرمه الله بالشهادة ، ففوض ذلك إلى ستة نفر ؛ إذ كمن فيهم كل من أركان الخير ، وأحسن بهم الظن ، ولو وجد في واحد منهم مساعا للفراسة أو حظا من الإلهام لنصه باسمه ، ولكنه انسد عليه باب الفراسة وانقطع حظ الإلهام ، فرأى التفويض إلى هؤلاء خير من الإهمال لأمر أمة محمد ﷺ ، ورأى أن الستة إذا اجتمعوا بحظوظهم من الله ما يفي بذلك الحظ أن يريهم الحق ومن يصلح للأمة ، فقبض إلى الله وترك الأمر شورى بينهم ، فاختاروا من بينهم واحدا بعد الاحتياط والثاني والتشاور ، وافتقدت الأمة وزارة الرسالة ، وحضرت نوبة وزارة النبوة ، فاتفق أمر الستة على أحد وزيري النبوة ؛ إذ لم يبق في الستة إلا هذين من الأربعة الوزراء علي وعثمان رضي الله عنهما ، فلم يزالوا يستخيرون الله ويميلون بين الصفتين حتى

(١) بالأصل " العامري " والمثبت من التهذيب .

أصفقوا على عثمان رضي الله عنه ، ثم أقبلت الدنيا وجاء كفران النعمة وتبديل الأمور وغلبة الهوى ، حتى قتل عثمان رضي الله عنه ، فجاءت نوبة علي رضي الله عنه والزمان بتلك الحالة ، فلم يكن لوزارة النبوة [٢/ ٨٢/ ب] من القوة ما يقوم مقام أبي بكر رضي الله عنه ولا مقام عمر رضي الله عنه ، بايعوا أبا بكر رضي الله عنه ، وسلوا على أهل الردة سيفهم فلم يغمدوها ولم يخذلوه ولم ينكثوا البيعة ، وبقي السيف مسلولا إلى انقضاء وزارة الرسالة بموت عمر رضي الله عنه ، وبايعوا عليا في . . . (١)

ثم نكثوا بيعته وسلوا السيوف عليه ، وخرجوا عليه مارقين حرورية ، وآخرون بايعوه وسلوا السيوف وهم أهل الكوفة ثم خذلوه ، وآخرون امتنعوا من بيعته وحاربوه وأبوا خلافته ، ولو كانت له وزارة الرسالة لأتته نصرة الرسالة فصارت القلوب كلها له كقلب واحد ، وكانت الفئة المستضعفة غالبية على الفئة الكثيرة كما كان في زمان أبي بكر رضي الله عنه ، فمن خفي عليه هذا السبيل الذي شرحناه وهذه الصفة فإنما تهود يعلم من تلقاء نفسه ، فلحظ إلى علي بسبب القرابة والختونة إلى معاني ليس في هذا الأمر من شيء ، إنما هذا أمر الرسالة ، وأمر الأمة إنما يقوم بها القائم وتهوا بها بحظه من الله الذي ضمن حسن (٢) الرسالة ، فمن يحظ إلى القرابة والميراث وإلى مقالات جاءت عن رسول الله ﷺ : " من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " ، فقد أخذ سبيل المتجبرين ، ولعلي رضي الله عنه من الفضائل والمناقب ما يستحق أن يوالي من والاه ويعادى من عاداه ، فليس في هذا القول من الموالاة والمعاداة ما يثبت له الخلافة لرسول الله ﷺ في الأمة ويختار على أبي بكر رضي الله عنه .

وقول الله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾ [محمد : ١٠] ، والله مولى المؤمنين ورسول الله ﷺ مولى المؤمنين ، وكل من مضى بعد رسول الله ﷺ على سبيله وكان له تابعا على سبيله فهو مولى المؤمنين ، فهذه كلمة جامعة وإن كان قد خص بها على رضي الله عنه في وقت من الأوقات .

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

١٢٣١- حدثنا أحمد الحنظلي^(١) ، ثنا شابة بن سوار المدائني ، ثنا فضيل بن مرزوق ، قال سألت عمر بن علي فقلت : هل فيكم إنسان مفترضة طاعته تعرفون له ، ومن لم يعرف فمات مات ميتة جاهلية ؟ قال : لا والله ، ما هذا فينا ، من قال فينا فهو كذاب ، فقلت : نعم رحمك الله ، إن ناسا يقولون : إن رسول الله ﷺ أوصى إلى علي ، وأن عليا أوصى إلى الحسن رضي الله عنهم ، وأن الحسن أوصى إلى حسين ، وأن الحسين أوصى إلى علي بن الحسين ، فقال : والله لمات أبي وما أوصى بحرفين ، والله إن هؤلاء لمتأكلين بنا .

قال الفضيل : وسمعت الحسن بن الحسن أخا عبد الله بن الحسن وهو يقول لرجل ممن يغفلوا فيهم : ويحكم ، أحبونا في الله ، فإن أطعنا الله فأحبونا ، وإن عصينا الله فابغضونا ، قال الرجل : إنكم لذو قرابة من رسول الله ﷺ ، فقال : والله ، لو كان الله نافعا بقرابة من رسول الله ﷺ لنفع بذلك أقرب منه ؛ أباه وأمه ، والله إني لأخاف أن يضاعف للعاصي من العذاب ضعفين ، وإني لأرجو أن يؤتى المحسن منا أجره مرتين ، ولو كان الأمر على ما يقولون أن [٢/٨٣] رسول الله ﷺ أوصى إلى علي وأمره بقيام الناس ثم ترك علي ما أمره رسول الله ﷺ إن كان علي في ذلك أعظم الناس خطيئة وجرمًا إذ ترك ما أمره رسول الله ﷺ ، فقال له الرافضي : ألم يقل رسول الله ﷺ : " من كنت مولاه فعلي مولاه " ، فقال : والله لو عني به الإمرة والسلطان لأفصح لهم كما أفصح لهم بالصلاة والزكاة ، ولقال لهم : يا أيها الناس ، هذا ولي أمركم بعدي ، فما كان من وراء هذا ، فإن أنصح الناس للناس كان رسول الله ﷺ .

وروي عن زيد بن علي رضي الله عنه أنه قال لبعضهم : ويلك ، من كان يخاف رسول الله ﷺ حتى يعرض بالخلافة فيقول : " من كنت مولاه فعلي مولاه " ، ألا قال : هذا خليفتي من بعدي ؟
قال أبو عبد الله :

فهؤلاء البهم تعلقوا بمثل هذه الأشياء حتى تردوا إلى شتم وزيري رسول الله ﷺ

(١) بالأصل " أحمد بن الحنظلي " والمثبت من كتب التراجم .

ونسبوهما إلى الاغتصاب لحق الله تعالى .

١٢٣٢- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا المعلى بن هلال ، عن ليث ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين من أهل الأرض ، فوزيري من أهل السماء جبريل وميكائيل ، ووزيري من أهل الأرض أبو بكر وعمر رضي الله عنهما " .

١٢٣٣- حدثنا بشر بن خالد ، ثنا سعيد بن مسلمة ، عن إسماعيل بن أمية ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : خرج النبي ﷺ ويمينه على أبي بكر رضي الله عنه وشماله على عمر رضي الله عنه ، فقال : " هكذا نبعث يوم القيامة " .

١٢٣٤- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا أبو بكر بن عياش ، عن أبي البخري ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : " أحشر أنا وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما ونحن مشرفون على الناس هكذا " ، وأشار بأصابعه الثلاث : السبابة والوسطى والبنصر .

وروي عنه ﷺ أن سبأته كانت أطول من الوسطى ، فدل معنى هذا القول أنهم في الإشراف على الناس بمنزلة هذه الأصابع .

١٢٣٥- حدثنا أحمد بن مصعب الحنظلي ، ثنا عمر بن إبراهيم بن خالد بن بهرام البصري ، ثنا إسماعيل بن عياش ، عن عبد الملك بن عمير ، عن أسيد بن صفوان رضي الله عنه - وكان أدرك النبي ﷺ - ، قال : لما قبض أبو بكر الصديق رضي الله عنه ارتجت المدينة بالبكاء كيوم قبض رسول الله ﷺ ، فسجوه ، وجاء علي رضي الله عنه باكيا مسرعا مسترجعا وهو يقول : انقطعت خلافة النبوة ، حتى وقف على باب البيت الذي فيه أبو بكر ، فقال : رحمك الله أبا بكر ، كنت إلف رسول الله ﷺ وأنيسه ومستراحه وثقته وموضع سره ومشاورته ، كنت أول القوم إسلاما وأخلصهم إيمانا وأشدّهم يقينا ، وأخوفهم لله ، وأعظمهم غناء في دين الله ، وأحوطهم على رسول الله ﷺ ، وأحدهم على الإسلام ، وأيمنهم على أصحابه ، وأحسنهم صحبة ، وأكثرهم مناقب ، وأفضلهم [٢/٨٣ ب] سوابق وأرفعهم درجة وأقربهم وسيلة ، وأشبههم برسوله هديا وسمتا ورحمة وفضلا وخلقا ، وأشرفهم منزلة وأكرمهم عليه وأوثقهم عنده ، فجزاك الله عن الإسلام وعن رسوله والمسلمين خيرا ، كنت عنده بمنزلة السمع

والبصر ، صدقت رسول الله ﷺ حين كذبه الناس فسماك الله تعالى في تنزيله صديقا فقال : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ ﴾ : محمد ، ﴿ وَصَدَّقَ بِهِ ﴾ [الزمر : ٣٣] : أبو بكر ، وآسيته حين بخلوا ، وقمت معه عند المكاره حين قعدوا ، وصحبته في الشدة أحسن صحبة ثاني اثنين ، وصاحبه في الغار والمنزل عليه السكينة ورفيقه في الهجرة ، خلفته في دين الله وأمته أحسن الخلافة حين ارتد الناس ، وقمت بالأمر ما لم يقم به خليفة نبي نهضت حين وهن أصحابك ، وبرزت حين استكانوا ، وقويت حين ضعفوا ، ولزمت منهاج رسول الله ﷺ إذ هموا ، كنت خليفته حقا لم تنازع ولم تصدع برغم المنافقين وكبت الكافرين وكره الكارهين وصغر الفاسقين وغبط الباغين ، قمت بالأمر حين فشلوا ، ونطقت حين تتعتعوا ، مضيت بنور إذ وقفوا فاتبعوك فهدوا ، وكنت أخفضهم صوتا وأعلامهم فرقا ، أقلهم كلاما وأصوبهم منطقا ، أطولهم صمتا وأبلغهم قولا ، أكثرهم رأيا وأشجعهم نفسا وأعرفهم بالأمور وأشرفهم عملا ، كنت والله للدين يعسوباً ؛ أولا حين نفر الناس عنه ، وآخرها حين قبلوا ، كنت للمؤمنين أباً رحيمًا إذ صاروا عليك عيالاً ، فحملت أثقال ما أضعفوا ، ورعيت ما أهملوا ، وحفظت ما أضاعوا العلمك ما جهلوا ، فشمريت إذ ضيعوا ، وعلوت إذ هلعوا ، وصبرت إذ جزعوا ، فأدركت أوتار ما طلبوا ، وراجعوا رشدكم برأيك فظفروا ، ونالوا بك ما لم يحتسبوا ، كنت على الكافرين عذاباً صاباً ونهباً ، وللمؤمنين رحمة وأنساً وخصباً ، وطرت والله بعنائها وفزت بخبايئها ، وذهبت بفضائلها وأدركت سوابقها ، لم تقلل حجتك ولم تضعف بصيرتك ، ولم تجبن نفسك ولم يزع قلبك ولم تخن ، كنت كالجبل لا تحركه العواصف ولا تزيله القواصف ، وكنت كما قال رسول الله ﷺ آمن الناس عليه في صحبتك وذات يدك ، وكما قال : ضعيفا في بدنك ، قويا في أمر الله ، متواضعا في نفسك ، عظيما عند الله ، جليلا في أعين المؤمنين ، كبيرا في أنفسهم ، لم يكن لأحد فيك مغمز ، ولا لقائل مهمز ، ولا لأحد مطمع ، ولا لمخلوق عندك هوادة ، الضعيف الذليل عندك قوي عزيز حتى تأخذ له بحقه ، والقوي العزيز ضعيف ذليل حتى تأخذ منه الحق ، والقريب والبعيد عندك في ذلك سواء ، أقرب الناس إليك أطوعهم لله وأتقاهم له ، شأنك الحق والرفق والصدق ، قولك حكم وحتم ، وأمرك حلم وحزم ، ورأيك علم وعزم ، فأقلعت وقد نهج السبيل وسهل العسير وأطفئت النيران ، فاعتدل [٢/

٨٤/أ] بك الدين وقوي الإيمان وثبت الإسلام والمسلمون ، وظهر أمر الله ولو كره الكافرون ، فجليت عنهم فأبصروا ، فسبقت والله سبقا بعيدا ، وأتعبت من بعدك إتعابا شديدا ، وفزت بالخير فوزا مبينا ، فجللت عن البكاء ، وعظمت رزيتك في السماء ، وهدت مصيبتك الأنام ، فإننا لله وإننا إليه راجعون ، رضينا عن الله قضاءه ، وسلمنا له أمره ، فوالله لن يصاب المسلمون بعد رسول الله ﷺ بمثلك أبدا ، كنت للدين عزا وحرزا وكهفا ، وللمؤمنين فئة وغيثا وحصنا ، وعلى المنافقين غلظة وكظما وغيظا ، فألحقك الله بنيه ، وجمع بينه وبينك ، ولا حرمنا الله أجرك ولا أضلنا بعدك ، وإننا لله وإننا إليه راجعون . قال : وسكت القوم حتى انقضى كلامه ، فبكى أصحاب رسول الله ﷺ حتى علت أصواتهم وقالوا : صدقت يا ختن رسول الله ﷺ .

وأما قوله : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " فهذا بوقارة الحظ البارز له على الرسل كلهم من الله تبارك وتعالى وعلى أمته ، ولأمته من بعده من حظه ما بورزوا به على سائر الأمم ، فحينما انتصبوا لله قياما كان لهم من النور ما يتيها لهم الإقبال على الله ، فإذا كان ذاك منهم أقبل الله عليهم ، فإقبال الله عليهم طهرت بقاع الأرضين حيثما انتصبوا ، فإذا كبروا رفعت الحجب ودخلوا في ستره فطهرت البقاع لهم حيثما وقفوا ، ولم يكن هذا النور الذي به يقوون به على الإقبال بقلوبهم في الأمم قبلنا ، إنما كانوا يتكلفون في الظاهر الانتصاب لرفع الإيمان به فقط ، وأما نور الإقبال فعز وجوده في الأمم ، فوفر الله حظ الرسول ﷺ وفارة برز بها على الرسل عليهم السلام ، واحتوت الأمة من حظه فصارت الأرض له ولهم مسجدا .

وأما قوله : " طهورا " فإنهم إذا لم يجدوا الماء الذي جعله الله طهورا للخلق فكانوا سفرا فتعذر عليهم وجوده أمرهم أن يتطهروا من أحداثهم بالصعيد الطيب وهو التراب ، وإنما سمي صعيدا لأنهم يصعدونه ويمشون عليه ، فجعل ما تحت أقدامهم طهورا لهم إذا لم يجدوا ما فوق رؤوسهم من الماء وهو ماء الحياة الراكدة تحت العرش من أجلهم ، وأن الله تبارك وتعالى اسمه قال في تنزيله : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ [الفرقان : ٤٨] ، أتى فعولا للطهر ، ﴿ لِنُخْسِئَ بِهِ بِلْدَهُ مَيْتًا ﴾ [الفرقان : ٤٩] ، فالماء الذي ينزل من السماء هو من بحر الحياة من تحت العرش ، خلقه الله حياة لكل شيء فقال : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ

حَيَّ ﴿ [الأنبياء : ٣٠] ، فمنه حياة قلوب الأنبياء والأولياء ، ومنه يحيون في قبورهم يوم النشور ، ومنه يحيون ، إذا دخلوا الجنة اغتسلوا ولبسوا ثياب الجنة حتى يكون لهم طهورا من اللوث والأذى والأدران ، وتصير أجسادهم [٢ / ٨٤ ب] أجساد أهل الجنة ، من شرب منه شربة من حوض الرسول ﷺ لم يظمأ أبدا ، ثم إذا شربوا بباب الجنة زایلهم كل أذى في أجوافهم ، وصفت ألوانهم ، وجرت النظرة في أجسادهم ووجوههم ، وأمنا الموت فلا يجري عليهم سلطان الموت أبدا لقوة الحياة التي (١) في ذلك الماء ، فجعل الله جميع أرزاق الخلق من ذلك البحر يقدر الله في ليلة الحكم - وهي ليلة القدر - أرزاق جميع المرتزقة من خلقه في تلك الليلة إلى مثلها من قابل ، فإذا نفذ ذلك البحر نفخ في الصور ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ * فَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ بَلْغَمٍ لَّهُمْ نَبْطِقُونَ ﴿ [الذاريات : ٢٢] ، فأنزل الله تبارك اسمه هذا الماء وسماه طهورا أي : فعولا للظهور ، وإن هذا العدو برجاسته ونجاسته قد وجد السبيل إلى الولوج إلى جوف ابن آدم وبدو ، أنه لما أكل آدم من الشجرة بما أشار عليه العدو وجد العدو السبيل إلى المعدة ، فجعل له هناك موطن ، فلذلك نتن ما في جوفه حين أخرج من الجنة لرجاسة العدو ونجاسته ، ثم ورث ذلك ولده ، وروي في الأخبار أنه قال : يارب أين مسكني ؟ قال : صدور بني آدم ، وهو قول الله تعالى : ﴿ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴾ * الَّذِي يُؤْوِسُ فِي صُدُورِ الْخَنَّاسِ ﴿ [الناس : ٤ - ٥] ، فإنما نتن ما في المعدة حتى صار روئا لنجاسته ، وأمر آدم وولده بالوضوء لذلك ، فأمر بغسل أطرافه والأطراف أربعة الجناحين والرأس والقدمين ، فأعلمهم العباد أن هذا طهور لكم أي : يطهركم من آفاته الظاهرة والباطنة ، فأفاته الظاهرة ما يخرج منك من الأذى من البول والغائط ورائحتهما ، وهي النفخة التي تخرج منهما ، فهذه كلها آفاته ، بلغ من إحنه وعداوته لك أن تمعنه في ذلك الموطن الذي صير له منك معدنا هو مجمع الطعام ، فإذا انطبخ صار روئا ودما ، فالدم غذاؤه ، وموضع الروث مجلسه منك ، فبلغ من عداوته أنه ينفخ عليك ، فإذا خرج منك الصوت هيج عليك الضحك من الطحال ، فإن الطحال بيته ومنه يتسخط

(١) بالأصل " الذي " .

الآدمي في أموره ، وفيه مجمع نفاية البدن من كدورة الدم وغيره ، إلا أن كله من ذوات الأربع مما قد يعافه الآدمي وإن كان قد أطلق له ؛ لأنه سقالة الكبد ومجمع ثقله من الدم ، فذلك الضحك الذي يهيج منك وممن سمعه من الناس من أجل ذلك الصوت هو سخرية بك منه وشماتة ، يريد أن يعلمك أي ههنا ، كي يصغرك عند نفسك ، يريد من باطنك ما ستر عنك ليفسد ممن الله عليك في جسدك الذي خلقه لك ، وقد قال :

﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ ^(١) . [التين : ٤] .

فالعُدو حاسد يحسدك في كل شيء ، ويريد أن يكدر ممن الله عليك ، ولذلك صار الضحك حدثا في الصلاة ، ولأنه من هيج الشيطان من معدنه [٨٥ / ٢] ، فالضحك في الصلاة حدث ، والبلل ورائحة البلل من ذلك حدث ، فهذا واجب الوضوء ، ثم كان الرسول ﷺ وكثير من الصحابة يتوضئون لكل صلاة منهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعدة ، يتوخون بذلك تجديد الطهارة ؛ لقوله : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ [الفرقان : ٤٨] ؛ لأن الآدمي تصيبه ساعة بعد ساعة آفة من آفاته من همزه ونفثه ونزغه ، ألا ترى أنه أمر نبينا ﷺ بالتعوذ منه فقال : ﴿ قُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿ [المؤمنون : ٩٧ - ٩٨] ، وقال : ﴿ وَإِنَّمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ [الأعراف : ٢٠٠] ، وقال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّكَاسِ ﴿ [الناس : ١ - ٦] .

فهل أمر أن يتعوذ منه إلا من تتابع الآفات وتواليها ، وآفاته تذهب بحياة القلب ، وحياة القلب بالله تشد عقد الإيمان وتؤكد عراه ، فجعل هذا الماء طهورا لهذا الآدمي المؤمن من هذه الآفات التي تعتوره من هذا العدو الذي لا يفارقه ، وذلك قول رسول ﷺ : " ما من أحد من آدميين إلا وله قرين من الشيطان موكل به " ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : " ولا أنا ، إلا أن الله أعاني عليه فأسلم ، فلا يأمرني إلا بخير " .

قال أبو عبد الله :

(١) جاء بالأصل في أول الآية " ولقد خلقنا . . . " بزيادة واو العطف ، وقد استدركتاه .

فوسواسه ونزغاته وهمزاته ونفخاته ونفشاته تطمس وجوه القلب وتذهب بحياته كل على قدره ، وذهاب حياة القلب توهن العقد وترخي عراه وتخمد توقده ، فيما وصفنا يجد العدو سبيلا إلى إهاجة النفس بشهواتها وخدائعها وأمانيتها واغترارها ، يقول العدو الغرور إذا هاجت النفس هاجت رياح الهوى بهيوبها فتشعبت النفس والقلب في الأركان فرمته في آبار المعاصي فصدده أعظم من أن يوصف ولذلك أمر الله تبارك اسمه عبيده بأن يتخذوه عدوا ، فقال : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُذَّوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [فاطر : ٦] ، وحذر العباد أن يغتروا به فقال : ﴿ وَلَا يَفْرَقَنَّكُمْ بِاللَّهِ الْفُرُوقُ ﴾ [لقمان : ٣٣] ، فمن لم يدخل في مأمن الله وحرزه ووكالته ومعاقله فهو أسيره ، فكان ممن أغار عليه العدو فسلبه عطايا ربه .

قال له قائل : وما مأمنه وما حرزه وما وكالته وما معاقله ؟ قال : مأمنه ، قال : حجته الربانية ، وحرزه الوصول إلى قربه ، ووكالته قبوله ترقى نفسك إليه ، ومعاقله ترادف ذكره الذي هو ذكره ، وهذه صفة الأولياء ، وقال الله تعالى في تنزيله : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [البقرة : ٢٥٧] ، وقال في آية أخرى : ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ٦٨] ، فإنما والاهم ليوالوه ، فمن والاه فالله وليه في جميع أحواله دنيا [٢/٨٥/ب] وفي البرزخ وفي المنشر وفي الموقف وفي الممر وفي العرض وفي داره ، ومن والى نفسه فقد ضيع نفسه ، عن هذه الأشياء وبقيت معه ولاية التوحيد الذي ابتدأه به ، ثم العسرة كائنة في جميع أحواله إلى باب الجنة أن يسلم له توحيدته ، فجعل الله هذا الماء طهورا لهذا المؤمن من آفاته الظاهرة والباطنة ، فأما في الظاهرة فليطهر جوارحه من تلك الأحداث التي حدث عليها ، وفي الباطن يرد عليه ما ذهب من حياة القلب بطهارته ، ألا ترى أنه قال : ﴿ لِنَجْعَلَنَّ بِهِ بَلَدَهُ مَيْتًا ﴾ [الفرقان : ٤٩] ، فالبلدة في الظاهر هي الأرض التي إذا وصل إليها ذلك الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ، وكذلك قال في تنزيله : ﴿ وَمَنْ آيَنَيْهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خُشْعَةً ﴾ أي : ميتة ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ ﴾ [فصلت : ٣٩] ، اهتزت أي تحركت ، وربت أي انتفخت ، إن الذي أحيها لمحيي الموتى وهو على كل شيء قدير ، فالبلدة في الباطن القلوب تخلص إليها آفات العدو فتموت عن الله فيحييها الله بذلك الوضوء ، وكذلك روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله :

﴿ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُمَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [الحديد : ١٧] قال : يلين القلوب من بعد قسوتها ، فالقسوة من موت القلوب واللين من حياتها .

ومما يحقق ما قلنا بدء قول رسول الله ﷺ : " لن يحافظ على الوضوء إلا مؤمن " ، معناه : أن المؤمن البالغ إيمانه إذا أحدث لم يقدر أن يدوم على حدثه ولا يطمئن حتى يتوضأ فيكون أبداً على الوضوء ؛ لأن قلبه في وقت الحدث يفتقد نزاهة الإيمان وطيبه ، ووساوسه تصير عاملة على القلب في وقت الحدث ؛ لأن طهارة الماء بالتوضوء قد انقطع عنه ، فقوي وساوسه وكثرت وساوسه ، فالتفت القلب إلى بعض تلك الوسواس فانطفأ بعض توقد نار القلب ، وذهب بعض زكاة حياة القلب فشعر به المؤمن ، فأسرع إلى الوضوء ليجد ما افتقد ويعود عليه إلى الحالة الأولى ، معناه : أن هذا الفعل من علامات المؤمن البالغ ، وقال رسول الله ﷺ فيما أوصى به أنس رضي الله عنه : " يا بني حافظ على الوضوء " .

١٢٣٦- حدثنا مسلم بن حاتم الأنصاري ، ثنا محمد بن عبد الله الأنصاري ، عن أبيه ، عن علي بن زيد ، عن سعيد بن المسيب ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : " يا بني ، إن استطعت أن لا تزال على الوضوء ، فإنه من أتاه الموت وهو على وضوء أعطي الشهادة " .

وأما قوله : " طهورا " فإنهم إذا لم يجدوا الماء وكانوا سفرا صار هذا الصعيد لهم طهورا بدل الماء ، وإنما هذا لهذه الأمة خاصة وكان لسائر الأمم الماء طهورا على ما وصفنا بدءاً فصار تراب هذه الأرض لهذه الأمة طهورا يوازي ذلك الماء الذي [٢ / ٨٦] جعله الله طهوراً للخلق ، وجعله بحراً تحت العرش ، أعده للعباد كما وصفنا بدءاً ، وإنما صارت الأرض هكذا من أجل أنها لما أحست بمولد النبي ﷺ وبظهوره من بطن أمه على جديد الأرض انبسطت الأرض وتمددت وتطاوت وازدهرت وأينعت ، ولبست ثياب الدالة ، وافتخرت على السماوات وسائر الخلق بأنه مني خلق ، ومني تربى جسده ، وعلى ظهري تأتى كرامات الله ، وعلى مشى يتقلب نبياً رسولاً يعبد ربه وتختلف إليه الرسل ، وعلى بقاعي تسجد جبهته لله ، وفي الجبهة ما فيها ، وفي خلال أوديتي يتنزل كلام الله ووحيه البارز على الكتب كلها ، وفي بطني مدفته ، وأنا الذي أضمن أعظمه وجسده ، وعلى ظهري يكون خاصة الله

من أمته وورثة ميراثه من الحكمة العليا . فجرت الأرض رداء فخرها ودالها ،
وَحَقُّ لَهَا ذَلِكَ ، فجعل ترابها طهورَ الأمة لمجيء محمد ﷺ على ما وصفنا ،
فبالأرض يتطهرون ويتصبون بين يدي الله ، وحيثما ضربوا بأقدامهم بين يدي الله
صارت الأرض من تحت أقدامهم مسجداً ، وقالت عائشة رضي الله عنها لرسول
الله ﷺ : يا رسول الله ، إنك إذا دخلت صليت في مواضع من البيت ، أفلا نهى
لك موضعاً تصلي فيه ؟ فقال : " يا عائشة ، أما علمت أن المؤمن إذا وضع جبينه
لله طهرت تلك البقعة إلى سبع أرضين " .

فإنما صار التيمم لهذه الأمة دون سائر الأمم لأنه بمجيء محمد ﷺ طهرت الأرض ،
فلما جاء بالتيمم عن الله إلى الأمة قبلوه ، فإنما قبلوا عن الله على يدي محمد ﷺ ،
فحيث ما مدوا أيديهم إلى بقعة صار ذلك التراب طاهراً بمد أيديهم وزائلة أنجاس
الشرك والمعاصي التي عليها ، فإنما صارت طاهرة بمد أيديهم على ذلك القبول الذي
قبلوه عن الله ، ألا ترى أنه قال : ﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [النساء : ٤٣] ، فلا يجزئ
أحد أن يتمعك في تراب ثم يكتفي به عن التيمم ؛ كما يجزي الذي يقع في ماء فيسبح
فيه من غير قصد الوضوء فيجزئه عن غسله ووضوئه ، وفي التيمم لو تمعك في التراب
من غير قصده التوضي به والتطهر لم يجزه وهو محدث ، فإنما انتفى منه التيمم ، وهو
القصد بالقلب ليظهر بذلك القصد ، ومدُّ اليد إليه قابلاً لما جاء به الهدية وهو محمد
ﷺ من المهدي هذه النحلة في شأن التيمم كالطرفة والتحفة يتحف بها الملك عبده يريد
بذلك لطفه وبره وسروره ، فيظهر ذلك التراب بمد اليد إليه وقبوله الهدية ، فلذلك
خرج اللفظ بهذه الكلمة على التيمم لتقصد القلوب للهدية ، والهدية هو محمد ﷺ
صار يظهر ما جاء به تراب الأرض طهوراً كطهور الماء الذي أنزله الله من بحر الحياة ،
وقد قال في شأن التيمم في تنزيله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ
[٢/٨٦/ب] عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً
فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ
حَرَجٍ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُسَمِّيَكُمْ عَلَيْهِمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [المائدة : ٦] .
فالحمد لله الذي عطف علينا بأن أكرمنا برسول بلغ من طهره بطهر الله الذي حشاه به
أنه لما وقعت على ظهر الأرض طهرة رسالته صارت تربة الأرض له ولأمة الذين أتوا

من طهره طهرًا حطًا وافرا بقبولهم له طهورًا تطهروا به ووضوءًا توضئوا به وغسلًا تغسلوا به ، فتسيل عن أجسادهم آثار العدو .

فأما قولنا في الهدية فإن رسول الله ﷺ قال : " بعثت إليكم وأنا رحمة مهداة " . فمحمد ﷺ من الله لنا هدية ، والهدية ليست كالعطية ، ولا كالحجة ، فإن الرسل عليهم السلام من قبله بعثوا على الأمم حجة وعطية ، فمن قبل العطية بورك له ، ومن لم يقبل العطية تأكدت الحجة عليه وعذب ، ورسولنا ﷺ كان عطية وهدية ، فمن قبل محمدًا عطية وهدية سعد ورشد وصار سابقًا ومقربًا ، ومن قبل محمدًا ﷺ عطية ولم يفتن للهدية ، ولم يقبله قبول الهدية ؛ سعد ولم يصب ثمرة الرشد ونجائب السعادة ، ومن أباه وكفر النعمة وجحد كان حظه من السعادة النجاء من عقوبات الأمم الذين عوجلوا بها في الدنيا فسعدوا بهذا القدر ، وتأخر عنهم العذاب إلى يوم القيامة ، والأولون عوجلوا بالعقوبة في الدنيا وبالعذاب إلى أن التحقوا بعذاب الآخرة ، فالعطية تغني ولا تمتد ، والهدية تغني وتمتد ، فمن قبل محمدًا ﷺ عطية وهدية اجتبه الله ، ومن قبله عطية هداه الله إليه بالإبانة ، وذلك قوله : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ [الشورى : ١٣] .

قال له قائل : ما الفرق بين العطية والهدية ؟ قال : العطية من الرحمة ، والهدية من المحبة ، وكذلك تجد الرجل يعطي عبدًا من عبيده إذ أرق له ورحمه إذا رآه في بؤس أو ضعف قواه وجبره بدرهمات وكسوة يجبره بها ، ويذهب بؤسه ، فهذه عطية من الرحمة ، فإذا أحبه أهدى إليه خلعًا وحملانً دنائير يريد بذلك أن يستمد قلبه ، ويختصه ، ويتخذ لنفسه خادمًا صفيًا ، وإنما سميت الهدية هدية لاستمالة القلب ، ولذلك قيل : يتهادى في مشيته ، أي يتمايل ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاكَ إِلَيْنَا ﴾ [الأعراف : ١٥٦] أي : ملنا ، فالرسل إلى الخلق عطايا من ربنا رحمهم فبعث إليهم من يهديهم ويذهب عنهم بؤس فقر الكفر ، ويجبر كسرهم ، ورحمنا ربنا فبعث إلينا محمدًا ﷺ عطية وهدية ، العطية من الرحمة ، والهدية من المحبة ، فجعل الإيمان والإسلام في [٢/ ٨٧/ أ] العطية ، وجعل حكمة الإيمان والإسلام في الهدية ، وذلك قوله : ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ ﴾ ثم قال : ﴿ وَيُزَكِّيهِمْ ﴾ ثم قال : ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ [الجمعة : ٢] فحكمة

الإيمان والإسلام هدية لهذه الأمة بمبعث محمد ﷺ خاصة فضلاً على الأمم .
قال له قائل : وما تلك الهدية ؟ قال : كنوز المعرفة من خزائن السبحان ، فاحتفظنا
معاشر الأمة من تلك الكنوز حفظاً وافراً ، وبرزنا به على سائر الأمم حتى صرنا
موصوفين لبني إسرائيل في التوراة والإنجيل ، فروي في الخبر أن صفة أمة محمد
ﷺ في التوراة صفوة الرحمن ، حكماء علماء أبرار أتقياء ، كأنهم في الفقه أنبياء .
فإنما ورثنا هذا من حظ محمد ﷺ البارز به على حظوظ سائر الرسل عليهم السلام ،
فتلك هدايا الله إلى محمد ﷺ ، ثم صير محمدًا ﷺ لنا هدية .

١٢٣٧- حدثنا إبراهيم بن عبد الله القيسي ، ثنا وكيع ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، قال :
قال رسول الله ﷺ : " أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة " .

فهذا يحقق ما قلنا بدءاً أن الرسل عليهم الصلاة والسلام للأمم عطية ورسولنا ﷺ
للأمة عطية وهدية ، وقربه بتلك الهدية حتى تراهى له محل درجة الوسيلة ، وقال :
" إني لأرجو أن تكون لي " . وأمدنا معاشر الأمة بما أصبنا من الحظوظ من حظ
حتى صرنا بارزين على الأمم ، فمننا السابقون ، ومننا الأولياء ، ومننا الأصفياء ، ومننا
خاصة الله ، وقال في تنزيله : ﴿ قُلْ إِنْ أَلْهَدْتُمْ هُدًى أَلَّهِ أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ﴾
[آل عمران : ٧٣] قال : لن يعطى أحد مثل ما أعطيتكم . وقال رسول الله ﷺ فيما
روي عنه : " ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت أمتي " . فليس في الأرض شيء
أعز من اليقين ، فلمقدار رأس إبرة من اليقين يوسع الله خيرًا وبركة ، وأقل شيء منه
ينفي الشك من القلوب ، ويبلغ به العبد منازل الكرام السادة ، فإنما صير محمدًا ﷺ
هدية ليهدينا إلى أعالي درجات الدنيا عبودة لنكون غداً في أعالي درجات الجنة
بالقرب من رسولنا ؛ لتقر عينه بنا ، فإن ربنا يحب أن يقر عينه بنا ؛ لأنه من بين
الرسل حبيب قد جرت الأخبار بهذه الكلمة :

١٢٣٨- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا سعيد بن أبي مريم ، ثنا مسلمة بن علي ، قال : حدثنا
زيد بن واقد ، عن القاسم بن مخيمرة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول
الله ﷺ : " إن الله اتخذ إبراهيم خليلًا ، وموسى نجيًا ، واتخذني حبيبًا ، ثم قال :
وعزتي لأؤمرن حبيبي على خليلي ونجيي " .
فالحبيب يحب أن يُقرَّ عين الحبيب بأتمته ، فقد علمنا في تنزيله كيف محلنا من قلبه

فقال : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ ﴾ [التوبة : ١٢٨] [٢/ ٨٧/ ب] هو يعز عليه ويشد عليه أن تقع في إثم ، وحريص على هدانا وطاعتنا لله تعالى ، ثم ذكر رأفته ورحمته علينا فقال : ﴿ يَا الْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَّحِيمٌ ﴾ فمن أصدق من الله قила ؟ فالله أخبرنا بهذا عن باطن قلبه لنا ، فالله يحب أن يقر عينه غداً بنا في الموقف وفي درجات الجنان ، فأعطانا من حظه ما يمدنا إلى نفسه من تلك الكنوز حتى تكون طاعتنا لله وقلوبنا له ونفوسنا أكثر انقياداً وتذلاً وعبودة ومعرفة بالله وعلماً به من سائر الأمم .

ويباهي الله بهذه الأمة في سمائه ، فيري ملائكته بهاء ما يصعد إليه من أعمالهم وبرهم ووفائهم ويقينهم وصدقهم وجدهم وجهدهم واستقامتهم وحبهم له .
عدنا إلى ما كنا فيه من ذكر التيمم

فرد محمد بن علي السؤال على بعض من حضره فقال : أرى علماءهم يقولون إذا وقع في ماء وخرج منه غير ناو للوضوء أجزأه ذلك من الوضوء ، وقالوا : إذا تمعك في التراب أو نُثر عليه حتى أصاب مواضع الوضوء ذلك الغبار أنه لا يجزئه حتى ينوي التيمم ، فسئلوا عن الفرق بينهما ، فقالوا : إن الله تبارك وتعالى قال : ﴿ فَتَيَمَّمُوا ﴾ فالتيمم هو القصد للصعيد ، والقصد لا يكون إلا بالقلب ، فلذلك قلنا : إنه لا يجزئه حتى ينوي أي يقصد . قلنا : فقد قال ههنا : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا ﴾ [المائدة : ٦] فهذا الذي وقع في الماء لم يغسل أيضاً ، فإن قلتم : إنه لما وقع في الماء انغسل ، فكذلك لما تمعك في التراب انغبر ، فإن كان أريد بالوضوء منه سيلان الماء على مواضع الوضوء ، فقد أريد منه في اغبرار مواضع الوضوء ، فكما سال الماء عليه بغير الإسالة فأجزأه ، فكذلك إذا أهالوا عليه التراب من غير فعل منه فانغبر أجزأه ذلك ، فالقياس في كليهما مستمرا بهما يتساويان ، فإما أن نقول : لا يجزئ ذلك عنه في الوضوء حتى يغسله بفعل منه لأنه أمر بالفعل فقال : ﴿ اغسلوا ﴾ كما قال ههنا : اقصدوا ، فإما أن تقول كلاهما جائز على مذهب ما ذهب إليه أنه ابتغي منه سيلان الماء عليه بأن الماء جعل له طهوراً ، فإذا جرى عليه فقد طهر ، وسواء أجراه بنفسه أو جرى عليه الماء من غير فعله ، قلنا : فكذلك خص رسول الله ﷺ من بين الرسل وأمه من بين الأمم بهذه الهدية ، بأن جعل تراب

الأرض طهورًا ، فإنما ابتغي منه الطهارة بذلك التراب فسواء عليه أهو ترَّب نفسه يريد به الطهارة أو ترَّبه غيره ، فلم نجدهم التجثوا إلى شيء يكون بين المسألتين فرقًا مزيلاً ، كلما راموا فرقًا وجدناه متصلًا ، فكل حالة من الوضوء بالماء قابلتها بحالة الوضوء بالتراب وجدناها مستوية ، ووجدنا مفزعهم إلى هذه الكلمة أن الله تبارك اسمه قال ههنا : ﴿ تَيَمَّمُوا ﴾ والتيمم هو القصد بالقلوب ، فقلنا : أي شيء يقصد ؟ قالوا : يقصد [٢ / ٨٨ / أ] إلى أن يتطهر به من الحدث ، فقلنا لهم : أمر ههنا بالقصد للتراب يتمسح ولم يأمر هناك بالقصد للماء ليغسل ، فقال ههنا : ﴿ فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ ﴾ [المائدة : ٦] لأن الغسل كان متعارفًا في الأمم ، وفي الجاهلية أن الأقدار والنجاسات والأدناس إنما تغسل بالماء ، فكان ذلك عندهم معروفًا ، فلما جاء الله بالإسلام وأمرهم بالانتصاب بين يديه مصليين ولم يخل أحدهم من أدناس الخطايا لم يرض لهم أن يقوموا بين يديه مصليين مترضين له معتردين إليه ومعهم غبار العدو وأدناسه ، وإن لم يكن على أجسادهم في الظاهر أقدار ونجاسات ، فأمرهم أن يغسلوا أطرافهم وسماه وضوءًا يعلمهم أن هذه الأطراف تصير وضئة بهذا الغسل ، ويذهب غبار العدو عنها ، فيطهروا ، وقد قال في تنزيله : ﴿ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ ﴾ [المائدة : ٦] ثم قال : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ يطهركم بالماء حتى تزول الأدناس وغبار العدو ، فإذا زالت حيي القلب ، فتلك الحياة تمام النعمة ، فقاموا لله منتصبين بحياة قلب ، يعقلون ما يعبدونه به ، وأنهم بين يدي الله ، فذلك منهم شكر ، فلما جاءت هذه الأمة وعطف الله عليهم بكرامته إياهم بمحمد ﷺ كان التوضي بالتراب غير متعارف عندهم ، ولم يكن عندهم أن التراب فيه طيب وطهارة ، وإنما عرفوا الطهارة في الماء ، فأمرهم بالقصد للتراب ليتمسحوا به ، فكانوا لا يحتاجون إلى قصد إلى الماء ؛ لأن الماء لهذا أنزل لتزال به الأقدار والتراب لي طرح عليه الأقدار ، فهكذا كان المتعارف في ولد آدم عليه الصلاة والسلام منذ خلقهم الله ، فلما جاءت نوبة هذه الأمة أهدى الله محمدًا ﷺ إلى الأمة مع كنوز المعرفة ووفارة الطهارة ، وطهرت الأرض ، فصارت بقاعها مساجد للأمة ، وصعيدها طهورًا للأمة يتوضئون بها ، فقبل للأمة في الظاهر : تيمموا ، أي اقصدوا التراب لأنه كان من شأنكم وعادتكم التطهر بالماء ، فإذا فقدتم الماء أنتم يا معشر أمة

محمد ﷺ فاقصدوا التراب عند فقد الماء تطهروا بالتراب ، وقيل لأهل الباطن من الأمة : اقصدوا للهدية التي في باطن هذا الأمر ، فبحرمة قصد أهل الباطن قبل الله قصد أهل الظاهر للتراب ، فوجدنا علماءكم قد تعلقوا بهذه الكلمة في شأن الفرق بينهما أن الله تعالى قال في شأن الوضوء : اغسلوا ، ولم يقل : اقصدوا للماء واغسلوا ، وقال ههنا : تيمموا ، أي اقصدوا التراب وامسحوا ، والباب عنهم منغلق ليس وراء هذا عندهم شيء فيحتجوا به على الأمم ويستبشروا بالفضل الذي جاءهم الله به ، فقلنا لهم : إن الحجة القاطعة في الفرق بينهما في نفس الآية ، ولكن لم يفتح لكم الباب فتفهموا عنه ، وصرفتم عنه ، فانظروا ما آية هذا الصرف ، فإنه قال : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ ﴾ فقال أهل التفسير : صرف الله عن آياته قلوب المتكبرين بغير [٢/٨٨/ب] الحق ، فلا يفهمونه ، ولا يجدون حلاوته ، ولا لذاته ، ولا لطائفه ، ولا دقائق حدوده .

فأما الحجة القاطعة في نفس الآية فإنه قال : ﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [المائدة : ٦] فالصعيد هو التراب الذي يصعد الناس عليه بأقدامهم فيطئون به ، ثم قال : ﴿ طَيِّبًا ﴾ فأعلمنا أن الخبيث الذي حل بالأرض من نجاسة الشرك ورجاسة العدو ارتفع وزال وعاد الصعيد الذي يقصدون لتناوله فيمسحون به مواضع الوضوء طاهراً وزائلاً الخبيث ؛ لعظم ما جاء به محمد ﷺ من عندي ، فإنما أمرنا بقوله : ﴿ تَيَمَّمُوا ﴾ أي اقصدوا لتلك الهدية ﷺ التي بها طاب هذا الصعيد ، وإنما القصد للهدية في التراب لا للتراب ، فإذا كانت الهدية مفقودة عن القلب والقلب بها جاهل فماذا تغني ؟ فالرسول ﷺ يقول : " أعطيت هذا ولم يعط أحد قبلي من الأنبياء " . فسماه الله في تنزيله طيباً ، فما من فرق بين الوضوء والتيمم .

هذه النكتة أن تقصد الهدية في التراب فتقبلها من الله ، فإذا الأرض قد صارت لك طيبة ، وقامت لك مقام الماء الذي جعله الله طهوراً لك ، فالطهر يجمع المتفرق والطيب يحيي ويثبت ويدوم أصله ، فالطهور بالماء للأمم كلها ، والطيب بالتراب لهذه الأمة خاصة ، فاجتمع الطهور والطيب في التيمم ، وتمت نعمة الله علينا به ، فإنما طابت الأرض بمجيء الكنوز مع محمد ﷺ .

وكذلك الغنائم كانت نجسة لأنها أخذت من العدو ، ومثلك العدو كله نجس ، ألا ترى

أن الله تعالى ذكر حلي فرعون أوزارًا فقال : ﴿ أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ ﴾ [طه : ٨٧] فكانت لا تحل لنجاستها ، فكانت يضعونها فتجيء نار من السماء فتأكلها ، وكان هارون صلوات الله عليه أمرهم أن يقذفوا ما في أيديهم من تلك الحلي التي استعاروها من آل فرعون ، فقال لهم هارون : تطهروا منها ، فرموا بها ، فجمعها السامري ، فاتخذها عجلًا ، وقذف فيها التراب الذي كان رفعه من حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام ، فرس الحياة ، للفتنة التي كتب الله عليهم بلواها ، فذلك قوله : ﴿ وَلَكِنَّا جُمَلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ ﴾

فإنما يسمى أوزارًا لرجاسته ، فقال الله لهذه الأمة : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا ﴾ [الأنفال : ٦٩] أي أحلت لكم الجزية ، ثم قال : ﴿ طَيِّبًا ﴾ فإنما طابت هذه الغنيمة لمحمد ﷺ وأمه لأنهم ضربوا بالسيوف بحرارة حمية حب الله وزائلتها رجاسة الكفر وأهله ؛ لأن حرارة الحب تقطع علائق النفس وتحرق أسبابها ، وعلاقة النفس من أسباب الشرك ، وسائر الأمم لم يعطوا هذا ، فلم تطب لهم الغنائم ، ولم تزل رجاسة أهل الكفر من تلك الأشياء ، فلم تحل لهم ، وبنو إسرائيل إنما قاتلوا على الديار وعلى الأرضين المغتصبة التي كانت لأبائهم ، وهي الأرض المقدسة ، أرض إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فقاتلوا عليها ليردوها إلى ملكهم ، وأنبياءهم بعثوا بالدعوة إلى الله ، ونبينا ﷺ بعث للتوبة والملحمة ، يعني إن لم يتوبوا لُجموا بالسيوف ، فلذلك قال عليه السلام : " أنا نبي التوبة [٢/ ٨٩/ أ] ونبي الملحمة " .

١٢٣٩- حدثنا بذلك علقمة بن عمرو التميمي ، ثنا أبو بكر بن عياش ، عن عاصم ، عن أبي وائل ، عن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أنا نبي التوبة ، وأنا نبي الملحمة " .

قال أبو عبد الله :

معناه عندنا أن الأنبياء قبلي أمروا بدعوة الخلق إلى أن يقولوا : لا إله إلا الله ، فإن أجابت الأمة وإلا عذبت ، وبعثت إلى الأمة بأن أدعو إلى لا إله إلا الله ، فإن أجابت وإلا أمهلتهم حتى يتوبوا ، وللتوبة انتظار مدة ، والعذاب مأمون ، فهم يتقبلون في الشرك مع المدة .

وأما صاحب التوبة فإن تابوا قبل الله ذلك منهم بأنه جعلني نبي التوبة ، ومن تهادى

في ذلك لَحُمَتْ أجسادهم بالسيف ، أي ضربتهم حتى صاروا لحومًا بلا أرواح ، فكما صارت الغنائم طيبة من رجاسة الكفر بما ذكرنا من حرارة الحب التي فضلت هذه الأمة بها ، فكذلك طابت الأرض من رجاسة الكفر والمعاصي لما جاء به ﷺ من الأنوار المقدسة ، فصارت الأرض لهم مسجدًا وطهورًا ، وطابت أيضًا بليلة القدر ومشاهدة الرب أهل الأرض بالقربة ، وإنما كانت تكون المشاهدة للنبيين على أجسادهم ، وأعطيت هذه الأمة على أرضها حتى يراها من سبقت له الحسنى من الله بعينه إشراق المشاهدة ، وقد روي في الأخبار أن بعض أصحاب رسول الله ﷺ رآها فذكر ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : " هذه ليلة كشف غطاؤها " .

ولذلك قال علي رضي الله عنه : أنا أشرت على عمر رضي الله عنه في أن يقيم للناس إماما في شهر رمضان ليصلي بهم صلاة التراويح ، وأعلمته أن لله ملائكة في حظيرة القدس يقال لهم : الروح ، فإذا كانت ليلة القدر استندنوا ربهم في النزول إلى الأرض . ١٢٤٠- حدثنا بذلك عبد الأعلى بن واصل الأسدي ، ثنا عبيد بن إسحاق العطار ، ثنا سيف ابن عمر التميمي ، عن سعد بن طريف ، عن الأصمغ بن نباتة ، عن علي رضي الله عنه . فإنما استأذنته ملائكة الروح في النزول إلى الأرض طمعا أن ينالوا ما لم يكن عندهم في منازلهم .

ومما يحقق ذلك قول الله تعالى : ﴿ نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴾ [القدر : ٤] يعني في تلك الليلة ، ثم قال : ﴿ مِنْ كُلِّ أَمْرِ * سَلَّمَ هِيَ ﴾ أي تلك الليلة سلام من كل آفة ﴿ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ [القدر : ٥] ولذلك قال رسول الله ﷺ : " لا يرمى في تلك الليلة بنجم " . لأن الشياطين قد أجبت من أجل المشاهدة ، قال : " لا يحدث فيها داء " . لأن الخلق صاروا في مأمن من مشاهدة السلام المؤمن المهيمن ، فبقيت طهارة المشاهدة وطيب سلام السلام على الأرض ، فهذا كله لهذه الأمة ، فكيف لا يعود ترابها طهرا ؟

وأما نفس هذه الكلمة من قوله : ﴿ تَيَمَّمُوا ﴾ قال : ترجمتها هو التوجه ، وذلك أن كل شيء توجهت إليه فقد جعلته [٢/٨٩ ب] أمامك ، يقال في اللغة : أم الشيء يؤمه أي توجه ما أمامه ، فإنما هو تأمم على قالب تَفَعَّل ، فإذا أبدلوا بالألف أو الهمزة ياء ، قيل : تَيَمَّم ، فهذا أصل هذه الكلمة .

فإنما أمرت بالتوجه إليه بالقلب ولو كان ذلك يراد به التوجه بالثبوت لكان في كل عمل من الغسل وغيره لا يتهيأ له حتى يتوجه ، فإنما خص التيمم بالتوجه ليكون فرقاً بينه وبين الغسل .

وأما قوله : " نصرت بالرعب " .

فإن الرعب أصله من قدرة سلطان الله من باب النار ، فإذا جعل نصرته من الرعب فقد أعطي جنداً لا يقوم له أحد ، ولم يعط أحد من الرسل ذلك ، فكان أينما ذكر من مسيرة شهر وقع ذلك الرعب في قلب عدوه فدل بمكانه .

وأما قوله : " أحلت لي الغنائم " فقد دخل تفسير هذا فيما بيناه بدءاً من شأن التيمم .
وأما قوله : " أعطيت الشفاعة فادخرتها لأمتي " .

فإن تلك دعوة كانت لكل نبي فتعجلها الأنبياء في الدنيا ، وأخرها نبينا محمد ﷺ ذخراً لأمة ، ونصيحة لله في عباده ، فاستوجب بنصيحة الله وبرأفته على عبده أن وضع دعوته في محل التربية حتى تربو وتتضاعف ، حتى تخرج له يوم القيامة تلك الدعوة بهيئة يحتاج الخلق كلهم إليها ، حتى إبراهيم خليل الله ، كذلك روي لنا عن رسول الله ﷺ .

١٢٤١- حدثنا بذلك عبد الرحيم بن يوسف ، ثنا يعلى بن عبيد ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن عبد الله بن عيسى ، عن جده عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي بن كعب رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لما أتاني جبريل بهذه الدعوة قلت إني ادخرتها لأمتي ، فيحتاج الخلق كلهم إلى هذه الدعوة حتى إبراهيم خليل الله " .
وفي الحديث قصة اختصرنا هذه الكلمة التي احتجنا إليها في هذا الموضع .
مسألة لاحقة بمسألة التيمم

١٢٤٢- حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه عن سلمة بن كهيل^(١) ، عن مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلي : بعثت إلى الناس كافة الأحمر

(١) في الأصل " إبراهيم بن إسماعيل عن يحيى بن سلمة بن كهيل قال حدثني أبي عن سلمة بن كهيل " والمثبت من رقم (١٢٠٨) .

والأسود وإنما كان النبي يبعث إلى قومه ، ونصرت بالرعب يرعب مني عدوي على مسيرة شهر ، وأُطْعِمْتُ الْمَغْنَمَ ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ، وأعطيت الشفاعة فادخرتها لأمتي إلى يوم القيامة " .

١٢٤٣- حدثنا صالح بن محمد والجارود بن معاذ ، قالا : ثنا جرير ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلي ولا فخر " . فذكر مثل حديث سلمة عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنه .

١٢٤٤- وحدثنا قتيبة بن سعيد ، ثنا بكر بن مضر القرشي البصري [٢/٩٠/أ] ، عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، أن رسول الله ﷺ عام غزوة تبوك قام من الليل يصلي ، فاجتمع وراءه رجال من أصحابه يحرسونه ، حتى إذا صلى انصرف إليهم فقال لهم : " قد أعطيت الليلة خمساً لم يعطهن أحد قبلي : أما أنا فأرسلت إلى الناس كلهم وكان من قبلي إنما يُرسل إلى قومه ، ونصرت على العدو بالرعب ولو كان مسيرة شهر بيني وبينه لملئ مني رعباً ، وأحلت لي الغنائم أكلها وكان من قبلي يعظمون أكلها كانوا يحرقونها ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً أينما أدركتني الصلاة تمسحت وصليت وكان من قبلي يعظمون ذلك وإنما كانوا يصلون في كنائسهم وبيعهم ، والخامسة هي ما هي قيل لي : سل فإن كل نبي سأل . فدخرت مسألتي إلى يوم القيامة ، فهي لكم ولمن شهد أن لا إله إلا الله " .

وقال الله تعالى في تنزيله : ﴿ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِهِمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ ﴾ ثم قال : ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [المائدة : ٦] فأعلم العباد أن في التراب طهور إذا لم يجدوا الماء لقوله : ﴿ لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ ﴾ [الأنفال : ١١] فأقام التراب مقام الماء ، وأعلم العباد حظهم من مشيئته : إن مشيئتي قد انقسمت على من مضى وعليكم فكان من وفارة حظوظكم من مشيئتي أن خرجت لكم إرادتي أن جعلت لكم التراب بدل الماء طهوراً ، وأن هذه هدية لكم اختصاصتكم بالهدية دون سائر الأمم فاشكروني عليها ، فإن الأمر قد يجيء من الله حكماً وحثماً ، ويجيء الأمر حكماً مع البر واللطف ، ففي ذلك يكون يسراً عليهم ، فيسر عليهم بأن أقام لهم التراب

طهورًا يتطهرون به كالماء ثم ألقى إليهم بعقب الأمر لطفًا ينبئ عن إرادته ومشيبته ويقتضيه شكر هذا اللطف والبر ، فقال : ﴿ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [المائدة : ٦] فجرى حكم التيمم في الواجبات من الأمور أنه إذا فقد الماء فإنه يقوم التراب مقام الماء ، وذلك إذا كان مجروحًا أو محصورًا أو بردًا شديدًا يخاف على نفسه منه ، كانت تلك الضرورة كفقد الماء ، وقد ذكر في الآية ضرورة المرض فقال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ ﴾ [المائدة : ٦] فجعل المرض وفقد الماء ضرورتين ، وروي عن رسول الله ﷺ في شأن البرد :

١٢٤٥- حدثنا بذلك محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ ، ثنا أبي ، ثنا ابن لهيعة ، قال : حدثني يزيد بن أبي حبيب ، عن عمران^(١) ، عن عبد الرحمن بن حبيب ، عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : بعثني رسول الله ﷺ في غزوة ذات السلاسل ، واحتلمت في ليلة باردة شديدة البرد ، فخشيت إن اغتسلت [٩٠ / ٢ / ب] أن أهلك ، فتيمنت ، ثم صليت بأصحابي ، فلما قدمنا على رسول الله ﷺ ذكرت ذلك له وقلت لرسول الله أشفقت إن اغتسلت أن أهلك ، فذكرت قول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ [النساء : ٢٩] فتيمنت ثم صليت بأصحابي . فضحك رسول الله ﷺ .

١٢٤٦- حدثنا قتيبة بن سعيد ، ثنا الليث بن سعد ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن رسول الله ﷺ بنحوه ، وقال : " ما أحب أنك تركت شيئًا مما فعلت " .

قال أبو عبد الله : ثم جرت في الأخبار ذكر سائر الضرورات ، من ذلك أن تموت امرأة ليس معهم امرأة تغسلها .

١٢٤٧- حدثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ، ثنا أبو بكر بن عياش ، عن محمد بن سهل ، عن مكحول ، عن رسول الله ﷺ في المرأة تموت في السفر مع رجال ليس معهم امرأة وفي الرجل يموت في السفر ومعه نساء ليس معهن رجل قال : " يؤتمان بالصعيد " .

قال محمد بن عبد الله : سمعته من أبي بكر بن عياش مع أبي ووكيع ويحيى بن آدم .

١٢٤٨- حدثنا أحمد بن مصرف الياامي ، ثنا أبو يحيى الحماني ، عن أبي سعيد ، عن مكحول ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

(١) في الأصل : « عمر بن أبي أنس » والمثبت من التهذيب .

ومن ذلك صلاة الجنائزة إذا حضرت فخاف فوتها ، فأجازوا له التيمم .
 ١٢٤٩- **حدثنا** محمد بن أبي مذعور ، ثنا ابن نمير ، ثنا إسماعيل بن مسلم ، عن عبيد الله ،
 عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أتى بجنائزة وهو على غير وضوء فتيمم
 وصلى عليها .

١٢٥٠- **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم ابن الشهيد ، ثنا عمر بن أيوب الموصلي ، عن المغيرة بن
 زياد ، عن عطاء بن أبي رباح قال : مرت بابن عباس رضي الله عنه جنائزة وهو على غير
 طهور فتيمم بالصعيد فصلى عليها .
 قال أبو عبد الله :

فهذه ضرورة خوف الفوت ، ثم من بعد ذلك أحوال تأتي على المؤمن ما يحب أن
 يجدد وضوءاً والماء موجود في الحضر فتيمم مخافة الفوت ، وذلك ما
 ١٢٥١- **حدثني** به أبي رحمه الله ثنا محمد بن الحسن ، عن عبد الله بن المبارك ، عن ابن
 لهيعة ، عن عبد الله بن هبيرة ، عن حنش ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن
 رسول الله ﷺ كان يخرج فيهرق الماء فيتمسح بالتراب ، فأقول : يا رسول الله الماء
 منك قريب . فيقول : " ما أدري لعلي لا أبلغه " .

١٢٥٢- **حدثني** أبي رحمه الله ، ثنا الفضل بن دكين ، عن سفيان ، عن أبي سنان ، عن
 عبد الله بن أبي الهذيل ، قال : إن كان أحدهم ليبول ثم يمسح بالتراب مخافة أن تقوم
 الساعة .

١٢٥٣- **حدثنا** محمد بن موسى الحرشي ، ثنا محمد بن ثابت العبدي ، عن نافع ، عن ابن
 عمر رضي الله عنه قال : سلم رجل على رسول الله ﷺ فلم يرد عليه حتى دنا إلى حائط ،
 فضرب يديه ضربة فمسح بهما وجهه ، ثم ضرب ضربة أخرى فمسح بهما ذراعيه إلى
 المرفقين ، ثم رد عليه السلام .

١٢٥٤- **حدثنا** محمد بن بشار [٢/٩١ أ] العبدي ، ثنا محمد بن جعفر ، عن شعبة ، عن
 محمد بن المنكدر ، عن عبد الله بن حنظلة بن الراهب ، أن رجلاً سلم على رسول الله
 ﷺ وقد بال ، فلم يرد عليه حتى أتى حائطاً فقال بيده على الحائط ، يعني أنه تيمم .

١٢٥٥- **حدثنا** سعيد بن يحيى الأموي ، عن أبيه ، عن يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن
 سليمان بن يسار ، عن رسول الله ﷺ بنحوه .

١٢٥٦- حدثنا عبد الكريم بن عبد الله الشكري ، ثنا أبو معاذ النحوي ، ثنا أبو عصمة ، عن موسى بن علقمة ، عن الأعرج ، عن أبي جحيفة رضي الله عنه قال : أقبل رسول الله ﷺ من بئر حمل إما من غائط أو بول ، فسلمت عليه ، فلم يرد علي حتى ضرب الحائط بيديه فمسح بهما وجهه ، ثم ضرب أخرى فمسح ذراعيه إلى المرفقين ثم رد علي السلام .

قال أبو عبد الله :

فهذه ضرورة لحالة الفوت لأن رد السلام فريضة .

ثم من بعد ذلك أحوال تشبه هذا .

١٢٥٧- حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا جرير ، عن محمد بن إسحاق ، عن يعقوب بن عتبة ، عن الحارث بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، عن أبيه ، قال : أتى ابن الحمامة السلمي رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، إني أئنت على ربي ومدحتك . فقال : " أمسك عليك " . ثم قام رسول الله ﷺ فخرج به من المسجد فقال : " أما ما أئنته على ربك فهاته ، وأما ما مدحتني به فدعه عنك " . فأنشده حتى إذا فرغ دعا بلالاً فأمره أن يعطيه شيئاً ، ثم أقبل رسول الله ﷺ على المسجد فوضع يده على حائط المسجد فمسح به وجهه وذراعيه ثم دخل .

قال أبو عبد الله :

فهذا تيمم من أجل أنه استمع إلى شعر ، فذلك وإن كان ثناء على الله كان سجعا وتكلفا ، وإنما أئنت على الله طمعا في نوال عرض الدنيا ، فداراه رسول الله ﷺ ولم يرده ولم يخيبه من طمعه ، ألا ترى أنه أمره بالإمساك حتى خرج من المسجد لأنه كره أن يذكر الله أحد بطمع في نوال وإنما أعطاه وقاية لعرضه .

١٢٥٨- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا زيد بن حباب ، عن منصور بن الصلت ، عن محمد بن المنكر ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ أتاه شاعر ، فأمر له بشيء ثم قال : " ما وقى به المرء عرضه فهو صدقة " .

فكذلك هناك في ذلك الحديث إعطاء ليقى عرضه ، فلما فرغ وأراد النبي ﷺ الرجوع إلى المسجد تيمم وعد ذلك حدثا ، فتيمم ليعود إلى الحالة الأولى ، وأيضا ضرورة لضرب احتياط من حيث لا يدري ذلك أن تفكر المرء في نفسه ما جاء في تشديد

البول وما جاء فيه من عذاب القبر فيخاف أن يكون قد أصابه منه شيء من حيث لا يدري فأمر بالتيمم

١٢٥٩- حدثنا بذلك عبيد الله بن يوسف [٢/٩١/ب] الجبيري ، ثنا عثمان بن عبد الرحمن الحراني ، ثنا عبد الحميد بن يزيد ، عن أمية بنت عمر عن ميمونة رضي الله عنها أنها قالت : يا رسول الله ، أفتنا عن عذاب القبر . قال : " أثر البول ، فمن أصابه منه شيء فليغسله ، ومن لم يجد فليمسح بتراب طيب " .
فصير رسول الله ﷺ فَقَدْ علمه - لأنه لا يدري أصابه أم لا - كفقده الماء وروي عن الأعمش أنه كان إذا أراد أن يُحَدِّث تيمم .

وروي عن السلف أن أحدهم كان إذا انتبه من النوم تيمم في فراشه ليعود إلى النوم على طهارة جديدة ، وكانوا يستحبون إذا نام الرجل في المسجد فاستيقظ من منامه أن يتيمم على مكانه لكي يكون ممره في المسجد إذا أراد الخروج على طهارة .
فهذا التيمم هدية من الله لهذه الأمة خاصة دون الأمم لتدوم لهم هذه الطهارة في جميع أحوالهم ليلاً أو نهاراً لإتمام النعمة عليهم ويشكر العباد على هديته فأقاموه مقام الماء في كل أنواع الضرورات .



الأصل الثاني والأربعون والمائتان

١٢٦٠- حدثنا نصر بن علي ، أخبرني عوبد بن أبي عمران الجوني ، قال : حدثني أبي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يا بني أسبغ الوضوء يزد في عمرك " .
قال أبو عبد الله :

فزيادة العمر تتجه على وجهين وجه منها أن العمر إذا عمر بالإيمان وبحياة القلب بالإيمان فذاك كثير وإن قل في عدد أيام المدة لأن القصير من العمر إذا احتشى من الإيمان أربى على الكثير وإنما يتغى من العمر للعبودة لله كي يصير غدا عند الله وجيها ، ألا ترى أن المعمرين من الأنبياء عليهم السلام مثل نوح وهود وصالح وإبراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام كلهم عمروا ما بين المائتين إلى الألف ومحمد ﷺ إنما لبث في النبوة نيفا وعشرين سنة فأربى على الجميع وتقدمهم لعظيم حسره ووفور حظه ودنو قربه ، وقال : أنا سيد ولد آدم ولا فخر . ولذلك قال : " إن الله أعطاني خصالا لم تعط أحدا قبلي ، سميت أحمد ، ونصرت بالرعب ، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأحلت لي الغنائم " .

١٢٦١- حدثنا بذلك الفضل بن محمد ، ثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفاريابي ، عن عاصم بن علي بن عاصم ، عن قيس بن الربيع ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن الطفيل بن أبي بن كعب ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ .
فكل واحدة من هذه الخلال لو حملت السماوات والأرض ما في حشو^(١) كل خصلة منها لأثقلتها .

فأما قوله : سميت أحمد ، فمنه نال لواء الحمد لأنه هو الذي وصل إلى عش الحمد من بين الرسل وكانت الرسل تحمد ربها من جو الآلاء ويحمد ﷺ من جو الرحمة العظمى الذي منه بداء الآلاء فلذلك جعل أحق الرسل بلواء الحمد لأن حمده أظهر [٩٢/٢] وأوفر .

(١) كذا بالأصل .

وأما قوله : نصرت بالرعب ، وما بعده من هذه الخصال فقد تقدم تفسيره .
 ووجه آخر أن الله تعالى قدر الآجال والأرزاق والحظوظ بين أهلها فجعل بعضها واجبة وبعضها هدية ثم أثبت ذلك كله في أم الكتاب الذي عنده الذي لا يطلع عليه أحد ومنه نسخ على اللوح المحفوظ فيمحو من ذلك الأم ما شاء ويثبت ما شاء فإذا محا فإنما يمحو من الهدايا ما شاء ويثبت ما شاء ، فأما الواجبات فقد وجبت لأهلها والهدايا تمحى بالأحداث التي تكون من أهلها في الأرض ، فإذا حافظ المؤمن على الوضوء وأسبغ الوضوء فإنما يدوم هذا الفضل للعبد لوفارة إيمانه ولا تساع صدره شرحا للإسلام فهداياه في أم الكتاب مثبتة تتربى له وتربو بحفظ وضوئه للهدايا فإذا استخف بها وحل التخليط في إيمانه وذهبت الوفارة انتقص من كل شيء بمنزلة الشمس التي ينكسف طرف منها فبقدر ما انكسف ولو بمقدار رأس إبرة انتقص شعاعها وإشراقها على أهل الدنيا كلهم وخلص ضرر النقصان إلى كل شيء في الأرض فكذلك نور المعرفة بقدر ما ينكسف من شمسها ولو بمقدار رأس إبرة ينتقص من جميع أعماله وأخلاقه وسيرته في الدين بين يدي الله لأن القلب صار محجوبا فمن حجب عن الله بمقدار رأس إبرة فزوال الدنيا بكليتها أهون من ذلك ، فلا يزال العبد ينتقص ويتراكم نقصانه وهو أبله لا ينتبه لذلك حتى يستوجب الحرمان فتمحى الهدية ويبقى العبد خاليا فإنما بلهته ثم صار أبله ولو قد عقل ثم انتبه لما حل به لم ينم ولأينيم صارخا إلى الله يتردد في الأرض ولا يستقر
 وقوله : " يزيد في العمر " أي تثبت له الهدية حتى يزداد في العمر فيؤخر أجله ويزاد في رزقه في قوته في أعمال الدين والدنيا ويزاد في البركة في كل الأشياء منه وقد جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : إن الرجل ليبقى من أجله ثلاثة أيام فيصل رحمه فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة

قال أبو عبد الله :

وكيف لا يزداد له في عمره وقد تعلق بقميص الرحمة ، والأخبار مستفيضة في أشياء من أعمال البر أنه يزداد له في عمره ثوابا لتلك الأعمال فذاك عاجل الثواب بشرى لما أعده له في الآخرة من الثواب .

١٢٦٢- حدثنا عبد الرحيم بن حبيب الفاريابي ، ثنا بقية بن الوليد ، ثنا عيسى بن إبراهيم

القرشي قال ثنا سليمان بن عمر القرشي قال سمعت سلمة بن عبد الله الجهني يحدث عن عمه أبي الدرداء رضي الله عنه قال تذاكرنا زيادة العمر عند رسول الله ﷺ فقال : " لن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها ، زيادة العمر ذرية صالحة يرزقها الله العبد يدعون له بعد موته يلحقه دعاؤهم فذاك الزيادة في العمر " .

١٢٦٣- حدثنا عمرو بن محمد العثماني ، ثنا ابن أبي أويس ، عن سليمان بن بلال ، [٢/ ٩٢ ب] عن يونس ، عن الزهري ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من كان يريد أن ييسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه " .



الأصل الثالث والأربعون والمائتين

١٢٦٤- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا عصمة بن جهم أبو أمية ، ثنا أبو هلال الراسبي ، عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له " .
قال أبو عبد الله :

فالإيمان عيش الأمانة ، والأمانة في جوفه ، كالفرخ الذي يتفقا عن البيضة ، ووكل العباد بتربيتها كما يربي الطير فرخه في عشه ويزقه ويغدو في طلب تربيته حتى ينقل إليه من أقطار الأرض ويكتفه ويذب عنه ويقاقل عنه من يرومه في عشه تحتنا عليه وشفقة وصيانة حتى ينبت له جناح ويطير معه فالموكل موكل بحفظ الأمانة وقد قبلها مع قبول الإيمان فلم يتم الإيمان إلا بقبول الأمانة وكانت مستورة فأحب الله أن يبرزها حتى يقبلها آدم بارزا ظاهرا فيباشر قبولها بيده ولسانه ، فمثلا له درة بيضاء وجعلها مستورة في جوفه فعرضت على السماوات والأرض والجبال فهبها وأشفقن منها لأنه انكشف الغطاء لهن عن ذلك وستر عن آدم عليه السلام وإنما عرضت على السماوات والأرض والجبال لمكان آدم صلوات الله عليه والمقصود بذلك أمر ، فأمر بقبولها ولم يك عرضا فكان إذا قبلها ثم ضيع منها شيئا هو وولده لكانوا يكفرون ولكن الله لطف لآدم عليه السلام وولده فجعلها عرضا على السماوات والأرض فعرض لذلك آدم حتى قبلها وإنما قبلها لأنه تحرك ما في قلبه من المضمهر في إيمانه وهاج فلم يملك أن أسرع إلى القبول مقتدرا فأعلى باقتداره فسمي ظلوما لقبوله على الاقتدار جهولا بما في باطن تلك الدرة فهو في الظاهر بها جاهل وفي الباطن مستعمل له ما في باطن إيمانه يزعجه على القبول حتى وضعها على العاتق وقال هي لك بين أذني وعاتقي ، وبين الأذن والعاتق العنق وفيها الرقبة فالزم الأمانة عنقه كطوق العبيد وذل بقدر رقبته فلولا ما جرى فيه للاقتدار لكان أمرا عجبا ، فكرر عليه الأمر للاقتدار ، وانقطعت المادة ، وإنما عمل فيه للاقتدار وانشر عليه باب التعلق بالله لما كان في ظهره من الأعداء ، فأحب الله أن يزيله الأعداء فإن الأحباب قد ضمهم صلبه فابتلاه بقبول الأمانة ليميز الخبيث من الطيب فقبله على الاقتدار فصار القبول

حظ الأحاب وصار الاقتدار حظ الأعداء وذلك قوله : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأعراف : ٧٢] ثم أعلم العباد لما فعل هذا فقال : ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [الأعراف : ٧٣] .

كأنه يقول إنما فعلت هذا لأعذب الأعداء وأتوب على الأحاب فأغفر لهم [٢/٩٣/أ] سبي ما عملوا وأرحمهم في تقصيرهم حتى تؤديهم الرحمة إلى دار رحمتي فتقلد حفظ هذه الأمانة فجرى قبوله لها من القلب إلى الجوارح السبع فتجزأ حملها على هذه الجوارح فللعين جزء ولللسان جزء وللسمع جزء وللبدن جزء وللرجل جزء وللطن جزء وللفرج جزء وجعل أمانة الفرج من بين الجوارح كلها مستورة ولذلك سميت فاحشة إذا كشف عنها بغير حق ، والاستعمال لها بغير حق هلكة ، والأدب لمن أتاه بغير حق القتل بالحجارة والتنكيل والناظر إليها عامدا ملعون والكاشف عنها منزوع الحياء وإذا نزع الحياء هتك الله ستر الحياء منه فمقته ، فلا تلقاه إلا مقيتا شيطاننا لعينا فبهذا جاء في الخبر :

١٢٦٥- حدثنا صالح بن عبد الله ثنا جرير عن ليث عن ابن أبي نجيح عن أبيه عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : أول ما خلق الله من الإنسان فرجه ثم قال : هذه أمانة خبأتها عنك فلا تسل منها شيئا إلا بحق ، فالسمع أمانة ، والبصر أمانة ، والفرج أمانة ، والبطن أمانة ، واللسان أمانة ، واليد أمانة ، والرجل أمانة .

قال أبو عبد الله :

فالذي يكشف خبء الله إهمالا أو لاستعماله بغير حق استوجب هذه العقوبات البارزة في الدنيا وبالأخرة على سائر العقوبات فأما في الدنيا فالنكال والرجم وأما في الآخرة فإن أهل النار يتأذون من نتن فروج الزناة ويزدادون بذلك عذابا ، فالإسبال الإسمال^(١) .

ولذلك قال رسول الله ﷺ : " أكثر ما يدخل الناس النار الأجوفان البطن والفرج " .

(١) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

فقد قلد كل جارحة الأمانة بقسط فمن استبل بالأمانة في كل جارحة خيانة انتقص من وزن إيمانه حين يوزن ومن ضوئه ما دام حيًا فإن ضوء الإيمان رأس مال الموحدين به يستضيئون في السير إلى الله في الطاعات ، فإذا غلب الضوء ضل القلب بمنزلة قمر وقع في الكسوف فضل المسافر الذي أظلم عليه الطريق عن المسير ، فكسوف ضوء الأمانة في ظلمة الخيانة فلكل فعل حرم الله على جارحة من الجوارح ستر فإن هتكت تلك الجارحة ذلك الستر فانتهدت تلك الحرمة برفع حجابها فقد خان الأمانة ، ومثل ذلك مثل راكب يسير إلى الملك على راحلة نجبية من النجائب وإذا هو ساعة فساعة ينيخها فمن كثرة الإناخة صارت النجبية صعبة فحرنت وخلأت وصالت واستبدت ، فتركت نجابتها من كثرة الإناخة فكذلك صاحب الأمانة إذا نزهاها عن الخيانة فهي نجبية تطير به إلى الله وفيها منجاة لكل نائبة تنوبه في الدنيا وفي البرزخ وفي المحشر وعند الميزان وعلى الصراط فالمتقون فهموا هذه القصة فخرست ألسنتهم عن أن تنطق بما نهى الله عنه والسمع عن الاستماع إلى ما نهى الله عنه والبصر واليد والرجل والبطن والفرج كذلك وحفظوا القلب [٢/٩٣/ب] وساحته وهي الصدر مع الله فيما بينه وبين الخلق فكلما زلت جارحة من جوارحك بفعل حظره الله عليك فقد ضيعت من الأمانة بقدرها ، وإنكسف من ضوء قمرك بقدرها ، ونقص من وزن إيمانك غدا بقدرها ، فإذا علمت شأن هذه الجوارح السبع ، وجعلتها في وثاق الأمانة فقد نجوت من اقتضاء الأمانة جوارحك ، فأفدت^(١) فإن كنت ممن فتح له الطريق فسار إلى الله صار حفظ الأمانة أصعب وأعظم خطرا وأوفر حظا من ثم ، لأن العبد حتى الآن كان في كسب الجوارح عملا ينال به أجرا والآن قد وقع في كسب القلب سعيا إلى الله ينال به القرية ، فالحراسة ههنا للأمانة من الخواطر ، فإن حرسها بحققها وصدقها تحول الضوء الذي كان بدءا شعاعا يتوهج يخطف بصائر النفس ، فضوء الإيمان للصادقين مع جهدهم وشعاع الإيمان للصادقين مع تفويضهم لأنهم خرجوا من قمر الإيمان إلى شمسهم فإن الكفر قليل مظلم ، فإذا أضاء الإيمان في الصدر كأن الليل طلع قمره ، فليل يقمر بربعه وليلة

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

بثلثه وليلة بنصفه وليلة ببدرة كاملا فالموحدون كان كل من ذلك القمر بقدره ، وكل مطيع يأخذ بقدره من الضوء فمؤمن يخلط إنما يقمر له من إيمانه بمقدار ما يقمر الليلة الثالثة من الشهر ، ويغيب عنه ما سوى ذلك ، لظلمة خيائته وعامل يقمر ليلة من إيمانه الثلث ويغيب عنه ما سوى ذلك ، وكذلك الورع والتمقي والزاهد ، والناسك كل على قدر صدقه حتى إذا انتهى الصدق متناه من هؤلاء الأصناف استحق الصدق فسمي صادقا لأنه يصدق الله مطيعا له في كل جارية فالظاهر مستقيم والباطن ذو تخليط كثير ، فمن أقمر ليله بدرا فصار ضوء إيمانه كالقمر ليلة البدر ، والضوء ليس له شعاع ولا حريق لأنه ممحو فكذلك الصادق محجوب قلبه عن الله فاسد الباطن مجهود ، ومن فتح لقلبه الطريق إلى الله فصار على منهج الصدق وهو البذل لنفسه لله غير ملتفت إليها تحول قمره شمسا وإنما يبدو عليه من شعاع ذلك الشمس بمقدار ما كان يبدو من القمر في مبتدأ أمره فلا يزال يسير حافظا للأمانة في العطايا حتى تزول عنه الخيانة ويتبرأ من النفس وينساها ، فإذا وصل إلى هذه الخطة وافقد مشيئته لمشيئة مولاه ونسي أحوال نفسه لما طالع من العظام واشتغل بالمرعى أشرفت شمسه بتمامها بجميع شعاعها ولذلك قوله لداود عليه السلام : تمشي تماما وتقول صوابا .

وقوله : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾ [الأنعام : ١٥٤] ، فالحافظ لهذه الآية بحقها وصدقها في أمان الله يوم المقدم على الله عند معالجة سكرات الموت وفي البرزخ عندما يأتي القبر ويوم المنشر وفي ساعات المحشر وهناك في الموقف وعند المجاز على الصراط وعند الوزن وعند قراءة الصحيفة وعند العرض الأكبر حتى توفي دار الأمن والأمان ، فاتصلت أمانة هذا العبد من ههنا [٢/ ٩٤] بدار الأمان وهذا هو المؤمن المستكمل لوفارة الإيمان وبهائه ، ولذلك قال أبو بكر رضي الله عنه : وددت أني شعرة في صدر مؤمن ، وروي في الخبر أن الله تعالى إذا أثنى على عبد فأبلغ في الثناء سماه مؤمنا ، وقال لإبراهيم عليه السلام حين أثنى عليه : ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الصافات : ٨١] .

١٢٦٦- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ، ثنا زيد بن حباب ، قال : أخبرني كثير بن عبد الله ، قال : أخبرني الحسن بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " ثلاثة تحت العرش : القرآن له ظهر وبطن يحاج العبد ، والرحم تنادي صل من

وصلني واقطع من قطعني ، والأمانة " .

١٢٦٧- حدثنا الحسن بن علي بن الأسود العجلي ، ثنا محمد بن الفضيل^(١) الضبي ، ثنا أبي ورقبة بن مسقلة العبدي ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " انطلق ثلاثة نفر فدخلوا غارا فأرسل الله صخرة فأطبقت الغار عليهم ، فقال بعضهم لبعض : قد ترون ما نحن فيه وما قد ابتلانا الله به فليتنظر كل رجل منكم أفضل عمل عمله فيما بينه وبين ربه فليذكره ثم يدعو الله تعالى لعل الله يفرج عنا ما نحن فيه ويلقي عنا هذه الصخرة ، فقال رجل منهم : اللهم إن كنت تعلم أنه كان لي بنت عم وكانت من أحب الناس إلي ، فطلبت منها نفسها ، فأبت علي إلا أن أعطيها مائة دينار ، فجمعتها من حسي وبسي ، حتى جثتها بها ، فدفعتها إليها ، فلما قعدت منها مقعد الرجل من امرأته أرعدت وبكت ، وقالت : يا عبد الله اتق الله ولا تفتح الخاتم إلا بحقه ، فقامت وتركت الدنانير ، اللهم إن كنت تعلم أنني إنما تركتها وتركت الدنانير لها من مخافتك ففرج لنا من الصخرة فرجة نرى منها السماء . ففرج الله عنهم فرجة فنظروا منها إلى السماء . وقال الثاني : اللهم إن كنت تعلم أنه كان لي أبوان ، وكانت لي صبيّة ، وكنت أرعى على أبوي فكنت أجيء بالحلاب فأبدأ بأبوي فأسقيهما ، ثم أجيء بفضلهما إلى الصبية فأسقيهم وأني جثت ذات ليلة بالحلاب فوجدت أبوي نائمين والصبية يتضاغون من الجوع فلم أزل بهم حتى ناموا ، ثم قمت بالحلاب على أبوي ليلتي حتى قاما فشربا ، ثم جثت بفضلهما إلى الصبية فأسقيهم ، اللهم إن كنت تعلم أنني إنما فعلت ذلك من مخافتك ففرج عنا منها فرجة . ففرج الله عنهم منها فرجة .

وقال الثالث : اللهم إنك تعلم أنه كان لي أجير يعمل عندي ، فأعطيته أجره فغمصه وذهب وتركه ، فعملت له بأجره حتى صار له بقرا وغنما ، ثم أتاني بعد سنين يطلب أجره ، فقلت له : دونك هذا البقر والغنم وراعها فخذها فهي لك فانطلق فأخذها ، اللهم إن كنت تعلم أنني فعلت ذلك من مخافتك فألقها عنا ، فألقى الله عنهم ، فخرجوا يمشون " .

(١) بالأصل " الفضل " والمثبت من التهذيب .

وروي [٩٤/٢/ب] عن إسماعيل بن جعفر ، عن عثمان بن عطاء الخراساني ، عن أبيه قال : كان رجل من بني إسرائيل له مكان من الملوك ، ليس منهم ملك يموت فيخلفه ملك إلا أنزله منه بمنزلته من الملك الأول ، فبعث على بني إسرائيل ملك صالح ، فدعا الناس إلى أداء الحقوق والمظالم ، فارتحل الأحياء إليه حتى ليس منهم أحد إلا وهو ينظر في شأنه ومن كانت له مظلمة رد عليه مظلمته ، ومن كان له حق أنصفه من حقه ، ومن كانت له حاجة قضى له حاجته ، حتى رحل حي الفتى فارتحل فيهم ، وهم يظنون أن الملك سينزله منه منزلته من الملوك قبله ، فدخل على الملك بعض قومه ، فقضى حوائجهم ، ورد عليهم مظلمتهم ، حتى دخل الفتى ، فكلمه بمثل ما كان يكلم به الملوك قبله ، فيعجبهم فيقربونه ، فقال له الملك : أولا تتقي الله وتؤدي الأمانة ، فقال : أية أمانة ؟ فأخذ رجل من خدمه بيده فأخرجه ، فأنصرف إلى قومه ، قال : لعل بعضهم سيّعني عند الملك . فحلفوا له ، فصدقهم ، فأنصرف إلى أهله ، فمات ذلك الملك ، وبعث عليهم ملك صالح ، فدعا الناس إلى ما دعاهم إليه الملك قبله ، فارتحل الناس إليه وارتحل الفتى مع حيه ، فلما دخلوا عليه كلمه الفتى بالكلام الذي كان يكلم الملوك فيقربونه ، فقال له الملك : أولا تتقي الله وتؤدي حق الأمانة ؟ فقال : أية أمانة ؟ فأخذ بيده ، فأخرج فأنصرف إلى قومه قال : لعل بعضهم سيّعني عند الملك . فحلفوا له فصدقهم فأنصرفوا ، وأنصرف الفتى إلى أهله ، فقال : لا أحسب هذا إلا لما كنت أصبت مما لا يصلح لي . فوضع يده اليمنى على اليسرى ، ثم قال : اللهم إني أبايعك على أن لا أسأل أحدا شيئا أبدا . فمكث بذلك ثم قال : لا حاجة لي بقرب الناس ومخالطتهم . فانطلق إلى بركة فتعبد فيها ، فتخرقت عنه ثيابه ، وصار كهيئة . . . (١)

المحرق ، وجعل يأكل من نبات الأرض ، فبينما هو على ذلك إذا هو بشيخين بين أيديهما طعام يأكلانه ، فتعرض لهما ، فرفعا رؤوسهما ، فنظرا إليه ، حتى إذا علما أنه قد علم أنهما نظرا إليه أكبا على طعامهما ، ثم رفعا رؤوسهما فدعواه ، فأقبل ، فإذا هما يأكلان خبز شعير ، فنظرا إليه ثم أكبا على طعامهما ، قم قالوا : اجلس .

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

فجلس ، ثم مد يده إلى كسرة فأمسكها فنظرا إليه ثم أكبا على طعامهما ، ثم قالا : كل ، فكبر ، فأمسكا بيده وقالا : لم كبرت على طعامنا ؟ قال : إني كنت حلفت أن لا أسأل أحدا شيئا ، ولولا أنكما قلتما كل لم أتناول طعامكما . قالا : أولا تتقي الله ، وتؤدي الأمانة ؟ قال : وأية أمانة ؟ فوالله ما أخرجني من بين الناس إلا هذه الكلمة ، ولا لقيت ما تريان إلا لها . قالا : أشرف هذا الشرف ، فانظر ماذا ترى وراءه ثم ارجع إلينا ، فأشرف ثم رجع إليهما ، فقال : رأيت خمسمائة ضائنة أو ستمائة لم أر مثلها حسنا . قالا : أتأخذها بأمانة الله على أن تردّها [٢/٩٥/أ] إلينا إذا نحن سألناها صحاحا ، شق الشعرة شطرين ؟ قال : نعم . فدفعنا إليه الغنم ، وانطلقا ، فممت ، وبارك الله فيها ، فنزل قرية من القرى ، وباع فيها ، فاشترى رعاء ، فجعلت ترعى جنب القرية ، وتأوي إليها ، فكثرت ونمت ، وبارك الله فيها ، وجعل لا يبيع منها فيتخذ صنفا من أصناف الأموال إلا بارك الله فيه ، فتزوج البكر ، واتخذ السراري ، وكثر له الولد ، وكان في ذلك رجلا صالحا ، يقري الضيف وينزل ابن السبيل ويعطي السائل ، فينما هو على ذلك وقد أتى على ذلك سنون إذا هو بشيخين يقرعان عليه باب داره ، فنادى غلامه فقال : انظر من يقرع باب الدار ، فخرج غلامه ، فإذا هو بشيخين ، قال : ما حاجتكما ؟ قالا : حاجتنا إلى سيدك . فرجع إلى سيده ، فأخبره ، قال : انطلق بهما ففرغ لهما بيتا في ناحية الدار ثم أفرشهما وأتحفهما وأطعمهما واسقهما ، فليبيتا بخير ، ثم يغدوا على حاجتهما ، وهو يخسب أنه كان كمن كان يضيف ، فرجع الغلام إليهما قال : إن سيدي أمرني أن أفرغ لكما بيتا ، وأن أفرش لكما وأتحفكما وأطعمكما وأسقيكما ، فتبيتا بخير ثم تغدوا على حاجاتكما . قالا : هذا مكاننا أو يأذن لنا عليه . قال : وهي ليلة باردة شديدة البرد ، فرجع إلى سيده ، فأخبره فقال له : قل لهما إني قد وضعت ثيابي وخلوت بأهلي ، فبيتا ثم أغدوا على حاجاتكما . فرجع إليهما فأخبرهما قالا : هذا مكاننا أو يأذن لنا . فغضب العبد فأغلق الباب دونهما ، وانصرف إلى مضجعه ، فلما أصبح دعا غلامه فقال : ويحك ، ما فعل ضيفاني ؟ قال : عرضت عليهما ما أمرتني به ، فأبيا ، فأغلقت الباب وانصرفت ، قال : ويحك ، تركت ضيفي في صقيع بغير عشاء ، لا جرم لأفعلن بك ولأفعلن ، ائذن لهما . فدخلا عليه فجعل

يعتذر إليهما : أتيتماني في ساعة لا يدخل علي فيها ، فأمرت الغلام بقراكما فغمصتما ذلك ، فذكر لي أنه أغلق الباب دونكما ، لا جرم لأفعلن به ولأفعلن . قالا : إن لنا حاجة ، فأخذنا لحاجتنا . فأمر من حوله فارتفع ، حتى إذا خلوا به قالا : هل تعرفنا ؟ قال : لا . قالا : أتذكر شيخين أتيتهما ببرية كذا وكذا ، بين أيديهما خبز شعير يأكلانه ، وأنت . . . (١) المحترق ؟ قال : أذكر . قالا : فما فعلت الغنم ؟ قال : فعلت خيرا ، نمت وكثرت ، واتخذت أصناف الأموال . فقالا : أأست قد عرفت شرطنا عليك ؟ قال : بلى ، صحاحا شطرين . قالا : فادع لنا بماننا . قال : فدعا بدواوينه ، وإذا الأموال أكثر من أن تحصى إلا بكتاب ، فدعا بالغنم فقسمت شطرين ، ثم دعا بالإبل والبقر ، وسائر الأموال ، فقسمت شطرين ، فقال : قد فعلت ووفيت لكما بالشرط . قالا : اثنتا بأمهات أولادك . قال : ما لكما ولأمهات [٢/٩٥ ب] أولادي ، نساء قد ولدن وأعتقن ؟ قالا : إن أثمانهن من مالنا . قال : لا أفعل . قالا : اتق الله وأد الأمانة ، تعلم أنا لسنا نأخذك بسلطان وليس لنا عليك بينة ، وإنك إن تجحد يصدقك الناس ويكذبونا . قال : فبات علي فراشه متسلق ، أيتها النفس اصبري ، واذكري الحال الذي كنت عليه ، صدقا لعمري ، إن أمهات أولادي والنفقة عليهن من مالهما . فلما أصبح قال : ادعوا بأمهات أولادي . فدعا بهن ، فقسمهن شطرين ، فجعلن يبكين بعضهن إلى بعض ، قال : قد فعلت . قالا : اثنتا بنسائك . قال : وما شأن نسائي ، بنات قوم أحرار ، فأما أمهات أولادي فكن من مالكما . قالا : إن صدقاتهن والنفقة عليهن من مالنا . قال : لا أفعل . قالا : اتق الله وأد الأمانة ، تعلم أنا لسنا نأخذك بسلطان ، وليس لنا عليك بينة ، وإنك إن تجحد يصدقك الناس ويكذبونا . قال : يا نفس اذكري الحال الذي أتيتهما عليه صدقاتهن والنفقة عليهن من مالهما ، اثنوني بنسائي . فأتي بهن فقسمهن شطرين . قال : قد فعلت . قالا : اثنتا بولدك . قال : وما شأن ولدي ، أما أمهات أولادي فالثمن والنفقة من مالكما ، وأما النساء فالصدقات والنفقة من مالكما ، وأما ولدي فخرجوا من صلبي ، فلم أكن لأفعل . قالا : اتق الله وأد الأمانة ، تعلم أنا لسنا

(١) كلمة لم أستطع قراءتها .

نأخذك بسلطان وليس لنا عليك بينة ، وإنك إن تجحد يصدقك الناس ويكذبونا . قال : أيتها النفس اصبري واذكري الحال الذي أتيتها عليه ، أرأيت كسوة الولد والنفقة عليهم أليست من مالهما ؟ اتتوني ببني . فأتي بهم فقسموا شطرين ، فإذا غلام لا يعدله أحد من الولد قال : قد قسمت ولدي ، وهذا غلام ، فإن أحببنا أن نقوم بقيمته ثم أرد عليكما الشطر فعلت . قالوا : ما نريد أن تشتري منا شيئا . قال : فهب نصيبكما منه . قالوا : ما نريد أن نعطي أحدا من حقنا شيئا . قال : فأنا أهب لكما نصيبي . قالوا : ما نريد أن يكون لك علينا منة . قال : فماذا ؟ قالوا : قد عرفت شرطنا عليك صحاحا ، شق الشعرة . قال : أفأشقه ؟ قالوا : أنت أعلم . قال : والله لا أفعل هذا أبدا . قالوا : اتق الله وأد الأمانة ، تعلم أنا لسنا نأخذك بسلطان وليس لنا عليك بينة ، وإنك إن تجحد يصدقك الناس ويكذبونا . قال : يا نفس اصبري واذكري الحال الذي أتيتها عليه ، قربوا المنشار ، فأتي بالمنشار فقال : خذوا بناحية وأخذ بناحية . قالوا : نعم ذاك لك . فأخذوا بناحية المنشار وأخذ بناحيته ، ثم أدركته رافة الوالد فقال : ابدء فأشعراه فيه . قالوا : أنت أحق من بدأ . قال : إني أجد له ما لا تجدان ، فأشعراه لي . قالوا : أنت أحق من بدأ . فتقاعس في المنشار لناشره ، فرفعه قالوا : إن كنت لفاعلا ؟ قال : نعم والله حتى [٢/٩٦] أوفي الله بما جعلت له وأؤدي الأمانة ، قالوا : اذهب فلك أهللك ومالك وبارك الله لك لسنا من البشر كان هذا بلاء قضاه الله عليك فبررت وأوفيت ونحن منعنا ملكي بني إسرائيل أن يعطياك شيئا لما قضاه الله عليك من البلاء فاطمئن في مالك . وعنه عن عثمان عن عطاء عن أبيه قال : لما أعتق لقمان أعطاه مولاة مالا فبارك الله للقمان في ذلك المال فكثر ونما وجعل لا يأتيه أحد يستقرضه قرضا إلا أقرضه لا يأخذ عليه حميلا ولا رهنا إلا أنه إذا أراد أن يدفع إليه المال قال : تأخذه بأمانة الله لتؤديه إلي عام قابل ؟ فإذا قال : نعم دفعه إليه فجعل الناس يأخذون منه ويؤدون ، فذكر فعل لقمان لرجل يسكن ساحل البحر تجارته في البحر لص ملط فاجر فقال : والله إن رأيت مالا أضيع من هذا ما يأخذ مني رهنا ولا حميلا والله لآتين هذا الرجل ولأقطعن من ماله مالا عظيما فأقبل إليه فقال : يا لقمان ذكر لي معروفي وأنا رجل أسكن كذا وكذا من ساحل البحر وتجارتي فيه فإن رأيت أن تقرضني قرضا أصبت فيه ثم أؤديه إليك فعلت ؟ قال :

نعم : وكم تريد ؟ فسمى له فأكثر قال : نعم أما أني لست أسألك حميلا ولا آخذ منك رهنا أتأخذه بأمانة الله أن تؤديه إليّ عام قابل في هذا اليوم ؟ قال : نعم ، فدفع إليه ما سمي وكتب عنده اسمه واسم أبيه ومنزله الذي سمي فذهب بالمال فوضع يده فيه وخلطه بماله وعزم أن لا يؤديه إليه وأدرك للقمان ابن فقال : يا أبت إني أريد أرض كذا وكذا ؟ وإن رأيت أن تأذن لي فعلت ؟ قال : نعم يا بني اذهب فاحمل على دوابك وشد عليك ثيابك ثم اثنتي أوصيك بوصيتي ففعل ذلك ابنه ثم أتاه فقال : قد فعلت يا أبت قد حملت على ظهري وشدت علي ثيابي فأوصني قال : نعم يا بني إن في طريقك مفازة فأبكر فيها الدلجة فإنه ستعرض لك شجرة واسعة الظل تحتها عين فلا أعلمن ما قربت الشجرة ولا نزلت تحتها ، يا بني إني أرجو أن يخرجك الله منها سالما فتأتي حي بني فلان وهم لنا أصدقاء قد أعلم أنهم سيكرمونك ، يا بني وفيهم امرأة شابة كريمة الحسب كثيرة المال وقد أعلم أنهم سيعرضونها عليك فلا أعلمن نكحتها ولا ضمنت لشيء من أمرها ، يا بني أرجو أن يسلمك الله منها وإن رجلا يسكن ساحل كذا وكذا وقد أتاني منذ حين فاقطع من مالي كذا وكذا وهذا اسمه واسم أبيه فأته فاقبض ما عليه ولا تبت عنده ليلة ، يا بني انظر الذي أوصيك به فافعله قال الفتى : نعم قال : يا بني إن من أفضل ما أوصيك به إن صحبتك في طريقك هذا رجل أكبر منك فلا تعصبه حتى [٩٦/٢ ب] ترجع إليّ ؟ قال : أفعل فسار ابن لقمان حتى انتهى إلى المفازة بكر فيها الدلجة فإذا هو أبعد من ذلك وأسحق فقام قائم الظهيرة واشتد الحر وهو في وسط منها فبينما هو يسير إذ عرضت له الشجرة فلما نظر إليها عرفها بنعت أبيه فإذا تحتها شيخ جالس فعدل إليها فقال له الشيخ : ما الذي تريد يا فتى ؟ قال أريد أن أسير قال : فلا تفعل فقد قام قائم الظهيرة وتوقد الحر ولكن انزل فاستظل في ظل هذه الشجرة وضع عن دوابك واشرب من الماء فإذا أبردت فارتحل ، قال الفتى في نفسه : هذه الشجرة التي نهاني عنها أبي ما أريد أن أفعل قال : أقسمت عليك لتنزلن قال : ووافق ذلك منه هواه وذكر أن أباه قال : إن صحبتك رجل هو أكبر منك فلا تعصبه ، فنزل الفتى فوضع عن دوابه واستظل وأكل وشرب ثم رقد وأبى الشيخ أن ينام فلما استلقى ابن لقمان انحطت حية من رأس الشجرة فلما نظر إليها الشيخ رماها فقتلها ثم قطع رأسها فجعله في قرابه وغيب لحمها حتى إذا برد النهار وأيقظ ابن لقمان فقام فلم يستنكر من نفسه شيئا فحمل على دوابه ، وقال له الشيخ : أين تريد ؟ قال : أريد أرض كذا

وكذا قال : أنا أريدها فهل لك في صحابتي ، قال ابن لقمان : أحب صاحب فلما نزلوا بالحي الذي سماهم له لقمان قالوا : ابن لقمان ، فأنزلوه وأكرموه .

فبينما هم يأكلون عنده ويشربون إذ قال له رجل منهم : يا ابن لقمان هل لك في امرأة شابة كريمة الحسب كثيرة المال تنكحها؟ قال ابن لقمان في نفسه : هذه التي منعنيها أبي ما لي حاجة بالنكاح ، قال الشيخ : ما تعرضون عليه؟ قالوا : نعرض عليه امرأة شابة جميلة كبيرة الحسب كثيرة المال ، قال الشيخ : أشباب وجمال ومال ما يترك هذا أحد أنكحها ، قال ابن لقمان : ما أريد النكاح يا عم وإني لعلي رحلي قال : أقسمت عليك لتفعلن فوافق ذلك منه هو وهواه وذكر الذي عوفي في الشجرة وأن أباه قال : إن صحبت رجلا هو أكبر منك فلا تعصه فنكحها ، فلما ملك عصمتها أتاه بعض صديق أبيه قال : ما صنعت هذه امرأة قد نكحت تسعة ليس منهم رجل إلا يصبح ميتا على فراشها وأنت العاشر ، فدخل الشيخ على ابن لقمان وهو مهموم حزين قال : ما يحزنك؟ قال : المرأة التي أمرتني أن أنكحها نكحت قبلي تسعة ليس منهم رجل إلا يصبح ميتا على فراشها وأنا العاشر وأنا أكره الموت ، قال : انظر الذي أمرك به فافعله فإذا أدخلت عليك فلا تقربها حتى تأتيني ، فأقبلوا بها إليه حتى أدخلوها عليه وكان من خلق أهلها وغلمانها أنها إذا أدخلوها على الزوج حفوا بالبيت فإذا صاح كانت علامة موته دخلوا فاحتملوا صاحبته وما معها وتركوه ، فحفوا بالبيت كما كانوا يصنعون وقال ابن لقمان : للمرأة إن لي حاجة فخرج إلى الشيخ فقال : المرأة في البيت وأنا عندك [٩٧/٢] قال : اثني بمجمرة فيها جمر فأتاه بها ابن لقمان فعمد إلى رأس الحية التي قتل عند الشجرة فجعلها على المجمرة ، ثم قال : انطلق بها فاجعلها تحت المرأة فإذا برد فاتتني بها ففعل بها ابن لقمان ، فقال : اجعلي هذا تحتك ففعلت فلما طفئ الجمرة أخرجها فذهب ابن لقمان بها إلى الشيخ فإذا شبه الدودة محترقة في المجمرة ، فقال : اذهب إلى أهلِكَ فلا بأس عليك فإن هذه التي كانت تقتل الرجال فانطلق إلى أهله فأصبح قرير عين وأصبحت فرحة وتفرق الذين كانوا حفوا بالبيت ، فلما أراد ابن لقمان أن يرتحل قال له الشيخ : أين تريد؟ قال : غريما لنا في ساحل بحر كذا وكذا أريد أن آتيه فأقبض حقنا قبله ، قال : فهل لك في صحابتي؟ قال : أحب صاحب ، فانطلق معه حتى إذا قدما الساحل سالا عن

غريمهما ، فقال أهل البلد : ذاك لص ملط فاجر وكان قد عمد إلى قصر فبناه على ساحل البحر يمد البحر حين يمد فلا يترك حول القصر شيئاً إلا احتمله لا يخلص إلى القصر ولا إلى من فيه فأتاه ابن لقمان وقال له : حقنا عليك؟ فقال : مرحبا بيتا الليلة ثم اغدوا على مالكما فقال ابن لقمان في نفسه : هذا الذي منعتني عنه أبي ما أريد أن أبيت الليلة ، قال الشيخ : ما تعرض عليه؟ قال : أعرض عليكما أن تبيتا الليلة ثم تغدوا على مالكما قال : افعل يا بني ، قال : ما أريد ذاك ، قال : أقسمت عليك لتفعلن قد أنسأته أطول من ليلة فلا تنسئه ليلة فوافق ابن لقمان هواه وذكر الذي عوفي من الشجرة والمرأة فباتا فلما فرغ من عشاءهما عمد إلى وطاء تحت القصر ففرش لهما على سريرين وقد علم أن الماء إذا جاء احتملهما وعمد إلى ابن له فأضجعه على سرير فوقهما في مكان قد علم أن الماء لا يبلغه فرقد ابن لقمان وأبى الشيخ أن ينام فلما كان في جوف الليل أقبل البحر فلما رآه الشيخ أيقظ ابن لقمان فاحتملا سريرهما فجعلاه مكان سرير الغلام وحملا سرير الغلام وهو نائم فوضعا موضع سريرهما وأقبل البحر فاحتمل الغلام بسريره فذهب به ولم يخلص إليهما فلما أصبحا اطلع صاحب القصر ينظر ما فعل غريماه فإذا هما نائمان وإذا ابنه قد ذهب فناداهما فقال : مكرت بكما وحق بي المكر فاغدوا على مالكما فغدوا على مالهما فانتقدها ثم انصرفا إلى المرأة فأمرها ابن لقمان بالرحيل فارتحلت فإذا أكثر مال قومها لها مما كانت تصيب من الأزواج فارتحلت بمال عظيم من أصناف المال وأقبل معه الشيخ حتى إذا شارفا منزل لقمان قال الشيخ : لابن لقمان أي صاحب وجدتني في سفرك؟ قال خير صاحب كف الله بك ورزق ، قال : أفما لي فيما أصبت نصيب؟ قال : بلى نصفه لك طيبة لك به نفسي ، قال : فإما أن تقسم وتخبرني وإما أن أقسم وأخبرك قال ابن لقمان : لا أقسم وخبرني ، فعرف الشيخ هوى ابن لقمان في المرأة فعمد إليها وإلى شيء يسير من مالها فعزله [٩٧/٢ ب] وعمد إلى عظيم المال فتركه ، ثم قال : لابن لقمان اختر ، قال ابن لقمان : أما إنك عدلت وأنصفت حين خيرت فإن كنت فعلت ما فعلت أختار المرأة وما معها فارتحل ابن لقمان بالمرأة وما معها ، وقام الشيخ في عظيم المال ، فلما سار ابن لقمان وكاد أن يتغيب عن الشيخ أدركه فقال : أعطيتني مالك فبم ذاك لعلك تخوفت مني شيئاً ، قال ابن لقمان : وما عسيت

أن أتخوف منك ولكن لا يذكر صاحب من صاحب أفضل مما أذكر منك وسألتني ،
قال : أعطيني ذاك طيبة به نفسك ؟ قال : نعم ، قال : فاذهب فلك أهلك ومالك بارك
الله فيك لست من البشر أنا أمانة أبيك الذي كان يأتين بها الناس بعثني الله لأصحبك
في طريقك ثم أردك إلى أبيك صالحا فاطمئن في مالك مباركا لك فيه .
قال أبو عبد الله :

فهذا قولنا الذي قلنا بدءا : أن صاحب الأمانة المحافظ عليها في أمان الله حيث ما
انقلب .

وروي في الخبر أن بختنصر لما سبي بني إسرائيل ، وقتل من قتل منهم ، فقبل له : إن
هاهنا رجلا كان يخبرهم بما حل بهم فسجنوه ، قال : وأين هو؟ قالوا : في السجن .
فأخرجه ، فقال له أنت الذي أخبرتهم بما حل بهم . قال : نعم أخبرني به ربي . قال
للرجل لك أن تصحبي . قال لا حاجة لي فيها ، قال : فأكتب لك أمانا حيث ما ذهبت
كان أمانني معك . قال : إني لم أخرج من أمان الله منذ دخلت فيه فتركه .

١٢٦٨- حدثنا أبي رحمه الله عن صالح بن محمد عن القاسم العمري عن عمرو بن أبي عمرو
عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " أول ما
يرفع من الناس الأمانة ، وآخر ما يبقى من دينهم الصلاة ورب مصل لا خلاق له عند الله " .
قال أبو عبد الله :

فالأمانة من الإيمان بمنزلة القلب من الجسد ، فإذا مال القلب إلى شيء مال الجسد إلى
ما مال إليه القلب ، فالإيمان يشدد عقد القلب ويؤكد عزمه ويقوي ضميره ، والأمانة
في الإيمان بمنزلة العماد فإذا وهن العماد بتضييع صاحبه فسقم إيمانه والسقيم صحيح
سقمه قد خالطه الداء وذهب بقوته . وكذلك الخيانة إذا جاءت وقعت الأمانة إنها
ضدها ولن يجتمعا بمنزلة الإخلاص والشرك لا يجتمعان ، والإيمان والكفر لا
يجتمعان ، إذا جاء أحدهما ذهب الآخر . وكذلك الخيانة إذا جاءت وقعت الأمانة ثم
الإيمان وكذلك قال رسول الله ﷺ فيما روي عنه : " يا سلمان قل اللهم إني أسألك
صحة في إيمان وإيمانا في حسن خلق ونجاحا يتبعه فلاح " .

قال أبو عبد الله :

فقد أنباك في هذا الحديث أن الصحة لا تسلم له من سقم فإذا أسقم فإنما يسقم بعله

فإذا صح فقد اشتمل الإيمان على تلك الصحة ، وهو العماد الذي به يقوم الإيمان ، ثم الإيمان قد اشتملت على الأسماء التي خرجت للعباد ومنه خرج حسن الخلق وهي تسعة وتسعون اسما .

وأما قوله : " نجاحا يتبعه [٩٨/٢/أ] فلاح " . فقد كتبت في بابه فالإيمان للعباد عطية من المنة ، والأمانة في الإيمان هدية من الجود فإذا ضاعت الهدية ذهب العطية فإذا ذهب الشيء افتقد صاحبه زيتته وحلاوته ولذاذته وذبلت النفس واستراحت وإذا ذهب بها الشيء وثقلت عن المحافظة عليها وذهبت قوة القلب لذبول النفس وثقلها فحلت الخيانة محلها ، والخيانة في اللغة : كل شيء يعمل من وراء ، وهي مكر النفس فإنها لما لم تقدر على أن تستقبل القلب صبرا بالذي هويت من المعصية أسرته من القلب والتمست الغرة والغفلة من القلب فأوجدته اللذة التي وجدت فاستولت على القلب بسلطان اللذة في وقت غفلة القلب عن الله ، والغافل كاليتيم المتحير على قارعة الطريق لا أب له ولا أم يأوي إليهما ، فالغافل عن الله في وقت غفلته كاليتيم عن . . . (١) الله وإقباله عليه بأسباب المعصية ، فإنما يلتبس هذه النفس بمكرها تلك الآفات فإذا أوجدت القلب يتيما أمكنته أسرته إياها لأن القلب أضعف ما يكون في وقت الغفلة وانقطاع المدد من الله ، فعرف القلب تلك اللذة التي أوجدته فتلك الخيانة ، وفي لغة العرب : كل شيء يعمل من وراء فاسمه عندهم الخيانة ، وفي اللغة : خان يخون هذا في الباطن إذ نخه ينخه أي يسود من ورائه ومنه قول الراجز :

في حداء الإبل لا تضربا ضربا ذنخا نخا لم يدع النخ لهن نخا
وهو أن يسوقها من ورائها ، ومنه قول رسول الله ﷺ - فيما نحسبه - " لَيْسَ فِي الْجَبْهَةِ ، وَلَا فِي الْكُسْعَةِ ، وَلَا فِي النُّخَةِ صَدَقَةٌ " فأما " الجبهة " عندنا الخيل ، تجبه للقتال يقاتل بعضها بعضا بالخاء " والنخه " الرقيق لأنها إذا سيقت سيقت من ورائها وإذا دفعت دفعت سوق الأشداء على العنف .

" والكسعة " الحمير لأنها تساق من ورائها وتكسع ومن ذلك يقال كسع فلانا إذا

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

ضرب مؤخرة برجل فيما حكى عن الفراء ، " النخعة " هي أن يأخذ دينارا بعد فراغه من أخذ الصدقة فهذا من ذلك ، ومن ذلك أيضا أن يأتي الآخذ من ورائه بالخيانة تشتت من هذا وإنما هي في الباطن تلك اللذة التي تأتي بها النفس إلى القلب فتجده سرا مكر^(١) لا تخادعه وتزين له وتموه عليه فالأمانة يزينها اليقين فإنما ضاعت الأمانة من التعبد من قِل اليقين وليس شيء في الأرض أعز من اليقين ولا أقل منه .

١٢٦٩- حدثنا عمر بن أبي عمر ثنا عصام بن المشنى بن وائل الحمصي عن أبيه عن وهب بن منبه : أتى داود عليه السلام بصحيفة مختومة بالذهب من السماء فيها عشر مسائل وأمر أن يسأل ولده منها فمن أجابه بما فيها فهو الخليفة فدعا سليمان عليه السلام من بين ولده فسأله أي شيء أقل في الأرض؟ قال : اليقين [٢/٩٨/ب] . قال : فأى شيء أكثر؟ قال الشك . قال : فأى شيء أنس؟ قال الروح في الجسد . قال : فأى شيء أوحش؟ قال الجسد إذا خرج منه الروح . قال فأى شيء أحسن؟ قال الإيمان بعد الكفر . قال فأى شيء أقبح؟ قال الكفر بعد الإيمان . قال فأى شيء أمر؟ قال الفقر . قال فأى شيء أقرب؟ قال الآخرة إذ هو آت ، قال فأى شيء أبعد؟ قال الدنيا إذا زالت عنك . قال فأى شيء أشرف؟ قال المرأة السوء . ففك داود خاتم الصحيفة فنظر فإذا هو بتفسيرها في الكتاب لم يغادر منه حرفا فاستخلصه .

فإذا عز اليقين وقل الشك وتذبذب القلب وارتحلت الأمانة إلى المهد ، وحلت الخيانة محلها فكيف يتشفع العبد بعد هذا بإيمان أجوف ، والخيانة في جوفه مكان الأمانة والشك علاوته والإيمان كما كان اليقين علاوته فما ظنك بشيء ذهبت علاوته ، وما ظنك بجسد قطعت . . .^(٢) أليس قد ذهب السمع والبصر واللسان والشم ، ولا يسمع ولا يبصر ولا ينطق لا يجد رائحة ذلك فكذلك من افتقد اليقين لم يسمع عن الله ما خاطبه ولا أبصرها وكشف له وأراه ولا فطن عن الله حكمته ولا وجد ريح الطيب الذي طيبه الله فقال : ﴿وَالطَّيِّبَتُ لِلطَّيِّبِينَ﴾ [النور : ٢٦] وقال : ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر : ١٠] فكل طيب له ريح وإنما يجد الريح من كان ذكيا

(١) كذا بالأصل .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

يذكي القلب باليقين فإذا ذهب اليقين فقد مات القلب عن الله ولم يمت عن توحيده ، فلذلك تجده مخلطا يعمل عمل الموحدين وعمل المشركين وعمل الموقنين وعمل النساكين وعمل الجادين جدا وعمل الملاعبين هؤلاء وإنما يعمل عمل الجد بقوة اليقين الذي في التوحيد فأما اليقين الذي هو في القلب فهي الأمانة في جوف الإيمان فقد فاتته بتضييق فلذلك جاء مخلطا .

١٢٧٠- **حديثنا** ابن أبي ميسرة ثنا عبد الله بن زيد المقبري ثنا علي بن مسعود^(١) قال : قال رسول الله ﷺ في خطبته " خير ما ألقى في القلب اليقين " .

١٢٧١- **حديثنا** أبي رحمه الله ثنا عبد الله بن نافع الزبيري عن عبد الله بن مصعب بن زياد بن خالد الجهني عن أبيه عن جده قال استلقت هذه الخطبة من فم رسول الله ﷺ بتبوك مثله " خير ما ألقى في القلب اليقين " ^(٢) .

١٢٧٢- **حديثنا** صالح بن محمد ثنا زفر بن سليمان رفعه إلى رسول الله ﷺ : " أن عيسى بن

مريم عليه الصلاة والسلام كان يمشي على الماء ثم قال : لو زاد يقينا لمشي في الهواء " .

١٢٧٣- **حديثنا** عمر بن أبي عمر ثنا عبد الغفار بن داود عن ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد

ابن أنعم عن سعد^(٣) بن مسعود التجيبي قال كان رسول الله ﷺ يقول : " ما أعطي أحد

من اليقين ما أعطيت أمتي ، قال وكان عيسى ابن مريم يقول : ما أنزل في الأرض شيء

أقل من اليقين " . [٩٩/٢]

١٢٧٤- **حديثنا** مؤمل بن هشام الشكري ثنا إسماعيل بن إبراهيم عن غالب القطان عن بكر

ابن عبد الله المزني قال : إن أبا بكر رضي الله عنه لم يفضل الناس بكثرة صلاة ، إنما

فضلكم بشيء كان في قلبه ، وروي عن الحذاء قال : إن عمر رضي الله عنه لم يغلب

الناس بكثرة صوم ولا صلاة إنما غلبهم بالصبر واليقين .

(١) هكذا صورة الإسناد . والحديث في مصادر التخريج عن ابن مسعود ، ولا أدري من علي بن مسعود هذا .

(٢) ذكره الحافظ ابن حجر في اللسان في ترجمة : " عبد الله بن مصعب بن خالد الجهني " وقال : وقد جهل ابن القطان عبد الله بن مصعب وأباه .

(٣) بالأصل " سعيد " والمثبت من كتب التراجم .

١٢٧٥- **حدثنا** عبد الجبار بن العلاء ثنا الوليد بن مسلم ثنا عبد الرحمن بن زيد بن جابر قال سمعت سليم بن عامر يقول سمعت أوسط البجلي يقول سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه على المنبر وهو يقول : سمعت رسول الله ﷺ على هذا المنبر عام أول والعهد قريب : " سلوا الله اليقين والعافية فإن الناس لم يعطوا شيئاً خيراً من اليقين والعافية " .

١٢٧٦- **حدثنا** أبي رحمه الله ثنا القعنبى عن ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن حنش عن عبد الله ابن مسعود أنه مر بمصاب فقرأ عليه فبرأ ، فقال رسول الله ﷺ : ما قرأت؟ قال : قرأت ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ [المؤمنون : ١١٥] الآية فقال ﷺ : " لو قرأها موقن على جبل لزال " .

١٢٧٧- **حدثنا** محمد بن علي الشقيقى ثنا عبد الله بن عثمان أنبأنا عبد الله بن المبارك قال أنبأنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن المسور بن مخرمة رضي الله عنه قال : لما استخلف عثمان رضي الله عنه جاء عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه حاجا ومرض عثمان رضي الله عنه فكتب بالبيعة لعبد الرحمن بن عوف ولم يطلع على ذلك أحدا غير مولاه حمران أبي عبد الرحمن فأخبره أن عثمان قد جعل البيعة لك فقال عبد الرحمن : ما أراك إلا وقد خنته ، وما أدري هل يسعني إلا أن أخبره بذلك أي إنه صاحب سره فأفشاه عليه فقال حمران : فإن فعلت فخذ لي منه أن لا يعاقبه ، قال : فذهب عبد الرحمن إلى عثمان رضي الله عنه فأخذ لحمران منه وأخبره بصنيعه فقال : لقد خان ، ثم وجهه إلى البصرة أى : كان يقول بقاء إليها .

قال أبو عبد الله :

فأوفر الناس حظا من اليقين أوفرهم من الأمانة وأشدهم لها حفظا وحراسة ولذلك قال رسول الله ﷺ : " لا يؤمن العبد حتى يأمن الناس من بوائقه " ، وقوله : " المؤمن الذي يأمنه الناس " .

١٢٧٨- **حدثنا** عمر بن أبي عمر ثنا سعيد بن غفير البصري ثنا عبد الله بن عقبة وابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال : " المؤمن في الدنيا على ثلاثة أجزاء : الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، ثم الذي يأمنه الناس على أموالهم وأنفسهم ، ثم الذي إذا أشرف على طمع تركه لله تعالى " .

قال أبو عبد الله :

فهذه [٢/٩٩/ب] ثلاثة منازل للإيمان المنزل الأولى نزلها صنف آمنوا بالله إيمان طمأنينة لا ريب فيه وجاهدوا أنفسهم في سبيل الله في الأمر والنهي فقاموا بأداء الفرائض واجتناب المحارم فهذه أول منزلة المؤمنين والرغبة فيهم باقية ومن كانت الرغبة فيهم باقية فالخيانة فيهم كائنة لأن الله تعالى أعطى الخلق الأرواح بما فيها من الحياة عارية وأعطاهم دنياهم عارية فالروح وضعه فيهم للارتحال والدنيا للزوال والانتقال . . . (١) فمن تشبه بالحياة لا يريد مفارقتها وفر من الموت فقد خان لأن العارية إذا امتنع صاحبها من الخروج بها إلي وليها ومالكها قهر وسلب وسمي بامتناعه وفراره خائنا ، وكذلك الدنيا إنما وضعت ممرا للعباد ومتزودا فمن اشتغل قلبه بالتمتع صيره كالمستقر فسلب يوم الخروج منها ، وهو خائف لما وضع بيده فيها فهم مع هذه الحياة يقومون بأداء الفرائض بلا توفير ويقومون باجتنب المحارم بلا صيانة ولا تقوي ، إنما التقوي إذا خرجت شهوة تلك الأشياء من قلبه فهذا الصنف الأول .

وهم في أول منزلة من منازل الإيمان فهم بعد في سفح الجبل والرغبة معهم ، فبالرغبة وقعوا في الخيانة . ألا تري أنهم لا يوفرون الفرائض ، وإنما افترضت عليهم الفرائض لشدة . . . (٢) العبادة التي قبلوها فلما جاءت السيئات كانت ثلة يحتاج إلي شدها ، فشدت بالفرائض ولذلك قال : ﴿ نُكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ [النساء : ٣١] .

ألا تري أنهم يجتنبون المحارم بلا صيانة ولا تقوي وأنهم إن اجتنبوها فعلوا ذلك من خوف العقاب غدا ولم يلتفتوا إلي صيانة المعرفة التي في قلوبهم فإن قال له علام الغيوب غدا إن معرفتي كانت خلعتي على قلبك فاجتنب محارمي شفقة على جلدك ولحمك ولم تلتفت إلي خلعتي فتخاف عليها الدنس والغبار وإنما عظم عندك شأن جسدك وجل قدره بهذه الخلقة التي بها طاب جسدك فباليت بالجسد فاجتنب المحارم توقيا عليه لا توقيا علي خلعتي ، فماذا يقول هذا العبد فهذا من دناءة المنزل .

فإنما عم ما قلنا علي أهل الرغبة في الدنيا ولا يرغب فيها إلا أبله لأن الذي كتب في

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

اللوح لا حول له ولو تقرب منه ، والذي لم يكتب له قد فاته أبدا ، هل تكفر الرغبة بعد هذا إلا لأبله متجبر .

وأما الصنف الثاني الذين هم في المنزلة الثانية من الإيمان فهم قوم زالت عنهم الرغبة في الدنيا فاشتاقوا إلى دار الله فاطمأنت نفوسهم وطابت أرواحهم فأمنوا الخلق على أموالهم وأنفسهم لأن القلوب بما فيها من الإيمان شهدت لهذا الصنف بالأمانة التي في جوب إيمانية وذلك أن الإيمان له نسيم وإنما يدرك نسيمه إيمان العباد فاستطابوه واستحلوه واطمأنوا إليه ، وخذ أخري أن أرواح [٢/ ١٠٠/ أ] المؤمنين تتلاقي في الهواء فيتعارفون وإنما يعرف بعضها بعضا بما تضمنته من روح الإيمان .

وما روي في الخبر " أن على الحق نوراً وعلي الإيمان وقاراً " وقال الربيع بن خثيم : " إن للحق نوراً كضوء النهار ، وللباطل ظلمة كظلمة الليل " فالصادقون إذا عاينوا الحق في فعل عاجل به استنارت قلوبهم وعرفوا أنه الحق ، والمخلطون لا تستنير قلوبهم ، لذلك يذلون وينقادون لأن نور الحق إذا لاقى قلب المخلط استقبلته ظلمته ومن وراء الظلمة نور الإيمان فلا يقدر نور الحق الذي أتى به هذا أن يصل إلي نور الإيمان من هذا الآخر لأن ظلمة تحجبه ولكن إيمانه الذي في قلبه يعرف ذلك فيذل القلب ويجعله منقاداً للذي أتى به ، فالصادق مستنير القلب يعمل علي قوة وحزم والمخلط علي حيرة ، . . . (١) للحق ، لقوة ما جاء به هذا الحق ، والصادقون في وقار الإيمان يتخشعون لصاحبه ويلقون بأيديهم سلماً ويتوقرون ، والمخلطون يحمدون ويكفون ، وفي الباطن ليس لهم خشوع ولا سلم ، فهذا شأن الإيمان والحق ، فكذاك الأمانة إذا حلت في قلب العبد علي ما وصفنا آمنت قلوب الخلق واطمأنت نفوسهم إلى ما عنده ، فالخلق قد آمنوا على النفوس والأموال ولم يأمنوا منه على الدين .

وأما الصنف الثالث في المنزلة الثالثة من الإيمان فهم قوم بلغوا ذروة الإيمان وإنما سماه رسول الله ﷺ ذروة لأنه شبه الإيمان بالجبل والنفس كريشة طياشة تهب بها الريح فكلما كان الجبل أثقل كانت الريشة أسكن حتى إذا بلغ العبد ذروة الإيمان كان كأنه

(١) كلمة لم استظهرت قراءتها بالأصل .

على قلبة جبل والنفس تحته مضغوطة لا تقدر على التحرك فلا يزال كذلك تحت أثقال المعرفة حتى تصفو من عصارتها وتسيل منها تلك الفضول حتي تبيس عن رطوبة الشهوات كما يبس الكسب الذي قد عصر تحت الأثقال حتى سال دهنه وبقي ثقله يابساً فعند ذلك تجدها قد ماتت شهواتها وخمدت نيرانها خموداً افتقد حرها فهذا الذي وصفه رسول الله ﷺ في المنزلة الثالثة من قوله ، ثم الذي إذا أشرف على طمع تركه لله فإنما قدر على أن يتركه لله ، وهو شرف علم إن شاء أخذه بقوة ما فيه من الغنى بالله فالغنى بالله في ذروة الجبل وهو أعلى الإيمان أولئك الذين يأمنهم الخلق على دينهم فتقبل القلوب مواعظهم وإشارتهم إلى الله تعالى لأنهم يسرون إلى الله وقلوبهم بين نور الحق ووقار الإيمان ، فإذا نطق أحدهم استنارت القلوب لنور مقالته وإذا شخصت أبصارهم إليه توقرت النفوس لوقاره وهدأت الأركان وسكنت منهم الأصوات .

١٢٧٩- حدثنا الفضل بن محمد ثنا علي بن سهل الرملي ثنا حجاج بن محمد الأعور ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس [٢/١٠٠/ب] عن أبي العالية الرياحي عن أبي هريرة رضي الله عنه أو غيره عن رسول الله ﷺ : أنه لما صعد إلى السماء السابعة إذ هو برجل أشمط جالس على كرسي عند باب الجنة وعنده قوم جلوس بيض الوجوه أمثال القراطيس ، وقوم في ألوانهم شيء فقام هؤلاء الذين في ألوانهم شيء فدخلوا نهراً فاغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء ، ثم دخلوا نهراً آخر فخرجوا وقد خلصت ألوانهم فصارت مثل ألوان أصحابهم فجاءوا فجلسوا إلي أصحابهم فقلت : يا جبريل من هذا الأشمط ومن هؤلاء ومن هؤلاء وما هذه الأنهار التي دخلوها؟ قال : أبوك إبراهيم عليه السلام أول من شمت على الأرض ، وأما هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم ، وأما هؤلاء الذين في ألوانهم شيء فقد خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فتاب الله عليهم ، وأما الأنهار فأدناها رحمة الله ، والثاني نعمة الله ، والثالث ﴿ وَسَقَّيْنَهُمْ زَيْتُونًا شَرْابًا طَهُورًا ﴾ [الإنسان : ٢١] قال والمؤمن أمين الله علي معرفته في دنياه وآخرته والخيانة في الدنيا كائنة ، قد رفعت الخيانة في الآخرة .

قال أبو عبد الله :

تأويل هذه الأنهار عندنا والله أعلم ، أن الأول نهر التوبة ، والثاني نهر الطاعة ، والثالث نهر الحياة من شر مسببتها حي قلبه بالله ، فهذا مقابل الحديث الأول ، الذي قال :

" الإيمان علي ثلاثة أجزاء " فإنما قال رسول الله صلي الله عليه وسلم " أول ما يرفع من الناس الأمانة لميل الناس عن الله ، لما ^(١) النفوس علي سبيل ما وصفنا للمؤمن أمين الله علي معرفته في دنياه وآخرته ، فالخيانة في الدنيا كاثنة وقد رفعت الخيانة في الآخرة . قوله " ولا دين لمن لا عهد له " فالدين اسم جامع منتظم لجميع الإسلام إلا أن ترجمته في الإسلام هو تسليم النفس إلى الله عبودة ، وترجمة الدين هو الخضوع وأن تجعل نفسك دون أمره ، فأمره عالي ونفسك دونه فهذا الدين ، فمن تمكن الدين فيه فهذه صفته ومن قبله في مبتدئه فهذا شرطه مع الله أن يكون كل أمره غالبا على قلبه ونفسه وشهواته وإرادته كلها فمن وقى بهذا في جميع الأوقات فهو صادق مطيع وقد وقى إليه بما قبل منه ، ومن وقى ببعضه وضع بعضا فقد خلط فدينه منقوص وعلى حسب ذلك يقبض الجزاء من ديان يوم الدين فقد أخبراه مالك يوم الدين أي : أن هذا يوم الدين لا أملك فيه أحدا شيئا كما فعلت بهم في دنياهم وذلك قوله : ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ [الانفطار : ١٩] .

وأما العهد فهو تذكرة الله الذي وضعه فيما بينه وبين العباد يوم أخذهم للعبودة قبل خلق السموات والأرض فلما خرجوا إلى الدنيا نسيه الأعداء وحفظه الموحدون ثم غلب الموحدين غفلة على ذلك الحفظ فوهلوا فأوفرهم حظا من الحفظ أوفرهم حظا [١٠١ / ٢ / أ] من الذكر فالأعداء في غفلة وفي الغفلة النسيان والأحباب في غفلة ومن الغفلة تكون الوهلة ، ومن الوهلة الخطايا ونقضان العهد ودروس ذكر العهد وذلك قوله ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الحديد : ١٦] فبطول الأمل اندرس ذكر العهد فإذا درس أغبر ، وإذا أغبر النفس وتغني فإنه إذا ذكر تجلي وإذا عند النفس ففي وقت التجلي هو مطيع متهلل مسرع وفي وقت التغشي والتلبس عاصي متخلد . . . (٢)

فأوفرهم حظا من العهد أوفرهم حظا من الدين وأشداهم انقيادا للكافر ينسى والمؤمن يغفل ولا ينسي ، قال الله تعالي في شأن الكافر : ﴿ سَأُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ﴾ [الحشر : ١٩] وقال : ﴿ سَأُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ [التوبة : ٦٧] فالكافر ناسٍ لربه ونفسه من

(١) كذا بالأصل .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها بالأصل .

أين وإلى أين ، والمؤمن يتردد بين الغفلات والذكر فالمؤمن أمين الله في أرضه ائتمنه على معرفته ووضعه في قلبه وجعل قلبه خزانة لها وأمنه عليها بما فيها من كنوز المعرفة ووكل بحراستها من النفس ومن ورائها يوحى بالشيء بعد الشيء إلى النفس ينتظر متى تفرص فرصتها من القلب وليس أحد أعز على الملك ولا أصفى حباله من أمينه الذي ائتمنه على ملكه وعلي خزائنه وحرمة وعلي أسرار ، وعلي رعيته فهذا بهذه الصفة أعز من يدخل ذلك الباب ، فإذا أقام العبد الأمانة فهو أمين الله في أرضه قد ائتمنه على معرفته وحقوقه ، وعلم معرفته وأسراره ودنياه ونفسه وجميع خلقه ، فإذا أوفى العبد بالقيام بذلك وصدق الله في القيام فعين الله ترعاه وهو المستحق لاسم الإيمان ، فيقال هذا مؤمن قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : وددت أني شعرة في صدر مؤمن " فكانوا يشيرون إلي مثل هذه الصفة فيسموا كلها^(١) مؤمنين فجهد الأكياس في هذا الباب أن يحافظوا على هذه الأمانة وبتقوا على صيانتها ويحرسوا خزائنها والحمقى غفلوا عن هذا الباب فأقبلوا على عمل الأركان على التخليط والصدق المجهود وذلك قوله : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ [الدخان : ٥١] فهو واجد الله في أرضه في كل وقت ، وإنما سمي جبريل أمين الله وبذلك أني عليه في تنزيهه فقال : ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴾ * مُطَاعٌ ثُمَّ أَمِينٌ ﴾ [التكوير : ٢٠ - ٢١] فقال أهل التفسير : حل من الأمانة محل أن يدخل سبعين ألف حجاب من نور بغير إذن وائتمنه الله على وحيه فبرز اسمه في السموات بأنه أمين واستحق دخول الحجب بلا إذن وفي كل حجاب سر ، فإذا أطلق لأحد دخول الحجاب بلا إذن فقد ائتمن على ذلك السر ، ومن لم يؤتمن احتاج إلي إذن ، ولذلك تجد ملوك الدنيا لا يطلق الدخول لأحد بغير إذن متى شاء إلا ائتمن على أسرار ما في وراء الحجاب . [٢/١٠١/ب]



(١) هكذا استظهرت قراءتها .

الأصل الرابع والأربعون والمائتان

١٢٨٠- حدثنا عمرو بن زياد الحنظلي أنبأنا عبد الله بن المبارك في مجلس حماد بن زيد سنة سبعين ومائة عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من نظر إلى محاسن امرأة فغض طرفه في أول نظرة رزقه الله تعالى عبادة يجد حلاوتها في قلبه " .

قال أبو عبد الله :

فمحاسن المرأة مجالس الشيطان وموضع زيتته الذي قال : ﴿ رَبِّ إِنَّمَا أَغْوَيْنَنِي لِأَرْتَنَّنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ [الحجر : ٣٩] ، فتلك الزينة يلقيها على المحاسن فإن وجد العبد في النظرة على غفلة عملت الزينة التي بيده على عين الناظر عملاً ينفذ إلى القلب فيأخذ القلب بمنزلة السهم المسموم إذا خلص إلى الجسد فقد سمه من طرف السهم فذب في جميع الجسد ، فقد يبرأ المجروح من جراحات كثيرة ويسلم ، ولا يسلم المسموم ولا يبرأ حتي يقتله للديب السم في جسده وأخذ بالقلب حتي تجمد العلقه التي في جوف القلب . . . (١) يموت فذاك من حريق برد السم لأن للبرد حريق كحريق النار أو أشد منه حدة ونفوذاً ، فتلك الزينة التي بيد العدو لها سم فإذا ألقاها على محاسن المرأة فإنما يلقيها ليهيج نفوس الآدميين ، والنفوس ساكنة حتي إذا نظرت العين وحظ العين من الدنيا زينة الأشياء وألوانها فإذا أخذت الزينة وألوانها على غفلة وتخطى إلى ما لم يؤذن له في النظر إليها أو فيما أذن له وهو غير ذاك لله خلصت تلك الزينة التي بيد العدو إلى النفس فهيبتها فصارت بمنزلة السم يدب في جميع الجسد ، لأن تلك الزينة لها حلاوة وحرارة ، فإذا تأدت إلى القلب خالطت حلاوة الإيمان وحرارته فتكدر الإيمان وانكشفت المعرفة فصارت بمنزلة شمس صارت في كسوف فعلق القلب بتلك النظرة بالمنظور إليها وصارت كجراحة مسمومة بقلبه .

والذي حل بدادود عليه السلام إنما كانت من نظرة واحدة ، فالعبد أعطى جفون

(١) كلمة لم أستطع قراءتها .

الناظرين حجة عليه وقطعا لعذره وإخراسا للسانه ، وقد جاء في الخبر أن الله تعالى يقول : " يا ابن آدم إن نازعتك عينك ، فأطبق فقد جعلت لهما طبقا ، وإن نازعتك لسانك فأطبق فقد أعطيتك طبقا للحيين ، وإن نازعتك فرجك فأطبق فقد أعطيتك طبقا يريد به الفخذين " فهذا من الله تأييد لعبده فإذا استعمل زينة الشيطان التي أعدها لغوايته بها بتأييده الذي أيده الله جاءت [٢ / ١٠٢ / أ] العصمة بعد التأييد وسكنت النفس وبطل كيد العدو وأثابه الله في عاجل الدنيا ثوابا أن رزقه عبادة يجد حلاوتها مع ما يدخر له من ثواب الآجل .
ولذلك ما روي في الخبر : " ما ترك عبد شيئا من الدنيا لله إلا آتاه الله خيرا منه وأفضل " .

١٢٨١- **حدثنا** بذلك إبراهيم بن يوسف الحضرمي أنبأنا ابن مبارك عن الربيع بن أنس عن أبي ابن كعب رضي الله عنه .
قال أبو عبد الله :

إذا اعتبرنا قص الله عليك من نبأ سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام كيف ترك في جنب الله ما أوتي وبماذا ثابر فقال في تنزيله : ﴿ وَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص : ٣٠] ثم وصف أو بينه فقال ﴿ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّفِيفَتِ الْإِلْيَادُ ﴾ * فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ * رُدُّوهَا عَلَيَّ فطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿ [ص : ٣١ - ٣٣] قال الله تعالى ﴿ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴾ [ص : ٣٦] يقول لنبيه حيث أراد ، فهذا ثواب عاجل ثم ذكر ثواب الآجل ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لَازْفَاقًا وَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ [ص : ٤٠] .

١٢٨٢- **فحدثنا** صالح بن محمد عن محمد بن مروان عن جوير عن الضحاک قال : أخرجت لسليمان خيلا من البحر منقوشة ذوات أجنحة . . . (١) عليه ، وروي عن إبراهيم التيمي إنها كانت عشرين ألفا فعرضت عليه بالعشي فشغل عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فدخلت عليه حرقة الفوت ، ووجد من ذلك وجدا شديدا حتى قال :

(١) مقدار ثلاث كلمات لم أستطع قراءتهم بالأصل .

ردوها ، فأمر بضرب سوقها وأعناقها بالسيوف ، قال الله تعالى ﴿ فَسَحَرْنَا لَهُ أَلْبَاحَ ﴾ [ص : ٣٦] فإنما سخر له الريح شكراً لما أتى من العقوبة بالخييل التي شغلته ، وذلك قوله " ما ترك عبد لله شيئاً إلا آتاه الله خيراً منه " فهذا الذي غص بصره إنما رد حلاوة هاجت منه حين أحست نفسه بالنظرة الأولى التي كانت له فرد تلك الحلاوة على النفس فرجعت النفس قهقري على عقبيها وبقيت خزانة الله مصونة فأعقبه الله تعالى في عاجل دنياه بما صان خزانته فأهاج من الخزانة من شرارات المعرفة حلاوة عبادة طرية وخلصه من وبال النظرة وجعل تلك العبادة حصنه ، وتلك الحلاوة زاد قلبه فقطع مسافة العبودية أيام الحياة ، فإن العبادة كائنة من العبادة وأصلها من العلم وحلاوة العبادة تحفة من الله ، وأصلها من هيجان المعرفة فالعبادة موجودة كثيرة من العباد ، وحلاوة العبادة عزيزة لا تنال إلا من طريق التحف وهي زاد قلوب العابدين وبالزاد يقطع الأسفار أسفار الملكوت .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أحب العيون إلى الله تعالى عينان عين غضت عن محارم الله وعين حرصت في سبيل الله " .

١٢٨٣- حدثنا بذلك أبي عبد الله ^(١) [١٠٢ / ب / ٢]

وقال في تنزيله ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَنْصَرِهِمْ ﴾ [النور : ٣٠] فخرجت هذه الآية مخرج النصيحة والعطف والتأييد ، وقال في سائر الأشياء افعلوا ولا تفعلوا ، وقال لنيه ﷺ وأمر وبين القول والأمر بون بعيد ، آية المؤمنين بهذه الكلمة من قوله ﴿ قُلْ ﴾ ليقولوا علي غص الأبصار فيجد السابق سبيلا إلى صفاء الانتهاء ، والمقصد يجد السبيل إلى الانتهاء مع التنازع وقال تعالى في تنزيله ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ [غافر : ١٩] وقال ابق حظه من قوله : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الخلاص في من خيانة الأعين وما تخفي الصدور .

١٢٨٤- حدثنا إبراهيم بن عبد الله الخلال أنا عبد الله بن المبارك ثنا يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن نبهان مولى أم سلمة حدثه أن أم سلمة زوج النبي ﷺ حدثته أنها كانت عند رسول الله ﷺ وميمونة قالت : فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم فدخل عليه وذلك بعد

أن أمر بالحجاب فقال ﷺ احتجبا منه فقلنا : يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال ﷺ : " أفعميا وان أنتما ألستما تبصرانه " .
قال أبو عبد الله :

فقد تقدمت موعظة الله للعباد في تنزيه من قوله : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ ثم قال : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ [الأحزاب : ٥٣] .
يعلم أن المبتقى منهم طهارة القلوب وإنما تطهر القلوب بحفظ الحواس المؤدية الأخبار إلى الباطن ، وقد حذر الله عباده وعظم شأن الزناة في تنزيهه وبين عقوبته ثم وجدنا الزنا مقسوماً علي جوارح . . . (١) وقد نطق به الرسول صلي الله عليه وسلم أن لكل جارحة منه حظا .

١٢٨٥- حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن لهيعة عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " العين تزني واليد تزني والرجل تزني والسمع يزني واللسان يزني ويصدق ذلك كله ويكذبه الفرج " . قال فتكذيب الفرج إياهن أن لا يوجب حدا فأما الأدناس والآثام فقد أصابت الجوارح وحلت بها .

١٢٨٦- حدثنا إبراهيم بن عبد الله أنبأنا عبد الله أنبأنا يحيى بن أيوب قال : حدثني عبيد الله ابن زحر عن خالد بن أبي عمران قال : " لا تتبعن النظرة النظرة فربما نظر العبد نظرة ينفل فيها قلبه كما ينفل الأديم في الدباغ فلا يتنفع به " .
قال أبو عبد الله :

فهو ما ذكرنا بدءاً من السهم المسموم .

١٢٨٧- حدثنا أبي رحمه الله أخبرنا حميد الأصبهاني ثنا عتبة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الحسن المدائني عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " النظر إلى محاسن المرأة سهم من سهام إبليس مسموم فمن صرف بصره عنها رزقه الله عبادة يجد حلاوتها " .

١٢٨٨- حدثنا عمر بن أبي عمر أنبأنا سعيد بن أبي مريم المصري أنبأنا نافع بن يزيد قال : حدثني خالد بن يزيد [٢ / ١٠٣ / أ] عن عمار بن سعد قال : لقي يحيى بن زكريا عيسى

(١) كلمة لم أستطع قراءتها .

صلوات الله عليهم قال يحيى لعيسى : يا روح الله وكلمته حدثني ، قال عيسى : بل أنت فحدثني أنت خير مني حبك الله سيِّداً وَخَصُوراً وَنَبِيّاً مِنَ الصَّالِحِينَ ، قال يحيى : أنت خير مني أنت روح الله وكلمته تصعد مع روح فحدثني ما يبعد من غضب الله ؟ قال عيسى : لا تغضب ، قال : يا روح الله ما يبدئ الغضب وينشئه ؟ قال : التعزز والفخر والحمية والعظمة ، قال : يا روح الله هؤلاء شداد كلهن ، فكيف لي بهن ؟ قال : سَكُنْ الروح واكظم الغيظ ، ثم قال : إياك واللَّهُو فيسخط الله عليك ، وإياك والزنا فإنه من غضب الرب ، قال : يا روح الله ما يبدئ الزنا أو ينشئه ويشيره ، قال : النظر والشهوة واتباعهما لا تكونن حديد النظر إلى ما ليس لك فإنه لن يزني فرجك ما حفظت عينك فإن استطعت أن لا تنظر إلى ثوب المرأة التي لا تحل لك فافعل ولا تستطيع ذلك إلا بالله .

قال أبو عبد الله :

لذلك حسم^(١) عليك العلماء النصحاء باب قصور النظر لأن النظر بمنزلة بذر تبذره في الصدر فإذا كانت النظرة نظرة عابرة فالصدر فتان ، فإذا كانت نظرة شهوة مشتملة عليها الغفلة فالصدر مسكانها .

١٢٨٩- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ثنا أبو مالك سعيد بن هبيرة ثنا حماد بن سلمة ثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم التميمي عن سلمة بن أبي الطفيل عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لك من الجنة كنزا وإنك ذو قرنيها فلا تبعن من النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الأخرى " .

قال أبو عبد الله :

فالكنز عندنا معناه فاطمة وقرنيها الحسن والحسين ، وكان رسول الله ﷺ يقول : " أربع نسوة سيدة نساء العالمين في الجنة مريم وآسية وخديجة وفاطمة " وقال ﷺ : " إنما فاطمة بضعة مني " وقال لها عند موته : " إنك أسرع الناس لحوقاً بي فضحكت " فبشر عليا رضي الله عنه بأنها لك في الجنة ، وصيرها بمنزلة الكنز لأن الكنز موضوع مستور إليه المال وسائر الماء ظاهر يذهب ويجيء ويفوت ، والكنز

(١) كذا بالأصل .

أصل المال فشبهه فاطمة من نعيم الجنة وأزوا جمعًا لعلي بالكفر من المال ، ثم قال :
 " وإنك ذو قرنيها " فنسب القرنين إلي فاطمة إن الحسن والحسين قرناها ، وإنك يا
 علي ذو القرنين أي تجد الحسن والحسين " وهما سيدا شباب أهل الجنة " لك ولدًا ،
 وذو كلمة الاتصال واللصوق كالشيء من الشيء فأعلمه قرب منزلتهم منه في الجنة
 وأنهم يفرقون كما جمعهم الله في الدنيا ، كذلك يجمعهم في الدرجة ، ثم أوصاه
 على أثر البشرى وصية الرسل على التلطف يحذره إتباع النظرة النظرة لثلاث يطمس
 وجه الكثر ولا يغير ما به من نعمة الله فإنه يحتاج [٢/١٠٣/ب] إلى التطهير في شأن
 الوصول إلى الكثر ، وكان ﷺ إذا خص أحدًا من أصحابه بموعظة وتحذير فإنما
 يقصد قصد النكبة التي يخاف عليه منها ، وكان علي رضي الله عنه رجلاً الغالب
 علي قلبه محبة الله والمحبة تسير إلى الله في ميدان السعة والتشجيع في الأمور
 والتذرع ، والمحبة لها حلاوة وحرارة تهيج الشهوة وتذيب ماء الصلب فحذره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يخاف عليه كأنه خاف أن يطمع الذي فيه مما
 ذكرنا بنظره إلي ما ليس له بدأ ، فبشره بالكفر والقرنين ثم أتبعه الوصية وحذره كي
 يشفق على البشري الذي بشره بما له في الجنة فيكون ذلك الأمل الذي يأمل في ذلك
 الكثر عونًا له علي غض بصره ورد نفسه .

ومما يحقق ما ذكرنا من شأن الحب الغالب ، قول رسول الله ﷺ بخير " لأعطين
 الراية غدا لرجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله " فشهد له الرسول بحب الله
 إياه وبحبه لله ، ونسبة هذه الخصلة إليه من بين الجميع ، وقد كان هناك أبو بكر
 وعمر رضي الله عنهما والنجباء وإنما ينسب المرء إلى ما يكون الغالب عليه من
 الأمور والأعمال ، وكذلك من الحظوظ إنما ينسب أصحاب القلوب كل إلى ما وفر
 له من الحظ من ذلك الشيء فأبو بكر رضي الله عنه منسوب إلى الرحمة ، وعمر
 رضي الله عنه منسوب إلى الحق ، وعثمان رضي الله عنه منسوب إلى الحياء ،
 وعلي رضي الله عنه منسوب إلى المحبة ، فإنما ينسب كل واحد منهم إلى ما هو
 الغالب عليه .

ومما يحقق ذلك أيضًا أن عليًا رضي الله عنه كان بارزًا لأمر في شأن الثناء علي الثناء
 علي الله ، وذكر الصفات ونشر الآلاء من جميع الأصحاب وهذا علم المحبين ،

وكان معروفا بالانبساط والانطلاق والهشاشة إلى الخلق والمزاح حتى قال عمر رضي الله عنه في حقه : إنه رجل تلعبه ، وقال مرة أخرى : به دعاية ، والدعاية المزاح . . . (١) من الملاعبة وهذا لمن الغالب على قلبه محبة الله ، لأن القلب ينبسط عند المحبة وينقبض عند المخافة فإذا غلبت المحبة على الخوف انبسط وإذا غلب الخوف على المحبة انقبض لأنه يلاحظ العظمة وفي وقت الانبساط يلاحظ جوده وكرمه فكان انبساط علي رضي الله عنه إلى الخلق ومعاملته إياهم حسب ذلك من السعة والبشر والهشاشة ، وبذلك القوة أمكنته المحاربة وتشجع ، وصلي علي قتلي الفريقين ، وقال : يرحمكم الله دعيتم فأجبتهم وأمرتم فأطعتم ، ومن هذه صفته كانت شهوته هائجة ، وكان قويا في أمر النساء ، وكان يقول : كنت رجلا مذاء فكنت أغتسل في اليوم مرات حتى شجئت وكنت أستحي أن أسأل رسول الله ﷺ من أجل ابنته فأمرت المقداد أن يسأله فسأله فقال : يعجزك الضوء وكان قد هم [٢/١٠٤/أ] أن يتزوج علي فاطمة رضي الله عنها حتى خطب رسول الله ﷺ على المنبر فقال : " إن بني المغيرة استأذنوني في أن ينكحوا ابنتهم من علي رضي الله عنه ، وإن فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها ألا فإني لا أذن ثم لا أذن ثم لا أذن " .

١٢٩٠- حدثنا بذلك سليمان بن منصور الذهبي ثنا عبد الجبار بن الورد عن ابن أبي مليكة عن رسول الله ﷺ .

١٢٩١- حدثنا أبي رحمه الله ثنا الحسن بن سوار البغوي وأحمد بن يونس عن ليث بن سعد عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة عن رسول الله ﷺ بمثله .

١٢٩٢- حدثنا عبد الجبار بن الورد عن سفيان عن عمرو بن دينار عن أبي جعفر أن رسول الله ﷺ قال : " إن عليا رضي الله عنه يريد أن يخطب العوراء بنت أبي جهل ، وما كان لعلي أن يجمع بين ابنة نبي الله وابنة عدو الله وإن فاطمة بضعة مني يغضبني ما أغضبها " .

ومرة أخرى يوم فتح مكة وقعت في سهمه جارية من سبي هوازن فذهب بها مستعجلا إلى أخته أم هانئ لتزينها فهم في ذلك ، إذ نادى منادي رسول الله ﷺ خلوا عن السبايا فبقي علي رضي الله عنه قارعة الطريق . ومرة في بعض السرايا نكح

(١) كلمة لم أستطع قراءتها بالأصل .

جارية من الخمس فأنكروا ذلك عليه فجاءوا إلى رسول الله ﷺ منكرين عليه ، فقال رسول الله ﷺ : " لا تؤذوني في علي رضي الله عنه " .

١٢٩٣- حدثنا عبد الجبار عن سفيان عن عمرو عن أبي جعفر قال : دخلت أم أيمن على فاطمة رضي الله عنها فرأت في وجهها شيئا فأنكرته فسألتها [فأبت] أن تخبرها ، فقالت : أما إن أباك لا يكتمني شيئا ، فقالت : جارية وهبها أبو بكر لعلي رضي الله عنهما ، فخرجت أم أيمن فنادت أما لرسول الله حق أن يحفظ في أهله ، فقال علي رضي الله عنه : ما هذا؟ فقالوا له : أم أيمن تقول كذا ، فقال علي رضي الله عنه الجارية لفاطمة رضي الله عنها ومات يوم مات عن سبع عشرة من بين حرة وأم ولد فكان هذا كله من غلبة ما ذكرنا على قلبه . فإنما حذره رسول الله ﷺ النكبة التي عرفها فيه وحذر خطرها ووبالها ، وكذلك كان من شأنه ﷺ إذا عرف من رجل شيئا يخاف عليه منه وعظه من ذلك الباب ، ومن ذلك قال للزبير رضي الله عنه وهو أخذ بطرف عمامته ، يا زبير إني رسول الله إليك خاصة وإلى الناس عامة ، يا زبير إن الله تعالى يقول " أنفق أنفق عليك ولا تصر فأصر عليك " فذكر الحديث إلي آخره .

فإنما قصده بهذا لأن الزبير كان يُزَنّ ببخل وبلغ من إمساكه أنه كان يوصي إليه أفاضل أصحاب رسول الله ﷺ في أموالهم لعلمهم بإمساكه .



الأصل الخامس والأربعون والمائتان

١٢٩٤- حدثنا الحسن بن علي بن نصر بن علي بن صهبان قال حدثني أبي عن جدي عن النضر بن شيبان أنه [٢/ ١٠٤/ ب] لقي أبا سلمة بن عبد الرحمن فقال : حدثني بأفضل شيء سمعته يذكر - يعني في بابيه في رمضان - فقال : ثنا عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " إن شهر رمضان شهر فرض الله على المسلمين صيامه ، وسنت لهم قيامه فمن صامه وقامه إيماناً واحتساباً خرج من الذنوب كيوم ولدته أمه " .

١٢٩٥- حدثنا سعيد بن عبد الله التمار ثنا الفضل بن دكين ثنا نصر بن علي بن صهبان عن النضر بن شيبان عن أبي سلمة عن أبيه عن رسول الله ﷺ بمثله .

١٢٩٦- حدثنا قتيبة بن سعيد وصالح بن عبد الله قالوا : ثنا نوح بن قيس الحراني عن نصر بن علي عن النضر بن شيبان قال : قلت لأبي سلمة حدثني بشيء سمعته من أبيك سمعه أبوك من رسول الله ﷺ فقال : قال رسول الله ﷺ فذكر مثله ، ونصر هذا جد نصر بن علي الذي لقيناه بالبصرة .

١٢٩٧- حدثنا الجارود ثنا النضر بن شميل ثنا القاسم بن الفضل الحراني ثنا النضر بن شيبان قال : لقيت أبا سلمة فقلت له حدثني حديثاً سمعته من أبيك عن رسول الله ﷺ ليس بينك وبينه أحد فقال : سمعت أبي أو حدثنا قال : قال رسول الله ﷺ فذكر مثله . قال أبو عبد الله :

صامه إيماناً أي آمن بما افترض الله عليه ثم صامه على نية أنه افترضه الله عليه لأنه قال : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ [البقرة : ١٨٣] والصوم إنما هو عزم على كف عن كل شيء يطعم ويشرب وعن إتيان النساء فهذا العزم بينه وبين ربه لا يطلع على أحد فهو في كل ساعة من يومه إذا اعترضت له شهوة فإنما يمتنع منها لإيمانه بأن الله مطلع على سره وإضماره ، فذاك من إيمان في نفسه بأن الله يعلم عزمه وضميره في هذا الكف فيستقر لذلك قلبه ويعظم ليله ويرجو من الله عليها خيراً ، هذا كله إيمان فإذا لم يجمع من الليل ولم يعزم على ذلك من أول ما يجره^(١) صومه ، هذا في الذي

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

افترض الله عليه لأنه قد كتب عليه ذلك من أول ما ينفجر الصبح إلى غروب الشمس وإقبال الليل فأمر بإتمامه إلى الليل ، وأما التطوع فله أن ينوي قبل الزوال فيكتب له أجر اليوم تماما وتفضلا من الله على عبده ، وبذلك جاء الخبر عن رسول الله ﷺ لأنه إذا عزم على الصوم قبل الزوال فقد بقى عليه أكثر النهار فإذا افترض من ذلك الوقت على نفسه حسب له صيامه من أول النهار ولأن حكم أكثر الشيء حكم السجل وجدنا ذلك في ^(١) سائرا في كثير من الأحكام ، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا صيام لمن لم يجمع الصيام من الليل " فهذا لمن فرض الله عليه فإذا لم يجمع فأصبح فهو في تلك [٢/١٠٥/أ] الساعة التي أصبح غير مؤد للفرض ، وروي عنه أنه قال العناية ^(٢) بالخيار ما بينه وبين نصف النهار فهذا في التطوع ، فأما قوله : " إيمانا واحتسابا " فكل عمل ابن آدم إنما يقوم بالنية والحسبة ، والنية والحسبة مرتبتان تجريان في الأعمال معا ، فإذا انقطعت النية انقطعت الحسبة ، فالنية نهوض القلب إلى الله ، وبدؤها الخاطرة ثم المشيئة ثم الإرادة ثم النهوض ثم الحقوق إلى الله بعقله وعلمه وذنه وهمته وعزمه وإضماره فهنا تتم النية فيقال مولى ، ومن ههنا تخرج إلى الأركان فيظهر على الجوارح فعله ، ومبتدأ النية الذي لزمه هذا الاسم نهوض القلب وتحركه من مكانه ، يقال في اللغة : ناء ينوء أي : نهض ينهض ، وقيل : النية كانت ظاهرة ثم مشيئة ثم إرادة حتي إذا صار القلب إلى فعل ظاهر في صدره قيل نية لأنه قبل ذلك كانت الأشياء خفية في الصدر فلما ظهرت نهض فمبتدأ النية نهوض ومتنهاها عزمه ثم الارتحال .

قال أبو عبد الله :

والعزم عقد القلب فلا تكون النية إلا بالعقد والتوجيه إلى القيام مع العزم ، لذلك ثبتوا عليه الفرائض متضمنة فيه فأما سائر الطاعات المرغوبة فتحتاج إلى عزم . . . ^(٣) كل ذلك حتى يمكنه الثبات عليه مثل ما ثبت الأول ، فإذا صح العزم خرج الرياء

(١) أظن " في " زائدة .

(٢) كذا بالأصل .

(٣) كلمة لم أستطع قراءتها .

والفخر والخيلاء من جميع أعماله وبلغ مقام الأولياء ثم الناس بعد ذلك على طبقات ؛ فالعامة في جميع أعمال البر هذا صفتهم لا بد لهم من أن يأتوا بهذه الصفة في كل عمل يلتمسون ثوابه غدا ، وهذا موجود في العامة من الموحدين في كل عمل أخلصوه لله تعالى فهذه الخصال موجودة في ذلك العمل إلا أنه لا يحسن أن يميز هذا الاسم ويطالع بقلبه في صدره لأن صدره مرج من المروج ملتف فيه من النبات ما إذا أخطئ فيه لا يكاد يستبين موضع قدمه أين يقف من كثرة التفاف ما فيه من البردي والأشجار والحطب فهذا صدر فيه اشغال النفس وفتنتها ووساوس شهواتها ، فمن أين يبصر في صدره الخواطر والمشيتات والإرادات والنهوض والارتحال وجنود المعركة ولكن الله تبارك اسمه لما رحم الموحدين ومن عليهم بالتوحيد ضمن هذه الأشياء توحيدهم وأودعها قلوبهم فهم بتلك القوة يعملون أعمال البر وربما أخلصوا وربما خلطوا وربما اطمأنوا وربما نافقوا ، ولذلك وضع الحساب في الموقف لتخليط الإيمان بالنفاق والصدق بالكذب والإخلاص أعني شرك الأسباب وإنما يستبين الذي [٢/١٥٥/ب] وصفنا لقلب أجرد أزهر في صدر فسيح قد شرحه الله للإسلام فهو على نور من ربه رطب بذكر الله قد لان بلطفه ورطب برحمة الله وصلت بآلاء الله وبذلك وصفه رسول الله ﷺ فقال : " قلب المؤمن أجرد أزهر " .

فصدره كمفازة جرداء فيها شمس تزهز ولذلك قال ﷺ : " إن لله في الأرض أواني ألا وهي القلوب فخيرها أصفها وأرقها وأصلبها " .

فأصفها من كدورة الأخلاق وأرقها للإخوان وأصلبها في ذات الله ، فأما الناس في هذه النية على طبقات ، فأما نية العامة فارتحالهم إلى الله بهذا العقل والعلم والذهن والهمة والإضمار والعزم ، فمبلغ ارتحالهم الحريم^(١) ليس لقلوبهم من القوة ما يرتحلون فيطرون لأنه لا ريش لقلوبهم فيطرون والجو مسدود لأن القلوب لما مالت إلى النفوس فأطاعتها انسد طريقها إلى ربها لأن القلوب إنما أعطيت معرفة التوحيد ومن عليها بذلك ففويت بقوة وافرة بالغة ، لتمد النفس بما فيها من الشهوات

(١) كذا بالأصل .

إلى الله فتطيعه فتمت حجة الله على القلوب بما أعطيت ، ضعفت ولم يتشمر لأمر الله بما أعطيت من الجنود ولم تجاهد النفس حتى تغلبها وتأسرها بجميع ما فيها من الشهوات فتذلها وقد قيل لها ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ ثم قال : ﴿ هُوَ آجِبَنَّكُمْ ﴾ [الحج : ٧٨] أي رفعكم من بين الأعداء جباية منه لكم ليتخذكم أجبابا ، وإنما جباهم من بين أعداء ووضع في قلوبكم التوحيد بحلاوته كي إذا^(١) جاءت النفس بحلاوة شهواتها إلى القلب ضرب بتلك الحلاوة وجهها ورددها بقوة هذه الحلاوة الممنون عليه بها بمنزلة ملك قاعد على سرير الملك والتاج على رأسه والإكليل على جبينه في سماطي جنوده وبين يديه قعب من عسل وشهد ، فهو يلحق العسل ويطعم الشهد على أثره كي يقوى على لعق العسل عودا فجاء عبد حبشي في وسخ ذو خبالة قد ابتلي به لأنه دبره علي شريطة أن يعتقه بعد كذا وكذا من العمل والخراج ، فلا يقدر أن يبيع ولا يقضيه من ، مما كتبه فينا هذا الملك على هذه الحال الذي وصفناه إذ أتاه هذا العبد بطبق عليه فرصاد أو مشمش يظهر بذلك على الملك شفقة ليتناول من هذه الحلاوة التي جاء بها فلا يحق على هذا الملك أي يأمر بطرده وبما جاء به ، لأنه سخر بأمره فإذا كان الملك أبله أعرض عن العسل وأقبل على هذا الفرصاد فهذا الوجد الذي أعطي التوحيد بما فيه من الحلاوة إذا انخدع لتقيه وبما تأتي به النفس بمنزلة هذا الملك للأبلة .

[١٠٦/٢] فإذا وجد الجنود الملك أبله^(٢) تجرأوا وتعطلت أعمالهم التي بها وكلوا ورفع التاج عن رأسه ، ونزع الإكليل وأنزل عن السرير ووضع في يد هذا العبد القذر حتى يدوسه في المزابل ، حتى يمتلئ منخراه ودماعه من كل نتن ، فهناك تجده لا يلتذ بطاعة ولا يستروح إلى ذكر الله ، لأنه لا يجد رائحة الذكر ، لأنه يخرج من صدر كالمزابل محشو بالخبث والخيانة والظلم والعدوان والرغبة والتجبر والتعزز والتكبر والاستبداد والحقد والعلو وحب الأشياء التي يضاهي الله بها وينازع

(١) بالأصل " إن " .

(٢) بالأصل " أبلاها " .

رداءه ، فيرجو بعد هذا صاحب هذا أن يلتذ بطاعة أو يستروح إلى ذكر أو يجاور قلبه في عمله رأسه .

فإن اجتهد فأخلص في شيء واحد بحرمة ذلك التوحيد وقوته فبجهد شديد ولا يجاوز قلبه الحق ، فهذا شأن العامة .

وأما العارفون فهم العباد والزهاد والقراء فنياتهم صاعدة بهذه الأشياء التي ذكرنا من العقل والعلم والهمة والاضمار والعزم ، فإذا بلغ المحل الذي هناك استقر القرآن في بيت العزة في السماء الدنيا ، ضعفوا عن تجاوز ذلك إلى ما فوق لأنه لا يقدر قلبه على الطيران إلى العلا ، وعلى قدر عقله وعلمه وذهنه واستعماله لهم يمكن أن يطير فتحظي تلك النفوس من ذلك المحل وتأخذ قوتها وتستمر في الطاعة .

وأما العارفون ، وهم الصديقون فإن نياتهم قد صارت كلها نية واحدة ؛ لأن القلب قد ارتحل إلى الله بمرة ووجد الطريق ، فمر واستقل ، فالنفس بما فيها من الشهوات لينة متقادة قد تحولت من الجباية إلى الإقامة وانقادت للقلب ، فالقلب أمير والنفس أسيرة حتى صارت أمينة بعد الأسر ، وللقلب قرينة أكرمت بكرامة القلب ، فهذا صاحب العسل والشهد .

فارتحال قلوبهم إلى المعسكر عند ذي العرش ، فلهم مصاف وأعمالهم معروضة على الله في كل معرج ، لا توضع في الخزائن حتى تعرض وينظر إليها الرب تبارك اسمه ويقبلها ، ثم توضع بعد القبول في خزائن الخاصة .

وأما العارفون الحكماء ، حكماء الله لا حكماء التدبير فهم الذين اطلعوا على يدي الربوبية ومحل القربة ، فهم خاصة الله في بحور الله ، يعملون جميع الأعمال والأعمال غائبة عن قلوبهم لأن الله نصب أعينهم في مجالس الملك ، فأجمل رسول الله ﷺ ذكر النية فقال : " الأعمال بالنيات ، وإنما لامرئ ما نوى " .
يعلل بقوله : " وإنما لامرئ ما نوى " ، أن النية درجات ، كل على قدر درجته ينال قربه .

١٢٩٨- حدثنا سليمان بن منصور الذهبي ثنا عبد الله بن المبارك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي [١٠٦/٢ ب] عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الأعمال بالنيات ، وإنما لامرئ ما نوى " .

وما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لا عمل لمن لا نية له ، ولا أجر لمن لا حسبة له " .

فأما الحسبة فإن العبد لما انتبه علم أنه في رق العبودية إلى يوم خروجه من الدنيا ؛ لأنه خلقه عبداً ليعبده ثم وعده أن يحرره يوم الموقف إذا أتاه بالعبودية ، فيقعه ملكاً في داره ، دار السلام .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] فنحن نسعى في هذا الرق إليه إلى يوم القيامة ، وهو خروج الروح وقبض النفس عن الدنيا ، ﴿ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴾ * كَلَّا نُمِدُّ هُنَّوْلَاءَ وَهُنَّوْلَاءَ مِنْ عَطَلٍ رَبِّكَ ﴾ [الإسراء : ١٩ - ٢٠] .

شكر الله لهم بمغفرة الذنوب والرضى عنهم وتملكهم الجنان وقضاء المني والشهوات أبداً ، ورضوان من الله أكبر .

فلما آمن العبد بربه ألقى يديه إليه سلماً وقبل أمره وعبوديته فقبله الله وأقبل عليه بالقرب له .

وقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ أي في العون والنصر ، فما دام العبد مقبلاً على الله وأقبل الله عليه ، ومن ذا يعلم ما في حشو هذا الإقبال من أهله ، فإذا عرض العبد مغترا بخدائع النفس وأمانيتها وأكاذيبها فأقبل على النفس وقبل منها ما تأتى به ، فقد أعرض عن الله ومال عنه وعذب قلبه ، ورث عليه أشغال الدنيا رثاً حتى يغرق فيها قلبه ، وانقطع المدد والعون ، فإذا تاب إلى الله ونزع خرج من هذا الغرق برحمة أدركته من الله وغوث أغاثه ، ولم يحب أن يطيع صنائعه فجاد وتفضل وفتح باب الرحمة ؛ نظراً منه لمتته وأياديه التي كانت له عند العبد فوجد القلب خلاصاً وعاد العون والمدد ، فلم يزل العبد يترقى في رقي درجة درجة ، وتفضل الله تعالى عليه بالكرم وجاد بالإقبال فانتعش بعد النكس وحيي بعد الموت ، حتى توردت بساتين توحيده وتفتطرت مكثون جواهره كانفطار الينابيع وانفلاق الحبوب عن بذورها ، وأزهرت وأينعت ، وذلك قوله تعالى : ﴿ فَأَلْقِ الْحَبَّ وَالنَّوَى ﴾ ، ﴿ فَأَلْقِ الْإِصْبَاحَ ﴾ ، يخرج الحي من الميت .

فأخذ العبد يسعى في الرقي والعبودية ، وكلما عمل شيئاً من الأعمال احتسب به

على الله في العبادة التي قبلها منه ، بمنزلة رجل عليه دين في عنقه بأمانة ، فهو يقلب رقبته بإزائه شيئا بعد شيء ، إذا أدى عشرة احتسبها على صاحب الدين قضاء ووفاء ، وإذا أدى مائة فمثل ذلك ، وإذا أدى دينارا احتسبه به قضاء من ذلك الدين ، وإذا أدى جوهرًا احتسبه به قضاء ، وإذا أدى عقارا [٢/١٠٧/أ] أو عرضا من العروض فمثل ذلك ، وكل شيء يؤديه إلى صاحب الدين احتسبه عليه في قضاء الدين الذي في عنقه .

وإنما قيل : احتسب ، على قالب افتعل ، ولم يقل : حسب ؛ لأن هذا فعل في الذات مقرون بالنية ، وإنما يقال : يفعل الأركان حسب ، وهذا احتسب ، ومعناها يرجعان إلى الحساب وأن هذا العبد يحتسب في نفسه وفي ذاته بعد العمل ، يحتسبه على الله من قضاء دينه ، ودينه العبادة التي قبلها ، فإذا نوى واحتسب فقد أخلص وعقد إخلاصه بالنية وعبودته بالاحتساب ، فقد أتى بالأمرين جميعا ، وبذلك أمر في تنزيله فقال : ﴿ لِعِبَادُوا اللَّهَ تَخْلُصِينَ لَهُ الَّذِينَ ﴾ [البينة : ٥] فقال رسول الله ﷺ في ذكر شهر رمضان : " فمن صامه إيمانا " بما كتبه الله عليه فهو يؤدي الفرائض إيمانا بأنه مطلع على عزمه في صومه ورد شهواته في ساعات يومه ، فذاك كله من العبد إيمان يتجدد عليه في كل ساعة ، وكان أصحاب رسول الله ﷺ يأخذ أحدهم بيد صاحبه مثل معاذ بن جبل وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهما ، فيقول أحدهما لصاحبه : تعال نؤمن ساعة ، وإنما يريدون بذلك تجديد الإيمان بما يتجالسون على ذكر الله وذكر أياديه وممته ، فكذلك هذا الذي يتردد في صدر هذا الصائم من شهوات العبد التي تسيطره فيردها ، ففي كل ردة هو مجدد لإيمانه ؛ لأن ذلك سر بينه وبين ربه لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل ، ولذلك قال : الصوم لي وأنا أجزي به ، لأنه فيما بينه وبينه ، ففي كل ردة من العبد لشهوة تعرض له خزائن ربه ، وهذا شيء لا يدركه الحفظ والكتابة .

وأما قوله : " قامه احتسابا " فإنما يقوم في صلاته التي لم تفرض عليه ويحتسب بقومته على الله قضاء للعبادة التي خلق لها ، فيكتب له أجر العبادة ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " لا أجر لمن لا حسبة له " فرب رجل يعمل أعمال البر على العادة لا على يقظة العبادة ، فلا يكون له احتساب أن يحتسبها قضاء عن العبادة التي في عنقه .

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ حيث قال : " وفي غشيانك أهلك صدقة ، قالوا : يا رسول الله نأتي شهواتنا ونؤجر ؟ قال : أرأيت لو وضعتها في حرام أكنت تؤزر ؟ قالوا^(١) : بلى ، قال : فتحتسبون بالشر ولا تحتسبون بالخير " فقد أعلم في هذا الحديث أنه لما . . . (٢) إنما قصد لقضاء الشهوة فاحتسب على النفس بإعطائها منيتها وقضاء النفس شهواتها لأنه عبد نفسه وعبد شهواته ، وإذا وضعها في حلاله فأراد العفة عن الحرام فاحتسب بها قضاء عن العبودية التي لزمته وقبلها ، أجر فيها وصارت تلك صدقة منه على أهله ، ولذلك قال معاذ لأبي موسى رضي الله عنهما [١٠٧/٢ ب] : " إني أنام نصف الليل وأقوم نصفه فأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي " . فإنما نام تلك النومة ليأخذ العدة للقومة فاحتسب بالنومة قضاء عن العبودية التي قبل من ربه لما قبلها بدءا لما خلقه عبدا ، وخلق ليعبده ، فإذا نام تلذذ بنوم وأتى أهله تلذذا لم يحتسب بها قضاء عن العبودية ، فبطل أجره وبقيت العبودية في عنقه ، فلقي الله وقد خسر أجر العبودية في ذلك الوقت الذي عطله ، فإن شاء الله عفا عنه وإن شاء حبسه للحساب الطويل والهول العظيم .

وإذا مال بهذه الشهوات إلى الحرام فإنما يقضي عبودية النفس ، فما ظنك بعبد خلقه الله تعالى عبدا وقبل هذا العبد هذه العبودية ثم ذهب فصير نفسه عبدا لنفسه وشهواته ، وذهب بعبوديته عن الله إليها ، ولذلك استوجب اللعنة من رسول الله ﷺ ، أرحم البرية وأرأفهم .

١٢٩٩- حدثنا بشر بن هلال الصواف ثنا عبد الوارث بن سعيد عن يونس عن الحسن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لعن عبد الدينار لعن عبد الدرهم " وزاد غيره في حديثه : ولعن صاحب الخميصة وتعس وشيك فلا انتقش . حبذا عبد الله وعبيد الله .

قال أبو عبد الله :

فهذا عار عظيم على مؤمن يسمى بعبد الله ثم صار عبد نفسه وعبد شهوته وعبد بطنه

(١) في المخطوطة " قال " .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها .

وعبد فرجه وعبد هواه .

١٣٠٠- حدثنا الفضل بن دكين ثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفاريابي ثنا عمرو بن بكر ثنا أبو بكر محمد بن عبد الواحد الأفطس عن أبيه عبد الواحد بن قيس قال : سمعت أبا أمامة رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إنما لامرئ ما احتسب وعليه ما اكتسب ، والمرء مع من أحب ، ومن مات على زنا في طريق فهو من أهله " . قال أبو عبد الله :

فقد كشف لك هذا الحديث عما قلنا أن ما احتسب قضاء عن العبادة فهو له ، وما لم يحتسب ذلك ولكن اكتسب فهو عليه لأن الكسب فعل الأركان والاحتساب فعل الذات ، فإذا كان فعل الذات احتساباً لم يكن اكتساباً ؛ لأن اكتساب الذات بالنفس ، فإذا جاء الاحتساب ذهب الاكتساب ؛ لأن الاكتساب حظ النفس يكتسبه اتباع الهوى فيما تقضي النفس من مناها وشهواتها ولذاتها ، فذاك علم ، فإذا جاء الاحتساب من قوة القلب تذكر العبادة مع النية الصادقة ، فتلك النية تحول العمل فصار لله لا للهوى ، وكذلك الاحتساب الذي يحتسب به على الله قضاء العبادة لا قضاء النهمة والشهوة ، وقال في تنزيله : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ [البقرة : ٢٨٦] فإنما صار لها ما كسبت لأن بدء الكسب حسنة ثم خرج إلى الأركان فصار كسباً للقلب [١٠٨/٢ أ] ، والاكتساب في الذات تكتسبه النفس لهواها ، وما أورد الهوى به عليها من باب النار من تلك الشهوات التي حفت النار بها .



الأصل السادس والأربعون والمائتان ،

١٣٠١- حدثنا صالح بن محمد ثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب قال : سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : " أوصاني خليلي أبو القاسم عليه السلام بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وألا أنام إلا على وتر ، وركعتي الضحى " .

١٣٠٢- حدثنا عمر بن أبي عمر ثنا إسحاق بن إبراهيم بن يزيد القرشي ثنا خالد بن يزيد المري قال : حدثني العلاء بن الحارث عن مكحول عن كثير - قال أبو عبد الله هو ابن مرة عندي - عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يا عويمر حافظ على ألا تبيت إلا على وتر وركعتي الضحى مقيما ومسافرا ، وصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، تستكمل الزمان كله ، أو قال : تستكمل الدهر كله " .
قال أبو عبد الله :

فالعبد محسوب عليه عمره معدود له أنفاسه مقتضا من العبادة في هذا العمر في كل نفس ، فأمر بالجملة فقبلها وهي شهادة أن لا إله إلا الله ، وقبول ما جاء به الرسول ﷺ من عنده على صدق الاعتقاد من قلبه ، ثم اقتفى ما قيل مجملا في جميع عمره سنة سنة وشهرا شهرا ويوما يوما وساعة ساعة ونفسا نفسا . فمنه ما اقتضى في وقت دون وقت ومنه ما اقتضى في الأوقات كلها .

فأما ما اقتضى في وقت دون وقت فالفرائض ، وأما الذي اقتضى في الأوقات كلها فالعبادة في كل نفس ، فأجمل الله تبارك وتعالى بعطفه وكرمه للعباد أمرا أجمل به العبادة كي إذا فعلوها استكملوا الدهر كله عبودة ، فدلهم لعبودتهم في النهار على ركعتي الضحى بعد أداء الفرائض واجتناب المحارم ، فإذا أدى المفروضة من صلاة الفجر انتظر طلوع الشمس وتحليل الصلاة ، فإذا أضحت صلى ركعتين على سبعة أجزاء بسبعة جوارح مقسومة هذه الأجزاء بما ضمنت وحسبت على ثلاثمائة وستين جزءا ليخرج إلى الله من صدقة النفس ، وذلك قول رسول الله ﷺ : " إن على كل آدمي ثلاثمائة وستين سلامي ، على كل سلامي منها صدقة ، وركعتا الضحى تجزيك من ذلك كله " فهذه صلاة يومه للعبادة .

وأما صيام ثلاثة أيام من كل شهر فالحسنة بعشر أمثالها ، فاليوم الواحد بعشرة أيام ،

فصيام ثلاثة أيام من كل شهر هو ستة وثلاثون يوما للسنة كلها والسنة ثلاثمائة وستون يوما ، فقد صار العبد بهذا [١٠٨/٢ ب] في جميع عمره صائما وبركعتي الفجر في جميع عمره قائما هذا في نهاره كله ، فأما في ليله فالفوز بصلاة الوتر ، فإذا كان صائما قائما في نهاره ويوتر فقد استكمل الزمان كله ، كما قال رسول الله ﷺ ، فهذه ولا إله إلا الله أصل السعادة على ما به يستكملوا العبادة بعد أداء الفرائض واجتناب المحارم ، فمن داوم على هذا كان اسمه في ديوان الصائمين القائمين الفائزين ، وهو طاعم وشارب ونائم ، ذلك لتعلم يسر الله لهذه الأمة ورفع الحرج عنهم في دينهم وسماحته فيما اقتضاهم مما له خلقهم .

فأما شأن الوتر فإن الله سبحانه وتعالى قال : ﴿ وَبَيْنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقًا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [الذاريات : ٤٩] أن الزوجين متضادان متنافيان ينفي أحدهما الآخر مثل الليل والنهار والنور والظلمة والحر والبرد والرطب واليابس ، فتذكرون بأن لا أحد يزواجني أو يضادني ، وأنا الفرد الوتر .

ثم خلق الأشياء على محبوب الوترية : واحدا وثلاثا وخمسا وسبعا ، فالعرش واحد والكرسي واحد واللوح واحد والجار واحدة والبحر واحد وأبواب الدار سبعة ، ثم زيد في العدد واحد لمحمد ﷺ باب الرحمة وباب التوبة ، وهو أصل الأبواب ، وأبواب البحر سبعة ، وعمال الله مقسومون على سبعة أجزاء وأهل النار مقسومون على سبعة أجزاء وظلال الآدميين سبع وهي السموات ، ومهادهم سبع وهي الأرضون ، والأيام سبعة ، وخلق الآدميين من سبع وأرزاقهم من سبعة ، وعبودتهم على سبع جوارح ، ثم افترض على العباد من الصلوات خمسا ، فالخمس وتر ، وعدد ركعاتها سبعة عشرة ، وهي وتر ، وترد على سبع آيات ، وأدنى القراءة وتر وهي آية ، وأدنى التسابيح في الركوع والسجود وتر ، وهو ثلاث وركعة وسجدتان وتر ، وفرض الحج في يوم تاسع ذي الحجة ، وفرض الزكاة في كل ما بين خمسة دراهم والعشر ومن كل عشر واحد ، وافترض على العباد حفظ سبع جوارح ، وجعل التقوى في سبع ، وأسماءه التي هي حظوظ العباد تسع وتسعون اسما ، والقلب وتر وخالقه وتر ، فأظهر الله تعالى محبوه في هذه الأشياء وفي عامة الأشياء اقتصرنا على ما ذكرنا فجعل الله للعباد في ليلهم بعد أداء فرائضهم في صلاة الوتر في

الركعة الثالثة التي هو الوتر موقفاً ، فهما موقوفان : موقف في كل سنة في تاسع ذي الحجة ، وموقف كل ليلة بعد صلاة العشاء في الركعة التي وسمها بالوترية ، تلك الركعة عليها سمة الله تبارك وتعالى بأن يفضلها على الأعمال ، فموقف الحج نطق به لسان الكتاب وموقف الوتر نطق به لسان الرسول ﷺ ، وفي كل موقف نصه الله لعباده علي لسان الكتاب أو على لسان الرسول ﷺ فللعباد في ذلك الموقف من الله نوال وقرة عين لا تخطر [٢/١٠٩/أ] على قلب بشر وإن ذهب الواصف يصفه من طريق الحكمة عجز عنه ؛ فإن الله تعالى لم يشر للعباد شيء إلا ولهم فيه نوال موضوع ، فكيف إذا أشار لهم إلى الموقف بين يديه فقد كتب عليهم الخمس المفروضات غيائاً لهم ليطفوا بها حريقهم ، وما من صلاة يدخل وقتها إلا قال أهل السماء : يا بني آدم قوموا إلى ميراثكم فاطلبوه . فصرن هذا الخمس مكتوبات بالعهد في الكتاب ، وليس شيء من الفرائض كمثلها ، فإذا ذاقوا عرضة الثواب بالعهود التي خرجت لهم من البراءات في مواقيت الصلوات جاء العبيد بالعهود فأوجب لهم الجنة .

ثم كان من عطف الله الجليل أن زادهم بجود جلاله هذه الصلاة بعد صلاة العشاء ، وسن لهم على لسان الرسول صلوات الله عليه وسلامه ، فيها موقف يدخلون في ذلك الموقف على الله بالتكبير المجرد ، فيكون كمن دخل الدار ثم تخطى من الدار إلى محل الملك من السرير فجلس بين يديه واقفا يرفع إليه رغباته ويعتذر إليه من عمل نهاره ومن تقصيره وتفريطه ، ويفتقر إلى الله ويأس ويتمسك ويتخشع ويتضرع ويتعوذ من الأهوال والأخطار التي هو عليها ، فإنما استأنف التكبير ورفع اليدين في الركعة الثالثة وهو في الصلاة لأنه قد انتقل من موقف إلى موقف أجل منه ، فالصلوات الخمس تكفر سيئاتهم ، وفي ذلك الموقف من الوتر نوال تملأ منه رغباتهم ، ومركز يجدون فيها معاداتهم ، فالنوم بعد النوال أفضل من أن يؤخرها إلى آخر الليل . فإذا أوتر أول الليل عرجت نفسه إلى الله في منامها مع الفوز بالنوال في المعاد ، فيرجع مع المزيد ، فلذلك أوصاه رسول الله ﷺ ألا ينام إلا على وتر ، وكان أبو بكر رضي الله عنه يوتر قبل أن ينام فقال له رسول الله ﷺ : " متى توتر يا أبا بكر ؟ قال : أول الليل ، أحرزت نصيبي وأبتغي النوافل ، قال : أخذت بالحزم ،

وقال لعمر رضي الله عنه : متى توتر يا عمر ؟ قال : آخر الليل ، قال : أخذت بالقوة " .

فالحزم احتياط وفقه ، والقوة ملك النفس ومدد الوكالة ، فأبو بكر لاحظ كنه التوتر وعمر لاحظ الساعة التي يؤدي فيها التوتر ولم يلاحظ الكنه .

ألا ترى إلى قول أبي بكر رضي الله عنه حيث يقول : أحرزت نصيبي ، فصير موقف التوتر موقفا فيه نشاد وغنيمة فينتهبه ، فما ظنك بنشاد الله وغنيمته ، ثم يبتغي فيما بقي من الليل نوافل الرب .

وعمر رضي الله عنه ذهب إلى الساعة التي أسرها الله من ساعات الليل فهبط إلى السماء الدنيا واطلع إلى عبادهم وناداهم ، وهي ساعة اهتز لها العرش واشتغلت الملائكة في صفوفها وانقطعت صلواتهم لما رأوا من هبوط الرب إلى السماء الدنيا ، سماء العبيد واطلع إليهم وناداهم ، فإنما سبى قلب عمر هذا المعنى حتى أي عن نهب موقف التوتر ، فاستكمل الله محمد ﷺ شأن دين الإسلام [٢/١٠٩/ب] شأن العبادة بعد أداء الفرائض واجتناب المحارم بهذه الثلاث خصال حتى وفرت العبادة لهم ، فصيام ثلاثة أيام من كل شهر وهو ستة وثلاثون يوما ، محسوب لهم كل يوم بعشرة فذلك ثلاثمائة وستون يوما هم السنة كلها ، صيام .

وألا ينال إلا على وتر حتى ينال في ذلك الموقف ثناء الله ونهب العبيد ، وركعتا الضحى حق السلامى وهي ثلاثمائة وستون مفصلا ، فموقف الحج موقف المباهاة ، وموقف الإسلام . ألا ترى أنه يقال : حجة الإسلام .

وقف العبد ليسلم إليه رقبته عبودة ؛ ليتخذه عبدا فباهى الله به في سمائه وهبط إلى سماء العبيد ليطلع إليهم ويباهي بهم ملائكته ، والمباهاة أن يريهم بهاء الإسلام الذي على عبيده في تسليمهم النفوس إليه معتذرين باكين متضرعين ملقين بأيديهم سلما ، رافعي أيديهم إليه طمعا ، فيقول للملائكة : انظروا إلى عبيدي ، فتلك المباهاة ، وموقف التوتر موقف هدايا المعرفة وحرمة الإسلام ورحمة العامة ، فهدايا المعرفة في هذا الموقف للأولياء والأصفياء ، وحرمة الإسلام للصادقين المجتهدين ، والرحمة العامة يخرج لهم من تلك الرحمة بركات وعصمات وقوات ، ويتجدد عليهم دينهم ، فسمى ذلك الموقف قنوتا لأنه قنت لربه بما تعبأ له من الموقف في

مقامه لأن المقام للصلاة .

والموقف للركعة الثالثة والقنوت للموقف فهو بمنزلة بيت في بيت في بيت ،
فالجواهر في البيت الأقصى ، وحشو ذلك القنوت رغبة العبد ، وعلى قدر الرغبة
يخرج من العبد ثناؤه على ربه ومحامده له وذكر آلائه وبث منته ونشر صنائعه واعترافا
... (١) وتوبته إليه واعتذارا إليه ومتصلا بالاستغفار وترضيا وتضرعا واستعاذة
بالمعاذ واختاما بالكلمة التي بها يستجاب ويجاب مما خص الله به هذه الأمة ،
وحسدنا عليه اليهود من أنه أعطى نبيهم موسى وهارون عليهما السلام ولم يعطوا ،
وأعطي محمد ﷺ وأعطي . . . (٢) لأتمته كرامة لمحمد ﷺ .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أمرني جبريل عليه السلام ولقاني عند فراغي
من فاتحة الكتاب : آمين ، وعند الدعاء " وقال : إنه كالطابع على الكتاب .
١٣٠٣- حدثنا عمر بن أبي عمر ثنا عبد الملك بن مسلمة القرشي عن ابن لهيعة عن أبي
الأسود عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بذلك .

١٣٠٤- حدثنا عمر بن أبي عمر ثنا أبو عمير بن النحاس الموصلي عن محمد بن يوسف
الفاريابي قال : حدثني صبيح بن محرز (٣) الحمصي قال : حدثني أبو مصبح
المقرائي (٤) قال : كنا نجلس إلى أبي زهير النميري ، وكان من الصحابة ،
فيتحدث بأحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل منا بدعاء قال [٢/ ١١٠/ أ] : " اختموا
بآمين فإن آمين في الدعاء مثل الطابع على الصحيفة " . قال أبو زهير : وأحدثكم عن
ذلك : خرجنا مع رسول الله ﷺ ليلة نمشي فأتينا على رجل في الخيمة قد ألحف في
المسألة ، فوقف رسول الله ﷺ يستمع منه ، فقال : إن ختم فقد أوجب ، فقال له
رجل : بأي شيء يختم ؟ فقال : بآمين ؛ فإنه من ختم بآمين فقد أوجب . فانصرف
الرجل الذي سأل رسول الله ﷺ فأتى الرجل فقال : يا فلان اختم بآمين وأبشر .

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٣) بالأصل " محمود " والمثبت من التهذيب .

(٤) بالأصل " المقرئ " والمثبت من التهذيب .

قال فإذا ختم الدعاء بآمين صار الدعاء مطويا كالكتاب مصونا عن الآفات ، وعن تناوله وإطلاع ما فيه ، وإنما ختم الكتاب لئلا ينشره أحد ولا يطلع عليه فيكفي الختم صيانة لما فيه من الآفات .

فإذا دعا العبد وختم بآمين فقد صانه عن أن يطلع عليه أحد وصعد إلى الله بالختم مطويا عن جميع الخلق ، فأجابه .

وذلك أن الكريم قال لعبيد هذه الأمة خاصة من بين الأمم : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] ، وإنما كان يقال هذا للأنبياء عليهم السلام ، فأعطيت هذه الأمة ولم تعط أمة قبلنا .

١٣٠٥- حدثنا بذلك أبي رحمه الله عن صالح بن محمد عن محمد بن عبد الرحمن عن عباد ابن كثير عن ليث عن شهر بن حوشب عن عباد بن الصامت عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أعطيت هذه الأمة ما لم يعط أحد ، قوله : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] وإنما كان يقال هذا للأنبياء عليهم السلام ، وقوله : ﴿ وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج : ٧٨] وإنما كان يقال هذا للأنبياء عليهم السلام ، وقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنُكَوِّنُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ [البقرة : ١٤٣] وإنما كان يقال للنبي ، أنت شهيد على قومك " .

قال أبو عبد الله :

فإنما أعطاهم آمين وخزنها عن سائر الأمم لأنه قد سبق منه القول بالخصوصية لأمة محمد ﷺ أن قال : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] وفيهم ما فيهم من قلة الشكر وقلة الوفاء وكثرة التخليط والاستخفاف بأمر الله والإعراض عن حق الله ، فلو لم يعطهم الختم حتى يختموا دعاءهم بآمين ، فيصير الختم مانعا لجميع الخلق بين العبيد وبين الله إلى العرش ، من الهواء والسحاب والشمس والقمر والنجوم والرياح والجنود التي في الهواء ، وما وراء ذلك في السموات إلى العرش فكان عمر دعائنا إلى العرش إلى محل الدعاء ومعدن الإجابة والقضاء على هؤلاء كلهم وكانوا لا يخلون من أن يتعرض متعرض لإفساد ذلك حمية لله ، فإن هؤلاء الخلق كلهم مطيعون ، فإذا مرت الدعوة القضاء عليهم لم يؤمن أن يرموا فيها شيئا يكون فيه فساد أو ذلك منهم حق ، وقد جاءنا في الأخبار عن رسول الله ﷺ أن على أبواب السماء [٢/ ١١٠ ب] حجاب يردون أعمال أهل الكبر والحسد والغيبة .

١٣٠٦- وحديثنا الفضل بن محمد ثنا مسلم بن يحيى الطائي عن الحسن بن ذكوان عن أخيه أيوب عن الحسن عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن العبد ليقول : يارب اغفر لي ، وقد أذنب ، فتقول الملائكة : يارب إنه ليس لذلك أهل ، قال الله تبارك وتعالى : لكني أهل أن أغفر له " .
قال أبو عبد الله :

فهؤلاء الملائكة فمن دونهم في هذا الحق يشتد عليهم ما يكون من هؤلاء الآدميين ، فلما سبقت من الله هذه الكرامة والخصوصية لأمة محمد ﷺ من أن أعطاهم ما أعطى للأنبياء من قوله : ﴿ ادْعُوهُ اسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] ومنع الأمم كلها ، أعطاهم كلمة الختم وهي آمين ، لتصعد دعوتهم إليه مختومة لا يطلع على ما فيها أحد حتى لا يجد أحد من هؤلاء سبيلا إلى الطعن فيها .

ودعوة كل رجل من الأمة إنما تخرج على قدر ما عنده من قوة القلب في الدعاء ، فرب دعاء من داع يخرج مع نور . . . (١) بمنزلة شمس تطلع ، ودعاء يخرج مع تقصير فنوره بمنزلة قمر يطلع ، ودعاء يخرج مع تقصير كثير فنوره بمنزلة كوكب ، فإنما تفاوت دعاء الموحدين وتباين لاختلاف مخارجه من المعادن .

ألا ترى أن رسول الله ﷺ قال : " إن القلوب أوعية وبعضها أوعى من بعض ، فإذا دعوتهم الله فادعوه وأنت موقنون بالإجابة ؛ فإن الله لن يستجيب دعاء عن ظهر قلب غافل " . فظهر القلب هو دعاء قد تعلمه ، فهو يدير الكلمات بمغرفة لسانه في حنكه وفي لهاته ، وليس عنده وراء ذلك شيء إلا تلك الإرادة التي في القلب ، يتبغي بها خيرا من عند ربه وهو لا يدري ذلك الخير وموعده ، كالجزاف غير مفتقر إلى تلك الحاجة ، فهو كسكران لقن شيئا ، أو كصبي نطق من غير عقل ، فليس لكلام الصبي والسكران بال عند الخلق ولا عنوا به إلا أن الكريم لما علم إرادة الخير من الداعي أعطاه على ذلك أجرا أن دعاه على رجاء أن ينال منه معروفا ، فأما الاستجابة فهو بعيد منها لأنه لم يخرج منه الدعاء على الجد والاجتهاد ، ولو كان ذلك منه جدا لترك الإباق من ربه

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

بالذنوب والمعاصي والبطالات والإكباب على الدنيا والاستخفاف بحق الله بداره
 وبيوم الحساب ، وبوعده ووعيده ومواعظه ، فالموت الذي جعله آية من آياته يأتيه
 عيانا ، فإذا نفسه ملقاة تغط غطيظ البكر المخنوق حتى تفارق الروح الجسد ، فالأبق
 في دار الدنيا من مولاه ويدعو في إياقه ، ويراسله فيستوجب الفوت من سيده لأنه في
 صورة المستهزئين بسيدهم ، فالكريم الجواد واسع [٢/ ١١١/ أ] لعبيده الذي جاد
 عليهم بأعظم الأشياء وهي المعرفة فلم يترك هذا العبد خاليا صفر اليدين إذا مد يديه
 حتى يأجره على ذلك لأنه دعا العبيد إلى أن يأتوه بقلوبهم فيقرعوا الباب بالدعاء ،
 فهذا الذي أبق قر نفسه وأثقل ظهره من الخبائث ، صار كسلانا لحما ودما ملقى
 بالأرض ، وحسبا خلق خاف فتعلم على السنة الناس هذه الدعوات ملتصبا بها من
 عنده نوالا ، لا عن فاقة واقتدار خرجت من جوف تلك الكلمات ولا علم ما سأل ،
 ذلك كان أعلم الناس باللغة ، فهو عالم بالكلمة من طريق اللغة ، جاهل بغور
 الكلمة ، جاهل بمعدنها جاهل ببيانها جاهل بنوبها^(١) جاهل بوقتها جاهل بموضعها ،
 وإن سئل عن قوله : اعف عني ، لم يدر ما العفو ، وقال : هو أن لا يأخذني بذنبي ،
 فأنت تسأله عن تفسير العفو فهو يجيبك عن ما يحدث عن العفو ، وإن قال : استرني
 لم يدر ما الستر ، وإن أننى لم يدر ما ذلك الثناء ، وإن مدح لم يدر ما ذلك المدح ،
 وإن حمد لم يدر ما ذلك الحمد ، فهو عارف باللغة بصير بالعربية جاهل بالمعنى
 أعمى عن حشو المعنى ، فصاحب هذا الدعاء لا يصيب في دعائه جدا ولا اجتهدا ،
 واليقين منه بعيد ، وإنما يدعو عن ظهر قلب ، فهذا عبد يُجاب ولا يستجاب ، وإنما
 يجاب لأنه مؤمن ، فالإجابة للمؤمنين والاستجابة للجادين المفتقرين المرتغبين
 المبتلسين المتمسكين الخاشعين الموقنين .

١٣٠٧- حدثنا الفضل بن محمد ثنا هشام بن خالد الدمشقي ثنا بقية ثنا محمد بن سعيد عن
 عبادة بن نسي عن عبد الرحمن بن غنم قال : " بينما نحن جلوس يوما عند معاذ بن
 جبل رضي الله عنه إذ دعا بدعاء لم أسمع أحدا يدعو مثل دعائه ، فقلت له :

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

رحمك الله يا أبا عبد الرحمن لو علمتني بعض ما تدعوه به ، فقال : لو كنت أعلم لك فيه خيرا كنت علمتك ، قلت : سبحان الله ، لم لا تعلم لي فيه خيرا ؟ قال : إن رسول الله ﷺ كان يدعو بالدعاء الكثير الحسن الجميل الذي لا يستطيع أحد أن يقول مثله ، فقلت له يوما : يا رسول الله ، لو علمتني بعض ما تدعوه به ؟ فقال رسول الله ﷺ : لو أعلم لك فيه خيرا لعلمتك ، قلت : سبحان الله يا رسول الله ، لم لا تعلم لي فيه خيرا ؟ قال : لأن أفضل الدعاء ما خرج من القلب بجهد واجتهاد ، فذلك الذي يسمع ويستجاب وإن قل .

قال أبو عبد الله :

فالجهد أن يقف العبد بقلبه في محل الدعاء ، والاجتهاد افتقار القلب إلى الله وتبؤس النفس ، فذاك منه جهد ، وإنما شرط الله الإجابة للداعين في تنزيله فقال [٢/١١١/ب] : ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة : ١٨٦] فهذه إجابة تليته ، وقول رسول الله ﷺ : " إذا قال العبد : يارب ، قال الله : لبيك فهذه إجابة الرب تبارك وتعالى .

وأما الاستجابة ، فقال : ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر : ٦٠] وبين في آية أخرى لمن الاستجابة ، فقال : ﴿وَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الشورى : ٢٦] ثم قال : ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِن فَضْلِهِ﴾ [الشورى : ٢٦] فوعد الله الاستجابة والمزيد لهؤلاء . فأما ما ذكرنا من قنوت الوتر فإنه ينبغي أن تكون مع ما تجد من الرغبة والجد على أدب وهيئة ، فإن لكل أدب ثمرة ولكل هيئة زينة ، وأحق ما يتفقد العبد هذا الأدب وهذه الزينة في هذا الموقف الذي ذكرنا أنه من الله هدية لهذه الأمة خاصة فيبدأ . . . (١) ثم ثناء عليه وتنزيها له ثم محامده وذكر آلائه وبث منته ونشر صنائعه والاعتراف بالمساوى ، والتوبة إليه والاعتذار منها إليه والتنصل بالاستغفار ، والترضي والتملق والخضوع والاستعاذة بالمعاذ والاختتام بآمين .

وسألتهموني أن أنسق ذلك لكم على ما يتهيأ ويوفق الله بإذنه ، فقد أجبتكم إلى ذلك : اللهم يا قديم يا أبد يا أبدي يا دائم يا الله يا رب يا حي يا قادر يا قدير يا واحد يا فرد يا

وش^(١) يا أحد يا صمد يا ماجد يا كبير يا عظيم يا جليل يا حميد يا علي يا عالي يا
أعلى يا متعال يا حق يا مبین يا سبوح يا قدوس يا قيوم يا نور يا منير يا ملك يا عزيز يا
جواد يا رحمن يا رحيم يا سلام يا مؤمن يا مهيمن يا وهاب يا علام يا قوي يا كريم يا
لطيف يا حنان يا منان يا قريب يا مجيب يا تواب يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن يا غفور
يا غفور يا ودود يا شكور يا حلیم يا رؤوف يا جبار يا قهار يا خالق يا باری يا مصور يا
شهيد يا وكيل يا كفيل يا كافي يا بديع يا حسيب يا مبدئ يا معيد يا رزاق يا فتاح يا
حكم يا عدل يا قاضي يا من له المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز
الحكيم ، يا ذا الأفعال العلى والأسماء الحسنی يا ذا المنّ والطّول والآلاء الكبرى ،
يا من علا فقهر يا من ملك فقدّر يا من نظر فخبّر ، يا من أمات وأحيا ، يا قريب غير
بعيد ، يا شاهد غير غائب يا غالب غير مغلوب يا من على العرش وقاره وفي
الحجب جلاله وفي السموات ضياؤه وفي الجنة رحمته وفي النار سلطانه وفي
المقادير أمره وفي النور بهجته وفي الروح برهانه وفي البحر سبيله وفي القبور قضاؤه
وفي الأرض موطؤه التسييح لجلالك والحوّل لقوتك والكبرياء لها بتلك ذا الجبروت
لعظمتك والتهليل لعلمك والجلال لها بنيك ، والرضا لأمرك ، من خيرك فبنعمتك
ومن عبدك فبقدرتك ومن أطاعك فبمنك ومن أدى فرائضك فبعظمتك ومن امتنع من
سوء فبعصمتك ، وأنت الأول فلا شيء [١١٢/٢] قبلك وأنت الآخر فلا شيء
بعدك ، وأنت الظاهر فلا شيء فوقك وأنت الباطن فلا شيء دونك ، يا منبع القدرة
يا لطيف المنحة يا عزيز النصرة يا قريب الرحمة يا واسع المغفرة يا عريض البركة يا
فارج الكرب ، يا قابل التوبة يا مجيب الدعوة يا مقيل العثرة ، سبحانه عدد خلقك
سبحانك زنة عرشك سبحانك مداد كلماتك سبحانه رضا نفسك سبحانه وبحمدك
منتهى علمك سبحانه عدد ما علمت سبحانه ملء ما علمت ، لك الحمد بجميع
محامدك كلها على جميع نعمائك كلها على جميع خلقك كلهم ، لك الحمد حمدا
يوافي نعمك ويكافئ مزيدك ، لك الحمد الذي حمدت به نفسك ، لك الحمد أحب
الحمد إليك ، لك الحمد الذي لا يتسع لشيء ، لك الحمد حمدا لا يحيط بعلمه

أحد لك الحمد حمدا يفضل على كل حمد كفضلك على جميع خلقك ، لك الحمد كما ينبغي لكرم وجهك وعز جلالك ونور كبريائك ، على حلمك بعد علمك وعلى عفوك بعد قدرتك وعلى جميع مننك وعلى جميع إحسانك وعلى جميع عطاياك وعلى جميع نعمك علينا وعلى جميع خلقك ، لا إله إلا أنت الحليم الكريم ، لا إله إلا أنت العلي العظيم ، سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين وتبارك الله الذي لا إله إلا هو ، لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين .

اللهم تم نورك فهديت ، فلك الحمد ، وعظم حلمك فغفوت فلك الحمد ، وبسطت يدك بالخير فأعطيت فلك الحمد ربنا ، وجهك أكرم الوجوه ، وجاهك خير الجاه وعطيتك أنفع العطايا ذا هناء .

تُطَاع ربنا فتشكر ، وتُعْصَى ربنا فتغفر ، تجيب المضطر وتكشف سوء وتنجي من الكرب وتشفي من السقم وتغفر الذنب وتقبل التوبة ، لا يجزي بآلائك أحد ولا يحصي نعماءك قول قائل ، لا إله إلا أنت ، اللهم صل على محمد صلاة زكية تبلغه الدرجة الوسيلة ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم وآل إبراهيم ، إنك حميد مجيد .

اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم ، إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا أني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ، إلهي واحدا أحدا صمدا أبديا فردا باقيا أبدا أبدا ، تباركت يا ذا الشرف والسلطان والبسطة التي رحمت بها العباد ، وأشهد أن محمدا عبدك ورسولك ، وأنت إن تكلمي إلى نفسي تقربني إلى الشر وتباعدي من الخير ، وأني لا أثق إلا برحمتك ، فاجعل رحمتك لي عندك عهدا تؤديه إلي يوم القيامة ، إنك لا تخلف الميعاد ، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، عملت سوءا وظلمت نفسي وأنا عبدك فارحمني إنك أرحم الراحمين ، لا إله إلا أنت سبحانك [٢/١١٢/ب] وبحمدك ، عملت سوءا وظلمت نفسي وأنا عبدك فتاب علي إنك أنت التواب الرحيم .

اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ، وفي قبضتك ، ناصيتي بيدك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل حق هو لك وبكل اسم سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو

علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور بصري وسناء ما في صدري وذهاب همي وجلاء أحزاني .
 اللهم اغفر لآبائنا ولأمهاتنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، وأزواجنا وذرياتنا وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات ، أصلحهم وأصلح ذات بينهم وألف بين قلوبهم وأنزل عليهم رحمتك واجعل في قلوبهم الإيمان والحكمة وأوزعهم أن يشكروا نعمتك التي أنعمت عليهم ، وأن يتوبوا إليك بالعهد الذي عاهدتهم عليه وثبتهم على ملة رسولك ، إله الحق رب العالمين .

اللهم ربنا اغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ، ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزننا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد ، ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ، ربنا لا تنزع قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب ، ربنا توفنا مسلمين وألحقنا بالصالحين ، ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما ، ربنا اغفر لنا ذنوبنا وهب لنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا ، إسرأفنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ، وانصرنا على أنفسنا وعلى من ظلمنا وبغى علينا وأرنا ثارنا فيهم ، ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماما ، ربنا أوزعنا أن نشكر نعمتك التي أنعمت علينا وعلى آبائنا وأمهاتنا ، واجعلنا نعمل صالحا ترضاه وأصلح لنا ذرياتنا وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين .

اللهم اهدنا فيمن هديت وعافنا فيمن عافيت وتولنا فيمن توليت وبارك لنا فيما أعطيت وقنا شر ما قضيت ، إنك تقضي ولا يُقضى عليك ، إنه لا يذل من واليت ، تباركت ربنا وتعاليت .

اللهم اشرح لنا صدورنا ويسر لنا أمورنا وحسن أخلاقنا ونور قلوبنا وأورثنا تقواك الذي هو تقواك ، وارزقنا توبة نصوحا تدوم إلى يوم لقائك وافتح لنا طريقا إليك وخذنا من نفوسنا إليك ، وثبتنا على طلقك بين يديك وتب علينا ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم ارزقني إيمانا دائما ويقينا صادقا وعِلما نافعا ورزقا واسعا طيبا وعملا متقبلا

وثباتا على أمرك وعزيمة على الرشد وشكر نعمتك وذكرك وحسن عبادتك ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم ارزقني قلبا خاشعا شاكرا سليما صالحا ، ولسانا ذاكرا وبدنا على طاعتك [٢/ ١١٣ أ] صابرا ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم فرغ فؤادي لذكرك وأغن قلبي عن مفاخر الدنيا ، واجعل علانيتي سالحة واجعل سريري خيرا من علانيتي وارزقني الراحة عند الموت والمعافة عند الحساب ، والعفو والنجاة من النار ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم ارزقني صدق اليقين وصدق الورع وصدق التوكل عليك ، وحسن الظن بك والتوفيق لمحاربك من الأعمال وكفاية كل مؤنة في الدنيا وكل هول دون الجنة حتى تبلغنيها برحمتك ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم ارزقني برد عفوك وحلاوة رحمتك وأعني على آخرتي بمنك وأعني على دنياي بتقواك وهب لي قوة في طاعتك وفقها في دينك وزهدة فيما زهدت فيه أولياءك ورغبة فيما رغبتهم فيه ، والعافية في قدرك والسعة من طيب رزقك ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي وبارك لي فيهما ، واجعل حياتي زيادة لي في كل خير واجعل وفاتي راحة لي من كل شر ، واجعل خير أعمالي خواتمها وخير عمري آخره وخير أيامي يوم ألقاك واجعل نفسي به مطمئنة تؤمن بقلائك وترضى بقضائك وتقنع بعطائك ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم بك أنزلت فقري ومسكنتي وأنا لمغفرتك ورأفتك ورحمتك راج ، اللهم اغفر لنا فإنك بنا عالم ولا تعذبنا فإنك علينا قادر ، وارزقنا الهدى والتقوى والعفة والغنى والعافية ودوام العافية وتمام العافية وشكر العافية ، وأجرني من خزي الدنيا وعذاب الآخرة ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم استرنا واجبرنا وانصرنا وارزقنا خير الدنيا وخير الآخرة واصرف عنا شر الدنيا وشر ما في الآخرة ، وأحسن عاقبتنا في الأمور كلها ، واحرز لنا ديننا وسلمه لنا وتقبله منا ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم اصرف عنا الهم والغم والحزن والسقم والجوع والعري والذل والصغار والفواحش ما ظهر منها وما بطن ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم اجعلني ممن يخاف لقاءك ويخاف وعيدك ويرجو لقاءك وذكر أيامك ، واجعل لنا عندك وليجة وزلفى وحسن مآب ، ولا تنزع مني صالح ما أعطيت فإنه لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم أقلنا عثراتنا وآمن روعاتنا واستر عوراتنا واكفنا ما أهمنا ، ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا واجعله الوارث منا وأعنا ولا تعن علينا وانصرنا ولا تنصر علينا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا [٢/١١٣/ب] أكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت وليها ومولاها وخير من زكاها ، أنت تحول بين المرء وقلبه ، فحلّ بيني وبين كل شيء لا ينفعني عندك ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .
اللهم ارزقنا من خشيتك ما تحول بيننا وبين معاصيك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا ومن طاعتك ما تبلغنا به رضوانك ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .
أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك ، جل وجهك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ، يا عظيم يرجى لكل عظيم فاغفر لنا واستجب لنا دعاءنا وأعطنا سؤالنا واقض حوائجنا ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .
أعوذ بك من النار وأعوذ بك من عذاب النار وأعوذ بك من شرفة المحيا والممات ، وأعوذ بك من فتنة الصدر وأعوذ بك من شتات الأمر وأعوذ بك من زوال النعم وأعوذ بك من فجأة النقم ، أعوذ بك من العمى بعد الهدى ، أعوذ بك من أن أشرك بك وأنا أعلم وأن أشرك بك وأنا لا أعلم ، وأستغفرك من جميع ذلك .

اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء وأعوذ بك من فظيع القضاء وأعوذ بك من درك الشقاء وأعوذ بك من شماتة الأعداء وأعوذ بك من أن أقترف سوءاً أو أجره إلى مسلم وأعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته ، وأعوذ بك مما استعاذ بك عبادك الصالحون ، وأسألك من خير ما سألك منه عبادك الصالحون ، تبارك الله الذي لا إله إلا هو .

ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، آمين رب العالمين .
فهذا الذي سقناه لكم من الدعاء .

قول : إنا نستعينك ونستغفرك ونستهديك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك
الخير كله ، نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يكفرك ، اللهم إياك نعبد ولك
نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد ، نرجو رحمتك ونخشى عذابك ، إن عذابك
الجد بالكفار ملحق ، اللهم عذب الكفرة وخالف بين كلمتهم وأنزل عليهم رجزك
وعذابك وبأسك الذي لا يرد عن القوم المجرمين ، اللهم قاتل كفرة أهل الكتاب
الذين يكذبون رسولك ويصدون عن سبيلك ويجحدون آياتك ويجعلون معك إلها ،
لا إله إلا أنت ، تباركت وتعاليت عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

١٣٠٨- حدثنا أبي رحمه الله ثنا الفضل بن دكين عن سفيان عن جابر عن أبي معمر عن
إبراهيم عن الأسود عن عبد الله رضي الله عنه قال : وجب القنوت في الوتر على كل
مسلم .



الأصل السابع والأربعون والمائتان :

١٣٠٩- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ثنا مسلم بن إبراهيم عن الحارث بن عبيد الإيادي ثنا مسلم بن شقير الشكري [٢/ ١١٤/ أ] عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن مالك بن أوس قال : خطبنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : قال رسول الله ﷺ : " تعوذوا بالله من خشوع النفاق ، قيل : يا رسول الله وما خشوع النفاق ؟ قال : خشوع البدن ونفاق القلب " .

١٣١٠- حدثنا صالح بن محمد ثنا سليمان بن عمرو عن محمد بن عجلان عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ رأى رجلا يعث بلحيته في الصلاة فقال : " لو خشع قلبه لخشعت جوارحه " (١) .
قال أبو عبد الله :

فخشوع القلب من المعرفة ، فكلما كان أوفر حظا من العلم بالله ومن المعرفة بالدنيا كان أخشع ، فأثقال المعرفة حلت بالقلب فأذن القلب إلى ثلاث : خشعة وخضعة وذلة ، فالذلة الحسد ، والخضعة اللين ، والخشعة الانكسار والانحناء ، فهذه صفة القلب .

وأما صفة النفس تحت أثقال القلب فلها الخمود مكان ذلة القلب والانتباه مكان الخضعة والتهافت والتناثر كالرمل مكان الخشعة ، كما وصف الله عز وجل في كتابه الجبال فقال : ﴿ وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلًا ﴾ [المزمل : ١٤] أي رملا ينهار ويتساقط ، فإذا صارت النفس هكذا وصار القلب كما وصفنا فقد لزمه اسم الخشوع على الحقيقة ، وذلك قوله : ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ [طه : ١٠٨] ذهب الصوت وقوة ذرو الكلام .

وقال ﴿ وَمَنْ عَائِنِيهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَشِيعَةً ﴾ [فصلت : ٣٩] أي ساقطة هامة ، فمن لم يكن في قلبه تراكم أثقال المعرفة فتخشع أركانه فذاك نفاق لأنه تماوت وهو حي ، فالتماوت مراة ونفاق ، مرة يراي الله فيبتغي عنده قبولاً ومدحاً ، ومرة يراي

(١) ذكره العراقي في الإحياء (٤٠١) وقال : سنده ضعيف .

عبيده فيبتغي جاها عندهم ومدحا ، فيتخشع وليس بخاشع .
 ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ عندما رآه يعبد في صلاته ذكر خشوع قلبه يعلمك
 أن الخاشع إذا قام بين يدي الله لا يتفرغ للعبث في الصلاة وأنه كما انتصب لله جسده
 في الظاهر فقد انتصب قلبه في الباطن وكما رمى ببصره في الظاهر حيث يقع من
 الخلقة فكذلك رمى ببصر قلبه إلى المقام الذي رتب له إن كان من أهل المرتبة ، وإلا
 ففي متعبده إن لم يكن من أهل المرتبة .

قال له قائل : وأين المراتب وأين التعبد ؟ قال : التعبد يقوى في مراتبهم من العرش
 على أصنافهم ، عسكر دون العرش وعسكر على العرش وعسكر في الملكوت
 والخاصة في ملك الملك بين يديه ، فأبصار قلوبهم هناك وأبصار وجوههم في
 مواقع الخلقة .

قيل له : وما مواقع الخلقة ؟ قال : إن العبد إذا قام على الخلقة ثم رمى ببصره على
 الخلقة فإنما يقع من الأرض بمكان لو خر ساجدا لوقعت جبهته على تلك البقعة التي
 لو كان قائما فرمى ببصره لم يَغُدْ تلك البقعة ولم يقصر [١١٤/٢ ب] عنها وإذا ركع
 فرمى ببصره على الخلقة فإنما يقع على موضع القدمين ، وإذا سجد فرمى ببصره
 فإنما يقع على موضع الصدر ، وإذا قعد للشهد فرمى ببصره فإنما يقع على دائر
 ركبتيه وطرف فخذه ، فهذا كله رمى بالبصر حيث وقع ليس فيه تكلف ولا استعمال
 للبصر وإنما الاستعمال في وقت النظر فهذا رمي خرج من سلطان البصر وليس
 بناظرة القلب رام ببصره حيث وصفنا من العلى في مراتبهم ، مراتب الأولياء
 والصديقين ، ومن لم يكن من أهل المراتب في متعبده ، والمتعبد هو بيت العزة
 حيث استقر القرآن في وقت نزوله جملة في شهر رمضان في السماء الدنيا ، فذاك
 محل التعبد ، فمنها قبلوا القرآن لما فيه من العبودة علم العباد هذه الصفة ولم يعلم ،
 فإنهم داخلون في هذا الباب كما نجد المسلمين كلهم قد دخلوا في الميثاق يوم
 استخرجهم من الأصلاب علموا أو لم يعلموا ، فإنما يحشرون وتجزئ أرواحهم
 وعقولهم بتلك الأشياء التي مرت وسيقت .

فوجدنا الصلاة ثلاث مراتب عليه رتب أهل الصلاة ، وقد ذكرهم الله في تنزيله جل
 جلاله : محافظون ومدامون وخاشعون ، فقال : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾

﴿ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴾ [المعارج : ٢٣] فوعدهم عليها الكرامة في الجنة فقال : ﴿ أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَّمُونَ ﴾ [المعارج : ٣٥] وقال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ [المؤمنون : ١-٢] فوعدهم على ذلك الفلاح ، فالفلاح اسم ينتظم الكرامة والترقي في الدرجات ، والأخذ من الجنة بغير حساب ، والأثرة في دار الله .
فالمحافظة على الوقت والمداومة على استعمال الأركان بحدودها في الصلاة هو أن لا يلتفت في وقت الإنصات ولا يتمايل ، ويسكن الجوارح ، ولا يستعمل منه شيئا إلا بضرورة وعلة ، من مثل التراوح على إحدى القدمين ، ومثل حك شيء من جسده ، مثل ذباب مؤذ أو بعوضة تشغله عن الصلاة ، فتلك ضرورة ، أو بزاق أو مخاط ، فهذه كلها علل يعذر فيها .

فإذا ركع سوى ظهره ركوعه فيكون مقدمه كمؤخره ، وإذا سجد خوى وجمى ، والتخوية لإعطاء كل مفصل وعضو حظه من الانتكاس للسجود ، والتجمية توفية للانبساط ليكون كهيئة الساجدين لا كهيئة المنبطحين على الأرض ببطونهم وصدورهم ، فإن تلك ضجعة أهل النار على وجوههم ، فإذا جمى توقى تلك الهيئة وتلك الصورة ، وإذا خوى أراد تركيب السجود بعضا على بعض ، فإنما سمي سجودا لتركيب الأعضاء بعضها بعضا .

وإذا رفع رأسه لم يعد إلى السجدة الأخرى حتى يستوي ويرجع كل عضو إلى مكانه ، فذلك إتمام الركوع والسجود ، وإذا قعد جثى على ركبتيه وانتصب اليمنى منه وافترش اليسرى [٢/١١٥/أ] معتمدا بجلسته عليه .

فالمداومة على الصلاة ما وصفنا ، وإنما الخشوع فهو على القلب ، ومن عنده يبتغى ، فإذا لم يكن هناك فليس ذلك بخشوع إنما هو مداومة ، فالمحافظة من الخشية والمداومة من الخوف ، والخشعة من التجلي ، فإذا خشي القلب حافظ وإذا خاف داوم وإذا خشع فالأركان مستعملة في القبضة .

ثم تتحول أصناف الخشعة على اختلاف صور الأفعال فيها ، فأولها خشعة في صورة الأسر ، ثم بعدها خشعة الخدم ، ثم من بعدها خشعة التعلق ، ثم من بعدها خشعة العبادة ، ثم من بعدها خشعة الرقي ، ثم من بعدها خشعة الحمد ، ثم من بعدها خشعة الخضوع والملق مع الأمل .

ويتشهد في جلسته لأنه قد جعل الإخبات السبيل إلى ذلك فقال في تنزيله :
﴿ اَدْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] .

١٣١١- حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن معاذ وسهل بن يوسف وابن أبي عدي ، قالوا : ثنا
شعبة عن عبد ربه بن سعيد عن أنس بن أبي أنس عن عبد الله بن نافع ابن العمياء عن
عبيد الله بن الحارث عن المطلب بن أبي وداعة عن رسول الله ﷺ قال : " الصلاة مثني
مثني وتشهد في كل ركعتين وتبأس وتمسكن وتقنع بيديك وتقول : اللهم اللهم ، فمن
لم يفعل ذلك فهو خداج .

١٣١٢- حدثنا محمد بن حسين ثنا نعمان بن بشير عن ابن المبارك أنبأنا الليث بن سعد قال :
أخبرني عبد ربه بن سعيد عن عمران بن أبي أنس عن عبد الله بن نافع عن ربيعة بن
الحارث عن الفضل بن العباس قال : قال رسول الله ﷺ : " الصلاة مثني مثني ، ثم
تقنع بيدك ، يقول : ترفعها إلى ربك مستقبلا ببطونها وجهك وتقول : يارب يارب ،
فمن لم يفعل ذلك فهي خداج " .
قال أبو عبد الله :

فقلوه : تبأس ، مأخوذ من البؤس ، وهو أن تفتقر إلى ربك افتقار من كان ترابا
فخلق بشرا ، والتبؤس والتخشع قريب أحدهما من الآخر .



الأصل الثامن والأربعون والمائتان

١٣١٣- حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الفضل بن فضالة المصري عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها " أن رسول الله ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيها فقرأ فيها : قل هو الله أحد ، وقل أعوذ برب الفلق ، وقل أعوذ برب الناس ، ويمسح بهما ما استطاع من جسده ، ويبداً بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده ، يفعل ذلك ثلاث مرات " .

١٣١٤- حدثنا قتيبة عن مالك بن أنس . وحدثنا يحيى بن الأحمر الطائي قال : أملاه علينا مالك بالرقعة مع ولد المهدي ، عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها " أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى قرأ على نفسه بالمعوذات وينفث ، فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح بيده رجاء بركتهما " .

١٣١٥- حدثنا أبي رحمه الله [١١٥/٢/ب] ثنا الحماني ثنا سليمان بن بلال عن يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله أحد والمعوذتين ثم يمسخ بهما وجهه وعضده وصدره ، حيثما بلغت من جسده ، فلما اشتكى أمرني أن أفعل ذلك ، ففعلت أقول : أعطني كفيك أمسح بهما رجاء بركتهما " .

قال يونس : ففعلت أرى ابن شهاب يفعل ذلك إذا أوى إلى فراشه .

١٣١٦- حدثنا سفيان بن وكيع ثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن زياد بن سعد أن ابن شهاب حدثه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كان رسول الله ﷺ إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات فمسح بيديه ، فلما اشتكى وجعه الذي قبض فيه طففت أنفث عليه بالمعوذات وأمسح عليه بيد رسول الله ﷺ .

قال أبو عبد الله :

ففي حديث عقيل يخبر أنه بدأ فنث فقرأ ، وإنما دل على أن النفث قبل القراءة ، وفي حديث مالك بدأ بذكر القراءة ثم النفث ، وفي حديث يونس بدأ بذكر النفث بلا قراءة ، قال : نفث بقل هو الله أحد ، فلا يكون هذا النفث إلا بعد القراءة ، وإذا فعل الشيء بشيء كان ذلك الشيء مقدماً حتى يأتي الشيء الثاني ، فقال في حديث

يونس : نفث بقل هو الله أحد ، يدل أن القراءة مقدمة ، ثم نفث ببركته ، لأنه يبتغى من قراءة هذه الأشياء أن يصل إلى الجسد نورها وبركتها ، ولا يقدر على الإيصال بمثل هذا ، وذلك أن العبد إذا قرأها استنار صدره بنور هذا الكلام الذي يتلوه ، كل قارئ على قدره ، فإذا نفث فإنما ينفث من الصدر ، والنفث من الروح والنفخ من النفس ، وعلامة ذلك أن الروح باردة والنفس حارة ، فإذا قال : تف ، خرجت الريح باردة ، فذاك من برد الروح ، وإذا قال : ها ، خرجت الريح حارة ، فذلك من النفس ، فالأولى نفثة وهذه الثانية نفخة ، وإنما صار هكذا لأن الروح مسكنها في الرأس ثم هي منفسية في جميع الجسد ، والنفس مسكنها في البطن ثم هي منفسية في جميع الجسد ، وفي كل واحدة منهما حياة بهما يستعملان الجسد بالحركات ، والروح سماوية والنفس أرضية والروح عادتھا الطاعة والنفس عادتھا الشهوات ، فإذا ختم شفتيه اعتصرت الروح في مسكنها ، فإذا قصد . . . (١) لها خرجت على شفتيه مع البرد فذاك النفث ، وإذا فتح فاه اعتصرت النفس ، فإذا أرسلت خرجت ريح حارة ، فإنما جاء الحر بالنفث لأن الروح أسرع نهوضا إلى نور تلك الكلمات إذا تلاها العبد ، وأوفر حملا من النفس ، والنفس ثقيلة بطيئة عاجزة ، فأدى الروح إلى الكفين يذهب النفث ويجهاد ، [١١٦/٢] قد باشرت أنوار الصدر التي أنارتها تلك الكلمات واسقبلتها بما جاء به من المزيد ، فإن في كل كلمة منها نور ، وفي كل حرف من تلك الكلمة نور ، فإذا صارت الريح إلى الكفين بالنفث مسح بهما وجهه وما أقبل من جسده ثم بعد ذلك حيث ما بلغ من جسده ؛ لأن الحق للوجه لأن الصورة فيه ، ثم الحق من بعد ذلك لما أقبل من جسده لأن قبالة المؤمن حيث ما كان فهو لقبالة الله ، وكذلك قلبه في الباطن فالحق له في النفث أن يبدأ بالوجه وبما أقبل من جسده ، وتفاوت النفاثات من أجلها على قدر نور قلوبهم وعلمهم بتلك الكلمات ، فإذا فعل ذلك بجسده عند إيوائه إلى فراشه كان كمن اغتسل بأطهر ماء وأطيبه فما ظنك بمن يغتسل بأنوار كلمات الله تعالى وكان ذلك أيضا كثوب نفص من غباره وخلص من شوكة وتباعد من الزهومات فعاد طريا طيبا فخرجت نفسه

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

إلى الله في منامه كذلك ، هذا سوى الاستغفار والتوبة والتسبيح والدعاء ، فالذي أشار رسول الله ﷺ للأمة عند منامهم فإنما اختار هذه القلّات الثلاث لأن في إحداهن مدحة الله تعالى ونعته فيه يطهر ويتزّه ويطيب ، وبالمعوذتين يتخلص من الشرك والعلائق لأن على ابن آدم عدواً من عظيمي المؤنة : النفس والشيطان يأتيان بالشك والشرك في اليقظة ويأتيان بالعين الحاسدة التي تهدم أركان النعمة ، فلذلك قال رسول الله ﷺ : " العين حق وأكثر من يموت من أمتي بعد قضاء الله بالنفس " ، وإنما صار هكذا لأن هذه الأمة أيدت باليقين وفضلت به وطريقهم إلى الله تعالى واسعة فطولبوا بما فضلوا أن ينسبوا كل شيء يستحسنونه إلى خالقه ويركوا فيقولوا : تبارك الله ، فإذا تركوا ذلك إعجاباً بذلك الشيء تهافت ذلك الشيء وذهب حسنه وهلك ، ولذلك قال رسول الله ﷺ حيث سبقت ناقة الأعرابي ناقة رسول الله ﷺ حيث استبقا فقال : " حق على الله ألا يرفع الناس أعينهم إلى شيء إلا وضعه الله " ، وإنما ذم رسول الله ﷺ تلك العيون الغافلة عن الله تعالى وقد أمر الله نبيه ﷺ أن يتعوذ من شر تلك العيون فسامها حاسدة فقال : ﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ [الفلق : ٥] فإنما سمي حاسداً لأنه يحصد الأشياء حصداً ويستأصلها بسوء نظرتة الفاجرة عن الله تعالى ، والسين والصاد يعتقان يجزئ أحدهما عن الآخر كقولك صراط وسراط .

قال له قائل : فإن كان هذا الناظر بغفلته هو الجاني فما بال المنظور إليه حيث لحقته العقوبة ؟ قيل : ليس ذا عقوبة ولكن هذا [١١٦ / ٢ / ب] تدبير الله تعالى في عباده ، ألا ترى أن الساحر يسحر بأجرة فيخلص الضرر إلى من سحره حتى يعالج ، وكذلك فعل برسول الله ﷺ حيث أنزلت عليه المعوذتان فكان جبريل عليه السلام يقرأ كل آية ويحل عقدة وذلك قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ شَرِّ الْفَقْدِ فِي الْفَقْدِ ﴾ [الفلق : ٤] فالساحر يعقد وينفث فيؤخذ بها أعضاء من يقصده بذلك ، فكذلك هذا يخلص إليه ضرر نظرتة المشوبة بالإعجاب حتى يأخذه .

عدنا إلى حديث يونس عن الزهري ، قلنا : فمن اتخذ هذا الفعل عندما يأوي إلى فراشه عادة رأى النفع الظاهر في جسده وسائر أموره لأن النفس تعرج إلى الله في منامها مع البركة والطهارة والنزاهة والتخلص من الشرك بقراءة ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص : ١]

فتسجد تحت العرش ، وهي بهذه الصفة قد اغتسلت بهذه الأشياء فتتال من حب الله وكرامته ما ترجع إلى الجسد بالخير الكثير والمزيد الشافي ، وإذا عرجت إلى الله تعالى بغير هذه الصفة سجدت وهي خالية عن هذه الأشياء فينال من الحب والكرامة على قدره نوره .

١٣١٧- حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن لهيعة ، عن واهب بن عبد الله العامري ، عن عبد الله^(١) بن عمرو رضي الله عنهما قال : تعرج الأرواح إلى الله في منامها ، فما كان طاهرا سجد تحت العرش ، وما لم يكن طاهرا سجد قاصيا ؛ فلذلك يستحب أن لا ينام الرجل إلا وهو طاهر ، فإنما ذكر عبد الله بن عمرو في حديثه الأرواح وإنما هي النفوس وقد يسمى الشيء باسم قرينه كما قيل : قلب وفؤاد ، فالقلب ما بطن والفؤاد ما ظهر وفيه العينان والأذنان ، فالخروج من منامها للنفوس وذلك قوله تعالى : ﴿ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسَلِئِ أَلَىٰ قَاصِّ عَلَيْهَا الْبُؤْسُ وَبِئْسَ الْأَخْرَجَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [الزمر : ٤٢] .

١٣١٨- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا عبد الغفار بن داود ، عن ابن لهيعة ، عن عثمان بن نعيم ، عن أبي عثمان الأصبحي ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : إن النفوس تعرج إلى الله تعالى في منامها فما كان طاهرا سجد تحت العرش وما كان غير طاهر تباعد في سجوده ، وما كان جنبا لم يؤذن لها في السجود ، فإذا كان بطهارة الوضوء ينال القربة تحت العرش حتى يسجد هناك ، فكيف إذا أتى بطهارة وتوضأ ونزه وطاب وظهر بأنوار كلام الله تعالى الذي يتردد في صدره ونفث منها على جسده ، إن هذه لسجدة لها عند الله حظ عظيم .



(١) بالأصل ' عبيد الله ' والمثبت من التهذيب .

الأصل التاسع والأربعون والمائتان

١٣١٩- حدثنا سليمان بن منصور الذهبي ، ثنا أبو حفص العبدى ، عن أبان ، عن شهر بن حوشب ، عن أم الدرداء ، عن أبي الدرداء رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " إن العبد ليبلغ بحسن خلقه درجة الصوم والصلاة " . [١١٧ / ٢]

قال أبو عبد الله :

فدرجة الصوم درجة الصابرين ودرجة الصلاة درجة الشاكرين ثم إذا وصل العبد إلى درجة الشاكرين والصابرين فقد جمع الإيمان كله ، وذلك قول رسول الله ﷺ : " الإيمان نصفان نصف للشكر ونصف للصبر " ، وإذا جمع العبد الإيمان كله انقطع بقوة هذا الإيمان إلى الله تعالى ، وإذا انقطع إلى الله تعالى نجا من شرور النفس وخذعها وأمانها وصار في معاذ الله من وساوسها .

وروي عن عمران بن حصين ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من انقطع إلى الله كفاه مؤنته ورزقه من حيث لا يحتسب " ، وبذلك أمر الله تعالى نبيه ﷺ فقال : ﴿ وَادْكُرْ أَمْرَ رَبِّكَ وَبْتَغِ الْوَعْدَ بِتَبَيُّلٍ ﴾ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿ [المزل : ٨ - ٩] .

فالتبتل الانقطاع إليه ، ثم أمره أن يتخذ وكيلًا ، فمن تمسك بهذه الآية عاش حرا كريما ومات حرا كريما ولقي الله تعالى عبدا صافيا خالصا .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال في حديث الرؤيا : " ورأيت رجلا من أمتي بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأدخله على الله تعالى " .

فهذا يحقق ما قلنا بدءا : إن حسن الخلق يؤديه إلى الله انقطاعا عن النفس وفتنتها ، وحسن الخلق على ثلاث منازل أول منزلة منها أن يحسن خلقه مع أمره ونهيه فيأتمر بأمره وينتهي عن مناهيه ، فإذا أحكم هذا تخطى إلى المنزلة الثانية وهو أن يحسن خلقه مع جميع خلقه على سبيل المساعدة والمقاربة والمساهلة واللين والرفق والمواتاة والتداري ومعاشرة الجميل ، فإذا أحكم هذا ، تخطى إلى المنزلة الثالثة وهو أن يحسن خلقه مع تدبير الله تعالى في كل أموره فلا يريد إلا ما يريد الله ولا يشاء إلا ما يشاء الله ، فعينه مادة إلى ما يبرز له ساعة فساعة من حجاب الملكوت من

تلك الغيوب من تدبيره فيتلقاه مهتثا راضيا وقد ائتمن الله على نفسه وأحوالها ، فهذا قد استكمل حسن الخلق واستراح قلبه واطمأنت نفسه واستقامت جوارحه وألقى بيديه إلى الله سلما ووجدته كافيا كريما حسيبا مولى وناصرنا فنعم المولى ونعم النصير ، فإذا قال حيثذ : حسبي الله ، صدقه على عرشه ، وإذا قال : كفى بالله وكيفا ، كفاه الله ، وإذا توكل على الله هيا له وإذا اتكل على كرمه وقى له بما هو سأله ولو كان طي الأرض والمشى في الهواء ولو سأله يوم القيامة أمة لشفعه فيهم وكان مسكنه في أعلى الجنان ، يحقق ذلك :

١٣٢٠- ما حدثنا به أبي رحمه الله ، ثنا أبو نعيم ، ثنا سلمة بن وردان ، أن الكتاني قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ : " من ترك الكذب وهو باطل [١١٧/٢ ب] بني له في ربض الجنة ، ومن ترك المراء وهو محق بني له في وسطها ، ومن حسن خلقه بني له في أعلاها " ، فالذي قاله رسول الله ﷺ في حديث أبي الدرداء رضي الله عنه : " إن العبد ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم " ، هو عندنا درجة المعاشرة مع خلقه مع الإلتزام بأمره والتناهي عما نهى عنه ، فهذا عبد ترك من حسن الخلق درجتين فصار كمن صام نهاره وقام ليله فهو صابر شاکر ، وإنما بقيت الدرجة العليا فتلك درجة المقربين خاصة الله تعالى .



الأصل الخمسون والمائتان

١٣٢١- حدثنا محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي ، ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي ، ثنا إسماعيل بن إبراهيم الصائغ ، ثنا أبو سفيان ، عن سالم ، عن الحسن ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من مرض ليلة فصبر ورضي بها عن الله خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه " .
قال أبو عبد الله :

جاد العبد بنفسه على الله ليلة واحدة فجاد الله عليه بمغفرة طهرته من جميع الذنوب فصار كمن لم يذنب ، فهكذا شأن الكريم مع المؤمنين ، هذا فيمن جاد عليه بنفسه في ليلة واحدة فكيف بمن جاد عليه بنفسه في جميع عمره بماذا وجود عليه؟ وجود عليه غدا بوجهه الكريم حتى يصير بالصفة التي ذكرها في تنزيله عندما ذكر لظى نعوذ بالله منها : ﴿ وَسَيَجْزِيهَا الْآتَى * الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴾ [الليل : ١٧ - ١٨] فوصفه الله في جانب وبمعزل من النار ، ثم سماه الأتقى ثم وَسَمَهُ بِالزَّكَاةِ وَهُوَ الْإِمْتِلَاءُ وَالاجْتِنَاءُ ثم ذكر صفاء وإخلاصه ثم أنبأ عن ستره ماذا يبتغي بعمله فقال الابتغاء هو : ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدُ مِنْ يَقْمَرٍ تُجَرَّى * إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ [الليل : ١٩ - ٢٠] أي : ابتغى بهذا التقوى والصفاء والإخلاص أن يلقى وجهه الكريم قلبا ويلقى غدا في الموقف رؤية ويلقاه في الفردوس رؤية الحنان نظرا وبهجة وسرورا ولذة ، ثم ختمه بقوله : ﴿ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾ [الليل : ٢١] أي يعطى حتى يرضى وإنما يعطي ما يعقل العبد ثم بين وراء ذلك ما لم يعقله .

١٣٢٢- حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا وكيع ، عن سفيان ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر ابن عبد الله أظنه رفعه قال : يقول الله تعالى : يا أهل الجنان بقي لكم شيء لم تنالوه ، فيقولون : وما هو يا ربنا ؟ فيقول : رضواني .

قال أبو عبد الله :

آخر ما ينال أهل الجنة لا شيء أكبر منه ذكر الله جنات عدن في تنزيله ثم قال : ﴿ وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [التوبة : ٧٢] ، فكل عبد من أهل الجنة حظّه من الرضوان هناك فيها على قدر جوده بنفسه على الله في الدنيا ، ألا ترى إلى أصحاب رسول الله ﷺ يوم الحديبية حيث بايعوا رسول الله ﷺ على الموت حتى قال جابر

ابن عبد الله رضي الله عنهما : بايعناه على أن لا نفر ، فسم قوله : " بايعناه على الموت " ، وكانت البيعة تحت الشجرة في ذلك الوادي فأنزل الله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [١١٨/٢] إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ ﴿ [الفتح : ١٨] إلى آخره .

فأوجب لهم الرضاء في بذلة واحدة بذلوا نفوسهم لله مع رسول الله ﷺ ، فكيف بمن بذل نفسه في جميع عمره لله ؟ فمن أوجب الله له الرضا عنه في دار الدنيا فحظه في الجنة الرضوان كله .



الأصل الحادي والخمسون والمائتان

١٣٢٣- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ، ثنا إبراهيم بن موسى الفراء ، عن هشام بن يوسف قاضي صنعاء ، عن عبد الله بن بجير ، عن هانئ البربري مولى عثمان بن عفان ، عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا دفن ميتا وقف وسأل له الثبیت ، وكان يقول : " ما يستقبل المؤمن من هول الآخرة إلا والقبر أقطع منه " . قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالوقوف على القبر وسؤال الثبیت للمؤمن في وقت دفنه مدد للमित بعد الصلاة لأن الصلاة بجماعة المؤمنين كالعسكر له قد اجتمعوا بباب الملك فيشفعون له ، والوقوف على القبر لسؤال الثبیت مدد العسكر ، وتلك ساعة شغل المؤمن لأنه يستقبله هول المطلع ، وسؤال وفتنة فتاني القبر منكر ونكير فإنما سميا فتاني القبر لأن في سؤالهما انتهازا وفي خلقهما صعوبة ، ألا ترى أنهما سميا منكرا ونكيرا فإنما سُميا بذلك لأن خلقهما لا يشبه خلق الآدميين ولا خلق الملائكة ولا خلق طير ولا خلق البهائم ولا خلق الهوام بل هما خلق بديع وليس في خلقهما أنس للناظرين إليهما جعلهما الله تعالى مكربة للمؤمنين لثبیت وتبصرة ، وهتكا لستر المناق في البرزخ من قبل أن يبعث حتى يحل عليه العذاب ، وإنما صارت مكربة للمؤمن لأن العدو لم ينقطع طمعه بعد فهو يتخلل السبيل إلى أن يجده في البرزخ ، ومما يحقق ذلك :

١٣٢٤- ما حدثنا به صالح بن محمد ، عن حماد بن عبد الرحمن ، ثنا إدريس بن صبيح الأودي ، عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال : حضرت عبد الله بن عمر في جنازة فلما وضعها في اللحد قال : بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله ، فلما أخذ في تسوية اللحد قال : اللهم أجره من الشيطان ومن عذاب القبر ومن عذاب النار ، فلما سوى الكثيب عليه قام جانب القبر ثم قال : اللهم جاف الأرض عن جبينها وصعد روحها ولقها منك رضوانا ، فقلت لابن عمر : أشيئا سمعته من رسول الله ﷺ أم شيئا قلته من رأيك؟ قال : إني إذا لقادر على القول ، بل سمعته من رسول الله ﷺ .

١٣٢٥- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الفضل بن دكين ، عن سفيان ، عن الأعمش ، عن عمرو

ابن مرة قال : كانوا يستحبون إذا وضع الميت في اللحد أن يقال : اللهم أعذه من الشيطان الرجيم^(١) ، فإنما كانوا يتخوفون من فتنة الفتانين من قبل العدو وأنه يشبه على من كان في قلبه زيغ أيام الحياة .

وروي عن سفيان الثوري أنه قال : إذا سئل الميت : من ربك تراءى له الشيطان في صورة فيشير إلى نفسه أي : أنا ربك ، فهذه [١١٨/٢/ب] فتنة عظيمة جعلها الله مكربة للمؤمن إذا ثبتته ولقنه الجواب ، فلذلك كان رسول الله ﷺ يدعو بالثبات يقول : " اللهم ثبت عند المسألة منطقته وافتح أبواب السماء لروحه " ، فلو لم يكن للشيطان هناك سبيل ما كان ليدعو له رسول الله ﷺ بأن يجيره من الشيطان . فهذا يحقق ما روي عن سفيان ، وإنما سؤال الميت في هذه الأمة خاصة لأن الأمم قبلنا كانت الرسل تأتيهم بالرسالة فإذا أبوا كفت الرسل وعزلوا وعوجلوا بالعذاب ، فلما بعث الله محمدا ﷺ بعثه بالرحمة وأمانا للمخلق فقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ فأمسك عنهم العذاب وأعطى السيف حتى يدخل في الإسلام من دخل لمهابة السيف ثم يرسخ في قلبه ، فأمهلوا ، فمن ههنا ظهر أمر النفاق فكانوا يسرون الكفر ويعلمون الإيمان فكانوا بين المسلمين في ستر ، فلما ماتوا قيض لهم فتانا القبر ليستخرج سرهم بالسؤال ، فروي في الحديث أنه إذا سئل عن الرسول ﷺ قال : لا أدري ، فيضرب بالمقامع فيقال له : لا دريت .

﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [إبراهيم : ٢٧] شكر الله لعبده ما كان يضره عليه لله من الصدق واليقين فثبتته للجواب وخذل الآخر ليظهر سره فينهال عليه العذاب .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " كيف أنت يا عمر إذا أتاك في قبرك أسودان أزرقان يطآن الأرض بنعولهما ويحفران الأرض بأنيابهما أصواتهما كالرعد القاصف وأعينهما كالبرق الخاطف فيسألانك : من ربك ودينك ونيك ؟ " ، فقال عمر : كيف عقلي يومئذ؟ قال : " كهيئة اليوم " ، قال : إذا أكفيكهما " فدل قول عمر رضي الله عنه أن الجواب من المؤمنين على قدر عقولهم التي كانت في الدنيا .

(١) ذكره الحافظ في الفتح (٣١٩/٢) وقال : إسناده جيد .

١٣٢٦- حدثنا محمد بن زنبور المكي ، ثنا أبو بكر بن عياش ، عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " هذه الأمة تبتلى في قبورها " .

وأما قوله : " ما يستقبل المؤمن من هول الآخرة إلا والقبر أظف من " ، فهذا للمؤمن خاصة ، وأما الكافر فما يستقبله من شيء إلا وهو أظف مما مضى لأن المؤمن كلما قرب من ربه تيسر عليه الأمر وكان أقرب إلى الرحمة فإنما يحاسب المؤمن في القبر ليكون أهون عليه غدا إذا وقف بين يديه ؛ لأن الله تعالى أنزل عبده المؤمن من نفسه أنه يستحي منه وأنه أوجب له محبته ورحمته ورأفته ، فإذا كانت هذه منزلته منه ثم كان من العبد جفاء وانتهاك شيء حرمه الله أو اغترار بقول العدو ويستوجب بذلك العقوبة ليرضى الحق أناله ذلك وهو بعد في البرزخ حتى يمحصه ليخرج من القبر وقد اقتص منه وأرضى الحق .

١٣٢٧- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة^(١) ، عن مجالد^(٢) ، عن محمد بن المنتشر ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة رضي الله عنه قال : " في القبر حساب [٢/١١٩/أ] وفي الآخرة حساب ، فمن حوسب في القبر نجا ، ومن حوسب في القيامة عذب " ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ : أن أهل التوحيد الذين تأخذهم النار يميتهم الله إماتة حتى تحرق النار منهم ما تحرق ثم يحييهم فينجيهم .

١٣٢٨- حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن سليمان التيمي ، عن أبي نصر ، عن أبي سعيد رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بذلك ، فلا نعلم للإماتة سببا أكشف عن المعنى من الذي ذكرنا أن الله تعالى بعدما أوجب لعبده محبته ورأفته ورحمته وبذلك جعله أهلا للكلمة العليا لا إله إلا الله ، وكان ممن دخل اسمه في الآية في التنزيل حيث يقول : ﴿ وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةً الْقَوَى ﴾ [الفتح : ٢٦] ثم قال : ﴿ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ ، فمن دخل اسمه في هذا المديح وفي مثل هذه المرتبة ثم حبسه في النار حقوق الله تعالى حتى يحترق منها ما يرضي الحق كان غير مدفوع أن الله عز وجل

(١) بالأصل " يحيى بن زكريا بن زائدة " والمثبت من التهذيب .

(٢) بالأصل " مجاهد " والمثبت من الحديث رقم (٧٢٤) .

يستحيي من العبد فيميته في تلك النار حتى يقضي للحق ما وجب له ويرضيه ، ثم إذا أحياه أنجاه ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : " إن الله ليستحيي من عبده وأمه أن يشيبا في الإسلام شيبة فيعذبهما بالنار " ، وفي حديث آخر : " إن الله تعالى ليستحيي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفرا " .



الأصل الثاني والخمسون والمائتان

١٣٢٩- حدثنا أبي رحمه الله ثنا عبد الله بن نافع قال : حدثني ابن أبي فديك ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال : " إني رأيت البارحة عجبا ، رأيت رجلا من أمتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه به بالديه فرده عنه " .

قال أبو عبد الله :

فبر الوالدين شكر لأنه قال : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَى النَّصِيرِ ﴾ [لقمان : ١٤] ، فإذا برهما فقد شكرهما وقد قال في تنزيله : ﴿ لَنْ شَكَرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] فإنما وجد العبد من ربه في وقت انفصاله من أمته العمر ، وقد كان في البطن حياة ولم يكن عمر ، فلما خرج أعطي العمر بمقدار ، فإذا وصل والديه ببر كان قد وصل الرحم الذي منه خرج والصلب الذي منه جرى وكان يفعله ذلك شاكرا فزيد من ذلك العمر الذي شكر من أجله فرد عنه ملك الموت ، يوهمك في هذا الحديث أن العباد إذا وصلوا أرحامهم زيد في أعمارهم لأنهم بالصلة صاروا شاكرين فشكر الله لهم ووفى لهم بما وعد في تنزيله فقال : ﴿ لَنْ شَكَرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] فزاد في أعمارهم .

١٣٣٠- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الفضل بن دكين ، عن سفيان ، عن عبد الله بن عيسى ، عن عبد الله بن أبي الجعد ، عن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يزيد في العمر إلا البر ولا يرد القضاء إلا الدعاء وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب الذي يصيبه " . ورأيت رجلا من أمتي قد بسط [٢/ ١١٩/ ب] عليه عذاب القبر فجاءه وضوؤه فاستنقذه من ذلك .

قال أبو عبد الله :

فعذاب القبر من البول والنجاسات لذلك روي عن رسول الله ﷺ أن عامة عذاب القبر من البول والنميمة ، وإنما صار كذلك لأن البول من معدن إبليس من جوف الآدمي ، فإذا لم يتنزّه العبد من ذلك دخل قبره بنجاسات العدو فعذب في القبر ، وعذاب المؤمنين في البرزخ وعذاب الكفار في القيامة .

١٣٣١- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا إبراهيم بن موسى الرازي عن هشام بن يوسف قاضي صنعاء ، عن عبد الله بن بجير ، عن هاني البربري مولى عثمان بن عفان قال : سمعت عثمان بن عفان رضي الله عنه يقول : كان رسول الله ﷺ إذا دفن ميتا وقف عليه وسأل له التثبيت وكان يقول : " ما يستقبل المؤمن من هول الآخرة إلا والقبر أفضع منه " ، وإنما صار هذا هكذا لأن المؤمن في ستر الله ومن أحبابه فإذا قبض في الدنيا حوسب في القبر حتى يكون أهون عليه من أن يكون بين يدي الله محاسبة الله على السنة الملائكة كان يستحي من عبده المؤمن إذ كان في الأصل حبيبه أن يحاسبه بين يديه فقدّم حسابه في البرزخ ويمحصه ليخرج من القبر إلى الله يوم القيامة طاهرا لم يبق للحق عليه دعوى .

١٣٣٢- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا يحيى بن زكريا ، عن مجالد ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة رضي الله عنه قال : في القبر حساب وفي الآخرة حساب ، ومن حوسب في القبر نجا ، ومن حوسب في الآخرة عذب ، فجعل الله هذا الماء طهرا يطهر النجاسات الدنياوية وأدناس الذنوب ، فإذا كان العبد مداوما على الوضوء فهو أبدا في إزالة الأدناس ونفض الغبار عن دينه ، فإذا كان يوم البرزخ وجاء العذاب عذاب الأدناس التي اكتسبها بالسيئات جاءه وضوؤه فاستنقذه من النار .

١٣٣٣- حدثنا عبيد الله بن يوسف الجبيري ، ثنا عمر بن عبد الرحمن الحراني ، ثنا عبد الحميد بن يزيد ، عن أميمة بنت عمر ، عن ميمونة رضي الله عنها أنها قالت : يا رسول الله أفتنا عن عذاب القبر ، قال : " من أثر البول ، فمن أصابه منه شيء فليغسله بماء ، فإن لم يصبه أو يجده فليمسحه بتراب طيب " .
قال أبو عبد الله :

فالفعل لما يعلمه ، فإذا خفي عليه أن يكون أصابه شيء وخاف من حيث لا يدري ، وأهابه ما جاء عن رسول الله ﷺ من شأن عذاب القبر دله على التيمم ، وإنما سألت ميمونة رضي الله عنها رسول الله عليه وسلم عن الفتيا في عذاب القبر عن الحيلة في الخلاص منه إن أصابه البول من حيث لا يعلم ، وقد جاء من التشديد ما جاء فرأى أن الجهل ضرورة وفقد الماء ضرورة وقد تفضل الله على عبده عند فقد الماء بالتيمم وصيره كافيا وطهرا ومزيلا للجنابة والأحداث عنه فرأى أن التيمم هاهنا في

حال الشك والتخوف أن يكون قد [٢/١٢٠/أ] أصابه من حيث لا يعلم بول يكون كافيا مزيلا للنجاسة عنه لينجو من وبال عذاب القبر .
وما روي عن يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق ، قال : حدثني معاذ بن رفاعه بن رافع ، قال : حدثني محمود بن عبد الرحمن بن عمرو بن الجموح ، عن جابر رضي الله عنهما قال : لما توفي سعد بن معاذ رضي الله عنه ووضعه في حفرته سبح رسول الله ﷺ وسبح القوم ثم كبر وكبر القوم معه فقالوا : يا رسول الله لم سبحت؟ قال : هذا العبد الصالح لقد تضايق عليه قبره حتى فرجه الله عنه فسئل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : كان يقصر في بعض الطهور من البول .

قال أبو عبد الله :

فلما كان شأن عذاب القبر هكذا وقد قال عامة عذاب القبر من البول دلهم على التيمم لما لا يعلم على الاحتياط لذلك ولما يعلم علا .

ورأيت رجلا من أمتي احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه من بينهم .

قال أبو عبد الله :

فالشيطان وجنوده قد أعطوا السبيل إلى فتنة الآدمي وتزيين ما في الأرض له طمعا في غوايتهم وقد قال : ﴿ يَا أَغْوِيَنِي لِأَزِيَنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ ﴿ [الحجر : ٣٩ - ٤٠] فلو لم يجعل بيده شيء ما قدر على أن يزين ولكن قد أعطي سلطانا بتلك الزينة التي أعطيها حتى يوصلها إلى النفوس ويهيجها تهيجا يززع أركان البدن ويستفز القلب حتى يزعجه عن مستقره فلا يعتصم الآدمي بشيء أوثق ولا أحصن من الذكر لأنه إذا هاج الذكر من القلب هاجت الأنوار فاشتعل الصدر بنار الأنوار وهيج العدو من نفسه نار الشهوات بنفخه ونفثه ونار له أنوار تحرق نار الشهوات وتحرق العدو فإذا رأى العدو هيج الذكر من القلب ولى هاربا ويترك النفخ والنفث وخمدت نار الشهوة وامتأل الصدر نورا فبطل كيده وذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِّرَتْ بِكَ فِي الْقُرْآنِ حَدِثْ وَلَوْ عَلَىٰ أَذْبَرِهِمْ نَقُورًا ﴾ [الإسراء : ٤٦] .

وقال جل اسمه في تنزيله : ﴿ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوْكَبِ ﴾ * وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿ [الصافات : ٦ - ٧] وقال : ﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴾ * إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ أَلْبَعَثَ أَتْبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ ﴿ [الحجر : ١٧ - ١٨] وقال : ﴿ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ ﴾

فَأَتْبَعُهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿[الصفات : ١٠]

فهذه قصة السماء حرسها بشهب الكواكب ثم جعل صدور المؤمنين كذلك فجعل قلب المؤمنين خزانة لكنوز معرفته وجعل أعلام الكنوز في الصدر مرفوعة لعين الفؤاد حتى ترى عين الفؤاد حتى يتبع العلم فالأعلام زينة الصدر ومصابيحه فهؤلاء حراس السماء يحرسون أخبار السماء حتى لا يسترق العدو سمع ما في السماء فإذا دنوا للسمع رموا بشهب الكواكب وهؤلاء حراس الخزانة يحرسون كنوز المعرفة حتى لا يسترق العدو سمع ما في الصدور [٢/١٢٠/ب] من تراءى عين الفؤاد وتدير ذات الصدر فإذا هاج الذكر فإنما يهيج من هذه الأعلام التي في الصدر من تلك الكنوز التي في القلب فاشتعل الصدر نورا ولكل شعلة حريق فإن تراءى العدو في ذلك الوقت أحرقت تلك الشعلة يرمي بشعاعها ويهرب العدو ويتخلص العبد فعلم العدو أن لله عبادا قد امتحنهم للتقوى واستخلصهم للكرامة واستثناهم فقال : ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُتَخَلِّصِينَ﴾ فإنما استخلصهم الله بالذكر فأصفاهم ذكرا وأطيهم معدنا للذكر أقواهم على العدو والعدو أشد نفارا منهم .

ولذلك قال رسول الله ﷺ : إن الشيطان ليفر من حس عمر وما رأى الشيطان عمر إلا خر لوجهه ، وقال تعالى في تنزيله : ﴿الْوَسْوَاسَ الْخَنَّاسِ﴾ [الناس : ٤] فإنما سماه خناسا لأنه إذا جاء الذكر انخنس وذابت قوته وإن تعرض في ذلك الوقت احترق وما روي عن رسول الله ﷺ أن يحيى بن زكريا عليهما السلام آخر ما كان يأمر قومه بخمس خصال ويضرب لهم مثلا فكانت إحدى الخصال أن أمرهم بذكر الله وضرب لهم في ذلك مثلا فقال : رجل أتاه العدو من ناحية فقاتله وأتاه آخر من ناحية فقاتله وأتاه آخر من النواحي دخل الحصن وأغلق بابه فاستقر آمنا في الحصن وبقي العدو خارجا .

فالعبد إذا قاتل الشيطان بنوع من أنواع البر جاءه من نوع آخر فإذا جاء الذكر هرب وتركه لأن للذكر نورا يحرق وليس لأعمال البر تلك القوة التي يحترق منها العدو . ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم . قال أبو عبد الله :

فالعذاب إنما يقصد العبيد الأباقي الذين ذهبوا وهربوا وتقربوا برقابهم من الله وأهل

الصلاة كلما أبقوا عادوا إلى الله في وقت كل صلاة فوقفوا بين يديه تائبين نادمين معتردين مسلمين^(١) نفوسهم مجدددين لإسلامهم يقرضونه بالتكبير والتسبيح والتحميد والتهليل والركوع والسجود والرغبة والضرع إلى الله تعالى في الشهد فسقطت عنهم عيوب إياهم وهربهم وزالت عنهم العقوبات التي استوجبوها .
ورأيت رجلا من أمتي يلهث عطشا كلما ورد حوضا منع فجاءه صيامه فسقاه وأرواه .
قال أبو عبد الله :

فهذا عبد اتبع هواه وأمعن في شهواته حتى بعد من الرحمة فإذا بعد القلب من الرحمة عطش وإذا عطش يبس وإذا يبس قسا ولذلك قال : ﴿ قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] وقال : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ [البقرة : ٧٤]

فبالرحمة يرطب القلب ويروى وبعده من الرحمة يعطش فأورثه [٢ / ١٢١ / أ] عطش القلب عطش يوم القيامة حتى رآه النبي ﷺ في منامه في القيامة في تلك الحالة فإذا ترك العبد الهوى وامتنع من منهى الشهوات عادت الرحمة وقرب القلب منه وتوسع في سقيه فروي لأن برد الرحمة يسكن حرارة الشهوة التي تؤدي النفس إلى العطش والصيام هو ترك الشهوات والمنى ورفض الهوى ، وإنما جعل الحوض حوض الرسول ﷺ غياثا لأهل الموقف لأنهم يقومون عطاشا من قبورهم لأنهم دخلوها مع الهوى والشهوات لم يفارقوها إلا بمفارقة الروح وخروج النفس فخرجوا من الدنيا عطاشا فاحتاجوا إلى الحوض ، ومن خرج من الدنيا وقد فارق الهوى والشهوات فإنما يسكن عطشه وروي برحمة الله من قرب الله فدخل القبر ريان وخرج منه يوم القيامة إلى الله ريان من كل ماء عطشان إلى الله فأولئك الذين يسقون قبل دخول الجنة حتى يرووا من حيث عطشوا .
روي لنا عن مالك بن دينار أنه قال : ينادي مناد يوم القيامة أين أهل العطش ؟ فأول من يقوم داود عليه السلام فيسقى على رؤوس الخلائق فذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لُزْلَفًا وَحُسْنَ مَّكَابٍ ﴾ [ص : ٤٠] وإنما خص داود عليه السلام بالأولية لأن الخطيئة عطشته ، فهو وإن تاب وقبلت توبته وغفر الله له ذلك فذلك العطش باقٍ إلى ذلك اليوم .

(١) في الأصل " مسلمون " .

ورأيت رجلا من أمتي والنبيون قعود حلقا حلقا كلما دنا إلى حلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فأقعده إلى جنبي .
قال أبو عبد الله :

فالجَنَابَةُ إنما سميت جَنَابَةً لأن الماء الذي جرى من صلبه قد كان جاور في الأصل مياه الأعداء في ظهر آدم عليه السلام فأصابته زهومة تلك المياه بجواره وممره من الصلب إلى مستقر العدو في الجوف ومستقره من المعدة إلى موضع الحدث هو كله معدنه وإذا خرج من العبد في يقظته أوجب غسلا وإذا خرج في منامه حلما أوجب غسلا ، وإذا أخرج منه عند خروج الروح منه يوم الموت أوجب غسلا بعد الموت ولذلك يغسل الميت ولا يصلى عليه حتى يغسل ، كما كان الحي لا يجزيه الصلاة إلا بعد الغسل والغسل تطهير من أثر العدو والجنب ممنوع من قراءة القرآن ومن أن يمسه بيده ومن أن يتخذ المساجد مجلسا لأن الطهارة مفقودة وآثار العدو موجودة فإذا كان هكذا فهو ممنوع من حلق النبيين عليهم السلام ومجالسهم في الموقف لأن حلقهم في الموقف على مراتب لا كحلق إبل الدنيا لمن انتابهم في حاجة فالرسل عليهم السلام مراتبهم معلومة في الموقف مقامهم وقعودهم ومن يخنو لهم والأنبياء دونهم والأولياء دونهم كل صنف على مرتبته فهذا الجنب لو لم يكن يغتسل في الدنيا لمنعه فقد طهارته عنهم فلما اغتسل في [٢/١٢١/ب] الدنيا صارت منزلته بطهارته بحيث صلح وجاز أن يقعد إلى سيد الرسل ﷺ بالطهارة وجد السبيل إلى ذلك وإنما وجد السبيل إلى رسولنا ﷺ من الرسل لأن أصل الجنابة من الفرج وجد المغتسل السبيل إلى أصل الفرج وهو محمد ﷺ .

ورأيت رجلا من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة وهو متحير فيها فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

قد وعد الله تعالى في تنزيله في شأن الحج حط الآثام عنه فقال : ﴿ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة : ٢٠٣] : أي يرجع مغفورا له قد سقط عنه الآثام فتلك الظلمات كانت آثام العبد فإذا قضى حجه وفى الله له بما وعد ،

وأما العمرة فإن رسول الله ﷺ روي عنه أنه قال : العمرة الحج الأصغر ؛ .
ورأيت رجلا من أمتي يكلم الناس ولا يكلمونه فجاءته صلة الرحم وقالت :
يا معاشر المسلمين كلموه ، فكلموه .
قال أبو عبد الله :

فالرحم أصل المؤمنين كلهم فمن تمسك بصلته فقد أرضى المؤمنين كلهم ما بينه
وبين آدم عليه السلام ومن تهيا له صلة الرحم تهيا له إرضاء المؤمنين كلهم ومن كان
قاطعا للرحم أيس المؤمنين من خيره ، ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال :
إن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم ؛

قال : وإنما صار هكذا لأن الرحمة منقطعة عنه وهو في سخط الله وإن الله تعالى
خلق الرحم بيده وشق لها اسما من اسمه فقال : أنا الرحمن وأنت الرحم خلقتك
بيدي وشققت لك اسما من اسمي ؛ ثم أرسل حواشي قميص الرحمة من العرش
ليتعلق الخلق بها فمن وصل الرحم فقد تعلق بحاشية القميص ومن قطعها قصرت
يده عن حاشية القميص فانقطع عن رحمة الله ولم يبق له إلا رحمة التوحيد فهذا
الواصل للرحم كان رجلا قد عمل السيئات الكثيرة وضيع الحقوق فحسنت سيرته
بهذه الخصلة الواحدة فلما وصل الرحم نالت يده حواشي القميص فتعلق بها فنال
الرحمة فلما جاءته الصلة فأخبرت المؤمنين في القيامة كلموه معناه أنه دخل في
رحمة الله التي يرحم بها المؤمنين فصاروا كلهم له بعد أن كانوا عليه .
ورأيت رجلا من أمتي يتقي وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءته صدقته فصارت
سترا على وجهه وظلا على رأسه .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالصدقة إنما صارت سترا للمؤمنين من النار لأنه إذا تصدق فإنما يفدي نفسه ويفل
غرامة جنايته روي عن رسول الله ﷺ أن يحيى بن زكريا عليهما السلام أمر قومه
بالصدقة فضرب لها مثلا فقال : كمثل رجل قتل [٢/١٢٢] قتيلا ثم هرب فسأله
أولياؤه أن يجعلوا دية القتل عليه نجوما ففعلوا لوا فأداها نجما نجما ففك رقبتة
وصار إلى أهله مطمئنا ، فالنار إنما تطلب وجوه الجفاة في الموقف لتلفحها فإذا أدى
الجاني غرمه صار الأداء سترا على الوجه وظلا على الرأس وهكذا شأن الفدية تأخذ

بالحذاء ومن فوق فتقيك بنفسها من كل ناحية .
ورأيت رجلا من أمتي قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخله مع ملائكة الرحمة .
قال أبو عبد الله رحمه الله :

فالزبانية شرط الملائكة والشرط لمن جاهر بالمعاصي من أهل الرب يلتمسونهم في الطرق والمسالك ليأخذوهم فمن استتر بستر الله وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو وإن استعمل أعمال أهل الرب بعد أن يكون مستورا لا ينتهك فالشرط في الدنيا متتهون عن أخذه غير ملتزمين أشباه هؤلاء لحرمة ذلك الستر فكذلك في الآخرة إذا طلبت الزبانية في عرصة القيامة أهل المجاهرة بالمعاصي فوقع هذا المستور في أيديهم نفعه ذلك النهي عن المنكر والأمر بالمعروف وكل من عمل المعاصي في الدنيا سرا لا يجاهر به فكائن منه أن ينهى عن المنكر إذا لقيه وإذا فعل ذلك كانت ملائكة الرحمة أحق به من ملائكة العذاب ومن استحقته ملائكة الرحمة من الموقف فقد نجا .

ورأيت رجلا من أمتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله تعالى .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

ينبئك في هذا القول أن العبد تحجبه ذنوبه عن الله في الدنيا قلبا وفي الموقف غدا بدنا وإن حسن الخلق منيعة من الله لعبده لأن الأخلاق في الخزائن فإذا أحب الله عبدا منحه خلقا منها ليدر عليه ذلك الخلق كرائم الأفعال ومحاسن الأمور فيظهر ذلك على جوارحه ليزداد العبد بذلك محبة توصله إليه في الدنيا قلبا وفي الآخرة بدنا وحب الله عبده يمحى الذنوب محقا ويتركه من آثامه عطلا وإذا أحب الله عبدا أهدي إليه خلقا من أخلاقه وإذا رحم الله عبدا أذن له في عمل من أعمال البر فهذه ثمرة الرحمة وتلك ثمرة المحبة .

ورأيت رجلا من أمتي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فأعظم الأهوال في القيامة في ثلاثة مواطن عند تطاير الصحف وعند الميزان وعند الصراط وذلك قول رسول الله ﷺ فيما روي عنه أنه قال :

لا يذكر أحد أحدا في هذه المواطن فإذا وقعت الصحيفة يمينه أمن وبانت سعادته قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ فَأَمَّا مَنْ [٢ / ١٢٢ ب] أَوْفَى كِتَابُ يَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا * وَنَقَلَبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴾ [الانشقاق : ٧ - ٩] .

١٣٣٤- حدثنا يحيى بن حبيب بن عدي ثنا بشر بن المفضل عن عوف عن الحسن رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال :

" قال ربكم تبارك وتعالى : لن أجمع على عبدي خوفين ، ولن أجمع أمنين ، من أخفته في الدنيا أمتته في الآخرة "

فمن قاسى خوفه في الدنيا أوجب له الأمن يوم القيامة فإذا جاءه الهول عند تطاير الصحف جاءه ذلك الخوف فنفعه بأن جعل صحيفته في يمينه حتى يأمن .
ورأيت رجلا من أمتي قد خف ميزانه فجاءته أفراطه فثقلوا ميزانه .

قال أبو عبد الله :

فالأفراط أولاده الصغار الذين لم يبلغوا الحلم فإنما ثقل ميزانه لأنهم أطفال موحدون قدموا على ربهم بلا شرك ولا ذنب ، فدبر الله خلقهم من صلب موحد فبهم صار من أهل رحمة الله وإنما تثقل الموازين بالرحمة .

وقال في حديث آخر : من مات له ثلاثة أولاد لم يبلغوا الحلم أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم ؛ فهذا الولد إنما يدخل الجنة بما يفضل من رحمة الله هؤلاء الأطفال فكيف برحمته لهم فالحسنات تثقل الموازين وأهل الحسنات من رحمته بدا حتى ظهرت على العبد ، ومن أحسن الحسنات ذرية يخرجها الله من صلب موحد ثم يقبضهم لم يتدنسوا بمعصية ، فإذا العبد قد قدم طائفة من جده طاهرة لم تدنس فإذا وضع في الميزان ثقل .

ورأيت رجلا من أمتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجله من الله فاستنقذه من ذلك ومضى .

قال أبو عبد الله :

الوجل هو في وقت انكشاف الغطاء لقلب المؤمن فإذا كان ذلك فتلك خشية العبد

فأشعر جلده وإن جهنم حائلة بين العباد وبين الجنة حتى تضرب الجسور ونُهيًا القناطر فعندها يستبين الصراط وهو الطريق لأهله فالخلق كلهم على شفير جهنم وقوف هائبون لها فوجل العباد يجعل لهم السبيل ليقطعوها لأن الخشية ثوابها المغفرة قال تعالى في تنزيله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ [الملك : ١٢] ، والمغفرة : نورها ساطع وهو نور الرأفة فإذا جاءت الرأفة وجل العبد قلبا وذهبت الحيرة وتشجعت النفس فمضت .

ورأيت رجلا من أمتي هوي في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار .

قال أبو عبد الله :

هذا عبد استوجب النار بعمله فأدرckte رحمة الله ببيكائه من الخشية فأنقذته لأن دمه الخشية تطفئ بحورا من النيران .

ورأيت رجلا من أمتي قائما على الصراط يرعد كما ترعد السعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فحسن [٢/١٢٣/أ] الظن من المعرفة بالله وعظم أمل العبد ورجاؤه لربه من المعرفة فلم يضيع الله معرفة العبد لأنه هو الذي مَنَّ عليه بها فلم يرتجع في مَنِّه ووفى له بأن أعطاه حسن الظن به في الدنيا من تلك المعرفة الممنون بها عليه ثم حقق ظنه في ذلك الموقف أي كما عرفتنى ثم ظننت من معرفتك بي أنني أنجيك فلك النجاة والأمان فسكن رعدته .

ورأيت رجلا من أمتي يزحف أحيانا ويحبو أحيانا ويتعلق أحيانا فجاءته صلاته علي فأخذته وأقامته ومضى على الصراط .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

الصلاة على الرسول ﷺ من العبد بنوة لأبيه يريد أن يرى أباه مقام الولد للأب ولذلك أمر الله العباد أن يصلوا عليه فذاك حق للرسول ﷺ يقضونها بمنزلة الأولاد يقضون حقوق آبائهم فإذا كان الولد هكذا فمن شأن الوالد أن يأخذ بيد الولد في وقت عثرته بمنزلة الطفل الذي إذا مشى تعثر في مشيته عجل إليه أبوه ويبادر حتى يأخذ بيده

فيقيمهم فصارت صلوات العباد للرسول ﷺ بمنزلة ذلك الأب العطوف الذي كلما عثر الولد يبادر لعطفه فأخذ بيده فأقامه .

ورأيت رجلا من أمتي انتهى إلى أبواب الجنة فغلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الأبواب وأدخلته الجنة .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فهذه كلمة جعلت مفتاحا لأبواب الجنة وإنما غلقت دون هذا العبد كأنه جاء بمفتاح ليس له أسنان وقد نجد في دار الدنيا أن يجيء الرجل بمفتاح الباب وقد ضاع بعض أسنانه فلا يزال يردده ويحركه حتى يفتحه وإذا لم يكن بيده مفتاح لم يفتح فهذا عبد قد ضيع الأسنان فأغاثه الله بما جاء به ، وقد جاء عن رسول الله ﷺ إن المؤمنين يدعون من أبواب الجنة وإن أبوابها مقسومة على أعمال البر فباب للصلاة وباب للصيام وباب للصدقة وباب للحج وباب للجهد وباب للأرحام وباب لمظالم العباد وهو آخرها فهذه سبعة أبواب مقسومة على أعمال العباد برا ، وكذلك أبواب النيران مقسومة على أعمال أهلها لكل باب منهم جزء مقسوم وباب للجنة زائد لأهل الشهادة يسمى باب التوبة فأري رسول الله ﷺ في منامه هذه الرؤيا ليعلم العباد قوة هذه الأفعال التي ذكرها من العبيد أيام الدنيا ماذا لكل نوع من هذه الأعمال من القوة هناك في الموقف وفي أي موطن ويؤيده ليعلم العبد أجناس هذه الأفعال ليكثر منها كي إذا استقبلته أهوال [٢/١٢٣/ب] القيامة وتارات الموقف نسأله عونها وقوتها والله سبحانه أعلم .



الأصل الثالث والخمسون والمائتان

١٣٣٥- حدثنا علي بن سعيد بن مسروق الكندي ثنا عيسى بن يونس عن عمر مولى غفرة قال : حدثني إبراهيم بن محمد من ولد علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ إذا مشى تقلع كأنما يمشي من صعب » .

١٣٣٦- حدثنا سفيان بن وكيع أنبأنا جُمَيْع بن عمر العجلي ثنا رجل من بني تميم عن ولد أبي هالة عن ابن أبي هالة عن الحسن بن علي عن خاله هند بن أبي هالة الكندي قال : « كان رسول الله ﷺ إذا مشى كأنما يتوكأ على شيء » .
قال أبو عبد الله :

فالمشي بالقلب ومن القلب تتأدى قوة المشي إلى الساقين ألا ترى أن القلب إذا فزع وارتاع وقع القائم وذابت قوة رجلاه ، ألا ترى أن السكران إذا غاب ذهنه وعقله عن قلبه استرخت رجلاه فاختلفتا وربما يقع فإذا ثاب إليه عقله وذهنه قوي ذلك لتعلم أن قوة جميع الأركان بالقلب إذا كان العقل والذهن معه فكان قلب رسول الله ﷺ مشحوناً بكنوز المعرفة كشحن السفينة إذا أثقلت حتى غابت في الماء إلى منطقتها ، وكانت كنوزها على صنفين عن اليمين أسرار الله وعن اليسار سمات الله ، فالرحمة مع الأسرار والحق مع السمات وحب الله له أمامه جَوْجُؤ السفينة وشوق الله شراع سفينته وفرحه به رياح الشراع ، فكان إذا مشى مالت به الصنفات^(١) ، فمرة أثقال أسرار الله تميل به ، ومرة أثقال سمات الله تميل به ، فإذا استقر قائماً على المنبر أو قاعداً في مجلس استقرت به أثقال الحب ، وإذا هبت رياح الأفراح وهاج الشوق قام إلى الصلاة فقرت عينه فذلك قوله " حبيت إلي الصلاة وقيل لي خذ منها ما شئت وإن الله تعالى جعل قرة عيني في الصلاة " فأثقال الأسرار مطوية عن الخلق إلا عن أهل جذبة الله الذين أدرجهم بمحمد ﷺ وجعلهم قرة عينه فسار بهم على طريقه وجعل سقياهم من مشربه ومرعاهم من ملك الملك بين يديه على مائدته تلك ضيافة محمد ﷺ لقررة عينه في عرش الله وهو بدء الربوبية وبدء التدبير وتلك حكمة الله ولا

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

يعدل السمات حشوها في الأمثال العليا والأسماء الحسنى فتلك حكمة الخلق والحق موكل بيده ، والرحمة العظمى منهضة بتلك فصار هذا القلب كسفينة موقرة من كنوز المعرفة مشحونة بعلم الله محفوفة بآلاء الله تجري في بحر غيب الله وهو بحر الذكر الذي من شرب منه شربة [٢/١٢٤/أ] نسي نفسه ولم يلتفت إليها إلى يوم اللقاء ، وهبوب رياح أفراح الله قد هبت في شوق الله إلى عبده ورفعت السفينة بما فيها من الكنوز فميلانها مرة هكذا ومرة هكذا والحق يمسكها عن الانقلاب من جانب والرحمة تمسكها عن الانقلاب من جانبها والعدل على كوثل السفينة يستقيم بسيرها لمجدافها ومجدافها مشيئة الله تعالى ، فلولا المجداف لكان الشراع ورياحها تطير بها فتضرب بها صخرة حتى تنكسر وتغرق أو تقذف بها إلى جزيرة يابسة فتلقاها على الأرض لوحا لوحا ، ولكن المجداف الموكل به على كوثله يستقيم بصدرها فالثبات من المشيئة يخرج إلى العبد فلولا الثبات من الله لعبده لرمى هبوب هذه الرياح بهذه السفينة وطار بها كل مطر حتى يصدم بها حيال البحر فتتكسر كالزجاجة قطعة قطعة وتذهب الكنوز في ذلك الماء غرقا ، ولكن ولي السفينة وكل بالسفينة في الأمواج وفي السواكن من البحر مجدافا وهو مشيئة الله ، ووضع المجداف في يدي العدل حتى يستقيم صدر السفينة فتبقى مستوية وما فيها مستقر فالحب غالب على الأشياء التي في قلب المؤمن فإذا قوي الحب وصار إلى حب الله له فتاله من هناك فلولا الثبات من الله تعالى بالمشيئة لطار الحب به كل مطير ورمى به في واد قعير ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ بُنِيتَ لَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ * إذا لَأَذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴿ [الإسراء : ٧٤ - ٧٥] فانظر أي وعيد هذا فإنما هاج من رسول الله ﷺ ذلك الحب لله حتى حرصه على دخولهم في الإسلام وقبولهم ما جاء به فأجابوه إلى الدخول في الإسلام على شريطة أن لا يركعوا في صلاتهم وأن يتركهم حتى يتمتعوا باللات سنة ، فكان رسول الله ﷺ يكاد يحترق من الحب لله فيحرص على دخولهم في الإسلام وأن يوافقهم في أشياء مما يجوز على التداوي منه لهم فلما جاءوا بهذه الكلمة وهم ثقيف [و] أهل الطائف وجد رسول الله ﷺ من هذه الكلمة وجدا شديدا واشتعل نارا ودعا بوضوء كالمبرد حتى قال عمر رضي الله عنه : " أحرقتهم رسول الله ﷺ أحرق الله أكبادكم " وإنما

احترق رسول الله ﷺ من أجل أنهم طمعوا فيه أن يجيبهم إلى ذلك لما رأوا من رفقته وعطفه ولينه وبشاشته وسروره بمجيئهم بعد أن كان قد حاصرهم شهرا فهاهنا رسول الله ﷺ طمعهم فيه وخاف أن يكون قد أفرط في تعظيم مجيئهم وسروره بهم حتى دعا بماء فتوضأ وقال عمر رضي الله عنه : " أحرقتهم رسول الله ﷺ " [١٢٤ / ٢ / ب] فأنزل الله تعالى ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوْحِيَٰنَا إِلَيْكَ لَيَفْتِنَٰنَا عَنِّي وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٣] وذلك أنهم كانوا سألوا أن يمتنعهم باللات سنة ، فإن سألهم المسلمون عن ذلك قال : إن ربي أمرني بهذا أن أرخص لهم فأنزل الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ ﴾ ثم قال : ﴿ وَلَوْلَا أَن تَبْنِيَنَّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٤] فلم ينسبه إلي أنه هم بالركون أو مال إليهم وأعلمه أن الثبات هو الذي عصمه يعلمه أن حبه هذا يهيج حرصه حتى تجد النفس سبيلا إلى القلب فيشاركه في المحبة لأن الحب في القلب والحرص في النفس فلولا الثبات لافتتن فأعلمه المنة عليه وأنه لما ذلك الثبات ، لقد قربت من الفتنة والركون إليهم فيما سألوا فعصمتك بمشيئتي وأعطيتك الثبات لقله خطر الحب ، إن شأنه عظيم وإنه يسبي القلب فإذا لم يكن له ثبات ذهبت قوة القلب فطارت به لغلبة الفرح الذي في الحب بمنزلة السفينة التي طارت فصدمت به جبلا فتكسرت قطعة قطعة وتبددت كنوزه في بحر الغيب غرقا فلا حق بقي ولا رحمة .



الأصل الرابع والخمسون والمائتان

١٣٣٧- حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل قال : حدثني أبي عن أبيه عن سلمة بن كهيل عن الشعبي عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الأشربة من خمس من الحنطة والشعير والتمر والزبيب والعسل فما خُمِر فهو خَمَر » .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

قوله " الأشربة من خمس " إن هذه أشياء ينبذ عليها الماء فيستخرج بالماء ما فيهن من القوة " فإذا أخمرته فهو خمر " يعني إذا تركته نيا على هيئته التي خرج فلم تأخذ قوته بالنار فشربته خالطت القوة التي فيها قوة العدو التي أعطي فإنه موكل بما أعطي من هذه الأشربة ، فإذا تركتها بقوتها جاء العدو بما بيده فخلطه بها ثم وجد السبيل إلى المعدة بنصيبه فإذا دخل الجوف خمر القلب أي : غطاه وحال بين القلب والعقل لأن العقل في الرأس وشعاعه في الصدر والتدبير للعقل مع القلب في الصدر لأن عين الفؤاد في الصدر وشعاع العقل يشرق من الصدر فبذلك الإشراق يهتدي القلب لما حسن مما شان وقبح وإنما نزل القرآن بتحريم الخمر فالخمر إثم فيه صيغة الفعل الذي يظهر منه الفساد لأنه يخمر الفؤاد أي يغطيه ويحول بينه وبين شعاع العقل فكل شراب كانت فيه هذه الصفة فقد لزمه اسم الخمر ولزمه التحريم .

ولذلك قال عمر رضي الله عنه : " الخمر ما خامر العقل " أي : غطاه ولذلك قال رسول الله ﷺ : [٢/١٢٥/أ] « كل مسكر خمر وكل خمر حرام » ذلك لتعلم أن الخمر لزم أنواع الأشربة ولو لم يكن كذلك لم يقل « كل » ثم بين أن علامة الخمر كل شيء أسكر والمسكر هو المفعول للسكر والسكر سد العقل ومنه يقال لسد النهر سكر ومنه قوله تعالى : ﴿ سَكِرَتْ أَبْصَارُنَا ﴾ [الحجر : ١٥] أي : سدت ، فهذا الماء جار في النهر فإذا ألقى في بعض طريقه كيسا من التراب وغيره بقي الماء إلى حيث انتهى فصار ما سفلى من الكيس في بطن النهر خاليا فكذلك العقل قراره في الدماغ ثم شعاعه جارٍ إلى الصدر إلى عيني الفؤاد لتدبير الأمور وتمييز الحسن والقبيح والضر والنفع فإذا شرب هذا الشراب ولم يكن أخذ قوته بالطبخ فالعدو منه بنصيبه يخلص

إلى الصدر بنجاسته فإذا وقعت هذه النجاسة والظلمة في هذا الطريق بين عيني الفؤاد والرأس صار سدا فيبقى الصدر مظلما وما وراء السد ومما يلي الرأس مضيئا مشرقا ، لا ينتفع بذلك عينا الفؤاد فيبقى الصدر خاليا كما بقي النهر ويبقى عينا الفؤاد في ظلمة ما جاء به العدو فسمي ذلك في النهر سَكرا بفتح السين ، وسمى هذا سُكرا بضم السين ، فمن أجاز طلاق السكران وفرق بينه وبين المعتوه والمجنون والصبي لأن السكر سد والعقل وراء السد قائم وهو حجة الله وعلامته أنه إذا تم فحرارة ذلك النور تؤدي إلى الصلب فيخرج منه الماء الذي يوجب الغسل إما بحلم أو بجماع فلذلك صيروا الحلم علامة الإدراك لا في الحكم وجرى الحكم عليه لأن العقل قد تم وقبل ذلك كان صغيرا لا يحتمل دماغه ذلك العقل ، وأما العتاهة فهو التحير وهو أن يهيج من المرة فيتأدى إلى الدماغ فيفسد العقل ويخالطه فليس هناك عقل يقدر أن يعمل شيئا لأنه قد خالطه ، وكذلك الجنون هو من المرة فكلما ستر العقل من داء فذاك يخالط العقل ويفسده وما كان من شراب فإن ذلك سد ظلمة من رجاسة العدو والعقل من ورائه على هيئته لم يخالطه شيء إلا أنه متمكن لانسداد الطريق وقد يكون هذا السد سدا رقيقا وسدا كثيفا فربما عمل بعض عقله من خلال ذلك السد ، ألا ترى أنه يعقل شيئا ولا يعقل شيئا ، لأن العقل بمكانه لم يخالطه شيء وفي حال الجنون خالط العقل ذلك الداء لأنه خلص إلى الدماغ ، وأما الصبي فإنه لم يعط تماما وهو يزداد قليلا قليلا باللطف حتى يبلغ من السن ما يحتمل ذلك ويجد العقل مكانا ينفسخ فالذي فرق بين طلاق السكران وطلاق المعتوه والمجنون والصبي إنما فرق لهذا ، وأما الذين لم يجيزوا طلاقه وإنما نظروا إلى افتقاد القلب العقل فإذا افتقده لم يلزمه شيئا من الأحكام لأنه إنما تقوم الحجة بالعقل .



الأصل الخامس والخمسون والمائتان
[١٢٥/ب/٢]

١٣٣٨- حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه قال : حدثني أبي عن أبيه عن سلمة بن كهيل عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال :

" بعث رسول الله ﷺ بعثا وأمر عليهم أميرا منهم هو أصغرهم فلم يسيروا فلقي النبي ﷺ رجلا منهم فقال : يا فلان ما لك ؟ أما انطلقتم فقال يا رسول الله : أميرنا يشتكي رجله فأتاه النبي ﷺ أو بعث إليه فقال : بسم الله وبالله وأعوذ بعزة الله وبقدرة من شر ما فيها ، سبع مرات فبرأ الرجل فقالوا له : يا رسول الله أتؤمره علينا وهو أصغرنا فذكر النبي ﷺ قراءته للقرآن فقال : يا رسول الله لولا أنني أخاف أن لا أقوم به ، فقال : رسول الله ﷺ إن القرآن مثله كجراب فيه مسك قد ربطت فيه فإن فتحته فاح ريح المسك وإن تركته كان مسكا موضوعا مثل القرآن إن قرأته وإلا فهو في صدرك .

١٣٣٩- حدثنا محمد بن ميمون المكي ثنا شعيب بن حرب قال : حدثني جرير بن عثمان عن القاسم أبي عبد الرحمن عن أبي أمامة رضي الله عنه يبلغ به النبي ﷺ قال : " لا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة إن الله تعالى لا يعذب قلبا وعى القرآن " .

١٣٤٠- حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن لهيعة عن مشرح^(١) بن هاعان عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار " .

قال أبو عبد الله :

فمن حرمة القرآن أن لا تمسه إلا طاهرا ، ومن حرمة أن يقرأه وهو على طهارة وأن يستاك ويتخلل ويتطيب فإن هذا طريقه ، ومن حرمة أن يستوي له قاعدا إن كان في غير صلاة ولا تكون متكئا ، ومن حرمة أن تتلبس له كما تتلبس للدخول على الأمير لأنك مناج ومن حرمة أن يستقبل القبلة لقراءته .

(١) بالأصل " مسرع " والمثبت من التهذيب .

١٣٤١- حدثنا الجارود عن عمر بن هارون عن أبي سلمة : كان أبو العالية إذا قرأ أتم ولبس وارتدى واستقبل القبلة ، وأن تمضمض كلما تنخع .

وروي عن شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس رضي الله عنهما : أنه كان يكون بين يديه ثور إذا تنخع تمضمض ثم أخذ في الذكر ، وكان كلما تنخع تمضمض ، ومن حرمة إذا تئأب أن يمسك عن القراءة لأنه إذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناجيه وإن التثاؤب من الشيطان ، ومن حرمة أن يستعيذ بالله عند ابتدائه للقراءة من الشيطان الرحيم ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إن كان ابتداء قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ ، ومن حرمة إذا أخذ في سورة لم يشتغل بشيء حتى يفرغ منها إلا من ضرورة ، ومن حرمة إذا أخذ في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة ، ومن حرمة أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلامه فيخلطه بجوابه لأنه إذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة التي [٢/١٢٦/أ] استعاذ ، ومن حرمة أن يقرأه على تؤدة وترسيل وترتيل ، ومن حرمة أن يشغل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطبه ، ومن حرمة أن يقف على آية الوعد فيرغب إلى الله ويسأله من فضله ، وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه ، ومن حرمة أن يقف على أمثالها^(١) فيمثلها ، ومن حرمة أن يلتمس غرائبه ، ومن حرمة أن يؤدي لكل حرف حقه من الأداء حتى يبرز الكلام باللفظ تماما ، فإن له بكل حرف عشر حسنات ، ومن حرمة إذا انتهت قراءته أن يصدق ربه ويشهد بالبلاغ لرسوله ﷺ ، ويشهد على ذلك أنه حق ، فيقول : صدقت ربنا وبلغت رسلك ، ونحن على ذلك من الشاهدين ، اللهم اجعلنا من شهداء الحق القائمين بالقسط لك ، ثم يدعو بدعوات ، ومن حرمة إذا قرأه لا يلتقط الآي من كل سورة فيقرأها ، فإنه روي عن رسول الله ﷺ أنه مر ببلال رضي الله عنه وهو يقرأ من كل سورة شيئا فأمره أن يقرأ على السور ، أو كما قال .

ومن حرمة إذا وضع الصحيفة ألا يتركه منشورا ، وألا يضع فوقه شيئا من الكتب ، حتى يكون أبدا عاليا لسائر الكتب ، علما كان أو غيره ، ومن حرمة أن يضعه في

(١) كذا بالأصل ولعل الصواب " أمثاله " .

حجره إذا قرأه أو على شيء بين يديه ولا يضعه بالأرض ، ومن حرمة ألا يمحوه من اللوح بالبزاق ، ولكن يغسله بالماء ، ومن حرمة إذا غسله بالماء أن يتوقى النجاسات من المواضع والمواضع التي توطأ ؛ فإن لتلك الغسالة حرمة ، وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفي بغسلاته ، ومن حرمة ألا يتخذ الصحيفة إذا بليت ودرست وقاية للكتب ؛ فإن ذلك جفاء عظيم ، ولكن يمحوها بالماء ، ومن حرمة ألا يخلي يوما من أيامه من النظر في المصحف مرة ، وكان أبو موسى الأشعري رضي الله عنه يقول : إني لأستحي أن لا أنظر كل يوم في عهد ربي مرة ، ومن حرمة القرآن أن يعطي عينه حظها منه ؛ فإن العين تؤدي إلى النفس ، وبين النفس والصدر حجاب ، والقرآن في الصدر ، فإذا قرأه ، عن ظهر قلب فإنما يسمع أذنه فيؤدي إلى النفس ، فإذا نظر في الخط كانت العين والأذن قد اشتركتا في الأداء ، وذلك أوفر للأداء ، وكان قد اتخذت العين حظها كالأذن .

١٣٤٢- حدثنا عبد الأعلى بن عاصم الأموي ، ثنا أحمد بن عاصم بن عقبة بن عبد الرحمن الكوفي ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أعطوا أعينكم حظها من العبادة " ، قالوا : يا رسول الله ، وما حظها من العبادة ؟ قال : " النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه " .

١٣٤٣- حدثنا عبد الأعلى ، ثنا أحمد بن عاصم ، عن حفص بن عمر بن ميمون [١٢٦/٢] ب[، عن محمد بن سعيد ، عن مكحول ، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظرا " .

ومن حرمة القرآن أن لا يتأوله عندما يعرض له من أمر الدنيا .

١٣٤٤- حدثنا عمرو بن دينار الحنظلي ، ثنا هشام بن بشر ، عن المغيرة ، عن إبراهيم قال : كان يكره أن يتأول شيء من القرآن عندما يعرض له شيء من أمر الدنيا ، والتأول مثل قولك للرجل إذا جاء : ﴿ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَمُوسَى ﴾ [طه : ٤٠] ، ومثل قولك : ﴿ كَلَّا وَآثَرُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ ﴾ [الحاقة : ٢٤] هذا عند حضور الطعام ، وأشبه هذا ، ومن حرمة القرآن أن لا يقال : سورة كذا ، كقولك : سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ، ولكن يقال : السورة التي يذكر فيها كذا ، ومن حرمة أن لا يتلى منكوسا كفعل معلمي الصبيان ، يلتمس أحدهم بذلك أن يرى الحذق من نفسه والمهارة ، فإن تلك

مجانة ، ومن حرمة القرآن أن لا يقعر في قراءته كفعل هؤلاء الهُمَزِيِّين المتنتعنين في إبراز الكلام من تلك الأفواه المنتنة تكلفا ، فإن ذلك محدث ألقاه إليهم الشيطان فقبلوه عنه ، ومن حرمة أن لا يقرأه بالحن الغناء كلحون أهل العشق ، ولا بترجيع النصارى ، ولا نوح الرهبانية ؛ فإن ذلك كله زيغ .

١٣٤٥- حدثنا سليمان بن أبي هلال الذهبي ، ثنا بقية بن الوليد ، عن حصين بن مالك قال : سمعت شيخا يكنى أبا محمد وكان قديما يحدث ، عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " اقرءوا القرآن بلحون العرب وأصواتها ، وإياكم ولحون أهل العشق وأهل الكتابين ، فإنه سيجيء من بعدي قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح لا يجاوز حناجرهم " .

١٣٤٦- حدثنا محمد بن يحيى القصيري ، ثنا أبو إدريس ، عن الأعمش قال : قرأ " غورك اللهم " عند أنس .

ومن حرمة القرآن أن يجلل تخطيطه إذا خطه .

١٣٤٧- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المبارك ، أنبأنا عبد الملك بن شداد الضبعي قال : أخبرني عبد الله بن سليمان العبدي ، عن أبي حكيمة أنه كان يكتب المصاحف بالكوفة ، فمر علي رضي الله عنه فنظر إلى كتابه فقال له : أجل قلمك ، فأخذت القلم فقططت من طرفه قطا ، ثم كتبت وعلي رضي الله عنه قائم ينظر إلى كتابي ، فقال : هكذا ، نوره كما نوره الله .

قال أبو عبد الله :

وأخبرني علي بن المبارك ، عن أبي حكيمة ، عن علي ، بنحوه .

ومن حرمة القرآن أن لا يجهر بعض على بعض في القراءة فيفسد عليه حتى يبغض إليه ما يسمع ، ويكون كهية المغالبة ، ومن حرمة القرآن ألا يماري ولا يجادل فيه في القرآن ، ولا يقول لصاحبه : ليس هكذا هو ، ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة بين القراء فيكون قد جحد كتاب الله ، ومن حرمة القرآن ألا يقرأه في الأسواق ، ولا في مواطن اللغو واللغو ومجمع السفهاء ، ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن فأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراما ، هذا لمروره [٢/ ١٢٧] / [أ] بنفسه ، فكيف إذا مر بالقرآن الكريم تلاه بين ظهراني أهل اللغو ومجمع السفهاء .

ومن حرمة القرآن أن لا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ، ولا يرمي به إلى صاحبه إذا أراد أن يناوله ، ومن حرمة القرآن أن لا يصغر المصحف .

١٣٤٨- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، عن أبيه ، عن عبد الله ، عن ابن شقيق ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن علي رضي الله عنه قال : لا تصغر المصحف .
ومن حرمة القرآن أن لا يخلط به ما ليس منه ، ومن حرمة القرآن ألا يحلّى بالذهب ولا يكتب بالذهب فتخلط به زينة الدنيا .

١٣٤٩- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المبارك ، عن أبي عوانة ، عن مغيرة ، عن إبراهيم أنه كان يكره أن يحلّى المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم عند رءوس الآي أو يصغر .

١٣٥٠- حدثنا سهل بن العباس ، ثنا عبد الرحمن المحاربي ، عن إسماعيل بن عياش ، عن صخر بن صدقة ، عن رجل من أهل دمشق ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا زخرتم مساجدكم وحليتكم مصاحفكم فالدمار عليكم " .
١٣٥١- حدثنا سهل ، ثنا أبو عوانة ، عن عاصم الأحول ، عن أبي عثمان النهدي ، عن ابن عباس رضي الله عنه أنه رأى مصحفا قد زين بفضة ، قال : تغرون السارق ، وزيته في جوفه !

ومن حرمة القرآن أن لا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل بهذه المساجد المحدثه .

١٣٥٢- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المبارك ، عن شقيق ، عن محمد بن الزبير قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يحدث قال : مر رسول الله ﷺ بكتاب في أرض ، فقال لشاب من هذيل : " ما هذا ؟ " ، قال : من كتاب الله ، كتبه يهودي ، فقال : " لعن الله من فعل هذا ، لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه " .
قال محمد بن الزبير : رأى عمر بن عبد العزيز ابنا له يكتب القرآن على حائط فضربه .
ومن حرمة القرآن أنه إذا اغتسل بكتابته مستشفيا من سقم أن لا يصبه على كناسة وفي موضع نجاسة ، ولا على موضع يوطأ ، ولكن ناحية من الأرض في بقعة لا يطؤه الناس ، أو يحفر حفرة في موضع ظاهر حتى ينصب من جسده في تلك الحفرة ثم يكسبها ، أو في نهر كبير تختلط بمائه فيجري .

ومن حرمة القرآن أن يفتتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور ، ولذلك كان رسول الله ﷺ إذا ختم يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات لثلاث يكون في هيئة المهجور .

١٣٥٣- حدثنا محمد بن عمار بن صبيح الأسدي ، ثنا زيد بن حباب ، ثنا صالح المري ، ثنا قتادة ، عن زرارة بن أوفى العامري ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله ، أي العمل أفضل ؟ قال : " عليك بالحال المرتحل " ، قال : وما الحال المرتحل ؟ قال : " صاحب القرآن يضرب في أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب في أوله ، كلما حل ارتحل " .

ومن حرمة القرآن أن لا يكتب التعاويذ منه ثم يدخل به في الخلاء ، إلا أن يكون في غلاف من آدم أو فضة أو غيره فيكون كأنه في صدرك .

ومن [٢/١٢٧/ب] حرمة القرآن إذا كتبه وشربه سمي الله على كل نفس ، وعظم النية فيه ، فإن الله يؤتيه على قدر نيته .

١٣٥٤- حدثنا عبد الأعلى ، ثنا محمد بن الصلت ، عن عمرو بن ثابت ، عن محمد بن مروان ، عن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قسوة فليكتب " يس " في جام بزعفران ثم يشربه .

١٣٥٥- حدثنا عبد الأعلى ، أنبأنا عبيد الله بن موسى ، عن حسن بن صالح ، عن ليث ، عن مجاهد قال : لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض .

١٣٥٦- حدثنا أبي رحمه الله وثنا عبد الأعلى قالا : ثنا ابن أبي أويس ، قال : حدثني محمد ابن عبد الرحمن بن أبي بكر الجُدعاني ، عن سليمان بن مرقاع الجندي ، عن هلال بن الصلت^(١) ، أن أبا بكر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " سورة يس تدعى في التوراة المعمة " ، قيل : وما المعمة ؟ قال : " تعم صاحبها خير الدنيا والآخرة ، وتكابد عنه بلوى الدنيا والآخرة ، وتدفع عنه أهويل الآخرة ، وتدعى الدافعة والقاضية ، تدفع عن صاحبها كل سوء ، وتقضي له كل حاجة ، ومن قرأها عدلت له عشرين حجة ، ومن سمعها عدلت له ألف دينار في سبيل الله ، ومن كتبها ثم شربها أدخلت جوفه ألف دواء وألف نور وألف يقين وألف بركة وألف رحمة ، ونزع منه كل غل وداء " .

(١) في الأصل « هلال عن الصلت » والمثبت من كتب التراجم .

قال أبو عبد الله :

وحق لسورة " يس " أن تبلغ ذلك من صاحبها ، فإنه روي عن رسول الله ﷺ " أنها قلب القرآن " .

١٣٥٧- حدثنا قتيبة بن سعيد وسفيان بن وكيع وأبو طالب الفروي ، عن حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي ، عن هارون أبي محمد ، عن مقاتل بن حيان ، عن قتادة ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لكل شيء قلب ، وقلب القرآن يس ، ومن قرأها فكأنما قرأ القرآن عشر مرات " .
فالقلب أمير على الجسد وكذلك " يس " أمير على سائر السور موجود فيه كل شيء ، وافتتحها الله بالياء والسين ، وفيها مجمع الخير ، ودل المفتتح على أنه قلب وأنه أمير على سائر السور ومشمول على جميع القرآن .
فأما حديث قتيبة ، عن ابن لهيعة فقد فسرناه في كتاب الصلاة .

١٣٥٨- حدثنا الحسن بن عمر بن محمد المنقري ، ثنا شهاب بن عباد العبدي ، ثنا الحسن ابن أبي يزيد الحمداني ، عن عمرو بن قيس ، عن عطية عن أبي سعيد^(١) رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يقول الله تعالى : من شغله ذكرى وقراءة القرآن عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين ، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على جميع خلقه " ، فهذا لا يحاط بكنهه إذ كان لا يحاط بفضل الله على جميع خلقه ، وإنما صار هكذا لأنه كلامه منه خرج .

١٣٥٩- حدثنا يحيى بن الأحمر بن زياد بن الأحمر الطائي ، ثنا محمد بن مسلم الطائفي ، عن عمرو بن دينار قال : أدركت سبعين رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون : الله الخالق ، وما سواه مخلوق غير الكلام فإنه منه خرج وإليه يعود .
قال أبو عبد الله : يحيى بن الأحمر بن زياد بن الأحمر هو ابن أخي جعفر بن زياد بن الأحمر .

وكذلك ما روي عن طاوس قال : قال رسول الله ﷺ : " ما رد العباد إلى الله شيئا [١/٢٨٨] أحب إليه من كلامه " .

(١) في ط " عطية بن أبي سعيد " .

١٣٦٠- وسمعت الجارود بن معاذ يقول : سمعت وكيعا يقول : سمعت سفيان الثوري يقول : سمعت أن قراءة القرآن أفضل من الذكر .
قال أبو عبد الله :

وجاد فأفاض قائل هذا القول ؛ لأن الذكر هو شيء يتدعه العبد من تلقاء قلبه من علمه بربه ، والقرآن هو شيء قد تكلم الرب تعالى ، فإذا تلاه العبد فإنما يتكلم بشيء قد كان عند الرب ولم يخلق منذ نزل إلى العباد ، ولا يخلق ولا يتدنس ، فهو على طراوته وطيبه وطهارته ، وله كسوة ، والذكر الذي يذكره العبد مبتدعا من عنده لا كسوة له ، وأيضا أنه هو الذي يؤلف ، ليس تأليف الله كتأليف العبد ، ألا ترى قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ [الإسراء : ٨٨] .

ألا ترى إلى قول الوليد بن المغيرة حيث استمع إلى القرآن تحير فيه فقال : قد عرضته على رجز الشعر وهزجه وقريضه فلم يشبهه ، وليس بسحر ولا كهانة ، وإن عليه لطلاوة وإن له لحلاوة ، وإن أسفله لمغدق ، وإن أعلاه لمثمر ، وليس هذا من كلام البشر .

فهذا قول رجل ممتلئ من علم النفس خال من علم القلب فقلبه في غلاف والباطن مردوم .

١٣٦١- أخبرنا أبي رحمه الله ، ثنا أكرم بن حوشب ، عن بقية بن الوليد ، عن المعتمر بن أشرف^(١) ، عن محمد بن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « القرآن أفضل من كل شيء دون الله ، وفصل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ، ومن لم يقرأ القرآن لم يقرأ الله ، وحرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده ، القرآن شافع ومشفع وماحل مصدق ، فمن شفع له القرآن شفع ، ومن محل به القرآن صدق ، ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة ، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار ، حملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله ، الملبسون نور الله ، المعلمون كلام الله ، ومن

(١) كذا بالأصل ولم أقف له علي ترجمة .

والاهم فقد والى الله ، ومن عاداهم فقد عادى الله ، يقول الله تعالى : يا حملة القرآن ، استجيبوا لربكم بتوقيع كتابه يزدكم حبا ويحببكم إلى عباده ، يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا ، ويدفع عن تالي القرآن شر الآخرة ، ومن استمع آية من كتاب الله كان له خير من ثبير ذهب ، ومن قرأ آية من كتاب الله كان أفضل مما تحت العرش إلى التخوم ، وإن في كتاب الله لسورة تدعى العزيزة ، يدعى صاحبها الشريف يوم القيامة تشفع لصاحبها أكثر من ربيعة ومضر وهي سورة يس .



الأصل السادس والخمسون والمائتان

١٣٦٢- حدثنا الحسن بن قزعة البصري ، أنبأنا سفيان بن حبيب ، ثنا شعبة ، عن ثور ، عن الطفيل بن أبي بن كعب ، عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : ﴿ وَالزَّمَمَهُ كَلِمَةً التَّقْوَى ﴾ [الفتح : ٢٦] : قول لا إله إلا الله .
قال [٢/ ١٢٨/ ب] أبو عبد الله :

وإنما سميت كلمة التقوى ؛ لأن العبد إذا نطق بها فإنما ينطق عن نور التوحيد الذي في قلبه ، فإذا انتهى إلى الصراط صار ذلك النور له وقاية من النار ، وذلك النور برد يخمد لهب النار ؛ لأن ذلك النور نور الرحمة ، وتلك رحمة هي حظ المؤمن من ربه ، فإذا نال العبد تلك الرحمة أشرق القلب بنور التوحيد وامتلاً الصدر من ذلك الإشراق ، ونطق اللسان عن نور وضوء ، فإذا انتهى إلى الصراط صار ذلك الضوء والنور له وقاية ، فالنور يخمد ما تحت قدميه ، والضوء يضيء له أمامه ، وينفرج له الطريق عن تلك الظلمة التي على الصراط من سواد النار ، فلذلك قيل : كلمة التقوى ؛ لأنه بها يتقي من النار ، وإنما بقي في الأصل وقوي من قوله : وقى بقي وقاية فهو وقوي ، فحولت الواو تاء كقوله : تراث وإنما هي وراث ، وقوله : تكلان وإنما هو وكلان ، وهذا من قالب الافتعال كان حقه أن يقول : اوتقى ، فأدغمت الواو في التاء ف قيل : اتقى يتقي والاسم منه تقوى ، فكلمة : لا إله إلا الله أولها نفي الشرك وآخرها تعلق بالله ، فلا يقدر العبد أن يتعلق بالله حتى يلزمه الله ، وإنما يلزمه الله بعدما يجعل له إليه سبيلا ، فإذا رحم عبدا فتح له من قلبه الطريق إليه ، حتى إذا صار القلب إلى محل التوحيد فهناك يلزمه الله نور الكلمة ، فيصدر القلب عن الله بتوحيده إلى النفس حتى تطمئن النفس وتسكن إلى ذلك ، وتستقر عن التردد والجولان في طلب معبود سواه ، فيستقر القلب والنفس جميعا للعبودية له بما يأمر وينهى ، وصار تعلقهما جميعا به في العبودية وهو قوله : ﴿ فَقَدْ اسْتَسْلَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انفصام لها ﴾ [البقرة : ٢٥٦] .

فلم يصير العبد مستمسكا بالعروة إلا بعد تعلقه بقلبه ونفسه بالله ، فهذه عقدة القلب وطمأنينة النفس وسكونها ، ثم من بعد ذلك تمضي النفس في شهواتها حلا وحرما

عليه وفتنة ، وهي مع ذلك بالله مطمئنة أنه معبودها إلا أنها تخف وتطيش بهبوب رياحها التي فيها من الشهوة على إضمار أنها تقضي شهوتها وتعود إلى مكانها ثانية ، وأما القلب فهو منكر لذلك ينعقد عقده مستمسك بعروته مقهور في سلطان النفس ، حتى إذا أقبل الله على عبده بالرحمة وأعطاه سلطان التوبة فبتلك القوة يعرض عن النفس ويرمي بتلك الشهوة في وجه النفس ، ويقصد إلى الله نازعا ، وتخدم نار الشهوة في النفس لما نال العبد من نور التوبة ؛ لأن ذلك النور جاء من الرحمة ، فإذا ورد على القلب خمدت نار الشهوة فخرج القلب من أسر النفس وقهرها ، وصارت النفس مقهورة مزجورة ، فالعروة الوثقى هي ذلك النور الذي ألزم الله قلب العبد فاستمسك القلب تقوي ووجد وقاية وفرادى تلك عروة لا انقطاع لها أي لا انفصال لها ولا انقطاع [٢/١٢٩/أ] عن الله ، فقد اتصل العبد بربه اتصالا لا يجد العدو إليه سبيلا أن يدخل عليه فيما بينه وبين ربه في توحيده حتى يلقي فيه الشك فيزيغ القلب ، فإذا انتهى إلى الصراط صار ذلك النور وقاية له من تحت قدمه وفوقه وحوله ، وصار الضوء أمامه يطرق له في تلك الظلمة حتى يجوزها ، وصارت الرحمة معلقة ومتمسكة ، فعلى قدر حظه من الرحمة تكون سرعة جوازه على الصراط ، وعلى قدر حظه من الرحمة يكون من العبد الوفاء لهذه الكلمة أيام حياته ، فقد قلنا بدءا : إن كلمة لا إله إلا الله أولها نفى الشرك وآخرها تعلق بالله ، فإنما يتعلق بالله إذا استكمل التقوى ، وذلك أن الشرك على ضربين : شرك عبودة وشرك الأسباب ، وكلاهما علاقة ، وإنما سمي شركا لأنه علاقة ، وهو مشتق من الشُّرك الذي ينصب فيتعلق به الصيد ، فإنما ينصب الشرك ويلقى هناك حبوب فينخدع الطائر له بحاجته إليها حتى يقع فيه فيتعلق ، وكذلك السمك إنما يقع في حبالته لشهوة بطنه ، وكذلك الأدمي إنما يقع في حباله العدو حتى يتولى دون ربه إليها ويتخذه معبودا لشهوة نفسه ، يشتهي أن يعاين معبوده فيلتذ بالعبادة وطلب معبوده ، فلما لم يجد مده العدو إلى شيء وصوت له من جوفه وزينه فالتذ بصوته فعبده ، فهو يعبد الشيطان ولا يدري ، يحسب أنه يعبد ذلك الوثن ، وذلك قوله لهم يوم القيامة : ﴿ أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ ءَادَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ [يس : ٦٠] وقال : ﴿ وَاسْتَغْفِرْ مَنَ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ ﴾ [الإسراء : ٦٤] .

قال له قائل : ما ذلك الصوت ؟ قال : ذاك صوت أعطى العدو ليفتن به الآدميين ، أي يهيج الحرقه التي في جوف الآدمي ، قال قائل : وما تلك الحرقه ؟ قال : تلك حرقه الفرح الذي خلق من النار فوضع بباب النار وحفت النار بها وهي الشهوات ، فمن سمعها من المخدولين فقد سباه ، ومن سمعها من الموحدين لم يقدر أن يسببه ؛ لأن الله قد منّ عليه بالرشد ، ومن منّ عليه بالرشد فقد كرهه إليه الكفر والفسوق والعصيان ، وقد قال في تنزيهه : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الرّٰشِدُونَ * فَضَلَّاهُمْ اللَّهُ وَفَضَّمَهُ ﴾ [الحجرات : ٧-٨] ، وذلك قوله : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرٰهِيْمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ [الأنبياء : ٥١] ، فمن أوتي الرشيد لم يلتذ بذلك الصوت ، ومن وجد قلبه خاليا عن ذلك سباه بذلك الصوت ، ألا ترى أن الموحدين لما سمعوا صوته في المزامير وأمره بالمجاهدة فيكون مجاهدا في ذاته إلى وقت ، فإذا ابتلي فصبر عنه فتح له في الغيب فنال من الأنوار [٢/ ١٢٩/ ب] ما لا تجد له هذه المعازف إليه سبيلا ؛ لأن الذي في جوفه من الشهوة قد مات ، وإنما كان يلتذ قبل ذلك لملاقاة تلك الأصوات من المعازف والممازجة بصوت العدو فيحتاج لما في جوفه فيجد لذته ، فلما وقع العبد في منازل القرية بعد مجاهدته في ذات الله ماتت شهوته من خوف الله ، وانخضع قلبه من جلال الله ، علتته الهيبة فلم يجد العدو سبيلا إليه لما جاء به ، وصارت لذة قلبه في حبه فدقت حلالة جميع الأشياء عنده وصارت الأشياء مرفوضة ، وإنما يتعلق القلب بالله إذا نجا من تعلقه بالشهوات والمشيات والإرادات ، فهذا كله شرك الأسباب ، فإذا تخلص من هذا الشرك فلم يبق له متعلق تعلق القلب بالله ، فعندها صدق الله في مقالته لا إله إلا الله ، وبذلك المقالة تملأ الكفة من الميزان حتى تستميل بالسموات والأرض ومن فيها من الخلق .

١٣٦٣- حدثنا عمر بن أبي عمر ، أنبأنا أصبغ بن الفرج البصري قال : حدثني ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث أخبره ، عن دراج أبي السمح حدثه ، عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : " قال موسى صلوات الله عليه : يا رب ، علمني شيئا أذكرك به وأدعوك به ، قال : قل يا موسى : لا إله إلا الله ، قال : كل عبادك يقولون هكذا ، قال : قل : لا إله إلا الله ، قال : إنما أريد شيئا تخصني به ، قال : يا موسى ، لو أن السموات السبع وعمارهن غيري والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهن لا إله إلا الله " .

الأصل السابع والخمسون والمائتان

١٣٦٤- حدثنا صالح بن عبد الله ، ثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى ، عن الجريري ، عن أبي السليل ، عن عبد الله بن رباح الأنصاري ، عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أبا المنذر ، آية آية معك من كتاب الله أعظم ؟ " ، قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : " أبا المنذر ، آية آية معك من كتاب الله أعظم ؟ " ، قلت : الله لا إله إلا هو الحي القيوم ، قال : فضرب في صدري فقال : " ليهن لك العلم أبا المنذر ، فوالذي نفس محمد بيده إن لهذه الآية للسانا وشفقتين تقدس الملك عند ساق العرش " .
قال أبو عبد الله :

فهذه آية أنزلها الله جل ذكره وجعل ثوابها لقارئها عاجلا وآجلا ، فأما في العاجل فهي حارس لمن قرأها من الآفات ، فإن الله تعالى خلق آدم فأحسن خلقه وجمل صورته ، وقال في تنزيله : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ [التين : ٤] ، فمن ذا يقدر على صفة من هو في أحسن تقويم ، وقال : ﴿ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴾ [الانفطار : ٧] ، فمن ذا يقدر على صفة تسويته وتعديله وليس أحد من خلقه في مثل هذه الصفة [٢/ ١٣٠] من التقويم والتعديل ، ثم قال : ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [الانفطار : ٨] ، فأخرج تقويمه وتسويته وتعديله من باب الرحمة ، وأخرج تركيب الصورة من باب المشيئة والفردية ، ثم فضله بالروح وقربه باليقين ، وجعل فيهما الحياة للحراك للعبادة ، ثم جعل تلك البضعة الجوفاء خزائنه وهي القلب ، وجعل لها عينين تبصران الغيب وأذنين تعيان وحيه وكلامه ، وجعل لها بابا إلى الصدر للسراج المتوقد شعاعه في الصدر ، وجعل تلك البضعة معدنا لجواهر التوحيد من الحكمة البالغة والعلوم العالية ، وقبض عليها ضمنا بها ، فلم يطلع عليها ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ، فهو مقلبها على مشيئته ، ثم خلق الآفات في ذلك اليوم الذي خلقه وذلك يوم الجمعة ليقابل كل شيء من صنيعه الجميل في آدم وولده في الظاهر منه ، وفي الباطن آفة ذلك الشيء ليكون الآدمي حامدا له وشاكرا يرتبط ذلك الصنع الجميل على نفسه ولنفسه بذلك الحمد والشكر ، وليكون آخذا لحرزه من الآفات بهذا الحمد والشكر ، وليكون داخلا في ستره ، فجعل أول الحمد في الكلمة العليا وهي كلمة لا إله إلا الله ، فإذا قالها صار له

عبدا متعبدا ، فإذا شهد بها صار من شهد آية أولياته والقائمين بالقسط له ، ثم يثني هذه الكلمة بالحمد لله ، فعندها يصير قوله : الحمد لله مقبولا ، ولا يقبل الحمد من عبده حتى يكون على مقدمة قول لا إله إلا الله ، ثم اقتضى العبد بعد ذلك تحقيق هاتين الكلمتين بالشكر وهو أن يفي بالعبودية له بهذه الجوارح السبعة ، فينتهي عما نهاه عنه من فعل هذه الجوارح السبعة ، ويأتمر بما افترض عليه في جسده وماله الذي جعله قياما بجسده ، فهذا الشكر المقتضي من العبد تحقيقا لما تقدم منه من قوله : الحمد لله ، حتى يقر حمده بهذا الشكر ، فإذا قره بهذا كان ذلك الحمد تحقيقا للكلمة العليا التي تقدمت وهي لا إله إلا الله ، وسماها في تنزيله كلمة التقوى ، تقيه آفات الدنيا والآخرة ، ثم لما صار للعبد في هذه المهمة^(١) غفلات وهفوات مما يلحقه من نزغات العدو وهمزاته ومضراته ونفخاته ونفثاته من أجل الشهوة المركبة فيه والهوى الهفافة فيها لهبوب تلك الشهوات وهما سلاح العدو ووسيلته إلى الآدمي بهما يصل إلى غوايته فإذا كان ذلك دخل في الشكر تقصير وفي الحمد تكدر وفي الكلمة العليا ترخيم وعلى العروة الوثقى توهين حتى يصير العبد قلبه معلقا بعد أن كان منتصبا ، ويصير معقلا بعد أن كان منطلقا ، ويصير منقبضا بعد أن كان منبسطا ، ويتخرج صدره بعد أن كان منشرحا ، فعندها الآفات كائنة [٢/ ١٣٠ ب] ، وعلى كل شيء من جميل صنعه فيه لازمة ، فتجده أعمى بعد أن كان بصيرا ، وأصم بعد أن كان سميعا ، وأبكم بعد أن كان نطوقا ، وزمنا بعد أن كان يدب على وجه الأرض ، وعاجزا بعد أن كان قابضا وباسطا ، وفي الباطن كذلك يلحق من الآفات كل شيء قابل نعمة من نعمه ، فإنما لحقت العبد تلك الآفات لما دخل من التقصير في الشكر ، فقال في تنزيله : ﴿ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُغِيرًا نِعْمَةً أَنْفَسَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُعِيرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ [الأنفال : ٨] ، وقال فيما جرى من الخبر عن الله تعالى من قوله لبيني إسرائيل : إني أبتدئ عبادي بنعمي ، فإن قبلوا أتممت ، وإن شكروا زدت ، وإن غيروا بدلت ، وإذا بدلت غضبت ، ثم أعطى العباد بعد ذلك من باب الرحمة من جوده وكرمه عطفًا عليهم ما يحرزوا به من الآفات مع هذا

التقصير الذي جاءوا به ، وجعل لتلك الأشياء حرمة ، فإذا نطق بها العبد وجبت للعبد حرمة لحرمة تلك الأشياء فوقع في حراسته من تلك الآفات عطفاً منه على عباده ، ومكرمة لمحمد ﷺ في أمته ، واختصاصاً لهم بالفضل الذي برز لهم على الأمم ، وأنزلها على رسول الله ﷺ في تنزيله ، فمن تلا تلك الآيات ونطق بتلك الكلمات صارت للعبد شفيعاً إلى ربه تسأل حراسته وكلاءته حتى يقع العبد في حصن الله من الآفات ، وروي لنا عن نوف البكالي أنه قال : آية الكرسي تدعى في التوراة ولية الله ، ويدعى لقارئها في ملكوت السموات عزيز .

١٣٦٥- حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، ثنا مهدي بن سلام ، عن جعفر بن سليمان ، عن مالك بن دينار ، عن نوف البكالي . قال : وكان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه إذا دخل بيته قرأ آية الكرسي في زوايا بيته الأربع . كأنه يلتمس بذلك أن تكون له حارساً من جوانبه الأربع ، وأن ينفي عنه الشيطان من زوايا بيته .

وروي عن عمر رضي الله عنه أنه صارع جنياً ، فصرعه عمر رضي الله عنه ، فقال له الجنى : خل عني حتى أعلمك ما تمتنعون به عنا ، فخلى عنه وسأله ، فقال : إنكم تمتنعون منا بآية الكرسي .

ومما يحقق قوله ما جاء عن رسول الله ﷺ أن أبي بن كعب^(١) شكاً إليه أنه يدخل بيت التمر فيراه ناقصاً ، فحرسه فإذا هو بشيء شبيه للضوء يخرج من الكوة ، فوثب إليه فأخذه ، فقال : خل عني ولا أعود ، فخلى عنه ، ثم غدا على رسول الله ﷺ فأخبره ، فقال رسول الله ﷺ : " كذبك ، وهو مُعاود ، وإنه لكذوب " ، فحرسه من الليلة الثانية ، حتى جاء فدخل من الكوة فأخذه ، فعل ذلك ثلاث ليال ، فقال الجنى في الثالثة : خل عني حتى أعلمك ما إذا قرأته لم أقدر على الدخول ولا على أي شيء ، فقال : ما هو ؟ قال : آية الكرسي ، فغدا على رسول ﷺ [١٣١/٢] الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : " الآن قد صدقتك ، ولا يعود " . أو كما قال .

قال أبو عبد الله :

فقد تأذى الشيطان بما تضمنت هذه الآية من السلطان ، وتوقي حيث تقرأ هذه الآية ؛

(١) كذا بالأصل ، وسائر مصادر التخريج " أبي هريرة رضي الله عنه " .

لأن الله تعالى قد أوجب لها سلطانا وحراسة ، روي أن المؤمنين تربوا على المحافظة على قراءتها في دبر كل صلاة .

١٣٦٦- **حدثنا** عتيق بن محمد ، ثنا ابن أبي فديك ، عن أبي سليم ، عن الحوشبي ، عن أبان ، عن أنس رضي الله عنه ، رفع الحديث إلى رسول الله ﷺ ، قال : " أوحى الله إلى موسى عليه الصلاة والسلام : من داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة أعطيته قلوب الشاكرين ، وأجر النبين ، وأعمال الصديقين ، وبسطت عليه يميني بالرحمة ، ولم يمنعه أن أدخله الجنة إلا أن يأتيه ملك الموت . قال موسى : يا رب ، من سمع بهذا لا يداوم عليه ؟ قال : إني لا أعطيه من عبادي إلا نبيا أو صديقا أو رجلا أحبه ، أو رجلا أريد قتله في سبيلي . "

١٣٦٧- **حدثنا** عبد الوهاب بن فليح المكي ، قال : حدثني جدي اليسع بن طلحة ، قال : أنبأنا طاوس ، قال : قال الله تعالى . وذكر نحوه .

١٣٦٨- **حدثنا** الجارود ، ثنا يزيد المروزي ، رفعه إلى رسول الله ﷺ ، أنه قال : " من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة كان الذي قبض روحه ذو الجلال والإكرام ، وكان كمن قاتل عن أنبياء الله ورسله حتى يستشهد . "

١٣٦٩- **حدثنا** محمد بن إسحاق بن إبراهيم العامري ، ثنا زكريا بن حازم ، قال : أنبأنا الربيع بن أنس ، عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال الله تعالى : يا موسى ، من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة أعطيته ثواب الأنبياء .
قال أبو عبد الله :

عندنا أنه يعطى ثواب عمل الأنبياء ، فأما ثواب النبوة فليس لأحد إلا للأنبياء .

١٣٧٠- **حدثنا** عمر بن أبي عمر ، ثنا مسلم بن إبراهيم ، عن حرب بن ميمون ، عن عبد الكريم الصفار ، عن جابر بن زيد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ " أن موسى بن عمران لقي جبريل عليهما الصلاة والسلام ، فقال له : ما لمن قرأ آية الكرسي كذا وكذا مرة ؟ فذكر نوعا من الأجر ما لم يثَقَّ عليه موسى عليه الصلاة والسلام ، فسأل بربه ألا يضعفه عن ذلك ، ثم أتاه جبريل مرة أخرى ، فقال عليه الصلاة والسلام : إن ربك يقول : من قال في دبر كل صلاة مكتوبة مرة واحدة : اللهم إني أقدم إليك بين يدي كل نفس ولمحة ولحظة وطرفة يطرف بها أهل

السموات والأرض ، وكل شيء هو في علمك كائن أو قد كان ، أقدم إليك بين يدي ذلك كله ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] إلى قوله : ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] . قال الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ، ليس منها ساعة إلا يصعد إلي فيها سبعون [٢/١٣١/ب] ألف ألف حسنة حتى ينفخ في الصور وتشتغل الملائكة " .

قال أبو عبد الله :

حصلنا حساب ليلة فبلغ ثمانمائة ألف ألف وأربعين ألف ألف ، وبالنهار مثلها ، فذلك ألف ألف وستمائة ألف ألف ، وثلاثين ألف ألف ، هذا ليوم وليلة ، فحقيق أن تشتغل الملائكة بذلك .

فأما معنى قوله : أقدم إليك بين يدي ، هذه الأشياء التي أجمل ذكرها لعجزه عن إحصائها على الانفراد ، فقال : أقدم إليك بين يدي هذه الأشياء ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] كأنه يؤدي معناه إلى أنه قديم لم يزل قد كان قبل هذه الأشياء التي أجمل ذكرها ، فقد كان بجميع هذه الصفات التي وصف بها نفسه في هذه الآية ، من أنه حي به ، حييت الأشياء فتحركت فخرجت حركاتها إلى الله ، بما رضي وسخط ، وأنه قيوم ، به قامت الأشياء فاستقرت قراءتها وسكنت ، والله بريء من الحركات والسكون . ثم قال : ﴿ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ . فالسنة النعاس ، والنوم خروج النفس من الجسد ؛ معناه أنه لا تواخذه هذه الأشياء ، فيذهل عن إمساك خلقه ، ثم قال : ﴿ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ يخبر عن ملكه لهذه الأشياء التي في السماوات والأرض ، ثم قال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ يسأل كالمستخبر من ذا ، قولك : من هذا الذي يفعل كذا وكذا ؟ نافية أن يفعل ذلك أحد إلا بإذنه . وقوله : ﴿ يَشْفَعُ ﴾ هو الدعاء والمسألة ، وإنما قيل : ﴿ يَشْفَعُ ﴾ لأن الشفع ضم الشيء إلى الشيء ، حتى يصير اثنين ، ومنه قوله : ﴿ وَالشَّفْعُ وَالْوَتْرُ ﴾ [التين : ٣] فالشفع ضد الوتر ، فإنما قيل في المسألة : شفع ؛ لأن صاحبها وتر عن تلك الحاجة ، فإذا سأل حاجة كان هو والحاجة اثنين قضيت أو لم تقض ، والوتر الخالي عن تلك الحاجة ، فإذا سألها فإنما سأل أن يضم إليه تلك الحاجة مقضية ، حتى يكون في وقت الصدر شيئين ؛ السائل وحاجته ، فيقال : شفع إليه يشفع ، أي رفع إليه شخصه وحاجته ،

وكان في البدء وترا ، فقال : لا يفعل هذا عنده أحد إلا بإذنه ، وكل الأشياء لا تكون إلا بإذنه ، وإنما خص الدعاء في هذه الآية ؛ لأن الدعاء هو فعل قد أذن الله فيه ، وندب العباد إليه ، وفتح لهم الباب ، وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] . وليس هذا في سائر الأشياء ، لم يجئنا أنه قال : اعملوا وأتقبل منكم ، بل قال : ﴿ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [المائدة : ٢٧] .

والدعاء قد يتقبل من غير المتقين ، ألا ترى أن أهل الجاهلية كان يدعو بعضهم على بعض ، فيجيب إلى ذلك ، فأعلم العباد أن المسألة والدعاء مرتبة من بين الأعمال ، ليس إليه سبيل أيضا ، حتى يأذن فيه كسائر الأشياء من الطاعات ، ثم قال : ﴿ يَكَلِّمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ [طه : ١١٠] ما بين أيديهم الآخرة ، وما خلفهم الدنيا ، وإن قلت : ما بين أيديهم الدنيا ، وما خلفهم الآخرة ، فكلاهما يؤديان [١٣٢/٢] / [أ] ، إلا أنه عالم بكلاهما بأمر الدنيا والآخرة ، ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] أي لا يحيط خلق السماء وخلق الأرض بشيء من علمه إلا بما شاء أن يعطيهم من ذلك العلم ، وتأويل آخر : أنهم لا يحيطون بشيء من علم البدء ، وعلم صفاته إلا بمقدار ما شاء ، يعلمهم أن العباد عجزة عن جميع علومه ، فإنما يعطيهم من كل شيء من أنواع علم صفاته شيئا بمقدار احتمالهم لذلك ، ثم قال : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ يعلمهم أن الكرسي مظل على السماوات والأرض ، قد دخلنا في جوف الكرسي ، ووسع الكرسي لسعته السماوات والأرضين .

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ قال : علمه ، فإنما ذهب ابن عباس في قوله هذا إلى أن الكرسي العلم ؛ لأن للرب تعالى علوم ، فعلمه بالخلائق ، وعدد أنفاسهم وحركاتهم مقرون بفرس الحياة ، لأن فرس الحياة للخلق فإنما أقامت تحت الكرسي ، لحياة الخلق وحركاتهم بالحياة ، ولذلك قال ابن عباس في قوله : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ . قال : علمه . فليس تأويل قول ابن عباس أن نفس الكرسي هو العلم ، وكيف يكون الكرسي علما ، وهذا ما لا يعرف في اللغة ، فإنما ذكر ابن عباس عند ذكر الكرسي العلم ، أي أنه وسع ذلك العلم الذي عند الكرسي السماوات والأرض ، وإنما وضع الله علمه بحركات الخلق هناك ؛ لأن الحركات مبتدؤها من فرس الحياة ، فالعلوم كثيرة ، ولكن علم

الحركات هناك لما وصفنا ، ثم قرن الحفظ بذلك العلم ، فكما لا يؤوده علم الحركات كذلك لا يؤوده حفظهما ، أي حفظ السماوات والأرض بما فيهما من أثقال الحركات وأوزانها ومقاديرها .

ثم قال : ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] . أي علا شأنه عن هذا ، وجلت عظمته عن أن يؤوده شيء فيعجزه ، أو يفوته ، أو يعزب عنه تبارك الله رب العالمين .
وأما قوله : " لها لسانا وشفعتين ، تقدس الملك عند ساق العرش " ، معناه أن قراءة القارئ لها تصعد إلى الرحمن فتقدس ملكه عند ساق العرش ، وبالتقدیس تسأل الحراسة لقارئها ؛ لأن القدس به تتقدس الأشياء ، فإذا تقدست بقيت الأشياء على هيئتها التي خلقها الله وتحصنت من الآفات ، لأن القدس ينحي الآفات ويبعدها عن الأشياء ، ويحضرها منها ، فقراءة العبد اعتراف بما تضمنت الآية من صفاته ، وتجديد إيمان به ، فإذا تجدد إيمانه به وقعت لقراءته حرمة تنتهي إلى ساق العرش فتقدس ، فإذا قبل تقديسها جعل ثواب التقديس حراسة العبد لكل ما هيا الله له من الحال المحمود والمرغوب فيه .



الأصل الثامن والخمسون والمائتان

١٣٧١- حدثنا محمد بن مقاتل ، ثنا معن القزاز ، ثنا عبد الله بن المؤمل المخزومي ، عن أبي الزبير ، عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ [٢/١٣٢/ب] : " زمزم لما شرب له " .
قال أبو عبد الله :

معناه أن هذا بئر إسماعيل بن إبراهيم صلوات الله عليهما ، أنبطه الله له غياثا في وقت الاضطراب والإشراف على الموت بعدما كان يتمايل عطشا ، فبعث الله تبارك وتعالى جبريل فأدار بطرف جناحه على تلك البقعة ، ثم دفعها بعقبه دفعة فأنفتحت عين الماء من عين الجنة من قبل الركن الذي يستلمه الناس اليوم ، فروي عن رسول الله ﷺ أنه قال :

" لولا أن أم إسماعيل اغترفت لكان زمزم عينا معنا " .

١٣٧٢- حدثنا حميد بن الربيع اللخمي الخزاز ، قال : ثنا محمد بن حميد المعمرى ، عن معمر ، عن أيوب وكثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة - يزيد أحدهما على الآخر - عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " رحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم - أو قال : لو لم تغترف الماء - لكان زمزم عينا معنا " .
قال أبو عبد الله :

والمعين الطاهر الجاري ، الذي تراه العيون ، واشتقاق المعين من رؤية العين ، أي غايته العيون .

١٣٧٣- حدثنا عبد الجبار ، عن سليمان بن أبي نجيح ، عن مجاهد قال : ماء زمزم لما شرب له ، إن شربته لشبع أشبعك الله ، وإن شربته لظمأ أرواك الله ، وإن شربته لشفاء شفاك الله ، وزمزم هزيمة جبريل عليه السلام بعقبه ، وهي سقيا الله إسماعيل ، وزمزم اشتقت من الهزيمة .

قال أبو عبد الله : والهزيمة الدفعة ، ومنه اشتقاق الهزيمة ، وهو قوله تعالى : ﴿ فَهَزَمُوهُمْ بِآذْنِ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢٥١] . وهو الدفع والكسر .

١٣٧٤- وحدثنا هارون بن أبي بردة البجلي ، ثنا يونس بن بكير ، قال : حدثني يزيد بن أبي

حبيب المصري ، عن مرثد بن عبد الله^(١) اليزني ، عن عبد الله بن زرير الغافقي ، قال : سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه يحدث بحديث زمزم ، قال : بينما عبد المطلب نائما في الحجر أتى فقيل له : احفر برة . قال : وما برة ؟ ثم ذهب عنه ، حتى إذا كان الغد نام في مضجعه ، فأتي ، فقيل له : احفر المضمونة . قال : وما مضمونة ؟ ثم ذهب عنه ، فلما كان الغد عاد فنام في مضجعه ، فأتي فقيل له : احفر طيبة . فقال : وما طيبة ؟ ثم ذهب عنه ، فلما كان الغد عاد لمضجعه فنام فيه ، فأتي ، فقيل له : احفر زمزم . قال : وما زمزم ؟ قال : لا تنزف ولا تدم . ثم نعت له موضعها ، فقام يحفر حيث نعت له ، فقالت له قريش : ما هذا يا عبد المطلب ؟ قال : أمرت بحفر زمزم . فلما كشف عنه أبصر الطوى قالوا : يا عبد المطلب ، إن لنا حقا فيها معك ، إنها بئر أبينا إسماعيل عليه السلام . قال : ما هي لكم ، لقد خصصت بها دونكم . فحفرها .

قال أبو عبد الله :

فهذه الأشياء التي ذكرت لعبد المطلب في منامه دليل على ما فيها .

فأما قوله : " برة " فمعناه أنها تعطيك الصدق من نفسها ؛ لأنها من الجنة ، وكل شيء من الجنة ، فإن الأشياء المشتبهات كائنة جميعها في واحدة منها ، وذلك قوله : لهم فيها ما اشتبهت أنفسهم^(٢) . وقال : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ ﴾ [الزخرف : ٧١] ^(٣) . فكل شيء من الجنة موجود [٢/ ١٣٣/ أ] في واحدة منها جميع الشهوات ، ألا ترى أن العينين النضاختين المذكورتين في التنزيل تنضخان بألوان الأشياء ، فإن اشتهى ولي الله من تلك العين طعاما نضخت ، وإن اشتهى شرابا نضخت ، وإن اشتهى جواريا نضخت ، وإن اشتهى دوابا ملجمة مسرجة نضخت ، وبذلك جاء الخبر . وروي في الخبر : أن السحابة تجيء تقف على رؤوسهم فتنتظر ما يشتهون فتمطر عليهم ما يشتهون ، حتى قال يزيد بن مرثد في حديثه : لأن أشهدنا الله ذلك لأقولن لها : أمطرينا جواريا مُزْنِيَات .

(١) بالأصل " عبيد الله " والمثبت من التهذيب .

(٢) كذا بالأصل ولعلها ذكرها علي سبيل الإقتباس .

(٣) بالأصل " وفيها ما تشتهي الأنفس " .

١٣٧٥- **حَدَّثَنَا** بذلك عبد الرحيم بن حبيب^(١) . وإن الأشجار لتتطق والأقداح تطير فتغترف بمقدار شهوة الشارب ، وذلك قوله تعالى : ﴿ قَدَرُهَا قَدِيرًا ﴾ [الإنسان : ١٦] . أي لا تفضل عن الري ، ولا تنقص منه ، قد ألهمت الأقداح معرفة مقدار ريّ المشتهي ، حتى تغترف بذلك المقدار ، وإن الرجل منهم ليمشي في بيوتاته ويصعد إلى قصوره ويده قضيب يشير بها إلى الماء فيجري معه حيث ما دار في منازل على مستوى الأرض في غير أخدود ، وينبعه حيث ما صعد من أعالي قصوره .

وذلك قوله : ﴿ عَيْنًا يَتَرَبُّ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ [الإنسان : ٦] . فروي في الخبر أن ولي الله يشير بتلك القضبان إلى الماء فتعدل معه حيثما عدل ، فهو التفجير .

وإن الثوب الذي يلبسه ولي الله يتلون عليه في اليوم الواحد سبعين لونا ، كلما خطر بباله لون تغير لباسه عليه بما اشتتهت نفسه ، وكذلك فيما يطعم ويشرب ، كلما تمنى أو خطر بباله شيء تغير ذلك الذي فيه يعضغه إلى طعم ما خطر بباله . فهذا كله وفاء ربنا لعبده حيث قال لهم : فيها ما اشتتهت أنفسهم^(٢) ؛ لأنهم ردوا شهوات النفس في الدنيا من المعاصي على نفوسهم فشكر الله لهم في داره ، فكلما تناولوا شهوة من طعام أو شراب أو لباس أو مركب أو مسكن ، أو شيء من الأشياء فخطر ببالهم في ذلك الشيء شهوة غيرها تحول ذلك الشيء إلى ما اشتتهت نفسه ؛ لئلا يتنقص عليه عيشه ، ولا يتكدر عليه عطاء ربه ؛ لأن الله تعالى وعده في تنزيله أن الجنة عطاء غير مجذوذ ؛ أي غير مقطوع ، فلو كان إذا خطر بباله شيء من الشهوات احتاج إلى مهلة ومدة حتى ينالها لم يكن في ذلك وفاء للوعد ، فجعل الله الجنة ونعيمها له هنيئة كلما خطر بباله شهوة في شيء تحولت له تلك في أسرع من طرفة عين إلى الشهوة الأخرى وفاء لما وعد ليكون عطاء غير مجذوذ دائما أبدا ، ألا ترى أنه يأتي زوجته وهي بكر فإذا قضى منها شهوته عادت بكرا على حالها ، فهكذا شأن الجنة ، فإذا خرجت من الجنة إلى الدنيا تلك الأشياء تغيرت أحوالها ؛ لأن

(١) كذا بالأصل .

(٢) كذا بالأصل ولعلها ذكرها علي سبيل الاقتباس .

الجنة محرمة على الآدميين حتى يذوقوا الموت ، ألا ترى أن الحجر الأسود في الركن كانت تضيء كالشمس فاسودت [٢/١٣٣/ب] لأدناس الآدميين ، وستر زيتها عنهم فهي في الباطن على هيئتها ، ولكنها مستورة ولو دقت فصار رضى لم تجده إلا أسود في رأي العين ، وهي في الباطن على هيئتها .

١٣٧٦- حدثنا سلمة^(١) بن شبيب ، ثنا إبراهيم بن الحكم بن أبان العبدى ، قال : حدثني أبي ، عن وهب بن منبه ، عن طاوس ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " لولا ما ضيع من الركن من أنجاس الجاهلية وأرجاسها ، وأيدي الظلمة والأثمة لاستشفى به من كل عاهة ، ولألفاه اليوم كهيته يوم خلقه الله ، وإنما غيره الله بالسواد لئلا ينظر أهل الدنيا إلى زينة الحياة ، وإنها لياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة وضعه الله لآدم حين أنزله في موضع الكعبة قبل أن تكون الكعبة ، والأرض يومئذ طاهرة لم يعمل فيها شيء من المعاصي ، وليس لها أهل ينجسونها ، ووضع لها صفا من الملائكة على أطراف الحرم يحرسونه من جان الأرض ، وسكانها يومئذ الجن ، وليس ينبغي لهم أن ينظروا إليه لأنه شيء من الجنة ، ومن نظر إلى الجنة دخلها ، وهم على أطراف الحرم حيث أعلامه اليوم محدقون به من كل جانب ، فلذلك حُرِّمَ وَسُمِّيَ الحرم .

١٣٧٧- حدثنا سلمة ، ثنا محمد بن يحيى ، عن ابن أبي إياس ، عن أبيه ، عن وهب بن منبه قال : كان الركن كرسي لآدم يجلس عليه .

قال أبو عبد الله :

فالركن حجر من الفردوس بعثه الله يوم الميثاق فوضعه بينه وبين العباد ليبياعوه على ذلك الحجر فيمسحونه بأيديهم بيعة لله ، ولذلك أمر باستلامه .

١٣٧٨- حدثنا الحسن بن حميد الدامغاني ، ثنا أبو أسامة ، عن سفيان بن سعيد ، عن أبي الوليد القرشي قال : سمعت فاطمة بنت الحسين تقول : لما أخذ الله ميثاق العباد جعله في الحجر ، فمن الوفاء لله بالعهد استلام الحجر .

(١) بالأصل " مسلمة " والمثبت من التهذيب .

قال أبو عبد الله :

فكذلك ماء زمزم ، هو بهيته على ما في الجنة من حلاوتها ولذتها ولونها ، إلا أنها ممتعة أن توجد الشاربين تلك الهيئة التي فيها من الجنة ، وأقرت فيها خلة واحدة وهي الغياث ؛ لأنها أخرجت من الجنة لإغاثة ولد خليل الله عليه الصلاة والسلام ؛ لأن إبراهيم لما ولى نادته هاجر : يا إبراهيم ، إلى من تكلنا ؟ قال : إلى الله . فكان خليل الله عليه الصلاة والسلام صادقا في قوله ، نطق عن مجادة في الباطن ، فخرج القول منه مجيدا ، وهو فيه صادق ، فوفى الله له لصدقه ومكّن لقوله بين يديه على مجادته ، وأغاث ولده في وقت الاضطرار ، ووفى الوكالة فبقي ذلك الغياث لمن بعده ممن نواه وشربه ولم يرتجع فيه ذنبا ، وذلك قول رسول الله ﷺ : " زمزم لما شربت له " .

١٣٧٩- حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا النضر بن شميل ، أنبأنا يونس [٢/١٣٤] بن أبي إسحاق ، عن حارثة بن مصرف ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كانت سارة بنت ملك ، فتزوجها إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فلما كان من أمر الجبار ما كان ، وحال الله بينه وبينها فأعطاها هاجر ، فوهبتها لإبراهيم عليه الصلاة والسلام ، على أن لا تُسرني فيها ، فولدت له إسماعيل عليه السلام ، وولدت سارة بعد ذلك إسحاق عليه السلام ، فلما أئيع الغلامان وتحركا ، أمرهما إبراهيم فاستبقا وهو جالس بفناء بيته ، فسبقه إسماعيل ، وكان أشف الغلامين ، فأخذه إبراهيم فاحتضنه ، ثم جاء إسحاق فأخذه ، فوضعه على فخذه ، فخرجت سارة غيرة ، فقالت : احتضنت ابن الأمة ، وأخذت ابني فأجلسته على فخذك ، وقد شرطتني ألا تسرني فيها . قال : أجل . قالت : فاعزلهما عني . فانطلق بهما حتى أنزلهما مكة ، ومعهما قرية لها شنة فيها ماء ، ونقد الماء وبلغ الغلام العطش ، فقالت له أمه : يا شمويل ، اذهب ههنا في أعلى الوادي ، فإنني لا أطيق أن أراك إذا مات ، فأمرته ، فانطلق الغلام يتمايل ، وجاء جبريل عليه الصلاة والسلام ، فقال : من أنت ؟ قالت : أنا جارية إبراهيم . قال لها : فمن معك ههنا ؟ قالت : معي ابنه إسماعيل . قال : أين هو ؟ قالت : بلغ الجهد فلم أستطع أن أراه إذا مات ، فأمرته فذهب ههنا أعلى الوادي ، أو أسفله ، قال لها : إلى من وكلكما ؟ قالت : قلت له حين ولى : إلى من تكلنا ؟ قال : أكلكما إلى الله . قال

جبريل عليه الصلاة والسلام : قد وكلكما إلى كَنَفِ ادعيه . ثم قال لزمرم فتقبحها ، ثم قالت بالسريانية : يا شمويل . ثلاث مرات ، فلما سمع الغلام الصوت ، أقبل يجد - أي يتمايل من العطش - وقامت هي بقربتها تنضح عليها الماء ، فقال لها : اقربها فإنها ريا ، ولو قضى أنك لم تكوني وضعتي بيدك فيها لجرت ، فجاء إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فقال لها : من جاءك ؟ قالت : جاءنا خير الناس . قال إبراهيم : ذلك جبريل ، ثم إن إسماعيل تزوج ، فقال إبراهيم لسارة : أتأذنين لي فأتي إسماعيل فأزوره ؟ قالت : نعم ، على أن لا تنزل . فانطلق حتى أتى منزله ، فسلم واستأنس ، قال : كيف أنتم ؟ فتجهمت امرأته ولم تحتفِ به ، قال النضر : أي لم تكرمه ، ولم تلتطف به . فقال لها : أين إسماعيل ؟ قالت : هو في غنمه . قال : أقرئيه السلام إذا جاء ، وقولي له : غير أسكفة بابك ؛ فإنني لا أرضاها لك . فلما جاء إسماعيل وجد الريح ، فقال : قد جاءكم خير ؟ قالت : جاءنا شيخ ههنا . قال : فما قال لكم ؟ قالت : سألني عنك ، ثم قال : أقرئيه السلام ، وقولي له : فليحول أسكفة بابي ؛ فإنني لا أرضاها لك . قال : أنتِ هي . فخلّى سبيلها ، وتزوج بعد ذلك امرأة ، فقال إبراهيم لسارة : أتأذنين لي في أن أتي إسماعيل ، فأسلم عليه ؟ قالت : نعم ، على أن لا تنزل . فانطلق حتى أتى منزله ، فسلم واستأنس ، قال : كيف أنتم ؟ قالت : بخير . وبشت [٢/ ١٣٤/ ب] به ورحبت به ، قال : فأين إسماعيل ؟ قالت : هو في غنمه ، فأخرجت له غسلا ، وقربت الحجر ، فوضع قدمه عليه ، فأخذت أحد جانبي رأسه ، فغسلته ، ثم حولته من الجانب الآخر ، فوضع قدمه عليه ، فغسلت رأسه ودهنته ، فقال لها : إذا جاء إسماعيل فقول لي : قد جاء والدك ههنا ، وأمرك بأسكفة بابك خيرا . فلما جاء وجد الريح ، قال : قد جاءكم الخير اليوم ؟ قالت : نعم ، قد جاء والدك ، فسألني ، فأخبرناه أنك في الغنم ، فقال : أقرئيه السلام وقولي له : آمرك بأسكفة بابك خيرا ، فإنني قد رضيتها لك . قال : فأنت أسكفة بابي . ثم أنزلت السكينة كأنها قطعة ضبابية ، فيها رأس يتكلم .

قال أبو عبد الله :

فقول رسول الله ﷺ " زمزم لما شربته له " . جاري للعباد على مقاصدهم وصدقهم في تلك المقاصد وتلك النيات ؛ لأن العبد الموحد إذا نابِه أمر فمن شأنه المفزع إلي ربه ، فإذا فزع إليه استغاث به ، فوجد شيئا قد هياه الله على مقدمة نوائب

العباد ، غياثا أنبطه لولد خليله عليهما السلام .
 فالغيث أمر جامع ينفش ويطرّد في جميع الأمور ، فإذا ناب العبد نائبة كائنة ما كانت
 فنواه وقصده وجد ذلك الغوث فيه موجودا ، وإنما يناله العبد على قدر نيته .
 ١٣٨٠- **حديثا** قتية بن سعيد ، ثنا هشيم بن أبي ساسان الصيرفي ، قال : سمعت سفيان
 الثوري يقول : إنما الرقي والدعاء بالنية .

قال أبو عبد الله :

فالنية تبلغ بالعبد عناصر الأشياء ، والنيات على قدر طهارة القلوب وسعيها إلى ربها
 إلى تلك المراتب ، وتفسير النية النهوض . يقال في اللغة : ناء ينوء ؛ أي نهض
 ينهض ، فالنية نهوض القلب بعقله ومعرفته إلى الله تعالى ، فعلى قدر العقل
 والمعرفة يقدر القلب على السعي والظيران إلى الله تعالى ، فالشارب لززم إن
 شرب لشبع أشبعه الله ، وإن شربه لري أرواه الله ، وإن شربه لشفاء شفاه الله ، وإن
 شربه لسوء خلق حسن خلقه ، وإن شربه لغناء النفس أغناها الله ، وإن شربه لرياضة
 نفس كفاه الله ، وإن شربه لطهارة قلب طهره الله ، وإن شربه لانفلاق ظلمات
 الصدر أفلقها الله ، وإن شربه لقوة قواه الله ، وإن شربه لرفعة في الدين رفعه الله ،
 وبأية نية شربها من أبواب الخير والعافية والفلاح وفقى الله له بذلك ؛ لأنه استغاث
 بما أظهره الله من جنته على حديد أرضه غياثا .

١٣٨١- **حديثا** أبي رحمه الله ، قال : أخذني البول في ليلة ظلماء في الطواف حتى شغلني
 وكهرت الخروج مخافة أن أطأ عذرات الناس ، وذلك في أيام الموسم ، فذكرت هذا
 الحديث ، أن : " ماء زمزم لما شرب له " . فملت إليها فشربت منها شربة تضلعت
 منها ، فانقطع عني البول إلى الصباح .

فأما قوله : " مضمونة " ، فإنما سميت مضمونة ؛ لأنها قد ضن بها عمن قبلهم من
 الآدميين ، فجاد الله بها على أب العرب إسماعيل عليه الصلاة والسلام [١٣٥/٢/أ]
 لتبقى مكرمتها في ولده محمد ﷺ وفي أمته ، وأما قوله : " طيبة " فإنما طابت بدار الله
 التي خلقها بيده ، ثم طابت بجود الله وبعطفه على ولد خليله صلى الله عليه وسلم .

الأصل التاسع والخمسون والمائتان

١٣٨٢- حدثنا محمد بن أبان مستملي وكيع ، قال : أنبأنا أبو تمام الأهوازي ، عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن مقدم ، عن أبي رمثة الأنماري ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا أخذ مضجعه قال : " اللهم اغفر لي ذنبي ، وأخس شيطاني ، وفك رهاني ، وثقل ميزاني ، واجعلني في النداء الأعلى " .

قال أبو عبد الله :

قوله : " اغفر لي ذنبي " . فقد أمر بالاستغفار ، فقال في تنزيله : ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [محمد : ١٩] .

والمغفرة درجات بعضها أعلى من بعض ، فمغفرة الرسل أعظم من مغفرة ذنوبهم ، ومغفرة محمد ﷺ أعلاها ، ألا ترى أنه جاء عنه ﷺ أنه قال : " إن لي دعوة أخرتها إلى يوم القيامة ، وإن إبراهيم ليرغب إلي في ذلك اليوم " ، وقال : " إذا زفرت النار على أهل الموقف قالت الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام : نفسي نفسي " . وقال نبينا ﷺ : " أمي أمي " .

فهذا لعلو درجته في المغفرة ، فإنه أمره أن يستغفر ، فلم يزل ذلك دأبه بعد ما بشره الله في سورة الفتح بقوله : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ [الفتح : ٢] . فنزلت عليه في آخر أمره : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّكَ كَانَ تَوَّابًا ﴾ [النصر : ١ - ٣] .

فإنما نزلت هذه بعد فتح مكة ، والبشرى بالمغفرة في سورة " إنا فتحنا لك فتحا مبينا " قبل ذلك بنحو من ستين ، وذلك عند فتح خيبر ، فلم يزل ذلك دأبه ، ولم يفارق الاستغفار إلى أن قبضه الله ، ومن يحيط بالمغفرة إلا الله ، فكلما استكثر العبد من سؤالها كان منها أوفر حظا .

وروي في الخبر المأثور : إن الاستغفار يخرج يوم القيامة ينادي : يا رب ، حقي حقي . فيقال : خذ بحقك . فيحتفل أهله ويحتحفهم .

وروي أن داود عليه الصلاة والسلام خرج يستسقي فلما انتهى إلى البراز قال : اللهم اغفر لنا . ورجع فما تمام آخر الناس حتى رجع أولهم ، فكانهم قد استقلوا منه ذلك ،

فأوحى الله إليه أن قل لقومك : إن من أغفر له مغفرة واحدة أصلح له بها أمر دنياه وأخرته .

قوله : " أخس شيطاني " . كأنه ليس من آدمي إلا وكل به شيطان يوسوس إليه ، وهو الوسواس الخناس ، ولذلك أمر رسول الله ﷺ بأن يستعذ برب الناس ملك الناس إله الناس من شر الوسواس .

وروي عن رسول الله ﷺ : " ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الشياطين " . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : " ولا أنا ، إلا أن الله قد أعانني [٢/ ١٣٥] ب [عليه فأسلم] " .

ثم تأول المتأولون هذه الكلمة ، من قوله : " فأسلم " . على معنيين ، فأحد المعنيين ذهب به إلى السلامة ، أي سلم من كيد ودواهيته لأنه أمر بالتعوذ منه ، فلم يكن ليأمره بالتعوذ فيفعل إلا وقد سلم منه بما أمره من التعوذ ، ونفروا من أن يحملوا معناه على الإسلام ، وليس على ما ذهبوا ، لأن قوله : " أسلم " . مفتوح الميم معناه : أي انقاد وأعطى بيديه سلماً ، كقوله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَمِنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ [الحجرات : ١٤] . أي أعطينا بأيدينا سلماً ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَقْبُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ ﴾ [النساء : ٩٠] . أي أعطوا بأيديهم وألقوا أنفسهم إلى الله تسليماً . فقلوه : " أخس شيطاني " . أي أنك إذا أخسيت خسي فلم يبق معه شر ولا كيد ، والخسأ في لغة العرب الفرد ، والزكاء المزوج ، وكل شيء انضم إليه شيء فزواجه فهو زكاء ، ومنه سميت الزكاة في مال الزكاة ، وفي كل شيء زاد ، وربى من الزرع والثمار ريعه ، قيل : زكاء الزرع وزكت الثمرة ، ومن ذلك قوله : ﴿ ذَلِكُمْ أَزْكَى لَكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٣٢] . وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ [النور : ٢١] . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [فصلت : ٦-٧] . أي لا يؤتون كلمة لا إله إلا الله ، فيخسئون من نورها ، فإذا لم يقولوا فهم خسأ أي فرد خال عن النور والخير ، فيقول الله لهم في النار : ﴿ أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ [المؤمنون : ١٠٨] . أي كونوا في خلاء مني ومن رحمتي ونوري وجودي وعطفي ، فعندها ينقطع الكلام والنداء ويطبق عليهم ، فلا يبقى لهم من الرب شيء ، فذاك الحال أخلى خلاء ، فقلوه : " أخس شيطاني " . أي أخله من جميع الشر الذي فيه ، وأنه خلق من نار ، حتى لا يبقى له قوة أن

يكيدني بشيء وإن دق ، قولك " فك رهاني " فإن النفوس حظها من الدنيا النعمة ، نعمة البصر ونعمة السمع ونعمة اللسان ، ونعمة سائر الجوارح ، وسائر النعم التي تربي فيها الجوارح ، وحظها من ربها الحياة والعلم والذهن والمعرفة والعقل والحفظ والفهم والفتنة والقوة ، ومن يحص نعم النفس ، وقوامها ودوامها بالشكر ، فالنفوس مرتبهة بالنعم ، فإنما يفكها الشكر ، فعلم الرسول ﷺ أن العباد لا يبلغون كنه الشكر ، ففرغ إلى ربه أن يتولى فك رهانه بجوده وفضله ، وقال تعالى في تنزيله : ﴿ كُلُّ أَمْرٍ إِيمًا كَسَبَ رَهِينٌ ﴾ [الطور : ٢١] . وقال تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ [المدثر : ٣٨ - ٣٩] . فأصحاب اليمين هم الموحدون ، وحدوا الله بقلوبهم ثم أبرزوا ذلك التوحيد على ألسنتهم فنطقوا بلا إله إلا الله ، فاقضى الله عباده الوفاء بصدقها ، وصدقها مستور عن الخلق ، وعند الله ظاهر فاقضى حفظ الجوارح السبع عن المناهي وأداء الفرائض ليبرز صدق الصادق وكذب الكاذب ، فكل الموحدون قد أخذوا بسهم من سهام يمن اليمين كل على قدر صدقه ، يتوفر من ذلك اليمين [٢/١٣٦/أ] ، فأول أصحاب اليمين الرسل عليهم السلام ، وآخرهم من أتى الله بكلمة التوحيد قط نطقا بها ليس معك وراء ذلك شيء ، وأصحاب الدرجات فيما بين ذلك ، فكل من أتى الله مع هذه الكلمة بشيء من أعمال البر من حفظ جارحة وأداء فريضة واحدة فقد أتى بسهم من الشكر ، وإن دق فعلى قدر ذلك من الشكر فك رهانه وبقي سائر السهام عليه غرما ، ولذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ عَدَابُهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ [الفرقان : ٦٥] .

فأوفرهم حظًا من حفظ الحدود وأدى الفرائض أوفرهم حظًا من الشكر ، وهذا شكرهم فينجو من الغرم بقدر ذلك ، ويفك من رهنه بقدر ما نجا من الغرم حتى ينتهي ما وصفنا إلى درجات الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فهم أحفظ الخلق للجوارح ، وأتقاهم عليها ، وأدائها للفرائض ، وهم مع هذا مقتصرون عند أنفسهم في الشكر ، قال الله تعالى : ﴿ كَلَّا لَنَأْيُقْضِ مَا أُمِرُوا ﴾ [عبس : ٢٣] . أي لن يبلغ أحد أن يقضي أمره على كنهه .

وكيف يقدر آدمي على أن يخرج من لحمه ودمه الذي أصله من التراب ومعه شهوات نفسه ووسواسه ما يبلغ به كنه أمره الذي هو أهله هيهات هيهات ، فالآدميون عجزوا عن هذا ، فلذلك فرغ إلى ربه فقال : " فك رهاني " . حتى يكون الذي عجز عنه

الآدميون هو الذي يفكه بجوده فينجو من رهان الشكر ، ألا ترى إلى قول موسى صلوات الله عليه : يا رب أسبغت عليّ النعم السوابغ فشكرتك عليها فكيف لي بشكر شكرك ؟ قال : يا موسى تعلمت العلم الذي لا يفوقه علم ، بحسبك أن تعلم أن ذلك من عندي . فهذا موضع العجز ، فإذا بلغ العبد موضع العجز فزع إلى الله حتى يجود عليه بما بقي عليه من الشكر فيفكه من رهنه .

قوله : " ثقل ميزاني " . فالرسل في ستر الله الأعظم ، فإذا نصبت الموازين امتلأت الكفتان جميعاً من نور أعمال النبوة وأفعال الرسالة ، والصدق لسان موازينهم ، فأصدق الخلق الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام في أقوالهم وأفعالهم ، فأهل الموقف في أشد الأهوال في ذلك الموقف ؛ لأن الرحمة لم تخرج بعد من الحجب إلى أهل الموقف ، والرب تعالى غضبان أسف محتجب عن خلقه لشرك المشركين وعبادة الأوثان ، وفرية المفترين على الله ، فذاك وقت الأهوال ، فإذا نصبت موازين الرسل وطارت أنوار أعمالهم في النبوة وأفعالهم في الرسالة من الميزان إلى الله سكن الغضب ورضي عنهم الرب تعالى ، وخرجت الرحمة من الحجب إلى أهل التوحيد فأحاطت بهم ، وصار الموحدون في سرادقها ، فعندها توزن أعمال العباد ، وإنما قال : " ثقل ميزاني " . أي وفر عليّ أنوار النبوة والرسالة حتى أكون أعظمهم نوراً وأوفاهم وفاء ، وأصدقهم صدقاً حتى يكون عملي هو الذي يسكن غضبك على خلقك ويخرج الرحمة إلى الموحيدين بما أوافي به ذلك المقام [١٣٦/٢ ب] .

وأما قوله : " واجعلني في النداء الأعلى " . فإن الأنبياء في الموقف لهم مراتب على نحو مقاومتهم بقلوبهم في دار الدنيا ، فمن كان أقرب منزلة بقلبه في دار الدنيا فهو أقرب منه مرتبة هناك ، فالندي هم السابقون المقربون الذين يبدأ بهم ، فسأل أن يكون في أعلاهم مرتبة ؛ لأن أعلاهم مرتبة أقربهم إليه مكاناً ، فكان هذا دعاؤه حتى بشر بالمقام المحمود ، وهو أقرب المقام .

ولذلك قال مجاهد في قوله تعالى : ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء : ٧٩] قال : يجلسه على عرشه .

فروي لنا أنه تنشأ ناشئة من العرش كهيئة الشجنة ، فتحمله من الموقف إلى أعلى

العرش حتى ينظر إليه الخلق في تلك الوقفة ، فيتلهفون على ما فاتهم من أداء حقه إذا رأوا له تلك المنزلة عند ربه .

١٣٨٣- حدثنا أبي رحمه الله ، أنبأنا محمد بن الحسن ، أنبأنا عبد الله بن المبارك ، أنبأنا معمر ، عن . . . (١) ، سمع محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب ، يحدث عن بشر بن شغاف ، قال : سمعت عبد الله بن سلام رضي الله عنه يقول : أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم ﷺ . قلت : لا يكون ملكا مقربا ، فنظر إلي ، قال : تدرون كيف خلق الملائكة ، إنما خلق الملائكة كخلق السماء والأرض ، وكخلق الجبال والسحاب ، وإن أكرم خليفة الله على الله سبحانه وتعالى أبو القاسم ﷺ ، فإذا كان يوم القيامة وضرب الجسر على جهنم نادى مناد : أين محمد وأمه ؟ فيقوم نبي الله ﷺ فتتبعه أمته فيمضي النبي والصالحون حتى ينتهي إلى ربه تعالى ، فيوضع له كرسي عن يمين الرحمن تعالى وتقدس .



(١) شيخ معمر لم أستطع قراءتها بالأصل .

الأصل الستون والمائتان

١٣٨٤- **حدثنا** أبي رحمه الله ، ثنا إسماعيل بن صبيح الإشكري ، ثنا عنبسة بن سعيد أخو أبي الربيع السمان ، عن مهاجر أبي المنيب الهذلي ، عن أبي المليح ، عن أبيه ، أن رجلا أتى رسول الله ﷺ فقال : إني أدخل في صلاتي فلا أدري أعلّى شفع أتقبل أم على وتر من وسوسة أجدها في صدري . فقال رسول الله ﷺ : " إذا وجدت ذلك فاطعن أصبعك هذه - يعني السبابة - في فخذك اليسرى ، وقل : باسم الله ؛ فإنها سكين الشيطان ، أو مدية الشيطان " .

قال أبو عبد الله :

معناه عندنا أن هذه الطعنة بالسبابة مدية الشيطان إذا كان مبتدأها باسم الله ، والمدية السكين التي لها وجهان ، كالخنجر المقدار إلا أنها ذات وجهين ، فباسم الله تخلص تلك الطعنة بالسبابة إلى الشيطان فتتال منه فخذة وساقية على بصير مقعدا زمنا ، وذلك أن الوسواس جاءنا صفته في الحديث ، كيف هو من الآدمي .

١٣٨٥- **حدثنا** صالح بن عبد الله ، ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن الجريري ، عن عثمان بن أبي العاص أنه شكّا إلى رسول الله ﷺ [٢/١٣٧/أ] الوسواس ، فقال : " ذاك شيطان يقال له خنزب ، فإذا أحسست بشيء منه فاتفل عن شمالك ثلاثا ، ثم تعوذ بالله منه " .

١٣٨٦- **حدثنا** صالح ، عن عمرو بن محمد العنقري ، عن أبي بكر الهذلي ، عن شهر بن حوشب ، عن أبي ثعلبة الخشني قال : سألت الله أن يريني الشيطان ومكانه من ابن آدم ، فرأيت يده في يديه ورجلاه في رجله متشعبة في جسده ، غير أن خطما كخطم الكلب ، فإذا ذكر الله خنس ونكص ، وإذا سكّت عن ذكر الله أخذ بقلبه .

فعلى نحو ما وصف أبو ثعلبة أنه متشعب في الجسد ؛ أي في كل عضو منه شعبة منه .

وروي عن عبد الرحمن بن الأسود ، أو غيره من التابعين ، أنه قال : بعدما كبر سني وضعفت ما أمنت الزنا ، وما يؤمنني أن يدخل الشيطان ذكرى فيوته . فهذا القول ينبئك أنه يتشعب في الجسد .

١٣٨٧- **حدثنا** الجارود ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن خثيمة ، أنه قال : يقول

الشیطان : كيف ینجو منی ابن آدم وأنا فی صدره ، فإذا غضب طرت حتی أكون فی رأسه .

فهذا تحقیق ذلك أيضا ، وإنما یطیر إلى الرأس فی وقت الغضب لأن العقل فی الرأس ، وإشراقه من الرأس إلى الصدر لینظر عین الفؤاد بنور العقل فتمیز بین الأمور وتدبر ، فإذا رأى الشیطان الغضب قد هاج من الآدمی طار إلى رأسه حتی یحجب العقل عن أن یشرق فی الصدر .

وروی عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم " . فمجرى الدم هی العروق المشتملة على جمیع الجسد ، فقول رسول الله ﷺ فی حدیث أبی الملیح حیث أمره أن یطعن بالسبابة فی فخذہ الیسری ، یدخل على تحقیق هذه الأحادیث التي ذكرناها أنه متشاعب فی الجسد ، ثم سلطانه ومقعده فی الصدر فی وقت الوسوسة .

وروی أبو الأشهب ، عن یحیی بن أبی کثیر ، قال : الوسواس له باب فی صدر ابن آدم یوسوس إلیه منه

١٣٨٨- حدثنا عمر بن أبی عمر العبدی ، ثنا عصام بن المثنی بن وابل الحمصی ، قال : حدثنی أبی ، عن وهب بن منبه : أن إبلیس وضع ابنه له بین یدی حواء ، وقال : اكفلیه . فجاء آدم فقال : ما هذا یا حواء ؟ قالت : جاء عدونا بهذا ، وقال لی : اكفلیه . فقال ألم أقل لك لا تطعیه فی شیء ؟ هو الذي غرنا حتی وقعنا فی المعصیة . وعمد إلى الولد فقطعه أربعة أرباع ، وعلق كل ربع على شجرة غیظا له ، فجاء إبلیس فقال : یا حواء ، أین ابني ؟ فأخبرته بما صنع آدم ، فقال : یا خناس ، فحیی فأجابه ، فجاء به إلى حواء وقال : اكفلیه ، فجاء آدم فحرقه بالنار وذر رماده فی البحر ، فجاء إبلیس علیه اللعنة فقال : یا حواء ، أین ابني ؟ فأخبرته بفعل آدم إياه فذهب [١٣٧/٢ب] إلى البحر ، فقال : یا خناس ، فحیی فأجابه ، فجاء به إلى حواء الثالثة ، وقال : اكفلیه . فنظر إلیه آدم فذبحه وشواه وأكله جمیعا ، فجاء إبلیس فسألها فأخبرته حواء ، فقال : یا خناس . فحیی فأجابه ، فجاء به من جوف آدم وحواء فقال إبلیس : هذا الذي أردت ، وهذا مسکنك فی صدور ولد آدم . فهو ملتقم قلب ابن آدم ما دام غافلا یوسوس ، فإذا ذكر الله لفظ قلبه وانخنس .

١٣٨٩- حدثنا عمر ، ثنا عبد الله بن عبد الوهاب الحجبي ، عن عدي ابن أبي عمار ، قال :
حدثني زياد النمري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
" الشيطان ملتقم قلب ابن آدم ، فإذا ذكر الله خنس عنه ، وإذا نسي الله التقم قلبه " .
وأما التفل الذي أمر رسول الله ﷺ به أن يتفل عن يساره ، فإن التفلة واصله إلى وجه
الشيطان فتصير قروحا ، وكذلك رمي الجمار إنما يرمى رأس الشيطان ومطلعه حيث
طلع لآدم ، ثم لخليل الله عليهما الصلاة والسلام فبقيت سنة ؛ لأن تلك الطلعة منه
كائنة لكل مسلم حاج ، فإذا رمى الحاج شدخ رأسه وطلعت حتى يخنس ، وإنما أمر
بسبع حصيات ؛ لأنه أطلع رأسه من سبع أرضين ونفسه موثقة في سبعين ، وذلك
سجته تحت الأرض السابعة ، فبكل حصاة يخنس في الأرض حتى تبلغ خنساته
بالسابعة في الأرض السابعة إلى مستقره ، فكذلك التفلة مع تعوذك بالله يرد الذي
جاء به من النزغة والوسوسة كالنار إلى وجهه فيحرق ويصير قروحا .

وروي عن الربيع بن خيثم أنه قص عليه رؤيا منكرا ، وذلك أنه أتاه آت فقال : إني
رأيت في المنام كأن قائلا يقول : أخبر الربيع أنه من أهل النار . فتفل عن يساره ثلاثا
وقال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، فرأى ذلك الرجل في منامه في الليلة الثانية
كأن رجلا جاء بكلب فأقامه بين يديه وفي عنقه حبل وعلى جبهته قروح فقال : هذا
ذلك الشيطان الذي أراك في منامك رؤيا الربيع ، وهذه القروح تلك التفلات الثلاث
التي كانت منه . والله سبحانه وتعالى أعلم .



الأصل الحادي والستون والمائتان

١٣٩٠- حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني ، ثنا شابة ، ثنا شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " كَمُلْ من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران ، وآسية بنت مزاحم ، وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام " .

قال أبو عبد الله :

فكمال المرء في سبقه في العلم والحق والعدل والصواب والصدق والأدب واللبق ، وذلك أنه إذا لم يعلم فهو جاهل [٢/١٣٨/أ] بأمر الله ، فإذا علم أمر الله احتاج إلى أن يكون محققا ، فيعمل بذلك العمل وهو حق ، ولكنه في غير وقته ، فلم يصب الصواب بمنزلة رجل صلى ركعتين في وقت طلوع الشمس ، فالصلاة حق ، ولكنه لم يصب وقتها فتكون صوابا ، وبمنزلة رجل صلى وأمه تدعوه فترك إجابتها ، وبمنزلة رجل غزا بغير إذن أبيه ، فالفعل حق ولكنه لم يصب الصواب ، فإذا عمل فأصاب الصواب احتاج إلى العدل قبل ذلك ، فيكثر يريد به وجه الله في ذلك العمل ، فإذا عدل احتاج إلى الصدق أن لا يلتفت إلى نفسه فيوجب لها ثوابا أو يقتضيه ثوابا فتحتجب عنه المنة فإذا احتجبت صار معجبا متعظما في نفسه ، فإذا قام الصدق في ذلك وهو صدق العبادة احتاج إلى الأدب أن يعمل كما أن الله يراه فهو يعمل على يقظة أن يرى الله بما يرى حتى يعمل بوقار وسكينة وهيبة ووقارة ذلك العمل ، فإن الأدب بساط العمل ، فإذا لم ييسط البساط لم تتميز الأشياء ولم تنقسم حتى يحضره ، فإنه يتوقر العمل ، فإذا أقام الأدب احتاج إلى اللبق ، فإذا لبق قبل ، وإنما يدرك اللبق بحياة القلب بالله ، فإذا حيى القلب بالله كان عمله لبقا ، فهذا الكامل لأنه يعمل على المشاهدة على بصيرة ، وذلك قوله : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرَهُ ﴾ [القيامة : ١٤ - ١٥] . أي لا تنفعه المعاذير ، ولا تقبل معذرتة ، لأنه قد أعطي البصيرة فأعماها بهوى النفس ، ومشياتها وشهواتها ، فإذا أعمى بصيرته فاللائمة لازمة له ، وعذره غير مقبول .

١٣٩١- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ، ثنا محمد بن مخلد أبو أسلم الرعيني ، ثنا يعلى بن

الأشدق الطائفي ، قال : سمعت عمي عبد الله بن حراد ، يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ليس الأعمى من يعمى بصره ، إنما الأعمى من تعمى بصيرته " (١) .
قال أبو عبد الله :

وذلك قوله تبارك وتعالى في تنزيله : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج : ٤٦] .

فالبصر في العين الظاهرة من نور الروح ، والبصيرة على النفس من القلب ، من نور معرفة الفطرة ، وذلك أن الله تعالى كان ولا شيء ، ثم قدر المقادير فأبرز علمه في خلقه يوم المقادير ، ولا عرش ولا كرسي ولا جنة ولا نار ، ولا مكان ولا وقت ولا زمان ، ولا خلق مخلوق ، ثم عرضهم فنظر إليهم حتى أنفدهم بصره ، فمن ثم عرفوه ، فقال في تنزيله : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ [القيامة : ١٤] . أي من نور معرفة الفطرة عليها ، بصيرة تبصره أن هذا الذي يبصر بعين الرأس هو آيات الله ، وآثار قدرته ، فهذا الإنسان خرج من بطن أمه مع هذه البصيرة لا يقدر أن يجحد ربه ولا ينكره ؛ لأن بصيرته معه ، فلما تحركت منه الشهوات التي في نفسه عميت بصيرته ؛ لأن القلب مال إلى الانشراح بالشهوات ، والنفس مالت إلى اللذة بالشهوات ، فعमित بصيرته ، كمن لم يعرف أنه [١٣٨ / ب / ٢] افتقد قوة المعرفة فذهب أعمالها فلذلك قبل من العدو ما جاء به من الشرك والعبادة لمن دونه ، واتخاذ ولي دونه ، فظلمة الشهوات حجبت تلك البصائر ، بصائر الهدى من الناس ، ثم من الله على مختاريه من ولد آدميين فاختار من كل ألف واحداً فوضع فيه الخير حتى صار مختاراً ، ثم من عليه بنور التوحيد ، وفي جوف ذلك النور نور المحبة ونور البهاء ، فقيّد قلمه ونفسه الشهوانية بنور المحبة ، فلما وجدت النفس حلاوة نور المحبة رفضت حلاوة عبادة الوثن وبنور البهاء ، وأن التوحيد لله ، وقبح عنده الشرك فرفضه ، فبوجود نور المحبة ونور البهاء لم تعم بصيرته ، وازدادت البصيرة قوة ، فبوجود هذه الأنوار التي جاءت من المنّة ، فمن صان هذه له أنوار من دخان النفس وحريق الشهوات ، قويت

(١) ذكره المناوي وقال : فيه يعلى بن الأشدق أورده الذهبي في الضعفاء وقال : قال البخاري : لا يكتب حديثه .

بصيرته قوة تهتك كل حجاب بينه وبين ربه من حجب الأرضيين ، وصدرت أعماله من صدره إلى الأركان على مشاهدة اليقين ، ومعاينة القلب محل المقادير ومحل القضاء من ملك الجبروت ، وذلك قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ . ثم قال : ﴿ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتُ وَسُبْحَنَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف : ١٠٨] .

فلم يجعل الدعاء إلى الله على بصيرة إلا لتابعي محمد ﷺ ، وتابعوه من هاجر عما نهى الله عنه ونصر الحق في كل موطن ، وكان له السبق ، فهذا عبد قد رضي الله عنه وأعطاه حبه فاحتدت بصيرته حتى انتهت إلى المقام بين يديه ، فباطن الأشياء له معاينة كظاهر الأشياء لأهل الغفلة معاينة .

فأهل الغفلة ينظرون إلى الأشياء بنور الروح ، وهذا الموقن الذي وصفناه ينظر إلى الأشياء بنور الله ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله " . وقال رسول الله ﷺ في الحديث الذي يأثره عن جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى أنه قال : " ما تقرب إلي عبدي بمثل أداء فرائضي ، وإنه ليتقرب إلي بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي به يسمع ، وبصره الذي به يبصر ولسانه الذي به ينطق ، ويده التي بها يبطش ، ورجله التي بها يمشي ، وفؤاده الذي به يعقل ، فبي يستعمل هذه الأشياء " .

فإذا أدى الفرائض ؛ وهي إقامة الأمر والنهي فقد هاجر ، وإذا تنفل بعد إقامة الأمر والنهي فقد نصر الحق ، وإذا قطع العلائق نال السبق ؛ لأنه قد انفلت من المتعلقين فطار إلى ربه ، فهذا التابع بإحسان ، قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْمُتَجَرِّبِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [التوبة : ١٠٠] . فالسابق والأولية في كل أمر وعمل لهذه الطبقة التي بها حرث^(١) عن الآثام ونصرة الحق ، فهم أهل الرضاء ومحبوبو الله أيام الدنيا ؛ لأنهم اتبعوا رأس المحبين محمدا ﷺ [١٣٩/٢ أ] فنالوا من تلك المحبة التي أعطيت محمدا ﷺ ، وقال في

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

تزيله : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] . فجعل اتباع محمد ﷺ علامة لمحبة الله ، فمن اتبعه صدقا نال حبه صدقا .

١٣٩٢- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا الحسن بن الربيع البجلي ، ثنا عمرو بن هرم^(١) ، ثنا أبو عبد الرحمن الدمشقي ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] . قال : على البر والتقوى والتواضع وذلة النفس .

قال أبو عبد الله :

فالبر والتقوى هو الهجرة التي ذكرناها ، والتواضع هو السبق ؛ لأن من تواضع رفعه الله ، وذلة النفس نصرة الحق .

قال له قائل : وكيف صار نصرة الحق في النوافل دون الفرائض ؟ قال : إن نصرة الحق منه في الفرائض منكمنة ؛ لأنه إن ترك الفرائض فخوف الوعيد يحمله على القيام بها ، فما دام يؤدي الفرائض فهو ناصر للحق ، ولكن النصرة منكمنة لأنه ربما أداها من خوف العقاب والوعيد ، فإذا تنفل فقد انكشفت النصرة ؛ لأنه يعمل لا من خوف الوعيد إنما يريد أن يتودد ويتقرب ويتحبب إلى ربه بتلك النوافل ، ألا ترى أنه قال في حديثه : " وإنه ليتقرب إلي بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه " .

فإنما أوجب له حبه بما تحبب إليه بالنوافل ، فقد تقرب العبد بالفرائض وتحبب ، ولكن كان ذلك منكمنًا لأن خوف الوعيد قد مازجه ، فبالنوافل ظهر ما كان منكمنًا فأظهر له حبه وأوجبه له .

١٣٩٣- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا محمد بن الطفيل ، عن أيوب بن يسار الزهري ، ثنا محمد بن المنكدر ، عن جابر رضي الله عنه قال : جاء العباس إلى رسول الله ﷺ وعليه ثياب بيض ، فتبسم رسول الله ﷺ في وجهه ، فقال : يا رسول الله ما الجمال ؟ قال : " صواب القول بالحق " . قال : فما الكمال ؟ قال : " حسن الفعال بالصدق " .

١٣٩٤- حدثنا عمر ، ثنا فهد بن سلام ، عن ليث ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ بمثله ، غير أنه زاد فيه : فرآه تبسم فقال : ما يضحكك يا رسول الله ،

(١) بالأصل " عمرو بن أبي هرم " والمثبت من التهذيب .

أضحك الله سنك ؟ قال : " يضحكني جمالك " .

قال : وما الجمال يا رسول الله ؟ فذكر بقية الحديث .

قال أبو عبد الله :

فهذا الكمال موجود في الرجال بفضل العقول وتفاوتها ؛ لأن المعرفة مع العقل ، والنساء منقصرات في العقول ، وعقولهن على النصف من عقول الرجال ، ولذلك صارت شهادة امرأتين تعدل شهادة رجل لنقص عقولهن .

فأما مريم بنت عمران وآسية فإنهما برزتا على النساء بما أعطيتا فكملتا ، قال له قائل : ماذا أعطيتا حتى كملتا ؟ قال : أعطيتا السبيل إلى الوصول إلى الله ، ثم الاتصال به ، وذلك ما ندب الله إليه عباده المؤمنين فقال : ﴿ يَتَأْتِيهَا الذِّبْرُ ۖ ءَامِنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجْهَدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [المائدة : ٣٥] .

وفيما قص الله علينا من شأنهما دليل على كمالهما من قوله : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ . أي صفة ﴿ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ؛ ليمثلوا فيطلبوا هذا المثال من أنفسهم . فقال : ﴿ أَمَرَاتٍ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ . والعند في اللغة أقرب القرب بين يديه ، فسألت ربها مستقرا بين يديه في داره في مكان القرية فلم تسأل ذلك إلا وقد طالعت نور القرية ، ثم قالت : ﴿ وَنَجِّنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ ﴾ [التحريم : ١١] .

سألت أن يخلصها من سلطان فرعون حتى لا يجتمعا في شأن البضاع على رائحة الشرك ، ولذلك حرم الله تعالى على المؤمنين مشركات النساء ؛ لئلا يجتمع رائحة التوحيد مع رائحة الشرك ، وأباح نساء أهل الكتاب لأنهن من الضلال الكفار غير مشركات ، ثم قال : ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ فِيهَا ﴾ [التحريم : ١٢] .

فالتصديق بالكلمة أعظم الأشياء ؛ لأنها لم تعين الملائكة ، وإنما سمعت صوت البشري : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ ﴾ [آل عمران : ٤٥] . فصدقت ولم تتردد ؛ فسمها الله صديقة في تنزيله ؛ فقال : ﴿ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ﴾ [المائدة : ٧٥] .

فبالاتصال يبلغ العباد أعلى منازل الصديقين فلا يبقى لهم في أمر الله حيرة ، ألا ترى أن سارة لما بشرت بإسحاق كيف اضطربت حتى أنكرت الملائكة من قولها : ﴿ إِنِّي هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ * قَالُوا أَنْتَجِيزِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴿ [هود : ٧٢ - ٧٣] .

فتبين ههنا منها نقص ، وتبين الكمال من مريم حيث بشرت بالكلمة من قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿ [آل عمران : ٤٥ ، ٤٦] .

فعندها قالت : ﴿ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ﴾ [آل عمران : ٤٧] . فإنما سألت : من أين هذا الولد ؟ لأنه قد جاءها من أمر الله ما ليس في البشر مثله ، والذي جاء من أمر سارة ليس بمستنكر ألا يكون مثله في البشر ، ألا ترى أنه لما جاء الولد من إبراهيم عليه الصلاة والسلام وسارة ولم^(١) يفتتن الخلق به ، ومجيء عيسى عليه الصلاة والسلام صار فتنة على المفتونين .



(١) كذا بالأصل ولعل الصواب " لم " .

الأصل الثاني والستون والمائتان

١٣٩٥- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا محمد بن حفص البلخي ، ثنا العلاء بن الحكم ، عن الربيع بن صبيح ، عن الحسن أنه قال : من لم يحفظ هذا الحديث كان النقصان في مروءته وعقله .

قلنا : وما ذاك يا أبا سعيد ؟ قال : فبكنا وأنشأ الحديث فقال : لو أن رجلا من المهاجرين الأولين اطلع من باب مسجدكم هذا ما أدرك شيئا مما كانوا عليه إلا خلقكم هذه . ثم قال : هلاك الناس ثلاثا : قول ولا فعل ، ومعرفة ولا صبر ، ويقين ولا صدق ، ما لي أراكم رجالا ولا أرى عقولا ، وأرى أجساما ولا أرى قلوبا ، دخلوا في الدين ثم خرجوا ، وحرموهم استحلوا [٢/١٤٠] ، وعرفوا ثم أنكروا ، إنما دين أحدهم على لسانه ، ولئن سألته : هل مؤمن بيوم الحساب ؟ قال : نعم ، وكذب ، ومالك يوم الدين ، إن من أخلاق المؤمنين قوة في دين ، وحزم في لين ، وإيمان في يقين ، وحرصا في علم ، وشفقة في فقه ، وحلما في علم ، وقصدا في غنى ، وتجملا في فاقة ، وتحرجا عن طمع ، وكسبا من حلال ، وبراً في استقامة ، ونشاطا في هدى ، ونهبا عن شهوة ، ورحمة للمجهود ، وإن المؤمن - عياذ الله - لا يحيف على من يبغض ، ولا يائثم في من يحب ، ولا يضيع ما استودع ، ولا يحسد ، ولا يطعن ، ولا يلعن ، ويعترف بالحق وإن لم يشهد عليه ، ولا يتناذب بالألقاب في الصلاة ، متخشع إلى الزكاة ، مسرع في الزلازل ، وقور في الرخاء ، مشكور قانع بالذي له ، لا يدعي ما ليس له ، ولا يجمع في القیظ^(١) ، ولا يغلبه الشح عن معروف يريده ، يخالط الناس كي يعلم ، ويناطق الناس كي يفهم ، وإن ظلم وبغى عليه صبر حتى يكون الرحمن هو الذي ينتصر له ، ثم قال الحسن : وعظني بهذا الحديث جندب بن عبد الله ، وقال جندب : وعظني بهذا الحديث رسول الله ﷺ .

قال أبو عبد الله :

فهذه الخصال كلها من أخلاق المعرفة ، فمن ترقى في درجات المعرفة احتظى من كل درجة خلقا من أخلاقها .

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

قوله : " قوة في دين " . فالدين خضوع القلب ، وذبول النفس ، وكل شيء خضع لشيء فقد دان له ، ومنه سمي الدون ، يقال : هذا دون ذاك ، أي تحته وأوضع منه ، وانقياد القلب وتوضيع النفس للحق هو للدين ، فقلب الآدمي كثيف غليظ ، ونفسه شفيقة ممتنعة بما فيها من الكبير ، فإذا خبأت المعرفة بأنوارها أذابت تلك الكثافة ، وانتشفت تلك الشفافة والفظاظة ؛ فلان القلب ورق الفؤاد ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " أتاكم أهل اليمن ألين قلوبا وأرق أفئدة " .

وهذا مدح رفيع اختص به أهل اليمن ، وقد كتبنا شأنه العظيم في مثلة جلييلة في كتاب النقائض ، فاقصرنا عليه ، فإنما تلين القلوب الرطوبة الرحمة التي جاءت مع المعرفة ؛ لأن المعرفة لا ينالها العبد إلا برحمة الله ، فإذا لان القلب برطوبة الرحمة ، ورق الفؤاد بحرارة النور ضعف القلب ، وذبلت النفس ، فاحتاجا إلى صلابة ، فكان من صنع الله للعبد أن أعطاه الله من هذه الأنوار الثلاثة حتى كان القلب لله وهو نور الرحمة ونور الحياة ونور العظمة ؛ فبنور الرحمة يلين القلب وينقاد ، وبنور الحياة يتتصر لله عبودة ، وبنور العظمة يتصلب ويثبت إذا جاء به أمواج الشهوات لتزيله عن مركزه ومقامه ؛ لأن العبد دعي إلى العبودة ، فمن أجاب ولان قلبه فإنما لان وأجاب بنور الرحمة الذي ناله والذي لم [٢ / ١٤٠ / أ] ينله ، ذلك في قلبه ، وعسى أن يبس ، بمنزلة غصن شجرة يابسة إذا مددته تقصر ، فإذا كان رطبا فمددته انقاد وأنها ، ولما أمر هذا العبد أن يكون قلبه منتصباً بين يدي خالقه لأمره وعبودته فأيد بالحياة في كبده حتى ينكبد ويقوى للانتصار ، وذلك قوله : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴾ [البلد : ٤] . قال : منتصباً ، فقويت الحياة في الكبد ، ومن تلك القوة ينتصب قلبه لله ، ثم يحتاج إلى ثبات عند الزلازل ، لأن الشهوات إذا هاجت بأمواجها وأهبوب رياحها في عروق النفس وقعت الرجفة في النفس ، والزلزلة في القلب ، بمنزلة سفينة في بحر قد علت أمواجها فصارت السفينة تتكفأ بما فيها ، وذلك يصير القلب ، فإذا صار القلب هكذا وهن وذل ، فيحتاج هذا القلب إلى ثبات ، فإذا أيد بنور العظمة صلب وثبت ، ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما رزق عبد شيئاً أفضل من إيمان صلب " .

١٣٩٦- حصلاً أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن محمد ، عن النضر بن شميل ، عن عوف ، عن

أبي السليل ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

١٣٩٧- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا سليمان بن عمرو ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لله في الأرض أواني ألا وهي القلوب ، وأحبها إلى الله أرقها وأصفاها وأصلبها ؛ أرقها للإخوان وأصفاها من الذنوب وأصلبها في ذات الله " . قوله : حزما في لين ، فإن اللين يظهر على الأركان ، فإذا كان أصله من القلب كان من السكينة ، وإذا كان أصله من النفس كان من الكسل ، وإذا كان من الكسل انتشرت أمور دينه وديناه ، وتبددت وضاعت ، وإذا كان من السكينة ثقل القلب بثقل السكينة فسكنت الجوارح ، وإذا سكنت الجوارح من ثقل القلب ظهر الحزم في الأمور ، والحزم هو اجتماع الأمور له ، فترى أمور دينه وديناه كلها محكمة قد جمعت له حزمه .

قوله : " وإيماننا في يقين " . فإن الموحدين قد من الله عليهم بنور التوحيد فوحده ، ثم للنفس في الأسباب مرتع ، فإذا تعلقت بسبب من الأسباب لم تنقض عقدة التوحيد لأنها معقودة بالعقدة العظمى ، وهي العروة الوثقى التي ذكرها الله عز وجل في تنزيله بأنها لا انفصام لها ، ولكن دخل النقص في نوره المشرق في صدره فصار محجوبا عن قلبه ، وبقي مع الأسباب ، فتراه الدهر من خوف الرزق مضطربا ، ومن خشية الخلق ذاهلا ، ومن الطمع فيما لديهم أسيرا ، ولا يعمل لله إلا كأجير السوء ؛ فهذا موحد دنيء مسفلة ، لا يقدر على الوفاء والتوقير ، لما نطق لسانه بقول : الحمد لله على نعمه ، ثم تراه في الفعل كفورا ، ويقول [١٤١ / ٢] : الله أكبر ثم يتكبر على حق الله ، ويقول : لا إله إلا الله ، ثم يوله قلبه إلى الأسباب ، فتراه عبيد أهل الدنيا ، ويقول : لا حول ولا قوة إلا بالله ، ثم يقتدر في الأمور ، ويقول : صلى الله على محمد ، ثم يوهن عرى ما جاء به محمد ﷺ وأقامه بالسيف بأفعال السوء والسيرة المذمومة ، ويقول : يا رب ، ثم ينازعه في تدبيره في ربوبيته ، ويقول : توكلت على الله ، ثم يتخذ من دونه أولياء ، فيتعلق بهم لنوائبه وحوائجه ، ويقول : فوضت أمري إلى الله ، ثم يعرض عن تدبيره ويشغل بتدبير نفسه ، ويقول : اللهم خر لي ، فإذا خار له تسخط وتلوى ، ويقول : حسبي الله ، ثم تراه في خلو من الحساب قد ركن إلى كل ظلوم ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَرْكُؤُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ﴾ [هود : ١١٣] ، فهذا مع هذه العقائد قد يتسمى باسم الإيمان

لتوحيده واعترافه بالكلمة العليا وقبوله الإسلام ، ولكن حساب طويل وعذاب أليم في القبر والقيامة وعلى الجسر ، فيحتاج مع هذا الإيمان إلى يقين ، فإذا نال اليقين تخلص من هذه العقائد وصار موحدا شاكرا لله خالصا له متواضعا والهـا إليه في كل حاجة ، مفوضا ملقيـا بيديه سلـما قد تولى الله وتولاه الله ، قد عزز رسول الله ﷺ ووقره ونصره واتبـع النور الذي معه أولئك هم المفلحون .

وقال الحسن البصري : إن عمر رضي الله عنه لم يغلب الناس بالصوم والصلاة ولكن بالزهد واليقين .

وقال بكر بن عبد الله المزني : إن أبا بكر رضي الله عنه لم يفضل الناس بكثرة صوم ولا صلاة وإنما فضلهم بشيء كان في قلبه .

وفيما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال في خطبته : " خير ما ألقى في القلب اليقين " ، وقال : " ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت أمتي " .

وقال : " صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ، وفساد آخرها بالبخل والأمل " ، فالبخل والأمل لا يظهر إلا من فقد اليقين ، ساء ظنهم بربهم فبخلوا ، وتلذذوا بشهوات الدنيا فحدثوا أنفسهم بطول الأمل ، تلك أمانى كاذبة .

قوله : حرصا في علم ، فهذا حرص قد اتجه على وجهين : فوجه منه أن العلم بحر ، فإذا دخله طالبه فتوسطه فلم ير له ساحلا ولا متهى ، مل وسأم فيحتاج إلى حرص يعينه على ذلك ويذهب بملالته وسأمته ويعينه في كل وقت ؛ لأن العلم درجات ومدد من العالم العليم ، فلما كان ذلك النوع أقرب إلى العالم كان أغمد وأضيق مدخلا ، والحرص هو . . . (١) إلى العالي من أمر الدين والدنيا ، وإنما صار

الحرص مذموما في أمر الدنيا لأن النفس كلما أعطيت درجة من الدنيا نزعـت إلى أعلى منها فلا تقنع أبدا ، كلما نالت درجة تآقت إلى درجة أعلى منها ، فهذا إذا [٢/ ١٤١ ب] كان في طلب الدنيا مذموم لأنه لا يقنع بما قدر له في اللوح من الرزق الذي قد فرغ الله منه لكل نفس فهو في حرصه في طلب العلم محمود ؛ لأنه يترقى بعلمه بقلبه إلى علام الغيوب ، فكلما نال درجة قربت منزلته عند ربه ، قال الله

(١) كلمة لم استظهر قراءتها .

تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٌ ﴾ [المجادلة : ١١] ، وقال رسول الله ﷺ : " إن يوما لا أزداد فيه علما يقربني إلى الله لا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم " .
 فالحرص في العلم يرقى بصاحبه ، والحرص في الدنيا يحط بصاحبه ، والوجه الآخر من الحرص أنه يحرص على البر والتقوى ، فيحتاج ذلك الحرص إلى العلم لئلا يتعدى به حرصه في بره وتقواه إلى السقوط في التهلكة ، فيبر بما يصير عقوقا ويتقي بما يصير وسوسة ، ويعمل البر وهو غير مصيب للحق كما فعل جريج الراهب في بره وكما فعلت بنو إسرائيل في تقواهم .

فأما جريج

١٣٩٨- فحدثنا عبد الوهاب بن فليح المكي ، ثنا مروان بن معاوية الفزاري ، عن الحسن ابن عمرو ، ثنا عبد الرحمن بن سعيد بن زياد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، عن جريج الراهب أنه كان متعبدا في صومعة زمان بني إسرائيل ، وكانت له أم فتاتيه فتناديه فتقول : يا جريج ، فيقطع صلاته فيكلمها ، فأنته يوما فجعلت تناديه : يا جريج ، فجعل لا يكلمها ولا يقطع صلاته ، ويقول : يارب ، أمني وصلاتك ، فلا يكلمها ، فلما رأت العجوز ذلك جزعت وقالت : اللهم إن كان جريج يسمع كلامي ولا يكلمني فلا تمته حتى ينظر في أعين المومسات ، وكانت راعية وراعي يأويان إلى دير ، فوقع بها الراعي فحملت ، وكان أهل القرية يعظمون الزنا إعظاما شديدا ، فلما ولدت أخذوها فقالوا : ممن ولدت ؟ قالت : من جريج الراهب ، نزل فوقع بي فحملت ، فأناه قومه فنادوه : يا جريج ، فجعل يقول : يارب قومي وصلاتك ، وجعل لا يكلمهم ، فلما رأوا ذلك ضربوا صومعته بالفتوس ، فلما رأى ذلك نزل إليهم ، قال : ما لكم ؟ قالوا : ذكرت هذه أنها ولدت منك ، فضحك ثم صلى ركعتين ، ثم وضع يده على رأس المولود ، فقال : من أبوك ؟ فقال : الراعي الذي كانت تأوي معه إلى ديرك ، فلما رأى ذلك قومه جزعوا بما صنعوا به ، وقالوا له : دعنا نبني صومعتك ونعيدها لك من ذهب ، قال : لا ، أعيدوها على ما كانت ، فقال له قومه : لم ضحكت ونحن نريد ما نريد من القتل والشتيم ؟ قال : ذكرت دعوة والدتي ألا أموت حتى أنظر في أعين المومسات ، فقال رسول الله ﷺ : " والذي نفسي بيده ، لو دعت الله أن يخزيه لأخزاه ، ولكنها دعت أن ينظر فنظر " .

فقال مجاهد : فكان المولود أحد الثلاثة الذين تكلموا في المهد .
 ١٣٩٩- حدثنا إبراهيم بن المستمر الهذلي ، أنبأنا الحكم بن الريان الشكري ، قال :
 حدثني الليث بن سعد ، قال : حدثني يزيد بن حوشب الفهري ، عن أبيه ، قال :
 سمعت رسول الله ﷺ [٢/١٤٢/أ] يقول : " لو كان جريج الراهب فقيها عالما لعلم
 أن إجابة أمه من عبادة ربه " .

١٤٠٠- حدثنا صالح بن محمد ثنا القاسم بن عبد الله العمري ، عن عمه عبيد الله بن عمر ،
 عن علي بن زيد بن جدعان القرشي ، عن سعيد بن المسيب قال : جاء عثمان بن مظعون
 إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، غلبني حديث النفس ، فلم أر أن أحدث شيئا
 حتى أذكر ذلك لك ، فقال له النبي ﷺ : " وما تحدثك به نفسك يا عثمان ؟ " ، قال :
 تحدثني نفسي بأن أختصي ، فقال : " مهلا يا عثمان ، فإن خصاء أمتي الصيام " ، قال : يا
 رسول الله ، فإن نفسي تحدثني بأن أترهب في رءوس الجبال ، قال : " مهلا يا عثمان ،
 فإن ترهب أمتي الجلوس في المساجد انتظارا للصلوات " ، قال : يا رسول الله ، فإن
 نفسي تحدثني أن أسبح في الأرض ، قال : " مهلا يا عثمان ، فإن سياحة أمتي الغزو في
 سبيل الله والحج والعمرة " ، قال : يا رسول الله ، فإن نفسي تحدثني بأن أخرج من مالي
 كله ، قال : " مهلا يا عثمان ، فإن صدقتك يوما بيوم وتكف نفسك وعيالك ، وترحم
 المسكين واليتيم فتطعمه أفضل من ذلك " ، قال : يا رسول الله ، فإن نفسي تحدثني بأن
 أطلق خولة امرأتي ، قال : " مهلا يا عثمان ، فإن الهجرة في أمتي من هجر ما حرم الله
 عليه أو هاجر إلي في حياتي أو زار قبري بعد موتي وإن مات وله امرأتان وثلاث وأربع " ،
 قال : يا رسول الله ، فإن نهيتني أن أطلقها فإن نفسي تحدثني بأن لا أغشاها ، قال : " مهلا
 يا عثمان ، فإن الرجل المسلم إذا غشي أهله أو ما ملكت يمينه فلم يكن من وقته تلك ولد
 كان له وصيف في الجنة ، وإن كان من وقته ولد فمات قبله كان له فرطا وشفيعا يوم
 القيامة ، وإن مات بعده كان له نورا يوم القيامة " ، قال : يا رسول الله فإن نفسي تحدثني
 بأن لا أكل اللحم ، قال : " مهلا يا عثمان ، فإنني أحب اللحم وأكله إذا وجدته ، ولو
 سألت ربي أن يطعمنيه في كل يوم لأطعمنيه " ، قال : يا رسول الله فإن نفسي تحدثني بأن
 لا أمس الطيب ، قال : " مهلا يا عثمان ، فإن جبريل أتاني بالطيب من الجنة غبا ، وقال :
 يوم الجمعة لا تركه ، يا عثمان لا ترغب عن سنتي ، فمن رغب عن سنتي فمات قبل أن

يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيامة" (١) .

١٤٠١- حدثني أبي رحمه الله ، أنبأنا أحمد بن يونس ، عن عباد بن كثير ، عن علي بن زيد ، عن سعيد بن المسيب ، عن رسول الله ﷺ ، بنحوه ، وزاد فيه أنه قال : يا رسول الله ، إن نفسي تحدثني أن أخرج من جميع ما أملك ، قال : " مهلا يا عثمان ، صدقة على اليتيم والمسكين والأرملة ، فكذلك حتى يأتيك الموت " .
وأما تقوى بني إسرائيل :

١٤٠٢- فحدثنا إسماعيل بن نصر ، ثنا الحسن بن قتيبة المدائني ، عن جامع بن شداد قال : أتيت أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بمكة فقلت : يرحمك الله ، إذا خرجنا فأكل بعضنا الخبز وتركه بعضنا كراهية له فكيف ترى ؟ فقال : يا أيها الناس ، لا تغلوا في دينكم ، مرتين . [٢/١٤٢/ب]

حدثني أبو هريرة : أن عيسى ابن مريم صلاة الرحمن عليه ندب قومه لخبز ولحم وشراب ، ثم أرسل إليهم فدعاهم ، فأقبلوا يمسحون أيديهم بملاء الكتاب باغين (٢) فقالوا : لا نأكل من هذا اللحم ؛ لأن كبشه رضع من كلبة ، ولا نأكل من هذا الخبز ؛ لأن سنبله نبتت في مزبلة ، ولا نشرب من هذا الشراب ؛ لأن حبلته نبتت في مقبرة ، قال : فلم يرموا بخبز حتى حبب إليهم اللحم ، حتى إنهم ليأكلون الخصي من حبهام اللحم ، وإن الفويسقة تقع في إناء أحدهم فيخرجها ويشرب من حبه الشراب ، وإنه لا يصلح شيء إلا بمزبلة ، ثم التفت إلى مولى له فقال : أولم يكن من أحب زادنا إلينا الخبز .

١٤٠٣- حدثنا هارون بن حاتم الكوفي ، أنبأنا أبو عبيدة الحذاء ، عن الأعمش ، عن جرير ابن حازم ، عن أبي قلابة قال : بلغ النبي ﷺ أن أناسا من أصحابه اجتنبوا النساء واللحم ، فأوعد النبي ﷺ فيه وعدا شديدا حتى ذكر القتل ، فقال : " لو كنت تقدمت فيه لقتلت " ، ثم قال : " إنني لم أرسل بالرهبانية ، إن خير الدين عند الله الحنيفية السمحة ، وإنما هلك

(١) ذكره العراقي في تخريج الإحياء وقال : مرسل عن سعيد بن المسيب ، وفيه القاسم بن عبيد الله العمري ، كذبه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين .

(٢) كذا بالأصل .

من قبلكم من أهل الكتاب بالتشديد ، شددوا على أنفسهم ، فترك بقاياهم في الصوامع والديار ، عبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وحجوا واعتصموا واستقيموا يستقيم بكم " ، فيحتاج الحريص على البر والتقوى إلى العلم حتى يمسك حرصه على التعدي وذلك صدق الحرص الذي قال عبد الله بن مسعود لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما : يا أمير المؤمنين ، إن في هذه الأمة من يبلغ عمله في الميزان ما يكون عمل يوم وليلة أثقل من سبع سموات ، قال : بم ذلك يا ابن أم عبد^(١) ؟ قال : بصدق اليقين وبصدق الورع وبصدق الحرص على البر والتقوى .

قوله : شفقة في معة ، فالشفقة تحزن الرأفة والإكباب على من تشفق عليه ، فإنما يصير محبا بشدة الرأفة ، فترك الشفقة ، والمعة هي الحاوية مشتقة من المعاء معاء البطن ، فإذا كانت الشفقة بغير معة انتشرت فأفسدت ، وإذا كان في معة كانت الشفقة في حصن فلم تنتشر ولم تفسد لأن هناك شيئاً يحويها .

قال له قائل : وما ذاك الشيء ؟ قال : تعظيم حق الله ، فإذا أشفقت على حق الله كانت تلك الشفقة حاوية لهذه الشفقة ؛ لأن النفس تأخذ بنصيبها من الشفقة ، فإذا كان الغالب على العبد الشفقة على حق الله كانت تلك الشفقة تجري على هذه الشفقة حتى لا تنتشر وتنبثق فيتعدى إلى الفساد ، ألا ترى أن أصحاب النبي ﷺ جزعوا عند الحدود في مبتدأ أمرهم ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [النور : ٢] ، فجعل علامة إيمانهم في إقامة حق الله الرمي برأفة النفس ، وجلد عمر ابنه فقال : يا أبت قتلتنني ، فقال : إذا لقيت ربك فأخبره أنا نقيم الحدود .

وكلم رسول الله ﷺ [٢/١٤٣] في فاطمة المخزومية حيث أراد قطعها في سرقة فغضب وقال : " والله لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعته " ، ثم نزل من المنبر فقطعها .

قوله : حلما في علم ، فالحلم سعة الأخلاق ، فإذا توسع المرء في أخلاقه ولم يكن له علم افتقد الهدى وضل ؛ لأن توسعه يرمي به إلى نهات النفس ، فيحتاج إلى علم يقف به على حفظ الحدود ، وإذا كان له علم ولم يكن هناك حلم ساء خلقه

(١) سقطت " عبد " من الأصل .

وتكبر بعلمه ؛ لأن العلم له حلاوة ، ولكل حلاوة شره ، فإذا ضاقت أخلاقه لم ينتفع بعلمه ؛ لأن ضيقه يرمي به إلى شره النفس وحدتها فيكون صاحب عنف وخرق في الأمور فعندها ضاع علمه ، ولذلك قال الشعبي أو غيره من التابعين : ما أضيف شيء إلى شيء أزين من حلم إلى علم .
ولذلك قال ابن شوذب : الحلم أرفع من العقل ؛ لأن الله تعالى تسمى بالحلم ولم يتسم بالعقل .

١٤٠٤- حدثنا أحمد بن عبد الرحيم الحراني ، ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن يونس ، عن الحسن قال : ما سمعت الله نحل عباده شيئا أقل من الحلم ، قال : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ ﴾ [هود : ٧٥] ، وقال : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِأَنَّكَ بِحِلْمٍ ﴾ [الصافات : ١٠١] .
فالحلم سعة الخلق ، والعقل عقال عن التعدي ، فالواسع في أخلاقه حر عن رق النفس ، ولذلك قال عيسى صلوات الله عليه لبني إسرائيل : فلا عبید أنقياء ولا أحرار كرماء .
فالحليم كريم ، فاعلم أن ههنا صنفين : رجل عبد لله وأخلاقه فهو بتقواه ينجو ، وعبد حر من أخلاق النفس ورقها فهو كريم أينما انقاد ، فهذا صفة الحليم ، فالحليم يحتمل أثقال الأمر والنهي بلا كد ولا مجاهدة ، وكان إبراهيم عليه الصلاة والسلام ممن احتمل الأثقال ؛ ابتلي بالنار وابتلي بالغرابة والهجرة ، وابتلي بسارة وابتلي بالختان ، وابتلي بذبح الولد ، فجاد بنفسه وبولده على الله تعالى ، فأثنى الله سبحانه عليه فقال : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ ﴾ .

قوله : " قصدا في غنى " ، فالقصد في الأفعال والأعمال ، والقسط في الأرزاق ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ﴾ [لقمان : ١٩] وهو المشي الوسط لا ألوهن الكسلان ولا السريع العجلان ، وقال : ﴿ وَاقِيمُوا أَلْوَزَكِ بِالْقِسْطِ ﴾ [الرحمن : ١٩] ، فمعنى قوله : " قصدا في غنى " ، أي : إذا كان غنيا لم يتدرع في الإنفاق فيقع في الإسراف ، ولكن وسطا حتى لا يجحف ماله ، فإنما هو رزق ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ جاءه ضيف ، فبينما هو قاعد عنده إذ جاء الراعي على يده بهمة قد ولدها ، فقال له : " اذبح شاة " ، ثم قال للضيف : " لا تحسبن أنا من أجلك ذبحنا ، ولكن لنا شياه مائة ، فإذا ولد الراعي بهمة ذبحنا مكانها شاة " ، فهكذا القصد ، إن الله إذا رزقه اقتصد في إنفاقه وذكر الله في كتابه منازل الخلق فقال : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ

سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴿[فاطر : ٣٢] ، فالمقتصد يسير إليه على طريق العدل والسابق على طريق الفضل ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال في قوله [٢/ ١٤٣ / ب] : ﴿ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ [سبا : ١٣] : " من كن فيه ثلاث خصال فقد أوتي ما أوتي آل داود : خشية الله في السر والعلانية ، والقصد في الغنى والفقر ، وكلمة العدل في الرضى والغضب " .

قوله : " تتجمل في فاقة " ، فالفاقة هو الخلاء من الشيء وهو الفقر ، فدل على التجميل ، وأن لا يلقي بيديه إلى التهلكة ، فإذا أوسخت ثيابه صبر على الأوساخ وقّلت مبالاته ، وإذا تشوه شعره ودرن جسده صبر على الفضول والأدران ودفع باله عن أحوال نفسه وهيئته مسكنه حتى يصير بحال توحش الناظرين إليه ، وجاء عن رسول الله ﷺ أنه رأى رجلاً ثائراً شعره فقال : " لم يشوه أحدكم نفسه ؟ " ، ورأى آخر في ثياب وسخة فقال : " أما يملك هذا ما يغسل ثيابه ؟ " ، وقال : " إن الله نظيف يحب النظافة " ، وقال : " نظفوا أفئيتكم ؛ فإن اليهود لا ينظفون " ، فالفقير وصاحب الفاقة إذا كان حي القلب صاحب تقوى وجدته في نظافة وهيئة ، من نظر إليه لم يوحشه ، ومن جالسه لم يثقل عليه ولم يتأذ به ، يأخذ شعره ويقلم أظفاره ويغسل أدرانه ، ويبيض أثوابه ويتطيب ، ويتوقى على أحواله ، وكذلك في مسكنه يهيئ كل شيء على حياله بما لا يحتاج فيه إلى كثير نفقة ، يقول : إن لم يكن له مال فإن هذه الأحوال التي تتجمل بها لا يحتاج صاحبها إلى كثير نفقة ، فإن الأنهار جارية ، والغسل من ورق الأشجار موجودة ، فأخذ الشعر والأظفار ليس فيه كثير مثونة ، وتنظيف المجالس التي يجلس فيها في مسكنه ليس في كنسها ونظافتها كبير مثونة ، فليس رجل يترك هذا صاحبه ويهمله من أجل أنه لا يجد ذلك ، يتركه لنذالة النفس ودناءتها وموت قلبه ، فإن القلب إذا مات لم يلتمس الطهارات والنظافات .

وكان رسول الله ﷺ يربط الحجر على بطنه من الجوع ولا يترك الطيب ، ويعاهد أحوال نفسه ، وكان لا تفارقه المرأة والسواك والمقراض في السفر والحضر ، وكان إذا أراد أن يخرج إلى الناس نظر في ركوة فيها ماء ، فيسوي من لحيته وشعر رأسه ويقول : " إن الله جميل يحب الجمال " .

١٤٠٥- حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، ثنا أبو نعيم النخعي ، عن العلاء بن كثير ، عن مكحول ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ . فهذا تتجمل في فاقة ،

يتجمل في الناس على قدر ما يجد ، ولا يرفع باله عن نفسه وأحوالها ؛ لأنه إذا أهمل ذلك ورفع البال سوء منظره ووحشت هيئته فأدخل على إخوانه من المؤمنين الغم والهم من أجله ، وكان ذلك منه كالشكوى إلى العباد من ربه ، وإذا تجمل في فاقته كان ذلك كالكاظم مصيبيته والشاكر لربه والمتمجد إلى خلقه منه . وروي عن عمران بن حصين أنه لبس الخز ف قيل له : تلبس الخز ؟ فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن يرى أثر ذلك عليه " ، فصاحب هذه الصفة كأنه إذا أرى الناس ذلك من [٢/ ١٤٤ أ] فعله كأنه يقول لهم : أحمد إليكم ربي ، فإن نعمته علي هكذا كما ترون ، فإن الله يحب هذا الفعل من عبده ؛ لأنه يشكره بهذا الفعل ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ حين لبس ثوبا جديدا فقال : " الحمد لله الذي كساني ما أوارني به عورتني وأنجمل به في الناس " ، فهذا التجمل في الناس لا للناس ، إنما هو لله ، وإنما صار لله لأنه نوى أن يرى العباد نعمه عليه فيكون ذلك شكرا ونشرا للجميل من ربه ، وإذا أصابته مصيبة سترها وكتمها .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من كتم مصيبيته أربعين يوما يخرج من الذنوب كيوم ولدته أمه " .

وروي عن علي بن الحسين رضي الله عنهما أنه لدغته عقرب فصبر في ذلك الوجع ليلته إلى الصباح كاتما له ؛ لئلا يعلم به أحد ، فلما أصبح أعتق رقبة شكرا لله أن طوقه ذلك الصبر حتى قدر على كتمانها .

فالعبد الحي القلب إذا أنعم الله عليه نعمة نشرها عند خلقه قولا وفعلًا يريد بذلك أن يريهم حسن صنيعه إليه ، وإذا نكب نكبة كتّمها وسترها لئلا يقول : أنعم علي بما لا يحصى عدده فلم أبلغ كنه شكره ، فإن أصابني مصيبة لم أبنها وأكتّمها حتى لا أري العباد أنه أصابني من قبله سوء ، فإنما حمّله على كتمان المصائب وعلى التجمل في الفاقة لئلا يرى العباد من أحوال نفسه ما يتحير العباد فيه من سوء الحال ؛ لأن الله تعالى جل ذكره معروف بالمعروف ، فإذا رآوا سوءا تحيروا حتى يرجعوا إلى إيمانهم به أنه عدل لا يظلم ولا يجور ، ولذلك استرجع أهل المصيبة ؛ لأنهم عندما يصابون تأخذهم الحيرة في أول الصدمة ، فإذا ذكروا ربه استرجعوا معنى قولهم : إن الله وإنّا إليه راجعون ، أي : رجعنا إليك من حيرتنا وعلمنا أن ذلك لك وأن فعلك هذا بنا خير كله .

قوله : " تخرج من طمع " ، فالطمع فيما في أيدي الخلق ، وهو انقطاع عن الله ، ومن انقطع عن الله فهو المخذول الخائب ؛ لأنه عبد بطنه وفرجه وشهوته ، والطمع والرجاء مقترنان ، إلا أن الرجاء صفة فعله من القلب أن يمد القلب عنقه إلى شيء فيكاد يزول عن مكانه ، والطمع وجود القلب طعم ذلك الشيء الذي رجاء فهذه فتنة ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " تعوذوا بالله من طمع يهدي إلى طبع " ، فهذا الطمع إذا عمل في قلب العبد فتمكن فيه طبع على قلبه ؛ لأنه يوله قلبه إلى الخلق عن الله ، فهذا مدبر ، فتراه يتملق هذا ويمدح ذلك في وجهه ويتبع هذا فيصير في متابعتة كالعبد له ، فكم من حق يضيعه في جنب هذا ، وكم من أمر يسكت عن الحق فيه ، فإذا نطق نطق بالهوى ، فهذا قلب قد خرب ، ولذلك قال : يا داود ، ما من عبد يعتصم بخلق دوني إلا أسخت الأرض [١٤٤/٢ ب] من تحت قدميه وقطعت أسباب السماء من فوقه .

وقال لموسى فيما روي عنه : من رجا غيري وكلته إليه ، ومن وكلته إليه فليستعد للفتنة والبلاء . فمن أخلاق المعرفة التخرج عن المطامع .

قوله : " كسبا من حلال " ، فإن كل نفس قد فرغ الله من رزقها وأثبت في اللوح ثم أنزل بذلك قرآنا ، فقال : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [هود : ٦] ، فالمؤمن الموقن قد صار هذا الضمان والإثبات في الكتاب المبين الذي قصه الله في تنزيله له معاناة فاطمأن إلى ذلك وسكن إلى إتيانه بفضل يقينه وقنع بما أوتي ، وقال : قد أيقنت بالمقدار ولا أدري أبطلبي أوتي أو بقعودي ، فمرة أطلب ، فإذا رأى أنه قد أوتي غير طلب قعد ، فإذا رأى أنه قد انقطع طلب على هيئة وسكينة وسكن قلبه على ما أثبت له في اللوح ، والذي ضعف يقينه وغلبته شهوات نفسه طلب فجعد في الطلب ولم يصبر له معاناة ، فهو يطلب من وجوه المكاسب ، فإذا طلب كسبه من حلال فإنما منعه تقواه أن يتعدى ذلك إلى الحرام وقواه ضمان ربه وإثباته في اللوح وأحسن الظن بربه ووثق به فقدر على كسب الحلال ، والمفتون بنهمات الدنيا وشهواتها قد غلبته نفسه فحرصه وشدة طلبه لا يفارقه فلا يقدر على حفظ الحدود والتورع عن الشبهة ، فهذا من أجل أن أخلاق المعرفة مفقودة من إيمانه ، فهو في الجملة يقول : إن الله يرزق ، ولكن

شهوته تغلبه حتى يفتتن فيتعدى إلى الحرام والشبهة .

قوله : " برا في استقامة " ، فإن المؤمن إذا كان لين القلب رقيق الفؤاد عطف على الأهل والولد وذوي الأرحام والناس كلهم ، فإذا بر وكان بهذه الصفة لم يؤمن أن يزول عن الحق والصواب وتذهب استقامته ، فإذا زال ذهب استقامته ؛ لأن لكل مؤمن مقام عند ربه للعبودة ، فتلك استقامته ، فإذا زال عن الحق صار متعلقا كالمتدلي كهيئة طائر على غصن شجرة فطار من عشه فهو المستقيم ، فإنما اشترط على البار أن يكون بره في استقامته لا بر هوى ولكن بر مع صلابه ؛ لأن النفس إذا كانت سلسلة والقلب لينًا والفؤاد رقيقًا فجاء الهوى تعدى بره إلى غير الحق والصواب ، فربما بر أهله بين يدي والدته فهيج غيرتها وأدخل على والدته مكروها فصار عقوقا ، فسييله إذا أراد ذلك أن يبرها من حيث لا ترى ، وربما بر أحد أولاده بما لا يبر غيره فصار ذلك جورا ، وقد نهى عن ذلك فأمر بالتسوية بينهم .

١٤٠٦- حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا عبد العزيز بن أبان ، عن مالك بن مغول ، عن أبي معشر ، عن إبراهيم أنه : يستحب أن يسوي الرجل بين ولده حتى في القبلة .
١٤٠٧- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا جرير ، عن مغيرة ، عن الشعبي ، عن النعمان بن بشير ، عن النبي ﷺ قال : " اعدلوا بين أولادكم في النحلة كما تحبون أن يعدلوا [١٤٥/٢] أ بينكم في البر واللفظ " .

١٤٠٨- حدثنا سفيان ، ثنا سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن حميد بن عبد الرحمن ، عن النعمان بن بشير أن أباه نحلة غلاما ، فأتى النبي ﷺ يشهده فقال : " كل ولدك نحلته ؟ " ، قال " لا ، قال : " فاردده " .

١٤٠٩- حدثنا سفيان ، ثنا جرير ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه قال حدثني النعمان بن بشير ، عن رسول الله ﷺ ، بمثله .

وربما بر إخوانه ، فإذا لم يتفقد ذلك من أقدارهم حتى يبرهم على ذلك دخل فيه الضرر الكثير والجور عن الحق ، فقوله : " بر في استقامة " شرط وثيق وهو أن لا يمازجه هوى ، والبر والملق قرينان ، وهما مشتبهان ، فكم من متملق يرى أنه يبر وليس ذلك ببر ، إنما هو ملق ، فلذلك شرط الاستقامة .

قوله : " نشاطا في هدى " ، فالنشاط هو انحلال النفس وانبساطها ، والأنشطة

هي العقد الذي إذا مددته انحل من غير أن تحله ، فإذا عمل العبد عملاً كان من النفس انقباض للكسل والهرب من الأثقال ، فإذا مال بها الهوى والشهوة نشطت وانحلت العقد عن الانقباض ، وإذا قواها القلب بالعروة نشطت وانحلت العقد عن الانقباض ، فأمر صاحب هذا أن يتفقد حتى يكون نشاط نفسه وانحلالها في هدى لا في ضلالة ، فإنه إذا مال بها الهوى ضلت .

فإن مثلها كمثّل الصبي إذا رأى معلمه انقبض وتطأطأ ، فإذا افتقد شخص معلمه انبسط وانتشر ، فما انبساطه وانتشاطه في صلاح حذر ، فإذا تعدى إلى الفساد وعذل ووبخ ، فلذلك اشترط أن يكون نشاطه في هدى ؛ لأن النفس ربما نشطت ، فإن تركها صاحبها ونشاطها تعدت إلى الفساد وضلت ، وكان السلف الصالحون ينتشطون إلى أهاليهم وأولادهم وإلى إخوانهم ، ويظهرون النشاط في الأمور ، ويتفقدون من أنفسهم الوقوف على الحدود ، ويحذرون المجاوزة ، ويتوقون . . . (١) وسوء الأدب حتى لا يرتطموا في النهي .

وقال إبراهيم النخعي : يعجبني أن يكون الرجل في أهله كالصبي ، فإذا بغى منه وجد رجلاً ، معناه : إذا طولب بما لا يجوز في الحق وجد صلباً في دينه ، فهو في رأي العين كالصبي انبساطاً ونشاطاً مع أهله وعياله وتواضعه ، وفي مواضع الحق مهيباً لا يرام .

قوله : " نهيا عن شهوة " ، فإن النفس ذات شهوات ، فإذا أطمعتها في واحدة طمعت في أخرى ثم لا تزال كذلك حتى تستمر فتشرد عن صاحبها شراد البعير ، هكذا شأن النفس ، فكان القوم يحذرون ذلك وينهون النفس عن الشهوات . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من السرف أن تأكل كل ما اشتهيت " .

١٤١٠- حدثنا بذلك حفص بن عمر (٢) . ومعناه عندنا : أن النفس إذا اعتادت هذا من صاحبها استمرت ، فإذا منعها لم يقدر على ذلك ، فإذا فعل ذلك حتى عودها [٢/١٤٥/ب] نوال كل شيء فقد أسرف أي جاوز حد الأدب وترك أدبها ، وروي عن عكرمة أنه قال : إن

(١) كلمة لم استظهر قراءتها .

(٢) كذا بالأصل .

النفس إذا أطمعتها طمعت ، وإن آيستها يشمت ، وإن فوضت إليها ضيعت .
 قوله : " رحمة للمجهود " ، فالمجهود على أصناف ؛ فمجهود في العبادة ،
 ومجهود في المعاش ، ومجهود في البلاء ، فمن شأنه أن يرحم كل هؤلاء ؛ لأنه إذا
 نظر إلى ذلك الجهد رق قلبه واشتد على سوء الحال وتقلب ذلك البدن فرق فؤاده
 وفزعت نفسه لذلك الحال .

قوله : " المؤمن عياذ الله " ، فالعوذ لله هو الذي يعيذ العباد من سوء فالمؤمن
 البالغ في إيمانه يعيذ العباد بفضل إيمانه من جوره وظلمه . . . (١) فقد أمنه الخلق
 وصاروا منه في معاذ ثم وصفه فقال : " لا يحيف على من يبغض " ، أي بغضه إياه
 لا يحمله على أن يحيف عليه ويجور ويظلم وذلك قول الله تعالى : ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ
 ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا
 هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ﴾ [المائدة : ٨] .

قوله : " لا يأثم فيمن يحب " ، أي : لا يحمله حبه إياه أن يأثم في جنبه فإنه إذا
 كان على غير ذلك كان بغضه لغير الله وحبه لغير الله ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه
 قال : " لن يبلغ العبد ذروة الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله " ، فمن كان
 حبه في الله وبغضه في الله لم يحمله البغض على أن يجور ولا حبه إياه أن يأثم في
 جنبه ومن أحب وأبغض لهوى نفسه جار على البغض وأثم في جنب المحبوب
 ولذلك قال تعالى : ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن مِّنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَرْوَاحِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ
 فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ [التغابن : ١٤] ، وذلك أنهم لما أرادوا الهجرة امتنع منهم بعض
 أزواجهم وأولادهم فافتتن بعضهم بالأزواج والأولاد فأقاموا وتركوا الهجرة ومنهم
 من مضى وتركهم فنزلت الآية فيمن أثم في جنب محبوبهم من الأهل والولد .
 قوله : " ولا يضيع ما استودع " ؛ لأنه يشفق على ما تودعه وتأتمنه عليه كشفقته
 على مال نفسه لعظيم قدر الأمانة عنده .

قوله : " فلا يحسد ولا يطعن " ؛ لأن من أخلاق المعرفة إذا رأى لأخيه المؤمن
 حالا حسنا في دين أو دنيا شده ذلك واعتده في النعم عنده فكيف يحسده ومن

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

عرف الله عرف أنه هو الذي قسم الدنيا بين أهلها بحكمة بالغة وبين حصصهم بمقادير معلومة في اللوح ثم أعلمهم في تنزيله فقال : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [هود : ٦] ، فقد فصل أرزاق البرية كلها حتى البعوضة والنملة ولا تعدو مقاديره خردلة ولا حبة ولن تموت نفس حتى تستوفي ما كتب لها والأرزاق جارية من الرحمة إلى العباد وقال تعالى : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [فاطر : ٢] [٢/١٤٦]. وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ [يونس : ١٠٧] فمن أيقن في إيمانه بهذه الكلمات لم يحسد الناس على فضل أوتوا وقنع بما أوتي فهذا من أخلاق المعرفة ، وروي عن وهب بن منه أن الله تعالى كتب التوراة بيده فيها عشر كلمات أمره^(١) بهن : بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب الله تبارك وتعالى كتبه لعبده موسى عليه الصلاة والسلام تسبحني وتقصدني يا موسى إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ولا تشرك بي شيئا فإني حق القول مني لتلفحن وجوه المشركين النار ، واشكر لي ولوالديك إلي المصير أنسا لك في عمرك وأقيك المتألف وأحييك حياة طيبة وأقلبك إلى خير منها ، ولا تقتل النفس التي حرمت إلا بالحق فتضيق عليك الأرض برحبها والسماء بأقطارها وتبوء بسخطي والنار ، ولا تحلف باسمي كاذبا ولا آثما فإني لا أطهر ولا أزكى من لم ينزهني ويعظم أسمائي ، ولا تشهد بما لم يع سمعك ولم يحفظه عقلك ولم يعقد عليه قلبك فإني أوقف أهل الشهادات على شهاداتهم ثم أسألتهم عنها سؤالا خفيا ، ولا تحسد الناس على ما آتيتهم من فضلي فإني أنا الجواد بالعطية أعطي من شئت وأمنع من أردت ، ولا تنفس عليهم نعمي ورزقي ولا تمدن إلى ذلك عينك ، ولا تتبعه نفسك فإن الحاسد عدو لنعمتي مضاد لقضائي ساخط لقسمي الذي أقسم بين عبادي ، ومن يك كذلك فلست منه وليس مني وأنا منه بريء ، ولا تزن ولا تسرق فأحجب عنك وجهي وتغلق دون دعوتك أبواب السماوات ، ولا تغدر بحليلة جارك

(١) كذا بالأصل ، ولعله سقط لفظة " موسى عليه السلام " .

فإنه كبر مقتا عندى ، وأحب للناس ما تحب لنفسك واکره لهم ما تکره لنفسك ، ولا تذبح لغيري فإنه فسق ولا يصعد إلي قربان أهل الأرض إلا ما ذكر عليه اسمي ، وتفرغ للسبت وفرغ له آيتك وأسقيتك وثورك وحمارك ودوابك وجميع أهل بيتك . وذكر وهب أن هؤلاء الكلمات العشر التي كتب الله تعالى لموسى عليه السلام في الألواح مكتوبات في القرآن وذلك أن الله تعالى يقول : ﴿ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ [المائدة : ٧٢] .

وقال في الوالدين : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَى الصَّيْرِ ﴾ [لقمان : ١٤] . وقال في القاتل : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ [النساء : ٩٣] .

وقال في الحلف : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْدِيكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٢٤] . وقال في الشهادة : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء : ٣٦] .

وقال في الحسد : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [النساء : ٥٤] . وقال في الزنا : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء : ٣٢] . وقال في السرقة : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا [١٤٦/٢] ب [جزاء] يَمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [المائدة : ٣٨] . وقال في حليلة الجار : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ [النساء : ٢٤] .

وقال في التحاب بين الناس : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات : ١٠] . وقال : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح : ٢٩] . وقال في الذبائح : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾ [الأنعام : ١٢١] . وقال في السبت : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا زَوَاجًا فَجَعَلْنَا فِيكُمْ سَبْتَ يَوْمَ الَّذِي مَلَكَتْ السَّيِّدَاتُ لَهُمْ الْعُقَدُ أُولَئِكَ الْأَعْدَاءُ ﴾ [البقرة : ٦٥] .

قال أبو عبد الله :

فمن عادى نعمة الله بحسده وسخط أمره وضاد قضاءه فمعرفته في سجن مظلم في سويداء قلبه ولا أدري أبقى عليه حتى يختم له بها أم يسلب فيموت كافرا عدوا لله ،

وإن تفضل عليه بأن تركها عليه وختم له بها لا أدري متى ينجو من النار .
 قوله : " لا يطعن " ، فالطعن قد يكون من الحسد ويكون من الغيرة والغيرة من إبليس في صدر الآدمي كالعذرة من الآدمي ، فحق على كل مؤمن أن يخاف من الغيرة فإذا طعن فقد هتك الستر وإنما يطعن في ستر الله ، ولو أن رجلا طعن في ستر ملك من عظماء ملوك الدنيا لخاطر بنفسه وأهلكها فكيف بستر الله ؛ لأن المؤمن في سبعين سترًا من الله .

١٤١١- حدثنا محمد بن عيسى ، عن موسى بن محمد بن عطاء مولى عثمان ، عن عبيد الله ابن راشد ، عن الحسن البصري ، عن سلمان قال : المؤمن في سبعين حجابًا من نور فإذا عمل خطيئة ثم تناساها حتى يعمل أخرى هتك عنه حجابًا من تلك الحجب فلا يزال كلما عمل خطيئة ثم تناساها حتى يعمل أخرى هتك عنه حجابًا ، فإذا عمل كبيرة هتك عنه تلك الحجب كلها إلا حجاب الحياء وهو أعظمها حجابًا ، فإن تاب تاب الله عليه ورد تلك الحجب كلها فإن عمل خطيئة بعد الكبائر ثم تناساها حتى يعمل أخرى قبل أن يتوب هتك عنه حجاب الحياء فلم تلقه إلا مقيتًا ممقتًا ، فإذا كان مقيتًا ممقتًا نزعته منه الأمانة فإذا نزعته منه الأمانة لم يلقه إلا خائنًا مخونًا ، فإذا كان خائنًا مخونًا نزعته منه الرحمة ، فإذا نزعته منه الرحمة لم تلقه إلا فظًا غليظًا ، فإذا كان فظًا غليظًا نزعته منه ربة الإيمان ، فإذا نزعته منه ربة الإيمان لم تلقه إلا لعينا ملعنا شيطانًا رجيمًا .

١٤١٢- حدثنا الجارود ، ثنا جرير ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن عمرو بن أسامة الهمداني ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : ما من رجلين مسلمين إلا بينهما من الله ستر ، فإذا قال أحدهما لصاحبه هجرا هتك ستر الله .

قوله : " لا يلعن شيئًا " فإن اللعنة إذا خرجت من العبد استأذنت ربها ، فإذا صارت إلى من وجهت إليه فلم تجد مساغًا رجعت إلى ربها فقالت : رب إني لا أجد مساغًا ، أمرت بالرجوع إلى صاحبها .

قوله : " يعترف بالحق وإن لم يشهد عليه " ، فالمؤمن [٢/١٤٧/أ] أسير الحق يعلم أن الشاهد عليه علام الغيوب وقد أيقن بما أنزل عليه من قوله : ﴿ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ [يونس : ٦١] ، فقد اجتمع على قلبه أمران اثنان : العلم والشهادة ، فأخذته هبة العلم وحياء الشهادة ، وقال في تنزيله : ﴿ وَاللَّهُ

يَعْلَمُ مُتَقَلِّبِكُمْ ﴿١٩﴾ [محمد : ١٩] ، وقال : ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ [العلق : ١٤] ، كلا فلا يحوج الموقن بهذا إلى أن يشهدوا عليه وهو معترف بالحق أبدا له وعمله .
 ١٤١٣- حدثنا محمد بن يحيى القطعي ، ثنا بشر بن عمر الزهراني ، عن ابن لهيعة ، عن خالد بن أبي عمران ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " هل تدرون من السابقون إلى ظل الله يوم القيامة ؟ " ، قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : " الذين إذا أعطوا الحق قبلوه ، وإذا سئلوا بذلوه وحكموا للناس كحكمهم لأنفسهم " .

قوله : " ولا تنازروا بالألقاب " ، فالنيز من شأن البطالين وأهل الخفة الذين قد رفعوا عن أنفسهم البال ورموا بها في كل وادٍ من شدة النفس ، فإذا شرهت النفس طلبت التفسخ والتوزع في الأمور والتلذذ بالبطالات ، فلذلك تجترئ على تغيير أسماء قد تسمى بها أهلها وفي ذلك حقارة للمؤمنين إذا دعوا بالألقاب .
 وروي عن أبي أمامة أنه قال له رجل : يا أصلع ، فقال : لقد كنت غنيا عن لعنة الملائكة .

وبلغ من تعظيم حق المؤمن وإجلاله أن يكنى ويدعى بالكنية لأن الاسم قد نالته البذلة ، فلم يزل يسمى ويدعى به في صغره ، فلما حل محل الإجلال جعل له دعوة طرية مرفوعة من نوعه عن البذلة ، فكنى عن الاسم بشيء آخر تعظيما له ؛ لأن الاسم قد امتهن وابتذل في أيام صغره فصار كالشيء الخلق بالامتهان فأجل بالكنية ، وكانت الأعراب لجفائهم ينادون : يا محمد ، يا محمد ، فهي العباد عن ذلك ونزلت : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾ [النور : ٦٣] ، فعلموا أن يقولوا إذا دعوا : يا رسول الله يا نبي الله ، وقد كانت كنيته : أبو القاسم ، فلو دعي بتلك الكنية لكان مدعوا بما قد كان ابتذل قبل النبوة وامتحن ، فجعلت مرتبته أعلى بين الأمة فدعي بالنبوة والرسالة لثلا يسوى به سائر الناس .

قوله : " في الصلاة متخشعا " فالخشوع من فعل القلب ، فإذا علم القلب أين قام ولمن قام تخشع ، وهذا لمن ذلت نفسه في العبودية وقد شهد الله لهم بالفلاح في تنزيله فقال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [المؤمنون : ١] ، ثم نعتهم فقال : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ [المؤمنون : ٢] ، فإذا استقام القلب لله ذلت النفس وإذا

ذلت النفس هدأت الجوارح .

١٤١٤- حدثنا صالح بن محمد ، أنبأنا سليمان بن عمرو ، عن محمد بن عجلان ، عن المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : رأى رسول الله ﷺ رجلا يعذب بلحيته في صلاته فقال رسول الله ﷺ : " لو خشع قلبه لخشعت جوارحه " (١) .

قوله : " إلى الزكاة مسرعا " ، فالسرعة من حياة القلب يعلم أن المال ميال [٢/ ١٤٧ ب] بالقلوب عن الله تعالى لما فيه من حلاوة المنافع ودرك الشهوات والمنى ولذلك سمي مالا ، فإذا مالت القلوب بسبب شيء نزعته البركة من ذلك الشيء فأمر بالتصدق منه ليظهر صدق إيمانه فإنني لما ملت إلى هذا المال وأحببته وفرحت به ملت عنه إلى الله بهذه العطية وبمفارقة قلبي إياه بأن أخرجته من ملكي وودعت نفسي تلك الحلاوة التي كانت تجدها من درك المنى والشهوات ، فهذه العطية صدق إيماني ، فسميت صدقة ثم سميت زكاة لأنها لما صارت إلى الله احتشت من إقباله فاحتشى القلب من دنوه منه ؛ لأن العبد تقرب بها إلى الله فلما قبلت منه قرب فالصدقة تطهر العبد من السيئات فيصير العبد زاكيا فإنما سميت زكاة لأن المال عادت البركة إليه وزكى وطهر العبد من الميل عن الله فزكى ، فلذلك قال : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ [المؤمنون : ٤] أي أسرعوا لما علموا ميل القلوب عن الله بحبهم ذلك المال ، وبأدروا ففعلوا تزكية القلوب والنفوس ، فأثنى الله عليهم فسماهم فاعلين للزكاة ، وقال في آية أخرى : ﴿ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ [البقرة : ١٧٧] ، ثم قال في الآية : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ ، أي في إيمانهم ، ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ ، أي دخلوا في وقاية الإيتاء فرارا من حبه لأن ذلك الحب يضر بهم .

قوله : " في الزلازل وقورا " ، فالوقار يثقل قلب العبد فإنما نالته الزلزلة من بلوى وشدة فلم يكن وقورا استفزته الشدة فتكفأت به يمينا وشمالا ، فإذا توقر ثبت فأصاب الثبات في وقت الشدائد ، والوقار إكليل الإيمان ، ولذلك قال زيد بن أسلم أو غيره من التابعين : إن على الحق نورا وعلى الإيمان وقارا ، وأوفر المؤمنين حظا من الوقار أوفرهم حظا من القرية .

(١) ذكره العراقي في الإحياء (٤٠١) وقال : سنده ضعيف .

١٤١٥- حدثنا الفضل بن محمد الواسطي ، ثنا أحمد بن أبي الحواري ، ثنا مروان بن محمد ، عن خالد بن يزيد بن صبيح ، عن يونس بن خنيس ، عن أبي إدريس الخولاني قال : قال داود عليه السلام : إلهي دلني على عمل إذا أنا عملته نلت به وقارك ، فأوحى الله إليه : يا داود أحب المؤمنين من أجلي ولا يزال لسانك رطبا من ذكرني واعمل لي حتى كأنتك تراني .

قوله : في الرخاء شكورا لأن وقت الرخاء النفس ساكنة في مستعمرتها والقلب مفتوح الباب مشرق النور منكشف الغطاء فإذا تناول النعمة على نور من ربه على انكشاف الغطاء كان شكورا فهو على بصيرة من ربه ومن كان في هذه الحال شكورا كان في البلاء صبورا لأن الغطاء منكشف والستر مرفوع .

قوله : قانعا " بالذي له " لا يدعي ما ليس له فالقناعة طيب النفس وهي الحياة الطيبة وهي من الله ثواب عاجل للعبد بما أطاعه فإن ربنا شكور وله ثواب في العاجل لعبده و ثواب في الآجل وهو الأولى لمعرفة الحقوق وأقدار الأمور وشكر العبيد وكنه الأشياء وقال في تنزيله : ﴿ مَن عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً ﴾ [النحل : ٩٧] ، وروي ، عن وهب بن منبه أنه قال : الحياة الطيبة القناعة .

١٤١٦- حدثنا بذلك صالح بن محمد ثنا سليمان بن عمرو ، عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي ، عن وهب بن منبه في قوله : ﴿ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ ﴾ [١٤٨ / ٢] حَيَوةً طَيِّبَةً ﴿ قال القناعة ، والجبن والحرص غريزة واحدة يجمعها سوء الظن بالله فهذه القناعة ثواب الله في العاجل لعبده إذا صلحت سريرته وعلايته يملأ قلبه غنى حتى يكون غنيا بالله فيقع بما يؤتي ويقسم له من الدنيا ولذلك قال رسول الله ﷺ : " من استغنى بالله أغناه الله " ، وقال : " ليس الغنى عن كثرة العرض ، إنما الغنى غنى النفس " .

١٤١٧- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا إسماعيل بن صبيح الشكري ، ثنا صباح بن واقد الأنصاري ، عن إسماعيل بن رافع المدني ، عن دويد بن نافع المدني رفع الحديث إلى رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الله أنزل في بعض ما أنزل الله من الكتب قسما يقسمه يقول : وعزتي وجلالي وجمالي وعلوي ودنوي وارتفاع مكاني ، لمن أثر هواي على هواه ، لأجمعن له شمله ، ولأكفينه ما أهمه ، ولأجعلن غناه في نفسه ، ولأضمنن السموات والأرض رزقه ، ولأتجرن له من وراء تجارة كل تاجر ، ولمن أثر هواه على

هواي لأشتن - أو قال لأشككن - عليه أمره ، ولأجعلن فقره بين عينيه ، ولأحضرنه همومه الحاضرة منها ، والغائب والقديم منها والحديث حتى لا يدري من أين يجيئه ، ومن أين يأخذه فإذا ملأ قلبه غنى قنع . وكان حق هذه الكلمة في الإعراب أن يقال : قنعا بالذي له ولكن الرواة ربما لحنوا في الأداء حتى يحرفوا الكلمة عن موضعها من جهلهم باللغة لما دخلتهم من اللكنة في لسانهم ولذلك قال الحسن البصري : أهلكتهم العجمة ، وقيل للحسن : إنك لا تلحن فقال : إني قد سبقت اللحن وإنما هو قانع وقنع فالقانع السائل قنع يقنع قناعة أي رضي يرضى رضي وهذه من الأضداد وقال القائل : لمال المرء يصلحه عفافا أعف من القنوع ، أي من السؤال ، وروي ، عن ابن عباس أنه ذكر هذا البيت : لمال المرء يصلحه فيغنى مفارقة أعز من القنوع .

وقال تعالى في تنزيله : ﴿ وَأَطِيعُوا أَلْفَانًا وَتَمَعَّرَ ﴾ [الحج : ٣٦] . فالقانع الذي يسأل ، والمعتر الذي يعتريك ولا يسأل .

قوله : " لا يجمع في القيط " فالقيظ حرارة الحرص فإنه إذا جمعه كذلك لم يدعه الحرص أن يتورع في مكاسبه حتى ينغمس ويتغمص في مكاسب السوء والزيغ ثم يؤديه ذلك إلى التقحم في جرائم الحرام ولكن يجمعه في تودة وهيئة ونظر ومراقبة يعبد الله بذلك الجمع فمن كان جمعه عبودة لله كان كما وصف رسول الله ﷺ ١٤١٨- حصصا بذلك صالح بن محمد ، ثنا سليمان بن عمرو ، عن أبان ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : " المؤمن كيس فطن حذر وقاف متثبت لا يعجل عالم ورع ، والمنافق همزة لمزة حطمة كحاطب ليل لا يبالي من أين اكتسب وفيه أنفق " .

١٤١٩- حصصا أبي رحمه الله ، ثنا عثمان بن زفر الكوفي ، ثنا حصين بن عمر الأحمسي ، عن مخارق ، عن طارق بن شهاب قال سئل ابن عباس عن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما فقال : كان كالخير كله من رجل كان فيه حدة ، وسئل عن عمر رضي الله عنه فقال : كان كالطير الحذر الذي يرى أن له في [١٤٨ / ٢] ب كل طريق شرك يأخذه . فإذا جمع المال ليعف عن المسألة ويسعى على عياله ويعطف على جاره فهي عبودة لله كذلك جاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من طلب الدنيا حلالا واستعفاها عن المسألة وسعيا على عياله وتعطفا على جاره جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ، ومن طلب الدنيا حلالا مفاخرا مكاثرا مرائيا لقي الله وهو عليه غضبان " .

١٤٢٠- حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، ثنا ثابت بن محمد الزاهد ، ثنا سفيان الثوري ، عن حجاج بن فرافصة ، عن مكحول ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ . قوله : لا يغلبه الشح ، عن معروف يريده فالشح أصله من الحرص وهو الذي يجمع الحرام والحلال فإذا عوفي من الشح صفى ماله وإذا عوفي من البخل ظهر المعروف من ذات يده ، وقال في تنزيله : ﴿ وَمَنْ يُوقْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر : ٩] وروي لنا ، عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه كان يطوف بالبيت ودعاؤه رب قني شح نفسي ، فالشح والبخل متولدان ، عن الحرص والشح أقوى من البخل لأن الشح يدعو إلى أن يأخذ مال غيره وما حرم عليه ويمنع حقوق الله في ماله ، والبخل يدعو إلى أن يمنع المعروف من ماله .

١٤٢١- حدثنا قتيبة بن سعيد ، ثنا حبيب بن غالب الشكري ، عن العوام بن حوشب ، عن مجاهد قال : الشح منع حقوق الله في ماله ، والبخل منع المعروف . قال أبو عبد الله :

والشح إنما هو شح يشح شحا ، والحاء منه مضاعفة إنما هو : شاح يشوح ، أدغمت الألف في الحاء فشددت فقليل : شح يشح ، وقوله : حاش يحوش ، وهو أن يطرد الصيد ليجمعه إلى الصائد . ويقول : حش عليه أي اطرده الصيد من النواحي إلى الصائد . وكذلك صورة عمل الحرص في الآدمي وهو أن يجمع أسباب المنال ويطردها ويسوقها من نواحي المظان^(١) ليجمعها إلى ملكه فذاك مستعمل في ذلك النوع وهذا مستعمل في هذا النوع فالحوش في فعل الظاهر والشح في فعل الباطن والبخل ، وأحدهما مشتق من الآخر والبخل والخلب بمعنى واحد فالخلافة أن يخادع الناس في بيعه ومعاملاته والبخل أن يخادع ربه في معاملته وبيعه في ماله فإنه قد بايع الله على المعروف .

قوله : يخالط الناس كي يعلم ، أي يعلم فضل الله عليه ويعرف أحوال الناس ويعلم ما يبقى وما يذر فليس مخالطته مخالطة استرواح إليهم وأنس بهم وطمأنينته إليهم ولكن مخالطة خبرة واعتبار وحذر وأخذ بالحزم في أمره معهم .

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

روي لنا عن رسول الله ﷺ في حديث جميع بن عمير في صفة رسول الله ﷺ أنه كان يسأل الناس عما في الناس ، فكان سؤاله عن هذه الجهة فيما يرى وهو ﷺ نهى عن التجسس وكان للأمة أبا يهتم لهم همة الآباء فيخير الناس [٢/١٤٩/أ] ويأخذ حذرهم منهم ويأخذ بالحزم في أمورهم .

قوله : " يناطقهم " كي يفهم أي يفهم أحوالهم في أمورهم لأن الأسرار وما في الغيوب إنما تظهر بالمناطقة ولذلك قيل : إنما المرء بأصغريه وهو القلب واللسان هذه بضعة صغيرة وتلك بضعة صغيرة وإحداهما ترجمان لما في الأخرى والأخرى وعاء علم الأشياء ، فإذا نطق فهم أين هم ، وعرف كلا على درجته فهو يناطقهم عن حاجة إلى ذلك كي يهتدي لمعاشرتهم كلاً على قدره ، يقول ليس به أنس اللقاء ولا شهوة الكلام وخرافة الحديث بل هو منهم وحش ومن حديثهم في تقية ، وأنسه بالله وبمن يلقاه في الله ويناطق الحكماء إذا ناطق ليزداد بالله علماً وإذا نطق العامة ناطقهم ليفهم أحوالهم .

قوله : " وإن ظلم أو بغى عليه صبر حتى يكون الرحمن هو الذي ينتصر له " فالصبر مركز المؤمن بين يدي الله فإذا ترك الصبر ترك مركزه بين يدي الله ، وانتكست رايته وتلك راية الهدى ففي نكس راية الهدى الضلالة وإنما سمي صبراً لثباته على المركز ومشتقة من المصبورة ، وهو أن ينصب طائراً غرضاً فيرميه فكذلك النفس إذا صيرها صاحبها غرضاً لنائبات رميات القضاء فيثبت ولا يزول فكذلك الصبر فالمؤمن الحق قد عرف أن الله عدل يأخذ من الظالم للمظلوم ، فإذا ظلم وجد الله ملياً أملاً منه في الانتصار ، وأما البغي فإن صبر فقد أخذ بباب السلامة وإن انتصر فقد أثنى الله على المنتصر في تنزيله فقال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ [الشورى : ٣٩] ، فالمنتصر أقوى من التارك والتارك أسلم ومن ترك الانتصار فإنما تركه بضعفه ولما خاف أن تشركه النفس فتأخذ بحظها لأن المنتصر إنما ينتصر لحق الله لا لنفسه ، فالدين محتاج إلى القوة فقوته من هذه الثلاث خصال التي ذكرنا في مبتدأ الحديث ، واللين محتاج إلى الحزم فقوته من السكينة والسكينة ثواب من عند الله في عاجل الدنيا لمن أثر هوى ربه على هوى نفسه ، ولذلك ما روي في الخبر عن رسول الله ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى قسماً يقسمه أنه قال : " وعزتي وجلالي لمن

آثر هواي على هواه لأجمعن له شمله ولأفعلن ولأفعلن " تركنا بقية الحديث وذكرنا منه ما احتجنا إليه ، فالإيمان محتاج إلى اليقين فقوته من نور العظمة ، وإنما ينالها إذا وله القلب بالله عن الأشياء ، والعلم محتاج إلى الحرص فقوته من الصدق وإنما ينال الصدق إذا لها عن نفسه وأحوالها فهناك يبذل نفسه لله والحلم محتاج إلى العلم فقوته من الهيئة وإنما ينال الوصول إليها إذا هدأت جوارحه وسكنت نفسه ، وانقاد قلبه تفللاً والغنى محتاج إلى القصد فقوته من العدل وإنما ينال العدل إذا حرس ساحة صدره من وساوس [٢/ ١٤٩/ ب] النفس ، والفاقة^(١) محتاجة إلى التجميل فقوتها من التقوى وإنما ينال التقوى إذا وصل إلى القربة فقرب والطمع يحتاج التحرج فقوته من الافتقار فإذا نفرد العبد بالله خرج من الطمع ، والكسب محتاج إلى الحلال ، فقوته من الخوف فإذا تال الخوف قدر على مجاهدة النفس في الكسب حتى يطيبه ، والبر محتاج إلى الاستقامة ، فقوته من انفتاح الطريق فإذا فتح له استقام ولم يعوج ، والنشاط محتاج إلى الهدى فقوته في الحذر ، فإذا أخطر من الذب^(٢) انقبض ولم يجترئ على النشاط لأن النشاط انحلال الجوارح ، قال الله تعالى : ﴿ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [آل عمران : ٢٨] فإنما حذر ذاتة ، وقال : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ﴾ [البقرة : ٢٣٥] أي : احذروا أن لا يتلظى عليكم شعاع من نور العظمة فتصير السماوات والأرض جمرة واحدة ، والشهوة محتاجة إلى النهي فقوته من الوجل فإذا وجل قلبه لم يدع له تهنيا بشهوة وإنما ينال الوجل إذا خشي ربه وإنما ينال الخشية إذا تردد قلبه في علم الملكوت والله أعلم .



(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) كذا بالأصل .

الأصل الثالث والستون

١٤٢٢- **حدثنا** أبي رحمه الله ، ثنا المكي بن إبراهيم ، أنبأنا عبد الواحد بن زيد قال حدثني عبد الله بن راشد قال : حدثني مولاي عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لله مائة وسبعة عشر خلقا من أتاه بواحدة منهم دخل الجنة " .

١٤٢٣- **حدثنا** محمد بن مرزوق البصري ، ثنا شداد بن علي الهمداني - وكان صام ثمانين سنة متتابعة فيما ذكروا - قال : ثنا عبد الواحد بن زيد ، عن عبد الله بن راشد مولى عثمان بن عفان ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

١٤٢٤- **حدثنا** علي بن الحسين النيسابوري ، عن عبد الرحيم بن علي بن الأسود ، عن عثمان بن عمار ، عن إبراهيم بن أدهم ، عن رجل من أهل بلخ ، عن أبيه قال سمعت مروان بن الحكم يقول : سمعت عثمان بن عفان رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن لله مائة وسبعة عشر خلقا من جاء بخلق منها دخل الجنة بغير حساب ، فقلنا بينها لنا قال : كظم الغيظ ، والعفو عند المقدرة ، والصلة عند القطيعة ، والحلم عند السفه ، والوقار عند الطيش ، ووفاء الحق عند الجحود ، والإطعام عند الجوع ، والعطفية عند المنع ، والإصلاح عند الفساد ، والتجاوز عن المسيء والعطف على الظالم وقبول المعذرة والإنابة للحق والتجافي عن دار الغرور وترك التمادي في الباطل ألا وليس في أخلاق الله شيء أحب إليه من الجود والكرم فإذا أراد الله بعبد خيرا وفقه [٢/١٥٠/أ] لأخلاقه فتخلق بها ، وإذا أراد الله بعبد شرا خلى بينه وبين أخلاق إبليس وإن من أخلاق إبليس أن يغضب فلا يرضى ، وأن يسمع فيحقد وشرافية النفس وهتها ، وأخذ ما ليس لها ، ونزقها إلى اللهو والباطل ، ألا وإن إبليس ليس هو على أحد أشد منه على القراء الذين هم عند أنفسهم قراء لا يزال فيما بينهم يذهب ويجيء حتى يورث بينهم العداوة والبغضاء ، فلو قلت حقا حقا ما أقل من يجتمع منهم غدا في الآخرة إلا قوم عطف بعضهم على بعض وتركوا الحقد والغضب والحواء في الطلبة إلى الله أن يقبلهم ويقبل معذرتهم .

قال أبو عبد الله :

فالأخلاق موضوعة في الطبع ومحملها في الصدر ، ومثل ذلك مثل ملك له خزنة

وقواد ومملكة ، فإن كانت الخزانة قليلة كنوزها وكورة صغيرة ضاق بها ولاء القواد وقال بعضهم لبعض هذا ملك له اسم الخزانة والكنوز وليس لكنوزه مادة تجري علينا وتغنيها حتى نتخذ عدة للعدو الذي هو بمرصد منا ومن ملكنا هذا وليست له مملكة فسيحة نتشر فيها فيأخذ كل قائد منا ناحية من المملكة فيدبر أمر الملك في أهل ناحيته ، ولنا قوة الملوك في الخزائن الجمة بالكنوز والجواهر ، وفي القواد وحسن التدبير في هذين فيدبر أمره وأمورنا بحسن ما عنده من الكياسة^(١) فيدر علينا كنوزه وقتا وشهرا شهرا ، ويعد جواهره للنواب العظام فلا ترى ههنا عدة ولا فسحة فتعالوا نتقل عن هذا إلى ملك لمملكته فسحة ومنتشر نتسع في نواحيها ونعمل القيادة فنقود الجنود إلى أعمالنا فإن العدو بمرصد ولا نأمن من أن يتتهز منا فرصة وإلى ملك له مع هذه المملكة الفسيحة كنوز جمة ولكنوزه مادة من غلات المملكة ، وله كنوز وأمصار وقرى وبحر وبر كملك الهند أو ملك الروم أو ملك العرب ما نصنع بهذا الضعيف الفاجر ، فيطلبون ملكا بهذه الصفة ، ولا يشتون مع هذا فالملك هو القلب وخزائنه جوف القلب فيه كنوز المعرفة وجواهر العلم بالله والعقل وزيره والصدر فسحته وساحته ومملكته والأخلاق قواده والأركان رعيته ونواحيه وهي الجوارح السبع ، فهؤلاء القواد هم الأخلاق في الصدر قواد الملك قيام بين عيني الفؤاد والعقل شعاعه يشرق بين عيني الفؤاد يدبر أمر القلب ، والنفس في الجوف رابضة في مكانها تطلب الملك وترصد لانتهاز الفرصة فتخرج على الملك لأن شهوة الإمرة فيها والهوى بباب النفس يتلطف ويتلظى بين يدي بصيرة النفس وذلك قوله : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ [يوسف : ٥٣] ، فهي أبدا في طلب الإمارة لتتملك وتتأمر على الجوارح فإذا خطرت الخاطرة [٢/١٥٠/ب] في الصدر بين عيني الفؤاد نظر العقل فإن رآها حسنة وأمرأ رشيدا قدر ودبر ماذا يراد وكم يراد ومتى يراد وإلى متى يراد وإن رآها سيئة وفحشا نفاهها من الصدر ، ففي هذا الوقت للنفس منازعة مع القلب والهوى

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

مع العقل في هذه الخاطرة النفس تشتهي والهوى يزعج النفس ويشجعها والعدو يزين ويمني ويغر ، فإذا جاء مدد الأخلاق بطلت زينة العدو وأمانيه وانكشف غروره وارتد الهوى قهقري إلى معدن مهتبه وجاء مدد الكنوز ، كنوز المعرفة ومد الملك يده إلى جواهر الخزانة وانمحقت الخاطرة وأسبابها ومعتملها وجنودها فولت الخاطرة طليعة النفس والهوى والعدو ، إذا كانت خاطرة الغي ، وإن كانت رشدا كانت طليعة الحق ، فعسي هذا الملك ومنعته وقوام مملكته بهذه الكنوز وهؤلاء القواد ، فكما أن ذلك فعز القلب وسعته بكنوز المعرفة وجواهر العلم بالله وهذه الأخلاق التي أحدثت بين عيني الفؤاد فالعقل معدنه في الرأس وشعاعه ملتهب بين عيني الفؤاد يدبر الفؤاد بالعقل أمر القلب والنفس رابضة في مكانها والهوى بباب النفس يتلهب ويتلظى بين عيني بصيرة النفس ، فإذا عرض للقلب أمر فإنما تعرض خطرات في الصدر بين عيني الفؤاد نظر العقل فإن رآه حسنا قدر ودبر ماذا يراد وكم يراد ، ومتى يراد وإلى متى يراد ، وإذا رآه سيئا نفاه وإذا دبر العقل وقدر ما رآه حسنا أمضاه القلب على ذلك المقدار إن كانت محاسن الأخلاق في الطبع كائنة للعبيد لأن النفس إنما تتماسك في الأمر وتنقاد للقلب بالطبع فإذا كان الخلق في الطبع ظهر ذلك الخلق وسلطانه في الصدر حتى يقوى القلب به ، فيخرج من الصدر إلى الأركان ذلك العارض الخاطر الذي قدره العقل فعلا حسنا مقدرا مدبرا في يسر بلا عسر ، ولا تلجلج ولا تردد ولا تقديم ولا تأخير ولا غلو ولا تقصير ، ولا التفات إلى رشوة النفس من طريق الثواب ، والعلائق لأن الأخلاق تصير النفس حرة سخية وسخاوتها حريتها ، والسخاء والخساء بمعنى واحد إلا أن الخساء هو الفرد من الأشياء والسخاء هو انفراد النفس من الأشياء ، وعقتها من رقتها والخساء والزكاء هما ضدان فالخساء الفرد والزكاء الزوج ، وهما مقصوران غير ممدودان ، فجميع محاسن الأخلاق تثول إلى الجود والكرم والسخاء ، فإذا سخت النفس تكرمت وإذا تكرمت جادت فأخلاق الله تعالى أخرجها لعباده من باب القدرة وخبزها للعباد في الخزائن وقسمها على أسمائه الحسنی ، وأمثاله العلی فإذا أراد الله بعبده خيرا منحه منها خلقا ليدرر عليه من ذلك الخلق فعلا حسنا جميلا بهيا ، فحمله في بطن أمه على ذلك الخلق ، وإذا

لم [٢/١٥١/أ] يكن مجبولا بذلك الخلق في بطن أمه فقد وله على علم ذلك وحسنه وبهائه ليتخلق العبد بذلك وتخلقه أن يحمل نفسه على فعل ذلك الخلق حتى تعتاد نفسه ذلك .

وروي ، عن وهب بن منبه أنه قال : من داوم على خلق أربعين يوما صار له ذلك خلقا أي بقي معه ذلك ولا يكون أصليا لأن المَجْبُول عليه منحة الله وهديته وإذا أهدي له ثبت له ذلك وكانت نفسه معجونة بذلك الخلق والرب تعالى لا يرتجع في هديته .

ومما يحقق قول وهب بن منبه في المداومة على الخلق أربعين يوما ما جاءنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : من أدرك التكبيرة الأولى في صلاة الجمع أربعين يوما كتب له عتق من النار " .

١٤٢٥- حديث أبي رحمه الله ، أنبأنا الحماني ، عن إسماعيل بن عياش ، عن عمارة بن غزية ، عن أنس بن مالك ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من صلى أربعين ليلة في جماعة لا تفوته الركعة الأولى كتب له عتق من النار " .

فهذا إذا صار المشي إلى الجماعة أربعين يوما خلقا فكذلك سائر الأخلاق لأن الأخلاق احتمال أُنْقَال المكاره ، فالمشي إلى الجماعة احتمال مكروه لأنه لو شاء صلاحها في بيته ، فلما أمر بالمشي إلى الجماعة احتمال المكروه فقدر له رسول الله ﷺ مقدار أربعين يوما ليصير له خلقا ، وتسقط عنه الأثقال ، لأن سوء الخلق في طلب الراحة وإن هذه الأخلاق تفضل الله بها على عبيده على قدر منازلهم عنده ، فمنح أنبياءه منها فمنهم من أعطاه منها خمسا ومنهم من أعطاه عشرا وعشرين وأكثر من ذلك وأقل ، فمن زاده منها ظهر منه حسن معاملته لربه وحسن معاملته خلقه على قدر تلك الأخلاق ، ومن نقصه منها ظهر عليه ذلك ، ولذلك ابتلي يونس عليه الصلاة والسلام بما ابتلي به حتى صار ذنبا وسجنا في بطن الحوت حتى طهره وجعل ما حل به موعظة للموحدين ، فإنما سماه في تنزيله أبقا أبق إلى الفلك المشحون لتضايق أخلاقه وتركه احتمال أثقال الخلق في ذات الله ، فعتب الله عليه ثم اجتبه بعطفه ورحمته وهذب بكرمه ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " بعثت لأتمم مكارم الأخلاق " فأنبأنا في قوله : هذا أن الرسل قد مضت ولم يتمموا هذه

الأخلاق ، كأنه بقيت عليهم من هذا العدد بقية فأمر أن يتممها يعلمنا في قوله هذا أن تلك الأخلاق التي كانت في الرسل هي فيه ثم هو مبعوث لإتمام ما بقيت عليهم .

ليقدم على الله فجميع أخلاقه التي ذكرها مائة وسبعة عشر خلقا ، فلا يجوز لنا أن نتوهم عليه أنه بعث لأمر فقدم على ربه وهو غير متمم له ومن أشرق في صدره نور اسم من أسماء الله [١٥١/٢/ب] كانت له تلك الأخلاق التي لذلك الاسم هذا للمجبولين ، ومن تخلق بذلك الخلق ولم يكن جبل عليه كان تخلقه طهارة لصدره وقلبه من دنس الخلق السيئ الذي هو ضد هذا الخلق ، فإذا تطهر من سيئ الأخلاق خلقا لتخلقه بمحاسن الأخلاق بجهد وكد شكر الله له ذلك ، فوجد قلبه طريقا إلى ذلك الاسم وانكشف الحجاب عنه حتى يشرق في صدره نور ذلك الاسم ، وكذلك قوله : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت : ٦٩] ، حسن أخلاقه جهدا فكان الله معه في التأييد والنصرة حتى تمت المجاهدة ، فأظهر من نفسه المجهود والطاقة فشكر الله له ذلك فهده السبيل إليه أن كشف عنه السوء حتى أشرق في صدره نور ذلك الاسم ، وهو قوله : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُم مَخْرَجًا وَيَرْزُقُكُم مِّنْ أَرَضٍ ﴾ [النمل : ٦٢] ، فإذا كشف السوء صلح للخلافة في دينه ووجبت عليك طاعته وذلك قوله : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : ٥٩] ، فلذلك قيل في حكمة الحكماء : المعرفة في صفاء الأخلاق وطهارة القلب ، فإذا تطهر القلب من الريب وصفت الأخلاق من الدنس والكدورة نال العبد المعرفة التي في القربة والوصول إلى ربه ، فإذا وصل القلب إلى ربه دان له فعندها أصاب الدين الذي يدين الله به ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : الخلق وعاء الدين .

١٤٢٦- حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ، ثنا محمد بن عبد الله الدمشقي ، عن ثابت بن عجلان ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : " الخلق وعاء الدين " .

فالدين هو خضوع القلب لله مشتق من الدون والوضع فإذا تواضع القلب وانخسعت النفس وألقت بيديها لله سلما فذلك دين العبد ، فإذا أمره بأمر ائتمر وإذا نهاه انتهى ، وإذا قسم له من الدنيا قنع ، وإذا حكم عليه بحال رضي محبوبا كان أو مكروها ، فهذه عبودية العبد ، وإنما قدر العبد على إقامة العبودية في هذه الأشياء بعد خسعة النفس وخضعة القلب وتواضعه فذلك دينه ، فإنما قال :

" الخلق وعاء الدين " ، لأن ذلك الخلق إذا كان للعبيد مثل الجود والسخاء والكرم كانت النفس حرة من رق الهوى ، والقلب حراً من رق النفس فهان عليه التواضع والخضوع لله والاثمرار بأمره والقناعة بما قسم والرضى بما حكم ، فإنما يسر عليها إقامة الدين من أجل ذلك الخلق ، فإذا كان للعبد ذلك الخلق كان ذلك الخلق وعاء لدينه ، من ذلك الخلق يخرج له الدين وهو الخضوع والخشوع وبذل النفس لله واحتمال أثقال المكروه ولما كان هذا الإسلام أشرف الأديان أعطاه أقوى الأخلاق وأشرفها وهو الحياء .

١٤٢٧- حدثنا علي بن خشرم ، ثنا عيسى بن يونس ، عن معاوية بن يحيى ، عن الزهري ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لكل [٢/١٥٢/ب] دين خلقاً وخلق الإسلام الحياء " .

والحياء أصله من الحياة فإذا حيي القلب بالله فكلمنا ازداد حياة بالله ازداد منه حياء ، ألا ترى أن المستحي يعرق في وقت الحياء فعرقه من حرارة الحياة التي هاجت من الروح فمن هيجانه تفور الروح بتلك الحرارة فيعرق الجسد منه ، ويعرق منه ما علا لأن سلطان الحياء في الوجه والصدر .

١٤٢٨- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن عبد الله ، عن محمد بن الحسن القرشي ، عن خصيب بن جحدر ، عن راشد بن سعد ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : " إن جبريل نزل على النبي ﷺ وبين يديه شيء من حبوب يأكله متكئاً ، فجلس يتصبب عرقاً فقامت إليه فجعلت أمسح العرق عن وجهه ، وأقول بأمي وأبي يا رسول الله ما لك؟ قال : إن جبريل عليه الصلاة والسلام أتاني وأنا آكل متكئاً ، فقال : يسرك أن تكون ملكاً فهالني قوله ، قالت عائشة رضي الله عنها : فما رأيت النبي ﷺ أكل متكئاً بعد ذلك حتى فارق الدنيا " .

قال أبو عبد الله :

فإنما تصبب عرقاً لفوران حرارة حياته بالله ، وكلما كان حياة القلب بالله أعظم كان تسليمه لله أكثر وأوفر ونفسه أسلس للانقياد ، لأن الإسلام هو تسليم النفس والدين خضوعها وانقيادها فلذلك صار هذا الحياء خلقاً للإسلام ووعاء للدين يستحيي ، فيتواضع ويستحيي فيخضع ويستحيي فيبذل نفسه لله ولا يبخل بها عليه ، ومن

الحياء انكسار النفس وذهاب رجوليتها ألا ترى أن المرأة لما فضلت بتسعة وتسعين جزءاً من الحياء كيف كسرت شهوتها التي فضلت بها على الرجال .

وروي ، عن رسول الله ﷺ : أن المرأة فضلت على الرجال بتسعة وتسعين جزءاً من الشهوة ، وفضلت من الحياء بتسعة وتسعين جزءاً لتكسر تلك الشهوات بما فضلت به من أجزاء الحياء .

فقد بان لك أن الحياء يكسر ويذهب بالقوة والجلادة والصلابة من النفس ، وإذا كان ذلك يقوي القلب لأن الحياء من الحياة بالله من نفس المعرفة ، وأما ما ذكرنا من شأن المجدول على خلق ومن شأن الممنوح المتخلق به

١٤٢٩- فحدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ، ثنا أصبغ بن الفرج الأموي ، عن ابن وهب ، عن عبد الرحمن بن شريح الإسكندراني ، عن العلاء بن كثير أن رسول الله ﷺ قال : " إن محاسن الأخلاق مخزونة عند الله ، فإذا أحب الله عبداً منحه خلقاً حسناً أو خلقاً صالحاً " .

١٤٣٠- حدثنا محمد بن صدران بن سليم بن ميسرة الأزدي ، ثنا طالب بن حجر البصري ، ثنا هود العبدى العصري ، عن جده قال : بينما رسول الله ﷺ يحدث أصحابه إذ قال لهم : " إنه سيطلع عليكم من هذا [١٥٢/٢] ب [الوجه ركب هم من خير أهل المشرق ، فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فتوجه في ذلك الوجه فلقي ثلاثة عشر راكباً فرحب وقرب ، وقال : من القوم؟ قالوا : نفر من عبد القيس ، قال : فما أقدمكم هذه البلاد التجارة؟ قالوا : لا ، قال : فتتبعون سيوفكم هذه؟ قالوا : لا ، فلعلكم إنما قدمتم في طلب هذا الرجل؟ قالوا : أجل ، فمشى معهم يحدثهم حتى إذا نظر إلى النبي ﷺ قال : هذا صاحبكم الذي تطلبونه فرمى القوم بأنفسهم ، عن رجالهم فمنهم من سعى ومنهم من هرول ومنهم من مشى حتى أتوا النبي ﷺ فأخذوا بيده فقبلوها وقعدوا إليه وبقي الأشج وهو أصغر القوم فأناخ الإبل وعقلها وجمع متاع القوم ، ثم أقبل يمشي على تودة حتى أتى النبي عليه السلام فأخذ بيده فقبلها ، فقال النبي ﷺ : فيك خصلتان يحبهما الله ورسوله ، قال : وما هما يا نبي الله؟ قال : الأناة والتؤدة ، قال : يا نبي الله أجبلا جبلت عليه أم تخلقا مني؟ قال : بل جبلا جبلت عليه ، فقال الحمد لله الذي جبلني على ما يحب الله ورسوله ، وأقبل القوم قبيل تمرات لهم يأكلونها فجعل النبي ﷺ يخبرهم بها يسمى لهم هذا كذا وهذا كذا ، قال : أجل

يا نبي الله ، ما نحن بأعلم بأسمائها منك ، قال : أجل ، فقالوا الرجل : أطعمنا من بقية القوس الذي بقي من نَوَاطِك ، والقوس قطعة تمر فأتاهم ، بالبرنى ، فقال رسول الله ﷺ : هذا البرنى أما إنه من خير تمركم لكم أما إنه دواء لا داء فيه .

١٤٣١- حدثنا الجارود ، أنبأنا سليم بن عمرو النخعي قال : قال رسول الله ﷺ : " قلة الحياء كفر " .

قال أبو عبد الله :

والكفر غطاء على القلب فإذا حل الغطاء بالقلب ذهب الحياء ومات القلب ، وإذا انكشف الغطاء فإنما ينكشف بحياته بالله فإذا حيى استحيى ، ولذلك قال سفيان بن عيينة : الحياء أخو التقوى ولا يخاف العبد أبداً حتى يستحي ، وهل دخل أهل التقوى في التقوى وفي أمر الله إلا من الحياء .

١٤٣٢- حدثنا بذلك الجارود بن معاذ ، ثنا مغلس بن شداد ، عن سفيان بن عيينة .

وروي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها " . وقال أبو بكر رضي الله عنه : " استحيوا من الله فإني لأدخل الكنيف فأقنع رأسي حياء من الله " .

رجعنا إلى مبتدأ ما وصفنا من شأن المثل المضروب قلنا : فإذا أراد العبد أن يتخلق بخلق من هذه الأخلاق احتاج إلى أن يمكن له في الصدر الذي هو ساحة القلب ، فمن كان أوسع صدرا كان بمنزلة من كان أوسع مملكة من المال حتى يجد قواد الملك منفسحاً فيأخذ كل قائد ناحية فيتملك فيها على حشمه فإذا اتسع صدره وجد كل خلق من هذه الأخلاق ناحية من صدره وتمكن فيه وسهل على القلب إنفاذ [٢/١٥٣] أمور الله ، وإذا ضاق صدره لم يستقم فيه خلق بمنزلة أولئك القواد ، لما لم يجدوا فسحة انتقلوا إلى ملك آخر أوسع مملكة منه وأوفر كنوزاً ، ولذلك سأل موسى عليه السلام أول ما سأل حيث بعثه إلى فرعون فقال : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ وَيَبْرُرْ لِي أَمْرِي ﴿ فبشرح الصدر قدر على احتمال أثقال المكروه حيث احتاج إلى أن يستقبل فرعون بالمكاره وقد هرب منه خوفاً من القتل ، فمبتدأ هذا الأمر أن يعمل في توسيع الصدر حتى يصير له هذه الأخلاق ، وتوسيعه أن يترك الشهوات والنهمات ويحمل المكاره على النفس حتى تصير

مدبوغة فعندها تطهر الأخلاق وتشرق أنوار الأسماء في صدره ويغزر علمه بالله
فيعيش غنيا بالله تعالى ما عاش ، وبالله التوفيق .



الأصل الرابع والستون والمائتان

١٤٣٣- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا حرملة بن يحيى قال : أخبرني ابن وهب ، عن إسماعيل بن رافع ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أربع من كن فيه حرمه الله على النار وحفظه من الشيطان : من ملك نفسه حين يرغب وحين يرهب وحين يغضب وحين يشتهي ، وأربع من كن فيه نشر الله عليه رحمته وأدخله الجنة من آوى مسكينا ورحم الضعيف ورفق بالمملوك وأنفق على الوالدين " .

قال أبو عبد الله :

فالنفس في هذا الجسد ومعدنها في البطن ثم هي متفشية في جميع الجسد ، والروح معدنه في الرأس وهو متفش في جميع الجسد ، والجسد قالب للروح والنفس كليهما والحياة موضوعة في كليهما ، وحياة الروح أقوى وأكثر وأخلص وأصفى من حياة النفس ، والدليل على ذلك أن الروح يأمر بالطاعة وذلك لأن حياته أكثر وأقوى ، لأن أصله من روح الحيوان الذي ماء الحيوان منه الذي إذا شرب منه أهل الجنة بباب الجنة لم يموتوا ، وقال في تنزيله : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانِ ﴾ [العنكبوت : ٦٤] فهنا حياة وفي الدار الآخرة حيوان ، فهذه الحياة التي في الروح قليلة ، والماء الذي في الجنة والنهر الذي بباب الجنة لاغتسال أهل الجنة يوم يدخلونها كله من ماء الحيوان ، والماء الذي تحت العرش بحر راكد على مقدار أرزاق العباد هو من ماء الحيوان وذلك قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ [الأنبياء : ٣٠] .

فإذا أنزل الله سبحانه إلى الأرض منه أحياء به الأرض وذلك قوله : ﴿ وَزَلَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴾ [ق : ٩] ، ثم قال : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ﴾ [فصلت : ٣٩] أي ميتة لا تتحرك ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ﴾ فاهتزأها وربوها وحركتها من الحياة التي دخلت فيها ثم قال : ﴿ إِنَّ الْأَرْضَ أَحْيَاها ﴾ يعني الأرض ﴿ لَمُتَّى الْمَوْتِ ﴾ وقال [٢/ ١٥٣ ب] : ﴿ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتَةً ﴾ [ق : ١١] فإنما إحياء الأرض بماء الحيوان ، وينزل الله على أهل القبور قبل نفخة الصور ماء من ماء الحيوان حتى تنبت أجسادهم وتحيا ثم يبعث الأرواح وهم في قبورهم أحياء يتحركون ،

قال له قائل : وكيف يتحركون بلا روح ؟ قال : بالحياة التي نالتهم من ذلك الماء ، ويتحركون كما تحركت الأرض بماء الحياة لما اهتزت وربت فاهتزأها بالحياة ، وبالحياة نالت أغصان الأشجار حتى ورقت وكل شيء يتحرك فإنما يتحرك بالحياة ، فالروح أوفر الأشياء حظا من هذه الحياة ، لأنه خرج من روح الحياة الأصلي ثم من بعد ذلك أوفر الأشياء حظا من الحياة بعد الروح هذه النفس ، فالنفوس لجميع الدواب والبهائم والطيور وفضل الآدمي بالروح للخدمة لأنه خادم ربه وسائر الخلق مسخرة للآدمي فالروح بما فيه من الحياة يدعو القلب إلى الطاعة ، والنفس بما فيها من الحياة تدعو إلى الشهوات والأفراح ، والقلب أمير على الجوارح وعن أمره يصدرن إلى الأعمال ، فالأمير يأمر بقوة المعرفة والعلم بالله .

وقوله : " من ملك نفسه " فالملك للقلب على النفس فمن كان قلبه مالكا لنفسه في هذه الأحياء الأربعة : حين الرغبة ، وحين الرهبة ، وحين الشهوة ، وحين الغضب ، فقد حرم جسده على النار واختشى شيطانه لأن الدنيا كلها في هذه الأربعة ، فإذا ملك القلب النفس بقوة المعرفة والعلم بالله فإن للمعرفة والعلم سلطانا عظيما وجنودا كثيفة وكنوزا جملة للجنود ، فقد دقت ذنياه في عينه وصغرت وتلاشت حتى صارت كالهباء ، ومن ملكت نفسه قلبه بقوة الهوى وسلطان هذه الأربعة وحدثها وغلبانها صارت ذنياه في عينه كل شعبة منها كالجبال والبحور ، وعظم في عينه شأنها وشأن أحوال نفسه فيها وصارت الآخرة في قلبه كاللحم ، فإن المحتلم يتعشق في منامه على جارية حسناء ويشب إليها ويلقي نفسه عليها من شدة الشبق لأن شيطانه يريه في منامه فإذا انتبه وجد نفسه خاليا مما رأى وإذا هو لم يزد على أن بال في فراشه فهذا لم يزد على أن ضحك به شيطانه .

فهو صفة من يتعشق على الجنان من شهوة نفسه بسماع الأذن لا بحياة القلب ، وإذا هو ميت على الدنيا من حبها ويعظمها تعظيما لا ينام ولا ينيم حرصا وأشرا وشرها وبطرا حتى يأخذها من الشهوات بتضييع الأمانات وتفريط الفرائض وبنسيان الموت والمعاد والقبر والقيامة والحساب بين يدي الله جل جلاله ، وقطع النار على الجسور ويمنع الحقوق ويعرض عن مواعظ الله ، وإذا تلا القرآن فكأنما ينشد شعرا ويحكي كلام الناس لا يتحرك قلبه لوعده ولا لوعيد ولا لبنا من أنباء القرآن ولا تدمع عينه ولا يدري ما تلا إنما همه أن يطيب نفسه بأني قرأت وتلوت بمثل هذا القلب الخرب

الممتلئ من الغش والغل والحقْد وطلب [٢/١٥٤/أ] العلو والتعزز والتجبر والتكبر والاستبداد وإهمال الجوارح وتضييع السد على الجوارح السبع وهي الميثاق يتعشق على الحور وتلمظ على فواكه الجنة ، ويتشمم رياحين الجنان من بعد سماع الأذن أبله من الأبالهة ، غشيمان من أغشام الدين ، زبونا من زبون الشياطين ، أحقق من حمقى أهل الغرة ، ليس فيه من الحياة في قلبه أن إذا سمع بذكر الجنة قال الجنة دار الله يغمض عينه حياء من الله ، فقال مثلي يصلح لدار الله وأنا لا أصلح لدار أمير المؤمنين الذي هو عبده في دار الدنيا ، ثم دمعت عيناه واحترق جوفه مخافة الفوت والبعد من الله لفوتها ، وأخذته الحسرة والندامات حتى أداه ذلك إلى الضرع والحزن الدائم والتوقي والتورع ، وملك النفس فهذه النفس هي لغفلتها كالمحتلم الذي وصفنا أنه إذا انتبه استحيا من نفسه لما سخر به شيطانه ووجد في نفسه حسرة ، حيث رأى نفسه خاليا عما رأى في منامه فهو بين حسرة وحياء ، وكذلك هو المتعشق بغفلته إذا قدم على الله استحيا منه حتى تصبب عرقا وتحسرت نفسه إذا رأى ما فاته من موعود الله للمطيعين الأتقياء ، فمن آتاه الله المعرفة والعلم به امتلأ قلبه وصدره منهما فقهر الهوى وهدمه ونفر شيطانه فإذا لاحظ الجنان بكى حياء من الله أن رأى جسده قد توسخ وتدنس ، الوسخ من الآثام والدنس من العيوب ، ورأى الجنة مقدسة بقدس الله مطهرة بطهر الله مسفرة تضحك إلى أولياء الله فرجع إلى نفسه فرآها مع الأوساخ والأدناس فاستحى من الله وبكى على أيامه التي عطلها عن اكتساب رضوان الله واكتسب بها معاصي الله فهذا له الرجاء كل الرجاء إذا قدم على الله ، فالنفس في هذه الأربعة صورتها عجيبة إذا اشتتهت فصورتها كالريشة تهب بها الريح فصاحب الشهوة إذا هاجت به الشهوة وجد أهبوب ريحها بحرارتها في جميع جسده على قدر تلك الشهوة لأن شهوة الأشياء متفاوتة ، وفرح النفس بكل شهوة على قدرها من النظر والسمع والشم والمطعم والمشرب والملبس والمركب وكل شيء ، فهذه اللذات متفاوتة والأفراح بها متفاوتة وبعضها أقوى من بعض فإذا هاجت شهوة شيء من هذه الأشياء فالشهوة في أوله واللذة في آخره ، وإنما قيل شهوة لهشاشة النفس والميلان إلى ذلك الشيء والمسارة لحب الوصول إليه والمبادرة إليه مخافة الفوت فتلك هشاشة يقال : هش واهتش وشهى واشتهى ،

فالشهوة مأخوذة من هناك واللذة إذا نال الشيء فانتهى إلى آخره فدل ذلك الهيج وسكن سلطان الهشاشة يقال : لذ وذل فالذل انكسار النفس في الأمور ولذ أي انكسرت شهوته ، عن الاهتياج والاعتلام والغلي وإنما هو كاضطرام نار في أولها حتى تنتهي منتهاها من الحريق ثم تسكن فتبقى جمرة متلظية حتى إذا قضاها [٢/ ١٥٤ ب] صارت كجمرة علاها الرماد فذهبت الحرارة ، فأول الشهوة كضرمة النار ولهيبها ودخانها وآخره وهي اللذة كالجمرة التي تتلظى وقد سكن ضرامها ولهيبها ، وإذا انقضت فهي جمرة خامدة قد ذهب تلظيها وحرارتها ، فصورة النفس في الشهوة كريشة هبت بها ريح نكباء فهي تدبر النفس دوران الرحي ، وصورة النفس في الرغبة كعطشان يكاد ينقطع عنقه من العطش فإذا رأى الماء عبه عبا أو كجيعان وجد طعاما فالتقمه وبلعه بلعا من غير مضغ ، وصورة النفس في الرهبة كالعلق من الديدان بينما هي منبسطة مقدار إصبع طويلة مقدار فتر ، وكالقنفذ من الهوام بينما هي منبسطة ترى صورتها وخلقتها إذا هي منقبضة كالكرة قد اقشعرت وشكست لضيق خلقها ، وكالكلب اللهفان المخلوع الفؤاد من الجبن ، وكاللبدة البالية الملقاة ذلا وجبنا ، وصورة النفس في الغضب مرة كالأسد الذي يفترس ويكسر ويمزق ويعقد عليه ، ومرة كالنمر يثب وثبة لا يهاب ولا ييالي فيمزق ويكسر ويبدد ، فإن كان القلب أميرا وللأمير كنوز وجنود فقد ملك النفس وإذا ملك النفس ذهب سلطانها وأفعالها فحفظ القلب بعقله ومعرفته وبعلمه بالله حدود الله في هذه الأحيان الأربعة ، فإذا احتاجت الشهوة من النفس والنفس مملوكة في يدي القلب أعطاه القلب من هذه الشهوة بمقدار ما أذن الله لها فيه وأحل لها ومنعها ما حرم عليها وأعطاه من الرغبة ما أحل الله له وصيره له عزا وقوة في دينه ودنياه ومن الرهبة بمقدار ما حذر الله أن يرهب ، وأعطاه من الغضب بمقدار ما أطلق الله له من ذلك فلا يحمله غضبه على أن يجاوز الحدود في الأمور ولا يتعدى إلى الظلم فيكون مع غضبه على من غضب متمسكا بالعدل ولا يتعداه إلى جور فصاحب هذه الصفة هو الذي قال رسول الله ﷺ : " أربع من كن فيه حرمه الله على النار " أي : كان فيه ملك النفس في هذه الأحيان الأربعة في حين الشهوة فاستوثق منها حتى لا يتطير شررها وتشتعل نيرانها في العروق حتى يجاوز الحدود ، لأن قوة النفس في العروق واستوثق من الرهبة في

جنبها وأمدّها وشجعها فإن الرهبة هرب النفس من الخوف الذي نالها فأيدّها وشجعها بقوة العلم بالله وأيدّها بالمعرفة لله ، وإذا خلا القلب من هذه المعرفة والعلم بالله ووفارة العقل صار أسيراً للنفس بعد أن كان أميراً عليها ، وذهب سلطانه وصار مملوكاً للنفس فبرزت الشهوة في وقتها فأحرقت والرغبة في وقتها فأفسدت والرهبة في وقتها فانهزمت والغضب في وقته فتسلط فجاء الخراب والفساد والضياع فهذا ملك النفس للقلب وذاك ملك القلب للنفس [٢/١٥٥/أ] .

١٤٣٤- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا جرير ، عن مغيرة ، عن الشعبي ، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب " ، فالقلب ملك بصلاحه يصلح الجسد لأن التدبير إليه ، والنفس تحب الملك وتشتهي وتسعى وتباري القلب فهي تطلب الفرصة ، فإذا نالت تملك على القلب فأفسدته وبفساده يفسد الجسد بمنزلة أمير وقع في الحبس وخارجي قد ملك على البلد فضاعت الحدود والأحكام وخربت الكورة وظهر الظلم والعدوان والحريق والغارات ، فالحريق المعاصي والغارات غارات كنوز القلب ، وصار العبد كله معدن الجهل والشره والبطر والشهوة والرغبة والكبر والعلو والحرص والحسد والحقد وأخلاق الكفر ، وقد أمر الله تبارك وتعالى بمجاهدة النفس فقال : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ [الحج : ٧٨] وقال رسول الله ﷺ : " الجهاد جهادان وأفضلهما جهاد النفس " فإذا التقى القلب والنفس للمحاربة هذا بجنود الله من العلم والعقل والمعرفة والفهم والفتنة والحفظ والكياسة وحسن التدبير والحراسة فتشعبت هذه الأضواء فأشرقت واشتعل الصدر بهذه الأنوار فأبرقت واضطرم شعاعها ، والنفس بجنود العدو من الهوى والشهوة والغضب والرغبة والكبر والحرص والمكر والخدائع والخنادق والمدد من الزينة والأفراح فاضطربا وتحاربا ، فذلك وقت يباهي الله بعبده عند ملائكته والنصرة موضوعة في ملك المشيئة في حجاب القدرة فيعطي العبد نصرة بمشيئته فيصل إلى العبد في أسرع من اللحظة ، فلما رأى الهوى النصرة ذل وانهزم فانهزم العدو بجنوده ، وأقبل القلب بجميعه وجنوده على النفس حتى أسرها وحبسها في سجنه وقعد أميراً وجميع جنوده وقواده التي ذكرنا في الباب الأول ، وهي الأخلاق وفتح باب بيوت

الأموال والخزائن ، فرزق الجنود من الأموال وزادهم من الخزائن في الآلة والعدة فهذا ملك القلب للنفس حين يغضب وحين يرغب وحين يرهب وحين يشتهي ، قد خسأ شيطانه وحرمت جوارحه على النار كما قال رسول الله ﷺ وإذا التقى القلب والنفس للمحاربة ، والتقى الجمعان كانت صفته كجبريل مع محمد ﷺ يوم بدر ، وإبليس مع الكفار يشجعهم ويقوي أمورهم ويعددهم ويمنيهم ، فلما رأى جبريل عليه السلام نكص على عقبيه هاربا ، وقال : ﴿ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ﴾ [الأنفال : ٤٨] فإنما خاف الأسر أن يأسره جبريل عليه السلام فيفضحه ويريه الناس فهرب وترك الجمع ، فكذلك الهوى لما رأى المعرفة بسلطانها قد أقبلت والعقل على [٢/ ١٥٥ ب] مقدمتها والعلم بالله محيط بالعسكر والجنود نكص الهوى على عقبيه وتبرأ من الجنود فهذا ملك النفس للقلب . . . ^(١) القلب للنفس ثم من بعد هذا ملك آخر لأولياء الله ، فذاك قلب يملكه الله فإذا تعدى الحدود في الظاهر لم يفسد ولم يخرب ، ولم يجترئ أحد أن يستعمله بتغيير لأن ذلك حد الله في الباطن ، وقد خفي على الخلق والحد عندهم في الظاهر غير ذلك فهذا قلب غلب عليه سلطان القبضة فملكه فاستعمله الله في قبضته ، كما استعمل الخضر في خرق السفينة وفي قتل الغلام فكان ذلك في الباطن حد الله وفي الظاهر مخفي عند الخلق ، ولذلك أنكره موسى عليه الصلاة والسلام فهذه قلوب قد ملكها سلطان القبضة وتلك قلوب ملكها سلطان الحق ، والقلوب التي ذكرنا بدءا ملكها سلطان النفس .

ومما يحقق ما قلنا :

١٤٣٥- ما حدثنا به أبو بكر بن سابق الأموي ، ثنا عمر بن عبيد يرفعه إلى علي رضي الله عنه أنه مر برجل وهو مقاوم امرأة فأصغى بسمعه إليه فأنكر ما سمع منه فشجه ، فجاء الرجل إلى عمر رضي الله عنه والدم يسيل فقال : ويحك من فعل بك ؟ قال : علي ، فقال عمر : ما هذا يا أبا الحسن ؟ فقص عليه فقال عمر : أصابتك عين من عيون الله ، إن لله في الأرض عيونا وإن عليا من عيون الله .

١٤٣٦- ما حدثنا عبد الجبار بن العلاء ، ثنا سفيان ، عن إسماعيل بن أبي خالد سمعه من قيس

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

قال : " عرض أبو بكر رضي الله عنه فرسا له ، فقال غلام من الأنصار : احملني عليها يا خليفة رسول الله ، فقال لأن أحمل عليها غلاما قد ركب الخيل بغرلته أحب إلي من أن أحملك عليها ، فقال : أما فوالله لأنا خير منك فارسا ومن أبيك ، قال مغيرة : فما ملكت نفسي أن أخذت برأسه فركبته ، فأقبل منخراه كأنهما غربي مزادة ، فبلغ أبا بكر أن ناسا من الأنصار يتواعدون المغيرة بن شعبة ، فقال : والله لأن يخرجوا من ديارهم أسرع من أن أقيدهم بوزعة الله " .



الأصل الخامس والستون والمائتان

١٤٣٧- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا معلى بن هلال ، عن ابن أبي ليلى ، عن الشعبي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " أفضل العبادة الفقه وأفضل الدين الورع " .

١٤٣٨- حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني ، ثنا يزيد بن هارون قال ، أنبأنا يزيد بن عياض ، عن صفوان بن سليم ، عن سليمان بن يسار ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين ، وفقه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ، ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه " .

١٤٣٩- حدثنا محمد بن زنبور المكي ، ثنا إسماعيل بن جعفر ، أنبأنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما [٢/١٥٦/أ] ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين " .
قال أبو عبد الله :

الفقه مشتق من التفقي وهو انكشاف الغطاء عن الشيء ، يقال : تفقأت الثمرة عن أكمامها ، وتفقأ الحب عما فيه ، وفقاً عينه إذا انخرق الحجاب وانكشف عن الحدقة ، فعلوم الأشياء في الصدر مجتمعة متراكمة بعضها على بعض فإحساس القلب من ذلك العلم هو علم القلب أداه إلى الذهن وإلى الحفظ ، فالذهن قبله ثم استودعه الحفظ حتى يؤديه إليه عند الحاجة ، فأداؤه في وقت الحاجة كنبعان العين ينفجر منه الشيء بعد الشيء ، فما دام هكذا فهو ساكن خامد لا قوة له ، فإذا تصور في الصدر لعين الفؤاد قوي القلب بذلك الذي تصور ، فذلك علم مستتر وفي القلب بقية من الضعف والخمود ، فإذا انكشف الغطاء ، عن الصورة التي تصورت في الصدر فذاك الفقه لأنه حين تصور في الصدر أحس القلب بتلك الصورة علماً ولم يره ، لأن الغطاء قائم بينه وبين العلم وهو ظلمة الهوى ، فهو عالم بذلك الشيء يترجمه بلسانه ويتضمنه بحفظه ويمثله صورة بعقله وليست له قوة ينتصب قلبه لذلك ويتشمر ويطمئن إليه مع حرارة العلم وقوته ، فإذا انكشف الغطاء عن تلك الصورة التي صورها عقله صار عياناً للفؤاد ، فيقال لذلك العيان علم اليقين قال الله تعالى : ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ

الْبَحِيحَةِ * ثُمَّ لَتَرَوْهَا بَيْنَ أَيْفَيْنِ ﴿ [التكوير : ٥ - ٧] فعين اليقين يوم القيامة ، وعلم اليقين في الدنيا في الصدر ، فسماه رؤية ، ذلك ليعلم أن هذه رؤية عين الفؤاد وتلك في الآخرة رؤية عين الرأس ، فهذا الذي انكشف له الغطاء وانفقا الحجاب عن مكنون العلم أبصر بعين الفؤاد صورة ذلك الشيء المعني فسمى ذلك فقها ، وإنما هو في الأصل فقاً ، القاف مهموزة ، فلما ثقلت أبدلت بالهمزة هاء ف قيل فقه ، قال الله تعالى فيما يحكي قول شعيب حيث قال لقومه : ﴿ يَنْقُورِ ﴾ ، ﴿ وَنَقُورِ ﴾ ، ﴿ يَقِيْتُ اللَّهَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ [هود : ٨٦] ، ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴾ [هود : ٩٠] ، ﴿ وَنَقُورِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي ﴾ [هود : ٨٩] . وكان رسول الله ﷺ إذا ذكر شعيباً يقول : " ذاك خطيب الأنبياء " لحسن دعائه قومه ومراجعته وتلطفه في الدعوة ، فقال في آخر ذلك : ﴿ قَالُوا يَشْعَبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ ﴾ [هود : ٩١] فمن فقه قلبه ما يقال له تبين عليه أثره ، فهؤلاء الذين انتحلوا هذا الرأي وأكثروا الخوض فاجتمعت عندهم كتب الرأي تعجبوا بهذا الشأن حتى سماوا هذا فقها وخيل إليهم أن هذا هو الذي ما عبد الله بمثله ، وهو هذه المسائل التي عندهم قط ، ولا يعلمون أن أستاذيهم تكلموا بها ثم قالوا : وددنا أننا نجونا منه كفافاً لا لنا ولا علينا ، منهم إبراهيم النخعي ، والشعبي ، والحسن ، وابن سيرين ، في زمانهم . وأبو حنيفة ، وسفيان الثوري ، ومالك ، والأوزاعي [١٥٦/٢ ب] في زمانهم فكل يتمنى الخلاص منه لا له ولا عليه ، وإنما هو نوع من العلم لا بد للناس منه ، يحفظ للأمة ، فأما سائر العلوم التي حاجة الناس إليها في كل وقت في ليلهم ونهارهم فأعرضوا عنها حتى صاروا في خلو من ذلك كله ، وصار هذا النوع عندهم فتنة لهم فتراه الشهر والدهر يقول : لا بأس ويجوز ولا يجوز فيما بين الله وبين عباده مع الحيرة في ذلك ولا يدري أصواب هو أم خطأ ، ثم تراه في خاصة أمره ودينه في عوج كله ، فأقباله على نفسه حتى يكف منها ما لا يجوز خير له من إهماله نفسه وإقباله على صلاح الناس ، ذلك لتعلم أنه مفتون ويسعى في الخراب ، وكان المتقدمون أولى بالشفقة على الأمة والحدب على الدين والنصيحة لله فشغلهم إصلاح أنفسهم عن الانهماك في هذه الأشياء حتى تلهيهم عن عيوب أنفسهم والقيام عليها بإصلاحها فيقال لهذا الذي توهم أن هذه الفضائل وهذه التذبة لمن تفقه في هذا النوع الواحد فإذا فهمه ماذا يجري عليه من نفعه وهو لا يدري متى

ينزل به ومتى يحتاج إليه هو أو غيره حتى يتصب لفتياه ، فإعجابك بهذه كل هذا كيف إذا فقهت كلام رب العالمين الذي أدب به عبيده ووعظهم وعطف به عليهم كي يجعلهم غدا ملوكا في دار السلام ، فمن فقه عن الله قوله : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ [الزلزلة : ٧ - ٨] ، عن الصغير والكبير والدقيق والجليل من الشر ولم يستحق ما دق من الخير وصغر ، ولم يُسْتَخَفَّرَ به ، وأما هذا الوعيد من نفسه البطالات كلها ، ألا ترى إلى الأعرابي الذي سمع من رسول الله ﷺ هذه السورة قام وركب راحلته وقال : حسبي حسبي ومر على وجهه ، فقال رسول الله ﷺ : فقه الأعرابي . فهكذا يكون الفقه من فقه ما في السورة من شأن الأرض وما يحل بها ، ومن شأن النفس حين ترمي بها الأرض ، وما تخبر الأرض وتنطق عن سرائره ، وذكر الصدر من بين يدي الله أشتاتا ليروا أعمالهم ، ثم وجد أعمالهم موزونة بمثاقيل الذر من الخير والشر كيف لا يكون هذا حسبه فيما بينه وبين الله ومن فقه عن الله تعالى قوله : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ [الأنبياء : ٤٧] فكيف وإن كان ﴿ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] فكيف لا يكون هذا حسبه فيما بينه وبين العباد ، حتى ينصف الخلق من نفسه ويؤدي إلى كل ذي حق حقه من نفسه وماله ومن فقه عن الله قوله : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ [هود : ٦] كيف لا يكون هذا حسبه فيما بينه وبين معاشه ولا يخرج هم الرزق من قلبه حتى يثق بربه ويطمئن إلى ضمانه ، ومن فقه عن الله [١٥٧ / ٢] تعالى قوله ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ [سبأ : ٣٩] فكيف لا يكون هذا حسبه من الثقة بخلقه حتى لا يجد في وقت الإنفاق ضيقا في صدره ولا حزازة في نفسه ، ومن فقه عن الله تعالى قوله ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٤] ثم ذكر أصناف الشهوات ثم قال : ﴿ قُلْ أَوْفَيْتُكُمْ بِحَيْثُ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ [آل عمران : ١٥] كيف لا يكون هذا حسبه في نزوله على ما اختار له ربه حتى يلهو عن حب هذه الشهوات ، ويتشمر في طلب الذي أعلمه الله أنه خير من ذلك فيطلب تلك الخصال التي أعدها لنوال هذا الخير ، من قوله تعالى ﴿ الصَّابِرِينَ وَالْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْأَسْحَارِ ﴾ [آل عمران : ١٧] . ومن فقه عن الله تعالى قوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى

الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾ [الكهف : ٧] ، ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ [الكهف : ٣٠] ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [التوبة : ١٢٠] كيف لا يكون هذا حسبه في معاملته ربه حتى ينكمش في الإحسان ويطلب من نفسه حسن الأشياء في كل شيء أمر معبوده ، ومن فقه عن الله تعالى قوله : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] كيف لا يكون هذا حسبه حتى يعلم أنه خلق للعبادة وأن عبودته في جميع حركاته كلها ، فإن كانت حركاته مما قد حسنها الله في تنزيله وعلى السنة الرسل فقد عبده وإن كانت سيئة قد قبحها الله فقد ترك عبودته .

ومن فقه عن الله قوله : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [الشورى : ٣٠] كيف لا يكون هذا حسبه حتى تهون عليه المصائب لأنه أخبره أنني صيرت هذه المصيبة قصاصا ببعض ما عمله من سوء وعفوت عن الكثير الباقي ، كأنه قال : إنما قاصصتك بهذه المصيبة بشيء يسير من ذنوبك حتى أنبهك من رقدتك وعامتها باقية جملة فوعدك العفو عن ذلك الكثير الجرم ، فعظم أملك بربك ، ومن فقه عن الله تعالى قوله : ﴿ وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِلَىٰ هُوَ يُرَدُّكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ [يونس : ١٠٧] كيف لا يكون هذا حسبه حتى يجمع كل الرجاء في الخير وانتظار الفرج فيذهب بقلبه إلى بابه منتظرا ماذا يخرج من أرحم الراحمين أقضيته ومن أحكم الحاكمين حكمته ، حتى ينقطع رجاؤه وخوفه من المخلوقين ويصير حرا من رق نفسه ، ومن تبصص خلقه وتملقهم ، ومن انهزامه عنهم ، ومن تغيير الله حيث عبر عن المنافقين ، فقال : ﴿ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [الحشر : ١٣] فإنما برأهم من الفقه من كانت هذه صفته فكانت رهبته من المخلوق طافحة على نفسه غالبية على رهبته من الله ، وقالوا : ﴿ لَا تُفِيقُوا عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا ﴾ [المنافقون : ٧] ، قال الله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [المنافقون : ٧] فمن رأى رزقه وحاجته من الدنيا بيد الخلق رؤية تلهيه عن الله [١٥٧/٢ ب] حتى يضيع حقوقه ويدهان في دينه ، فقد برأه القرآن من الفقه ، ومن فقه عن الله قوله : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] كيف لا يكون حسبه حتى يعلم أن الله أكرمه بغاية الكرامة ، ورفع درجته وعظم شأنه ففرح بذلك واستغنى وعرف محله من ربه ، فلو أن

ملكاً من ملوك الدنيا وعد عبداً من عبيده وكتب له ارفع إلي حوائجك لامتلاء سرور او غنى به واستند إلى ذلك القول منه ، وهو عبد مثله لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا يشغل عنه غذا أو يخلف وعده أو يعجز عنه فلا يقدر على إنجازه أو يموت وهو يتكل على هذا الكتاب منه ، ويمتلى من نفسه فرحا وهذا كتاب رب العالمين ينطق بأن الله قد قال فلم يخرجته مخرج الأمر فأمر به ، ولكن أخرجه على إيراد القول فقال : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] فمن يعلم ما في حشو هذه الكلمة فمن علمها استغنى بها عن الحاجة ثم إذا دُعي على يقين من الإجابة لم ينتظر الوقت ، كما قال لموسى وهارون عليهما السلام : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يونس : ٨٩] أي : أن سبيل الذين لا يعلمون الاستعجال لنوالها ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل ربه ، قيل : كيف يستعجل ربه يا رسول الله ؟ قال : يقول دعوت فلم يستجب لي " وهل استعجاله إلا من قلة فقهه لا يفقه أن ربه قد خار له حين يأتي وقته فيعطيه أكثر مما سأل ، ألا ترى أنه روي في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إذا دعا العبد قال الله تعالى : يا جبريل احبس حاجة عبدي فإني أحب صوته وقد أجبته إلى ما سأل " . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال مثل ذلك ، وقال : يا جبريل احبس حاجته فلا تخطر ببال هذا العبد هذه الحاجة إلا وله مع كل خطرة أو كما قال ، فيصل العبد في وقته مع مغفرة كثيرة فإذا فقه هذا لم يستبطئ إجابته ولم يستعجل ربه ، فالفقه في هذا لا في تلك المخاتلات والخدائع التي يجدها العبيد الأباقي في سيرهم إلى الله في معاشهم من نهب الدنيا حرصا وجمعا وتضييعا لدين الله فتتظروا إليهم بعين الرحمة ، فيما تزعم نفسك وتزكيهم فلينظر صاحب هذا لا يكون ممن قد خدعته نفسه فتلذذ بمن أحبوه وشخصت أبصارهم إليه ، حتى صيره تلذذه عبدا جبارا متملكا مقتدرا فهو يعامل الخلق في تسوية أمورهم على التملك والافتقار والتجبر والاعتداء حتى تكون محبته أن ينزل الخلق كلهم على قوله ويصدروا عن مشيئته فإذا هو جبار عاتٍ قد رمى بالعبودية وتشبه بالأرباب .



الأصل السادس والستون والمائتان

١٤٤٠- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا يحيى بن آدم ، عن إسرائيل ، عن يوسف بن أبي بردة قال سمعت أبي قال سمعت عائشة [٢/١٥٨/أ] رضي الله عنها قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا خرج من الخلاء قال : غفرانك " .
قال أبو عبد الله :

قوله " غفرانك " طلب المغفرة على قالب فعلان وهي أعظم القوالب وأوفرها ، كقولك يا رحمن ورحيم وعريان وعاري وكفران وكفور وفرحام ومادة الرحمة ببلوغ الرحمة العظمى ، وعريان الذي تعرى من الكسوة فهو بقشره ، والعاري الذي خلقت ثيابه وقد تعرى من الثياب ، والعريان بأن تعرى من الكسوة فغفران وسبحان وكفران هذا كله يراد به الوفارة والكثرة وبلوغ غاية من الغايات ، فسأل ربه عند خروجه من الخلاء المغفرة الوافرة ، وإنما صارت هذه الكلمة من بين الكلم في هذا المكان لأنه نظر إلى أمر عظيم وذلك أن آدم عليه الصلاة والسلام عجن الله طينته وخمره وصوره وخلق به يده ووضع فيه أمورا عظاما في باطنه ونفخ فيه من روحه فكان بديع فطرته وصنيع يده .

١٤٤١- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا حيوة بن شريح الحمصي ، عن محمد بن شعيب بن شابور ، عن الأوزاعي ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " خلق الله تعالى آدم من تراب وعجنه بماء من ماء الجنة " فلم يكن يصلح له مكان يليق به مع هذه المكارم إلا داره فتوجه وكلله وختمه بخاتم الملك وكساه ونظفه ووضع على سريره هو وزوجته ، وأمر ملائكته بحملهما إلى داره فلم يزاالا في داره طاهرين بطهر الله عالمين بالله فرحين مسرورين مكرمين حتى إذا جاء وقت الشقوة وغلب القضاء والقدر على جميع ما أعطاهما وخلص العدو إليهما فأكلتا بأمر العدو ، فصارت تلك الأكلة فرصة إبليس منهما والمأكول حظه منهما فصارا عاريين من جميع هذه الكرامات ، وأخرجا مذمومين وصار مستقر تلك الأكلة سلطان إبليس ومملكته وأتنت المأكول فيهما ، فإنما نتن لكيونة العدو ونجاسته وكفره فيها ، فكلما ظهر من ذلك الموضع بول أو غائط أو ريح أمر بالوضوء وغسل ذلك المكان ،

فالوضوء من توضئة الأعضاء التي هي جوانب الجسد حتى تصير وضئته فإنما لاحظ رسول الله ﷺ حين يخرج من الخلاء ذلك الذي حل بأبيه فورثه عنه فظهر ذلك عليه والتجأ إلى عظيم المغفرة ، فقال : " غفرانك " أي ما لقينا من تلك الخطيئة ولو أن رجلا وقف تحت ميزاب الكعبة حتى جرى من الميزاب فتلقاه بفيه من الماء الذي نزل من السماء ولم يمازجه شيء من الدنيا فدخل جوفه ثم خرج من هذه المخارج لأمر بالغسل والوضوء ، وحكم له بحكم النجاسة ، فإذا فكر في هذا فهم أن هذا الماء قد صار إلى المعدة في مجاورة العدو الذي جعل له السبيل إلى هذا الآدمي ، كما قال رسول الله ﷺ : " إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، قالوا : ومنك يا رسول الله ؟ قال : ومني ، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم " فمستقره تحت [١٥٨/٢/ب] المعدة على مطحن العلف ، ثم يجري مع الدم في العروق سلطانه فلو أن السماوات والأرض زالتا بتلك الخطيئة ما كان بمستنكر ، فالمتنبه إذا دخل الخلاء وأحس حياة قلبه بما يخرج منه استحيا وعرف أن هذا ميراث تلك الخطيئة ، وذكر آدم وأمره فاستحيا من ربه فإذا خرج التجأ إلى الغفران لأنه بعدما حل به من ميراث الخطيئة حتى ألقاه إلى الدنيا وتنن أجواف ولده بالطعام الطيب ، وأمر بغسل الأطراف منها أيضا ، أمثال الجبال فعظم شأن ذنوبه عنده في ذلك الوقت فالتجأ إلى سؤال الغفران ، ولذلك كان رسول الله ﷺ يقنع رأسه .

١٤٤٢- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، أنبأنا أبي ، أنبأنا عبد الله ، أنبأنا أبو بكر بن أبي مريم ، عن حبيب بن صالح : " أن رسول الله ﷺ كان إذا دخل المرفق لبس حذاءه وغطى رأسه " . وروي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال : " إني لأدخل الكنيف فأقنع رأسي حياء من الله تعالى " . فهذه ملاحظة الرسل والأنبياء والأولياء ، فأما العامة فليسوا من هذا في شيء فهم لا يرون هذا بقلوبهم ولا يعرفونه ، وإنما أدبوا بالحمد أن يقولوا الحمد لله الذي أخرج عني الأذى وعافاني فردوا إلى حال النفس ونعمة الله عليهم .

١٤٤٣- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا الربيع بن بدر ، عن أبان بن أبي عياش ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا أتى الخلاء قال : " اللهم أذهب عني الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم " فإذا خرج من الخلاء قال :

" الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني " . فهذا فعل رسول الله ﷺ فيما بينه وبين الأمة ، فأما الكلمة الأولى ففيما بينه وبين الله وكذلك شأن الكبراء كلامهم في الباطن مع الله غير كلامهم في الظاهر .

قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال : في الظاهر مع الخلق يقولون لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وفي الباطن معه يقولون : لا إله إلا الله فقط ، وفي الظاهر يقولون : الحمد لله الذي أطعمني وسقاني وأرواني وكساني وأشبعني ، ولو شاء أجاعني وأظمأني وأعراني ، وكذلك روي لنا عن رسول الله ﷺ وفي الباطن يقولون : الحمد لله فقط ، وفي الظاهر يقولون : ما شاء الله كان وما لا يشاء لا يكون ، وفي الباطن يقولون : ما شاء الله ، ينشرون عن الله مع الخلق ذكر ربوبيته وإلهيته وصنائه ليكون ذلك منشورا مشهورا مستفيضا لباهة القلوب المستمعة إليه ، وفي الباطن إذا قالوا : لا إله إلا الله ولهت قلوبهم في ألوهيته فلا يلتفتون إلى شرك الشركاء ولا يذكرونه ، فإن القلوب الوالهة إذا انتزعت عيون الأفئدة منهم في ملكه صعب عليهم في ذلك الوقت أن يلتفتوا بقلوبهم إلى شرك يدع لا يحبون أن يذكروا معه أحدا ، وكذلك في الحمد إذا رفعوا الحمد إليه بقلوبهم [٢/١٥٩/أ] إلى عش الحمد في المشيئة عنده أثقل عليهم أن يلتفتوا إلى ذكر النعمة ، وكذلك في المشيئة إذا وقعوا في بحرها ارتفع عنهم ذكر كان ويكون .

١٤٤٤- حدثنا أبي رحمه الله ، عن صالح بن محمد ، عن أبي مقاتل قال : كان ابن سيرين إذا خرج من الكنيف فلم يره أحد ، ولم ير أحداً خرساجداً باكياً بما أنعم الله عليه أن سهل له خروج الأذى .



الأصل السابع والستون والمائتان

عن تفسير حديث رسول الله ﷺ أنزل القرآن على عشرة أحرف .

١٤٤٥- حدثني أم عائشة بنت سهل ، عن أبيها سهل بن سالم ، عن خلاد بن محمد ، عن أبي حمزة اليشكري ، عن زكريا بن حكيم ، عن الشعبي ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه [عن رسول الله ﷺ قال]^(١) : " أنزل القرآن على عشرة بشيرا ، ونذيرا ، وناسخا ، ومنسوخا ، ومحكما ، ومتشابهها ، وعظة ، ومثلا ، وحراما ، وحلالا ، فمن ابشر ببشيره ، وانتذر بنذيره ، وعمل بناسخه ، وآمن بمنسوخه ، واقتصر على محكمه ، ورد أمر متشابهه إلى عالمه ، واتعظ بعظته ، واعتبر بمثله ، وأحل حلاله ، وحرم حرامه فأولئك هم المؤمنون حقا لهم الدرجات العلى مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ، وهو وارثي ووارث الأنبياء قبلي ، ولولا قسم أنه لا نبي بعدي لكان نبيا من أنبياء الله ، ولا يزال في ضمان الله وكفنه ، وحيث ما تلا القرآن غشيتة الرحمة وتنزلت عليه السكينة وكان بعين الله منورا له قلبه إلى يوم القيامة ، ويحشر يوم القيامة في زمرتي وتحت لوائي ولوائي أبيض العود أخضر الرقعة أفيح الريح ، وله لسانان لسان يرى بالمشرق ولسان يرى بالمغرب ، يظل حملة القرآن والمتحابين في الله ، ومن ضيع واحدة منهن فقد ضيع كلهن ويلقى الله تعالى غدا ظمآن مُحول الحد^(٢) ، نادم القلب مرتعد الفؤاد حاسر القدم ، مستح من الرب جل وعز مغفورا له أو معذبا " .

قال أبو عبد الله :

قول رسول الله ﷺ : " ابشر ببشيره " فالبشرى خبر عن الغيب ، وذلك أن العبد في دار المحنة والبلوى متعرض للنقمة والآفات ممزوج بها مستول عن الشكر عليها ، ومقتضى للبصر على مزاجها من الآفات وهو فيما بين ذلك لا يدري ما يظهر له من غيب الله تعالى غدا ، فالحسرة كائنة للعبد فأيد الله المؤمنين بخطابه وكلامه فبشرهم ،

(١) سقط من (ص) عن رسول الله ﷺ وآخر الحديث يدل عليها ، والشرح . وهذا الأصل غير موجود في (ط) .

(٢) كذا بالأصل .

وإنما سمي بشرا لأنه أنبأهم في هذا الخطاب عن خبر نفى حيرتهم حتى قويت القلوب واطمأنت النفوس ، فإن النفس إذا اطمأنت فقد تخلص القلب من وساوسها وصار حرا والحر قوي مالك والعبد ضعيف عاجز في رقبة^(١) [٢/١٥٩/ب] فإذا اطمأنت النفس وقوي القلب وانتشر السرور في الصدر ، فإذا انتشر السرور في الصدر نضرت الوجوه فتلك النضرة تورث البشر ، وضد النضرة الكسوف ، وضد البشر العبوس قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا ﴾ [الإنسان : ١١] قال : نضرة في الوجوه وسرورا في القلب ، فالسرور يفيض القلب من الفرح الذي حل بالنفس ، فالفرح في النفس والسرور تولده في القلب وسلطانه وانتشاره في الصدر ، ثم يتأدى ذلك من مجمع العروق الذي على القلب إلى العروق التي في الوجوه فبشرت جلدة الوجه من ذلك ، بمنزلة شجرة شربت عروقتها من ماء في أصلها فأدت عروقتها إلى الأوراق فنضرت ، فيقال أشجارنا ناضرة كأن الماء يقطر من ورقها وخضرتها تشرق بروقا من نضرتها وطراوتها ، فكذلك هذا يتأدى إلى الوجه فينضر بشرة الوجه وهو جلدها فإذا كان ذلك علم أن في الباطن خبرا سارا فقلوه " ابتشر " على قالب : افتعل أي : صار هذا البشر الذي ظهر على وجهه من ذاته ، أي : عمل ذلك الكلام في قلبه وصدره حتى اختلط بذاته فاختلط بسمعه وبصره ومخه وجميع جوارحه ، فهذا لمن استمع قلبه إلى خطابه فوعاه بأذني قلبه فاستقر في قلبه علم ذلك ، وورد العقل على قلبه ينها^(٢) ذلك الخطاب والفهم بمكنون لطائفه في ذلك الخطاب والفتنة تكشف الغطاء عن صور تلك اللطائف ، فطابت النفس لذلك وازدهرت وأينعت عن الذبول والخمول فإذا كان بهذه الصفة فقد ابتشر بالبشرى .

وأما قوله : " وانتذر بنذيره " فكذلك أيضا وهو أن العبد قد شرهت نفسه من الفرح بأحوالها وسبب نمائها ونظرت فإذا جاءها الوعيد من الله تعالى ذبلت وسكن تلطي تلك الأفراح ، وانقمعت فتنغصت عليه حلاوة الأفراح وتكدر عليه صفو النعم بما جاءه من الوعيد ، فظهر في صدره من كدورة دخان الوعيد ومرارة التنغيص فتأدى

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها .

ذلك إلى الوجه فظهر على وجهه الكسوف فأورثه العبوس فتجد صاحب هذه الصفة مرة ذا بشر ونضرة ومرة ذا عبوس وكسوف ، فإذا وردت عليه البشرى أقر وجهه بتلك النضرة فظهر البشر والكشر وزال عنه الكسوف ، فإذا ورد عليه الوعيد انكسف القمر الذي بوجهه وانعبس ، والعبوس يقبض أسارير الوجه والجبين والبشر انطلاق تلك الأسارير ، وذلك قوله : ﴿يَوْمًا عَبُوسًا قَتَطِيرًا﴾ [الإنسان : ١٠] وهو أن يتقلص الجبين وتنقبض أسرار وجهه فمن ابشر ببشير الله وانتذر بنذيره فإنما يفعل ذلك [٢/ ١٦٠] بقلب عامر ومحال إن وجد أحدهما عنده أن يفقد الآخر لأن ذلك فعل القلب .

وأما قوله ﷺ " وعمل بناسخه وآمن بمنسوخه " فإن الناسخ آية قد أمر الله بالعمل بها وقد كان قبل ذلك أمر العبد بغير ذلك في آية نزلت قبلها ، فالناسخ ما قد جاء فدفع الأول وحل مكانه فهو ناسخ للأول ، والأول منسوخ أي مدفوع عن مكانه ، ولذلك سمي نسخه الكتاب لأنه يدفع عن الكتاب مثاله وصور الحروف فالناسخ والمنسوخ بلوى من الله لعبده أمره بالتوجه إلى الكعبة ثم صرفه إلى بيت المقدس ثم صرفه إلى الكعبة لينظر أيعبد الله أم يعبد في الظاهر ويعبد هواه في الباطن .

ثم قال : ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَيَّ عَقِيبًا وَإِنْ كَانَتْ لَكَلِيبَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

وقال : ﴿وَلَتَبْلُؤَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجْرِمِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ﴾ [محمد : ٣١] أي : حتى نعلم من يجاهد نفسه في ذاتي ويصبر عما حرمت عليه ، وعلى ما افترضت عليه ، وعلى ما حكمت عليه من الأحوال المكروهة مثل الفقر والذل والبؤس والمرض ، ثم قال مع هذا بعد مجاهدة النفس والصبر : ﴿وَتَبْلُؤُوا تَبْلَاءُكُمْ﴾ [محمد : ٣١] أي : أنتم مني مع هذه المجاهدة والصبر أعلى طيب النفوس أم على خبيثها وتردها والأركان صابرة ، فإذا آمن بالمنسوخ وعمل بالناسخ فهذا عبد منقاد لربه قد ألقى بيديه سلما .

وأما قوله : " واقتصر على محكمه ورد علم متشابهه إلى عالمه " فالمحكم خرج إلى العباد من الحكمة البالغة وهو مثل الآيات التي في سورة الأنعام ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام : ١٥١] ومثل قوله : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ إلى قوله : ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ [الإسراء : ٢٣ - ٣٩] فأعلم

العباد أنه لم يأمر بشيء ولا نهى عن شيء جزافاً أمرهم ونهاهم بالحكمة البالغة ، فظاهر الحكمة في أيدي علماء الظاهر وباطن الحكمة في أيدي علماء الباطن حكماء الله ونصحاؤه وهو علل الأمر والنهي ، وقد نفر علماء الظاهر من هذه المقالة وقالوا ليس لأمره ونهيه علة وإنما هو تعبد خافوا على ذلك من قبل أهل كباد الدين ، وقالوا متى أطلقنا هذه المقالة لم نأمن أن يطلب ذلك منا من يروم كيد الدين من أهل الزيف فيعجز عن تلك العلة فتسقط الحجة عن نفسه ، فحسمها هذا الباب ، فقال أهل الباطن : هذا تعبد وقد لزم العباد العمل به ولكن نستيقن أنه لم ينه عن شيء ولا أمر بشيء إلا بالحكمة تعالى الله عن الجزاف المهمل عن التدبير والتقدير ، فنحن نطلب تلك الحكمة في معادنها فإذا [٢] / ١٦٠ ب] وجدناها حمدنا الله ، وإن افتقدناها انقذنا لله تعالى عبودة وذلة لرقها فإن تلك الحكم تبعثك على إقامة الأمر والنهي . إذا رأيت حسن تلك الأمور وبهجتها ونزاهة النهي عن طهارته ، وسنذكر واحدة من تلك الحكم .

افترض الله تعالى الصلاة على عباده فرجل أداها تعبدًا وآخر طالع الحكمة ببصيرته فوجد العبد موكلاً بحفظ الجوارح السبع ، وهو السمع والبصر واللسان والبطن والفرج واليدين والرجلين ، وهي بمنزلة عبد وكل بسبعة أغنام ليرعاها في مراعيها ولكل شاة مرعى على حدة ، وهو على مكان مشرف على هذه الأودية يورد عليهم من مكانه الماء فيسقيهم كلا على حياله في واديه ، وقيل له : متى تردى في جرف أو بئر فبادر في إخراجه منه ، وإن انكسر فاجبره ومتى ما وقع في سموم الكلاء مثل . . . (١) وأشباهه فبادر بالترياق ، ومتى وقع الذئب فيه فأرسل الكلاب عليه لإسلا به من الذئب ، فإن ذهب هذا الراعي فجعل هذه الأغنام في باله وعني بشأنهن ورعايتهن نال الكرامة وعوض عن تبعه وكده يالك من عوض ، وإن أهمل الرعاية وضيع الغنم فواحدة في بئر قد تردت فيها ، وواحدة في أنياب السبع ، وواحدة في السموم قد تهرأ لحمها وعظمها فأولها يقال له يا راعي السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولبست الصوف ، ولم تثوي الضالة ولم تجبر الكسيرة ولم ترعها في مراعاها وعطشتها في مراعيها حتى يبست وماتت هزلاً ، بؤسا لك من راعي ما اكتسبت بفعلك إلا مقتاً وبعداً توقع الرق مستقبلاً والعقوبة العظيمة في هذا الرق ، فهذا المؤمن في

(١) كلمة لم استظهر قراءتها بالأصل .

غفلاته كالراعي في نعساته ، فإذا نعس الراعي حتى تردت واحدة منهن في البئر بادر إليها فاستخرجها ، وإذا وقعت في سموم الكلاب عالجهما بالترياق والبادز^(١) هو حتى يردّها إلى الحالة الأولى ، والمؤمن إنما سمي مؤمناً لأنه اطمأن إلى الله تعالى عبودة له واستقر قلبه وسمي مسلماً لتسليم جوارحه إليه في أمره ونهيه ، وعليه الوفاء بذلك إلى يوم القيامة فمتى ما ضيع شيئاً من أمره ونهيه دخل في وفاء تسليمه نقص بقدر ما ضيع ، وترك الوفاء فقد علم الله عز وجل من العباد أنهم سيخلفون هذا التسليم تضييع أموره فافترض عليهم القيام بين يديه عبودة وتذلاً معتذرين مما ضيعوا ، فقد قام العبد مقاماً جمع جوارحه المنتشرة في مراعيها بين يديه قد أزال سمعه عن الناس والأمور وأزال بصره عن النظر إليهم ، وأزال لسانه عن خطاب الخلق ، ويده عن القبض والبسط ، ورجله عن المشي ، وبطنه عن الطعام ، وفرجه عن الاعتماد فهذا من العبد تسليم إلى الله مستقبلاً معتذراً بالثناء والركوع والسجود مترضياً [١٦١/٢ أ] حتى يرجع من عنده على تجديد إسلامه ومزيد من فضل الله ورحمته ، فعبد أدى فرائضه على هذه الصفة من المطالعة والعلم واليقظة والانتباه ، وعبد أداها تعبداً ، وهذا كله مستور عنه ، فمتى يلحق هذا ذاك ؟ ولهذا ما قال رسول الله ﷺ : " إن الرجلين ليكونان في صلاة واحدة في سقف واحد ، ولما بين صلاتيهما أبعد ما بين السماء والأرض " فقد ذكرنا هذا في الصلاة ، وفي الوضوء موجود مثل ذلك ، وفي الغسل من الجنابة مثله ، وفي الصوم مثله ، وفي الزكاة مثله ، وفي سائر الأعمال التي عللها ، فإنما لا يعقلها إلا أهلها ، أولئك قوم قد تخلصت قلوبهم من ظلمة الشهوات وخرجوا إلى البرهان العظيم الواضح ، وإلى النور الأعظم .

وقوله : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلَىٰ التَّوْبَةِ ﴾ [الأحزاب : ٤١ - ٤٣] فإنما نالوا هذا الخرج بصلاته عليهم ، وإنما نالوا صلاته عليهم بكثرة ذكره وتلافي . . . (٢) من ذلك الذكر بالتسبيح بكرة وأصيلاً .

وأما المتشابه فأسرار الله التي طواها عن العباد ، وأسرار الرسل التي أفضاها

(١) كذا بالأصل .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها بالأصل .

إليهم وطواها عن العباد ، وأسرار الأولياء التي أفضاها إليهم وطواها عن سائر الموحدين ، فهذه أشياء قد اشتبه على الخلق لعجزهم عن احتمالها ، فالمقتصر على محكمه لا يتعدى إلى ما شبه عليه ، بل يقتصر على المحكم فإن الحاجة به إلى المحكم والمتشابه رتبة المحكم طواها الله تعالى عن العباد لعجزهم عن احتمالها .

ثم إذا تنحنحوا في دار الملك وانكشف الغطاء وزال عنهم رق العبودة وصار الأمر جهرا ، وزاروا الله تعالى في داره طوقهم النظر إليه واحتمال لذة كلامه ، أفضى إليهم بالأسرار التي طواها عنهم .

١٤٤٦- حدثنا محمد رزام الأبلبي ثنا أحمد عن عطاء الهجيمي ، قال حدثني محمد بن نصير عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : " تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾ [الأعراف : ١٤٣] فقال : يا موسى عليه السلام إنه لا يراني حي إلا مات ، ولا يابس إلا تدهده ، ولا رطب إلا تفرق ، إنما يراني أهل الجنة الذين لا يموت أعينهم ولا تبلى أجسادهم " فقد أعلمك سبب عدم الرؤية في دار الفناء ، وألقى عذره إلى عبده موسى حيث قال : ﴿ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَفْرَ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ﴾ [الأعراف : ١٤٣] فحل بموسى عليه السلام من الصعق ما حل بالجبل من الدك ، ما حل بعلمه أنه لا يطيقه احتماله وأن الجنة خلقت فزينها بها ، فاحتملت الجنة تجليه ، والدنيا خلقت من كدورة وزبدة ، فزللها بسلطانة وزينها . . . (١) من الجنة مستورة عن الأنظار ، وزينها ومزجها بالشهوات التي حفت بالنار ، وذلك حظ إبليس ، فلا الجبل احتمل تجليه ولا موسى عليه السلام ، لذلك قال : ﴿ بُتُّ إِلَيْكَ ﴾ [١/٦١ ب] ، ولا أسألك ذلك في دار دنيئة فانية خربة ، قد تكدرت بالشرك والمعاصي ، ذهبت رؤيته في ذلك الوقت بشغوفه بربه وزلة عقله ، فلطف الله له أن ألقى إليه عذره في تركه إجابته وألجأه إلى التوبة إذ تدن له حتى فزع إلى التنزيه وإلى التوبة ، ومن ههنا عقلنا قوله : ﴿ يَوْمَ يُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ ﴾ [إبراهيم : ٤٨] أن هذه

(١) كلمة لم استظهر قراءتها بالأصل .

الأرض بدلت بها أرض طاهرة لم تدنس بمعصية لنور الله تعالى ، وهو قوله : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [الزمر : ٦٩] . فلم تكن الأرض النجسة بالمعاصي بمستحقة لذلك ، فبدلت بها أرض طاهرة لكلام الله وجنته ، وإشراقها بنوره ، وقد أبت هذه الطبقة الغالية المعطلة احتمال هذه الخطة من جود ربنا سبحانه وكرمه ، فقالوا : إن هذه صفة من صفاته ، أي لا ترى في الدنيا ولا في الآخرة ، واحتجوا بقوله : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ [الأنعام : ١٠٣] وزعمت أن هذه صفة من صفاته لا تنسخ ولا تتغير صفته ، وتكون في الدنيا بخلاف الآخرة ، فلما قيل : فمن عطل صفة من صفاته ، أليس قد انقطع نظام توحيده ؛ لأن العباد وحدوا ربنا بجميع صفاته ، فإذا عطلت صفة من صفاته فقد خرجت من توحيده ، أفترعمون أنه حين سألته الرؤية قطع النظام وعطل صفة من صفاته ، ففزعوا من هذا القول والتجوا أن سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام لم يسأل رؤية العين ، إنما سأل مشاهدة القلب ، فلما قيل : وإنما قال موسى : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾ [الأعراف : ١٤٣] ولم يقل : أر قلبي ينظر إليك ، فإن كان هذا السؤال للقلب ، فلم تجلي للجبل ؟ فأنكروا هذا ، وقالوا : إنما جعل في الجبل آية من آياته ، فتجلت الآية للجبل .

فقلنا : يا ممسوخ القلب ، يقول الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ رُسُلَهُ لَاجِبًا ﴾ [الأعراف : ١٤٣] وأنت تقول : إنما تجلت آية من آياته ، كفى بذلك خزيا ، وحدثنا عن الآية التي احتجيت بها من قوله تعالى : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ [الأنعام : ١٠٣] وأن هذه صفة من صفاته ، هل عقلت أي شيء هذا ؟ وأين هذا من ذاك ، إنما قال : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ ﴾ فقد تم الكلام ، ثم قال : ﴿ هُوَ ﴾ فهو اسم لا صفة له ، ومن الهوية خرجت الصفات ، وإلى هو إشارة القلب إلى المعروف الموصوف .

ألا ترى إلى قوله : هو ، ثم قال : ﴿ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ [الحشر : ٢٢] ثم قال : ﴿ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ ثم قال : هو ، ثم قال ﴿ أَلَمَلِكُ الْقُدُّوسُ ﴾ ثم قال : هو ، ثم قال : ﴿ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر : ٢٣] فهو أصل الأسماء ، وإليه يشير القلب ؛ لأنه الباطن الذي لا يدرى كيف ، فكذلك الله تعالى وصف نفسه وسمى صفاته ، وإنما وصف وسمى صفاته لدرك العباد ، وأما هو

فلا يدرك العباد منه معنى ولا صفة ، ولا تدرك الأبصار ذلك المعنى والإشارة ، فأين هذا من التجلي بصفة من صفاته بجلال أو بعظمة أو بهما ، ما أحسب أن الله تعالى صرف قلوبهم عن هذا إلا أنه حبسهم عن ذلك في دار البقاء [٢/١٦٢/أ] وأشقاهم^(١) جعل لصفاته أسماء بحروف مؤلفة دارت الألسن عليها نطقا بما تراءت في القلوب هذه الصفات ، فصير عينا يوم القيامة التي كانت على القلوب ، وللصفات معنى ولا تدرك ألوهيته ؛ لأنه لا معنى له ولا يحاط به علما .

فأما قوله : " إن المتشابه زينة المحكم " ، مثل قوله في مبتدأ السورة : ﴿ الرَّحْمَنُ ﴾ ، فإنما ذكر حروف المعجم مؤلفة ، شبه بها على العامة وطوى علمها عنهم وأوصلها إلى أهلها ، يعلمهم حشو ما في السورة للعباد من زاد الإيمان ، وإنما ظهر عندهم وعنهم الإيمان ، ومثل قوله : ﴿ طَسَرَ ﴾ يعلمهم بهذه الحروف حشو ما في هذه السورة ، ومثل قوله : ﴿ يَسْ ﴾ يعلمهم حشو ما في هذه السورة بالياء والسين ، فهذا لا يدركه إلا حكماء الله في أرضه ، وأوتاد أرضه وصلوا إليه ، فبه نالوا هذه الحكمة لأن هذه حكمة الحكمة ، وكما أن للعلم باطنا كذلك للحكمة باطن ، فهذا باطن الحكمة .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " العلم علمان ، فعلم على القلب فذاك العلم النافع ، وعلم على اللسان فذاك حجة الله سبحانه على ابن آدم " فالعلم الذي على اللسان هو العلم الظاهر ، والعلم الذي في القلب فهو الباطن ، وهو الحكمة^(٢) . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما من آية إلا ولها ظهر وبطن " فهذا تحقيق ما قلنا بداء .

كما أن العلم علمان ، فكذلك الحكمة حكمتان ، حكمة ظاهرة يعلمها الحكماء ، وحكمة باطنه يعلمها نجباء الحكماء ، من وصلت قلوبهم إلى فردانيته ، فتناولوا هذا العلم من الفردية ، وهو علم حروف المعجم ، وبهذه الحروف تصرف العلوم

(١) هكذا استظهر قراءتها .

(٢) تكرر بالأصل من أول قوله : " وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : العلم علمان . . . فهو الباطن وهو الحكمة " .

كلها ، وبالحروف ظهرت أسماؤه حتى عبده بالألسنة وفهموا معانيها من قبل الحروف ، فهذه حكمة العلماء ، من الفردية خرجت إلى العباد ، فإنما شبه علمه على العباد لأن قلوبهم لا تحتل ذلك ، وعقولهم لا تهتدى ذلك ، إنما يهتدي لذلك من وصفهم رسول الله ﷺ فيما يحكي عن الله أنه قال : " ما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضته عليه ، ثم إنه يتقرب إلي بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه وبصره ويده ورجله ولسانه وفؤاده ، فبي يسمع وببي يبصر وببي يبطش وببي يمشي وببي ينطق وببي يعقل " .

فالمشابهة زينة المحكم لأن الحكم في السورة ، وفي المحكم لطائف وتأديب وتنبية ومعاريض ندبه ، وتشويق وحداته ، فأجمل ذلك كله في مفتاح السورة ، ليعلم أهله حشو ما في حشو هذه السورة ، وهو كالبشرى لهم ، تبهج قلوبهم وتتورد نفوسهم وتزدهر وتينع ثمراتها ، فالعباد محتاجون إلى ذلك لأنهم يسرون إليهم في مفازة جردا ، أعني دنياهم ، فزادهم فيها الأعمال بالجوارح ، ويسرون إليه بقلوبهم في بحر عميق مظلم ، فقليل منهم يخلصون من [٢/ ١٦٢/ ب] هذا البحر ، فالعامة قد غرقت فيه وانكسرت سفائنهم ، فمتعلق بحبل ومتعلق بلوح منها ، هذه أحوالهم في البحر . وأكثرهم غرقى هلكت أموات ، فهم قتلى هذا البحر وهم المشركون والمنافقون والموحدون قد تعلقوا بمثل ما وصفنا .

وأما القليل المتخلصون من هذا البحر فهم الصديقون ، جاهدوا نفوسهم في الله حق جهاده حتى أمطروا^(١) فأدركتهم رحمة الله تعالى حين جأروا إلى الله عز وجل ، فاستجاب لهم واجتباهم وهداهم إليه ، فمن بين واصل إليه وبين منقطع موقوف به على مقام من تلك المقاوم .

قال الله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ [النمل : ٦٢] فهذا سر لا يقدر العبد في جهده أن يكشف عن نفسه حتى يتولاه فيكشفه عنه ويجعله من خلفاء الأرض ، فخاصة الله في الصديقين الذين وصلوا إلى ملك الملك حتى نالوا علم هذه الأشياء من الفردية ، فهذا نوع من المتشابه .

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

ونوع آخر قد حازت خطته أن يصل إليه أحد من الرسل فمن دونهم ، وهو من القدر ، لا ينكشف لهم ذلك إلا في داره ، وذلك عندما زالت العبودية عنهم لأن علم القدر لا يستقيم لهم مع العبودية ، فلو كشف لفسدت العبودية عليهم ، فطواه عن الرسل وعن الملائكة ؛ لأنهم في العبودية ، فإذا زالت العبودية احتملوه ، فإن ذلك من جهاد الإيمان .

ألا ترى أن الله تعالى وصف الراسخين في العلم أنهم قالوا : ﴿ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾ [آل عمران : ٧] وذلك أنهم تلوا آية العبودية ثم تلوا آية القدر ، فاستحال عندهم في تدبيره الذي وصفه لهم فسلموا ذلك إليه فقالوا : ﴿ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾ فردوا علم ذلك الذي شبه لهم إلى عالمه ، ثم خافوا شرة النفس لطلبها ؛ لأن العلم لذيد ، وفتنة تلك اللذة لها شرة ، ففزعوا إلى ربهم فقالوا : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا ﴾ [آل عمران : ٨] الآية ، علموا أن الرحمة تطفئ تلك الفتنة من نفوسهم ، ثم قالوا : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَاوِذُ أُنَاسٍ يَوْمَ لَا رِبَّ فِيهِ إِلَّا اللَّهُ لَا يَخْلُفُ أَلَيْمًا ﴾ [آل عمران : ٩] يتسلون بمجيء اليوم وانكشاف سر القدر لأن فيه الفرج كل الفرج لقلوبهم ، وإنما طوي عنهم لأنهم لم يحتملوا ذلك ههنا ، فكانت الفتنة تفسدهم .

فأولئك الطبقة إذا بلغوا من التلاوة تلك المواضع وجدوا حرقات تلك الأسرار على قلوبهم ، ولا يجترئون على أن يلاحظوه بقلوبهم على جهة التفتيش ، فيردون علمه إلى عالمه ، ويسألونه السلامة من الزيف في فتنة اللذة ، ويتسلون بجمع الناس في ذلك اليوم وميعادهم لانكشاف ذلك ، فيبرز الله عز وجل مكرمة الموحدين وجاههم وأفرادهم هناك .

وفي القرآن آيات كثيرة عجزت علماء العامة عن دركها ، ونالتها الحكماء ، أعني خاصة الله تعالى ، وآيات عجزت الحكماء أيضا عنها ، مثل القدر ونحوه .

١٤٤٧- حدثنا الجارود ثنا يونس بن محمد عن شيان [١٦٣ / ٢] عن قتادة قال : كان ابن عباس رضي الله عنه يكتم تفسير آيات من القرآن ، مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَلَدَىٰ فَرْصَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدًا إِلَىٰ مَعَادٍ ﴾ [القصص : ٨٥] ومثل قوله : ﴿ وَاسْتَلَوْكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ [القصص : ٨٥] ومثل قوله : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ [النساء : ٢٤] .

١٤٤٨- حدثنا صالح بن عبد الله بن ذكوان عن محمد بن بكر عن هشام عن الحسن قال :

قال رسول الله ﷺ : " ما من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن ، وما من حرف إلا وله حد ، ولكل حد مطلع " وزاد فيه عمرو بن عبيد قال : قلت للحسن : ما ظهر وما بطن ؟ قال : سر وعلانية ، قال في المطلع : قال : منتهى ينتهي إليه .
وأما قوله : " واتعظ بعظته واعتبر بمثله " .

فالاتعاض أن يشتمل على القلب فيجعلها من ذاته كالشيء يشرب في الشيء حتى يأخذه سلطانه ويكون أملك به .

وأما الاعتبار بمثله فإن الأمثال نموذجات الآخرة ، وكل شيء غاب عن عينك فوصف لك احتجت إلى مثاله في الشاهد ، فتعتبر بالشاهد إلى الغائب الموصوف ، واشتقاقه من العبور ، إذا رأيت هذا الحاضر عبرت بعقلك وقلبك إلى شكله في الغائب ، وإنما قيل عبور لأنك عبرت بعقلك في سفينة الذهن على بحر العلم ، ولأن فهمك غواص يغوص في هذا البحر ، فإذا كان الفهم زكيا غاص على الدر وأيد العقل بالفهم والحفظ ، فالذهن يشتمل على العلم والعقل يميزه ويزينه ، والفهم يستخرج الدرة منه غوصا ، الحفظ يمسكه مستودعا إلى وقت الحاجة ، فيخرجه إلى عيني الفؤاد في الصدر صورة ، فإذا كان كذلك اطمأنت النفس إلى ما تصور في الصدر ووضح وانكشف الغطاء .

وأما قوله : " وأحل حلاله وحرم حرامه " فهو المتمسك به أن ينبسط في حلاله الذي أطلق عن وثاقه كهيئة المحرم ، فإن لكل شيء حريما والحريم حمي الله الذي حمي عباده عن الدنيا .

وأما قوله : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ [الأنفال : ٤] فهذه صفة عبد قد بلغ حقيقة الإيمان ، وحقيقة الإيمان هو الإيمان الذي أحاط بجميع خصال الإيمان ، فجمعه في صدره على قلبه ، فذاك عبد نور الله بالإيمان قلبه ، فهو الذي تنتظم هذه الخصال التي ذكر في الحديث ، ولذلك قال : " من ضيع واحدة منهن فقد ضيعهن كلهن " لأن ذلك كله على القلب ، فإذا خرب القلب عن واحدة منهن فهو عن سائرهن كذلك .

وأما قوله : ﴿ لَّهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴾ [طه : ٧٥] فهي جنات الفردوس ، وهي سرة الجنة ، كذلك روي عن رسول الله ﷺ أن الفردوس أعلى الجنة سُموا وأوسطها

محلا وأقربها إلى العرش ، وهي سُرة الجنة وهي مسكن النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وهم أهل الوفاء بعهدده ؛ فإن العهد للأمراء ، فهم أمراء على سائر [٢/ ١٦٣ ب] أهل الجنان .

ألا ترى أنه ليس لهم أن يرتقوا في الزيارة إلى درجاتهم حتى ينزل أهل الدرجات في الزيارة إلى منازل هؤلاء ، وإذا نزل تحول نعيمهم في ذلك الوقت إلى تلك الهيئة في ذلك الطعم .

قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ [طه : ٧٥ - ٧٦] فنسب الفردوس إلى عدن لأنها حول عدن وعدن دار الرحمن .

وأما قوله : " وهو وارثي ووارث النبيين قبلي " ، فإن ميراث الأنبياء ذلك التنزيل الذي نزل به الروح الأمين وحيا ، فإذا قبضوا ورثهم خلفاؤهم ومن طهر مكانه لاحتماله .

وأما قوله : " ولولا قسم أن لا نبى بعدي لكان نبيا من أنبياء الله " ، فإن النبوة مضمونة سيرة الحق ، وذلك أن النبوة رفعت من العدل والحق ، وبعث الله النبيين بالحق والعدل ، وجعل لهم وزراء على ذلك في حياتهم وبعد وفاتهم ، فقال : ﴿ وَمِنْ قَوِّمٍ مَوْسَى أُمَةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ فلما أعطى موسى عليه الصلاة والسلام هذا رضي من الله عز وجل كل الرضا ، وذلك لأنه قرأ في التوراة صفة أمة محمد ﷺ فسأل ربه ، فأعطي ما رضي به من قوله : ﴿ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٥٩] .

ثم أعطيت هذه الأمة ذلك ، فقال : ﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨١] فهذه مكرمة أكرم الله عز وجل بها موسى عليه السلام يوم الوفاة ثم جعل لهذه الأمة مثلها ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " من قرأ القرآن فكأنه أدرجت النبوة بين جنبه غير أنه لا يوحى إليه " .

وأما قوله : " لا يزال في ضمان الله وكنفه " ، فإن القرآن ذمة الموحدين ، فمن دخل في ذمته وفي شر الدنيا والآخرة ، وذلك قوله : ﴿ فَمَنْ أَتَّبَعَ هُذًى فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ [طه : ١٢٣] فروي في الخبر عن الشعبي قال : أجاز الله تابع القرآن من

الضلالة والشقاء ، والشقاء على وجهين :

وجه منهما شقاء العيش في الدنيا .

والوجه الآخر شقاء العيش في سجون النيران .

فتابع القرآن قد أجبر من الوجهين جميعا ، فنعيمه في الدنيا راحة القلب من غموم الدنيا وظلماتها ، ويسره في الأمور ، فقلبه في راحة لأنه ميسر عليه أمور الدنيا مهياً له في يسر .

فإذا ضمن الله عبدا واكتنفه كانت صفته هكذا ، وهو قوله : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ إلى قوله : ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [البجائية : ٢١] أي من طمع من عمال الفاسدات أن يجعل محياه ومماته كمحيا وممات من عمل الصالحات ، فقد ساء ما حكم ، فأكذب الله عز وجل ظنه [٢/١٦٤/أ] وأمانته .

وأما قوله : " وحيث ما تلا القرآن غشيته الرحمة ، وتنزلت عليه السكينة " ، فذلك لأن كلام الله عز وجل خرج من اللطف وجرت به الرحمة حتى تضمنته الرحمة ، فنزل به على قلب محمد ﷺ ، جاد بكلامه على العباد ، ورفع قدرهم بأن خاطبهم خطاب اللطف والكرم والشرف .

ثم أوصل إليهم كلامه وجعل لكلامه كسوة من نور ، فقال : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ [المائدة : ١٥] والكتاب هو الحروف ، قد بان وانفصل ثم اتصل بالمنطق بالأدوات ، والنور كسوته .

ثم قال : ﴿ وَهَدَىٰ وَمَوْعِظَةً ﴾ [آل عمران : ١٣٨] فالهدي هو الذي يمدك ويميل به إليك ، والموعظة ما يعصمك به ﴿ وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ ﴾ [يونس : ٥٧] فإن في الصدور وساوس النفس ولذات الشهوات ، فكذلك سقم القلب مما فيه من الإيمان ، فالقرآن شفاء من ذلك السقم إذا حل بالقلب مع كسوته ، فاستنار الصدر .

فأما إذا صار الصدر كالمرج والغياض الملتفة شوكة وقضباً وبردياً وثمناً من كثرة الأشغال - أشغال النفس - لم يجد القلب سبيلاً إلى الله تعالى ؛ لأن عمل ذلك على عيني الفؤاد في الصدر ، فإذا صارت عينا الفؤاد في هذه الغياض لم يستتب فيه شيء ، فهذه تلاوة عبد قد فرغ قلبه وصدوره حتى صار كبقعة من الأرض جرداء .

وقلب أزهى ، فإذا ازدهر القلب حل الضوء بالصدر واستبان مواعظ الله وهداية الله

في نصائحه ولطائفه ، وصار شفاء لما في الصدور .
وأما قوله : " وتنزلت عليه السكينة " ، فالسكينة من الله لعبيده بها تطمئن القلوب في الأمور لثقلها إذا تنزلت ، وأعطيت بنو إسرائيل فعرفوا ثقلها فأبوا قبولها ، وسألوا أن يجعل ذلك في التابوت ؛ لينطق عن التابوت بما تطمئن إليه القلوب في الأمور ، وذلك قوله : ﴿ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٤٨] وذلك أن التابوت كان استلبه العدو يوم الهزيمة فحملته الملائكة إلى مسجلة بني إسرائيل ، فجعل الله ذلك لأمة محمد ﷺ ، فقال : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ [الفتح : ٤] أي طمأنينة في الأمور إلى طمأنيتهم بالله .
وبالسكينة بوأ لإبراهيم عليه الصلاة والسلام مكان البيت ، وذلك أنها وقفت وانزوت حتى وقفت على مقدار الكعبة ونادت أن ابن علي ظلي ، فإنما تحل السكينة بقلوب أهل الصفوة .

وقال أسيد بن حضير رضي الله عنه : " يا رسول الله ، كنت أصلي البارحة فغشيني شيء حتى نفر فرسي ؟ ، قال : اقرأ أسيد ، تلك السكينة جاءت تستمع القرآن " .
وأما قوله : " وكان بعين الله " ، فهذه كلمة قد أتت على النوال كله ، وهذه [٢/ ١٦٤ ب] أعلى كلمة في هذا الحديث ، ومن كان بعين الله كان من خاصة الله في أرضه ومن أحبابه ومقربيه يوم القيامة .

وأما قوله : " نور الله قلبه إلى يوم القيامة " ، فهذا نور الحظ لأن الأنوار ثلاثة : نور التوحيد ، ونور الطاعة ، ونور الحظ .

فمن كان بعين الله كان له نور الحظ .
وأما قوله : " يحشر يوم القيامة في زمرتي وتحت لوائي " ، فزمرة السابقون المقربون ، وهو تحت لوائه ، واللواء بيد أمير السابقين .

وذلك أن لكل أمة لواء ، ولواء الأمة بيد رسولها ، ولواء هذه الأمة بيد أمير السابقين ، لأن محمدا ﷺ بيده لواء الرب تبارك وتعالى ، وهو لواء الحمد ، آدم فمن دونه تحت ذلك اللواء .

ثم وصف رسول الله ﷺ لواءه فقال : " لوائي أبيض العود ، أخضر الرقعة أفيح الريح ، له لسانان ، لسان يُرى بالمشرق ، ولسان يُرى بالمغرب " .

فبياض العود من الغمام والغمام حجاب الرحمة ، وخضرة الرقعة من ملك الهيبة ، وفيح الريح من ملك الرأفة .

وله لسان قد بلغ المشرق والمغرب لأنه بعث إلى أهل المشرق والمغرب كافة ، فلواؤه من نبوته .

وأما قوله : " يُظَلُّ حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَالْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ " ، فهؤلاء صفوة الأمة أولياؤه ، والعمال كُلٌّ في ظل عمله ، والسابقون في ظل العرش ، وهو ظل الله سبحانه وتعالى .
وأما قوله : " وَمَنْ ضَيَّعَ وَاحِدَةً مِنْهُمْ فَقَدْ ضَيَّعَ كُلَّهُنَّ " ؛ لأن هذه الخلال معتملها على القلب ، فإذا عمر القلب انتظم هذه الخلال كلها ، وإذا خرب كانت بمنزلة خرزات في نظام واحد ، إذا انقطع السلك سقطت الخرزات ، ويلقى الله غدا ظمآن لأنه خرج من الدنيا عطشان لأنه اتخذ القرآن مهجورا ، ولقي الله مفتونا لاه عن ذكر الله وذكر آلائه وذكر مننه وذكر لطائفه وذكر وعده ووعيده .

وفتنة النفس على وجوه :

فمفتون برياسته نالها من علم على اللسان قد تزين به ، واتخذ به جاها عند الخلق ، واكتسب الحطام لقوته .

ومفتون بملك قد زاحم جبابرة أهل الدنيا حتى نال ناحية من زواياها يتجر فيها على أهلها .

ومفتون بزهد قد ملك الخلق وما في أيديهم بظاهر تركه ، فهو يحكم فيهم بزهد حكم السادة على العبيد ، وفي قلبه من الرعب أمثال الجبال .

ومفتون بعبادة ونسك وتقوى يتحلب^(١) من ضروع شبائكه ما يمتلى به عليه .

ومفتون بسعة العيش وقضاء النهمات ، قد أملي له ذلك ، مستدرجا يجري في مكر الله سبحانه وتعالى .

وأما قوله : " يَحُولُ الْحَدُّ " ، فمن أجل أنه وحد الله ثم بايعه على قبول العهد والوفاء به ، فلما بدل حول الله حده عنه ، ورمى به إلى العدو .

(١) هكذا استظهر قراءتها .

قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ [الزخرف : ٣٦] إلى آخر الآية .

ثم قال : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ ﴾ [٢/١٦٥/أ] في الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ .
وأما قوله : " نادم القلب " ، فإنه ندم حين لا ينفعه الندامة ، وأنى له التوبة وقد انكشف الغطاء ، وأما الندم العزم على رفض مساخط الله ، وأي شيء رفض وقد زالت الأشياء التي أمر برفضها ، فليس له هناك عزم ، إنما العزم في دار الامتحان لا في در كشف الغطاء .

وأما قوله : " خاسر القدر " ، فلأنه دعي إلى أن يعامل الله بهذا العهد ويتاجر فيكون ربحه جنته ، وهديته رضوانه الأكبر ، فاكسب مساخطه ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ يَهْدِيكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٠] .

وأما قوله : " مرتعد الفؤاد " ، فذاك للأهوال التي ركبته فانخلع فؤاده واضطرب للخصام الذي يتوقع من القرآن ، فإنه ماحل مصدق ، ويشرف الرجل على النار فيقال له : زج في قفاه في النار ، فيفعل .

وأما قوله : " مستح من الرب " ، فلأنه نبذ لطائفه وبره وعطفه وراء ظهره ، وآثر شهوات نفسه في دنياه على ما هيا له ومهد رب العالمين برأفته ورحمته ، فهذا حياؤه من بعد ذلك ، مغفورا له أو يعذبه على قدر ذنوبه ، والله سبحانه وتعالى أعلم .
مسألة في الإجازة :

قال أبو عبد الله : سئلت عن إجازة العلماء هذه الكتب التي قيد فيها ، وما وجهها ؟ فاعلم أن العلم جملة والمعرفة متولدة من العلم المجمل ، فهذا التخطيط وهذه السطور في هذه الكتب قيود العلم ، حتى لا يدرس لأن النسيان داخل على الحفظ ، وكان دروس العلم عن القدر بما يحدث من النسيان ، فأودعوه الكتب ، وبذلك أدبهم الله عز وجل في تنزيله فقال : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ ثم قال : ﴿ وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا ﴾ [البقرة : ٢٨٢] فجعل الكتاب لهذا الدين المؤجل صفة هذا الدين وكميته ونحله وتقويما للشهادة ونفيا للريبة .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " قيدوا العلم بالكتابة " .

والصدور وعاء العلم ، والكتابة وعاء لوصيته ، فكما كان في القدر تصوير المعاني الذي في ذلك الكلام ، فكذلك صار تصوير ذلك الكلام في الكتاب تخطيطا ، فهو علائم ذلك المعنى ، فإذا ناولني صاحبه أو أعلمني أن هذا الذي فيه هو كلامه ، فينبغي أن أقول : هذا كلام فلان ، وإذا قال : هذا قلبي ، على معنى أنني قلته أو على معنى أنني إن سئلت عنه فإني أقول بهذا ، فهو جائر ؛ لأن ذلك التخطيط هو كلام وهو قول ، فإذا ناولني صاحبه فقال : هذا كتابي فاروه عني ، جاز لي أن أروي عنه ، وإن قال : هذا خطي وهذا علمي بهذه المسألة ، جاز لي أن أقول : هذا خط فلان ، وهذا علم فلان .

فإذا قال : هذا كلامي وهذا قلبي ، لشيء لم ينطق به ، وإنما كتبه [٢/١٦٥/ب] وناولوه ، جاز أن يقول : هذا قوله وهذا كلامه ؛ لأن هذا يقع على معنى كلامي ، أن لو تكلمت به ، وقولي أن لو قلت به .

فكما جاز لي أن أقول : هذا قول فلان ، على معنى أنه قوله أن لو قاله وكلامه أن لو تكلم به .

وكذلك قوله : أشهد بكذا ، ولم يكن شهد قبل ذلك ولا بعد ذلك ، وجاز للمستمع أن يقول : حدثني وأخبرني ؛ لأن الحديث هو أن يحدث إليه شيئا من علم ذلك الأمر محدثا ، فكذلك الشيء هو حديث ، والمحدث لذلك ، وكذلك الخبر هو إلقاء علم ذلك إليه ، وبأي جهة ألقاه إليه فهو خبر .

وقد سمي الله سبحانه وتعالى تنزيله كلاما وحديثا ، فقال : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ [الزمر : ٢٣] .

قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

وجدنا أن^(١) الأحكام جارية أن تمضي العقود فيما بين الناس بالكتب ، فيلزمهم الحكم بذلك ، فمن ذلك أن الرجل يكتب إلى امرأته بطلاقها من غير أن يلفظ به فيتنزل به الطلاق ، وإلى عبده بالعتق فيصير حرا إذا وصل الكتاب ، وكذل البيع

(١) في الأصل " في " .

والشراء والإقرار بالمال ، كل هذا لازم حكمه ، فإذا كانت الأحكام جارية كان في الخبر هكذا .

وإذا كتب إلى القاضي بأن لفلان علي كذا وكذا ، ألزمه القاضي ذلك وأحله محل الإقرار .

وكان رسول الله ﷺ يكتب إلى أمرائه ، فكان يجوز لهم أن يقولوا : قال رسول الله ﷺ كذا ، فإنما على العلماء الأداء وتبليغ العلم ، فإذا أقروه وبلغت الأسماع منهم ووعوه لفظاً ومعنى ، ثم أدوه إلى من بعدهم من القرون ، فلو كان اللازم لهم أن يؤديوا تلك الألفاظ التي وعوها بأعيانها بلا زيادة ولا نقصان ولا تقديم ولا تأخير ، لكانوا استودعوا الصحف ، كما فعل رسول الله ﷺ بالقرآن ، كان إذا نزل الوحي دعا بالكاتب فكتب .

وقال تعالى في تنزيله : ﴿ عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ ﴾ [القيامة : ١٧] وقال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر : ٩] فكان الوحي محروساً ، ومع الحرس يكتبه رسول الله ﷺ ، فلو كانت هذه الأحاديث شأنها كذلك لكتبها أصحاب رسول الله ﷺ ، فهل جاء عن أحد منه أنه فعل ذلك إلا من كان ضعيف الحفظ ، فقال له رسول الله ﷺ : قيدوه بالكتابة .

وأما قول رسول الله ﷺ : " رحم الله عبداً سمع منا مقالاً فاداه كما سمعه " فإنما معناه أن يؤديه أداء لا يتغير معناه بزيادة ، ما يزيد فيه وينقص ، وإلا فمن يقدر أن يؤدي مقالة لا يزيد فيها حرفاً ولا ينقص منها حرفاً ، وإنما ذلك في الزيادة والنقصان الذي يغير المعنى ، والله سبحانه أعلم . [١/١٦٦/٢]



الأصل الثامن والستون والمائتان

١٤٤٩- حدثنا أبي رحمه الله عن قبيصة عن سفيان عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم وأحسابكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم " .
قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

فإنما ينظر إلى القلوب لأنها أوعية الجواهر والنور والمعرفة فيها ، وينظر إلى أعمال الجوارح لأن مبتدأ الأعمال من القلوب ، فإذا نظر إلى الجواهر فوجد لها طرية كهيتها ، محروسة من آفات النفس ، مكفوفة عن تناول النفس وتلبسها شيئا شكر العبد فزاده في الجواهر ونصره بأقدارها وأخطارها حتى يزداد بها غناء ، ومن استغنى بالله فلا قوي أقوى منه ، قد أيست النفس من إجابته إياها وأيس العدو من غوايته ، فإنما ندب العبد إلى التقوى وصار العبد وليا بأن حرس ما في قلبه من المعرفة لله وصيره في وقاية من آفات النفس ، فلا يصل إليه آفاتنا من أجل صورة تلك الجواهر ، فإن العدو يأتي بأضدادها ، يريد أن يضعها في تلك الأمكنة ، وينفي عن قلبه ما وضعه الله تعالى ، فإن لم يقدر على التقي غطاء بما أورد عليه ، فلبس عليه ، بمنزلة رجل في يده جواهر ودنانير فأكب عليه خائن مخادع ، فيصحبه ويخالطه في الأخذ والعطاء ، فإذا أخذ منه جوهر لينظر إليه وهي ياقوتة حمراء ، فلا يزال يقلبها في كفه ينتظر بلاهته ويلتمس غرته حتى يبدلها خرزة حمراء صافية تشبهها ، وصاحبه قليل البصر بالجواهر ، إنما معرفته بها إلى ما ينظر من ظاهرها ، ويأخذ منه لؤلؤة فيبدله بها عظما صافيا يشبهها ، ويأخذ منه زمردة فيبدله بها قطعة من جوهر الزجاج ، ويأخذ منه دينارا فيبدله به فلسا أصفر مدورا ، فهو لا يعرف من الدينار إلا صفوته وتدويره ، ومن الزمردة خضرتها ومن اللؤلؤة بياضها ، ومن الياقوتة حمرتها ، فإذا مثلها من الهيئة واللون والصورة لم ينكر ذلك ، فكذلك هذا الموحد أعطي المعرفة ليوحد ويتوجه إلى الواحد ويقبل على الواحد ويبذل نفسه عبودة ، ويأتمنه على نفسه ويتخذة وكيلا ويفوض إليه أمره ويترك التدبير عليه ويثق به ويركن إليه ، فيتذلل لربوبيته ويتواضع لعظمته ويتزين لبهائه ، ويتخذة عدة لكل نائبة في دنياه وآخرته .

[٢/١٦٦/ب] فلما رأى العدو ذلك حسده وتشمر لاستلاب ما أعطي العبد ، فلم يقدر أن يكابره ويستقبله بالقهر ، كما قهر الكفار وكابرههم ، ولكنه خادعه وأخفى خداعه في ظل النفس ، فهو يوسوس إلى النفس والنفس توسوس إلى القلب ، فإذا كان القلب أبله فرفض الكاينة^(١) وكان مستشغلا في نوم الملاهة^(٢) والغفلة انخدع لما يورد العدو ، فأورد على توحيد شرك الأسباب بدلا ، وبالتوجه إليه توجهها إلى أولياء الأسباب ، وبالإقبال عليه إقبالا على أحوال النفس ، وببذل النفس له عبودة بذل النفس لمنه وشهوته ، وبإثمانه على نفسه إثماته ما جمع وحذي من الدنيا ، وباتخاذة وكيلا اتخاذ علمه وبصره وحذقه بالأمور وكيلا ، وبالتفويض إليه تفويضا إلى تدبيره وقوته مقتدرا ، وبالركون إليه ركونا إلى حزمه ، فلبس ما أعطي من الكنوز بهذه الأشياء ، فانقطعت قوته ومادة معرفته من الله ، فأى مغبون أعظم غبا من هذا ؟ فبعدا له لأنه قد ترك نصيحة الله له ، فإنه أنزل عليه نصيحته تنزيلا ، فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [المنافقون : ٩] .

فإنما يذكر الله من وحده في جميع أموره ، دنيا ودينا ، وتوجه إليه في جميع نوائبه وحوائجه ، وأقبل عليه بكل همومه ، وبذل نفسه بذل من يعلم أنه مملوك مخلوق من تراب ، ممنون عليه بخلقه وبعظائم المنن ، وإثمنه على نفسه سكونا إليه وثقة به ، واتخذة وكيلا ، فاستراح من المخاوف ، وفوض إليه وقعد ببابه ينتظر خروج تدبيره إليه ، وركن إليه ركون من استند إلى جبل شامخ لا يقدر أن يؤتى من قبله ، فاطمان . فمن ألهاه حب ماله وولده عن ذكر الله بهذه الأشياء ، فخسرانه أعظم من أن يوصف ؛ لأنه خدع فأبدل بما أعطي من الجواهر من الخرز والزجاج والعظام والفلوس ، فليت شعري في أي واد بقي توحيد ، وفي أي واد هو ؟ ﴿ أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَايِدٍ بُعِيدٍ ﴾ [فصلت : ٤٤] .

١٤٥٠- حدثنا علي بن حجر ثنا يحيى بن حمزة الدمشقي عن أبي معبد عن حيان - أو حبان

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) كذا بالأصل .

- بن حجر قال : قال رسول الله ﷺ : " يأتي على الناس زمان القرآن في واد وهم في واد غيره " .

فإنما صار في واد لأن جواهرهم ودنانيرهم صارت خرزا وخزفا وفلوسا ، فإن القرآن كلام رب العالمين ، جرى إليهم من أصل الجواهر ليعقلوا عنه كلامه بأنواع تلك الجواهر ، فإذا خدعهم العدو بنفخه الكبر فيهم ونفثه الشهوات وسلطان الهوى ، صارت هذه الأشياء بدلا ، فلم يوجد للخرز والخزف والفلوس أنوار تشرف ، فيستتير الصدر بكلام رب العالمين ، ولم يترأ لعين الفؤاد في ظلمات الكبر تلك [١٦٧/٢] المعاني واللطائف ، هيهات ما أبعد ما وقع للقوم ، انخدعوا للعدو . . . (١) النفوس حتى أهلكهم الله ، قال تعالى : ﴿ سَاصِرُونَ عَنِ الْآيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ [الأعراف : ١٤٦] تلك قلوب عز ربي وجل أن ينظر إليها حتى يرى منها الخرزة والحصاة والخزف والفلوس ، بدل تلك الجواهر ، تلك قلوب صرفها الله عن آياته ودلائله فعميت ، تلك قلوب طردها وأعرض عنها فشغلها عن نفسه بما دب عليهم من دنياه الخيرية ، من زيتنها فلهوا بها ونعيمها ومتاع عزرو بها دينيته ودنياوية خليقة وشهوات رؤية فطمسها عن الفرح به والفرح بفضلته ورحمته ، فالقلوب المعروفة بالطمسة معرض عنها خالقها ، وإذا أعرض عن قلب صار الصدر كنهار ولى وغربت شمس وأقبل الليل بلباسه ، فإذا جاء الليل انقبضت النفوس والتفت بعضها ببعض رعبا وجبنا ، وكذلك القلب إذا أظلم الصدر بتلبس العدو وشهوات النفس وأفراحها انقبض القلب وذبل وافقر ، وصار أسير النفس ، فالفرح بالله له برد يطفئ حرارة النفس ، وله شعاع ينير الصدر ، وله حياة تهتز جميع الشهوات بتلك الحياة ، ويدعوك الخالق الذي أجراها إليك حتى يؤديك إليه ، وله حلاوة ، وتسكرك عن كل حلاوة دونه ، وله لطافة تجري إلى جميع عروقك حتى تتأدى إلى مخ أعظمك وتشتمل على روحك ، وله لذة تلهيك عن كل شيء دونه ، وله قوة تبعثك على كل صعب فيهون عليك ، وله يسر يغنيك عن كل شيء دونه ، وله بشرى تعرف بها جميع آمال قلبك ومنى نفسك ، فيهم قلبك في تلك البشرى

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

هيمن من تاه في المفاوز ، فدقت الدنيا والآخرة في جنب ذلك الفرح ووله قلبك في ولوهة حتى خرج حب الدنيا والآخرة منها ، والفرح بأحوال النفس وديهاها له حرارة تحرق وجه القلب وساحته ، وهي الصدر حتى يصير للقلب حزونة من الحريق كحزونة الأرض ، فيصبح حزينا على فوت الدنيا وعلى فوت درك منى النفس ، ويمسي كذلك حزينا ، فذلك يقبض الله فليعمل ما شاء من أعمال البشر .
وروي عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال : " أصبت مسطورا : من أصبح ساخطا على الدنيا أصبح ساخطا على ربه " .

١٤٥١- حدثنا أبي رحمه الله ثنا عمرو بن خالد الأعشى عن زياد بن المنذر عن أبي جعفر بذلك .

١٤٥٢- حدثنا عبد الله بن أبي زياد ثنا سيار ثنا جعفر بن سليمان قال : سمعت فرقا السبيخي يقول : قرأت في التوراة : " من أصبح حزينا على الدنيا أصبح ساخطا على ربه ، ومن تضعف بغي^(١) ذهب ثلثا دينه ، ومن نزلت به مصيبة فشكاها للناس فإنما يشكوه " .
فهذا رجل قد زاغ قلبه عن الله فضل في مفاوز [١٦٧/٢ ب] الحيرة والفرح بأحوال النفس في رزوحها وغياضها ، فإذا اضطرم عليها نيران الحرص امتلأ الجوف من دخانها حتى يصير صدره كالليل الدامس الظلمات ، وتعمى بصائر نفسه حتى يصير في أحوال النفس كالأعمى الذي ينفي الأشياء بيده وبها يلمس .
والفرح بأحوال النفس له سلطان يميم القلب ويعحي النفوس وينزه الشهوات بتلك الحرارة ، ففي كل شيء يستحي من الخلق ولا يستحي من خالقه ، كما قال في تنزيله : ﴿ يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ ﴾ [النساء : ١٠٨] .

فله حلاوة تسكر عن الله والسكران متى يعقل من معه ؟
وله برد كبرد النسيم يدب في العروق إلى مخ الأعظم حتى يخدرك عن الإيمان بالله فيصيرك كأنك خال عنه ، ويستمل على روحك حتى ينسي روحك معدنه ومسرها .
وينفذ إلى طبع النفس وعقلها وكدورتها .

(١) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل لعلها صواب .

وله لذة تلهيك عن الله وعن يوم الميثاق ويوم المعاد لوفاء الميثاق ، وله قوة تقيمك على البغي ، والبغي سيف الروح ومحق النفس ، وله أشر يطغيك ، فإذا أنت طاغ باغ ، وله بشرى وآمال كاذبة وأمان خادعة ، عز أن تهيم فيها هيمان المحتلم ، تثب على كل مقروح من الدنيا وثبان المحتلم في منامه على جارية قد عشقها ، فإذا انتبه وجد نفسه عما وثب إليها خاليا ، وفي فراشه باثلا ، فويل للفرح هكذا بهذه الصفة ، كيف يمشي سحبا على وجهه في طرقات الدنيا ومزابلها ، يلتمس أفراسها ، قد تولى عن الله وأقبل على نفسه ودنياه ، يخرب دينه ويعمر نفسه ، كيف ينتبه ويفيق من سكرته يوم يدنو منه رسول مالك الملوك ليقبض روحه ويقدم به إلى الله ، كيف يجد نفسه خاليا من أفراس النفس ودنياها ، ويقدم على ربه جنبا قد بال في دينه وعبودته لربه وراث فيها كروث الحمار الذي قد حمل عن الله أسفارا على ظهر من قبل أن يتطهر بماء الندم .

فالكثير نظر إلى هذا الحال فاقشعر منه ، ورجع إلى نفسه فوجدها كريمة حرة من الحرائر تنقاد وتسلس بلا كزازة ، فقام على الساق متشمرا في تصفية قلبه وتطهيره التطهير . . . (١) والتصفية ليُجلى ، فالمرأة إذا جلست فقابلها نور الشمس تولد من بينهما إشراق يضيء البيت منه ، فكَذلك القلب إذا جلي ثم لاحظ نور الملكوت أضاء الصدر وامتلا من شعاعه ، فأبصرت عينا الفؤاد باطن أمور الله في خلقه ، فذاك ظاهر .

وإيمان القلب حتى أداه وتف إلي ملاحظها نور الله ، فإذا قابله نور الله تولد من بينهما إشراق يمتلئ الصدر منه ، وتبصر عينا فؤاده باطن الملكوت ، فذاك باطن إيمان القلب ، فذاك قلب قد استكمل الزينة والبهاء بما سبق من الصفاء ، فصار قلبه موضع نظر الله [٢/١٦٨/أ] من بين خلقه ، فكل نظر إلى قلبه زاد فيه فرحا لأنه ازداد به فرحا وله حبا وعليه عزا ومنه قربا ، واكتنفه بالرحمة من ملك الرحمة .

١٤٥٣- حدثنا صالح بن محمد ثنا سليمان بن عمرو عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لله في الأرض أواني ألا وهي القلوب ،

(١) كلمة لم استظهر قراءتها .

فأحبها إلى الله أرقها وأصفاها وأصلبها أرقها للإخوان ، وأصفاها من الذنوب ، وأصلبها في ذات الله " .

١٤٥٤- حدثنا حفص بن عمرو ثنا محمد بن القاسم الأسدي عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن رسول الله ﷺ ، بنحوه .

وفي رواية ابن المبارك عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير بن زياد ، قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم " .

فمن كان له قلب صالح تحنن الله عليه ، فإنما يصلح القلب إذا سكنت النفس بشهواتها والهوى بجنوده ، واطمأن القلب أميرا مؤمرا على الجوارح ، نافذا سلطانه ، فعندها يحتظي العبد من اسمه الحنان ، فإذا تحنن عليه وجد القلب ريح الرأفة فيزداد طمأنينة إلى ربه (١) الآمال يأخذ في السير إليه ذوبا ذوبا ، فعندها تظهر الكنوز . فإذا استغنى القلب بالكنوز وصل العبد إلى ربه بالأعمال وبالإففاق للكنوز وبمحاسن الأخلاق ومحمود الفعال ، فعندها ينظر الله إلى قلبه وإلى أعماله ، حتى إذا وقع في القبضه هناك بلغ المبلغ الذي يقع في نظرة الله إلى جنته .



(١) كلمتين لم استظهر قراءتها .

الأصل التاسع والستون والمائتان ،

١٤٥٥- حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني ثنا المؤمل بن عبد الرحمن الثقفي ثنا عباد بن عبد الصمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : " جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أي الأعمال أفضل ؟ قال : العلم بالله ، ثم أتاه فسأله فقال مثل ذلك ، قال : يا رسول الله إنما أسألك عن العمل ، قال : العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره ، وإن الجهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره " .
قال أبو عبد الله رحمه الله عليه :
فالعلم ثلاثة أنواع :

علم بالله ، وعلم بتدبير الله وبربوبيته ، وعلم بأمر الله .
وروي عن عيسى ابن مريم عليهما السلام أنه قال : العلماء ثلاثة : عالم بالله ليس بعالم بأمر الله ، وعالم بأمر الله ليس بعالم بالله ، وعالم بالله عالم بأمر الله .
كانه جعل عيسى صلوات الله عليه العلم بتدبيره وربوبيته مع العلم بالله علما واحدا فإنما صيرنا ثلاثة أنواع ، أردنا أن يتميز عند من لا يعقل علم الله من علم التدبير ، لأن علم التدبير للعباد وهو داخل في باب العبادة ، وعلم الله هو الثناء^(١) الذي يظهر على . . . من بساتين القلوب ، فالعلم رأس كل أمر ، وخلق الله الخلق [١٦٨/٢ ب] أصنافا وألوانا ، ثم أعطى كل شيء علمه الذي ينبغي له ، فبالعلم يعرف ربه ربا ، وبالعلم يعبد ربه .

وهو جواب موسى عليه الصلاة والسلام لفرعون ؛ حيث قال : فمن ربكما يا موسى ؟ ﴿ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ [طه : ٥٠] أي أعطاهم خلقهم ثم هداهم من خلقهم ، ومن كونهم ومن تملكهم ومن قواهم ، فالهدى هو العلم الذي أعطى كل شيء من خلقه حتى هداهم إلى نفسه . فالعرش فمن دونه إلى الثرى وما بين الحدين في الحق العلي وفي القوي إلى حدوده السفلى ، كلهم أعطاهم خلقهم ثم

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) كلمة لم أستطع قراءتها .

فرقمهم^(١) أنفسهم وهذا نعم .

فالعلم جملة والمعرفة تمييز الجملة ، والهدى إيجاد إياهم بالقلوب علي طريقة ، فإذا هداهم اهدوا فقصده بالقلوب واستقرت النفوس له بالعبودة استسلاما ، فخلق كل شيء ووضع فيه الحياة وأعطاه العلم به ، واقتضاه القنوت له ﴿ بَلْ لَّكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّكُمْ قَدِيرُونَ ﴾ [البقرة : ١١٦] .

فالقنوت : الركون بين يديه في مقامه الذي أقامه ، فخلق المكان فركن بين يديه ، ثم خلق الهوي فركد ، في المكان بين يديه ، ثم خلق العرش والهوي في المكان فركد فيه من تحته ، . . . (٢) في مكانه فركد ، ومن . . . (٣) عليين فركد ، ومن تحته السموات والأرضون ، فركدت ، لا يزال ولا يميل واحد من هذه الأشياء عن حده الذي حد له فيصير يمينا وشمالا ، بل الكل راكد في حده .

وكذلك البحار والليل والنهار والشمس والقمر والنجوم والرياح والحر والبرد والنور والظلمة ، وأمم الأرض والخلق والخلقية ، فكل شيء من هذه الأشياء قد أعطاه خلقه وهده إليه حتى يعلمه ويعرفه فيعبده ، وخلق اللوح من قبل فوضع فيه علم ما هو كائن إلى أن تنقضي الدنيا ، وخلق دار الثواب ودار العقاب ، بساتين وقصورا محشوة بالرحمة ، وسجونا محشوة بالسخط والغضب سوداء مظلمة ، ثم بدأ خلق آدم عليه الصلاة والسلام وذريته ، فجعل الأشياء سخرة للآدميين ، ووضع فيها تلك الأشياء التي فيها منافع للآدميين ، وقوام معاشهم ، وأعطاهم علم إخراج ذلك إلى الآدميين بمقدار معلوم ووزن معلوم وفي وقت معلوم وفي موضع معلوم .

فالعرش مقصد القلوب والسموات ظلال أبدانهم وموضع أرزاقهم وتدبير أمورهم بما فيها من الشمس والقمر والنجوم والرياح والحر والبرد والليل والنهار ، وما في الأرض كلها سخرة لبنى آدم فكلهم إلى الذي^(٤) مسخرون متوكلون بإخراج ما وضع

(١) هكذا استظهرت قرأتها .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٣) مقدار كلمتين لم أستظهر قراءتهما .

(٤) كذا بالأصل .

فيهم من المنافع إلى الآدميين ، وأعطاهم العلم على قدر ذلك من الحاجة إلى إخراج السخرة إليهم ، وخلق الآدميين للخدمة ووضع فيهم أنواره لتخرج الخدمة لله من باطنه والحاجة بالآدمي إلى العلم بالله حسب ما له خلق .

فانظر كم بين السخرة والخدمة ، فالسخرة لنا والخدمة لله ، فلو أن أحدنا أقيم لخدمة ملك من ملوك الدنيا لعظم شأنه واحتاج إلى علم كثير وأدب عظيم وكياسة متدركة حتى [٢/١٦٩/أ] يصلح لخدمته وإلى دوام القيام بين يديه ماثلاً ليله ونهاره حتى لا يضيع شيء من خدمته ، فكيف بمالك الملوك ورب العزة وإله العالمين .

على حسب ذلك الذي خلقنا له أعطانا من العلم ، فأوتينا من العلم ما لم يؤت أحد ، وعجزت الملائكة عن ذلك العلم وقالت : ﴿ سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴾ [البقرة : ٣٢] فعندها قال : ﴿ يَكَادُمُ اثْنَيْتُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ [البقرة : ٣٣] فعندها ظهر علم الآدميين على علم أعلى الخلق في المكان ، وهم الملائكة ؛ لأننا خلقنا لما لم يخلق هؤلاء فهؤلاء للسخرة لنا والوكالة لإخراج المنافع إلينا لتقيم عبودته بأركانها بقوة تلك المنافع ، ولنمثل بقلوبنا بين يديه على مثال الخدم ، ولا تبرح قلوبنا بين يديه ، فلو لم تصل هذه المنافع إلينا من قبل المسخرين الموكلين بنا لشغلت النفوس بحوائجها وضرورتها ، قلوبنا فتزيلها عن مقاومتها ، فلا تكاد تثبت ، فخلق لنا ﴿ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ [البقرة : ٢٩] ثم قال : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ [الجاثية : ١٣] .

فأجمل في هذه الآية علم ما ذكرنا مفصلاً ، فإذا انقضت المدة -مدة الدنيا- رفعت العبودة وذهبت السخرة ، فأعيد من خلق من التراب إلى التراب ومن خلق من النار والنور جميعاً إلى معادتهما ، وانقطعت المنافع ؛ لأن العبودة قد انقضت ، ومن أجل ذلك سخرت لك ، فعندها تستقبلك منافع لا تنقطع في دار السلام لا تنقطع في دار الهوان . فإما ملك مجبور وإما عبد أبقي مقهور مدحور .

فأوتي هؤلاء علم السخرة وأوتينا علم الخدمة لأنهم لتلك خلقوا ، ونحن لهذه خلقنا . فميز بين العلمين ، علم السخرة وعلم الخدمة .

فلما أحست الملائكة بخلق آدم ماجت بعضها في بعض ، ما هذا الخلق الذي لم نر مثله ، فقالوا في أنفسهم : نحن أفضل ، فلما قال : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾

فَقَعُوا لَمْ سَجِدِينَ ﴿ [الحجر : ٢٩] برزت لهم فضيلته ، فعلموا أنه قد جاء من هؤلاء أفضل منهم ، فأقروا له ثم قالوا : لن يخلق أعلم منا ، فكشف الغطاء عمن خلق وعرض عليه وقال : ﴿ أَنْتَوْنِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة : ٣١] فعجزوا ، فأوتي آدم علم الأسماء ، وقيل : ﴿ يَكَادُمُ أَنْتَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ [البقرة : ٣٣] فعلموا هناك أن قد جاء الأفضل والأعلم والآثر والأخص ، فبرز آدم بعلم الأسماء على الملائكة .

فعلم الأسماء عن مكنون الأشياء لأنها سمة للأشياء ، فصار العلم منه وراثته في ولده والخدمة لهم إلى آخر المدة .

فمن فهم هذا تحير قلبه في هذا ، وقال : كيف لي بالقيام بخدمة ربي ، فما زال العلم بالله والعلم بتدبير الله يشرف على الخدمة لأن هذين النوعين يهديانك إلى الخدمة ، فعندها تقف خادما لربك ، فإذا وقف مملوك^(١) في مقام الخدمة قام بعلم الأمر والنهي وثبتها ، فعندها أمكن القلب الاستثمار بأمر الله والتناهي عن نهي الله [٢ / ١٦٩ / ب] دق أو جل فاستوجب الحفظ من الله والثبات في قلبه في الأمور . قال له قائل : ما الخدمة وما علمها وكيف لنا بأن نعلمها ؟ قال : أما الخدمة فالفنوت بقلبك بين يديه سائلا منتصبا كالمتشمر في . . . (٢) الخدمة (محتاجا دار مد عاما بقاء مركبتك)^(٣) في جميع أمورك له .

وأما علم الخدمة فعلم البساطين .

قال له قائل : وما البساطين ؟ قال : بساط القدرة وبساط العبادة ، فإذا طالعت بساط القدرة بعقل وافر طالعت بساط العبادة بكياسة وجد وحزم أدركت تدبيره في العبادة فباطن أمره ونهيه وعلل التحليل والتحریم ، ثم لماذا أحل ولماذا حرم .

فبعلم بساط القدرة تملك نفسك وبعلم بساط العبادة تملك جوارحك وخواطر قلبك ، فلم يقيض الله العباد شيئا لم يعطهم ، فالأشياء كلها من عند الله ، كان الله

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

(٢) كلمة لم استظهر قراءتها بالأصل .

(٣) هكذا استظهرت قرأت هذه الجملة .

ولا شيء فبسط بساط الربوبية من باب القدرة وبساط العبودية من باب العظمة ، ثم كان آخر خلقه هذا الإنسان الذي بسط له هذين البساطين ، فابتدأ خلقه من التراب وجمع ترابه بالماء فَعَجَنَهُ وصوره وركب جسده وجعله أجوف ، ثم وضع فيه الروح والنفس والحياة والقوة والعلم والمعرفة والذهن والفهم والفطنة والحفظ والعقل والحلم والكياسة والبصر والشهوة والرحمة والرأفة واللطف والحب والفرح والغضب والسخط ، ثم اقتضاه استعمال ذلك كله وإبرازها من باطنه إلى ظاهر جوارحه فتكون أعمالا عليها يثاب ويُعاقب ، وفتح لعيني قلبه طريقا إلى التطهر للمعاملة ليقبض من أرزاقه وعطاياه وما برز عليه من رحمته وربوبيته .

وخلق العدو وأعطاه السبيل إلى أجوافنا فيجري في عروقنا ومسكنه في صدورنا ، وجعل جنده وعظم قوته في الهوى ، والهوى يثير الشهوات ودواعي الآدمي إلى مكامن العدو وغروره ، فمن لم يعطه روحا أو قوة أو علما أو ذهنا أو شيئا من هذه الأشياء ، لم يقتضه ما يخرج له من ذلك الشيء ، كما أنه لو لم يعطك القائمة لم يقتضك الصلاة قائما ، ولو لم يعطك القوة لم يقتضك الصوم ، ولو لم يعطك المال لم يقتضك الزكاة ولا الحج ، ولو لم يعطك الكسوة أجزأ عنك الصلاة عريانا ، ولو لم يعطك الماء أجزأ عنك التيمم ، فكذلك ما في الباطن ، كل شيء لم يعطك لم يقتضك استعماله وإبرازه التبرزة عنك ، وكل شيء أعطاك ووضعه فيك فإنما أعطاك ليبرزه فيكون بك محمودا على ما وضع فيك . . . (١) في خلقه بجماله ومحاسن فعاله ، فتكون عليه مثابا مُكرما ، فإذا منعه إبرازك إياه فقد ظلمت نفسك [٢/ ١٧٠ / أ] وضيعتها ، فضاعت عنك الأشياء التي وضعها فيك .

فالقلب أمير على الجوارح ، وأصل الحياة في القلب ، والروح مغلق بالوتين ، وهو عرق القلب ، والحياة في الروح ، فكلمنا زيد من الحياة . . . (٢) علمه ومعرفته فانبسط ذلك العلم في الصدر وتميزت الأشياء ، وتدبر العقل في صدره فميز بين الحسن من الشيء . فالعلم قبوله إلى الذهن والتدبير والتمييز إلى العقل ، فجعل للقلب عينين وجعل لهما

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها .

طريقاً إلى المظهر ، وهو العرش ، ومد بصر عينيك إلى المظهر نور العلم بالله والمعرفة لله ، حتى يرجع بصرك إلى صدرك بعلم غزير وأمور مستقرة ، يعلم كنهها وكيفيةها ، ووضع الشهوات في الجوف ، ففوران الشهوات لها دخان وغيوم لأنها من باب النار ، وجالبها وناقلها الهوى ، فإذا صارت إلى الصدر صار الصدر كيوم مغيم قد حال بين نور الشمس وبين عينيك ، فإلى أين تهتدي وأي طريق تسلك في ذلك الغيم ، وأي بثر تتوقى حتى لا تتردى فيه ، وأية أرض مشاة تتجنبها حتى لا تقع فيها ، وأية مزبلة تحيد عنها حتى لا تتلوث في أقذارها .

فإذا سكنت الغيوم وذهب الفوران وبرزت الشمس فأشرق ، اهتديت الطريق وتجنب الآفات لأنها صارت رأي العين ، فإذا ذهبت الغيوم ورميت ببصر العين التي على الفؤاد اهتدى البصر إلى الذي جعل لك الطريق ، فجلت بنظر عينيك في ملكوت العرش ، فرجعت إلى القلب بالعجائب من تلك المشاهد ووقفت على تدبير عظيم من أمر الله في شأنك .

فكل حركة ظهرت منك فإنما حصلت بالحياة ، وكل حركة ظهرت منك بغير ذكر الله فقد فاتتك من الخدمة بقدرها وبقسطها من فقد ذكر الله إياك .
ولذلك قال رسول الله ﷺ : " ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله فيها " .

١٤٥٦- حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر ثنا سليمان ابن بنت شرحبيل الدمشقي^(١) ثنا يزيد بن يحيى الصباغ ثنا ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : " إنه ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله فيها " .

١٤٥٧- حدثنا حفص بن عمرو ثنا محمد بن بشر العبدي عن عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : " سيروا ، سبق المفردون ، قالوا : يا رسول الله وما المفردون ؟ قال : الذين أهتمروا في ذكر الله ، يأتون يوم القيامة خفاً يضع الذكر عنهم أثقالهم " .

(١) بالأصل " سليمان بن شرحبيل الدمشقي " والمثبت من التهذيب .

١٤٥٨- حدثنا الجارود ثنا أبو خالد الأحمر عن الحجاج بن أرطاة عن أبي جعفر قال : قال رسول الله ﷺ : " أشد الأعمال ثلاثة : ذكر الله على كل حال ، ومواساة الأخ في مالك ، والإنصاف من نفسك " .

[٢/١٧٠/ب] فأدوم الناس على الذكر أوفرهم للخدمة ، فليس عليك في وقت الانقطاع لوم لأنك لا تقدر على مداومة الذكر مع كل طرفة ومع كل نفس ، إنما هذا للملائكة الذين عروا من الشهوات ، وخلقوا مجبولين على ذلك ، فأرواحهم وقلوبهم وعقولهم معلقة بالعظمة ، . . . (١) لا يشغلهم شيء ، فلذلك صارت أنفاسهم تسيحاً وذكرها ، وأنفاسنا عبودة وخدمة ، فإذا خرجت فإنما مخرجها من النفس التي هي مشغولة بالشهوات والضرورات ، فلا تقدر على ما قدرت عليه الملائكة ؛ لأن الحر والبرد والجوع والعطش والآلام وآفات الجسد التي خلقت في الدنيا تشغلنا وتذهلنا .

ورضي منا تبارك وتعالى أن يكون ذكره منا مع استعمال كل حركة لا مع كل حركة ، وذلك الجوارح السبع الكواكب للخير والشر ، وهي السمع والبصر واللسان واليد والقدم والبطن والفرج .

فإذا ذكرناه مع تحريك كل جارحة ذكرناه بخير يرضى به ، وذكرناه بنعمته بتلك الجارحة علينا .

فهذا ذكر درجات ، يترقى بها العبد إلى ربه حتى يبلغ منازل المفردين الذين أهتموا بذكر الله ، الذين وصفهم رسول الله ﷺ في حديثه .

فهذا للسابقين المقربين الذين يدوم ذكرهم على كل حال لأن قلوبهم قد ملكتها عظمة الله وسبتها محبة الله ، فأما من دونهم فإذا حرك جارحة من هذه الجوارح السبع بتلك الحياة التي فيها فإنما يحركها بالقلب ، والقلب أمير ، وذاك التحريك من استعمالها ، فإذا قصد للخير فإنما يقصد لذكر الله وإياه أراد ، وإذا قصد للشر بما دعاه الهوى والشهوة فقد حاد عن الله واستعمل مادته في طريق الجور فحاد على جوارحه وظلم نفسه ؛ حيث أوداها وأوحلها النار وحرّمها ثواب الله ، والحركات

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

التي خرجت من أركانها من غير استعمال لها بقلبه مع كل نفس ومع كل طرفة ، فتلك حركات لا تبعة عليها ؛ لأنها حركات الحياة ليس فيها أمر ولا نهى ، مثل نظر الفجأة ؛ لأن عينيك مفتوحتان ، فليس عليك تبعة في وقوع بصرك على الأشياء حتى تستعمله بقلبك ، وكذلك تقلبك في مقعدك من قبض يد وبسط وانكاء واحتباء ، وأشباه هذا مما لا يمتنع الآدمي فيه من الحركات ، فهذه حركات تظهر منك في ساعات تمر بك ، فإن كان قلبك غافلا عن الله كانت خدمة قد فاتتك وثواب قد ضاع عنك ، المنعم يجري عليك رزقه ويذكرك بازدياد نعمه عليك ، وقد نسيت في ذلك الوقت الخدمة ، فهو في ذكرك وأنت عنه في غفلة ، فإن لم تتبع . . . (١) لحقتك الحسرة التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما يتحسر من تلك الساعة في الجنة لأنه قد انكشف له الغطاء عما . . . (٢) الله له في وقت ذكره في تلك الساعة التي ذكر فيها لأن ثواب عمل الأركان من قصور الجنة [١٧١/٢/أ] وأنهارها ونعيمها ، وثواب الذكر من فرح الله بالعبد ، وحب له ، وتقريبه والبسط منه ، والبسطة وما لا يوصف من هذا الباب أكثر من أن تحتمله القلوب في الدنيا ، فالمسخرون قد عملوا أعمالهم ، وأوصلوا منافع السخرة إلى هذا الآدمي ، وضاعت الخدمة عن الآدمي بقدر ما غاب عن قلبه ذكره ذاك ، ولو طرفة ، ولو لحظة ، وذلك موضوع عن الآدمي لأنه لا يملك ؛ لأنه خلق عجولا ونسيا وحظا مشغولا بالشهوات ، مُبتلا بها ، وخلق في غيبة والملائكة خلقت في جهر ، وكشف الغطاء ينظرون أنوار العظمة ، وأمور منكشفة الغطاء ، وعدوا من الشهوات ، فلذلك قدروا على دوام الذكر ، وصارت أنفاسهم تسبيحا ؛ لأن أنفاسهم تخرج من النفس التي بها تعلق قلوبهم وأرواحهم وجميع أجسادهم ، والآدمي منقسم خلقه على قلب وروح وشهوة ، فلما خلق الله خلقنا هكذا ، فرحنا وعطف علينا ، فأعطانا في القلوب من العلم به ما أنبأنا في كتابه أن الملائكة عجزت عن ذلك العلم ، وقالوا : ﴿ سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴾ [البقرة : ٣٢] . وقال لآدم : ﴿ أُنِثْنَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ [البقرة : ٣٣] . ومد أبصار قلوبنا إلى المظهر - أي

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها .

المظهر - لمطالعة ما أظهر على المظهر ، والملائكة يطالعون بعيون أجسادهم ما تحت العرش ، وقلوب الآدميين يطالعون ما وراء الحجب من عظام الأمور التي لا تقدر الألسن تذكرها فتعطي في تلك المشاهد والمجالس من الفضل والرحمة والكرم توقربه فوائت خدمتهم التي فاتتهم مع كل نفس لاشتغالهم بالشهوات والضرورات ليقدموا يوم العرض بأنوار وبأعمال تعجب الملائكة منها ، فيستنطقهم الرب تبارك اسمه فيثنون عليه بالثناء الذي يبهت الملائكة من عزيز علومهم بالله ، فإن مراتب العلوم تظهر في المنطق إذا أثنوا عليه ومدحوه ، فإنما يستنطقهم على رءوس الخلائق لتعلم الملائكة أين بلغت قلوبهم من مراتبها في تلك الحجب ، فتعلم هناك أنهم كانوا في أداني المملكة في الأرض ، مع وساوس الشياطين ووساوس النفوس بالشهوات أدرکوا هذه العلوم حتى يمدحوا ربنا بهذه المدائح ويصفوه بهذه الصفات ونحن هنا مقرون من الشهوات ، مجترئون من وساوس الشياطين في أعلى الملائكة ، فإنما يشنون أولئك يوم القيامة على الله على منابر النور بين يديه بتلك الأسماء التي عرضها على الملائكة ، فقالت : لا علم لنا ، فقال لآدم : أنبئهم بأسمائهم ، فركب في صدره مرآة ، وعلمه كلمة هي أصل الأسماء حتى جرت الأسماء ، أسماء الله ، ثم أسماء خلقه فنطق به ، وعينا قلبه تنظران في تلك المرأة ، فورث أولياء الله ونجباؤه من قرينة تلك المرأة لما طهروا صدورهم ، ونفوها من العلائق وغيوم الشهوات ، فرأوا فيها سمات الأشياء ، وظهر فيها علم تلك الكلمة التي هي أصل الكلمات ، فهامت [١٧١/٢/ب] قلوبهم في بحر علم الله هم الذين ينصب لهم بين يدي الله منابر من نور ، وإن ثيابهم نور ووجهم نور ، يغبطهم النبيون والشهداء بمكانهم وقربتهم من الله ، ينطقون بالثناء على الله ، وهم قرة عين محمد ﷺ ، في الموقف وخلفاء رسول الله ﷺ عند المقام المحمود .

١٤٥٩- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن أبي مالك الأشعري قال : خطبنا رسول الله ﷺ فقال : " يا أيها الناس اعقلوا ، واعلموا أن لله عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء لمكانهم وقربتهم من الله " .

فقام أعرابي فقال : يا رسول الله ، من هم ؟ حلهم لنا ^(١) . فسر وجه رسول الله ﷺ لقول الأعرابي ، فقال : " هم قوم من أفناء الناس ونوازع القبائل ، لم تتصل منهم أرحام متقاربة ، تحابوا بجلال الله ، وتصافوا فيه وتزاووا فيه وتبادلوا فيه ، يضع الله لهم منابر من نور فيجلسون عليها ، وإن ثيابهم لنور ووجوههم نور ، لا يخافون إذا خاف الناس ، ولا يفزعون إذا فزع الناس ، أولئك أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون " .

قال أبو عبد الله :

فهؤلاء أعلام هذه الأمة ، أولياء الله ونجباؤه وأحباؤه ، فما فاتهم من الخدمة لعجزهم عن دوام الذكر في كل نفس وطرفة ، استدركوا وفادتها لما ذكرنا من قوة الذكر ، وإنما أخذوا تلك القوة من مجالس النجوى أيام الحياة ، وهو قوله لموسى عليه الصلاة والسلام ، حيث قال : يا رب أقرّب أنت فأناجيك ، أم بعيد فأناذك ؟ قال : يا موسى ، أنا جليس من ذكرني .

فما كان جليسه رب العزة فما ظنك بقوته في الذاكرين يبلغ مدى ، ومدى يقينه ، ومسافة طيران قلبه إلى الله في العلى ، ومستقره من تلك المجالس ، ودنوه في ملك الملك ومشاهدته ، ثم من بعدهم صنف آخر وهم المطلوبون ، وذلك أنه لما خرجت منك الحركات من كل جارحة ، فلم تستعملها بقلبك فصارت موضوعة عنك ؛ لأن تلك الحركات حركات تلك الحيات ، فكلما هاجت منك حركة استعملت بها قلبك من شهوة نفسك حتى خرجت تلك الحركة إلى جارحة من جوارحك ، صار كسبك ، فإن كان لله رضى فهو كسبك وهو لك ، وإن لم يكن لله رضا فهو اكتسابك وهو عليك ، وذلك قوله : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ [البقرة : ٢٨٦] . وقد بينا في كتاب رياضة النفس شأن الكسب ، ولها كتاب من أين لزمهما هذان الاسمان حتى صار أحدهما فعلا ، والآخر افتعالا ، فالأول حركات الحياة ، وهي موضوعة عنك ، والثانية حركات السبع جوارح باستعمالك قلبك بتلك الحركات من يديك ورجليك ولسانك وسمعك وبصرك وبطنك وفرجك ، فهنا كسبك واكتسابك ، الكسب للخير ، والاكتساب للشر ، فالقلب مطلوب [٢/ ١٧٢] أ] برعاية هذه الجوارح السبع وحراستها لئلا يتحرك بباطل إما

(١) كذا بالأصل ، وجاءت مفسرة في بعض الروايات " حلهم لنا أي صفهم لنا " .

بغفلة في غير مجاوزة للحد ، وإما لمجاوزة للحد ، فتصير معصية حتى تكون حركاتها خدمة للرب ، فإذا أهمل القلب ذلك فقد ضيع الخدمة ، ثم هو على ضربين ، فمرة أهمل القلب حتى خرجت الحركات منه بغير ذكر الله ولا نية فيما أذن له من الأكل والشرب والنوم ، وأمور الإحياء في متقلبهم ، فهو في ذلك الوقت مضيع للخدمة بطلال ، أجرى الله عليه رزقه وعمل المسخرون أعمالهم ، وأوصلوا إليه منافعه وعطل الخدمة فعظمت حجة الله عليه ، حيث لم يعبد في تلك الساعات وضيع الخدمة ، فلو قامت الملائكة تصف خسارته ما قدروا عليه ، ولذلك ماروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله فيها " .

ذكرنا إسناده بدءا ، فهذه الحشرات على أهل الجنة في الموقف لا في الجنة ، وإنما ذكر في الحديث أهل الجنة ، فإنما صارت تلك حسرة لأنه لما عرضت عليهم أيام الدنيا ولياليها قرأ وسلامة ذكروا الله فيها وروى أن الله ذكرهم في تلك الساعة ، وماذا خرج لهم من ذكره ، ثم نظروا إلى الساعة الأخرى التي حرمهم فيها ذكره بما تركوا من ذكره ، فأخذتهم الحشرات ، والضرب الآخر أهمل القلب حتى خرجت منه حركات في أمر لم يأذن به الله ، فصار ذنبا ومعصية ، فذهب العبد بالرقبة أكل رزقه وأبق ، فما جزاء العبيد الأباقي ؟ فاجتمع عليه أمران ؛ فوت ثواب الخدمة وعار الإباق ، يقال في السماوات : أبق العبد اللثيم من ربه الكريم ، ويقال : أبق العبد البائس السفلة من ربه الماجد الجواد العظيم ، فأوجبناه على القلب يوم كشف له الغطاء عن هذا في وقته بين يدي الله ينقطع قلبه حشرات قطعاً قطعاً ، ويتفلذ كبده ندمات فلذا ، ويطرب كل عرق منه حياء من الله ، وتصرخ كل شعرة ومفصل عويلا وندما وحرقة وأسفا ، فقال له : أكلت رزقي وقبضت على أهل سخرتي منافعك وهربت مني ، وذهبت برقبتي وأشرق هواك ، ومودة نفسك ، وصحاب عدوك على أف لك من خادم فعلم الله علام الغيوب أن هذا نازل بصيده^(١) فلم يؤتهم من رحمته ، ولم يجزهم في طريقه ، ولم يكدر عليهم منة ، فترك لهم بابين مفتوحين ؛ باب عن اليمين وهو باب التوبة ، وباب تجاهه وهو باب الدعاء ، وبسط يده فتركها

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

مبسوطة لمن رجع إليه ، فبايعه على رد الرقبة ، وبذل النفس والوقوف بين يديه ، فقبلهم لما علم صدقهم ، وقواهم وأعانهم على الوفاء بالخدمة .

١٤٦٠- حدثنا الجارود بن معاذ ، ثنا جرير ، عن العلاء بن المسيب ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي عبيدة ، عن أبي موسى رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله لا ينام [٢/ ١٧٢ ب] ولا ينبغي له أن ينام ، باسط يده لشمس النهار أن يتوب بالليل ، ولمسيء الليل أن يتوب بالنهار ، حجاب النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره " .

قال له قائل : فإذا تاب ورد الرقبة ، وقد عتقها الانقياد له ، فما انتهى أمره وكيف تدبيره ؟ قال : أجمع ذلك في خصلتين ، أتوخى الوجازة في هذا الأمر ، فإنه إذا طال الوصف ، وقصر ذكر النفس ، ووجوه مذهبها تحير العقل وأعياى القلب ، فإنه قيل في الحكمة : إن ازدحام الكلام على الأذن مضلة للفهم ، فوجازته أبلغ لمن كان له لب ، فبلوغ الغاية في هذا الأمر ، أن تطلب لقلبك استقامة على طريق الله الذي دعاك إليه ، فإذا استوى قلبك على الطريق المستوي ، فذاك فضل أهل الصدق ، وكان الله له معينا وحافظا ومؤيدا ، فإذا وقف قلبك على سوء الصراط إلى الله أشرق لقلبك نوران من عبده تأييدا لك من عنده وتفضلا وتكرما ، فإذا نظرت عينا فؤادك إلي إشراق ذينك النورين تشبت ، وقربهما ، ولزمهما حيث مرا به وهدياه لما هدياه ، وبادر وأسرع فهما سراجان يضيئان له الطريق في كل أمر حادث ، يبصر أنه كيف ينبغي أن يمضي فيه ، قال له قائل : وما النوران ؟ قال : نور الحق ونور العدل ؛ فنور الحق يمنعك عن الباطل ، ونور العدل يمسكك عن الميل في الحق ، فإن الميل هو جور عن الله ، فإذا جرت وملت عن الله ذهبت الاستقامة ؛ لأن الذي يعمل بالحق في الأمر الذي يعد من له هو عامل بالحق مشارك للهوى فيه ، حتى يترأى في ذلك الحق ، ويتصنع ويداهن ويعمل لعلاقة^(١) ، فالعدل يمنعه عن ذلك ، والحق يمنعه عن المعصية والسيئة ، وهو قوله تعالى حيث ذكر موسى عليه الصلاة والسلام ما وجد في التوراة من عطايا ربنا لهذه الأمة فقال : " هم أمة أحمد ، فقال : فاجعلني منهم " . فوعده أن يعطي قومه ما قنع به ورضي فقال : ﴿ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾

أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَيَهْدُونَ وَيَهْدُونَ ﴿ [الأعراف : ١٥٩] فوفى له وأنجز وعده ، فهم الذين روي في الخبر أنهم من وراء الصين من وراء نهر الرمل يعبدون الله بالحق والعدل ، ومع هذا الحق والعدل لم يقدروا أن يكونوا بين ظهرائي بني إسرائيل حتى أخرجهم الله إلى ناحية من أرضه في عزلة من خلقه ، فروي لنا أن رسول الله ﷺ ليلة أسري به ذهب به إليهم فساء لهم وساءلوه وآمنوا به وعلمهم سورا من القرآن ، وقال لهم : " هل لكم مكيال وميزان ؟ " . قالوا : لا . قال : " فمن أين معاشكم " . قالوا : نخرج إلى البرية فنزرع ، فإذا حصدنا وضعناه هناك ، فإذا احتاج أحدنا إليه يأخذ حاجته ، قال : " فأين نساؤكم " . قالوا : في ناحية منا ، فإذا احتاج أحدنا إلى زوجته صار إليها في وقت الحاجة . قال : " فيكذب أحدكم في حديثه ؟ " . قالوا : لو فعل ذلك أحدنا أخذته لظى ، أنظر تنزل فتحرقه ، قال : " فما بال بيوتكم مستوية ؟ " [١٧٣ / ٢] . قالوا : لثلا يعلو بعضنا على بعض . قال : " فما بال قبوركم على أبوابكم ؟ " . قالوا : لثلا نغفل عن ذكر الموت " . فهذه صفة القوم الذين جعل الله حاجة موسى ورضاه فيهم ، فهم بهذه الصفة .

ثم لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الدنيا من ليلة الإسراء أنزل عليه فقال : ﴿ وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَيَهْدُونَ وَيَهْدُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨١] . يعني به أمة محمد ﷺ ، يعلمه أن الذي أعطيت موسى في قومه أعطيتك في أمتك ، ومع ذلك من القوة لهم ، فأقاموا ذلك الحق والعدل بين ظهرائي الخلق ، من غير حاجة إلى عزلة من الناس ، فمن الله تعالى على موسى عليه الصلاة والسلام بأولئك ، ومن على محمد ﷺ بهذه الطبقة مع القوة التي تضاعفت المنة لهم فيهم عليه ، فشتان ما بين أن يقيموا الحق والعدل في أرزاقه ومعاشه وهو يتقلب فيها ويخالط أهله وولده في كل وقت ، ويلا بس أهل المكاييل والموازين ، ويحرز ما أعطي من الدنيا في حراسة ، ويعمل في بنيانه ومساكنه ما يعمل للأحياء من التقارب من أجل مرافقه ، وقبور موتاه بمعزل عن عينه ، وهو في كل ذلك يجري في ميدان الحق والعدل ، وبين من خرب عن هذا كله وانعزلهم وجري في ميدان الحق والعدل . . . (١) أولئك بون

(١) كلمة لم استظهر قراءتها بالأصل .

بعيد ، وهو أمة أحمد ﷺ ، فإنما قووا على ذلك لتعلق قلوبهم بالله فهم يمتصون حلاوة اليقين ، فتجمد في قلوبهم حتى تصير قلوبهم بقوة اليقين كالجبال الرواسي ، فهو بين إشغال النفس وتراكمها يمرون كأمتهم في ميدان الحق والعدل فهم بارزون على طبقة موسى ﷺ الذين وصفهم ليلة الإسراء ، فإذا ظفرت بهذين النورين وكانا لك فلزمتكما فأنت في كل أمر يحدث تخرج حركاتك إلى الجوارح من قلب محق عدل ، قد والى الله لينصر حقه ، ويقيم أمره ، ويوقر حرمة فتولاه الله وستره ، وولي هدايته ، وتضمنته قبضته محللا قد أكل رزقه وقبض منافعه من المسخرين ، وأدى إلى الله تعالى خدمته ، وفي خلال ذلك يستغفر للتقصير الذي يتخوف منه ، فلم يبق للسموات والأرض ولا للشمس والقمر والليل والنهار عليه تبعة ولا خصومة ، ومن كان بخلاف ذلك فهو لاء كلهم خصماؤه ، فويل له من أرضه التي يدفن فيها ماذا تعمل به وكيف تعصره عصرا ، وكيف تضغطه ضغطا ، ومن سمائه الذي يصعد بروحه إليها ، ومن ملائكة الله حيث تمر بروحه عليهم ، ومن جميع خلقه المسخرين له يقولون : قد استرحنا من هذا العبد الآبق الفاجر . ولذلك قال رسول الله ﷺ : " مستريح ومستراح منه " .

فالمستريح من غفر له ، وستر عليه مساوئ عمله ، والمستراح منه من هؤلاء خصماؤه وأهل تبعه ، يقولون : أوصلنا إليك السخرة فأين الخدمة ؟ فمن عاد الله عليه بفضلته ورحمته [٢/١٧٣/ب] الإنابة إليه ، وندبه عويله ، واستقامة سيره غفر له فسكن الخصماء وأهل التبعة من المسخرين ولهوا عنه ، لأنه صيره حبيبه وقال في تنزيله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٢٢] . تطهروا بالله في قربه لما بذلوا نفوسهم له صدقا ، فوالوا الله ومولاهم الله ، فروي لنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ينادي مناد يوم القيامة : ألا من كان لله وليا فليعتزل " . ثم يقول : " أنا ضامن لمن ادعى قبلهم حقا " .

فهؤلاء الذين ضمن لهم آدميون مثله ، فوفى الله عنهم ؛ لأنهم من جنسه ، فأما أهل السخرة فسكتوا لأنه أراهم أنه حبيبه ، ونادى جبريل في السموات بحب الله له ، فبرأه من تبعة أهل السخرة .

وقضى عنه ما كان من تبعات الآدميين ، لأن الآدميين شركاؤه في كرامة سجود

الملائكة له ، وفي العلم والخدمة ، فإذا ادعوا قبله حقا لم تقتل حقوقهم ، ولكن تتولى قضاءه عنه ولا يتركه في أيديهم ، وكذلك قال رسول الله ﷺ حيث قال : " إن صلاتكم عليّ معروضة يوم الجمعة فأكثروا علي من الصلاة " . فقال قائل : يا رسول الله كيف وقد رمت ؟ فقال : " إنا معشر الأنبياء حرم الله على الأرض أجسادنا أن تأكلها " .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

فقد أخبر عن حال الأنبياء عليهم السلام أن الأرض قد تبرأت عنهم ، ولم تتبعهم فيما أكلوا منها ؛ لأنهم تناولوا منها بالحق والعدل ، وإنما سخرها الله لهم لإقامة الحق والعدل ، فبالنبوة جروا في هذا الأمر ، وبالنبوة من الحق والعدل أعطيت الأنبياء ، فخلفاء النبيين من الحق والعدل ، فلذلك ليس للأرض عليهم سلطان . ومما يحقق ما قلنا حديث جابر بن عبد الله : أن شهداء أحد لما نقلوا عن قبورهم إلى موضع آخر في زمان معاوية ؛ حيث أراد أن يُجري ذلك الماء في ذلك الموضع ، فأخرجوا من قبورهم بعد نحو من أربعين سنة رطابا يشنون ، حتى أصابت المسحاة قدم حمزة رضي الله عنه فانبعث دما طريا ، فإذا كان حال الشهداء في قبورهم هكذا ، فانظر ما حال الصديقين ، فإنهم أعلى منهم ، وتوهم ما حال أبي بكر وعمر رضوان الله عليهما في قبورهما ، أفيتوهم أحد أن للأرض عليهما سلطان وتبعة ؟ لا يتوهم هذا إلا غافل عن هذا الأمر ، وفي جملة الأمر أن الله تعالى اسمه لم يقبض العباد ما لم يعطهم ، فالأشياء كلها من عند الله ، كان الله ولا شيء ، فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج لهم بساطين ؛ بساط الربوبية ، وبساط العبودية ؛ ليلاحظ العبيد بساط الربوبية ليقبلوا منه علم الربوبية ، فيؤدوه إلى النفوس الناكصة عن كامرة الخائضة في النهي حتى تنقاد تلك النفوس ، فتذل وتهاب ما يأتي إليها من علم الربوبية ، ثم يخرج من بين البساطين بساطا للتدبير ، فأخرج من ذلك التدبير خلقا علوا وسعدوا ، مسخرين للعبيد ، وطعًا للأعداء والجدال والخصومة ، لأنه قد علم أنه خالق يوما يبعثهم فيه ، ويجرهم إلى مقام الحساب [٢/١٧٤] فتأتي كل نفس تجادل عن نفسها ، فبسط لهم هذه البسط الثلاثة ، وجعل القلوب أمراء على النفوس ، وركب في قلب عينين ناظرتين ، تلاحظان بساط الربوبية ، ثم تنظران

بعين الكياسة بساط التدبير ، ثم ينظران بعين قد استورت العقل ، وتضمنت الذهن فيدور في فنون العبادة ، ويتنابه اليوم المقتضى ، وإنه مطلوب يطلبه مالك الملوك بسرّه وعلايته ، وحاصل ما في صدره ، فلما بسط هذه البسط الثلاثة ابتداءً في خلق السخرة ، علوا وسفلا ، ثم أظهر خلق الإنسان في وسط ذلك والمسخرون حوله ، وكان آخر من خلق ، وذلك في يوم الجمعة في ساعة بلغنا في الحديث أنه أقسم لا يشكي عبد حاجة في هذه الساعة من هذا اليوم إلا أجبتّه ؛ تعظيماً لخلق هذا الإنسان وذريته ، وفيهم الأحباب والرسل والأنبياء والأولياء ، وأعلامهم وأولهم محمد ﷺ فوضع في هذا الآدمي الروح والحياة ، والقوة والعلم ، والذهن والحفظ ، والفهم والفتنة والعقل ، والحلم والبصر والكياسة ، هذا كله في النصف الأعلى من جسده ، ووضع الشهوة والنفس والهوى فيما سفلى ، ثم اقتضاهم استعمال ما في النصف الأعلى وإبرازه من باطنه إلى ظاهر الجوارح ، فتكون أعمالاً عليها يثابون ، وأعلمهم أن ههنا عدواً قد وجد السبيل إلى هذه الشهوات والهوى ، كما وجد إلى أيهم السبيل في داره ، وحذرهم أن لا يلتفتوا إلى غرور هذا العدو الذي يوسوس إليهم ، وأن يغدوا إلى الله من هبوب الهواء ، وإذا هب في الجوف فإنما الشهوات حتى دبّت في العروق فاشتملت على الجسد ، ومالت بقلبك عن الله فبعدك عن سبيل الله إذا اتبع قلبك الهوى ، وتقدم إليك في تنزيله في قوله تعالى : ﴿ يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ [ص : ٢٦] .

فأعلمنا في تنزيله أن نسيان يوم الحساب يجرتنا على استعمال الهوى وعلى ترك الحذر من العمل بالهوى ، وأعلمنا في آية أخرى أن في يوم الحساب إبلاء السرائر ، واستخراج حاصل الصدور ؛ ليعلم الصادر أن الهوى إذا ظهر لا يطاع ، وإذا انكمن لم يؤمن ، فعمت حجة الله عليهم بما وصفنا من العطاء ، فمن لم يعطه روحاً أو قوة أو علماً ، أو ذهنًا أو حفظاً ، أو شيئاً من هذه الأشياء ، لم يقتضه ما يخرج له من ذلك الشيء ، كما أنه إذا لم يعطك الرجل لم يقتضك الصلاة قائماً ، وإذا لم يعطك القوة لم يقتضك الصوم ، وإذا لم يعطك المال لم يقتضك الزكاة ، وإذا لم يعطك السبيل إلى الحج لم يقتضك الحج ، وإذا لم يعطك الكسوة فصليت عريانا أجزأك ،

وإذا لم يعطك الماء فصليت بالتيمم أجزأك ، وكذلك ما في الباطن كل شيء لم يعطك لم يقتضك [١٧٤/٢ ب] استعماله ، وإبرازه عنك ، فكل شيء أعطاك إنما أعطاك لتبرزه إلى جوارحك ، فتكون محمودا عليه ، مثابا مكرما ، فإذا منعتك فقد ظلمت نفسك ، وضيعتها وضاعت عنك تلك الأشياء التي وضعها لك ، فإن العبد إذا قال أنه وضع في هذه الأشياء ولكن لا تعمل هذه الأشياء في إلا بإذنه ، فإن معني الإذن بقيت هذه الأشياء في غير عاملة ولا مستعملة فخبث ، وإذا أذن لي برزه ذلك شيء^(١) إلى ظاهر أركانه ، فالإذن أحد هذه الأشياء الذي إذا منعت جرت كأن لم أعط شيئا ، وهو رأس هذه الأشياء ، والإذن من المشيئة ، ومن أجل هذا ندب العباد إلى أن يكون هجر العبد ما شاء الله ولا قوة إلا بالله . . . (٢) لا يركن ويطمئن قلبه إلى هذه الأشياء التي وضعت فيه ، فمن حجة الرب تعالى أن يقول : إنما أعطيتك هذه الأشياء ، ووضعتها في وعائك ، والوعاء هو القلب والنفس ، فإذا ذهبت بقلبك ونفسك عني وأقبلت على الشهوات واستعمال الهوى فقد ذهبت بالنفس وبما فيها من هذه الأشياء الموضوعة فيك ، وهي نِعَم مني فيك ، فلما غيرت بأن ذهبت بنفسك انقطع الإذن وبقيت الأشياء غير عاملة ، وقال في تنزيله : ﴿ ذَلِك يَأْتِ اللَّهُ لَمَّ يَكُ مُعَيَّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۚ ﴾ [الأنفال : ٥٣] .

فإذا ذهبت بروحك وحياتك وقوتك وعلمك ، وذهنك وحفظك وعقلك وفهمك وفطنتك وحلمك وبصرك وكياستك ، فمازجتها بالهوى ، والهوى دنس قد خرج من النار ومر بالشهوات فاحتملها إلى شهوتك الموضوعة في نفسك فأثارها ، واشتد إحراقها ، وهاجت أمواجها ، فاغبر عليك صدرك وبقيت عينا الفؤاد في الصدر في ذلك الغبار البالية ، فغيرت النعم بأن قطعت الإذن عنك ، فإن وقفت بنفسك بين يدي بما فيها من الأشياء الموضوعة فيك فقد بذلت نفسك لي ، وصرت أمينا من أمتائي ، فأذنت للأشياء الموضوعة فيك إذنا عاما لا يحتاج إلى أن تستأذني في كل أمر ، وعندك مثال هذا فقد كان لك عبد ملكته من السبي ، واتخذته عبدا ، فكان يشتري

(١) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

(٢) كلمة لم استظهر قراءتها .

لك من السوق الشيء بعد الشيء بإذنك ، فما استدان بغير إذنك لم يلزمك ضمانه في مالك ، لأنه محجور عليه ، غير مملوك لا يقدر على شيء ، فكل شيء أذنت له جاز ذلك عليك ، وكل شيء لم تأذن له فيه تعلقت رقبته يوم العتق ، يؤخذ به يوم العتق ، فإذا طال تركته في العبودة وعرف أمورك ، ووجدته ناصحاً مشمراً في أمرك ، باذلاً نفسه صار أميناً عندك ، فأذنت له في التجارة فصار تاجراً أميناً يداين الناس ويعاملهم ، فكل ما حصل عليه فقد لزمك ؛ لأنك قد أذنت له في كل تجارته ومعاملاته ، فإذا اقتضاه غرامؤه قضيت عنه دينه ، وكذلك عبيدي متى بذلت نفسك لي ، ووقعت بين يدي مقام الأمانة ، أذنت بكل شيء وضعت فيك أن يعمل عمله من العلم والذهن والقوة والحفظ والعقل ، وجميع الأشياء الموضوعة [٢/١٧٥/أ] فيك ومتى رغبت عني إلى شهوات نفسك وهواك فأنت عبد متهم محجور لا تعمل شيئاً إلا بإذني ، فمرة تجد الإذن ، ومرة لا تجد لأنك متهم ، سرك وقلبك مع هواك ، ولسانك وظاهر قلبك في ، فإذا أذنت لك في كل أمر إذاً عاماً تخطيت الأسوار فأفسدت ، وكذلك عبدك المحجور إذا أذنت له إذاً عاماً في كل التجارات ولم يكن عنده ما يضبط به ذلك أفسده ، فإنما أحجرت عليه لأنه لا يضبطه ولأنه لم يبذل لك نفسه ، ويكون بين يديك حتى تهديه الأمور ، فكذلك العبد إذا أقبل إليك صدقاً ، وتخلّى عن الهوى والشهوة ، تقرب إلي بذلك التجلي ، فما زال ذلك دأبه حتى يلقي نفسه بين يدي باذلاً لها لا يتعلق بشيء . . . (١) ، صعد إلي ضرعه وجوازه ورحمته ، فاجتبيته وهديته ، وكذلك فعلت بأوليائي وأحبابي ، قال في تنزيله عندما يصف خليله : ﴿ شَاكِرًا لِّأَنْعُمِهِ آجِبًا لَهُ وَهَدًى ﴾ [النحل : ١٢١] . فالمجتبون والمهديون في قبضة الله ، يستعملهم على محابه ومشيتته ، فإذا نطق فبه نطقوا ، وإذا نظر فبه ينظرون ، وإذا سمع فبه يسمعون ، وإذا بطش فبه يبطشون ، وإذا مشي فبه يمشون ، وإذا تدبر فبه يعقلون ، كذلك جاءنا عن عروة بن الزبير ، عن عائشة ، عن رسول الله ﷺ ، عن جبريل عليه الصلاة والسلام ، عن الله جل ذكره .

قال له قائل : وما بذل النفس لربه ؟ قال أن يترك جميع مشيئاته لمشيئته ، فإن الله

(١) كلمة لم استظهر قراءتها .

تعالى خلقه كما شاء لا كما شاء العبد ، ودبر له في أمر دنياه ما علم أن صلاحه فيه ، لأنه علم العبد ، فإذا ترك العبد مشيئاته فصارت عيناه شاخصتين إلى ما يبرز له من الغيب فرضي به ، وقد فوض إليه قبل ذلك أموره فلا يركن إلى شيء ، ولا يدبر لنفسه شيئا ، إنما هو عبد مراقب لما يظهر له من غيبه من التدبير ، فقد بذل نفسه له ، وصار عبدا قد زالت عنه التهمة ، وصار أمينا من أمنائه ، فأذن لجميع ما وضع فيه أن يعملوا أعمالهم في الباطن ، فيؤدوا إليه ثمراتهم ، فصار عبدا مأذونا تدور رحي حركاته بالقطب ، والقطب هو الإذن ، فعندها صارت مشيئة الله في مشيئته ، فمهما شاء أنفذه ، وكان ذلك الشيء الذي شاء العبد مشيئة ربه ، فهو الذي يقسم على ربه . وهو قول رسول الله ﷺ .

١٤٦١- حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني ، ثنا سيار ، ثنا جعفر بن سليمان ، ثنا ثابت البناني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على ربه لأبره " .

فإن احتج العبد بأن يقول : وضعت في العقل والقوة والعلم والحياة ، وهذه حجتك عليه ، وهذا كله خلق أنت خلقت ، ووضعت في ، ولا يتحرك شيء من هذا ، ولا يعمل إلا بإذنه ، فلم حبست عني الإذن ، وهذه الأشياء كلها جنود القلب ، والقلب أمير ، فمن حجة الرب تبارك اسمه أن يقول : إني وضعت هذا فيك لتكون النفس لي ، وقائمة بين يدي ، فخانته وزاغت [٢/ ١٧٥/ ب] على ما وضعت فيها ، وشاءت مشيئتك ، ولم تنظر إلى مشيئتي ، ودبرت لها ، فلم تنظر إلى تدبيري الذي سبق خلقها .

فالخائن كالعبد المحجور يطلق له الإذن في شيء ، ولا يطلق له في شيء ؛ لأنه يفسد ولا يضبط . قال في تنزيهه : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [آل عمران : ١٤٥] .

والإذن للنفس بما وضع فيها ، فإن قال العبد مخاصما : فهل أقدر أن أبذل نفسي وأترك مشيئتي إلا بما تعطيني ، فإنك وضعت في الشهوات ، وإنما زاغت بي عنك حلاوة شهواتي ، وقوة هواني ، فمن حجة الرب تعالى أن يقول : أعطيتك حلاوة معرفتي ، وقوة الحياة بي ، وقائمة من عندي ، وتعلقا بحبلي ، فهلا جررت حلاوة شهواتك إلى حلاوة معرفتي بزكاوة تلك الحياة ، وبثبات تلك القائمة ، ورسوخ قدمك

في القائمة ، حتى تغمر حلاوة شهواتك في حلاوة معرفتي ، وقوة القائمة وتعلقك بالحب حتى لا يقدر الهوى أن يمد بك ، ههنا تنقطع الحجة فيتحرر العبد ، فالمؤمنون من الله عليهم في السير بمشيئته ، وليس لأحد في المشيئة منازعة أن يقول : لم شئت لفلان ولم تشأ لي ؟ وكذلك المحبة ؛ خلق الخلق في ظلمة ثم رَش عليهم من نوره ، وإنما أصاب من أصاب بمشيئته ، وأخطأ من أخطأ بمشيئته ، فقد علم من يصيبه ممن يخطئه ، وكذلك جاءنا عن رسول الله ﷺ ، فلما أبرز السلطان نفر هؤلاء الذين لم ينالوا من ذلك الرش شيئا فتابعدوا فورثوا البعد من الله والنفرة ، فلما خرجوا من صلب آدم خرجوا سودا عميا عن الله ، فأقروا به كرها على وجه التقية ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ [آل عمران : ٨٣] .

١٤٦٢- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا عمرو بن طلحة القناد ، عن أسباط ، عن السري ، عن أبي صالح ، وأبي مالك ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، عن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود - فجاءت الأخبار - عن عبد الله بن عمرو ، عن أبي ذر وغيرهما ، عن رسول الله ﷺ بهذه القضية ، فذلك هؤلاء الموحدون أعطاهم كلهم آلات الطاعة في الباطن من العلم والذهن والعقل ، ثم لم يعطهم ما يبدلون به أنفسهم له ، حتى لا يشاءون إلا ما شاء من أجل الشهوات التي ركب فيهم ؛ لأن للشهوات حلاوة وحبا ، وذلك الذي أعطى من يذل نفسه له ، وقطع عن نفسه حب الشهوات وحلاوتها ، مجاهدا لنفسه محاربا هواه ، مادا بجلدة رقبتة إلى ربه ، ضرعا باكيا تجري دموعه على خديه ، فمرة يجثو ، ومرة ينتصب ومرة يضع خده بالأرض ، ومرة يدعو ، ومرة يتملق حتى رحمه ربه ، واطلع على صدق بذله ، فمن عليه بذلك الحب الذي هو أصل الحب عنده ، فأحياه بذلك وأذاقه من حلاوته ما جرف كل حلاوة في نفسه [١٧٦/٢] أ كالسيل الذي يجيء فيجري بالكناسات وما فيها ، وبالمزابل بما فيها من الأقدار والميتة فصارت بقاعا طاهرة ، فذلك صورة هذا العبد بما نال من هذا الحب فذهبت مشيئاته بحب خالقه ، فصار مأذونا بجميع ما فيه من الأشياء الموضوعة ، حتى أينعت ثمراتها وبرزت عمالاتها على الجوارح ، ثم صيره في أحوال الدنيا مقسما على ربه في ملكه . قال الله تعالى : ﴿ أَهْمٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [الزخرف : ٣٢] .

فرتب لتارك المشيئة مرتبة القسمة أن يتناول من ملكه حاجته من خزائن تلك الحاجة بقلبه ، ثم يرفعه إلى ربه ، متمسكا ينتظر مشيئته ، فيجعل الرب تعالى مشيئته في مشيئة عبده ، فذاك قول رسول الله ﷺ : " لو أقسم على الله لأبره " . فإقسامه أن يأخذ العبد من القسمة بمشيئته فيمضي أخذه واقتسامه ، فهذا الحب بمشيئته يعطي ، وتم ليس لأحد فيه خصومة لم شئت له ولم تشأ لي ، ولم أحببته ولم تحبني ؟

١٤٦٣- حاشا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن سهل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله تعالى إذا أحب عبدا قال لجبريل عليه الصلاة والسلام : إني أحب فلانا فأحبه . فيحبه جبريل ، ثم يضع له القبول في الأرض " .

فالعلم بالله يؤدبك في باطنك ، والعلم بتدبير الله يؤدبك في ظاهره . قال له قائل : كيف يؤدبه في الباطن ؟ قال : يجعله ذلك العلم مراقبا لله ؛ فيقف به على حدود المراقبة في الأمور كلها ، ويورثه الحياء منه ، ويقف به على مهابة أسرار الله ، ويقف به على الحذر والحزم ، ويرضي نفسه رضا في أثقال المثن ، حتى يؤديه من هذه المنازل إلى التعلق به في كل الأحوال .

قال : فكيف يؤدبه علم التدبير في ظاهره ؟ قال : إذا علم التدبير تصور له صور الأعمال فرأى مراتب الأعمال عند الله ، فالصلاة لها مرتبة ، والزكاة لها مرتبة ، والصدقة لها مرتبة ، والصوم له مرتبة ، والحج له مرتبة ، والجهاد له مرتبة ، وكذلك سائر أعمال البر ، ولكل عمل مرتبة ، ولكل عمل ثواب خلاف العمل الآخر ، ولكل عمل جزاء خلاف الجزاء للعمل الآخر ، ولكل عمل صورة ، فالصورة أمن العمل .

قال له قائل : اشرح لنا شيئا منه نقف به على معناه ؟ قال : الصلاة إقبال العبد على الله ، والزكاة فرار من شركها ، . . . (١) منها إلى الله ، والصوم وثاق النفس ورباطها لله ، والجهاد حمية وتعصب لله ، والحج وفاء البيعة الأولى وتجديد بيعة أخرى ، والجمعة قبول ضيافة الله وتناول جوائزه ، والأعياد اعتراض العبيد على

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

الله ، ومجالس الذكر تملق العبيد لله ، ومرتع في رياض الجنة ، ومؤاخاة المؤمنين ومعاطاتهم مرمة عسكر الله ، والدعاء [١٧٦/٢ ب] إلى الله نصيحة الله ، والرغبة إلى الله افتقار العبد إلى الله ، فانظر إلى ما نطق به التنزيل وإلى ما جاءت به الأخبار عن الرسل من ثواب هذه الأشياء ، وحسن الجزاء هل يشبه بعضه بعضا .

فإذا نظرت إلى ذلك علمت أن بينهما تفاوتًا ، وإنما اختلفت مثوباتها لاختلاف صورها ، ومن التدبير خرجت الصور ، فمن عرف هذه الصور من الأعمال فإنما يعرفها بالعلم بالتدبير ، وهو علم تدبير الله ، فعلى حسب ذلك يقيم حرمتها ويضعها مواضعها ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ كان إذا صلى كيف كان يعطي كل عضو منه حقه من الصلاة .

ولذلك قال عمر رضي الله عنه : " أعطوا مرافقكم حظها من السجود " . وقال ابن مسعود : لأن أقرض إبهامي رضا ، أحب إلي من أن أستقبل بهما غير القبلة إذا وضعت كفي بالأرض في حال السجود " .

وكان رسول الله ﷺ إذا صلى الفريضة لم يصل في مكانه شيئا من التطوع إقامة لحرمة الفريضة ، وكان إذا تطوع تياسر ويأمر بذلك ، ولا يتيامن لحرمة اليمين ، وكان إذا صلى إلى عمود أو سارية أو عصى جعله على حاجبه الأيسر ، ولم يجعله نصب عينيه إقامة لحرمة القبلة .

وكان علي رضي الله عنه إذا سلم خفض التسليمة الأخرى قليلا عن التسليمة الأولى إقامة لحرمة كاتب اليمين ، فهذه وما أشبههما في جميع أعمال البر محفوظ ذلك عندهم ومتعاهد ، وكذلك في الصوم ، وفي الزكاة تركنا وصفه لأنه واد عميق ، فإنما أدركوا ذلك لأنهم علموا التدبير ، ومراتب صور الأعمال .



الأصل السبعون والمائتان

١٤٦٤- حدثنا عباد بن يعقوب ، ثنا عمرو بن ثابت ، عن سماك بن حرب ، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه كما سمعه منا ؛ فإنه رب مبلغ هو أوعى له من سامع " .

١٤٦٥- حدثنا محمد بن بشار بن دار ، ثنا أبو داود ، ثنا شعبة ، عن عمر بن سليمان ، قال : سمعت عبد الرحمن بن أبان ، يحدث عن أبيه ، عن زيد بن ثابت قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه غيره ؛ فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ورب حامل فقه غير فقيه " .

١٤٦٦- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن عبد الله ، عن أبي يوسف ، عن محمد بن إسحاق ، عن الزهري ، عن محمد بن جبير بن مطعم ، عن أبيه قال : قام رسول الله ﷺ بالحيف من منى فقال : " نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها ثم أداها إلى من لم يسمعها ؛ فرب حامل فقه لا فقه له ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه " .
قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

فاقتضى^(١) العلماء الأداء [١٧٧/٢] وتبليغ العلم فإذا أدوه تلقفته الأسماع ووعوه لفظاً ومعنى ، ثم أدوه إلى من بعدهم من القرون ، فلو كان اللازم لهم أن يؤديوا تلك الألفاظ التي تلقى بأسماعهم بأعيانها بلا زيادة ولا نقصان ولا تقديم ولا تأخير لكانوا يستودعونها الصحف كما فعل رسول الله ﷺ بالقرآن ، فكان إذا نزل الوحي دعا بالكاتب فكتبه مع ما توكل الله له بجمعه وقرآنه ، فقال : ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ [القيامة : ١٧] . وقال تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر : ٩] .
فكان الوحي محروساً ومع الحرس يكتبه رسول الله ﷺ ، ولو كانت هذه الأحاديث سييلها هكذا لكتبها أصحاب رسول الله ﷺ ، فهل جاءنا عن أحد منهم أنه فعل ذلك ؟ فجاءنا عن عبد الله بن عمرو أنه استأذن رسول الله ﷺ في صحيفة فأذن له .
وأما سائر الأخبار فإنهم تلقوها منه حفظاً وأدوها حفظاً ، فكانوا يقدمون ويؤخرون

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

وتختلف ألفاظ الرواة فيما لا يتغير معناه ، وكان لا ينكر ذلك ، ولا يرون بذلك بأساً ، وروى عن رسول الله ﷺ أنه لما قال : " من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار " . أمسك أصحاب رسول الله ﷺ عن الرواية مخافة تغيير الألفاظ ، ثم سألوه عن ذلك فهداهم السبيل وأوضح لهم الطريق .

١٤٦٧- حدثنا بذلك نضر بن فضالة ، ثنا عمرو بن الحسن الجزري ، عن عباد بن عباد المهبلي ، عن عبد الله بن سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يحدث بالحديث فيقدم ويؤخر ، ويزيد وينقص قال : " فإذا أصاب المعنى فلا بأس " .

١٤٦٨- حدثنا الحسين بن سيار العسقلاني ، ثنا الوليد بن سلمة قاضي الأردن ، ثنا إسحاق ابن يعقوب بن عبد الله بن أكيمة ، عن أبيه ، عن جده قال : قلنا : يا رسول الله ، إنا نسمع الحديث فلا نؤديه كما سمعنا ؟ قال : " ما لم تحرموا حلالاً ، ولا تحلوا حراماً ، وأصبت المعنى فلا بأس " .

١٤٦٩- حدثني أبي رحمه الله ، ثنا أبو نعيم النخعي ، عن العلاء بن كثير ، عن مكحول قال : جئنا إلى وائلة بن الأسقع فقلنا : يا وائلة بن الأسقع حدثنا بحديث غص لا تقدم فيه ولا تؤخر حتى كأننا نسمعه من رسول الله ﷺ . قال : فغضب الشيخ - وكان شيخاً كبيراً - فقال : أجلسوني . فأجلس فقال : أما منكم من أخذ قام ليلته بشيء من القرآن ؟ قلنا : ما منا إلا من قد قام بما رزق . قال : فكان أحدكم حالفاً بالله ما قدم حرفاً من كتاب الله ولا أخره ، إنا قد كنا أمسكنا عن الأحاديث على عهد رسول الله ﷺ حتى سمعناه يقول : " لا بأس بالحديث ، قدمت فيه أو أخرت إذا أصبت معناه " .

١٤٧٠- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن عبد الله ، عن الضحاك بن ميمون ، عن يحيى بن أبي أنيسة ، عن عمرو بن شعيب ، [١٧٧/٢ ب] عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله ﷺ بنحوه .

قال أبو عبد الله :

ثم لما تداولت هذه الأحاديث طبقات القرون واشتبهت عليهم أصول العلم وهي الحكمة ، وافتقدوا غور الأمور كثر التخليط فجاءوا بالزيادة والنقصان والتقديم والتأخير ، فالحكماء ميزوا رواية الرواة صحيحها من سقيمها .

قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال : مثل ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أتاكم أهل اليمن ألين قلوبا وأرق أفئدة " .
ثم في رواية أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : " أتاكم أهل اليمن أرق قلوبا وألين أفئدة " .

فاضطربت الرواة في ذلك ، فأنت به من وجوه على هذا اللفظ الآخر ، فإنما ميزت الحكماء بين اللفظين وحكموا للواحد بالصواب ، وذلك أن القلب هو البضعة الباطنة ، والفؤاد البضعة الظاهرة التي فيها العينان والأذنان ، والنور في القلب ، ويتأدى إلى الفؤاد ، فالرؤية للفؤاد والتقلب للقلب ، ولذلك سمي قلبا ، والله يقلبه ، ألا ترى أنه يقال في الدعاء : يا مقلب القلوب ثبت قلبي . ولا يقال : يا مثبت الفؤاد ثبت فؤادي ، فإذا قلب القلب انقلب الفؤاد معه بتقلب القلب ، وقال : ﴿ وَتَقَلَّبُ أَفئِدَتُهُمْ وَابْصَرَهُمْ ﴾ [الأنعام : ١١٠] . فأصل التقلب للقلب ، ثم نال الفؤاد منه حظا ، ثم بالجملة تسمى قلبا وتسمى فؤادا . وقال : ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [النجم : ١١] ، فنسب الرواية إليه ، لأن العينين على الفؤاد .

يقال : هذا خبز فئيد ، لخبز ملة ؛ لأن له ظاهرا وباطنا وظاهره مغشي عليه ، فاللين للقلب ، والرقعة للفؤاد ؛ لأنه إذا دخل النور القلب فبالرحمة دخل فرطب القلب بالرحمة ولان ، ثم لا يزال ذلك النور يعمل في ذلك القلب بحره وحريقه حتى ترقق هذه البضعة الطاهرة فرقت تلك اللحمية ، فمن زيد في نور قلبه كان أرق لفؤاده لذوب تلك البضعة من فؤاده واللين لقلبه لرطوبة الرحمة ، فإنما وصف أهل اليمن بذلك فأخبر بحظهم من الله ، فمن لم يصل إلى معرفة هذا الذي وصفنا أهل اليمن بذلك ، فكانت روايته حفظا اشتبه عليه الأمر ، فمرة يقول : ألين قلوبا وأرق أفئدة ، ومرة يقول : ألين أفئدة وأرق قلوبا .

فقلب المعنى واستحال الكلام ولم يكن عنده تمييز الحكماء .

ومثل قوله في حديث أبي هريرة أنه قال : " البكر تستأذن والثيب تستأمر " .

فروى ابن المبارك ، عن علي بن المبارك بهذا اللفظ ، وروى وكيع ، عن علي بن المبارك : " البكر تستأمر والثيب تستأذن " .

فالذي فقه هذا ميز الصواب من الخطأ ، فقال : " البكر تستأذن " . ألا ترى أنه قال :

" وإذنها صماتها " . " والثيب تستأمر " حتى تتكلم وتأمر ؛ فإنها لا تستحي . فمن روى أن البكر تستأمر فقد استحال ؛ لأن الاستئمار لمن ينطق بالأمر ، والاستئذان لمن يكون سكوته إذن وهي البكر ، فمن أراد أن يؤدي إلى من بعده حديثا قد سمعه جاز له أن يغير لفظه ما لم يتغير المعنى [٢/١٧٨/أ] ، وجاز له أن يقدم ويؤخر ، فيقول : قال فلان ، عن فلان ، عن رسول الله ﷺ . وفلان لم يقل ذلك اللفظ ، فلا يكون كاذبا في ذلك ، ما لم يتغير المعنى ، وجاز أن يقول : أخبرني وحدثني ، وكذلك إذا كتب إليه بذلك من بلدة إلى بلدة أخرى أن يقول : أخبرني وحدثني ، وهكذا يكون الخبر إما شفاها وإما بكتاب ، وذلك قوله في تنزيله : ﴿ مَن أَبْكَأَ هَذَا قَالَ نَبَأِي الْعَلِيمُ الْحَيُّ ﴾ [التحریم : ٣] .

فإنما صار نبأ وخبرا بوصول علم ذلك إليه ، وكذلك يجوز أن يقول : حدثني بأنه قد أحدث إليه الخبر فسواء حدث شفاها أو بكتاب ، وكذلك إذا ناوله كتابه فقال : هذا حديثي لك ، وهذا إخباري إياك فحدث عني ، وأخبر عني . جاز أن يقول : حدثني وأخبرني ، وكان صادقا في قوله ؛ لأنه قد حدث إليه وأخبره ، فليس للممتنع أن يمتنع من هذا تورعا ويتفقد الألفاظ مستقصيا في تحري الصدق في قوله : أخبرني وحدثني ، وزعم أن ذلك لا يحق حتى يخبره قولا ، ويحدثه شفاها ، فهذا رجل قليل المعرفة باللغة ، يتوهم أن ترجمة قوله : أخبرني وحدثني لفظه بالشفيتين وليس هو كذلك ، فاللفظة لفظة والكلام كلام ، والقول قول والحديث حديث ، والخبر خبر ، فالقول ترجيع ، والصوت والكلام كلم القلب بمعاني الحروف ، واللفظ ما يلفظ من شفيتين من الحروف والصوت والحديث ، والخبر إلقاء المعاني إليك ، فسواء ألقاه إليك لفظا أو كتابا ، وقد سمي الله القرآن في تنزيله حديثا حدث به العباد وخطبهم ، وسمى الذي يحدث في المنام حديثا : ﴿ وَلَنُعَلِّمَهُمُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ [يوسف : ٢١] . فكل محدث حدث إليك شفاها أو بكتاب ، فقد حدثك به ، وأنت صادق في قولك : حدثني ، وكل من ألقى إليك نبأ من أمر فقد أخبرك ، كان ذلك شفاها أو بكتاب .



الأصل الحادي والسبعون والمائتان

١٤٧١- حدثنا عتبة بن عبد الله بن عقبة الأزدي ، أنبأنا عبد الله بن المبارك ، عن مالك .

قال عتبة : وقرأت أنا على مالك بن أنس ، فأقر به عن العلاء بن عبد الرحمن ، أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة ، يقول : سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " قال الله تبارك وتعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ، نصفها لي ونصفها لعبدي ، يقول العبد : الحمد لله رب العالمين ، يقول تعالى : حمدني عبدي . يقول العبد : الرحمن الرحيم . يقول الله : أثني علي عبدي . يقول العبد : مالك يوم الدين . يقول الله تعالى : مجدني عبدي . يقول العبد : إياك نعبد وإياك نستعين . يقول الله تعالى : هذا بيني وبين عبدي ، ولعبي ما سأل . يقول العبد : اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم [٢/١٧٨/ب] غير المغضوب عليهم ولا الضالين . يقول الله تعالى : هذا لعبدي ولعبي ما سأل .

١٤٧٢- حدثنا عبد الجبار بن العلاء ، ثنا سفيان ، حدثني العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ " قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي ، فإذا قال العبد : الحمد لله رب العالمين ، قال الله تعالى : حمدني عبدي . وإذا قال : الرحمن الرحيم . قال الله : أثني علي عبدي . وإذا قال : مالك يوم الدين . قال : فوض إلي عبدي . وإذا قال : إياك نعبد وإياك نستعين . قال : هذه بيني وبين عبدي ، ولعبي ما سأل . وإذا قال : اهدنا الصراط المستقيم " . ثم قال إلى آخرها .

١٤٧٣- ما حدثنا صالح بن محمد ، ثنا العمري ، ثنا العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله تبارك وتعالى قال : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي ، ولعبي ما سأل ، يقول العبد : الحمد لله رب العالمين ، يقول الله : حمدني عبدي . يقول : الرحمن الرحيم . يقول الله : أثني علي عبدي . يقول : مالك يوم الدين . يقول الله تعالى : مجدني عبدي . يقول : إياك نعبد وإياك نستعين . يقول : هذه الآية بيني وبين عبدي ، ولعبي ما سأل .

١٤٧٤- حدثنا مؤمل بن هشام البصري ، ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن ابن جريج ، قال :
 حدثني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة ، عن عبد الله بن السائب مولى
 هشام بن زهرة ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ بمثله .
 ١٤٧٥- حدثنا عبد الله بن الوضاح النخعي ، ثنا سليمان بن عمرو ، عن نعيم بن عبد الله
 مجمر الكعبة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بنحوه .
 قال أبو عبد الله :

والحديث صحيح من كلا الوجهين ، كأن العلاء سمعه من أبيه ، عن أبي هريرة ،
 وسمعه من أبي السائب ، وهو عبد الله بن السائب الجهني ، عن أبي هريرة ، فمرة
 رواه عن أبيه ، ومرة عن أبي السائب .
 ١٤٧٦- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا زيد بن حباب ، عن عنبسة بن سعيد قاضي الري ، عن
 مطرف ، عن طريف ، عن سعيد بن إسحاق بن كعب بن عجرة ، عن جابر بن عبد الله ،
 قال : قال رسول الله ﷺ : " قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي ، فإذا قال
 العبد : الحمد لله رب العالمين ، قال الله : حمدني عبدي . وإذا قال العبد : الرحمن
 الرحيم . قال الله : أثني علي عبدي . وإذا قال : مالك يوم الدين . قال الله تعالى :
 مجدني عبدي . وإذا قال : إياك نعبد وإياك نستعين . إلى آخرها ، قال هذا لعبدي ،
 ولعبدي ما سأل .
 قال أبو عبد الله قوله :

" قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين " ، فالصلاة هي تصلية المرء بين يدي ربه ؛
 لينال من سبحات وجهه الكريم ؛ لأن [١٧٩/٢] العبد إذا وقف بين يديه مصليا
 أقبل الله عليه بوجهه كذلك جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال في
 تنزيله : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴾ [الرحمن : ٦٠] . فأحسن العبد حيث
 أقبل على الله بوجهه الذي هو مكارم بدنه ، ثم وضع وجهه بمكارمه على الأرض
 تذلا وتواضعا لوجهه الكريم ، ولذلك جرت الأخبار من مقال الرسل ، عن مثل
 داود عليه السلام أن قال : سجد وجهي لوجهك الكريم ، فكان من جزاء الله له أن
 أقبل عليه بوجهه ، فالمصلي هو كالمصطلي بنار يقف على النار حتى يدفع جسده
 من حر النار ، فأمر العباد أن يقفوا بين يديه بالإقبال عليه قلبا وبدنا فيقبل عليهم

بوجهه الكريم ، فينالهم من سبحات وجهه ما يحيي قلوبهم من موت الشهوات ويطهر جوارحهم من أدناس الذنوب ، فسمى ذلك الوقوف صلاة مشتقا من الصلى . فإذا وقف العبد فمن أدب الوقوف أن يترضى ربه بالثناء عليه فيذكر مدائحه وصنائعه ، ثم يسأل حاجته ، فكانت لمحمد ﷺ ولأئمة حظوظ مخزونة عنده في سره وغيبه ، وليست لأحد من ولد آدم عليه الصلاة والسلام ، فلو أبرزها لمدت الرسل عليهم السلام والأمم أعينها إلى تلك الحظوظ وظهرت الخصومة ، ويقولون في أنفسهم : نحن عبيدك من طينة واحدة ، فما هذه الحظوظ لهم دوننا وتحيرت الملائكة من شأن هذه الأمة فأسر هذه الحظوظ في غيبه وألقاها إلى الدعاء ليخيل إلى الجميع أنهم إنما نالوها بالدعاء وفتح لهم باب الدعاء ما لم يفتح لأحد من الأمم ، فنزلت : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " أعطيت أمتي ثلاثا لم تعطه إلا الأنبياء ؛ كان الله إذا بعث النبي قال : ادعني أستجب لك ، وقال لهذه الأمة : ادعوني أستجب لكم ، وكان الله إذا بعث النبي قال له : ما جعل عليك في الدين من حرج ، وقال لهذه الأمة : وما جعل عليكم في الدين من حرج ، وكان الله إذا بعث النبي جعله شهيدا على قومه وجعل هذه الأمة شهداء على الناس " .

١٤٧٧- حدثنا بذلك أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن محمد ، ثنا محمد بن عبد الرحمن ، عن عباد بن كثير ، قال : أنبأنا أبان ، وليث ، عن شهر بن حوشب ، عن عبادة بن الصامت ، قال : سمعت رسول الله ﷺ . بمثله .

يقول : جاءت الأمور إلى العباد على أنحاء شتى ، فمنها ما جاء : يا أيها الناس افعلوا كذا ، ومنها ما جاء : يا أيها الذين آمنوا افعلوا كذا ، فهذه دعوة بالكنية ، والأولى دعوة بالاسم ، ومنها ما جاء : قل للمؤمنين ، ومنها ما جاء : قال الله ، ومنها ما جاء : وقال ربكم ، وبين هذه الأشياء تفاوت في المعاني ، يطول الكلام في تفسيرها ، وإنما أردنا التنبيه في هذا الموضع العظيم قدر [٧٩/٢ ب] هذه الكلمة : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ .

وكان خالد الربيعي يقول : عجبت لهذه الآية ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ أمرهم بالدعاء ووعدهم الإجابة ، وليس بينهما شرط ، قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال : مثل قوله :

﴿وَيَسِّرَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة : ٢٥] فهنا شرط ، وقوله : ﴿وَيَسِّرَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ﴾ [يونس : ٢] فليس فيه شرط العمل ، ومثل قوله : ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر : ١٤] . فهنا شرط ، وقوله : ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر : ٦٠] . ليس فيه شرط ، فكانت الأمة تفرع إلى أنبيائها في حوائجهم ، حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك ، وروي عن علي رضي الله عنه أنه قال : أوحى الله إلى عبده المسيح عليه الصلاة والسلام أن : قل لبني إسرائيل : إني لا أستجيب لأحد منهم دعوته ولأحد قبله مظلمة .

وقال في حديث آخر : يا عيسى قل لبني إسرائيل أن لا يمدوا أيديهم بالرغبة إليّ حتى يبرأوا من أنجاس الذنوب .

وقال في حديث آخر قوله لموسى عليه السلام : يا موسى ، لو دعاني حتى تنقطع أوصاله ما استجبت له حتى تخرج الذنوب من بين أحضانه .

فإنما خص الله هذه الأمة من بين الأمم بما أطلق لهم من الدعاء ورفع الشرط الذي كان منه على بني إسرائيل لتصل إليهم تلك الحظوظ التي سبقت لهم من الله الحسنى من قبل دعائهم على ألسنتهم ، لثلاثقع الخصومة بين الأمم يوم القيامة ، فيقولون : أعطيتهم ولم تعطنا ، فأعطاهم من اليقين ما نفذ بقلوبهم إلى محل الإجابة ، والإجابة هي الجوبة ؛ جوبة الدعاء أن ينجاب لهم عن الحجاب دعاؤهم بنور اليقين الذي فضلوا به .

ولذلك قال رسول الله ﷺ : " أعطيت أمتي من اليقين ما لم تعط أمة " . وذلك قوله في تنزيله : ﴿أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ بِمَثَلٍ مَا أُوتِيتُمْ﴾ [آل عمران : ٧٣] أي لن يؤت أحد مثل ما أوتيتم . ثم قال : ﴿قُلْ إِنْ أَلْفُضِّلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾ [آل عمران : ٧٣] أي واسع لمن أعطي ، عليم بمن هو أهل لذلك ، ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [آل عمران : ٧٤] .

فالاستجابة والإجابة هو أن ينفذ دعاء العبادة بقوة نور اليقين حتى ينجاب الحجاب ، فيجوز الدعوة إلى الله تعالى فتقف بين يديه مقتضية للحاجة ، ولذلك قال : ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة : ١٨٦] . أي أجعل لدعوته جوبة وهو المستقر حتى يقتضي الحظ الذي وضعت له بين يدي ، فأقضي أي أمضي له من بين يدي حتى يصل إليه ، ولو لم يكن له حظ لم ينل شيئا ولم أترك دعوته مهملة ، بل ذخرت له ذخيرة إذا

قدم عليها ودانه لم يستجب له دعوة لما يرى من فضل تلك الذخيرة على ما سأل .
وقال رسول الله ﷺ : " ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة " . أي معكم نور اليقين حتى
ينجاب لكم الحجاب ويتعلق وتنفذ الدعوة إلى ربها ، فلما كان شأن هذه الحظوظ على ما
وصفنا [٢ / ١٨٠] وأحب الله أن يوصلها إليهم من طريق دعائهم ، هيا لهم فاتحة
الكتاب فأنزلها على هذه الأمة دون سائر الأمم ، وخصهم ، كما خصهم بالدعاء ،
فجعل نصفها دعاء ونصفها ثناء ؛ ليثني هذا العبد بقوله : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ * الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الفاتحة : ١ - ٢] . إلى قوله : ﴿ وَإِيَّاكَ
نَعْبُدُ ﴾ . ثم يرفع حاجته من قوله : ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ . إلى آخرها ، ثم
أعطاهم : آمين ، خصهم به من بين سائر الأمم ليصير التأمين طابعا على دعائهم ؛
فيختتم به ، فأنزل عليهم فاتحة الكتاب وخزنها عن الأمم ليشنوا عليه بأبلغ الثناء ،
ويسألوه أوجز المسائل ؛ ففي ذلك الثناء مجمع الثناء وفي تلك المسائل مجمع
الحاجات ، وهذا لا يعقله إلا أهله ، ثم وضعها في التنزيل وسماها : القرآن
العظيم ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ [الحجر : ٧٨] .
فروي عن أبي هريرة وأبي بن كعب رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : "
والذي نفسي بيده إنها السبع المثاني ، وإنها القرآن العظيم " . يعني فاتحة الكتاب .
فوفر الله حظ محمد ﷺ وحظوظ أمته في حظه ، وبرز بذلك على الخلق كلهم ، فجعل
ذلك الحظ كله في ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ [الفاتحة : ١ - ٧] .
فختمها بـ : آمين ، وجعل مفتاحها بسم الله ، ووضعها في أم الكتاب الذي لم يطلع عليه
أحد في الحجب مع الحكمة والرحمة بين يديه ، ثم أصدرها مع سائر الكتب من أم
الكتاب إلى اللوح ، ثم أنزل الكتب التي أرسل إلى الأمم واستثنى هذه الصورة منها ،
فخزنها عن الرسل والأمم وادخرها لمحمد ﷺ وأمته ، وصيرت هذه الصورة كلها حروفا
مؤلفة منتظمة ، تلك الحروف لجميع حروف القرآن ، فسميت أم الكتاب لأن الكتاب
استخرج منها ، وسميت مثاني لأنها استثنيت من الرسل والأمم وسميت القرآن العظيم ،
فقال في تنزيله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ [الحجر : ٨٧] ، أي سبع

آيات مما استثنياه من الكتب ، فأخزناه لك ولأمتك .
ثم قال : ﴿ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ [الحجر : ٨٧] أي آيتناك القرآن العظيم ، فسماه الله عظيما ، وروي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : الآية السابعة : بسم الله الرحمن الرحيم .

١٤٧٨- حدثنا سليمان بن العباس الهاشمي ، عن عبد الرزاق ، عن ابن جريج ، عن أبيه ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، بذلك . وروي عن أبي هريرة نحوه من ذلك . قال له قائل : فكيف إذا قرأها الإمام افتتح ب : الحمد لله ، ولا تجهر ب : بسم الله ؟ قال : إن علة مثل هذا لا يدرك إلا بالخبر .

١٤٧٩- حدثني أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ، عن شريك ، عن سلام ، عن سعيد بن جبير قال : " كان المشركون يحضرون المسجد فإذا قرأ رسول [٢/ ١٨٠] ب [الله ﷻ] : بسم الله الرحمن الرحيم ، قالوا : هذا محمد يذكر رحمان اليمامة ؛ يعنون مسيلمة ، فأمر أن يخافت ب : بسم الله الرحمن الرحيم ، ونزلت : ﴿ وَلَا تَجْهَر بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا ﴾ [الإسراء : ١١٠] .
قال أبو عبد الله :

فبقي ذلك إلى يومنا هذا على ذلك الرسم ، وإن زالت العلة كما بقي الرمل في الطواف ، وإن زالت العلة وبقيت المخافة في صلاة النهار ، وإن زالت العلة فجعل الله عظم الدعاء وجملته موضوعا في هذه الصورة ، نصفها فيه مجمع الثناء ونصفها فيه مجمع الحاجات ، ثم قال في آية أخرى : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] .
فأنزل هذه السورة لتتلوها ولتدعو بها .

فكما خزن هذه السورة عن سائر الأمم فكذلك خزن قوله : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ .
عن سائر الأمم ، فكانت الأمم تفرع إلى أنبيائها في وقت الحاجة ، وإنما كانت هذه للأنبياء عليهم السلام ، فأعطينا ما أعطيت الأنبياء ، كذلك روي لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ذكرنا إسناده بداء ، عن ليث ، عن شهر بن حوشب ، عن عبادة بن الصامت ، يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " أعطيت هذه الأمة ما لم يعطه إلا الأنبياء ؛ كان الله إذا بعث النبي قال : ادعني أستجب لك ، وقال لهذه الأمة : ادعوني أستجب لك " . فخزن السورة عن سائر الأمم ، وخزن هذه الآية

عن سائر الأمم ، فجعل لسانك مطلقا بالدعاء وكفيك مبسوطة بالتناول ، وجعل هذا الدعاء الذي في هذه السورة أفضل من الذي تدعو به ؛ لأن هذا كلام قد تكلم به رب العالمين ، فأنت تدعو بدعاء هو كلامه الذي تكلم به فبان بونا بعيدا ، وإنما أطلق الله لهذه الأمة ، وفتح لهم باب الدعاء ؛ لينيلهم الحظوظ التي جعل لهم في الغيب كي إذا وصلت إليهم وظهرت عليهم تلك الأشياء توهم سائر الخلق أنهم نالوها من قبل الدعاء ، ولذلك قيل : ليس شيء أكرم على الله من الدعاء ، وصار للدعاء من السلطان ما يرد القضاء .

١٤٨٠- حدثنا أحمد بن مخلد ، أنبأنا عمرو بن مرزوق ، عن عمران القطان ، عن قتادة ، عن سعيد بن أبي الحسن ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ليس شيء أكرم على الله من الدعاء " .

١٤٨١- حدثنا أبو سلمة يحيى بن المغيرة المخزومي ، ثنا ابن أبي فديك ، عن عبد الرحمن ابن أبي مليكة ، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين ، عن مكحول ، عن شهر ابن حوشب ، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إن نفع حذر من قدر فإن الدعاء يتففع مما نزل ومما لم ينزل ، فعليكم عباد الله بالدعاء " .

١٤٨٢- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا أبو نعيم ، عن سفيان ، عن عبد الله بن عيسى ، عن عبد الله بن أبي الجعد ، عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يرد القدر إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا البر [٢/١٨١/أ] وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه " ، والله أعلم .



الأصل الثاني والسبعون والمائتان

١٤٨٣- حدثنا محمد بن وزير الواسطي ، ثنا معتمر بن سليمان ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم ، عن جرير بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : " من لا يرحم الناس لا يرحمه الله " .

١٤٨٤- حدثنا الجارود ، أنبأنا جرير ، عن الأعمش ، عن زيد بن وهب ، عن جرير بن عبد الله ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

قال أبو عبد الله :

فالرحمة موضوعة في الآدمي ، فأوفرهم حظاً منها أرحمهم لنفسه ولخلقه ، فإن يرحم نفسه جنبها المعاصي والمساخط وطلب لها حسن عواقب الأمور لتحسن منزلته عند ربه فينزله غداً دار الحسنى وذلك جزاء المحسنين ، فبالرحمة يتخطى إلى الإحسان إلى نفسه ومنها يتخطى إلى الإحسان إليهم ، وكل من رحمته رق قلبك له ودعتك الرقة إلى الإحسان إليه والعطف عليه بدوام الإحسان ، ومن احتبس حظه من الرحمة غلظ قلبه وصار فظاً فإذا غلظ قلبه لم يرق لنفسه ولا لأحد من خلقه ، قال الله تعالى : ﴿ فِيمَا رَحَّمَهُ مِنْ اللَّهِ إِنَّكَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِظَ الْقَلْبُ لَأَنَّفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [آل عمران : ١٥٩] .

فالشديد يشدد على نفسه في الأحوال ويعسر ويضيق ، وكذلك على الخلق ، فهو من نفسه في تعب والخلق منه في أذى ، واللئين لان قلبه ورطب بماء الرحمة وانتشف ماء الرحمة يبوسة نفسه وجدة حرارتها وكزازتها وذهبت قسوة قلبه ، ومن لم تكن له وفارة حظ من الرحمة وجدته حديد النفس يابس الخلق قاسي القلب مكدود الروح مظلم الصدر عابس الوجه منكر الطلعة ذاهبا بنفسه تها وعظمة غليظ الرقبة سمين الكلام عظيم النفاق قليل الذكر لله والدار الآخرة ولهاذم اللذات .

١٤٨٥- حدثنا الجارود ، أنبأنا أبو معاوية ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : أتني رسول الله ﷺ بصبي فقبله ، فقال رجل : أتقبل هذا ؟ ما قبلت صبياً قط ، فقال رسول الله ﷺ : " وما أملك إن كان الله نزع من قلبك الرحمة " .

١٤٨٦- حدثنا الجارود ، أنبأنا جرير ، عن منصور ، عن أبي عثمان ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال خليلي وصفيي أبو القاسم ﷺ : " ما نزع الرحمة إلا من شقي " .

وعن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : " الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء " .
قال أبو عبد الله :

فالرحمة المكتوبة [٢/١٨١/ب] على نفسه مائة رحمة ، والمقسومة منها واحدة بين خلقه فيما روي عن رسول الله ﷺ ، فالواحدة التي قسمها بين خلقه احتظى منها الآدمي وسائر الأمم حتى الطيور والوحوش والبهائم ، فتلك رحمة العطف ، فيها يتعاطفون ، قد اشترك^(١) فيها البر والفاجر والولي والعدو ، وأما هذه الرحمة التي وصفنا بدءا فهذه رحمة الإيمان ، مأخوذة من الرحمة العظمى التي منها بدت تلك المائة ، فأوفرهم حظا من المعرفة بالله والعلم به أوفرهم حظا من القربة ، وأوفرهم حظا من القربة أوفرهم حظا من الرحمة ، فكلما كان القلب أقرب إلى الله كان ألين وفؤاده أرق ، وكلما تباعد القلب من الله بمعصية يأتيها كان قلبه أقسى وأبعد من الرحمة ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ﴾ [المائدة : ١٣] ، فإنما قست بالتباعد من الله من أجل نقض الميثاق ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " لا يدخل الجنة إلا رحيم " ، قالوا : يا رسول الله ، كلنا رحيم ، قال : " ليس رحمة أحدكم خويصته - يعني أهله وولده - ولكن حتى يرحم العامة " ، فرحمتك الخويصة هي رحمة العطف من الرحمة المقسومة بين خلقه ، ورحمتك العامة من رحمة المعرفة بالله تعالى .



(١) بالأصل " اشترط " .

الأصل الثالث والسبعون والمائتان

١٤٨٧- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا عبد الله بن نمير ، عن معاوية البصري ، عن نهشل ، عن الضحاك ، عن الأسود بن يزيد ، عن عبد الله بن مسعود قال : سمعت نبيكم ﷺ يقول : " من جعل الهموم هما واحدا كفاه الله هم آخرته ، ومن تشعبت به الهموم في أحوال الدنيا^(١) لم يبال الله في أي أوديتها وقع " .
قال أبو عبد الله :

فالفهم للقلب وهو أمير الجسد وهو وعاء كنوز المعرفة ومنها يفرق على جنده ، فالعقل والذهن والحفظ والفهم والفتنة والروح هؤلاء كلهم مرتزقة من عند القلب والقلب يتفق عليهم من كتزه الذي أعطي وهو المعرفة بالله والعلم به ، فإذا جاءته هموم أهوال النفس وأحوالها ، ولم يبال الله في أي أوديتها من تلك الشعوب هلك ؛ لأن هموم النفس ووساوس العدو تخوفك بالرزق وتخوفك بأحوال الدنيا وتقلبها وترغبك في الجمع والمنع ، وتحل في قلبك ما فيه مصرعك وهلاكك ، وتزين لك أحوال أبناء الدنيا ، فهذه كلها هموم قاتلة للقلب ، فمن تخلى من هذه الهموم كلها حتى صارت همومه كلها هما واحدا كفاه الله الهموم كلها من أمر الدنيا والآخرة ، والهم ديب القلب إلى الشيء ، وإنما صار الهم همين أحدهما مغيب والآخر متجاوز له عنه من أجل أن أحدهما هم ديب والآخر هم حلول ، فالقلب إذا بدت له [١٨٢/٢] خاطرة دب إليها ، ثم يبقى في الطريق متحيرا عاجزا قد انسد عليه الطريق فتحير فهذا هم يتجاوز عنه ، والهم الآخر يدب القلب بالخاطرة إلى الشيء الذي بدا حتى ينتهي منتهاه فيحل به ، فحلوله عزم وإضمار ، فإن كانت بسيئة صار قد هم بسيئة ، فهي وإن لم تكتب عليه فقد انحط عن درجته وأضر به ؛ لأنه قد عزم على معصية الله ، فهذا هم حلول القلب ، والهم الأقل إنما هو ديب القلب إلى الخاطرة ثم عمي عليه الطريق فعجزه تحيره ، وإنما يصير همه هما واحدا إذا نسي نفسه وأحوالها وهو أن ينكشف له الغطاء عن المعرفة بالله حتى يرى الله كافيا له في كل أمر من دنياه وآخرته فعندها يرفع باله عن التدبير لنفسه ويلقي ذلك كله إلى الله

(١) في ص « ومن تشعبت به هموم أحوال الدنيا » والمثبت من ط .

تفويضا ، ويراقب ماذا يخرج له من تديره ساعة فساعة ، فتدير الله للمؤمن أعلى من تديره لنفسه ، فإذا رفض العبد تديره وأقبل على ملاحظة تدير الله في كل وقت ماذا يظهر له فقد استراح ؛ فإنما همه في كل ساعة التوخي لمحاب الله في كل أمر من متقلبه ، فإنه إنما خلقه عبدا ليكون له عبدا عارفا له عالما به فيظهر بعين المعرفة والعلم إلى عظمته وجلاله وبهائه وكبريائه وسلطانه ورحمته وإلى ملكه وأبديته فتقر عينه ويمتلئ قلبه فرحا به ، فعندها تظهر محبته ويشتاق إلى لقائه ويتبرم بحياته ويقلق بمكانه ينتظر متى يدعى فيجيب ، فهو مسجون برمق الحياة ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " الدنيا سجن المؤمن وسنته " ، فالآدمي إذا أسنت ضاقت عليه المعيشة واشتد العيش فهو ينتظر الخصب والسعة ، والمسجون وإن أحاطت به نعم الدنيا في سجنه فعينه شاخصة إلى باب السجن متى يخلي عنه فيخرج ، فالمؤمن اشتاق إلى لقاء من عرفه بما ذكرنا فضاق بالحياة في الدنيا وانتظر الدعوة ، فهمه في الدنيا هم واحد وهو أن يلتبس محاب الله في كل أمر دق أو جل فتكون^(١) ظاهر أموره حركات في طاعة ، وباطن تلك الحركات حب الله ، به يغلي قلبه ، فهو الذي جعل همه هما واحدا وانقطع من الخلق إلى الله ، فمن العباد يصعد إلى الله أعمال الجوارح ، ومن هذا أنوار الحب مع كل نفس ، فنور هذا متواترا صاعدا إلى السماء وأنوار الأعمال منقطعة ، قال الله تعالى لنيبه : ﴿ وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبَيَّلًا ﴾ رَبُّ الشَّرِّ وَالْقَرِيبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿ [المزمّل : ٨-٩] .

فاسم الرب هو الاسم الأعظم المكنون الذي منه خرجت الأسماء ، فمن وصل إلى ذلك الاسم المكنون وانكشف له الغطاء عنه فقد تبتل إليه وانقطع عن الخلق واتخذة وكيلا ، فعندها بطلت وكالة النفس وتعطلت [١٨٢ / ٢ / ب] الهموم وانتصب ذلك الهم الواحد بين عيني فؤاده فاشتعل الصدر نورا ، فتتابع أنوار حبه متواترة إلى العلى .

١٤٨٨- حدثنا محمد بن سفيان النيسابوري ، عن إبراهيم بن الأشعث^(٢) ، عن فضيل بن

(١) كذا بالأصل ، ولعل الصواب " فيكون " .

(٢) بالأصل " إبراهيم الأشعب " والمثبت من كتب التراجم .

عياض ، عن همام ، عن الحسن ، عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ :
 " من انقطع إلى الله كفاه الله مؤنته ورزقه من حيث لا يحتسب ، ومن انقطع إلى الدنيا
 وكله الله إليها " .

١٤٨٩- حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، ثنا سيار ، عن رباح القيسي ، ثنا الحسن بن ذكوان ،
 عن عبد الواحد بن قيس ، عن مسلم بن جبير ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال
 رسول الله ﷺ : " إن لله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم ، ثم قال لهم : أيما عبد
 وجدتموه جعل الله لهم هما واحدا فضمنوا رزقه السماوات والأرض والطير وبني آدم ،
 وأيما عبد وجدتموه طلبه فإن تحرى العدل فطيخوا له ويسروا ، وإن تعدى إلى غير ذلك
 فخلوا بينه وبين ما يريد ثم لا ينال فوق الدرجة التي كتبها له " .



الأصل الرابع والسبعون والمائتان

١٤٩٠- حدثنا ابن أبي ميسرة ، ثنا يعقوب بن حميد ، ثنا عبد الله بن عبد الله الأموي ، عن سعيد بن المسيب قال : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " من اعترز بالعبيد أذله الله " .
قال أبو عبد الله :

فلاعتزاز بالعبيد مُهتاجه من حب العز وطلبه له ، فإذا طلب العز للدنيا طلبه من العبيد فترك العمل بالحق والقول بالحق لينال ذلك العز فيعزوه ويعظموه فذاك اعتزازه بهم ؛ يتكثر بهم ويمتنع من المكاره بهم ويطلب معالي الأمور بهم ويطلب العلو بهم ويتكثر بهم ويصول بهم ، فعاقبة أمره الذلة ، فإن الله يمهّل المخذول حتى ينتهي به خذلانه إلى أن يستحق لباس الذل فعندها يلبسه إما في الدنيا عاجلا وإما يوم خروجه من الدنيا ؛ يخرج به في أذل ذلة وأعنف عنف وأشد بأس وتنكيل ، وإن الله تبارك وتعالى أظهر عزه وأخرج إلى العباد إزار العز ليجعل لهم من ذلك حظا ، فإنما سماه إزارا ليعقل العباد عنه أن هذه قوة أخرجها إلى العباد ليقووا به على الأعداء وليقوى به المحق على الشيطان المبطل ، والأزر هو القوة وذلك قوله : ﴿ كَزَيْجٍ أَخْرَجَ شَطَنَهُ فَآزَرَهُ ﴾ [الفتح : ٢٩] أي : قواه ، والإزار موضع من الآدميين من الوسط يأتزرون على أوساطهم ليقووا وبذلك سمي إزارا ؛ لأنه قوة المرء ، فمن أقبل إلى الله موحدا فآمن به أسلم وجهه إلى الله فإنما ينظر الله إلى قلبه وعمله ، فمن أسلم وجهه إلى الله أوجب الله له حظا من ذلك العز الذي أخرج للعباد ، ومن أعرض عنه فأشرك به [٢/١٨٣/أ] غيره في ملكه وعبد دونه حرمه عزه فأخسأه وصغره ، فإذا احتظى المقبل على الله بتوحيده من ذلك العز فقد تركى ، والزكاء النماء والاحتشاء والاكتناز ، فالمؤمن زكي محتش مكتنز مستقيم ، والكافر خالٍ خاوٍ^(١) رخو ضعيف ، فمن ازداد لله تسليما وطمأنينة إليه بقلبه في الأحوال ازداد نموا واحتشاء واكتنازا وهو الذي قد تركى وإنما يتزكى لنفسه^(٢) ، وقال : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا

(١) بالأصل " خالي خاوي " .

(٢) كذا بالأصل . ولعله يقصد ﴿ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ ﴾ .

زَكَ مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ ﴿١﴾ [النور : ٢١] ، فمن تزكى فبفضله
 ورحمته قسم له ذلك وهو نور التوحيد ثم قواه حتى ربا ذلك النور بالشكر
 واستوجب المزيد ، وقال : ﴿ وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ
 الَّعْلَىٰ ﴾ [طه : ٧٥] ، وقال : ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المنافقون : ٨] .
 فقوى رسوله والمؤمنين بتلك العزة ؛ أخرجها لهم من عزه وسماء عزة وسماء إزارا
 ليعلم العباد أنها قوة لهم ، كل يحتظي منه على قدر بذله نفسه لله في الائتمار بما
 أمره ووضعه نفسه له بالأرض ذلة وخشوعا في الانتهاء عما نهاه عنه وترك مشيئته في
 أحواله كلها لمشيئته ، فعلى قدر ذلك يستوجب الحظ من تلك العزة ، فذلك قوله
 تعالى : ﴿ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ﴾ [الصافات : ١٨٠ - ١٨٢] .



(١) بالأصل " فلولا فضل الله عليكم . . . " وقد صوبناه .

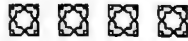
الأصل الخامس والسبعون والمائتان

١٤٩١- حدثنا عمرو^(١) بن علي الصيرفي ، ثنا بشر بن المفضل ، أنبأنا عبد الرحمن بن حرملة ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يقص إلا أمير أو مأمور أو مرائي " .
قال أبو عبد الله :

فالقصاص اسم جامع دخلت فيه الموعظة والتذكرة والدعوة إلى الله فاشتمل عليه النشر عن الله منته وإحسانه وتنبيه الخلق عن توحيده وعن مترادفاته ونمودجات صنائعه ، سمي ذلك كله قصصا من أجل أن قلب هذا يقتص أثرًا أثرًا لكل شيء ويشير بقلبه إلى شيء شيء ثم يعبر إشارات قلبه بلسانه للخلق فهو قاص عليهم لتلك الأشياء أثرًا أثرًا ، وهذه كلمة لزمت أشياء كثيرة مما تشابهت صورها بعضها ببعض ، فيقال : قص أثره ، وهو أن يتبع أثره ، ويقال : قص خبره ، وهو أن يتبع بقلبه صفة ذلك الشيء الذي يخبر به فيتبع الصفة شيئًا بعد شيء ، ويقال : قص شعره وظفره وهو أن يتبع لما زاد من شعره وظفره خروجًا من جسده فتتبع ذلك فأزاله عنه ، فالدعاء إلى الله بالموعظة والتذكرة لمن وصل إلى الله قلبًا وكان مركب قلبه الحق والعدل وهو قوله : ﴿ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٥٩] ، فهذا ما أعطى الله قوم موسى عليه الصلاة والسلام في قوله حيث قرأ التوراة فوجد صفة هذه الأمة فوجد في نفسه من ذلك حاجة أن [٢/ ١٨٣ ب] تكون أمة حتى قال : رب اجعلني منهم ، قال : استقدمت واستأخروا ونبههم محمد ﷺ . فأعطي أن سيكون من قومه أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ، قال قتادة : فرضي ﷺ كل الرضى ، فقص الله علينا نبأه فقال : ﴿ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ ، قال بعقب ذلك : ﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨١] أي : من هذه الأمة ، فقوم موسى الذين أعطوا ذلك في عزلة من الخلق من ورائهم نهر الرمل ناحية المشرق حيث لا يخلص إليهم أحد ولقيهم رسول الله ﷺ فيما روي لنا ليلة

(١) بالأصل " عمر " والمثبت من التهذيب .

أسري به فعلمهم القرآن وعرض عليهم الشريعة فقبلوها ، فأعطيت هذه الأمة في الجماعة والعمامة ما أعطي أولئك في العزلة ، فساروا في الجماعة بما سار أولئك في العزلة بفضل يقينهم ووصول قلوبهم إلى الله ، فمركب قلوبهم الحق طريقهم إلى الله تعالى على العدل في الحق فهم أمراء الدين في كل وقت ، وهو قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء : ٥٩] ، فالقصص لهم ولمن يروونه أهلا لذلك المقام ، والثالث مرائي متكلف مذموم فهو دخيل ليس منهما في شيء هذا لا يجب أن يسمع منه ولا يستمع إليه .



الأصل السادس والسبعون والمائتان

١٤٩٢- **حديثنا** محمد بن أيوب السمناني ، ثنا حسام بن عباد البصري قال : حدثني أبي ، عن سليمان التيمي ، عن أبي مجلز وعكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " الشرك أخفى في أمتي من ديبب الذر على الصفا " .

١٤٩٣- **حديثنا** أبي رحمه الله ، أنبأنا الحماني ، أنبأنا جرير ، عن ليث عن شيخ ، عن معقل بن يسار قال : قال أبو بكر رضي الله عنه وشهد به على رسول الله ﷺ قال : ذكر رسول الله ﷺ الشرك فقال : " هو فيكم أخفى من ديبب النمل ، وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره ، تقول : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم ، وأستغفرك لما لا أعلم ، تقولها ثلاث مرات " .

١٤٩٤- **حديثنا** أبي رحمه الله ، ثنا أحمد بن يونس ، عن محمد بن مسلم الطائفي ، عن ابن جريج قال : بلغني أن رسول الله ﷺ قال لأبي بكر : " يا أبا بكر الشرك أخفى فيكم من ديبب النمل " ، فقال أبو بكر : وهل الشرك إلا ما عبد من دون الله ؟ قال : " يا أبا بكر ، الشرك أخفى فيكم من ديبب النمل ، إن من الشرك أن يقول الرجل : ما شاء الله وشئت ، ومن الند أن يقول الرجل : لولا فلان لقتلني فلان ، أفلا أدلك على ما يذهب الله عنك به صغار الشرك وكباره ؟ " ، قال : بلى يا رسول الله ، قال : " تقول كل يوم ثلاث مرات : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم ، وأستغفرك لما لا أعلم " . [١/١٨٤/٢]

١٤٩٥- **حديثنا** عبد الجبار ، أنبأنا سفيان ، عن عبد الملك بن عمير ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : " قد كنت أكره لكم أن تقولوا : ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا : ما شاء الله ثم ما شاء محمد " .
قال أبو عبد الله :

فالرب واحد وجعل ربوبيته في الغيب وخلق العباد في الغيب وأولاه قلوبهم إليه وقررهم كلهم بالعبودية له ، وعلى ذلك فطرهم ، فكلهم يفرعون عند الحاجة إلى اسمه الله الذي جعله موله قلوبهم فثبت فريق منهم على إخلاصه وأشرك فريق وذلك قوله : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ تَخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ قَلَمَّا بَخَنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ

يُشْرِكُونَ * لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ [العنكبوت : ٦٥-٦٦] .
فجعل أمور العباد كلها يوصلها إليهم في الغيب ، قد ستر أموره بالأسباب فقال : أنا
الرزاق ، ثم جعل أرزاقهم في ماء الحيوان تحت العرش ، ثم وكل به ملائكة القطر
ثم سخر السحاب لقبوله وسخر الرياح لتجعل كسف السحاب ركاما ويسطه كيف
يشاء ، ثم أمر السحاب أن يدر القطر مطرا ، ثم أمر الأرض أن تقبله ودائع ثم أمر
الأرض أن تنفجر عن ذلك القطر في أصلب موضع منها من أجواف الصخور من
الجبال ، وذلك قوله : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعَ فِي الْأَرْضِ ﴾ [الزمر : ٢١] ،
وقوله : ﴿ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا ﴾ [القمر : ١٢] ﴿ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴾ [يس : ٣٤] ، ثم
على الآدميين أن يحرقوا الأرض ، ثم أمر الأرض أن تنبت من كل زوج بهيج وقال :
﴿ أَفْرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * ءَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ ، ثم أمر الشمس أن تسير نحوها
على وجه لتربية هذه الثمار والنبات ، ثم أمر الرياح عند الحصاد أن تذروه ، ثم علم
الآدميين طبخه وخبزه ، وأنزل النار وجعلها في الشجر الأخضر وقال في تنزيله :
﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ تُوقِدُونَ ﴾ [يس : ٨٠] ،
فالنار موجودة في كل شجرة خشبة تحتك بالأخرى فتوري نارا ، وقال : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ
النَّارَ الَّتِي تُورُونَ * ءَأَنْتُمْ أَشْأَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴾ [الواقعة : ٧١-٧٢] ثم قال :
﴿ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴾ [الواقعة : ٧٣] ، ومن اللباس علم غزل قطنه ونسجه
وغسله وخياطته حتى يكتسوا ، وكذلك سائر الأشياء التي اضطر إليها الآدمي ، فهذه كلها
أسباب والآدمي يرى ما ظهر من هذه الأشياء التي ذكرنا ، وفي باطنها ربوبيته وهو الذي
دبر هذا كله وأمضى التدبير بمشيئته وأوصل إلى العباد قضيته في خفاء ، فالعباد إنما يرون
المطر والحر والبرد والرياح والأرض والماء والزرع والحصاد والأيدي التي تتداوله
وربوبيته في جميع الأشياء قائمة ، لا يكون شيء إلا بإذنه ولا يدوم إلا به ولا يقوم إلا به ،
فقلوب الآدميين ونفوسهم معلقة بالأسباب التي يرونها ، فإذا [٢/ ١٨٤] ب[احتاجوا
إلى شيء طلبوا ذلك الشيء من مظانه الذي هناك عاينوه ، فمن الله على الموحيين
بمعرفة بأن الرب واحد والوله بالقلوب في الحوائج إلى الواحد الذي اسمه الله الذي

خرجت الأشياء كلها من ذلك الاسم ، ولذلك أن يتناولوا الأشياء ويتدثروا في كل أمر بقول : بسم الله ، كأنه يقول : هذا الشيء بهذا الاسم خرج ومنه أخرج ومن حرم المنة بقيت مع الأسباب قلوبهم معلقة بها مفتونة فيها فاتخذوا دونه وليا فعبدوه ثم قالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر : ٣] ، فقالت الرسل لهم : ﴿ أَعْبُدُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ [المائدة : ٧٦] ، حتى قال إبراهيم لقومه : ﴿ أَفِ لَكُمْ عُذْرٌ وَإِنِّي نَسَى اللَّهُ دُونِ اللَّهِ ﴾ [الأنبياء : ٦٧] ألف كلمة جامعة للشتم والضعفة .

وأُنزل على المؤمنين وحيا يثبت قلوبهم ويعلمهم الحجة فقال : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة : ١٧٣] ، فقال المشركون : أَرَأَيْتَ لَكَ آيَةً أَنَّهُ وَاحِدٌ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِلَافِ الْبُلْبُلِ وَالْمُتَنَادِرِ وَالْمَلَكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا بِهِنَّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَنَى فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُعْقِلُونَ ﴾ ، فأعلم العباد أن العقل يدل عليه بما أراههم من قدرته وقال : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ [البقرة : ١٦٤] ، فأهل اليقين طلبوا من المظان نفسا وجسدا ومن الغيوب إخلاصا و يقينا ، فمن ضعف يقينه كان السبب بين عينيه فإذا طلب شيئا طلبه من السبب قلبا ونفسا وإذا فاتته منه شيء تلهف وأسف على الفوت ولا م و ذم وتردد واضطرب حتى يخرج دينه ويسقم إيمانه ، وإذا صار إلى القول يقول : لا يكون إلا ما شاء الله ولا يكون إلا ما قدر الله ولا يكون إلا ما قضى الله وإذا قضى فلا يقوم شيء ولا يدوم إلا بالله ، فإذا علم أن الكون من الله والدوام بالله كان هذا من علم التوحيد وإنما هو كل لحظة واحدة ثم يخفي في صدره هذا العلم حتى لا يشرق نوره وإنما كانت شررة أو كلمحة أو برقة ثم ذهبت وبقي العبد مع شرك السبب ، فكلما لحظ العبد إلى شيء من هذه الأسباب دونه فقد أتى بالشرك فرجاه ورجا خلقه وأمله وأمل خلقه ، فإذا رأى السحاب استبشر ، وإذا رأى الرياح استبشر ، وإذا أنبت الأرض ابتهج ، وإذا أثمرت أكل مع الفرح ثم أشر وبطر لأن قلبه في غفلة عن الله ، فهذا قلب الموحّد ، وقلب الكافر في غفلة ، فقلب هذا المؤمن المتعلق بالأسباب غافل وقلب الكافر أغلف ، فالغفلة غلاف القلب ، والغفلة حجاب القلب وهو هذه الأسباب التي ذكرنا ،

[٢/ ١٨٥ / أ] وقد انشق عنه الغلاف الذي كان في وقت الكفر وبقيت الغفلة ، فهذه الغفلة لا يذهبها إلا ذكر الله ، فلا يزال الذكر الدائم يذيبها بحرارة الحياة التي يزداد القلب بالذكر حتى يهتك حجاب الأسباب كلها ويذهب الجفاء وتصير الأمور كالمعانية له فهو يمضي في الأسباب ولا يغفل عن الله فيقبلها من عنده ، فإذا هاجت الرياح استبشر بصنيع الله لأنه علم أنه هو الذي أرسلها بشرى بين يدي رحمته ، ثم لما رأى تراكم السحاب استبشر بصنيع الله ثم يرى المطر سقيا كما قال : ﴿ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْشَقُّنَا كُنُوزَهُ ﴾ [الحجر : ٢٢] ثم يرى الزرع زراعة الله كما قال : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ [الواقعة : ٦٣-٦٤] ، ثم رأى الأشياء كلها خلقه مسخرين لحوائجه ، والآخر غافل عن هذا كله ، إنما يرى الشيء الذي بين يديه من هذه الأسباب فيفتتن ، فإذا افتقد السبب اضطرب وتردد حتى يقع في المهالك ، فالأشياء كلها في الأسباب مغيبة سترها ربها في الأسباب وأخفى ربوبيته ليكون إيمان العباد في الغيب كله وبالغيب كله لأن مديح العباد في إيمانهم بالغيب فكما جعل نفسه غيبا عن العباد كذلك جعل أموره وربوبيته غيبا عن العباد ، فأهل اليقين هتكوا هذه الحجب بقوة نور اليقين حتى انكشف لهم الغطاء ووصلوا إليه فقبلوا هذا كله عنه على بصيرة ، ففضل الله هذه الأمة باليقين حتى صار ما بقي فيهم من الشرك أخفى من ديب النمل في القلة والرقعة ، فهذا مدح لهذه الأمة ، ألا ترى أنه قال : " أخفى في أمتي " ، وقال في حديث أبي بكر رضي الله عنه : " أخفى فيكم " ؟ يعلمه من فضيلة هذه الأمة على سائر الأمم أن شرك الأسباب ذاب فيهم وتلاشى بفضل يقينهم حتى صار أخفى من ديب النمل ؛ لأن ديب النمل لا يؤثر على الصفا ، وكذلك ما بقي من الأسباب لا يؤثر على أهل اليقين ما يعرض لهم من خواطر الأسباب ؛ لأن قلوبهم قد صُلِيت ^(١) بالله وصارت كزُبُر الحديد والصخر .

١٤٩٦- حدثنا معروف بن الهيثم الكرخي أبو محفوظ ، ثنا عبيد الله بن موسى ، ثنا عبد الأعلى بن أعين ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " الشرك أخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة

الظلماء ، وأدناه أن يحب على شيء من الجور أو يبغض على شيء من العدل " ، وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله ، قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] .
قال أبو عبد الله :

وأما قوله : " أن يحب على الجور ويبغض على العدل " ، فإنما يحب على الجور رجاء المنفعة منه ويبغض على العدل خوف المضرة ورجاء المنفعة فهذا شرك ؛ يرجو غيره ويخاف غيره .

١٤٩٧- حصصا أبي رحمه الله ، عن الحكم بن المبارك ، أخبرني بقية عن ^(١) بكر بن حذلم [٢/ ١٨٥/ ب] الأسدي ، حدثني وهب بن أبان ، عن عبد الله بن عمر ، قال : خرج عبد الله بن عمر في سفر له فإذا بجماعة على طريق ، فقال : ما هذه الجماعة ؟ قالوا : أسد قطع الطريق ، فنزل فمشى إليه حتى قفده بيده ونحاه عن الطريق ، ثم قال : ما كذب رسول الله ﷺ ، قال : " إنما يسلط على ابن آدم من خافه ابن آدم ، ولو أن ابن آدم لم يخف غير الله لم يسلط الله عليه غيره ، وإنما وكل ابن آدم لمن رجا ابن آدم ولو أن ابن آدم لم يرج إلا الله لم يكله الله إلى غيره " ، وإنما هو شك وشرك فالشك هو ضيق الصدر ، فإذا ناب النفس أمر فأحست بمكروه في ذلك الأمر انتفخت الرئة للجبين الذي حل بها فضاق الصدر حتى زحزح القلب عن مكانه فإذا ضاق على القلب مكانه ضاق موضع التدبير وهو الصدر ، لأن عيني الفؤاد مفتوحتان في الصدر وعند العينين تدبير الأمور ثم تنصدق ^(٢) إلى الجوارح ولذلك سمي صدرا ؛ لأن الأمور تصدق من هناك ، وإنما سمي شكا لأن ذلك النائب من الأمر يشك سعة الصدر كما يشك الثوب المبسوط فيجمع بعضه إلى بعض ويشك بشوكة أو بإبرة أو بخيط فيقال : شك الثوب وهو ثوب مشكوك ، فالصدر إذا انتفخت الرئة بما خطر على بال القلب من الخواطر وضاق على القلب مكانه ترحل القلب عن مستقره وتذبذب وصار كالدلو والقنديل المعلق ، وإذا تحرك القنديل اضطرب الإشراق فصار بعضه ظلما وبعضه إشراقا ، ففي الظل الضلالة

(١) بالأصل " ابن " والمثبت من كتب التراجم .

(٢) كذا بالأصل .

وفي الإشراف الهدى ، فكلما تراكمت الأظلة انقبض الصدر فصار مشكوكا كالثوب الذي يشك ويضم بعضه إلى بعض فصار متراكما بعضه على بعض وصارت له زوايا ، كذلك الصدر إذا انقبض حدثت له في زواياه أظلة فمنها يضل عن الله ويفتقد الهدى ، فأما الشرك فهو مأخوذ من الشَّرْك ، والشَّرْك حبل فيه معاليق تعلق بها أرجل الطير أو أعناقها أو أجنحتها حتى تؤخذ صيدا ، وكذلك الأسباب تأخذ بقلبه ؛ لأن شهوة تلك الأشياء في نفسه فإذا اشتهاها أحبها فإذا وصل حبها إلى قلبه ثم نال القلب تلك الأشياء من تلك الأسباب أحب تلك الأسباب من أجل حب تلك الأشياء ، وذلك قوله : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ﴾ [آل عمران : ١٤] فقال : ﴿ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ﴾ فالنفس تجدد اللذة والفرح ، والفرح والسرور من هذه الشهوات وبحبها ، وإنما أحب الذهب لأنه بهما يرجو وجود شهوات الأشياء وكذلك الحرث والأنعام ، فالأرض لا تؤكل ولا تشرب ولا الذهب والفضة ولكن لما علم أن الأرض تخرج له نبات الأشياء التي يتلذذ بها أحبها ، وأن الذهب والفضة [٢/١٨٦/أ] أوردنا عليه الأشياء التي يشتهي أحبها فتلك حب فتنة ، والحب يصطاد القلب ويسبيبه فهذا شرك وتلك الحبال التي فيها معاليق الصيد شرك محل واحد مستعمل في نوعه وأحدهما مشتق من الآخر فالشك ضيق الصدر والشرك تعلق القلب بالشيء ، وإنما يوسع الصدر نور اليقين فكلما كان القلب من نور الفردية أوفر حظا ومن نور الأحدية أوفر نصيبا كان إخلاصه من الشرك أكثر ، فباليقين ينجو العبد من وبال الشك ، وبالإخلاص ينجو من وبال الشرك فعندها يتولاه الله فذلك قوله لداود عليه الصلاة والسلام : يا داود هل تدري متى أتولاهم ؟ إذا طهروا قلوبهم من الشرك ونزعوا من قلوبهم الشك . فخلق الآدمي والأسباب مشتبكة به لا يرى شيئا إلا في غيب ، وربوبية الرب قائمة في ذلك الغيب في جميع الأسباب لا تكون إلا به فالله مكوونها وبالله يدوم ما كون ، وهذا الآدمي لم ير التكوين ولا التدويم إلا رؤية الإيمان بالغيب فاستقر قلبه إيمانا بذلك ، ثم جاءت النفس بشكها وشركها فأوردت على القلب حتى صار القلب ذا شك وشرك فلا يزال صاحبها يضيع هذا الأمر ويهمله حتى تحل العقدة منه عقدة الإيمان فيكفر ، والذي أغاثه الله ولولاه لما رأى ضعف اليقين وانقياد القلب للنفس بما أوردت عليه فزع إلى الله حتى قواه وأيده ، فإذا رزق الله عبدا نور

اليقين ونور الفردية صار القلب موقنا مخلصا ، فبقوة هذين تمحق خواطر النفس في الصدر وتلك الخواطر التي تورد شكاً أو شركاً فاستقام القلب وصلب ومد النفس إلى ما عنده فقواها فاستقرت النفس منقاداً للقلب وتركت ترددتها واضطرابها ، فإذا صار بهذا الحال خفي ذلك الشك والشرك في نفس هذه الطبقة فلم يؤثر ما بقي من ذلك حبا في قلوبهم كما لا يؤثر ديبب النمل على الصفا لأن الذي خفي من البقية لا يقدر أن يززع النفس أو يشغل القلب عن الله ، ألا ترى أنه قال في حديث أبي بكر رضي الله عنه : " أفلا أدلك يا أبا بكر على ما يذهب الله صغار الشرك وكباره عنك ؟ " ، قال : بلى يا رسول الله ، قال : " تقول كل يوم ثلاث مرات : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم " .

فصغار الشرك مثل قول الرجل : ما شاء الله وشئت ، ومن الند أن يقول : لولا فلان لكان كذا وكذا .

١٤٩٨- **حسن** ثنا سهل بن العباس ، ثنا سفيان ، عن الزهري ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إياكم واللو ؛ فإن اللو يفتح عمل الشيطان " .
قال أبو عبد الله :

(لو) مفتاح الحسرات فإذا تحسر القلب تعرى عن جَلَع الله .

١٤٩٩- **حسن** ثنا سفيان بن وكيع ، ثنا أبي ، عن الأعمش ، عن أبي وائل عن عبد الله ، قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله ، أي الذنب [١٨٦/٢ ب] أعظم ؟ قال : " أن تجعل لله ندا وهو خلقك " . فالند هو شبيه بالضد هو شكل الضد ؛ لأن الضد صورته إبطال من يضاده ، والند من الندود والتباعد ، والنفار معناه أن تجعل من دونه دافعا عنك ولا يدفع عنك إلا من ولي خلقك ، لذلك قال في الحديث : " ومن الند أن تقول : لولا فلان لقتلني فلان " ، لأن هذا ينصب فلانا دافعا عنه دون الله ، فقد اتخذ من دون الله وليجة وقد حل العقدة فمن خطر بباله هذا في صدره ففرع إلى الله ورد هذا الذي أتت به النفس عليها ، فعقدته ثابتة ولكن تضعف بضعف اليقين وضعف القلب واضطراب النفس وتذبذبها ، فإنما صار أعظم الذنب لأنه يعمل في حل العقدة ، وسائر الذنوب تعمل في قضاء النعمة والتلذذ بالشهوة فتباين الأمران بونا بعيدا ، فأيد الله هذه ؛ لأنه بفضل اليقين وذلك قوله : ﴿ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ ﴾ [آل عمران : ٧٣] ، ثم قال :

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة : ٥٤] ، فمدح رسول الله ﷺ هذه الأمة بما أوتيت من الفضل ونشر عن الله ما آتاهم فقال : " الشرك في أمتي أخفى من ديب النمل " ، فإنما خص ذكر الأمة يعلمهم فضل الله عليهم ، وليس على ما ذهب إليه المتوهمون أن هذا الحديث تحذير يحذر الأمة من الشرك حتى يعلموه لأنه ذكر أنه يخفى عليهم ، فيقال لقائل هذا : إن توهمت أنه خفي عليهم لعمالتهم وقلة يقينهم لأنهم أضعف الأمم وأقلهم حظا فقد وقعت بهذا التوهم أبعد موقع من المعنى ونسبت الأمة إلى خلاف ما أقر لهم الله ، وما بال هذه الأمة يخفى فيها الشرك ولا يخفى في بني إسرائيل ويقين هذه الأمة أوفر وموصوفة في التوراة بأنهم صفوة الرحمن وفي الإنجيل حكماء علماء كأنهم في الفقه أنبياء ، فهذا يستحيل بعد هذه الصفة في التوراة والإنجيل أن ينسب إليهم خفاء الشرك لعمالتهم وقلة يقينهم ؛ لأن غمس القلب يخفي الأشياء في الصدر فلم يجئنا في الحديث أنه قال : الشرك خفي في الآدميين ولكنه قال : " أخفى في أمتي " ، فلما رأينا خصوصية الأمة وفضلها عند الله وقول رسول الله ﷺ : " ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت أمتي " ، وقول الله تعالى : يا عيسى إني باعث بعدي أمة إن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا وإن أصابهم ما يكرهون صبروا واحتسبوا ولا حلم ولا علم فإني أعطيتهم من حلمي وعلمي . فدلّت هذه الأخبار أن هذا اليقين الذين نالوه من فضل الله ورحمته يذيب خواطر الشرك في صدورهم فيدق حتى لا يرى فيخفى ويضعف حتى لا يؤثر كونه في القلب كالأثر في الذرة ، ولذلك ما ذكر الله في تنزيله شأن العبدین الصالحین أحدهما . . . (١) حيث رأى تلك . . . (٢) طافية على الماء فجاء الطائر فنشف (٣) بها فطار ، وأطلع بعض الحيتان رأسه فنشف بها . . . (٤) قلب خليل الله إلى ملاحظة [٢/١٨٧/ أ] الأشياء التي بها تحدث الأشياء فقال : ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [البقرة : ٢٦٠] فقد كان موقنا بأن الرب يحيي الموتى ولكن أحب أن يرى كيفية الإحياء فيطالع ما أبرز

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٢) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٣) هكذا استظهرت قراءتها .

(٤) كلمة لم أستظهر قراءتها .

الله من قدرته على أعين القلوب بهذا البصر الذي في رأسه وإن هذا البصر حظ النفس وبصر القلب حظ القلب فقال في آخر الآية : ﴿ أَلَمْ تَوَدَّ ﴾ [البقرة : ٢٦٠] أي لم يطمئن قلبك ؟ وهو به أعلم ، ﴿ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِنْ لَّيَطْمِئَنَّ قَلْبِي ﴾ [البقرة : ٢٦٠] فهذه طمأنينة أخرى ؛ تلك طمأنينة الإيمان وهذه طمأنينة الحنين حنين القلب إلى رؤية كيفية الإحياء ، فأجابه الله إلى ما سأل إكراما له لأنه سأل هذه الحاجة من الحنين حنين القلب لا عن الشك وضيق الصدر ، وأما العبد الآخر فإنه مر على قرية فقال : ﴿ أَتَىٰ يَعْجَىٰ هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ﴾ [البقرة : ٢٥٩] ، فهذا نوع غير ذلك النوع تحير وتعجب وتعظيم حاج ذلك التعظيم من العجز والحيرة فوعظه الله بالموت ومن نفسه أراه الإحياء ولم يكن من العبد الصالح قوله : ﴿ أَتَىٰ يَعْجَىٰ ﴾ شكاً ولكنه عجب ، والإعجاب لا يكون إلا من الحيرة ، ألا ترى إلى قول سارة حيث قالت : ﴿ يَوَلِّتْكَ أَلِدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَٰذَا بَعْلِي شَيْخًا ﴾ [هود : ٧٢] بعدما بشرتها الملائكة وأيقنت فقالت بعد البشرى : ﴿ إِنِّي هَٰذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ [هود : ٧٢] ، فأنزلت الملائكة عليها وقالت : ﴿ أَتَعَجِّبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ [هود : ٧٣] ، فهذه الخواطر كاثنة في الصديقين فإذا مرت ببالهم كان ذلك منهم شركاً وهي حجب الأسباب التي ذكرنا ففزعوا إلى الله فأعطاهم مفزعا ولاحظت عيونهم باب العدو وانكشف الغطاء عن باب القدرة لعيون قلوبهم ولاحظوا المقتدر ولاحظوا مجد الملك فخفيت هذه الخواطر في صدورهم فمدح رسول الله ﷺ أمته . . (١) ما أعطاهم فقال : " الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا " ، فإن ديب النمل على الصفا لا يؤثر ولا يدرك فحيث يعقب هذا القول أبا بكر على أن قال : " قل يا أبا بكر : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم " .

١٥٠٠- حدثنا عبد الجبار ، ثنا سفيان ، عن عبد الملك بن عمير ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : " قد كنت أكره لكم أن تقولوا : ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا : ما شاء الله ثم ما شاء محمد " ، فهذا القول وما أشبهه من صغار الشرك ، وأما كبار الشرك فهو أن يعمل بطاعة الله يريد به غير الله رجاء اتخاذ المنزلة عنده والارتفاق بما عنده ، فهذا موحد قد غلب عليه الجهل واستهواه عدوه حتى أضله ، فإذا

(١) مقدار ثلاث كلمات لم أستظهر قراتهم .

رجع إلى توحيده علم أنه لا يملك أحد نفعا ولا ضرا دون الله ، ثم إذا تراءت له الأسباب تعلق القلب بها ، فذلك من ضعف اليقين وغاب عنه ذلك الذي علمه من علم التوحيد فالموحدون إذا راءوا بأعمالهم إنما يقصدون بذلك اتخاذ المنزلة عند الخلق لا أن يتعبدوا بها ، وأما المشرك الذي قد أشرك بالله [٢/ ١٨٧ / ب] من دونه فإنما يقصد بعبادته غيره .

١٥٠١- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا مكّي بن إبراهيم ، ثنا عبد الواحد بن زيد ، عن عبادة بن نسي قال : أتيت شداد بن أوس رضي الله عنه في مصلاه وهو يبكي فقلت : ما الذي أبكاك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : حديث سمعته من رسول الله ﷺ يوما إذ رأيت بوجهه أمرا ساءني ، فقلت : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، ما الذي أرى بوجهك ؟ قال : " أمرا أتخوفه على أمتي من بعدي " ، قلت : وما هو ؟ قال : " الشرك والشهوة الخفية " قلت : يا رسول الله وتشرك أمتك من بعدك ؟ قال : " يا شداد ، أما إنهم لا يعبدون شمسا ولا قمرا ولا حجرا ولا وثنا ولكنهم يراءون بأعمالهم " ، قلت : يا رسول الله ، والرياء شرك هو ؟ قال : " نعم " ، قلت : فما الشهوة الخفية ؟ قال : " يصبح أحدهم صائما فتعرض له شهوات الدنيا فيفطر " . قال عبد الواحد : فلقيت الحسن فقلت : يا أبا سعيد ، أخبرني عن الرياء أشرك هو ؟ قال : نعم ، أما تقرأ : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ [الكهف : ١١٠] .

قال أبو عبد الله :

فصاحب هذا يعمل عملا يبتغي به ثوابا من عند الله ، وثوابا من عبده أن يعظموه في الدنيا ويقضوا له الحوائج ، وفي الآخرة يعظم وتقضى الحوائج فهذا شرك ، ولم يشرك شركا ينقص توحيده فيرى لمن دون الله ملكا في شيء فصاحب هذا قل ما يناله من الضرر أن يرمى بعمله وجمعه ويستحي من الله غدا وهذا من فتنه النفس . وروي عن رسول الله ﷺ أنه خرج ذات يوم إلى أصحابه وهم يتناجون فقال : " ما هذا النجوى ؟ " ، قالوا : يا رسول الله كنا نتحدث عن فتنه المسيح الدجال ، فقال : " ألا أخبركم بأعظم فتنه من الدجال ؟ رجل يعمل لمكان رجل " ، والله أعلم .



الأصل السابع والسبعون والمائتان

١٥٠٢- حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني ، ثنا بشر بن بكر التنيسي ، ثنا سعيد ، عن أبي الزاهرية ، عن كثير بن مرة ، عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : " السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم من عباده ، فإذا عدل كان له الأجر وعلى الرعية الشكر ، وإذا جار كان عليه الإصر وعلى الرعية الصبر ، وإذا جارت الولاة قحطت السماء ، وإذا منعت الزكاة هلكت المواشي ، وإذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة ، وإذا أخفرت أهل الذمة أديل الكفار .

قال أبو عبد الله :

إن الله تعالى أغاث عباده في أرضه بأربع : القرآن وهو كلامه وعليه طلاوة كي يهتدوا ويسلكوا طريقهم إلى الله في مدة أعمارهم فإنه دعاهم فأجابوه ولكل دعوة إجابة ولكل إجابة سلوك وسير وقطع مسافة ، والسلطان وعليه ظله كي يتمنعوا بما في أيديهم من المهجة والمال والأهل والولد ، والمؤمن وفيه نوره كي يهتدوا إلى خالقهم فيوحده [٢/١٨٨/أ] ويعبدوه ، والكعبة وعليها بهاؤه وفيها رحمته كي يتطهروا بالرحمة التي فيها إذا طافوا بها وكي يتهيئوا بذلك فيقدموا على الله يهيئها ، فهؤلاء الأربع غياث العباد وإليهم المفزع ، وإذا قصدوا الله جعلوا نوره مرآة قلوبهم فينظرون فيها إلى عجائب ما أبرز من ملكه من لدن عرشه إلى الثرى وإلى عجائب تدبيره فيهم وإلى قدرته عليهم فأداهم ذلك النظر بقوة ذلك النور إلى عظمتهم وجلاله ونفاذ قدرته وإلى جوده وكرمه ولطفه وعطفه عليهم وبره بهم وعظيم منته فامتلات صدورهم به علما وامتلات قلوبهم به غنى وقويت أركانهم للقيام بأمره وانقادت نفوسهم ذلة وخشعة وخضعت واستسلمت لله ونظرت عيون الأئمة منهم إلى تدبيره وحكمه ، وإذا قصدوا القرآن جعلوا بسم الله الرحمن الرحيم علما لعسكر القرآن فإن القرآن بمنزلة جند وعسكر فيه ألوان الأسلحة وآلة الحرب والعدة فيه يحارب الهوى والنفس والعدو وتبطل مكائدهم وتغلبهم على طريقك إلى الله فإنهم قعدوا على طريقك ليصدوك عن السير إلى الله وقد دعاك الله فأجبتة فالعدو يتلظى حسداً وغيظاً من دعوته إياك وإجابتك إياه ؛ فإنه دعاك إلى المغفرة وإلى دار السلام وأنزل عليك

بذلك وحيا فالعدو لا ينام ولا ينيم يريد أن يعدلك عنه حتى يسوقك إلى سجنه ،
والهوى من جنوده فهو على المقدمة والعدو من ورائه والنفس طياشة خفيفة بلهاء
تفتن بكلمة مدخولة واهية ، فالقرآن عسكر المؤمن وجند الله الأعظم قواك به ربك
فيه ذكر ربوبيته وبها يبطل كيد العدو وفيه ذكر الوعد وبه تنخدع النفس وتلمظ بشفتيه
على محمود الله ، وفيه ذكر الوعيد وبه تذلل النفس وتقمع ، وفيه ذكر أنباء القرون
وبه يعتبر وتتصور له عواقب الأمور ، وفيه ذكر من الله وإحسانه ولطائفه بعبده وبره
إياهم ، فبه يسير القلب ويرمي بما في يده صغارة له وحقارة ، فالقرآن عد خزائنا تقطع
به بلاد العدو حتى تصل إلى دار الله بلاد الموحدين وهي المأمن والقرار ، قال الله
تعالى في تنزيله : ﴿ فَمَنْ أَتَّبَعَ هَذَا فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ [طه : ١٢٣] ، فأجار الله تابع
القرآن من الضلالة عن السلوك إلى دار المأمن وأجاره من الشقاء ، والشقاء فراق العبد
من الله ، والسعادة اندساسه إليه ، و " بسم الله الرحمن الرحيم " قسم من ربنا أنزله
عند رأس كل سورة يقسم لعباده أن هذا الذي وصفت لكم يا عبادي في هذه السورة حق
فإني أفى لكم بجميع ما ضمننت في هذه السورة من وعدي ولطفي وبري ثم خص
الشيء الذي به عظمت فتنة العباد وهو الرزق فخصه بقسم آخر فقال : ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ بَيْتٍ مِّنَ الْبُيُوتِ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، فإنما نزلت بسم
الله الرحمن الرحيم في كتابنا وعلى هذه الأمة خصوصا ، وإذا قصدوا الكعبة لأدوا به
حياء منه وطافوا به تطفلا واستدرأوا وانتجاعا وجددوا بيعة الإسلام الذي دنسوه
باستلام الحجر الذي فيه بيعتهم يوم استخرجهم من الأصلاب للميثاق ، فاستأنفوا بهذا
الاستلام عبودة الإسلام وإذا قصدوا السلطان ارتبعوا في ظله وسكنت نفوسهم في
المستراح من ذلك الظل ، فإن الظلم له وهج وحرارة تحرق الأجواف وتظمئ الأكباد ،
فإذا رأت الغنم الظل أحست بالمرأ الروا^(١) وبروح الظل اندفعت في السير وصيرته
مفرعا فإذا صارت إلى الظل مع الظمأ والعطش الشديد ولم تجد الماء فبقيت على
الييس ووجدت الذئب قد سبقن إلى الظل قد قعدن بمرصد للغنم فما ظن القائل بتلك

(١) هكذا صورتها بالأصل .

الغنم ماذا يكون حالها وما ظنه برب الغنم ماذا يقول للراعي؟ وعسى أن يقول له : ألم أعطك أسلحة وحراسا تطرد الذئاب عن هذا المستراح؟ وكيف سددت مجرى العيون حتى عطشت الغنم؟

" فإذا جار فعلى الرعية الصبر وعليه الإصر ، وإذا عدل فله الأجر وعلى الرعية الشكر " ، فأما قوله : " إذا جارت الولاة قحطت السماء " معناه انقطاع المطر من ماء الحيوان الذي ينزل من تحت العرش من بحر الأرزاق إلى السماء في الأبن (١) ثم من الأبن إلى السحاب ، والأبرزن (٢) هو مستنقع الماء في السماء ، فإذا أصاب السماء القحط انقطع عن الأرض القطر ، فإذا انقطع القطر ماتت الأرض فلم تنبت لأن الأرض إنما تنبت بحياتها ، وحياتها من ماء الحيوان فإذا انقطعت الحياة عن الأرض عجزت عن الإنبات ؛ لأن الإنبات بحركة الحياة ، فإذا جارت الولاة ذهب العدل عن الأرض ، وإذا ذهب العدل منعت الحياة ماء الحيوان عن أن يقطر ، فالوالي فاصل بين الحق والباطل ، فإذا ذهب الفاصل انقطعت الرحمة .

وأما قوله : " إذا منعت الزكاة هلك المواشي " ، فإن الزكاة نمو المال والمواشي والنمو من البركة ، فإذا لم تؤد الزكاة بقي المال مع الدنس ومن (٣) العلائق ولا بقاء للبركة مع الدنس ، فإذا ارتحلت البركة عن شيء هلك ذلك الشيء لأن النسل ينقطع . وأما قوله : " إذا ظهر الزنا ظهر الفقر " ، فمن أجل أن الغنى من فضل الله والفضل لأهل الفرح بالله وبعطائه ، والمناكحة بمحاب الله وبأمره وحبه يلتقي الزوجان على أفراح بالله فوعدهم الله بذلك في تنزيله الغنى من فضله فقال : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [النور : ٣٢] ثم بين من أين يغنيهم ؟ فقال : من فضله ، والفضل قبل القسمة ، ولذلك قال عمر : " ما وجدنا الطلب للغنى في مثل الباءة " ، [١٨٩/٢ أ] وتلا هذه الآية . فإذا زنى فقد آثر الفرح الذي من قبل العدو والمستقر للآدمي السابي لقلبه عن الفرح الذي ندب

(١) كذا بالأصل .

(٢) كذا بالأصل .

(٣) كذا بالأصل ، ولعل الصواب " مع " .

الله إليه عباده فقال : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ [يونس : ٥٨] ، فإذا أثر الفرح الذي بيد العدو على الفرح بفضل الله ذهب الفضل بالغنى ؛ لأنه قد جاوره من يدنسه .

وأما قوله : " إذا أخفرت الذمة أدبيل الكفار " ، لأن المؤمن عاهد الله بالوفاء بزمته ، فإذا أخفر نقض العهد فإذا نقض العهد وهن عقد المعرفة لأن المعرفة مقرونة بالعهد معقودة ، فبنقض العهد يخاف انحلال العقد ومن قبل الانحلال تذهب هبة الإسلام ويقذف الوهن في قلبه .

١٥٠٣- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا محمد بن وهب الواسطي ، عن الوليد بن مسلم ، أنبأنا ثوبان ، عن عبد السلام ، عن ثوبان مولى النبي ﷺ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : " لتتداعن عليكم الأمم كما تتداعى الأكلة إلى قصعتها " ، قلت : يا رسول الله ومن قلة بنا يومئذ ؟ قال : " لا ، بل أنتم كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعن الله المهابة من صدر عدوكم وليقذفن في قلوبكم الوهن " ، قلت : يا رسول الله ، وما الوهن ؟ قال : " حب الدنيا وكراهة الموت " .



الأصل الثامن والسبعون والمائتان

١٥٠٤- **حدثنا علي بن حجر السعدي ، ثنا خلف بن خليفة الواسطي ، عن حميد الأعرج ، عن عبد الله بن الحارث ، عن ابن مسعود قال :** كان رسول الله ﷺ إذا سجد قال : " سجد لك سوادي وخيالي وآمن بك فؤادي ، أبوء بنعمتك علي ، وأبوء بذنبي ، هذا ما جنيت على نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنب العظيم إلا أنت " .

١٥٠٥- **حدثنا مؤمل بن هشام الشكري ، ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن خالد الحذاء ، عن أبي العالية ، عن عائشة رضي الله عنها قالت :** كان رسول الله ﷺ يقول في سجود القرآن بالليل مرارا : " سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره بحوله وقوته " .

١٥٠٦- **حدثنا محمد بن محمد بن حسين ، ثنا حجاج بن نصير ، عن شعبة ، عن أبي إسحاق ، عن نصر بن حزن البصري - وكان قد رأى أصحاب رسول الله ﷺ - عن رسول الله ﷺ قال :** كان إذا قرأ سجدة في سجدة وقرأ في سجوده : " اللهم إنا نستعينك ونستغفرك " ، وكان يسجد في حم .

١٥٠٧- **حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا سعيد بن أبي مريم ، عن ابن لهيعة ، عن خالد بن أبي عمران ، عن القاسم بن محمد ، [٢/١٨٩ ب] عن ابن عمر قال :** كان رسول الله ﷺ يقول في سجوده : " اللهم اغفر لي ذنبي كله دقيقه وجليله أوله وآخره سره وعلايته " .

١٥٠٨- **حدثنا إسماعيل بن نصر ، ثنا شابة ، ثنا هشام بن الغاز ، عن سليمان بن موسى وزيد بن حارثة كلاهما ، عن عائشة رضي الله عنها قالت :** سمعت رسول الله ﷺ يقول في سجوده : " أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك يا عظيم " ، فقلت : يا رسول الله ، لقد سمعتك تقول في سجودك شيئا ما سمعتك تذكره ، قال : " وقد علمت ذلك ؟ " ، قلت : نعم ، قال : " تعلميهن وعلميهن ؛ فإن جبريل عليه السلام أمرني أن أكرهن في السجود " .

١٥٠٩- **حدثنا عبد الكريم ، أنبأنا عبد الله بن المبارك ، أنبأنا يحيى بن سعيد ، عن محمد ابن إبراهيم التيمي ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله ﷺ بنحوه .**
قال أبو عبد الله :

فهذا ما جاءنا عن رسول الله ﷺ ولا نعلم أنه وقت شيئا في ذلك ، فهذه الأشياء التي ذكرها كلمات ضرع وقلق يريد أن يخرج بها إلى ربه من الأحداث فكان ينطق بما يتراءى له في وقته وبذلك يناجي ربه ، ثم لمن بعده من الصحابة والتابعين مقالات في سجدهم على حسب ما يتراءى لكل واحد منهم في درجته ومقامه من ربه .

١٥١٠- حدثنا قتيبة بن سعيد وإسماعيل بن نصير ، ثنا محمد بن خنيس المكي ، ثنا حسن بن محمد بن أبي زيد قال : قال لي ابن جريج : حَدَّثَنِي يَا حَسَنُ ^(١) جَدُّكَ عبيد الله بن أبي زيد ، سمع ابن عباس يقول : " جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، رأيتني هذه الليلة فيما يرى النائم كأني أصلي خلف شجرة ، ورأيت كأني قرأت السجدة فسجدت فرأيت الشجرة كأنها سجدت بسجودي فسمعتها وهي تقول : اللهم اكتب لي بها عندك أجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا واقبلها مني كما قبلت من عبدك داود " .

قال ابن جريج : قال لي جَدُّكَ : قال لي ابن عباس : فقرأ رسول الله ﷺ السجدة فسجد ، فسمعته يقول كما قال الرجل عن قول الشجرة . وزاد عبد الوارث ، عن أبان ، عن بكر بن عبد الله المزني ، عن أبي موسى الأشعري أنه غدا على رسول الله ﷺ فقال : إني رأيت الليلة في المنام كأني تحت شجرة أكتب سورة (ص) ، فلما أتيت على السجدة نذر القلم من يدي فسجد وسجدت وسجدت الشجرة وسجدت الصحيفة وسجدت الدواة فسمعت كل واحدة منهن يقول : اللهم اغفر لي [٢/١٩٠/أ] بها ذنبا وحط بها وزرا وأحدث بها شكرا ، فلما رأيت ذلك سجدت ، فقال رسول الله ﷺ : " صدقت وصدق رؤياك ، توبة نبي ترقب عندها مغفرة واسجد ترقب عندها ما ترقب " .

قال أبو عبد الله :

فقد كثرت مقالات التابعين فمن دونهم في سجدهم لم يزل لأهل التراثي في مذاهبهم كلام هناك ونجوى ، فإنما تراءى لنا في كل سجدة من سجود القرآن فهو ما ذكرنا ههنا فحيا وبات ^(٢) للآية التي فيها السجدة .

(١) بالأصل " حسين " والمثبت من أصل السند .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها بالأصل .

بسم الله الرحمن الرحيم ، سجدة سورة (الأعراف) : طابت لهم منازل القربة عندك فتطهروا عن الاستبصار وأذعنوا لك خضوعا بما عاينوا من عظيم كبريائك وعز جبروتك في الملكوت فتلقوا عظمتك بالتسبيح واستكانوا بالسجود لك خشوعا ، هؤلاء بديع كلمتك ونحن ولد بديع فطرتك وصنع يدك وأمة حبيبك والممدوحون في التوراة والموصوفون في الإنجيل بما منحتنا من مننك وفضلك وأهديت إلى المختبين مناهدياك وكراماتك رأفة وتحننا ، سجدنا لك بحظنا من رأفتك ورحمتك ، وألقينا بأيدينا سلما نرجو مددك ومشيتك ومعروفك يا معروفا بالعطايا الجزيلة ومحمودا على صنائعك الجميلة .

سجدة سورة (الرعد) : سجدت لك الأحباب طوعا والأعداء كرها ، سجد لك شخص الأحباب وظلال الأعداء ، أدركت رحمتك شخص الأحباب فنالت السجود ، وانزوت عن الأعداء فحرمت فسجد لك ظلالهم بالغدو والآصال تميل مع ميل الأظلة والأفناء ، طهرت تلك الأجرام والأشباح بطهارة قلوبهم بنور التوحيد فأهلتهم للسجود لك ، ونزهت سجدتك عن تلك الأجرام النجسة التي نجست برجاسة الشرك وتمكن العدو منها ، فلك الحمد علي اصطنعت إلي وإليك الرغبة يا إلهي في دوامها علي ، فكما جعلتني أسجد لك سجود الأحباب طوعا وسلما فاجعلني في جميع منقلي ومحياي لك كذلك طوعا وسلما .

سجدة سورة (النحل) : لك سجدت الملائكة وخافوك من فوقهم وفعلوا ما أمرتهم ، ذلك بأنك عريتهم من الشهوات ، وطهرتهم من الآفات ، ومكنت لهم الزلفات فخافوك من فوقهم ، وفعلوا ما أمرتهم ولم يسبقوك بقول ، وهم من خشيتك مشفقون ، فهم عبادك المكرمون ونحن عبيدك المرحومون المحفوفون بالرفقة ابتدأتنا وباب الرحمة أخرجتنا ، ومن ضعف خلقتنا وبالشهوات ابتليتنا وللآفات عرضتنا وبالوعد والوعيد في [٢/ ١٩٠ ب] الوحي أويتنا ، ولجودك ومننك ولعظيم حقنا منك وسعت علينا وأسرعت إليك السبيل لنا وجعلت منا أولياء وأحبابا بمنازل القربة لديك فخوفنا لك مع الشهوات وأفعالنا مع الوسواس والخطرات والآفات فارحمنا فإنك أعلمتنا أنك معنا في العون والنصر والتأييد يا خير من أشفق علينا ورحمنا .

سجدة سورة (بني إسرائيل) : لك خرت العلماء سجدا ، وحق لهم ذلك بأنهم شاهدوا بقلوبهم عرصة التوحيد ، وعاینوا بنور علم القربة ما هیأت لأحبابك هناك في مراتبهم من البر والوداد ، فخرُوا لأذقانهم سجدا مع البكاء والعويل وسبحوا لربوبيتك ، وأيقنوا بوعدك عند تلاوة وحيك ، وزادهم بكاؤهم لك خشوعا فخشعت لك جوارحهم ؛ لأن الخشعة ميراث بكاء الخشية ذلك بأنك جعلت للبائي من خشيتك من عاجل الثواب أن تملأ جوارحه في الدنيا نورا وفي الآخرة ضحكا ، فيا حنان تحزن علينا بعطفك وزدنا علما بقرنا إليك واجعلنا من الشاكرين لك وتقبلها منا كما تقبلت من الذين أوتوا العلم من قبلنا .

سجدة سورة (مريم) عليها السلام : يا خير المنعمين أنعمت على النبيين والمهديين والمجتبين بالنبوة والهداية والحباية ، بك وصلوا إلى محبوبك من الأعمال وخرُوا لتلاوة آيات الرحمن لك سجدا وبكيا ، تلك خشعة الأحباب ، وأهل الوداد سجدوا مع البكاء شوقا إليك وقلقا لطول الحبس عنك في سجون الدنيا ، يا ودود ، فليس من لقيك في السجن عبدا قتا في العبودة كمن لقيك في دارك دار السلام حرا ملكا محبوبا مسرورا يراك جهرا قد كشفت الغطاء وتجليت لأهل الوداد عن حجب الكبرياء والجلال فأنبأتنا عن أحوالهم وأخبارهم وحيا وتنزيلا ، تَحَدُّونا عن ذلك من فعلهم ، هذا سجودهم قد علمته فليت شعري من أين بكيهم وما الذي أبكاهم وأين أصول ذلك المنبع وهم أهل صفوتك . . . (١) عبيدك ، إلهي فسهل لنا السبيل إلى ذلك من فعلهم ظهرا وبطنا ، ووفر حظنا من ذلك برحمتك علينا .

سجدة سورة (الحج) : سجد لك الخلق والخلیقة علوا وسفلا وبرابرا وبحرا والحجر والمدر والشجر والدواب وكثير من الآدميين وكثير حق عليه العذاب ، ثم قلت : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ [الحج : ١٨] ، فلك الحمد إذ أكرمتنا بالسجود ولم تجعلنا ممن أهنته ، فإن من أهنته فما له من مكرم ، ثم قلت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ ﴾ [الحج : ١٨]

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

فلك الحمد على ما بدا من مشيئتك فينا وعلى الرحمة التي جرت لنا بمشيئتك فينا وبإكرامك إيانا إلهي فلا تنهنا بعد إذ أكرمتنا على تفريطنا وقلة شكرنا . [٢/١٩١/أ]
ووفائنا وجفوتنا ، ولا تسلبنا خير ما أوليتنا يا عظيم الرجاء يا حسن البلاء يا كثير النعماء يا جزيل العطايا يا جليل الثناء .

سجدة سورة (الحج) الثانية : بك آمنا ولك ركعنا ولوجهك الكريم الباقي الدائم سجدنا وإياك عبدنا وإليك أنبنا ربنا ، وفعل الخير قصدنا والفلاح رجونا وأملنا والنجاح لديك طلبا فأعنا ، ولا تقطع مددك وعنايتك عنا ، وخذ إليك بنواصينا ، واجعل فيما لديك رغبتنا ، نور قلوبنا واشرح إليك صدورنا ، وحسن أخلاقنا ، واختم لنا بأحسن ما ختمت لعبادك الصالحين من أهل ملتنا آمين .

سجدة سورة (الفرقان) : للرحمن سجدنا وإياه وحدنا وما عنده أملنا ، وبما أمرنا من السجود اثمرنا ، فالرحمن مولانا والرحمن خالقنا ومليكننا ، والرحمن هادينا وناصرنا ، والرحمن من علينا باسمه الرحمن ، ووفر منه حظنا ، وبالرحمة العظمى نلنا من الرحمن حظنا ، فالله ولينا ومولانا ، والرحمن أحيانا والرحمن أغنانا ، والقيوم آوانا ، فيا أكرم مأمول ويا خير معبود ، ويا أحسن خالق ويا أكرم مالك ، تتم علينا معروفك وما ابتدأت من الإحسان ، وتول منا ما توليت من أهل رأفتك ورحمتك ، وتعطف علينا بجودك وكرمك ، تبارك اسمك الرحمن ذو الجلال والإكرام ، علمت القرآن وخلقت الإنسان وعلمته البيان ، فلك الحمد والآلاء والنعماء يا ذا الملك والملكوت ، يا عزيز الجبروت إليك الرغبت ومنك الرهبت ، هديتنا لاسمك الرحمن ووفرت منه حظنا ، فأحييت منه قلوبنا ونورت به أفئدتنا ، فالفرح الدائم لمن وصل اليوم إلى الرحمن قلبا ، والسرور والبهجة وقرة العين لمن وصل إليه غدا بدنا ، فيا من غمرتني برحمتك العظمى فزادني اسمك سرورا ما زاد أعداءك نفورا ، وإنما نفرهم عن اسمك الرحمن حرمان حظهم من الرحمن ، فلم تنلهم رحمتك فجهلوا اسمك ونفروا من ذكره ، وهو الاسم الذي حييت به القلوب ، وتمكنوا به في دارك دار السلام .

سجدة سورة (النمل) : سجدت لمن يخرج الخبء في السماوات والأرض عالم الخفيات محصل ما في الصدور وييلي السرائر ، لم يخف عليه حركات جوارحنا

ومكنون ضمائرنا وخواطر قلوبنا وهمم نفوسنا ونوازع الأهجاس منا ، سجدت لله الذي لا إله إلا هو رب العرش العظيم ، يا من على العرش استوى وعلى الملك احتوى جعلت العرش العظيم منظرا ولقلوب الأحباب عند ظمأ الشوق موثلا وفي النواثب والشدائد مفزعا ، يا ذا الأمثال العلى والأسماء الحسنى ، فأنت رب العرش العظيم [٢/ ١٩١/ ب] وكيف لا يعظم وهو مقامك للربوبية ، يا حي يا قيوم ، فمن دونه إلى ما تحت الثرى في جوف العرش العظيم ، علوت العرش واستويت عليه وأنت عالٍ على العرش ، ما يشاهد كل نجوى ، ومن حبل الوريد لنا أقرب وأدنى ، هب لنا ما أحصيته علينا مما أسرفنا على أنفسنا ، وتفضل علينا بعفوك يا ذا الجود والإفضال ، آمين .

سجدة (الم تنزيل) : آمنا بآياتك وخررنا لك سجدا ، فسبحانك اللهم وبحمدك ، تعاليت ولك الكبرياء في السماوات والأرض وأنت العزيز الحكيم ، نبرأ إليك من أن نتكبر على عظمتك ، ونعوذ بك أن ننازع أمرك ، أو أن نسبقك بقول أو نخالف عن أمرك أو نلجأ إلى أحد سواك ، أو نركن إلى مخلوق أو أن تعلق قلوبنا من دونك ، لجلالك خضعت رقبتي ولكبريائك ذلت نفسي ولوجهك الكريم الباقي الدائم وضعت وجهي ولجهاك أرغمت أنفي ولعظمتك خرت قامتي ساجدة ولربوبيتك أسلمت شخصي عبودة ورقا ، فاجعل مولاي حركات منقلبي وهمي لك خالصا وعلى حقوقك عطوفا وبالعبودة لك قائما قانتا ، وبقلبي إليك هائما ، لا أؤثر على حبك أحدا ولا على أمرك أمرا .

سجدة سورة (ص) : لك خررت راکعا وساجدا مفتونا وغير مفتون ، مستغفرا تائبا منييا وأنت الذي مننت على عبدك داود في وقت حلول الفتنة بأن جعلت له السبيل إلى التوبة والاستغفار حتى خر راکعا وأناب ، فغفرت له ذلك ، وأعلمت العباد أن له مع المغفرة عندك لزلفى وحسن مآب ، وهذا في كرمك وفضلك على أحبابك موجود يا جواد وأنت به معروف ، وما أنهيت إلينا هذا الخبر من صنعك به إلا أنك رجيت عبيدك وأملتهم ما أوليته من معروفك لثلا يقنط المفتونون ولا يتحير الخطاءون ولا ييأس المذنبون .

سجدة سورة (حم) : سبح لك من عبدك فلم تلحقهم سامة ولا فتور ، ذلك بأنك

قريب مقاومهم^(١) وعريتهم من أشغال النفوس وأنقذتهم من الوسوس والآفات ، وخلقنا بموضع زحمة مع الشهوات والآفات ، تعتورنا أسباب البلاء وأزمة القضاء ، فنعوذ بك أن نستكبر عن عبادتك ، أو نرفع بأنفسنا عن السجود لك والإلقاء بين يديك سلما ، فمن رام عزا فإنما ناله بالتذلل لك ، وكيف لا يعز من انتصب لك خادما وألقى نفسه بين يديك عبودة وتسليما ، إلهي لو كانت لي نفوس غير واحدة لحق لي أن ألقها بين يديك وأجود بها ، وإنما سألتنيها لرحمها وتكنفها وتحوطها وتغذوها برأفتك لتصلح بجوارك غدا ، [٢/١٩٢/أ] والمصير إلى ضيافتك في فردوس الجنان يوم الزيادة ، فبك أعوذ من جماحة نفسي وحزنها على حقوقك يا أكرم داع ويا خير مجاب .

سجدة سورة (النجم) : لك سجدنا وإياك عبدنا وبأمرك ائتمرنا ، وحق أن نسجد لإلهنا ومولانا ، خلقنا من تراب ثم من نطفة ثم من علقة في ظلمات ثلاث ؛ في بطون الأمهات والأرحام والمشيمات ، ثم أخرجتنا إلى محل الابتلاء والامتحان ودار السباق والمضمار ، وعرضتنا للبلايا والرزايا وعظيم الأخطار وفتن دار الغرور وكيد العدو وأمور الغيب في مشيئتك يا ذا القدرة والعلو والرفعة ، دعوتنا إلى دار السلام وأنذرتنا بالسجون سجون الأعداء ، ومننت علينا منة الأحباب ، وأبهمت العواقب علينا من أمورنا ، فمن ذا يرحمنا إن لم ترحمنا ، ومن ذا يغفر لنا إن لم تغفر ، ومن ذا يكشف ضرنا إن لم تكشف يا خير مدعو وأكرم مسئول ، يا راحم المذنبين تفضل علينا بعفوك ، آمين .

سجدة سورة (انشقت) : الحين والسقات^(٢) أحاط بهم مولاي فاستكبروا عن توحيدك ، وفوت الحظ منك نالهم فتعظموا عن الإيمان بك وجعلوا معك إلهها ، مغترين بقول العدو ، فلا إله إلا أنت سبحانك ، وكيف يسجدون إذا قرئ عليهم القرآن وهم المطرودون من بابك ، ينادون من مكان بعيد ، إنما يسجد لك أحبابك وأهل رأفتك ورحمتك والممنون عليه بذلك ، قربتهم ووفرت حظهم منك ونورت

(١) كذا بالأصل .

(٢) هكذا استظهرت قراءتهما .

قلوبهم بالسراج المنير ، وشرحت صدورهم لعظيم الآيات وأحييت قلوبهم بك ،
ووصلت حبلهم بحبلك ، فكلما تلوا آياتك فذكروك ذكر الصفاء رموا بأنفسهم إليك
خروا بوجوههم ، واستروحوا إلى ذلك وتنسموا روح القربة ، وسكنوا بلطائفك نار
الشوق إليك منهم ، وتلقوا أمرك بالقاءهم بين يديك مترضين لك ، فاجعلني ممن
يترضاك فترضى عنه يا خير المقصودين .

سجدة سورة (اقرأ باسم ربك) : لك سجدنا وبأسباب وسائلك تعلقنا ونفوسنا بين
يديك ألقينا قصدا للاقتراب منك مولانا ، فقد أنزلت في وحيك علينا أن اتقوا الله
وابتغوا إليه الوسيلة ثم قلت لنبيك : ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ [العلق : ١٩] ، فجعلت له
بالسجود إلى القربة سبيلا ، فمن ذا يستحق القرب منك مولاي إلا من رحمته فقربه
فقد اقتربت بفعلي والقائي نفسي بين يديك تأميلا لفضلك فيما رجيت عبيدك .



الأصل التاسع والسبعون والمائتان

١٥١١- حصشا [٢/ ١٩٢/ ب] عمر بن أبي عمر ، ثنا يحيى بن سليمان الجعفي المصري ، حدثني ابن وهب ، قال : حدثني حيى ، عن أبي عبد الرحمن الحبلي ، عن عبد الله بن عمرو ، أن رسول الله ﷺ ذكر يوما فتاني القبر ، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أترد إلينا عقولنا يا رسول الله ؟ قال : " نعم كهيتكم اليوم " ، فقال عمر رضي الله عنه : ففي فيه الحجر .

قال أبو عبد الله :

فقد فسرنا هذا الحديث في الجزء الأول من هذا الكتاب في الأصل الثالث والعشرين^(١) ولكن بقيت في هذه المسألة نكتة لم نأت على تفسيرها ، وذلك أنا سئلنا : ما سبب هذه الفتنة في القبر وقد انقطعت العبادة عند خروج الروح إلى الله موحدا وانكشف الغطاء ؟ والجواب في ذلك عندنا والله أعلم أن الله تعالى من على الموحدين بمعرفته وتوحيده وذلك من فضله ورحمته فصاروا أولياء ، وحرّم قوما فضله ورحمته فصاروا أعداء ، فكان يبعث الرسول بعد الرسول إلى الأمم ، فكان الممنون عليه يؤمن به ويتبع الرسول في شريعته ويعبده مع الرسول ، والخائب يكذب الرسول ويتخذ من دون الله وليا فيعبده فكان يمهّلهم حتى يريهم الآيات ، ثم إذا لم يؤمنوا بعث عليهم عذابا فدمرهم ، ثم ينشئ قرنا آخر ويبعث رسولا ، فكان هذا سنة الله في الذين خلوا من قبل وقال في تنزيله عندما قص نبأ نوح ثم إبراهيم عليهما الصلاة والسلام وعاد وثمرود وشعيب وموسى عليهم السلام^(٢) وفرعون ثم قال : ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ﴾ [العنكبوت : ٤٠] ، ثم بعث الله محمدا ﷺ رسولا فقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٧] فكان من رحمته أن أعطى محمدا السيف بدل العذاب الذي كان يأتي الأمم بغتة فيهلكهم ؛ كي يخوفهم بالسيف حتى يدخلوا في الإسلام طوعا وكرها ، ثم إذا مرت نفوسهم الكارهة في الدين على شريعة الإسلام انقادت وأطاعت

(١) كذا قال ، وهو في الأصل " السادس والعشرون " .

(٢) كذا بالأصل ، والضمير عائد علي شعيب وموسى عليهما السلام فقط .

وزايلهم الغش والنفاق ، ومنهم من لم يزل النفاق فيهم إلى أن مات فستر الله عليهم ذلك فكان المنافقون يخالطون المسلمين في مناكحاتهم وموارثهم ومغازيهم ومعاملاتهم والنفاق في القلب ، ولم يكن قبل ذلك نفاق ، إنما كان تصديق وتكذيب ؛ لأنه لم يكن هناك تخويف بالسيف ، فكان المكذبون يجهرون بالتكذيب حتى يأتيهم عذاب الله بغتة فلما جاءت هذه الأمة وأوتيت السيف دخلوا في الدين طوعا وكرها فجاءهم الابتلاء في القبر لتظهر نصرة الله للمطيع في الحياة الدنيا الثابت في قبوله الإسلام وتلقين الجواب عند السؤال وتبرز مكرمه وفضله ، ويضل الله الظالمين الذين كانوا مع النفاق في أيام الحياة ، فهذا عندنا سبب فتاني القبر ، ويحقق ما قلنا

١٥١٢- ما حدثنا محمد بن زبور المكي ، ثنا أبو بكر بن عياش ، عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، [٢/١٩٣/أ] عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : " هذه الأمة تبتلى في قبورها " ، فأشار رسول الله ﷺ إلى هذه الأمة خصوصا دون سائر الأمم ، فإنما ابتلوا بالسؤال ليميز الله الخبيث من الطيب فيثبت الثابت في الحياة الدنيا ويضل الله الظالم ، وقال في تنزيله : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ١٧٩] ، وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ﴾ ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين [العنكبوت : ١-٣] . فكان أولئك الذين من قبلهم فتنا بالشريعة حتى يظهر من قبله صدقا ، وأما فتنة القبور ففيما قال رسول الله ﷺ : " هذه الأمة تبتلى في قبورها " دليل على أنهم المخصوصون بالسؤال للنفاق الذي كان في هذه الأمة من أجل السيف ، ثم قال : ﴿ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ ، وتأويله عندنا والله أعلم أن من مشيئته أن يرفع مرتبة أقوام عن السؤال وهم الصديقون والشهداء ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قيل له : ما بال الشهداء لا يفتنون في قبورهم ؟ فقال : " كفى ببارقة السيوف عليهم فتنة " .

١٥١٣- حدثنا بذلك محمد بن يحيى المروزي ، ثنا علي بن الحسين^(١) ، أنبأنا عبد الله بن

(١) كذا بالأصل وفي الحديث بعد التالي ، " علي بن الحسن " والاثنان في طبقة واحدة ومروزيان ، ويريوان عن عبد الله بن المبارك .

المبارك ، أنبأنا إبراهيم بن محمد الفزاري ، ثنا صفوان بن عمرو ، عن راشد بن سعد قال : قال رجل : يا رسول الله ، ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهداء ؟ قال : " كفى ببارقة السيف على رأسه فتنة " ، معناه أنه لو كان في هؤلاء المقتولين نفاق كان إذا التقى الزحفان وبرقت السيوف إذا شهروها ، فمن شأن المنافق الفرار والروغان ، ومن شأن المسلم البذل والتسليم لله نفسا وهيجان حمية الله والتعصب له لإعلاء كلمة الله ، فهذا قد أظهر صدق ما في ضميره حيث برز للحرب والقتل ، فلماذا يعاد عليه السؤال في القبر ، وإذا كان الشهيد لا يفتن فالصديق أجل خطرا وأحرى ألا يفتن ؛ لأنه المقدم ذكره في التنزيل على الشهداء ، ولذلك لم يهب عمر رضي الله عنه أن يقول : في فيه الحجر ، بعد ما قال رسول الله ﷺ : " إن عقله يرد عليه " ، وقد جاء فيمن هو أقل منه ألا يفتن ، أتت به الأخبار عن رسول الله ﷺ من غير وجه ؛ منهم عبادة بن الصامت وسلمان الفارسي وغيرهما أنه قال : " من مات مرابطا وفي فتنة القبر وغدي برزقه وريح عليه من الجنة " ، وروي عنه ﷺ أنه قال : " من مات يوم الجمعة أو ليلتها وفي فتنة القبر " .

١٥١٤- حدثنا بذلك أبو قلابة عبد الله بن محمد بن عبد الله الرقاشي ، أنبأنا بشر بن عبد الله ، ثنا هشام بن سعد ، عن سعيد بن أبي هلال ، [١٩٣/ ب / ٢] عن ربيعة بن سيف الإسكندراني ، عن عياض بن عقبة الفهري ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : " من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقاه الله فتنة القبر " .

١٥١٥- حدثنا محمد بن يحيى المروزي ، أنبأنا علي بن الحسن ، أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا هشام بن الغاز ، قال : حدثني مكحول ، عن سلمان الفارسي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " من مات مرابطا في سبيل الله أجبر من فتنة القبر ، وجرى عليه صالح عمله الذي كان يعمل إلى يوم القيامة " ، وروى هشام بن عمار ، ثنا يحيى بن حمزة ، أنبأنا عروة بن رويم اللخمي ، عن القاسم بن عبد الرحمن : زارنا سلمان قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول ، فذكر مثله ، فالمرباط قد ربط نفسه وسجنها وصيرها حبسا لله في سبيله لمحاربة أعدائه ، فإذا مات على هذا فقد ظهر صدق ما أضمره فوق فتنة القبر ، ومن مات يوم الجمعة فقد انكشف الغطاء عما له عند الله ؛ لأن يوم الجمعة لا تسجر جهنم ، وتغلق أبوابها ، ولا يعمل الشيطان في الناس ما يعمل في سائر الأيام ، فإذا قبض الله عبدا من عبيده فوافق قبضه يوم الجمعة كان في ذلك دليل لسعادته وحسن

ما له عند الله ، فيوم الجمعة يوم الله الذي خلق فيه آدم وذريته ، ويومه الذي تقوم فيه الساعة فيميز بين الأحباب والأعداء ، ويومه الذي يدعوهم إلى زيارته في دار عدن ، فلم يكن ليعطي فيما نعلمه بركة هذا اليوم وما ضمن هذا اليوم من عظام الرحمة إلا من كتب له السعادة عنده ، فلذلك يقيه فتنة القبر ، فذلك هذه الأشياء أن سبب فتنة القبر إنما هو لتمييز المنافق من المؤمن هناك في البرزخ من قبل أن يلقى الله ؛ لأن كلا الصنفين قد صلي عليهما وفعل بهما سنة الموتى من النبيين والمرسلين من الغسل والتكفين والصلاة عليهم ، فامتحنا بالسؤال ليهتك المنافق ستره بقوله : لا أدري ، كما ستر الله عليه نفاقه بحرمة ما أظهر من النطق الجميل فقال : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فأوجهه للقول في الظاهر حرمة فلم يهتك ستره في الدنيا كرما ومجدا ، حتى إذا وضع في قبره امتحنه بالسؤال ليظهر نفاقه في البرزخ قبل أن تقوم القيامة حتى يكون العبد هو الذي يهتك ستر نفسه بقوله ، والله حيي ستير لا يهتك ستر العبد حتى يكون هو الذي يهتك ستره ، فأضله عن القول كما كان في الدنيا ضالا في التستر ظالما لنفسه ، وثبت الصادق برحمته السابقة له وبما منّ عليه ، فرد عليه عقله وروحه وعلمه بالله وأطلق لسانه وشجع نفسه وقوى قلبه حتى نطق بوفارة حظه من الله ، ولم تأخذه الحيرة والدهشة لعلمه بالله الذي أكرمه بذلك العلم فأقواهم علي الإجابة وأسرعهم جوابا أوفرهم خطا من العلم بالله ، فالامتحان في القبر بعدما انقطعت العبادة مكرمة للموحد الممنون عليه بالتوحيد كما من الله عليه بالثبات في الدنيا فلم يزغ بقلبه هواه ولا عداؤه فكذلك يشبه الله في قبره ، وكما ابتلى عدة من المؤمنين في أيدي العدو بالقتل وأنواع العذاب فلم يتركوا دينهم ولم يجيبوهم إلى أديانهم فذلك الثبات كامن لهم في القبور ؛ لأن تلك العقول ترد عليهم التي بها رزقهم [٢/١٩٤/أ] الله الثبات .

وروي عن سفيان الثوري أنه جاء في الخبر أنه عندما يقال له : من ربك ؟ يدخل الشيطان عليه فيتمثل له ويشير إلى نفسه فيقول : أنا ، فطلبنا تحقيق هذا فوجدنا في الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول عند دفن الميت : " اللهم أجره من الشيطان " .

١٥١٦- حدثنا بذلك صالح بن محمد ، عن حماد بن عبد الرحمن ، ثنا إدريس بن صبيح الأودي ، عن سعيد بن المسيب قال : حضرت عبد الله بن عمر في جنازة ، فلما وضعها في اللحد قال : بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله ، فلما أخذ في

تسوية اللبن على اللحد قال : اللهم أجرها من الشيطان ومن عذاب القبر ومن عذاب النار ، فلما سوى الكثيب عليها قام بجانب القبر ثم قال : اللهم جاف الأرض عن جنبها وصعد روحها ولقها منك رضوانا ، فقلت لابن عمر : أشيئا سمعته من رسول الله ﷺ أم شيئا قلته من رأيك ؟ قال : إني إذا لقادر على القول ، بل سمعته من رسول الله ﷺ .

وروى محمد بن مقاتل ، عن ابن أبي فديك ، عن زكريا بن إبراهيم بن عبد الله بن مطيع ، عن عبد الله بن محمد ، أن إبراهيم ابن النبي ﷺ توفي فأخرج به ، فخرج رسول الله ﷺ يمشي أمام سريره ، ثم دخل قبره ، فلما رآه رسول الله ﷺ قد وضع في القبر فاضت عيناه ، فلما رأى ذلك أصحابه بكوا حتى ارتفعت أصواتهم ، ثم أقبل أبو بكر فقال : يا رسول الله ، تبكي وأنت تنهى عن البكاء ؟ فقال : " يا أبا بكر تدمع العين ويتوجع القلب ولا نقول ما يسخط الرب " ، ثم دفن فقال رسول الله ﷺ : " ما من أحد يأتينا بماء نطهر به قبر إبراهيم " ، فأتي بماء فأمر به فرش على قبر إبراهيم ثم وضع يده اليمنى على قبره من عند رأسه فقال : " ختمت عليك بالله من الشيطان الرجيم " .

١٥١٧- حدثني أبي رحمه الله ، ثنا أبو نعيم ، عن سفيان ، ثنا عمرو بن مرة ، عن خيثمة قال : كانوا يستحبون إذا دفنوا الميت أن يقولوا : بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله ، اللهم أجره من عذاب النار ومن عذاب القبر ومن شر الشيطان الرجيم .



الأصل الثمانون والمائتان

١٥١٨- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا نعيم بن حماد ، عن عبد الوهاب الثقفي ، عن هشام بن حسان ، عن ابن سيرين ، عن عقبة بن أويس السدوسي ، عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : " لن يؤمن عبد حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به " .
قال أبو عبد الله :

فالذي جاء به رسول الله ﷺ عن الله هي العبادة التي لها خلقوا ، قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] ، وقال : ﴿ ذَلِكُمْ إِلَهُ رَبِّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ ﴾ [الأنعام : ١٠٢] ، فالعبادة في ترك الهوى واتباع ما جاء به ، فكل امرئ [١٩٤/٢ ب] اجتمعت فيه هذه الخصال الست فقد استكمل العبادة : الحق والصواب والعدل والصدق والأدب والبهاء ، فإذا رفع أمرك إلى الله وقد اجتمعت فيه هذه الست لبق ، فإذا لبق تقبل ، وتقبله أن يعرض على الله ، فإذا نظر إليه تقبله ، فهو موضوع في الخزائن إلى يوم القيامة حتى يحاسب ويحصل ما في الصدور ، فما صفي منها قبل هناك ، وما لم يصف رمي به .

قال له قائل : صف لنا أمراً واحداً تجتمع فيه هذه الخصال ، قال : رجل صلى ركعتين في وقت طلوع الشمس أو في وقت دعوته أمه فلم يجبها ، فالصلاة حق وليس بصواب في هذا الوقت ، فلم يصب الصواب ، ألا ترى أن جريجاً الراهب جاءته أمه فنادته وهو يصلي في صومعته فقال : يا رب صلاتاه وأماه ، فلم يجبها ، فرجعت الأم ودعت عليه فقالت : اللهم ارمه بالمومسات ، فما لبث أن أحاطت جماعة بصومعته ليخربوها فأنزلوه وأهانوه ، وقالوا : إن أمنا هذه ولدت من زنا فزعمت أنه منك ، فتبسم ضاحكاً لما علم من دعوة أمه ، وصلى ركعتين ، ثم قال لذلك المولود : من أبوك ؟ فقال المولود : أبي فلان الراعي ، فندم القوم على ذلك واعتذروا إليه وقالوا : نبني صومعتك من الذهب والفضة ، قال : لا ، أعيدوها كما كانت ، فقال رسول الله ﷺ : " لو كان جريج الراهب فقيها عالماً لعلم أن إجابته أمه من عبادة ربه " .

١٥١٩- حدثنا سفيان بن وكيع ، أنبأنا روح بن عبادة ، عن حبيب بن عبد الرحمن قال :

سمعت حفص بن عاصم يحدث ، عن أبي سعيد بن المعلى قال : كنت أصلي فمر بي رسول الله ﷺ ، فدعاني فلم آت ، حتى صليت ثم أتيت فقال : " ما منعك أن تأتي ، ألم يقل الله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ [الأنفال : ٢٤] ؟ ثم قال : ألا أعلمك أعظم سورة من القرآن قبل أن أخرج ؟ " فذهب رسول الله ﷺ ليخرج فذكرت ، فقال : " الحمد لله رب العالمين ، وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته . "

١٥٢٠- حدثنا صالح بن محمد وصالح بن عبد الله قالا : أنبأنا القاسم العمري ، عن العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ خرج على أبي بن كعب وهو يصلي ، فسلم النبي ﷺ ، فالتفت أبي ولم يجبه ، ثم صلى أبي وخفف ثم انصرف إلى رسول الله ﷺ ، فقال النبي ﷺ : " ما منعك أن تجيني إذ دعوتك ؟ " ، فقال : يا رسول الله ، كنت أصلي ، فقال : أفلم تجد فيما أوحى إلي أن ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ ، قال : بلى يا رسول الله ، لا أعود إن شاء الله ، قال : " أحب أن أعلمك سورة لم ينزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها ؟ " ، قلت : نعم يا رسول الله ، قال : " إني لأرجو أن لا تخرج من هذا الباب [٢/ ١٩٥/ أ] حتى تعلمها " ، فأخذ النبي ﷺ يحدثني وأنا أتبطأ به مخافة أن يبلغ الباب قبل أن يحدثني ، قلت : يا رسول الله ما السورة التي وعدتني ؟ قال : " كيف تقرأ في الصلاة ؟ " ، فقرأت أم القرآن ، فقال : " والذي نفسي بيده ما أنزلت في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها ، إنها للسبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت . "

قال أبو عبد الله :

فأصل هذا الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه رواية عن أبي رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ ، ألا ترى أنه قال في الحديث : قال : قلت : يا رسول الله ، ما السورة التي وعدتني ؟ فإنما روى أبو هريرة عن أبي رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ .

١٥٢١- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا أبو أسامة ، عن عبد الحميد بن جعفر ، عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : " ما في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم الكتاب وهي السبع المثاني

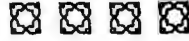
وهي مقسومة بيني وبين عبدي ولعبي ما سأل " ، وروى ابن المبارك عن هشام بن حسان عن ابن سيرين ، عن أبي عبيدة بن حذيفة ، عن أبيه ، أنه كان قاعدا مع أبي موسى الأشعري ، فأتاه رجل فقال : إني إن أخذت سيفي فجاهدت أبتغي وجه الله حتى أقتل ، أين أنا؟ قال : في الجنة ، قال حذيفة : استفهم الرجل ما يقول وأفهمه ما تقول له ، قال : ما قلت؟ قال : أرايت إن أنا أخذت سيفي فجاهدت أبتغي به وجه الله حتى أقتل ، أين أنا؟ قال : في الجنة ، قال حذيفة : استفهم الرجل ما يقول وأفهمه ، قال أبو موسى وضرب بيده : ما تزال تأتينا بشيء ما ندري ما هو ، ثم قال للرجل : كيف قلت؟ قال : أرايت إن أنا أخذت سيفي فجاهدت به أبتغي وجه الله حتى أقتل ، أين أنا؟ فقال الأشعري : والله ما أدري ما أقول لك غير ذلك ^(١) ، فقال حذيفة : والله ليدخلن النار أكثر من كذا وكذا كلهم يقول ما قال هذا ولكن إن أخذت سيفك فجاهدت تبتغي وجه الله فأصبت الحق فقتلت وأنت عليه فأنت في الجنة ومن أخطأ الحق فلن يوفقه الله للخير فقال الأشعري : صدق .

قال أبو عبد الله :

فهذا حق لم يصب به طريق الحق ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ يونس أمر بأمر فثقل عليه فتوجه نحو جزيرة من جزائر البحر ليعبد الله فيها فأصابه ما أصابه وعوقب بما عوقب ، فيحتاج العبد إلى الحق ، وفي الحق الصواب ، وفي الصواب العدل ، وفي العدل الصدق ، وفي الصدق الأدب ، وفي الأدب البهاء ، فأما الحق فكل أمر أرضي الله به ، وأما الصواب فكل أمر مرضي رضي الله لك في ذلك الوقت ، وأما العدل فأن يكون قلبك في إصابة الحق والعمل به لا يميل إلى النفس [٢/١٩٥/ب] تريد به الرياء ، فيكون عدل لا جور فيه ، قد وقف قلبك بالعمل على سبيل الاستواء ، وأما الصدق في العدل فأن يرمي ببصر قلبه إلى موضع المشاهدة والنظر أن الله ناظر إليه في فعله هذا وأنه شاهده ، وأما الأدب فأن يضع كل شيء من الحركات موضعه في موضع السبق سبقه وفي موضع المبادرة مبادرته وفي موضع السرعة سرعته وفي إتمام العمل إتمامه ، وأما البهاء فوقاره وسكينة وزينته وطلاوته ولبقه وحسنه ، فالحق من المعرفة ، والإصابة من الهدى ، والعدل من الجلال ، والصدق من

(١) جاء بالأصل « فقال حذيفة : والله ما أدري ما أقول لك غير ذلك » .

الخشية ، والأدب من العقل الأكبر في القبضة ، والبهاء من المحبة ، فمثل ذلك
كمثل ثوب منسوج جوهري محكم منقوش ، فالثوب هو الحق ، والجوهر الهدى ،
والمحكم من الجلال والنقش من البهاء .



الأصل الحادي والثمانون والمائتان

١٥٢٢- حدثنا صالح بن محمد والجارود بن معاذ وأبو طالب الهروي ، قالوا : حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي زياد ، عن مروان بن سالم ، عن صفوان بن عمرو ، عن شريح بن عبيد الحضرمي ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل : " كيف عقله ؟ " ، فإن قالوا غير ذلك قال : " لن يبلغ " ، وذكر للنبي ﷺ عن رجل من أصحابه شدة عبادة واجتهاد فقال : " كيف عقله ؟ " ، قالوا : ليس بشيء ، قال : " لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون " .

١٥٢٣- حدثنا أبي رحمه الله ، أنبأنا جندل بن والقي الكوفي ، ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : " لا يعجبكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقده عقله " .

قال أبو عبد الله :

فالعقل خلق مخلوق من نور البهاء مقسوم بين الموحدين من ولد آدم موضوع في دماغه وإشراقه وشعاعه ومعتمله في الصدر بين عيني الفؤاد وهو مدبر لأمره زاجر وأمر ومقدر ومميز ومزين ومبصر ودليل وهاد ، فبه عرف ربه ، وبه علم ربوبيته ، وبه نظر إلى تدبيره وإلى ما أظهر لخلق من ملكه وعجائب صنعه ، وبه عرف جواهر الأمور من أمر الدين والدنيا ، وبه ينهض إلى ربه ، وذلك النهوض اسمه على السنة الخلق النية ؛ من قوله : ناء ينوء أي نهض ينهض ، وإنما ينهض بقصده وإلقاء همته لا أنه ينخلع من مكانه فهمه وقصده نيته وهي النهوض عن سكونه ، فهمم القلوب تطير إلى الله بنور العقول التي لها كل على قدر حظه من العقل الذي قسم له ربه ، وبين القسم تفاوت ، فإنما تفاوتت الرسل والأنبياء ومن دونهم من الموحدين في منازل الدين وفي درجات الجنان غدا ، تتفاضل العقول بالعبادة والاجتهاد فيها من ذات النفس ما هو وبال [١٩٦/٢] على صاحبه ؛ لأن ذات النفس هي الهوى الذي حذرنا اتباعه في التنزيل فقال : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [ص : ٢٦] ، فإذا كانت العبادة والاجتهاد فيها مخرجها من تدبير العقل استقام الأمر وصفت العبادة وذهب الجهد من ضيق النفس وعسرتها ، والهوى يضيق أمرها عليها وهي في ذاتها

معسرة عسرة ذات نكد لخلائها وفقرها وتزاحم شهواتها في الجوف ، فإذا جاء العقل وغلب الهوى ارتد الهوى قهقري وذل وجهه سلطانه ، فعند ذلك سكنت النفس واستقرت عن التذبذب والطيش ، ووجد القلب قرارا في مستقره ؛ لأن القلب معلق في موضعه بعروقه كاللدو بأذنيه أو كقنديل بسلاسله ، فإذا تحرقت النفس وجاء أهوب الهوى فجاس بالنفس ودار بها دوران الرحي تذبذب القلب ، فإذا كان العقل ولي القلب غالبا للهوى فالهوى مقضي مدحور والقلب أمر مؤتمر عدل في إمارته ، فلا يستعمل جارحة إلا بما يدبر له العقل ويزين وينهج سبيله ، فلذلك كان رسول الله ﷺ إذا سمع بعبادة رجل سأل عن عقله ، فإذا كان العقل مغلوبا كان القلب أسير الهوى والنفس ، فهو وإن اجتهد في العبادة فعمامة عبادته خطأ وجهل ، كما فعل جريج الراهب حيث نادته أمه وهو في صومعته في صلاته فقال : يا رب صلاتاه وأماه ، فاختار الصلاة ولم يجب أمه ، فقالت أمه : اللهم ارمه بالمومسات ، فقال رسول الله ﷺ : " فلو دعت أن يفتنه لافتتن " ، وقال : " لو كان جريج الراهب فقيها عالما لعلم أن إجابة أمه من عبادة ربه " .

١٥٢٤- ثنا عبد الوهاب بن فليح المكي ، ثنا مروان بن معاوية ، عن الحسين بن عمرو ، ثنا عبد الرحمن بن سعد بن دياب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، أن جريحا الراهب كان متعبدا في صومعته زمان بني إسرائيل ، وكانت أم له تأتيه فيقطع صلاته ويكلمها ، فأتته يوما فجعلت تناديه : يا جريج ، فجعل لا يكلمها ولا يقطع صلاته ، ويقول : يا رب أمي وصلاتك ، فلا يكلمها ، فلما رأت العجوز ذلك جزعت وقالت : اللهم إن كان جريج يسمع كلامي ولا يكلمني فلا تمته حتى ينظر في أعين المومسات ، قال : وكانت راعية وراع يأويان إلى ديره فوق بها الراعي فحملت ، وكان أهل القرية يعظمون الزنا إعظاما شديدا ، فلما ولدت أخذها أهل القرية فقالوا : ممن ؟ قالت : من جريج الراهب ، نزل فوق بي فحملت ، فأتاه قومه فنادوه : يا جريج ، فجعل يقول : يا رب قومي وصلاتك ، وجعل لا يكلمهم ، فلما رأوا ذلك ضربوا صومعته بالفتوس ، فلما رأى ذلك نزل إليهم فقال : ما لكم ؟ قالوا : ذكرت هذه [٢/ ١٩٦ ب] أنها ولدت منك ، فضحك ثم صلى ركعتين ثم وضع يده على رأس المولود فقال : من أبوك ؟ قال : الراعي الذي كان يأوي معها إلى ديرك ، فلما رأى قومه ذلك

جزعوا مما صنعوا به وقالوا : دعنا نبني لك صومعتك من ذهب وفضة ، قال : أعيدوها على ما كانت ، فقال له قومه : لم تضحك ونحن نريد لك من القتل والشتم ؟ قال : ذكرت دعوة والدتي ألا أموت حتى أنظر في أعين المومسات ، فقال رسول الله ﷺ : " والذي نفسي بيده لو دعت الله أن يخزيه لأخزاه ، ولكنها دعت أن ينظر فنظر " ، قال مجاهد : فكان المولود أحد الثلاثة الذين تكلموا في المهدي .

١٥٢٥- حدثنا إبراهيم بن المستمير الهذلي ، ثنا الحكم بن الريان الشكري ، قال : حدثني ليث بن سعد ، حدثني يزيد بن حوشب الفهري ، عن أبيه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لو كان جريج فقيها عالما لعلم أن إجابة أمه من عبادة ربه " . وروي لنا عن نافع قال : مطرنا ذات ليلة بمكة مطرة شديدة في ليلة مظلمة ، فقال لي ابن عمر : يا نافع ، اذهب فانظر هل ترى في الطواف أحدا ؟ فذهبت فوجدت ابن الزبير يطوف ثم صلى عند المقام ركعتين ، فلما سجد جاء السيل فطفا على رأسه ، فجئت فأخبرت ابن عمر بذلك فقال : هذه عبادة مفتون .



الأصل الثاني والثمانون والمائتان

١٥٢٦- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ، قال : أخبرني كثير بن عبد الله قال : أخبرني الحسن بن عبد الرحمن بن غوف ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : " ثلاثة تحت العرش القرآن له ظهر وبطن يحاج العباد ، والرحم تنادي : صل من وصلني واقطع من قطعني ، والأمانة " ، قلت : يا كثير مذكم سمعت هذا الحديث ؟ قال : منذ ستين^(١) سنة ، قلت : كم أتى عليك ؟ قال : تسعون سنة .
قال أبو عبد الله :

وظهر القرآن يحاج الظالمين أهل التخليط ، وبطن القرآن يحاج المقتصدين ؛ لأن ظاهر القرآن لأهل الجنان ، وباطن القرآن لأهل الغرف وهم السابقون عباد الرحمن ، فإنما يحاج المقتصدين لأنهم أقاموا ما أنزل إليهم من ربهم على مجاهدة منهم لأنفسهم ، فأهل الجهد لا يقدرّون على صفاء الأمور ، وإنما يقيمونها مع كدورة النفس وضيعتها وتعسها وعسرتها وتردها ونكدها ، فلا يبلغون حقائق الأمور على الصفاء ، وإنما يبلغ حقائق الأمور الصافية السابقون الذين عتقوا من رق النفوس فهم أحرار كرماء ، أولئك عبيد أتقياء كما قال عيسى عليه الصلاة والسلام : يا بني إسرائيل فلا عبيد أتقياء ولا أحرار كرماء .

فالمقتصد على سبيل العدل وهو في جهد عظيم متوثق بعري الطاعات متحصن بالهزب من الأمور والاعتزال مخافة السقوط ، فباطن القرآن أن يحاجهم حتى يقيم عليهم الحجة حتى لا يطمعوا في منازل السابقين الصديقين فأولئك صادقون ، وهؤلاء [٢/١٩٧/أ] سابقون وصديقون ؛ لأن القرآن نزل بأمر ونهي ، فالسابق ياتمر بالأمر عبادة لله ورقا للرب ، وينتهي عن النهي إعظاما لجلال الله وخشوعا لعظمة الله وخضوعا لتدبير الله ، فأعرض عنه لإعراض الله ، والقرآن نزل بوعد ووعد ، فالوعد في داره والوعيد في سجنه ، فإذا مر بذكر داره حنّ إليها للقاءه في داره والنظر إليه ، فإذا مر بذكر سجنه أشفى صدره من أعدائه بما أعد لهم ؛

(١) بالأصل " ستون " .

لأنه كان أيام الدنيا يألم قلبه ويجد مرارة ما يأتون من الجرأة على ربهم في العظام ، والقرآن نزل بضرب الأمثال ، وقلبه جرأة قد عاين ببصر قلبه ما وصف له وكأنه شاهدهم بقلبه فوافق الأمثال ما شاهد بقلبه وزاده إيمانا مع إيمانه ، والقرآن نزل بذكر ما خرج من الأمة وأنبا ما في الملكوت فوقع قلبه في رياض البهجة بذكر تلك الأشياء ، فإذا قرأ سورة (ق والقرآن المجيد) وأشباهها من السور وما وصف من ذكر السماوات والأرض وقوله : ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الأعراف : ١٨٥] إلى ﴿ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَرَاسَّيْنَاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَواسِيَ وَأَلْبَسْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ [ق : ٦-٧] ، ثم قال : ﴿ تَبَصَّرْهُ وَذَكَرْنِي لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ [ق : ٨] ، إلى قوله : ﴿ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً ﴾ [ق : ١١] ، إلى آخر الآية ، عملت فيه بهجة الآية ، والقرآن نزل بحججه الدامغة للباطل على أعدائه فتقوى بها وازداد بصيرة ، والقرآن نزل باللطائف وعلام الرأفة والمحبة للعباد فازداد بالله علما وبمنازل العباد منه معرفة ، والقرآن نزل بمحض التوحيد وعلم البدء والفردية فلها عن كل شيء سواه وانفرد تعلقا بفرديته ، فهذه صفة السابقين ؛ أعينهم إلى الله شاحصة ، ولتدبيره مراقبة ، لأحكامه منقادة مسلمة ، والمقتصد في خلو من جميع ما ذكرنا ؛ ياتمر بالأمر جهد شاء أو أبى مخافة فوت الثواب ، ويتناهى عن النهي مخافة العقاب ، ونفسه شهوانية ثقيلة في الائتمار ، بطيئة عن المسارعة في الخيرات ، متحملة أثقال الأمر ، جموحة في نهى الله ، فهي ملجمة بالوعيد ، فلولا أن صاحبها ممسك بعنانها على الدوام على ذلك لركضت به في ميدان الخاسرين ، وإذا مر بذكر الجنان حن إلى نعيمها ، إلى ما أعد الله فيها للعمال ، من ذلك الحنين تخف العمال عليه ، وإذا مر بذكر الوعيد ذبل وتحير وانقبض عن الأمور مخافة الهلكة فيها فهو معتزل وحداني ، وإذا مر بذكر القرآن فإنما يسمع أخبار قوم قد مضوا لا يحتظي منها شيئا ، وإذا مر بذكر أخبار الملكوت علم من ذلك مقدار أهل التوحيد ؛ لأنه لم ينكشف [١٩/٢/ب] له الغطاء ، فذاك لا يجاوز سمعه ، وأما اللطائف والوداد فهو لغيره ، فكيف يلتذ بلطف غيره ؛ لأن الجهد قد أوحشه ، والتعب والنصب قد أرقده ، ونفسه قد خنقته بسوء أخلاقه وضيق صدره ، فمن

أين يعرف اللطائف وأنى له الوداد وهو لم ينل الحبل فيتعلق به ، إنما نال الخشية
فتعلق بها ليصدق من نفسه قوله بفعله .



الأصل الثالث والثمانون والمائتان

١٥٢٧- حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ، ثنا سعيد بن أبي مريم ، ثنا رشدين بن سعد قال : حدثني زبان عن سهل بن معاذ بن أنس ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول : " ألا أخبركم عن وصية نوح ابنه حين حضره الموت ؟ قال : إني واهب لك أربع كلمات هن قيام السموات والأرض ، وهن أول كلمات دخولا على الله وآخر كلمات خروجاً من عنده ، ولو وزن بهن أعمال بني آدم لوزنتهن فاعمل بهن واستمسك حتى تلقاني ؛ أن تقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، والذي نفس نوح بيده لو أن السموات والأرضين وما فيهن وما تحتهن وزنّ بهؤلاء الكلمات لوزنتهن " .

قال أبو عبد الله :

فنعم الواهب ونعمت المواهب ونعم الموهوب له ، هذا نوح رأس المرسلين صلوات الله عليهم أوصى ابنه عند وفاته وخروجه من الدنيا ، ثم صير الوصية هبة لتكون تمليكاً ، ولا يكون تملك إلا من مالك ، فكانه دل هذه الكلمة من قول نوح : إني وهبت لك أي هذه الكلمات وقد وهبت لي ، فأنا واهب لك من قبل أن يزول الملك مني بمزايلة الروح الجسد وبمزايلة العقل والنبوة القلب والروح حتى ترثه أنت دون سائر الورثة ؛ لأن الورثة إنما يرثون ميراث الدنيا بحكم أهل الدنيا ، وأولاد الرسل إنما يرثون آباءهم ميراث النبوة بحكم الله الرباني ، وذلك قوله : ﴿ وَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ ﴾ [النمل : ١٦] ، فإنما ورث منه بخلافة الخليفة ، وقال زكرياء : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ [مريم : ٥-٦] النبوة ، فهذا الولد هو سام بن نوح فيما روي في الخبر وهو أبو العرب والعجم المجاورين للعرب ، وأما حام فهو أبو الحبشة والهند والسند ، وأما يافث فهو أبو الترك والسقالية ، فكان هؤلاء الثلاثة ممن ركبوا السفينة معه ، وامتنع كنعان الابن الرابع وحال بينهما الموج فكان من المغرقين .

١٥٢٨- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا أحمد بن يونس ، عن إسماعيل بن عياش ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب قال [٢ / ١٩٨ / أ] : ولد نوح ثلاثة : سام وحام ويافث ، قال : فولد سام العرب وفارس والروم وفي هؤلاء خير ، وولد حام السودان والبربر والقبط

وولد يافث الترك والسقالبه ويأجوج ومأجوج ، أراه قال : وليس في هؤلاء خير .
 وإنما صار هذه الأربعة قيام السموات والأرض وما فيهن لأن الله تعالى خلق
 السموات والأرض وما فيهن بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون ،
 وحقيقة القائمين في الوفاء بمقالة : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر
 وإنما يطالب الله عباده بحقيقة القيام بهذه الكلمات الأربع حتى يرضي الحق ،
 فالسموات والأرض وما فيهن مسخرات للآدمي ليقوم هذا الآدمي بمقالة سبحان الله
 والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر منطقاً ، وليقوم بمقالة هذه الأربع عملاً وليقوم
 بمقالة هذه الأربع وفاء لطهارة هذه الأربع ونزاهتهن وقدرتهن ، فمن قام من الآدميين
 بهذه الأربع بهذه الصفة التي وصفنا كان ولي هذه الكلمات وكان ولي الله ، وبه تقوم
 السموات والأرض وما فيهن ، وإنما صار في الوزن أثقل من السموات والأرض
 وما فيهن وأوزن من أعمال بني آدم لأن هذه الكلمات عماد الأعمال ، فبالنسيج
 تظهر الأعمال ، وبالتحميد تحط أثقال النعم ، وبالتهليل تقبل الطاعات ، وبالتكبير
 ترفع وينال الثبات .

وأما قوله : " أولهن دخولا على الله وآخرهن خروجاً من النار " ، فإن هذه
 الكلمات رءوس الكلام وأمناءه ومهيمن على سائر الكلام ، فالأمناء أولهم دخولا
 على الملك يوم يقعد لعرض الأجناد وتدير الملك فيرفعون إليه أمور الرعية ، ثم
 يأذن للرعية فيعرضهم ، فإذا خرجوا من عنده كان التدبير مع الأمناء وقضاء حوائج
 الرعية على أيديهم وإحكام أمورهم معهم ، ويخرجون إلى الرعية بقضاء حوائجهم
 وقبول معاذيرهم ونوال عطاياهم ، فكذلك هؤلاء الكلمات يدخلن على الله يوم
 تعرض الأعمال في اثنين وخميس ، ثم تجيء الأعمال بعد ذلك على إثرهن
 فيعرضون على الله ، فتزكية الأعمال وتوفيرها من هؤلاء الأمناء يشهدون لهم
 بالصدق ، وإذا خرجت الأعمال بقوا هؤلاء عنده لتوفير التقصيرات وتصحيح
 الأعمال وتقوية النفوس ومدد القلوب ، فهن المستأديات للأعمال والمسهلات
 لسبيل الأعمال والشفعاء والمزينات ؛ لأن على طريق العرض سماطي الملك ؛
 ملك الرحمة وملك العظمة وملك السلطان وملك البهجة وملك الجمال وملك
 الجلال وملك البهاء ، فهذه الكلمات تطرق للأعمال إلى مالك الملك وتسهل

السبيل وتشفع وتزين وبهن يقرع الباب ، ومثل ذلك مثل ملك أصبح فعرضت عليه أعمال الرعية فاجتمعت الرعية على باب الملك فأول من دخل عليه الوجوه وسراة الرعية والمختص بالوسائل ، فإذا دخلوا عليه قريهم في المجلس وأدناهم من نفسه [١٩٨/٢ ب] وأحلهم محل الأمناء والخاصة فيأياهم يأتين وعليهم يُقبل ومنهم يُقبل وإياهم يسعف بالحوائح ، ومن أجلهم يأذن لهم على قدر ما يشي كل واحد منهم على الرعية ، وينشر عن طاعتهم للملك وصدقهم ووفائهم ونصحهم ، يقبل الملك على هذه الرعية ويسمع منهم ويقضي حوائجهم ويعزل عطايهم ، فهؤلاء وفود الرعية ، فهذا مثل هذه الكلمات ثم للقائلين بها درجات متفاوت ، ومثل ذلك مثل هذا الملك يجتمع ببابه هؤلاء الوفود الذين وصفناهم فهم أول من يدخلون عليه كما ذكر بدءا ، فأوجههم عند الملك أحسنهم هيئة وأعقلهم وأعذبهم منطقا وأفصحهم لسانا وأصبحهم وجها وأطهرهم خلقا وأبهاهم زيا وسمتا وأنقاها ثيابا وأقصدهم مشيا وأفهمهم عنه إشارة وأوعاهم علما ، فالحظ كل الحظ والوفارة كل الوفارة في الحظ والإجابة كل الإجابة بنعم والإسعاف كل الإسعاف بالحوائح لمن كانت هذه صفته من بين الوفود .

فكذلك هذه الكلمات قد وعتها القلوب ووعت معانيها الصدور وزيتها العقول لأفئدة القلوب ، وأشرقت أنوارها في الدويات وبين أودية الأفكار وعلى بصائر النفوس وأسماع هواجس الأحلام ، فمن كان قلبه واعيا لنور الله الأعظم وصدوره مشرقا بذلك النور وعين فؤاده منكشفة الغطاء عن زينة العقل وبهائه ، قد سد تراكم أنواره خلال الروايات واحتذت لها بصائر النفوس وأذنت أسماع الهواجس واحتشت من نور الحياة فإنما تخرج الكلمات إلى الله من بين هذه الأشياء ، فهذا بحر الله فيه جواهر الله ، فإنما يصعد إلى الله جواهر قد غاصها قائلها من بحره ، فولي البحر أعلم بأثمان تلك الجواهر قد عجز عن علم أثمانها جميع الخلق .

قال له قائل : ما أثمانها ؟ قال : حب الله ، فمن ذا يدرك مقادير حرارته وفورانه وشعله ، ومن يحصيه من العدو ويعلم كنهها إلا محبوه الذي يشيره ، قال : وكيف يشيره ؟ قال : يشير الحب الذي وضعه في العبد بالحب الذي عنده للعبد ، فمن خرجت منه هذه الكلمة من حبه من بحره من نمو حبه فدخلت هذه الكلمات منه

على الله كنّ أول من يدخلن ، ثم تعرض أعماله بعد دخولهن ، فكل عمل إنما يقتضي ثوابه هذا الحب الذي إنما صارت هذه الكلمات وجية عند الله بهذه الأشياء التي وصفنا ، وإنما نال هذه الأشياء بلب هذه الأشياء ، ولها حب العبد لله ، ولب ذلك اللب حب الله لعبده ، ومن كان قلبه خاليا من جميع ما وصفنا إلا أنه مؤمن بهذه الكلمات قد تضمن توحيده نفس هذه الكلمات وعلمها بها ومعرفة لها فهو مقرر بها ناطق لها باستقرار القلب بذلك [٢/١٩٩/أ] التوحيد والإيمان ، قد خلا قلبه عن أنوارها وحشو ما فيها ، وإنما يصعد إلى الله إيمانه بتلك الكلمات واستعمال صدره بإيمان تلك الكلمات ، وبذله لسانه بدورانها بالنطق بذلك حتى صير التصوت بها وذرو^(١) لهجته في النطق ، فهذا هو فقط ، وإنما تدخل هذه الكلمات من قائلها على هذه الهيئة وتلك على ذلك ، وإنما تكون كلمته من الله قربا ودنوا ووسيلة وجواز قول ونوال عطية على قدر هيئته وتلك على قدر هيئته ، فاعتبر بشأن هذا المثل الذي ضربنا لك بدءا من شأن الملوك والسراة المقدمين في الإذن ، قال الله تعالى : ﴿وَلِئَلَّا أَلْتَمَثِلُ نَصْرِيْهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَاقِلُونَ﴾ [العنكبوت : ٤٣] فالقائص من بحر الله هذه الكلمات هو عبد قد طالع مقاسم الكلمات كيف انقسمت على أمور العباد في موضع المقسم على العرش ، وطالع حكمة التأليف لحروف الكلمات في ملك الملك في تلك الكلمات ، وطالع ما في حشو كل حرف منها في المبدأ ، فهو إذا نطق بها لاحظ المقسم فوجه بلحظته بكل كلمة من معدنها الذي عدت فيه هذه الكلمة إلى المعدن الذي منه جرى إلى العبد ، وكل كلمة لها نوبة من الأمور والأفعال ؛ فالتسبيح تبرئة من الهواجس ، والحمد يكشف عن النعمة وصنع الصانع ، والتهليل يبرئ عن العلائق ، والتكبير يثبت القيومية له عن الزوال ، فعين فؤاده يدور مع دوران لسانه حتى تقسم اللحظات للكلمات على الأمور ، فيلاحظ الهواجس ويلاحظ النعم ويلاحظ الشرك ويلاحظ الزولان ، فتنتقل لحظاته كما ينتقل دوران لسانه من كلمة إلى كلمة ، فكذلك تنتقل لحظته للهواجس ومن الهواجس إلى

(١) كذا بالأصل .

النعم ومن النعم إلى الشرك ومن الشرك إلى الزولان ، وآخرأ على من هذا طالع هذا كله وطالع حكمة التأليف لحروف الكلمات وولي تلك الحكمة ومؤلفها وهو لطف اللطيف فهو يلاحظ بنور اللطف حكمة التأليف وآخرأ على . . . ^(١) طالع ما في حشو كل حرف منه من قوله (سبحان الله) ، ما حشو السين وما حشو الباء وما حشو الحاء وما حشو الألف وما حشو النون ؟ ومن قوله : (الحمد لله) ، ما حشو كل حرف منه ؟ وما علة الألف واللام في قوله : الحمد ، فإن نفس الكلمة حمد ، والألف واللام ملحقتان ، وما حشو حروف التهليل وما حشو (لا) وما حشو (إلا) وما حشو ألوهة الله ، وما حجز ما بين (لا) و (إلا) وإنما (لا) لام وألف و (إلا) ألف و لام مضاعفة وألف فـ (لا) نفى و (إلا) أثبت ، فعين براءة بنور الله مددها ^(٢) لهذه الأحشاء ، فالموحدون في هذه الكلمات على ثلاثة أصناف : صنف هذه الكلمات تخرج من توحيده ، وصنف آخر تخرج هذه الكلمات [١٩٩ / ٢ / ب] من توحيده مع علم نوراني مقربي ، وصنف آخر تخرج منه من توحيده مع انكشاف الغطاء من معادن الحروف وملاحظة تلك الحروف في المعادن وذلك نور الفردية والله أعلم .



(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٢) هكذا استظهرت قراءتها

الأصل الرابع والثمانون والمائتان

١٥٢٩- حدثنا علي بن حجر السعدي ، ثنا الوليد بن محمد الموقري ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل علي رسول الله ﷺ فرأى في البيت كسرة ملقاة ، فمشى إليها فرفعها ومسحها وقال : " يا عائشة ، أحسني مجاورة نعم الله ؛ فقل ما نفرت عن قوم فكادت ترجع إليهم " .
قال أبو عبد الله :

فرأس نعم الدين نور التوحيد معرفة بالقلب وشهادة باللسان أن لا إله إلا الله ، ورأس نعم الدنيا هذا الجسد الذي هو قالب لهذه النعمة الفائقة للنعم ، وأن الله تعالى أنعم عليك بنور التوحيد حتى عرفته ، ثم وضع لك حول قلبك في صدرك بيدرا من الأنوار يتربى فيها نور المعرفة ، وأنعم عليك بهذا القالب المجسد ووضع حوله بيدرا من نعم الدنيا بيوتا فيها هذا الجسد ، فأمرت بحسن مجاورة نعم هذين ، فحسن المجاورة مع نور المعرفة أن لا تذكر كل شيء سواه وأن لا تؤثر عليه أحدا وأن لا تقرن بمشيئاته مشيئات النفس ، وأن لا يلهيك الهوى عن الوله إلى الله في كل حالاتك ، وحسن مجاورة نعم الجسد لا تستعمل جارحة من جوارحك إلا له وبرضاه .



الأصل الخامس والثمانون والمائتان

١٥٣٠- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ، ثنا حيان بن علي ، عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع ، عن أبيه ، عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " إذا طنت أذن أحدكم فليصل علي " .

١٥٣١- حدثنا إبراهيم بن موسى الفراء ، عن هشام بن يوسف الصنعاني ، عن عبيد الله بن المغيرة قال : كنا مع المغيرة بن حكيم فصرّت أذن رجل من القوم ، فقال المغيرة : إنه كان يقال : إذا صرت أذن العبد فإن الله يذكره ، فليذكر الله أو فليحسن ذكر الله . قال أبو عبد الله :

فالأرواح حية ذات طهارة ونزاهة ولها سمع وبصر وبصرها ببصر العين ، ولها سطوع في الحق تجول وتجول ثم تصعد إلى الله إلى مقامها الذي منه بدت ، فإذا تخلصت من اشتغال النفس أدركت من أمر الله ما يعجز عنه البشر فهما ، ألا ترى إلى قول سلمان للحرث : كيف أنت يا حارث ؟ قال : ومن أين عرفتي ؟ قال : عرفت (١) روحي روحك . وكذلك قال أويس لهزم بن حيان .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إن الأرواح لتتلاقى في الهوى [٢/٢٠٠/أ] وأحدهما من صاحبه على مسيرة يوم وليلة ، وإن الأرواح خلقت قبل الأجساد بألفي عام فتشامت كما تشام الخيل ثم هي جنود مجندة ، فإذا التقوا فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف " ، فهذا كله عن رسول الله ﷺ .

فلولا أنها مشغولة بالنفس وشهواتها لأوردت بالعجائب على صاحبها من درك الأشياء ولكنها تدنس بما لبست من أثواب اللذات وتكدرت بما شربت من كأس حب الدنيا وخالطت الهوى ومالت نحوه ، فمن صفاء وأخلصه ونزهه فقد ظفر بنور اليقين وفاز بالحظ العظيم والكأس الأوفى ، وإن رسول الله ﷺ لما قبض قيل له : إلى أين يا رسول الله ؟ قال : " إلى السدرة المنتهى ، فلكل رسول في السماء مستقر إذا قبض ، فلاדם السماء الدنيا ، وليحيى وعيسى السماء الثانية ، وليوسف السماء الثالثة ، ولإدريس السماء الرابعة ، ولهارون السماء الخامسة ، ولموسى السماء السادسة ،

(١) بالأصل " عرف " .

ولإبراهيم السماء السابعة ، ولمحمد ﷺ السدرة المنتهى بباب الله عند الحجاب ، وهو مستمر هناك يسأل الله لأتمه في كل يوم لكل صنف ، فللمتأففين التوبة وللتائبين الثبات وللمستقيمين الإخلاص ولأهل الصدق الوفاء وللصديقين وفارة الحظ ، ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " حياتي خير لكم وموتي خير لكم " .

١٥٣٢- حدثنا بذلك صالح بن محمد ، ثنا زاهر بن سليمان ، عن بكر بن خنيس ، عن عباد ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ألا إني لكم بمكان صدق حياتي وإذا مت " ، فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله إذا مت ؟ قال : " لا أزال أنادي في قبري : رب أمتي أمتي حتى ينفخ في الصور النفخة الأولى ، ثم لا تزال لي دعوة مجابة حتى ينفخ في الصور النفخة الثانية " ، فطنين الأذن من قبل الروح ؛ لأنه بحدة بصره وخفته وطهارته وحياته وسطوعه إلى المقام أدرك في وقت سؤال رسول الله ﷺ بباب الله له شيئا وذكره الله إياه بخير فرجع إلى أصله المتمكن في رأسه وقلبه بذلك الخير والبشرى ، فطنت الأذن لصوت وحيه وما جاء به من الخير ، فلذلك قال : " فليصل على النبي ﷺ " ؛ لأنه ذكره عند الله في ذلك الوقت وطلب له منه شيئا فاستوجب منه الصلاة ليكون فيه أداء حقه ، فهذا وما أشبهه مكرمات الموحدين من ولد آدم ، وكذلك العطاس هو في ذلك الوقت ذكر من الله لذلك الروح بخير فابتهج الروح وسطع نوره ، فذلك الصوت من سطوعه ، ولذلك قيل : عطس وسطع ، وهما كلمتان مستعملتان في نوعين ، يقال : سطع وعطس ، فلذلك أمر أن يحمده ، وأول من فعل ذلك آدم عليه السلام لما استقر فيه [٢/٢٠٠/ب] الروح وانتهى متناه وخلف إلى ذلك الضيق في ذلك اللحم والدم عزى وذكر بخير فازدهر وسطع نوره كالمسرور بما عزى .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " العطاس من الله " ، وقال : " من حدث بحديث فعطس فيه فهو حق ؛ لأن ذلك وقت ذكر الله للأرواح ، فلا يقول صاحبه إلا حقا " ، ولذلك وجب للمسلم على المسلم حق التشميت لأنه ظهر عليه أثر نعمة الله في ذلك الوقت ؛ الذكر . وروي أنه قال : يا داود إن سمعت عاطسا من وراء سبعة أبحر فاذكرني .

الأصل السادس والثمانون والمائتان

١٥٣٣- حدثنا قتيبة بن سعيد ، ثنا الخنيسي ، أنبأنا وهيب ، عن عطاء بن قره السلولي ، عن عبد الله بن ضمرة قال : قال رسول الله ﷺ : " الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله أو معلم أو متعلم " .

١٥٣٤- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا إبراهيم الأسلمي ، عن رجل ، عن عطاء بن قره السلولي ، عن عبد الله بن ضمرة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ بنحوه ، لم يذكر قتيبة في حديثه أبا هريرة رضي الله عنه .
قال أبو عبد الله :

فالدنيا هي هذه الدار التي دورت أرضها تدويرا بجبل قاف وأحيط عليها بالجبل ، وتلك دار أخرى فهي آخرة ، وهذه أولى ، قال الله تعالى في تنزيله : ﴿ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ﴾ [الليل : ١٣] .

وسميت هذه دنيا لأنها أدنى إليك ، والآخرة تعقب هذه ، إذا ذهبت هذه جاءت تلك ، فتلك اسمها عاقبة لأنها تعقب هذه ، قال الله تعالى : ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [الأعراف : ١٢٨] ، وسميت هذه عاجلة لأنها عجلت ، وتلك آجلة لأنها أجلت ، ففي هذه الدار زينة وحياة ، وفي تلك الدار زينة وحياة قرينة هذه الدار أصلها من تلك الدار ولكنها نبتت ونشأت من أرض هذه ذهبها وفضتها وجواهرها ومياها وثمارها ورياحينها وطيبها وألوانها ونعيمها ، وحياة هذه من الروح المركب في هذا القلب الذي هو من اللحم والدم والعظم والعصب والعروق والشهوة واللذة في هذا القلب ، وأصل الشهوة من الفرح ، وأصل اللذة من الذهن ، وأصل القلب من تراب ، والحياة مسكنها في الروح ، والروح مسكنه في الدماغ ثم هو متفش في جميع الجسد وأصله معلق في الوتين عرق القلب مشدود هناك وذلك العرق نياط القلب ، والنفس مسكنها في الباطن ثم هي متفشية في جميع الجسد وأصلها مشدود بهذا العرق ، والشهوات في النفس واللذة منها وعملها في الذهن ، فهذه المرتبة والحياة التي في النفس تستعمل هذا القلب ، فما كان من عمل العين خرج إلى العين ، وما كان من عمل السمع خرج إلى [٢٠١ / ٢] السمع ، وما كان من عمل المنطق خرج إلى اللسان وما

كان من عمل اليد خرج إلى اليد ، وما كان من عمل الرجل خرج إلى الرجل ، وما كان من عمل البطن خرج إلى البطن ، وما كان من عمل الفرج خرج إلى الفرج فمخرج الأعمال أعمال الجوارح السبع من الفرج الذي في القلب ، فإذا حزن القلب ، ذبلت النفس وانطفأت نار الشهوة وتعطلت الجوارح عن العمل وسكنت الحركات ، وإذا فرح القلب هاجت النفس فصارت قوية طرية وأثارت نار الشهوات واستعملت الجوارح كلها فإنما التي تستعمل الجارحة التي يحيا لها فالفرح رأس أعمال الجوارح والعبد مبلو بهذا الفرح فإذا حيى القلب بالله ففرح بشيء من زينة الدنيا تراءى ذلك النور الذي في قلبه وتلك الحياة التي لقلبه صنع الله في تلك الزينة وخلقها لها ورحمته فيها ورأفته على عبده بذلك فقبلها من ربه واستبشر بها وصار ذلك الفرح لله ونطق بالحمد لله وأضمر على الطاعة شكرا لله وإظهارا لعلمه بأني أعلم أن هذا لي من الله حتى يأخذ ذلك بجامع قلبه ويملا صدره من ذلك الفرح ، ويتشرب ذلك الفرح من صدره في جميع جوارحه فيذهب كسله ويقوي عزمه وتتجدد نيته وتطيب نفسه ، فهذا عبد حامد لله شاكر له قد صدق علمه بأنه من الله بقوله بلسانه الحمد لله ثم يصدق بفعل جوارحه شكرا لله ، وإذا هاج الفرج بتلك الزينة من قلبه وكان قلبه محجوبا عن الله وصدره مظلمًا بغيوم الهوى ودخان الشهوات ودين الذنوب لم يترأى لعيني فؤاده صنع الله في تلك الزينة ولا خلقه لها ولا رحمته فيها ولا رأفته عليه فجاء الهوى بكبره والنفس بعلوها وتجبرها فصارت الفرج للنفس والفرح بالدنيا وبمراعاة الأشكال والأضداد يناطح بتلك الزينة الأضداد ويباهي بها الأشكال فظهر الفساد من الجوارح ، وخرجت السيئات من الجسد كل سيئة من معدنها من قلة الرحمة وقلة الرأفة وقلة المبالاة وترك النصيحة ، وظهرت الفظاظة واليبوسة والغلظة والقسوة ورذائل الأخلاق حتى صارت الجوارح إلى الغش والمكر والمخادعات وإلى أفعال الجسد وإلى سوء النيات والمقاصد وخرج إلى الفرعة والتجبر كل على قدره يتمتعون بنعم الله ويتلذذون بتلك الزينة ، وتلك اللذات فرحا وأشرا وبطرا في هيئة أهل الكفر بالله والجحود له فقد تبين أن أصل هذا الأمر كله من الفرج ، فمن قدر أن يصرف هذا الفرج منه إلى الله في كل عمل وفي كل أمر من دنيا أو آخرة بنور قلبه وإلا فقد وقع في الوبال ، فإن كان فرحه في أمر الدنيا أشرب وبطر وتملك وإن كان

في أمر الآخرة أعجب وتكبر وصار [٢/ ٢٠١/ ب] مراثيا ، فمن صرف ذلك إلى الله لم يزد له إلا خشوعا وخضوعا وحبا فحمده ودعاه ذلك إلى شكره بجميع جوارحه وذلك حفظ الجوارح السبع على أمر الله وإقامة فرائض الله والقيام بحقوق الله ، ومن لم يقدر على ذلك سباه فرحه فصار سبيا من سبي النفس ، وإذا نالت النفس الفرح كان بمنزلة رجل متغلب وجد كنزا وأموالا جمّة فاحتوى عليها وفرقها فيمن اجتمع إليه من الغواة حتى صاروا أعوانه وأتباعه فخرج بتلك القوة على أمير البلد وعمد إلى الأمير فسجنه فالأمير في الوثاق في السجن ، والخارجي يدوس البلد دوسا فإن تداركه أمير المؤمنين بمدد وجيش وكنز فقد نصره ، وإن تركه مخذولا فقد ذهبت الإمرة فهذا شأن القلب مع النفس وقد حذر الله تعالى عباده في تنزيله في قصة قارون فقال : ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ [القصص : ٧٦] وقال : ﴿ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ ﴾ [الرعد : ٢٦] وقال تعالى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨] ، فذلك على الفرح بفضله ليصرفك عن الفرح بجمعه ، فإن فرح الجمع هلاك الدين والقلب ، وفرح الفضل والرحمة يؤدبك إلى الله تعالى لأن كل من فرح بشيء أقبل إليه وطلبه ، فإذا رأى الله من عبد إقبالا على هذه الدنيا الدنية وعلى هذه الشهوة الرديئة أعرض عنه رددتها عليه ، حتى يكون همه دنياه وهمته شهوات نفسه ، وطلبه للعلو فيها حتى يضاد أقضية الله وتديبره يقطع بها عمره خاب عن الله وخسر الدنيا والآخرة ، وإذا رأى إقباله على ربه صنع له جميلا وهيا له تدبيرا ينال به فوز العاجل والآجل وسعادة الدارين .

١٥٣٥- حدثنا محمد بن مصرف الياامي ، ثنا محمد بن بشر العبدي عن جنيد بن العلاء بن أبي زهرة عن إسماعيل بن عبد الله عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم ، فما أقبل عبد بقلبه على الله إلا أقبل الله تعالى عز وجل بقلوب المؤمنين ، تفد إليه بالود والرحمة وكان الله بكل خير إليه أسرع .

قال أبو عبد الله :

فإذا نظر الله إلى عبد بالرحمة وقلبه مأسور في إसार النفس أمدّه من عنده بما إذا صار المدد إليه تاب فتاب الله عليه ، ومن توبة الله تعالى على العبد إقباله فإذا أقبل عليه

تلظت جمرة الإيمان في القلب فتوردت أشجار الخيرات وأينعت كما تتورد بساتين الدنيا وتينع أشجارها ، إذا وجد القلب هذه القوة أقبل على النفس بالزجر لها بسلطان قوي حتى يقمعها بمنزلة ما ضربنا له المثل بدءاً أن هذا الخارجي [٢/٢٠٢/أ] إذا سمع أن جيش أمير المؤمنين قد أقبلوا هرب من الكورة وتخلّى عنها ، وخرج الأمير من السجن فقعده في إمرته واحتوشته الجنود وفرق الأموال والكنوز التي جاءت من أمير المؤمنين في جنوده ، وقصد للخارجي يحاربه فما زال الخارجي يحاربه ويتباعد قليلاً والأمير خائف مع هذا الجند لا يأمن ثباته وافتراصه ، فهو مشغول بالحراسة يحرس جنده ونفسه ويسأل أمير المؤمنين بزيادة مدده فلا يزال يمدّه حتى إذا أمده بغاية المدد أخذهُ أسيراً ، ويكون الخارجي نظر إلى كثرة المدد فعلم أنه لا يقاوم أمير المؤمنين فالتقى بيده سلماً وأسلم وتاب على يدي أمير المؤمنين فعندها يأمن الأسير ويرجع في ولايته ويتفرغ لصلاح أمور البلد وأمور أمير المؤمنين ، فهذه صفة التائب إذا تاب احتاج إلى محاربة النفس ومجاهدتها في كل أمر فلا يزال كذلك فيزداد مدداً وهو لا يأمنها مع ذلك المدد فخاف أن يثب وثبة من زوايا جوفه فيأخذهُ لأن مكرها أعظم من أن يوصف حتى تجلّى لقلبه شأن الملكوت ، وأشرق في صدره أنواره فامتلاً صدر العبد من جلال الله وعظمته فبسلطان الجلال يستأسر النفس ويسبيها وبالعظمة يولهاها ، فإما أن يأخذها بتلك القوة فيحبسها حتى تموت في سجن القلب غماً ، وإما أن تلقي بيديها سلماً وتذعن للقلب وتنقاد له فتصير في يدي القلب كالأسير حتى إذا وجدت تلك اللذات التي وردت على القلب من تلك الملكوت من تلك العطايا اعتصمت بالقلب ونزلت لذاتها الفانية الدنية ، فعندها وصل العبد إلى أوائل العبودة ثم للعبودية شأن أعظم من هذا فوضع في هذا القالب الحياة ، والحياة في الروح والنفس وهما ريحان إحداهما أرضية والأخرى سماوية ، ووضع في هذا القالب الرحمة في موضع ، والرأفة في موضع ، والعلم في موضع ، والعقل في موضع ، والحفظ في موضع ، والفهم في موضع ، والشهوة في موضع ، واللذة في موضع ، والقوة في موضع ، والفرح في موضع ، والحزن في موضع ، والرضا في موضع ، والسخط في موضع ، والغضب في موضع ، والحياء في موضع ، والهوى في موضع ، والحب في موضع ، والبغض في موضع ، والنور في موضع ،

والظلمة في موضع ، والكبرياء في موضع ، والعظمة في موضع ، والسلطان في موضع ، والعجلة في موضع ، والصبر في موضع ، والعناية في موضع ، والفقر في موضع ، والحاجة في موضع ، والسكينة في موضع ، والوقار في موضع ، والتؤدة في موضع ، والإنابة في موضع ، فهذه الأشياء لا تدرك إلا بالأيام ولا تأخذها الحواس ، ولكن تعرف بمعاملتهن فتمتاز هذه الأشياء كل شيء بعمله الذي يظهر منه ، وتعرف بالأسماء والتي سميت بها ، ووضع فيه الذهن وهو متعين في جميع الجسد ومعدنه في الصدر [٢/٢٠٢/ب] وهو أذكى شيء في الجسد واحده وأدركه للأشياء ، فبالذهن يدرك عمل الأشياء التي وصفت ماذا تعمل الحياة ، وماذا تعمل الرأفة ، وماذا تعمل الرحمة ، وماذا يعمل العلم ، وماذا يعمل الحفظ ، وماذا تعمل القوة ، وماذا يعمل الفرح فهي كلها غايته عن حواسك لا ينالها للمريد ولا يبصر عين ولا يذاق طعم ولا يشم أنف ولا يسمع أذن ، وأصل هذه التي فيك كلها من عند رب العالمين ، فإعطاء الحياة من حياته ، والرحمة من رحمته ، والرأفة من رأفته ، والعلم من علمه ، وكل شيء من هذه الأشياء هو عنده فالتى فيك هي كلها مخلوقة وكل شيء من هذه الأشياء التي هي ممدوحة والتي تليق به أبرزه صفة لنفسه ، وهي أنوار نور منها للحياة ونور للرحمة ونور للرأفة ونور للفرح ونور للرضا ونور للكبر ونور للعظمة ونور للمحبة ونور للسلطان ونور للحياء ونور للبصر ، فهي كلها أنوار كل نور وصار ملكا على إخوته ، ومن كل ملك منه خرج ذلك الشيء الذي ظهر في الخلق ، وهذا كله خرج من ملكه الأعظم من ملك الملك من باب القدرة من الوجدانية ، وهو واحد فرد أحد تفرد عن الصفات وتوحد عنها فالصفات أبرزه للعباد لتجري من تلك الأنوار إلى العباد ، وما يظهر على أحيائهم وعلى دنياهم من خلق الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب والمياه ، وما في السماء والأرض فإن جرى خلق هذه الأشياء المخلوقات من تلك الأنوار ثم كشف الغطاء عن قلوب الأنبياء والأصفياء بأنوار الصفات حتى عاينوا بعينها قيه في تلك الصدور آثار صنعه في جميع الأشياء ، وكل نملة وبعوضة وحمامة وفيما حل من خلقه من الثقلين والعقبان والأسدان والثنين وفي كل شيء نجم من الأرض فتنبت في ألوانها وطعومها ، ومقاديرها وحرها وبردها وعصيانها وساقياها ثم صير لتلك الأنوار

التي هي الصفات أسماء بحروف مؤلفة فتكون اسم تلك الصفة لتدور الألسنة بذلك كي إذا أشرفت الصفات على قلوب الأولياء والأصفياء دارت ألسنتهم بتلك الحروف نطقاً من تلك الصدور المشرقة فيها تلك الأنوار ، حتى يخرج من ألسنتهم في الأرض غايته عن العيون ، فإذا دخلت أبواب السماء انتشرت دوران تلك الألسنة فصارت كالبروق الخاطفة تأخذ سماء سماء فتملأ السموات نوراً إلى العرش حتى تغمض الملائكة أعينها في صفوفها حياء منها قالوا يوم الخطابة قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ [البقرة : ٣٠] وأبرزوا أفعالهم فقالوا : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ لنظهر بتلك الأنوار في السموات إلى العلى ما علم الله في الغيب ثم ليباهي ما يخرج من ألسنتهم وأفواههم من النور الذي جرى من معدنه في ملائكته [٢/٢٠٣/أ] ويريههم فضل تلك الأنوار على سائر الأنوار ، ويريههم أن هذه الأنوار خرجت من قالب من بين الشهوات والهوى ، والتي خرجت من أجواف نورانية ليس فيها هوى ولا شهوة ولا وسوسة عدو فهناك يعرفون حب الله لعبده الآدمي وكرامته له ، فكل ناطق إنما يدور لسانه من معدن نوره وعلى حسب ذلك ينبأ في السموات إلى العرش فهذه الصفات التي جاءت عن الله في التنزيل وفي حديث الرسول ﷺ هي للعباد ومن أجلهم ليعامل العباد من هذه الصفة ثم هو الباطن الذي لا يدرك ولا كيفية له ، فالحياة ههنا في الروح والنفس ، والجسد قالب فإذا خرجا بقي القالب لحما ومواتا وحياة الآخرة في كل شيء منه ، فكل شيء منه حي من قرنه إلى قدمه كل شعرة وكل ظفر حي بحياته وذلك إذا شربوا ماء الحياة بباب الجنة قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ أَلَدَارَ الْآخِرَةِ لَهِيَ الْخَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ [العنكبوت : ٦٤] .

أخرجه على قالب فعلان لبلوغ الغاية في التكثير والتوقيت كقولك رحمن ورحيم وعريان وعار فالعريان مقشره والعاري في ثياب خلع .

كقول النابغة حيث أنشد لعمر ، شعر :

أنبتك عاريا جلستا ثيابي على خوف تظن به الظنونا
فالذي يشرب ماء الحياة في الآخرة يجد اللذة والنعيم كل شعرة منه على حداثها ، ويقوى على نعيم الجنة بقوة تلك الحياة بجميع ما في هذه الدار التي سميت دنيا كل ذلك متاع هذه

الحياة والمتاع والمنفعة والبلغة قال الله تعالى : ﴿ زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٤] إلى قوله ﴿ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ثم قال : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾ [الحديد : ٢٠] الآية ثم ضرب المثل بالغيث ليربك عاقبتهم وقال : ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُودِ ﴾ [الحديد : ٢٠] ثم قال : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾ [الكهف : ٧] ثم أخبرك لأي شيء جعل هذا فقال : ﴿ لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ ثم ضرب المثل فقال : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ [يونس : ٢٤] ثم قال في آخره : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾ [يونس : ٢٥] ثم قال : ﴿ أَوْ نَبْشُكُم بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ ﴾ [آل عمران : ١٥] ثم بين ذلك الخير ما هو فقال ﴿ جَنَّتٍ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [الكهف : ٣١] ثم بين لمن هي فقال ﴿ الْفَكْرَيْنِ وَالْمَكْدُونِ وَالْقَنْنِينِ وَالْمُنْفِيكِ وَالسُّنْفُونِ بِالْأَسْحَارِ ﴾ [آل عمران : ١٧] فإنما صارت الدنيا ملعونة مذمومة من أجل أنها غرت النفوس بنعيمها وزهرتها ولذتها ، والشهوة واللذة في النفوس ، فإذا ذوقت النفس طعم النعيم اشتتهت ولذت فمالت عن العبادة إلى هوى النفس ، وإنما جعلها زينة في نفوس العباد وأعطى من تلك الزينة العدو ليوسوس بتلك الزينة ويمارح بها تلك الزينة التي وضعها الله في العباد وحبها وشهوتها ليلبواهم أيهم أحسن عملا في هذه الزينة [٢/ ٢٠٣ ب] ليتواضع لله فيما أعطاه من الزينة ويشكره عليه أو يتكبر عليه ويكفره كما قال سليمان عليه السلام حيث قال : ﴿ أَتَيْكُمْ يَأْتِينِي بِعَرِيضٍ قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ [النمل : ٣٨] فقال ذلك الجني : ﴿ أَنَا ءَايِكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ﴾ [النمل : ٣٩] فاستبطأه ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ ﴾ [النمل : ٤٠] وهو اسم الله الأعظم ﴿ أَنَا ءَايِكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ ﴾ أي السرير قال : ﴿ قَالَ هَٰذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ﴾ أي أقدر هذا الإنسي على ما لم أقدر عليه وأعطى ما لم أعط فابتلاني برؤية ما أعطى ليلبوني أشكر فأعدته بما أعطاه من نعمة الله علي لأنه من حولي أو أحسده فأكفر النعمة ،

فهذه الأشياء إنما غرت المفتونين الذين لما تناولوها من الدنيا عميت عيونهم عن تدبير الله وتقديره وسياقته إليهم ﴿ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَٰذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٢] ، فوضع الله الدنيا مع زيتها وبهجتها وخلقنا فيها فحرم وأحل وأمر ونهى وافترض وأسقط فمن انتهى عن المحرمات وأدى الفرائض وتناول

من الدنيا فعبده بتناولها لأنه أخذها على الحاجة ومن السبيل التي أطلق له فقد خرج من الذم وبرئ من عاد الدنيا ، وإن تناول شهوة ونهمة في غفلة عن الله تعالى فقد أخذته الدنيا المذمومة ، ولا يصل إلى هذه المرتبة التي تبرأ من عارها وذمها وبألها إلا من وصل إلى الله قلبا ، فعظمته على قلبه وخشيته في صدره فذكره دائم على قلبه لأنه يتناول من الدنيا شيئا ألا تعبد الآن إنما أباح له ذلك لتربية جسده ليقوى جسده على عبودته ، وخدمته فهو زاهد في كل شيء يتناول من الدنيا زاهد في عمره لأنه مشتاق إلى ذاته والمشتاق لا يريد الحياة ، والتناول من الدنيا على العبادة لا يأخذها إلا من أجله وأينما أخذها فإنما يأخذها من شاكرها ويأخذها من أجله عبد كان أعطاه منها شيئا عفوا فنأوله منه ومن أجله ، وإن أعطاه شيئين ذكره فهو يدور في سبيل السقي والكد^(١) ووجوه المطالب وهو في ذلك مراقب الله ماذا يخرج له من هذا السقي من فضله فيقبله منه ، فهذا قد يرى من الدنيا ذاما ما سوى هذه الطبقة فقد جرحتهم الدنيا ، فتلك دنيا مذمومة ، وإنما وقع الذم عليها من أجل فعل العباد ، وأما الذي يأخذ هؤلاء فليست هذه دنيا مذمومة ، وإنما هي رزق ومعاش وتزود يأخذ العبد من مولاه ليقوم بخدمته لأنه خلقه للخدمة وجعل هذه الأشياء كلها سخرة ، فهو يأخذ عن السخرة للخدمة والآخر يأخذ من هذه السخرة لقضاء الشهوة والنهمة ليفرح بها أيام الحياة ليلهي ذلك الفرح عن الله تعالى ويورثه الغفلة ، حتى يهتاج منه الكبر وينظر إلى نفسه وهيئته وما أعطي من الدنيا على استدراج فيعجب بذلك العجب يفاخر الناس وذلك الكبر يسبغه على الخلق حتى يصير طالبا للعز والعلو والشر على الخلق فيجتبر من دونه ويناطح أشكاله جسدا وبكيا . . . (٢) الجسد تصير عبودته للهوى فهو عبد بطنه ، عبد فرجه ، عبد هواه ، [٢/ ٢٠٤ أ] فقد دخل في لعنة رسول الله ﷺ حيث قال : لعن عبد الدينار لعن عبد الدرهم ، ثم قال : بشس العبد عبد نسي المبتدأ والمنتهى ، بشس العبد عبد سها ولها ونسي القبر والبلى ، بشس العبد عبد تجبر واعتدى ونسي الجبار الأعلى ، بشس العبد عبد هوى يضلّه ، بشس العبد عبد

(١) هكذا استظهرت قراءة هذه الجملة .

(٢) كلمة لم استظهر قراءتها .

طمع يقوده ، بشس العبد عبد يختل الدنيا بدينه " فهذا كله جاءنا عن قول رسول الله ﷺ في خطبته وقال الله تبارك وتعالى في تنزيله : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ [القصص : ٨٣] .

روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : " إن الرجل ليعجبه شراك نعله يريد به أن يكون أجود من صاحبه فيدخل في هذه الآية فمن أراد العلو فإنما يبله بهذه الأشياء التي في الدنيا حتى ينالها فيفخر بها ، فقد أخذ المذموم مزال عن ذكر الله وما أولى إلى ذكر الله فقد أخذ ملعونة كما قال رسول الله ﷺ والملعونة لا بركة فيها وكل شيء نزع منه البركة فقد صار وبالا على صاحبه .

١٥٣٦- حدثنا عمر بن أبي عمر ، عن سعيد بن أبي مريم الجمحي عن ابن أبي الزناد عن هشام ابن عروة عن أبيه قال كان عمرو بن العاص ينظر إلى مكة وهو بمكة فيقول : " لعنك الله بلدا لا أعنى ما حرم الله فيك ، ذهب الناس ببحر الدنيا والآخرة واغتررنا بك " . فإنما وقعت اللعنة منه على تلك الأشياء التي عنونه بها وهو هواه وشهوته ونهمته لأنهم كانوا يفاخرون الناس بحرم الله وكعبته ، وإنما وقع اللعن منه على تحسده وهواه وما غره فيها لا على الكعبة والحرم ، وكذلك إنما وقع اللعن على ما غر له من الدنيا لا على نعيمها ولذتها فإن النعيم واللذة قد تناولته الرسل والأنبياء والصديقون عليهم السلام فردهم تناولهم إلى الله ذكرا وشكرا ثم آووا منه إلى المأوى وهو حفظ الحدود والقيام بحقوق الله تعالى وفرائضه فذلك الذي استثناه رسول الله ﷺ حيث قال : ألا إن الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالم أو متعلم ؛ وقال الله في تنزيله : ﴿ وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَةُ الدُّنْيَا ﴾ [الجاثية : ٣٥] فنسبه فعل الغرور إلى الحياة لأن الهوى والشهوات إنما عملت في هذا القالب المتجسد بهذه الحياة التي ذكيت في الجسد والله أعلم .



الأصل السابع والثمانون والمائتان

١٥٣٧- حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج أبي الهيثم عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : كل حرف ذكره الله في القرآن عن القنوت فهي الطاعة ؛

قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

إنما صرفه إلى الطاعة لأنها أكشف الأشياء وأشهرها عند الناس ، والعامّة إنما تعرف الطاعة والمعصية فكل ما أمر الله به فهو طاعة وكل ما نهى عنه فهو معصية ، فأما حاصل الاسم فالطاعة بذل النفس لله فيما أمر ونهى ، والمعصية امتناع النفس واشتدادها لأن الله تعالى دعا العباد إلى الوقوف بين يديه كالعبيد ، فالمؤمنون أجابوا دعوته وقبلوا [٢/٢٠٤/ب] العبادة ، ثم دعاهم بعد ذلك إلى شيء بعد شيء من الأمر والنهي ليأتمروا بأمره ويتنهوا عن نهيه ، فمن ائتمر بأمره كله وانتهى عن نهيه فقد وفى بتلك الإجابة في المبتدأ ، وبذلك القبول فقبل قد أطاع فهو مطيع أي قد أعطى ذلك البذل الذي قبله في المبتدأ ، فقوله : " أعطى وأطاع " معناها من حيث ما ذكرناه واحد مشتق بعضه من بعض وحروفها في العدد سواء ، وفي التأليف مختلفة قدم العين هاهنا وآخر العين هناك لتباين المعنيين ليستعمل هذا في عطاء العبادة ، ويستعمل ذاك في عطاء الأشياء المملوكة ، والمعصية من التعيص وهو اشتداد النفس وامتناعها ومنه سمي العصا يقال في اللغة : تعيص عليه أي امتنع وتشدد ، وأما القنوت فهو : الركود وكل شيء استقر في مكانه فلم يتحرك فهو راكد ، ومن ذلك سمي الماء راكدا إذا أمسك عن الجري والسفن رواكد إذا سكنت الريح ركدت السفينة ، قال الله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَيْنِ ظَهْرِهِ ﴾ [الشورى : ٣٣] يقال : قنت وتنتق والتتوق : أن يقابل الشيء بالشيء راكدا عليه وذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَفَقْنَا لِبَجَلٍ فَوْقَهُمْ كَانَتْ ظُلَّةٌ ﴾ [الأعراف : ١٧١] ومنه قول علي رضي الله عنه حيث سئل عن البيت المعمور فقال : هو بيت في السماء السابعة نتاق هذا البيت ، أي : بحذاه وقبالته : مطلا عليه فالتتوق مقابلة الشيء بالشيء بحذاه ، والقنوت مقابلة قلبك عظمة من وقفت له وبين يديه فإنه روي عن رسول الله ﷺ أنه قال :

" إذا صلى العبد أقبل الله عليه بوجهه " .

قال أبو عبد الله :

فمن حق إقباله عليه أن يقبل العبد بقلبه على عظمته وجلاله فهذه مقابلة العبد بقلبه قبالة ربه وهذا القنوت ومرجعه إلى ما كشفه رسول الله ﷺ فقال : هو الطاعة لأنه إذا قابله فقد أعطاه بذل النفس فقد أعطاه^(١) ، وإنما صار إذا قابله باذلاً لنفسه لأن القلب إذا لاحظ يبصر فؤاده جلالة وعظمته خلص إلى النفس هول الجلال والعظمة فانقبضت وانخشعت وذهلت عن هشاشتها وخمد تلظي نيران شهواتها لما أحست به من ملاحظة الفؤاد وخلص إليها من الهول .

١٥٣٨- حدثنا إبراهيم بن يوسف ثنا حماد بن زيد^(٢) عن ليث عن مجاهد رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ [البقرة : ٢٣٨] قال : القنوت : الركود والخشوع .

قال أبو عبد الله :

فجاد ما غاص مجاهد صار إلى الأصل ، وأما التي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قانتين أي : مطيعين ، فقول ابن عباس رضي الله عنهما ظاهر التفسير ، وقول مجاهد باطن التفسير ، وقوله تعالى : ﴿ يَنْعِمُ آتُيَ رَبِّكَ وَأَسْجُدُ وَأَرْكَبُ مَعَ الزَّكِيَّةِ ﴾ [آل عمران : ٤٣] روي في التفسير أنه قال : قومي لربك والقيام غير القنوت ولو كان القنوت قياماً لاستحال أن يقول : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ ألا ترى أنه أمرهم بالقيام ثم القنوت ، فالقنوت صفة فعل تحدث عن القيام فقوله تعالى : ﴿ يَنْعِمُ آتُيَ رَبِّكَ ﴾ أي : أطيعي ربك فهذا تفسير ظاهر ، ولكن أريد من مريم القنوت في الباطن وهو أن تقبل بقلبها على الله مظللاً على النفس مشتملاً على شهواتها [٢/٢٠٥/أ] لثلاث تحرك وتفرق غليانها وتجيئ حتى يفور دخانها إلى الصدر إلى محل إشراق نور الألوهية ، فإنه ليس من حق عطايا ربنا أن يعطي عند إشراق نور عظمته في صدره فيهمل العبد حراسته ورعايته حتى تفور حرارة شهواته كفوران القدر التي تغلي إلى صدره كاللدخان بين يدي العظمة في صدره ، فإذا فعل ذلك حجب لأن ذلك الفوران كاللدخان

(١) كذا بالأصل .

(٢) بالأصل " حماد بن يزيد " والمثبت من التهذيب .

فإذا هاج من النفس وتآدى إلى الصدر امتنع الإشراف واحتجب وبقي العبد محجوبا ، كأنه صار خاليا من الزكاء ، فأمرت مريم بالقنوت أي : بالدوام ، وبالركود بمقابلة القلب قبالة عظمة الله حتى يدوم لها التعظيم لجلال الله ، ولذلك سمي دعاء الوتر قنوتا ، لأن الصلاة وقوف وتخشع وتذلل يؤدي فرضه لو قال : إعجاله وتقصيره وذنوبه ، فإذا قنت فإنما خرج من صلاته التي افترضت عليه وقام له معترضا على ربه إلى موقف آخر برغبته ورهبتة ، فسمي قنوتا لأن ذلك مقام خرج من فعل صلاته إليه ودخل فيه بتكبيره فقابل بقلبه محل الرغبة والرغبة ، ومن قبل التكبير كان في محل التذلل والتخشع بين يدي عظمته ، والآن في محل الرغبة والرغبة بين يدي جوده وكرمه فتباين التقابلان والموقفان والله سبحانه أعلم .



الأصل الثامن والثمانون والمائتان

١٥٣٩- حدثنا قتيبة بن سعيد ، ثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضي الله عنه قال :
 قال رسول الله ﷺ : لا حليم إلا ذو عثرة ولا حكيم إلا ذو تجربة .
 قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

فالحلم يعطي العبد من نور الجود ، فإذا خلص إلى القلب نور الجود انحلت عقد النفس وكُلت مخاليها وتخلص القلب من رق النفس ، ومن سخرتها ووثاقها واتسعت النفس بما نالت من القلب من نور الجود فتولدت السماحة فظهر الحلم ، وبقي في تلك السعة سعة الحلم غير غاية بالتمسك بتلك السعة والسماحة ، وإذا عثرت فوقعت في الذنب فهناك تبصر ويتفسح علما بالسعة لما رأت عثرتها اتسعت لغيرها في تلك العثرة ، وأبصرت أن العائر هو كمثلها إما مفتون أو مخذول وإما معاقب ولما رأى نفسه في وقت العثرة أنه مخذول أو مفتون أو معاقب أو جاهل ، فقول رسول الله ﷺ : لا حليم إلا ذو عثرة ؛ أي : بعد العثرة وصل إلى حقيقة الحلم وكنهه ، فأما قبل العثرة فقد يكون حليما وليس على كنهه كأنه لم يكمل حلمه بعد لأن نفسه لم تتسع بعد في الحلم الذي أعطي ، فإذا جاءت العثرات اعتبر بها ورأى غيره فيها كما رأى نفسه في وقتها فهناك يجد الحلم ، وهذا كقول رسول الله ﷺ في حديث آخر [٢/٢٠٥/ب] : ليس الغنى عن كثرة العرض وإنما الغنى غنى النفس ؛ وليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان ولكنه الذي قعد في بيته وقنع ؛ ، فذاك الذي كثر عرضه ، هو أيضا غني ولكن الطاعن كنهه ، وحقيقته هو غنى النفس والمسكنة على الحقيقة ، وعلى كنهها في لمن قعد في بيته وقنع بما أوتي .

وأما قوله : لا حكيم إلا ذو تجربة ؛ فالحكمة من نور الجلال ، فإذا أعطي العبد انفجرت ينابيع الحكمة على قلبه ، فهذه الحكمة ينبوعها على قلبه فهي جائمة متراكمة وما لم تأخذ التجارب لم تقدر النفس على مطالعة الحكمة لأن النفس بلهاء غيمة مشغولة بالشهوات ، فكيف تدرك الحكمة والحكمة باطن الأمور وأسرار العلوم فهو يعاين الظاهر ولا يدركه فكيف يدرك الباطن ، فإذا جرت الأمور صارت

هذه التجارب له كالمرآة ينظر فيها لأنها صارت معاينة ، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : يتتهي عقل الرجل إلى ثمان وعشرين ثم بعد ذلك التجارب " فالعقل للقلب والتجارب للنفس ، لأن العقل باطن والتجارب ظاهرة تبصر العين وتسمع الأذن ويشم الأنف وتلمس اليد ويذوق اللسان واللهة ، والتجارب ههنا وهي مسالك هذه الأشياء إلى النفس وشعور النفس من هذه المسالك الظاهرة ، فعندما تستقر النفس بذلك للعقل الذي أعطي لأن العقل إنما مسكنه في الدماغ وفي الصدر يشرق بين عيني الفؤاد والنفس لا تعلم بشيء من ذلك إلا ما يعلمها القلب ويعطيها ويدعوها إليه ، فإذا نالتها التجارب عرفت وأيقنت لأنها صارت لها معاينة ما كان أدى إليها القلب من الحكمة ودلالة العقل .



الأصل التاسع والثمانون والمائتان

١٥٤٠- حصناً الحسن بن قزعة البصري ، ثنا سفيان بن حبيب عن شعبة عن ثوير عن أبيه عن الطفيل عن أبي بن كعب عن أبيه رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : " وألزمهم كلمة التقوى ، قال : لا إله إلا الله " .
قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

إنما سميت هذه الكلمة كلمة التقوى ، لأنه صارت وقاية لتوحيده لأنه أثبت عقد المعرفة بإلهه قلباً وباللسان نطقاً أنه إلهه ، فلما أحدث الأعداء هذا الحدث وهو الشرك فأشركوا في ملكه غيره وذهبوا بولّه قلوبهم في الضر والنفع إلى الذي قصدوه بالعبودة رجاء وتأميلاً لنوال نفع ودفع ضر اقتضى الله من المؤمنين كلمة لنفي ذلك الحدث وهو قوله : لا فنفوا بقولهم : لا ، هذا الحدث الذي أحدثته الفجرة الغواة الظلمة ، فصار قوله : لا نزاهة لرجاسة ما أتوا به وطهارة لنجاسته ووقاية لذلك العقد الذي اعتقدوه وحصنا كثيفا لما في ذلك العقد وهو التوحيد ونور [٢/٢٠٦/أ] المعرفة فنسبت هذه الكلمة إلى التقوى وإنما هو في الأصل وقوى مأخوذ من الوقاية أي صار وقاية لعقدة التوحيد أن لا يمازجه شرك ثان معه ، فإنه واحد لا ثاني معه لا نظير له وهذه الكلمة في قالب الافتعال لا في قالب فعل ، لأن فعل هو قالب الظاهر ، وافتعل قالب الظاهر والباطن ، فقليل اتقى وكان حقه أن يقول : اوتقى لأن الواو في أصل الكلمة موضوعة لا أصلية من قوله : وقي يقي وقاية ، فلما صار إلى افتعل كان حقه أن يقول اوتقى ، فثقلت على الألسنة لاجتماع الواو والتاء فأدغمت الواو في التاء وشددت التاء فقليل اتقى يتقي اتقاء والاسم منه تقوى ، فقوله : لا إله ، نفى وقوله : إلا الله استثناء لثلاث يقع النفي على الجميع فلو قال : لا إله ثم اقتصر عليه لكان قد نفى الجميع فابتدأ بنفي الحدث بقوله : لا إله ثم استثنى فقال : إلا الله ، ثلاث يقع النفي على هذا الاسم الآخر وهو قوله : الله فإنما هو كلمة أن نفى بقوله : " لا " وأثبت بقوله : إلا مستثنى فقوله : " لا " حرفان لام ثم ألف و (إلا) أربعة أحرف ألف ثم لامان مدغمة إحداهما في الأخرى ثم ألف فمبتدأ ظهر القوة من اللام لأن عظم القوة فيها فلذلك ابتدأ بها في النفي ، وكانت كلمة النفي عموماً للجميع

فلما استثنى فكأنه رد ما نفي لثلاث يقع النفي على الذي هو ثابت ، فاحتيج إلى لامين متضاعفين فادغمت إحداهما في الأخرى ، ف قيل : إلا ، وإنما هو ألف مخفوضة ولا م مضاعفة مشددة وألف مفتوحة ، وإنما أخرجت هذه الكلمة على صورة إشارات القلوب وقصدها ، لأن القلب لما حيا بنور الحياة انفتحت عينا الفؤاد بالنور وجاء نور الهداية وجاء نور المعرفة فترأى لعيني الفؤاد انزعج القلب مرتحلا عن وطنه إلى ذلك النور الذي عاين حتى لقيه فاطمان وسكن إلى معبوده وبذل النفس للعبودية ، ثم خطر بقلبه بال إلهه وأنه قد أشرك في ملكه غيره وأن قلوبنا ولهت إلى غيره افتقارا فهاجت منه المحبة التي هي منظوية في نور التوحيد والهداية والمعرفة ، فحمى القلب من حرارة المحبة فمن تلك الحرارة قوي القلب حتى قام على الذنب منزعا بعضلاته وعروقه فنفى ولههم وافتقارهم إلى من دونه وأبطله ، فلما احتاج إلى إبراز تلك القوة للنفي أبرز باللام ثم بالألف وإنما ابتدئ باللام لأن عظم القوة فيها وهي نزع الألف فإنه كان أولا ألف ثم نزع منها لام فعظمت القوة في اللام فنفى القلب كل رب ادعى العباد له ربوبيته وولته قلوبهم إليه دونه ، فابتداء هذا القلب الذي وصفنا في النفي لأرباب الأرض ثم سما عاليا حتى انتهى إلى الرب الأعلى فوقه فتنزل وخضع له واطمان ووله إليه ، وقال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ [الأعلى : ١] [٢/٢٠٦/ب] أي : أن هذه أرباب متفرقون والرب الله الواحد القهار فهداه إلى الرب الأعلى وقال : ﴿ وَأَنَّ إِلَهَكَ الْمُنْتَهِى ﴾ [النجم : ٤٢] ، فهذه صورة فعل القلب فلما احتاج إلى النطق والإبراز باللسان أعطي تلك الحروف ، ففي النفي لام وألف ، وفي المستثنى الذي هو المنتهى ألف مخفوضة ولا مان وألف ، لاجتماع قوة اللامين على صورة فعل القلب يدلك على ذلك من قولنا حركة الألف وخفضها لأن القلب من السفول ينزعج نافيا للأرباب ويصعد إلى الرب الأعلى بالألف الآخر ، من قوله : إلا فيثبته رب لا شريك له ، وواحدا لا ثاني له ، أحدا لا نظير له ، فردا لا ند له ، صمدا لا شبيه له ، وحيا لا مثل له ، قيوما لا زوال له ، وإله لا وله إلا إليه ، فأما قوله : ﴿ وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةً الْقَوَى ﴾ [الفتح : ٢٦] ثم قال : ﴿ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ فإنه ألزم قلوبهم هذه الكلمة بنور المحبة حتى نطقوا بها وذلك أنهم أعطوا المعرفة مع المحبة وأعطوا العقل ، والعقل من نور البهاء فوجد القلب حلاوة المحبة ووجدت النفس فرح زينة

نور البهاء فسكن القلب واطمأن إلى الحلاوة واستقرت النفس للزينة فنشر عليه التكلم بقول : لا إله إلا الله وهو قوله : ﴿ حَبَّ إِلَيْكُمْ الْإِيمَنَ وَرَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ [الحجرات : ٧] ، فبحلاوة الحب وزينة البهاء صارت الكلمة لازمة لقلوبهم حتى خرجت إلى اللسان ، فدلّت الألسنة بها ودارت بحروفها التي نطقت بمعناها فصارت منطقاً أحاط بمعناها ولزمها . . . (١) كما أحاطت المنطقة بوسط الرجل وشددت ، قوله : فهو الذي ألزمهم هذه الكلمة بما منّ عليهم بحلاوة الحب وزينة البهاء . وأما قوله تعالى : ﴿ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ [الفتح : ٢٦] فإنما صاروا كذلك لأن الله تعالى خلق المقادير قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف عام . فيما روي لنا عن رسول الله ﷺ وكان الله ولا شيء فخلق المقادير وخلق الخلق في ظلمة ، ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل فقد علم من يخطئه ممن يصيبه .

١٥٤١- حدثنا سليمان بن نصير ، ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ عن حيوة وابن لهيعة عن أبي هانئ حميد بن هانئ الخولاني قال : سمعت أبا عبد الرحمن الحبلي يقول : سمعت عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة .

١٥٤٢- حدثنا الفضل بن محمد ، ثنا إبراهيم بن موسى ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن جامع ابن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : اقبلوا البشرى يا بني تميم ، قالوا : قد بشرتنا فأعطنا ؟ قال : اقبلوا البشرى يا أهل اليمن ، قالوا : قد بشرتنا فأخبرنا ؟ قال : كان الله ولا شيء ، ثم خلق العرش فجعله على الماء وكتب في الذكر كل شيء .

١٥٤٣- حدثنا نصر بن محمد الصومي (٢) [٢/٢٠٧/أ] ثنا أبو عمير بن النحاس الرملي ثنا ضمرة بن ربيعة ثنا يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن ابن الديلمى عن عبد الله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنهما قال :

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

(٢) كذا بالأصل ، ولم أقف علي هذه النسبة .

قال رسول الله ﷺ : " إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره ، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل " .

١٥٤٤- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا الحماني ثنا ابن مبارك قال : أنبأنا الأوزاعي قال : أخبرني ربيعة بن يزيد قال : حدثني عبد الله بن الديلمي قال : دخلت على عبد الله بن عمرو بالطائف فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم ألقى عليهم نورا من نوره ، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل " فلذلك أقول جف القلم على علم الله .

١٥٤٥- حدثنا الجارود ، أنبأنا معن القزاز ثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد قال سمعت ابن الديلمي يقول : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص هل سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله خلق الناس في ظلمة فأخذ من نورا من نوره فألقاه عليهم فأصاب من شاء وأخطأ من شاء فقد عرف من يخطئه ممن يصيبه فمن أصابه من نوره اهتدى ومن أخطأه ضل " (١) .

١٥٤٦- حدثنا علي بن حجر ، أنبأنا عثمان بن حصن بن علاق ثنا عروة بن رويم عن ابن الديلمي قال : قلت لعبد الله بن عمرو بلغنا أنك تقول جف القلم بما هو كائن قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله خلق خلقه ثم جعلهم في ظلمة ، ثم أخذ من نوره ما شاء فألقاه عليهم فأصاب النور من شاء الله أن يصيبه وأخطأ من شاء أن يخطئه ، فمن أصابه النور يومئذ اهتدى ، ومن أخطأه ضل " .

فلذلك ما أقول : جف القلم بما هو كائن .

قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

فيوم المقادير خلقهم وهم كالنجوم الدراري ثم سلبهم الضوء فوضعهم في تراب التربة التي أراد منها إنشاء خلق آدم عليه السلام ، وقد طمس ضوءهم فلبثوا في تلك الظلمة مليا إلى أن مضى من المدة مقدار خمسين ألف سنة أو نحوه ، فصاروا في طول ذلك اللبث في تلك الظلمة ثلاثة أصناف ، فصنف منهم زعم أن الذي ملكنا لم يدم ملكه فعجز عنا ولو لم يكن كذلك لم يتركنا ههنا كالمنسي ، وقال الصنف الآخر

(١) كذا بالأصل وليس هناك جواب لسؤال من عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .

الآخر : تركنا ههنا فنحن نتظر ما يكون وما يظهر لنا من أمره ، فالأول كفر ،
والثاني نفاق وشك ، وقال الصنف الثالث : تركنا ههنا وهو دائم ونحن له يجعلنا
حيث يشاء ، فأما الصنف الأول : فأنتم لما تكلموا بما ذكرنا صارت تلك الترابية في
أفواههم ، وقال : ما الذي رأيتم مني حتى نسبتموني إلى العجز وانقطاع الملك ؟
فصارت هذه الكلمة ختما على أفواههم على تلك الترابية وهو قوله تعالى : ﴿ حَتَّمَ
اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ [البقرة : ٧] فالختم غير مرفوع أبداً ، وأما الصنف الثاني : فشكوا
فهم في الزندقة ينتظرون ما يكون ولم يستيقنوا ولا استقرت [٢/٢٠٧/ب] قلوبهم
فتناثرت تلك الرامية على أفواه قلوبهم لتذبذبهم مرة إقبالا على الله ومرة إعراضا عنه
ومرة إقبالا على بال النفس ، فلم يصبر ختما ولكن صار قفلا قد يفتح ويرفع إن شاء
والختم لا يرفع أبداً ، وذلك قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ [محمد : ٢٤] ،
وأما الصنف الثالث فقالوا : ربنا الذي يملكنا دائم يجعلنا حيث يشاء إن شاء جعلنا
في ظلمة ، وإن شاء جعلنا في نور ثم مدوا أيدي القلوب نحوه كالتعلق به فضرب
بيديه إلى قلوبهم فقال : أنتم لي عملتم أو لم تعملوا فصارت هذه الكلمة مكتوبة على
قلوبهم ، فمن أصابته يده اليمنى فهم الأولياء ، ومن أصابته يده الأخرى فهم عامة
الموحدين تناولهم فصيرهم في قبضته ، وصارت تلك الكلمة مكتوبة بين أعين الفؤاد
على قلوبهم واتبعوا أهواءهم فالطبع هو : الختم اتبعوا بال نفوسهم ، فقالوا تركنا
ههنا في الظلمة فلو كان دائما لم يتركنا فهذه كانت صفتهم في المبدأ فلم يزل ينقلهم
من حال إلى حال حتى ظهوروا في الروح وهو أول خلق خلقه ، ثم نقلهم إلى الهواء ،
ثم نقلهم إلى النور ، ثم نقلهم إلى الماء ، ثم نقلهم إلى التراب ، ثم نقلهم إلى الطين
المعجونة طينة آدم وأعطاهم كلهم الصورة ، وظهرت في الطينة طيب المتعلقين به وسنة
حمأة المعرضين عنه ، وهو الذي قال في تنزيله : ﴿ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْتُورٍ ﴾ [الحجر : ٢٦] ، ثم
لما نفخ فيه الروح أخرج المتعلقين من كتفه الأيمن كهيئة الذر في صفاء وتلاؤل ،
وأصحاب الشمال كالحمأة سوداء من كتفه الأيسر ، والسابقون - أمام الفريقين -
المقربون وهم الرسل والأنبياء والأولياء عليهم السلام - فقررهم كلهم وأخذ
عهودهم وميثاقهم على الإقرار له بالعبودية وأشهدهم على أنفسهم وشهد عليهم
بذلك ، ثم ردهم إلى الأصلاب ليخرجهم تناسلا من الأرحام ، أرحام الأمهات .

١٥٤٧- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا عبد الله بن يزيد القرشي عن خالد بن يزيد المري عن يونس بن ميسرة عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " إن الله تعالى خلق آدم فضرب يمينه على كتف آدم اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كالفضة ، ومن اليسرى سودا كالحممة ثم قال : هؤلاء في الجنة ولا أبالي هؤلاء في النار ولا أبالي "

معنى قوله : " هؤلاء في الجنة ولا أبالي " عندنا - والله أعلم - أني لا أبالي ما يعملون من خير أو شر فأقبل خيرهم وأغفر شرهم ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وَصَيَّنَا الْإِنْسَانَ بِإِلَادِهِ إِحْسَانًا مَلَكْتُهُ أُمَّهُ كَرَهَا وَوَضَعْتُهُ كُرْهًا ﴾ [الاحقاف : ١٥] إلى قوله : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَلْنَا عَنْهُمْ آخِسًا مَّا عَمِلُوا وَنَجَّوْهُمْ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصِّدْقَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ وهو الوعد الذي وعدهم حيث ضرب يديه إليهم تناولا ثم قال لهم : أنتم لي عملتم أو لم تعملوا [٢/٢٠٨/أ] وإنما صاروا بيضا كالفضة من أجل ذلك النور الذي أصابهم ، والآخرون سودا من أجل الظلمة التي خلقهم فيها .

١٥٤٨- حدثنا عبد الرحيم بن حبيب ، ثنا بقية بن الوليد ثنا ميسرة بن عبيد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لما خلق الله آدم ضرب يده على شق آدم الأيمن فأخرج ذروا كالذر ، ثم قال : هؤلاء ذريتك من أجل الجنة ، ثم ضرب على شق آدم الأيسر فأخرج ذروا كالحمم ، ثم قال : هؤلاء ذريتك من أجل النار .

١٥٤٩- حدثنا الجارود ، ثنا معن بن عيسى ثنا معاوية بن صالح عن راشد الحمصي عن عبد الرحمن بن قتادة السلمي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن الله خلق آدم وأخذ الخلق من ظهره ، فقال : هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء إلى النار ولا أبالي ، فقال رجل : يا رسول الله فعلى ماذا نعمل ، قال : على مواقع القدر " . قوله : " هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي من نفوسهم أين ذهبوا .

١٥٥٠- حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أنه سئل عن هذه الآية ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ

ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴿١٧٢﴾ [الأعراف : ١٧٢] فقال عمر رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يسأل عنها فقال رسول الله ﷺ : إن الله خلق آدم فمسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال : خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره بیده فاستخرج ذرية فقال : خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون ، فقال رجل : يا رسول الله فقيم العمل ، فقال رسول الله ﷺ : " إن الله تعالى إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل أهل الجنة فيدخله الجنة ، وإذا خلقه للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت وهو على عمل أهل النار فيدخله به النار .

١٥٥١- حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل ، قال : حدثني أبي عن أبيه عن جده سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب ثنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : ثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق قال : " إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ليلة نطفة ، ثم علقه مثل ذلك ، ثم مضغه مثل ذلك ، ثم يبعث الله الملك بأربع كلمات فيقول له : اكتب أجله وعمله ورزقه وشقي أو سعيد ، وإن الرجل لعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيغلب عليه الذي سبق فيختم له بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن الرجل لعمل بعمل أهل النار [٢/٢٠٨ ب] حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيغلب عليه الكتاب الذي سبق فيختم له بعمل أهل الجنة فيدخله الله الجنة " .

١٥٥٢- حدثنا سفيان بن وكيع ، ثنا أبي عن الأعمش عن زيد بن وهب^(١) عن عبد الله عن رسول الله ﷺ مثله .

فهذه قصة هذا الخلق فسبق لهم من الله ما سبق قال في تنزيله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠١] فالحسنى هي الجنة ، فمن سبقت له الجنة بوعد من الله تعالى ﴿ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٢] أي : في الجنة ، فشكر الله لهم ما كان لهم في تلك الظلمة من الطمأنينة إلى الله تعالى في وقت مبعث محمد ﷺ وعرفهم منته عليهم فقال : ﴿ وَأَلَزَمَهُمْ كَلِمَةَ النَّفْوَىٰ ﴾ [الفتح : ٢٦] ثم شكر لهم تقديمهم في

(١) بالأصل " زيد بن وهيب " والمثبت من التهذيب .

تلك الظلمة فأثنى عليهم بقوله : ﴿ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ [الفتح : ٢٦] أي : أحق بهذه الكلمة وأهلا لهذه الكلمة بما تقدم منهم ، وإنما استقروا هناك في تلك الظلمة ونطقوا بما نطقوا بما رش عليهم من نوره هناك ، فأوجب لهم يومئذ محبته وجعل لهم ذلك النور حظهم من ربهم ، وأصحاب الجحيم لم يصبهم النور فلم يكن لهم حظ ، وأصحاب القفل منهم من لا حظ له فهو لاحق بأصحاب الجحيم ، ومنهم من له حظ في الغيب مكنون وحظهم أدنى الحظوظ ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ [النساء : ١٤٥] ، ثم قال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ﴾ [النساء : ١٤٦] فشرط عليهم أربع شرائط ثم قال : ﴿ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ولم يقل من المؤمنين ، فهؤلاء لاحقة بهم فهم في عداد المؤمنين وحظهم من المحبة قليل وهم من أصحاب القفل أدركتهم الرحمة الواسعة فصاروا متخلصين من النفاق ، ورفع القفل عنهم حتى انفتحت عيون أفئدتهم مع هذه الشرائط الأربع : التوبة إلى الله ، والإصلاح لما خرب ، والاعتصام بالله ، والإخلاص لله ، فحيث ألدحقتهم بالمؤمنين ليعلم أنهم لم يكونوا من المؤمنين الذين كتب في قلوبهم الإيمان يومئذ بقوله : أنتم لي عملتم أو لم تعملوا ، فهؤلاء يعترهم ذلك النفاق بعد إيمانهم في أعمالهم فهم الذين يدلون على الله بأعمالهم في الشريعة ويعجبون بشأن أنفسهم ويكبون على أحوالهم في عامة عمرهم يتكبرون بها ويتعالون على الخلق ويعاملون الله في السر بخلاف العلانية ، ويرأون بأعمالهم ويتفاخرون على طلب الدنيا وجاها وعزها وفخرها وخيلائها ويضاهون الله في مدائحها فالعزة لله جميعا والعلو لله والكبرياء لله ، فهم في شهرهم ودهرهم طالبون لعز الدنيا ذهابا بأنفسهم عن الخلق ولعلوها عن تعاليا عن أحوال الخلق وتكبرا عن الانقياد وللحق لكبرياء نفوسهم ، ساخطين لأقدار الله في الخلق وفي أنفسهم حاسدين لعباد الله في نعمهم مضادين لأفضيته وتقديره وتدبيره فيهم فهؤلاء أصحاب الأقفال الذين كانت له فيهم مشيئة [٢/ ٢٠٩] أن تدرتهم رحمته وجوده ، فإن الجود بعد انقضاء الرحمة المائة المقسومة يوم القيامة بين أهل الجنة عمل وشأن عظيم جاد الله على من بقي في النار آلاف من السنين وليس عنده مثقال ذرة خير إلا توحيده خرج له أيام دنياه من باب الجود والرحمة العظمى ، فهم أصحاب الأقفال الذين كانت لله تعالى فيهم مشيئة أن

أدركتهم رحمته العظمى فلم يبال بما صنعوا فرفع عنهم القفل في الدنيا حتى نطقوا
بالكلمة العليا وهي كلمة التقوى ، وأدخلهم الجنة بلا عمل ولا خير قدموه ، نالوا
هذا من باب الجود في محل القدرة ونال المؤمنون المحبة من الذات وولعت قلوبهم
بالذات حبا له .



الأصل التسعون والمائتان

١٥٥٣- **حدثنا** الجارود ، ثنا جرير ووكيع عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال : لما نزلت ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ [الأنعام : ٨٢] شق ذلك على المسلمين فقالوا : وأينا لم يظلم ؟ فقال رسول الله ﷺ : " ليس بذلك ، ألم تسمعوا إلى قول لقمان إن الشرك لظلم عظيم " .

١٥٥٤- **حدثنا** أبو سعيد الأشج ثنا إدريس ثنا أبو إسحاق الشيباني عن أبي بكر بن أبي موسى عن الأسود بن هلال عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه : أنه سأل أصحابه عن هاتين الآيتين ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ فقالوا : استقاموا فلم يذنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ، أي بذنب ، فقال : لقد حملتموها على غير المحمل ، إنما هو استقاموا فلم يشركوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أي : بشرك .

١٥٥٥- **حدثنا** صالح بن محمد أنبأنا أبان بن البحتري عن عبادة بن العوام عن زياد بن ميمون عن الحسن رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ فقال : " أمتي ورب الكعبة " مرتين أو ثلاثا ، فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله ما ذكرك بهذه الآية ؟ قال : إن اليهود قالوا : ربنا الله فلم يستقيموا ، فقالوا في عزير عليه السلام ما قالوا ، وإن النصراني قالوا ربنا الله ثم لم يستقيموا فقالوا في المسيح ما قالوا ، وإن أمتي قالوا : ربنا الله ثم استقاموا فلم يشركوا " . قال أبو عبد الله :

فهاتان كلمتان إنما هما اسمان لازمان لفعل ولكل فعل حدان فحد منه مبتدؤه والحد الآخر متناه ، فالاستقامة مبتدؤها انتصاب القلب لله تعالى رقا وتذلا وإلقاء باليدين سلما فهذا أول العبودة والاستقامة ، ثم من بعد انقضاء هذا الوقت يأتي محله وقت آخر وقد نالت شهوته بتلك الاستقامة عن الله فراغ يمينا وشمالا عن الانتصاب لله تذلا وخشعة وناله تجبر الكبرياء ، ثم تاب فرجع إلى الله تعالى وعاد إلى مقامه من التذلل والرق وصار إلى الاستقامة في مقامه فلا يزال هذا دأبه مرة هكذا ومرة هكذا يقطع عمره على هذه الصفة (٢/٢٠٩ ب) فيختم له بإحدى المنزلتين ، ومن أيد في

الاستقامة حتى يمر إلى الله تعالى ولا يروغ في سيره يمينا وشمالا ، فإذا وصل إلى الله فقد ذهب الروغان واستقام على الباب ، ورأيت فيما يرى النائم كأن سائلا يسألني عن قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا ﴾ [فصلت : ٣٠] فأردت أن أجيبه بما عندي من ظاهر العلم فرأيت قبالي شيخصا بيده صحيفة يقابل بها وجهي مكتوب فيها ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا ﴾ أي : اشتاقوا إلى لقائه ، ثم انتبهت فقلت في نفسي هذا عين التفسير ، وإذا نزل العبد منزلة المشتاقين فنهمة وشهوته للحقوق بربه فقلبه بالباب عاكف والعاكف لا تزول استقامته فالتاس فيما بين الحديث من مبتدئه إلى أعلاه كل قد أخذ من هذا الحظ ، فالديان يحاسبهم فيعطيه من ثواب هذه الاستقامة كلا على قدر ثباته وانتصابه لله وتوقيه للروغان عنه ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَنَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ [الأنعام : ٨٢] فالإيمان هو : طمأنينة القلب إلى الله واستقرار النفس بما استقر عليه القلب ، وإنما صار ذلك كذلك بالنور فذلك النور اكتساب القلب به يكرم وعليه يثاب وبه يجوز الصراط إلى دار السلام ، فإذا أذنب فالذنب ظلمة فقد ألبس ذلك النور ظلمة ، وهو قول رسول الله ﷺ : " إذا أذنب العبد نكت في قلبه نكتة سوداء ، فإن عاد نكت أخرى فلا يزال كذلك حتى يسود القلب ، فإذا تاب ونزع صقل قلبه " . يعني ترفع تلك النكت فينجلي القلب بنوره بمنزلة شمس خرجت عن كسوفها فتجلت .

فأقل الظلم ترك أصغر شيء من أمر الله ، وأعظم الظلم الشرك فذاك مبتدأه وهذا منتهاه فترك أدنى أمر الله هو ظلم ، وبقدر ذلك أطبق على نور الإيمان وأظلم الصدر منه بقدر ذلك لأنه افتقد إشراق ذلك النور على قدر ما أطبق ، فكلما ازداد ذنبا ازداد افتقاده للإشراق وازداد ظلمة حتى يطبق عليه كله إذا انتهى إلى منتهاه وهو رأس الذنوب وأعلاها ، والخلق فيما بين الحدين كل قد ألبس إيمانه يعني من هذا الظلم ، ومثل ذلك مثل الشمس إذا انكسفت فعلى قدر ما ينكسف منها يفتقد الخلق إشراقها من الأرض ، فإذا انكسفت كلها صار نهارهم كالليل فأعلم رسول الله ﷺ الخلق مبتدأه في حديث ومنتهاه في حديث آخر ، وكذلك أبو بكر وعمر رضي الله عنهما من بعده ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : استقاموا فلم يشركوا ، وقال عمر رضي الله عنه : استقاموا فلم يروغوا وروغان الثعالب ، فقصد أبو بكر لأدناه وعمر لأعلاه .

فأما حديث رسول الله ﷺ :

١٥٥٦- **حدثنا** يوسف بن موسى القطان الكوفي ، ثنا عمران بن أبي عمر الرازي قال :
 أنبأنا علي بن عبد الأعلى عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال : كنا مع رسول الله ﷺ في مسير ساره إذ عرض له أعرابي على بكر له فدنا فسأل
 رسول الله ﷺ فيها المهاجرون والأنصار ، فقال رسول الله ﷺ : خلوا عنه ، فقال :
 يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد جئتك من بلادي وتلاذي ومالي لأهتدي بهداك
 وأخذ من قولك فما بلغتك حتى مالي طعام [٢/ ٢١٠/ أ] إلا من خضر الأرض فاعرض
 علي . فعرض عليه رسول الله ﷺ فقبل فازدحمتا عليه فدخل خف بكره في بيت جردان
 فخر الأعرابي فانكسر عنقه ، فقال رسول الله ﷺ : صدق ، والذي بعثني بالحق لقد
 خرج من بلاده وتلاذه وماله ليتهدي بهداي وأخذ من قولي ، فما بلغني حتى ماله طعام
 إلا من خضر الأرض كما قال ، أسمعتم بالذي عمل قليلا وجزى كثيرا هذا منهم أسمعتم
 ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الأنعام : ٨٢] فإن هذا
 منهم ، والذي بعثني بالحق ما بلغ الأرض قط حتى ملئ شذقه من ثمر الجنة اغسلوا
 أحاكم وكفونوه وصلوا عليه ، قالوا : يا رسول الله أنشق أم نلحد؟ فقال رسول الله ﷺ :
 اللحد لنا والشق لغيرنا .

١٥٥٧- **حدثنا** عبد الكريم ، عن محمد بن مهران الرازي ثنا محمد بن المعلي عن زياد بن
 خيثمة عن داود عن عبد الله بن سخبرة عن سخبرة قال : قال رسول الله ﷺ : من
 أعطي فشكر وابتلي فصبر فظلم فغفر ، وظلم فاستغفر ثم سكت ، فقيل : يا رسول الله
 ما له ؟^(١) قال : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ ؛ فهذا أعلاه . وحديث علقمة عن
 عبد الله رضي الله عنه أدناه .

فوعد الله في تنزيله للمستقيم الأمان من الخوف والحزن ، والبشرى بالجنة ولمن لم
 يلبس إيمانه بظلم الأمن والاهتداء ، فكل إنما ينال من ذلك الوعد بقدر ما يأتي من
 الاستقامة وقلة اللبس ، فالمؤمن لما آمن تقبل الله إيمانه ودخل في أمانه فله الأمن
 في الدنيا والآخرة من كل آفة ، فلما أذنب خرج من أمان الله بقدر ذلك الذنب

(١) في (ص) " فيقل له ما له يا رسول الله ما له " والمثبت من (ط) .

ونقص من الأمن بقدر ذلك واستحق العقوبة بقدر ذلك ، وهو أن تزول نعمة من نعمه عنه بقدر ذلك وإن شاء تفضل وعفا وإن عاقب زالت عنه من النعمة بقدر ذلك وذلك قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ يَأْتِيكَ اللَّهُ لَمِ يَكُ مُعَذِّبًا نَفْسَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُبَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ ﴾ [الأنفال : ٥٣] ، فالنعمة اسم جامع جملة لهذا الآدمي في بدنه ودينه ودنياه ، فلو لم يذنب لم يأخذ منه شيئا وكان على هيئته ، وإنما جاءت الأسقام والأمراض والنواب والآحوال المتغايرة لمكان الخطايا والذنوب غيروا فغير الله ما بهم وعفا عن كثير ، وقال الله تعالى في تنزيهه : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَن كَثِيرٍ ﴾ [الشورى : ٣٠] ، والاعتبار في هذا الأمر بقصة أبينا آدم عليه السلام فإن الله تعالى خلقه بيده وأسجد له ملائكته وبوأه الجنة مع زوجته وعهد إليه عهدا أن هذا الذي أبى أن يسجد لك هو عدو لك ولزوجك ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ [طه : ١١٧] ، وعرض الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها ، فنظر آدم إلى آباء هؤلاء فأخذته الغيرة وهاج منه الحب لله فاحتملها وتقلدها فبقيت قلادة في عنقه فقيل له : هذه الجنة مسكنك فانظر أن لا يخرجك وزوجتك هذا العدو من هذا المسكن أي : يغرك حتى تحدث فيه حدثا يكون [٢ / ٢١٠ ب] خيانة للأمانة ، وقيل له : إن لك فيها أي : في الجنة أن لا تجوع فيها ولا تعرى ، وأنك لا تظلم فيها ولا تضحي ، وهذه الأربع قوام الآدمي ومعاشه يعرفك أنك إن أحدثت أخرجت منها فإذا أخرجت شقيت أي : صرت بمعزل من النعيم ولحققت الشدة والتعب والنصب في هذه المعيشة فتحتاج إلى أن تتكلف لجوعك وعريك وظمئك وضحاك وهو حر الشمس ، لجوعك طعاما ولعريك لباسا ولظمئك ماء ولضحاك مسكنا وكنا ، فلما أحدث وأخرج منها ألقى عليه هذا الذي حذر من الشقاء دون حواء ، فقيل : ﴿ فَتَشْقَى ﴾ [طه : ١١٧] ، ولم يقل فتشقيان ، ومن ههنا علمنا أن نفقة المرأة على الزوج ، فبقي ولده في هذا الشقاء إلى انقضاء الدنيا ، فكل من كان من ولده أحفظ لهذه الأمانة كان أوفر حظا من أمان الله في الدنيا والآخرة ، لأنه إنما قبل الله منه إيمانه بقبوله للأمانة

فأوفرهم حظا من وفاء الإيمان وحفظ الأمانة أوفرهم حظا من قبوله لعهد أوفاهم فإذا قبله فهو في أمانة في الدنيا والآخرة وذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ

عَامِنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿ [الحج : ٣٨] ، وكان داود عليه السلام يقول في دعائه : اللهم دافع عني من كل جانب ، وكان يسأل الدفاع ، وكان رسول الله ﷺ من شأنه أن يقول : أعوذ بك من كذا ، وبذلك أمر في تنزيله وهو قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِي ﴿ [المؤمنون : ٩٨] وعليه أنزلت المعوذتان ، فالدفاع سؤال من بعد في القربة ، والتعوذ تعلق به في القربة من القربة .



الأصل الحادي والتسعون والمائتان

١٥٥٨- حصننا سفيان بن وكيع ثنا أبي عمير عن زكريا بن أبي زائدة عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن كعب بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه "

قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

فوضع الله الحرص في هذا الآدمي ثم ذمه في المؤمنين بزمام التوحيد واليقين وقطع علائق الحرص بنور السبحات ، فمن كان حظه من نور اليقين ونور السبحات أوفر كان وثاق حرصه أوثق وحصنه أحصن ، والحرص محتاج إليه الآدمي ولكن بقدر معلوم فإذا لم يكن لحرصه وثاق وجاءت رياحه لهبوبها استقرت فتعدى القدر الذي يحتاج إليه فأفسد .

قال له قائل : ما الحرص وما حاجة الآدمي إليه قال : إن الحرص مدد القوة الموضوعة في الآدمي ومثيرها وعمادنا ، وهي نار تتقد ولها خشعة وغلجان وأصلها من نور الحياة وبقدر ما تلتظى نار .

والحرص يظهر لهبها في الجوارح فإذا استعمل تلك الجارحة استعملها باستفزاز وخفة وإذا سكن الحرص فترت القوة [٢/٢١١/أ] فبالحرص يقوى على تعب الأركان في أعمال البر ، وبالحرص يصابر على طاعة الله ، وبالحرص يسمو إلى معالي الدرجات ، ومن شأن الحرص الترقى في الدرجات وطلب الازدياد من كل شيء يناله من الدنيا والآخرة ، فحريق الحرص وتلظيه يحرق شهوة كل شيء يناله لا حرق تلاشي ، ولكن يأتي حريق أشد منه كالنار التي تأكل بعضها بعضا فيزداد قوة ، فكلما ازداد تناولا من تهمة شيء من أمر الدين والدنيا ازداد حريقه تلظيا وازدادت النار قوة ، ولذلك قيل في الحديث : " ما أعطي العبد شيئا من الدنيا إلا زيد مثليه في الحرص " ، والحرص والصرح مشتق بعضه من بعض ، فالصرح البناء العالي المشرف الناتئ^(١) على البنيان ، وهو قوله : ﴿ يَنْهَمْنُ أَبْنَى لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

الْأَسْبَدَ * أَسْبَدَ السَّمَوَاتِ ﴿ [غافر : ٣٦-٣٧] ، فهذا في الظاهر صرح ، وذلك في الباطن صرح على تقليب الحروف سمي حرصا ؛ لأنه به يطلب الازدياد ويرقى في درجات المزيد علوا غلوا ، كلما نال درجة من درجات الدين والدنيا سما به حرصه إلى درجة أعلى منها ، فلا يزال يترقى حتى يبلغ درجة يكون له منظرا ، فإذا نظر إلى من دونه في درجات الدين اعتراه العُجب فأعجب بنفسه ، فصالح بتلك الدرجة على الخلق فاستطال ، فرمي به من ذلك العلو فلا يبقى له عضو إلا تكسر وتبدد ، وكذلك في درجات الدنيا إذا رمى ببصره إلى من دونه في الدرجات تكبر عليهم فتاه عن الله بكبره ، وتجبر على عباده فخشي تزيده ، ففي درجات الدين يقال له أعرف ، وفي درجات الدنيا . . . (١) ويؤخر ، فأعطي الآدمي هذا الحرص ليتقوى به على الازدياد من أعمال البر ، فكلما نال درجة سما منها إلى ما هو أعلى منها سيرا إلى الله وشوقا إليه ، فحرصه مزوم بالخوف والخشية ، مشحون بأنقال السكينة والوقار مقبوض ، فصاحب هذا طال للعلو في الدين قد عصمه الله عن التعدي والإعجاب وترك الأدب في الدين ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ لأبي بكره رضي الله عنه حيث دخل المسجد والناس ركوع فركع ومشى في ركوعه حتى وصل إلى الصف فقال له رسول الله ﷺ : " زادك الله حرصا ولا تعد " ، وقد كان تقدم إليهم فقال : " إذا أتيتم الصلاة فأتوها بالسكينة والوقار ، فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا " ، وقال في حديث آخر : " التأنى من الله والعجلة من الشيطان " .

١٥٥٩- وحديثنا محمد بن مقاتل ، ثنا أبو زهير ، عن الحسن بن دينار ، عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : " من استعجل أخطأ " ، فالعجلة من الخفة ، والخفة من هيجان الحرص تزيد في قوتك وتمدها حتى تصير به مذموما وتزول عنك السكينة والوقار ، فهذا صاحب الدين ، وأما صاحب الدنيا فحرصه حمله على أن يكون طالبا للازدياد من الدنيا طالبا لعلو الدرجات ، [٢١١ / ٢ ب] قال الله تعالى : ﴿ تِلْكَ أَدَارُ الْآخِرَةِ يَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ [القصص : ٨٣] ، فزجر عن طلب العلو في درجات الدنيا ، وحرّم طالبا الدار الآخرة وهي الجنة ؛ لأن الدنيا مقدرة في اللوح مقسومة بين

(١) كلمة لم أستظهر قراءتها .

العباد لن ينال عبد منها إلا ما قدر له وكتب ، وهي درجات بعضها فوق بعض ليلونا فيما آتانا ، وكذلك قال في تنزيله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ رَاقِعًا بِعَصَصٍ فِيهَا مِثْقَالِ ذَرَّةٍ لَّيْسَ لَكُم فِيهَا مَأْوٍ فَكَيْفًا ذُرِّيَّتُهُ لِيُكْفَرُوا عَنْهَا وَمَنْ يُكْفِرْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِنِّي أَصْلَحُ الْعِقَابُ ﴾ [الأنعام : ١٦٥] ، أي : من يشكر نعمتي ومن يكفرها ، ثم قال : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ﴾ كي يخاف العبد عقوبته ، ثم قال : ﴿ وَإِنَّهُ لَنُفُورٌ رَجِيمٌ ﴾ كي لا يقنط العباد من رحمته بما تقدم من وعيده أنه سريع العقاب ، وقال : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا ﴾ [هود : ٦٠] ، ثم قال : ﴿ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ، فإنما ضمن بيان مقداره وكيفيته ومراقبته الكتاب كي تسكن نفوسهم إلى ما قدر وكتب ، ويتفرغ القلب لما خلق له من العبادة ، فإنه خلق عبدا ليكون له عبدا كما خلق ، فيشبه غدا على كونه عبدا دار السلام ملكا محبورا واليوم عبدا مربوبا مغموما محزونا على خطر عظيم في ذل العبادة مع الهوى والشهوة والعدو ، فإذا حرص العبد فهاج في حرصه حتى خرج من الحصن وانحل من الوثاق الذي وصفنا بدء الم تقنع نفسه بما أوتي وكتب له في اللوح ، وأخرجه ذلك إلى السخط على رب العالمين .

١٥٦٠- حدثنا أبي رحمه الله ، ثنا عمرو بن خالد الأعشى ، عن زياد بن المنذر ، عن أبي جعفر محمد بن علي قال : " أصبت أربعة أسطر وأربعة أسطر تتبعها ، فأما الأول : فمن لا يستشير يندم ، وكما تدين تدان ، ومن يملك يستأثر ، والفقر الموت الأكبر ، وأربعة أسطر تتبعها : من أصبح على الدنيا ساخطا فإنما يسخط على ربه ، ومن نزلت به مصيبة فشكاها فإنما يشكو ربه ، ومن جالس غنيا فتضع له ليصيب من عرض دنياه ذهب بثلاثي دينه ، ومن قرأ القرآن ثم مات فدخل النار فلم يكن يقرأ القرآن إنما كان يتخذ آيات الله هزوا " . وزوي لنا - عن التوراة - أنه قال ^(١) : من أصبح حزينا على الدنيا أصبح ساخطا على ربه ، وإنما حزن لأن حرصه قواه وهيجه على طلب ما اشتهاه ، ولا يرجع بقلبه إلى ما قدر له فيطمئن إلى حسن تدبيره وتقديره ويسكن إلى علمه فيه كم يزداد له من دنيا ، فإذا لم يرجع قلبه إلى ذلك ولم تطمئن نفسه فطلبت النفس ذلك فلم تجد حزنت ، فأداه الحزن إلى السخط على ربه ، فذلك الداء العضال المستعجيج للآدمي ، والحرص حمل أبانا آدم على أن طلب الأكل من الشجرة ليبقى فيها ولم ينظر إلى تقدير الله ، وذهبت

(١) كذا بالأصل ، ويكون التقدير أنه قال في التوراة .

عنه المراقبة لمشيئة الله ، والحرص في الطاعات وأعمال البر إذا خرج من الوثاق والحصن أضرب به وأفسد الأمر ؛ لأنه تجاوز بالعبد [٢/٢١٢/أ] إلى التعدي عن المقدار في دين كان أو دنيا ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف : ١٠٣] ، وقال : ﴿ إِن تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ [النحل : ٣٧] ، فكان يؤسه من هداهم إلا بإذنه ، ويقتضيهم أن يدعوهم إليه ، ومع ذلك مراقبة الإذن والهداية ، وقد أخبره في تنزيله فقال : ﴿ وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِرَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [يونس : ١٠٠] ، وقال : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس : ٩٩] ، وكان حرصه يغلبه ، على الطلب منهم الاهتداء والقبول حتى قال : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَدِيعُ خَلْقِ نَفْسِكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمَرُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ ، وقال : ﴿ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِنَافِئَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأنعام : ٣٥] ، فالحرص على قبولهم ما جاء عن الله حمله على ذلك وهيجه حتى خرج إلى الحال الذي رده عنه فقال : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ أي : لا تشأ أنت إلا ما أشاء ، وإنما عليك البلاغ وعلينا الهدى ، وإنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ، فردد هذه الكلمة وما أشبه في القرآن في نحو من خمسين آية أو أقل أو أكثر ليعلم بأن خروج هذا وسكون هذا الحرص من الآدميين في مدة طويلة ، ويزداد موعظة على موعظة وزجرا على زجر حتى يسكن هذا الحرص ، ليعلم أن هذا أقوى شيء في الآدميين وأعظم ضررا ، فاقتضاه ﷺ مراقبة مشيئته في كل أمره دينا ودنيا ورفض جميع مشيئاته في الدين والدنيا بمشيئته وهذا منتهى العبودة ، فعندها يصل العبد إلى الله إلى منتهى منازل القربة ، وهذا خالص العبودة لمن سار إلى الله عبدا ليصل إليه ، فلا يزال يرفض مشيئاته بمشيئته في كل أمر دينا ودنيا حتى تزول عنه جميع مشيئاته ، فعندها فارق الهوى الذي اتخذته الآدمي إليها من دون الله ، فصارت القلوب والهة بالهوى إلى الشهوات دون الوله إلى الله ، فصارت قلوبهم دنسة بالهوى والتجبر من جوره عن بابه ، وكل من كان أوفر حظا من الهوى كان قلبه من الله أبعد حتى ينحط من بابه بزيادة استعمال الهوى حتى يقع في الكبائر ينهمك فيها حتى يصير إلى عبادة الأوثان ، فإنهم عبدوا الأوثان بأهواء النفوس ، كما زين الشيطان في قلوبهم حجرا أو شجرة نصبوه وثنا فعبدوه

وحرصوا على ذلك حرصا حتى كانوا إذا رأوه ابتدروه أيهم يستلمه أولا ، قال الله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴾ خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ ﴿ [المعارج : ٤٣] والوفض السرعة في المشي .

١٥٦١- حدثنا الفضل بن محمد ، عن مسلم بن إبراهيم ، عن قرة بن خالد ، عن الحسن في قوله : ﴿ كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴾ ، قال : " يتدرون إلى آلهتهم أيهم أسرع ، فلم يزل هذا شأن الله تعالى مع الأنبياء برده إرادتهم ومشياتهم ليقفوا على مراقبة مشيئته [٢/ ٢١٢ ب] حتى استقاموا ، فرضي الله عنهم لموافقته إياه والتخلي عن الجبرية ؛ فإن الجبار واحد قهار ، وليس للعبيد أن يتجبروا فيضاهون الله ، وإنما سمي الجبار جبارا لأنه مستبد بكبره يجبر الخلق على مشيئته ، فالجبار يضاهي الله مضادا لحكمه وأفضيته ، وقال في تنزيله : ﴿ كَذَٰلِكَ يَطِيعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ﴾ [غافر : ٣٥] ، والجبر لله والكبر لله ليس للمخلوق منه شيء إلا ما يعطيهم .

١٥٦٢- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا عبد الوهاب بن نافع ، عن ابن المبارك ، عن الحسن قال : قال الله تعالى : " يا داود ، تريد وأريد ويكون ما أريد ، فإن أردت ما أريد كفيتك ما تريد ، وإن أردت غير ما أريد عينتك فيما تريد ويكون ما أريد " . فلم يزل يهذب نبينا ﷺ بالزجر عن التحارص في الدين حتى يكون بمقدار ، ومقداره أن يراقب أمر الله ما يبدو له من مشيئاته في كل أمر ، فيطمئن إليها حتى استقام ، فأثنى عليه فقال : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم : ٤] ، فسئلت عائشة رضي الله عنها عن خلقه فقالت : كان يرضى برضاه ويسخط بسخطه ، أي : برضا الله وبسخطه ، كأنه لم تبق له مشيئة ، وبلغ من استقامته أنه روي لنا أنه لما قبض جاءه جبريل عليهما السلام فقال : إن ربك يخيرك بين لقائه وبين الخلد ، فقال : " لا أختار حتى يختار لي ربي " ، فهذا غاية رفض المشيئة ، لم يحمله الشوق إلى ربه على اختيار اللقاء ، ولم يحمله الكون بين الأمة في خالص العبادة ولذة الطاعات وتربية الأمة فيختار الكون بين ظهرانيهم ، فألقى الاختيار إلى ربه ، ورجع جبريل عليه الصلاة والسلام وقد قال لملك الموت : لا تنزع محمدا حتى آتيك ، فرجع وملك الموت ينتظره ، فقال : يا محمد ، إن الله اختار لك لقاءه ، فقال : " تقدم يا ملك الموت " ، فما زال يقول : " لقاء ربي لقاء ربي " ، حتى خرجت نفسه .

١٥٦٣- حدثنا بهذه القصة أبي رحمه الله ، ثنا صالح بن عبد الله ، ثنا عبد الوهاب الثقفي ، ثنا المهاجر ، عن أبي العالية ، أن جبريل عليه الصلاة والسلام أتى النبي ﷺ في مرضه

الذي توفي فيه فقال : إن ربي يخيرك أن تعيش ما شئت وتعطى نهمتك من الدنيا وأنت عبد الله ورسوله أو الرفيق الأعلى ، فقال نبي الله ﷺ : " فأنت رسولي إلى ربي ، فليختر لي " ، فخرج جبريل فرأى ملك الموت على باب الحجرة فقال له جبريل : لا تدخل ولا تنزعن محمدا حتى آتيك ، فحدث رسول الله ﷺ أصحابه فقال : " إن ربي أرسل إلي يعرض علي كذا وكذا " ، فقال له أصحابه : يا نبي الله ، فما كان عليك أن تختار أن تعيش فتعطى نهمتك من الدنيا وأنت عبد الله ورسوله ويأتيك خبر السماء غدوة وعشية ، فقال ﷺ : " كلا ، خيرة ربي " ، فلبث جبريل ساعة فقال نبي الله ﷺ : " ما أراني إلا مقبوضا " ، فجاء جبريل بعد ذلك فقال : إن ربي أرسلني إليك يخيرك زيادة أن تعيش ما شئت فتعطى نهمتك من الدنيا [٢/ ٢١٣ / ٢] وأنت عبد الله ورسوله أو الرفيق الأعلى ، قال : فإن الله خارك أن تلقاه ، فخرج جبريل عليه السلام ودخل ملك الموت ، فما زال نبي الله ﷺ يقول : " لقاء ربي " حتى قضى . فلم نسمع أحدا من الرسل قبله إلا تردد واضطرب في وقت وفاته ، فروي لنا عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أنه لما أتاه ملك الموت فقال له : أنت مقبوض ، وكره ذلك وقال : هل رأيت خليلا يميت خليلا ؟ فرجع ملك الموت بما قال إلى ربه ، فقال له : قل له : وهل رأيت حبيبا يكره لقاء حبيبه ؟ ومثل له في كرمه شيخ فقرب إليه عنبا فجعل يأكله بفيه ويخرج من أسفله فقال له : كم أتى لك يا شيخ ؟ فذكر عدد سني إبراهيم ، فكره الحياة وقال : اللهم اقضني إليك .

وروي أن ملك الموت أتى موسى عليهما السلام فأعلمه أنه ميت ، فقال : الآن وقد قرت عيني ، فأوحى الله إليه : أما ترضى أن ألبس وجهك نورا على نور الشمس وأضعافه ثنتي عشرة مرة ؟

وروي في حديث آخر أنه كره الموت كراهية دفع يده فلطم عين ملك الموت حتى فقأ عينه ، وما زال يخاصمه : من أين تأخذ روحي ؟ أمن سمعي ؟ وقد سمعت كلام ربي ، أم من فمي ؟ وقد كلمت ربي ، أم من يدي " وقد تناولت التوراة منه بيدي ، أم من قدمي ؟ وقد وقفت بهما بين يدي ربي في المناجاة ، فما زال يخاصم حتى بقي ملك الموت وهو يرتقي أو رجع إلى ربه ، فاضطربت الرسل في شأن الموت ، وروي لنا عن داود عليه الصلاة والسلام أنه وافاه ملك الموت وهو يرتقي المحراب ،

فقال : دعني لأرتقي ، فقال : ليس إلى ذلك سبيل ، قال : دعني أنزل ، قال : ليس إلى ذلك سبيل ، قد نفذت الآثار فما أنت بمؤثر أثرا ، فقبض نفسه على تلك الحال ، فكان نبينا ﷺ مهذبا أدبه رب العالمين بهذه الآيات حتى استقام ورفض مشيئاته لمشيئة الله ، ووقف على حدود المراقبة ، فبرز بها على الرسل ، وكذلك فعل حيث خير بين أن يكون نبيا عبدا أو نبيا ملكا ، فلم يختر حتى أشار إليه جبريل عليه السلام وقد صار جبريل كهية المجلس الملقى ميتا من الفرق ، فأشار إليه بيده أن تواضع ، فقال رسول الله ﷺ : " نبيا عبدا " ، فقبل له : إن لك بأن تواضعت أنك أول من تنشق عنه الأرض ، وأول خطيب ، وأول شفيع ، ولواء الحمد بيدك ومفاتيح الكرم ، وإنما وقف جبريل عليه السلام فلم يختر له حتى ينظر ما يتجلى له من ربه من ملكه ، فلما تجلى له ما تجلى صار كالميت من الفرق ، فذلك ملك الجلال ، فاستدل بذلك جبريل عليه السلام في ذلك الوقت أنه لم يتجل له من ملكه إلا ملك الجلال أنه اختار له التواضع ، فحل لجبريل ما حل وأشار إليه بالتواضع ، ولو أراد أن يختار له نبيا ملكا لكان عسى أن يتجلى له ملك الجمال والبهجة فكان ينسبط جبريل عليه السلام ويأنس بما يتجلى له فيستدل به على ما [٢/ ٢١٣/ ب] يختار له ربه ، فهذا شأن نبي الله ﷺ ، ما زال يردعه عن التحارص حتى طهره عن التعدي ، وذم حرصه بمشيئة ربه ، فإذا كان الحرص في الدين يضر كل هذا الضرر فكيف بمن حرص على دنياه يطلب بها العلو على الخلق والتجبر ، ويطمئن في نوائبه إلى دنياه معتمدا عليها ومقتدرا ، فمن فعل ذلك في دينه سمي جاهلا كما قال له : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأنعام : ٣٥] ، ومن فعل هذا في دنياه عمي عن الله ، وقال في تنزيله : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج : ٤٦] ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " ليس الأعمى من يعمى بصره إنما الأعمى من تعمى بصيرته " ، وقال في تنزيله : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر : ٩] ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ سَتَوَى الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ﴾ [الرعد : ١٦] ، فالذي عمي قلبه عن الله فهو في ظلمات المعاصي جمعا من غير حق ومنعا من حق وإنفاقا في غير حق ، فهذا كله في النار ، وقد قال : ﴿ وَلَا تَبْذَرْ بَذِيرًا * إِنَّ الْمَبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾ [الإسراء : ٢٦-٢٧] فانظر إلى من نسبه .

قال رسول الله ﷺ : " حبك الشيء يعمي ويصم " ، فإنما حرص على جمعه لحبه إياه فأعماه وأصمه عن أمر الله فيه وعن حقوقه فيه وعن حدوده ، وألهاه تكاثره به عن ذكر الموت حتى زار المقابر أصم أعمى ، قد لحقته حقوق المال كالزنابير تلسعه وكالعقارب تلدغه وكالحيات تنهشه ، وقال : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ سَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ [آل عمران : ١٨٠] .

وروي عن رسول الله ﷺ أن الذي جمع من غير حله ومنع الحقوق منه يمثل له ماله حية يطوق بها عنقه يوم القيامة فتقضي بآسنائها شئون رأسه ، تأكل دماغه ثم يعود كما كان ، ثم تفعل به مثل ذلك ، فما زال هذا حاله في الموقف حتى يقضي الله بين العباد ، ثم مصيره إلى ما شاء الله من النار أو غيرها ، فهذا كله ثمرة الحرص ، والحرص على الدنيا يذهب القناعة ، ويكون ساخطا على ربه ، والحرص في الدين يطمس العلم ، ويكون صاحبه جاهلا إذا خرج الحرص من الوثاق ، فإذا كان في وثاق انتفع به صاحبه ؛ لأن الله تعالى وضعه في الآدمي ليكون عوناً له وقوة على ما يحتاج إليه في الدين والدنيا ، وإذا كان الحرص مفقوداً أداه إلى العجز والكسل في أمر الله وفي عبودته ، فالحرص على الدنيا إذا كان في وثاق يقفه على القناعة بما قسم الله له من دنياه ، فكلما آتاه شيئاً منه من حله من غير طمع ولا إشراف نفس قبله من ربه وحمده عليه وقنع به ، والحرص في دينه إذا كان في وثاق يقفه على حدود مراقبة المشيئة وتدبير الله ، وروي لنا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ بعث إليه بهدية ، فكأنه امتنع من قبولها ، فقال له : " يا عمر ، ما آتاك الله من هذا المال من غير مسألة ولا إشراف [٢/ ٢١٤ أ] نفس فخذ ، فإنما هو رزق ساقه الله إليك " ، فمن أدبه الله وهذبه كان حرصه على هذه الصفة التي وصفنا .



الأصل الثاني والتسعون والمائتان

١٥٦٤- حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن عبد الله بن عبد الله بن جابر عن (١) عتيك بن الحارث بن عتيك ، أنه أخبره أن ابن عتيك أخبره ، أن رسول الله ﷺ جاء يعود عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب ، فصاح به فلم يجبه ، فاسترجع رسول الله ﷺ وقال : " قد غلبنا عليك يا أبا الربيع " ، فصاح النسوة وبكين ، فجعل ابن عتيك يسكتهن ، فقال رسول الله ﷺ : " دعهن ، فإذا وجب فلا تبكين باكية " ، قالوا : وما الوجوب يا رسول الله ؟ قال : " إذا مات " ، قالت ابنته : والله إني كنت لأرجو أن تكون شهيدا فإنك قد كنت قضيت جهادك ، فقال رسول الله ﷺ : " إن الله قد أوقع أجره على قدر نيته " ، ثم قال : " ما تعدون الشهادة فيكم ؟ " ، قالوا : القتل في سبيل الله ، قال رسول الله ﷺ : " الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله ؛ المطعون شهيد والغرق شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطون شهيد وصاحب الحريق شهيد والذي يموت تحت الهدم شهيد والمرأة تموت بجمع شهيد " .

قال أبو عبد الله :

فالشهادة لها مرتبة عظيمة عند الله ، والصدق أعظم مرتبة ، وقد ذكر الله في تنزيله الصنفين فقدم الصدق على الشهادة فقال : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّالِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ﴾ [النساء : ٦٩] ، فبدأ بالأول فالأول ؛ ذكر النبوة ثم الصدق ثم الشهادة ثم الصلاح ، فالصديق صدق الله في بذل نفسه له في وقت الوفاة ، وإنما نالوا الكرامة كل هذه (٢) الأصناف ببذل النفس ، ومن بذل نفسه لله فقد أثر الله على نفسه ، وذلك أن العبد وضع له في هذا القالب - أعني الجسد - روحا به حيي وبالنفس التي في جوفه وهي الأمانة بالسوء المحبة للحياة في الدنيا فأعطي الآدمي هذه الحياة ههنا ليلتذ بالأشياء بقوتها وعظم الحياة في دار الآخرة ، وقال في تنزيله : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ [العنكبوت : ٦٤] ، فالحيوان في الجنة ، والحياة في الدنيا ، وكل شيء على قالب فعلان فهو أكثر من قالب فعيل

(١) بالأصل " بن " والمثبت من كتب التراجم .

(٢) بالأصل " هذا " .

وفاعل ، كقوله : الرحمن والرحيم والعريان والعاري وحسان وحسن وندمان ونديم فالعريان هو الذي بقشره ، والعاري الذي خلق ثيابه وبلي فهو عاري من الكسوة ، وسأل عمر : من أشعر شعرائكم ، فقال : النابغة ، وأنشد هذا البيت :

أتيتك عاريا خلقتا ثيابي على خوف تظن بي الظنوننا

١٥٦٥- حدثنا بذلك الجارود ، عن أسامة ، عن مجالد ، عن عامر ، عن ربيعي بن حراش ،

عن عمر رضي الله عنه . وعظم الحياة ، وحياة الحياة [٢/ ٢١٤ ب] عند الله الحي الذي لا يموت ، فمن حيى قلبه بالله سعد ، وللحياة بين العباد درجات ، فالكاfer ميت القلب حي الجسد بحياة الروح وحياة النفس الأمارة بالسوء ، والمؤمن حي القلب حي الجسد ، فحياة قلبه بالله وحياة جسده بالروح والنفس ، فنال بتلك الحياة التوحيد ، ثم لم يزل يعمل الطاعات يتقرب بها إلى ربه ، فكلما ازداد قربا زاده الله حياة قلب ، وكلما ازداد من الله قربا ازداد حياة حتى ينال درجة الشهادة فيبذل نفسه لله ويؤثر الله على نفسه عند كل أمر ؛ لأن المؤمن ممتحن بالشهوات ، فإذا عارضته شهوة أثر الله على تلك الشهوة فرفضها ولم يذق نفسه طعمها عادى نفسه في ذات الله ، فهذا عبد قد أراد الله فرفض نفسه ، فحق على الله أن يريده ويؤثره ، وإن للشهوات حلاوة ولذة ، ولوجود الله بالقلب حلاوة ولذة ، ووجوده أن يترأى لفؤاده نورا من أنواره فيهبج من قلبه حبه له وشوقه إلى لقائه ، فكلما كان ذلك النور أنظر وأعلى كان هيجان القلب وفوران الشوق أقوى وأشد سلطانا ، فمن عارضته شهوة من الشهوات الدنياوية فأعطى نفسه حلاوتها ولذتها فقد أثر نفسه على الله ، فهو محجوب عن الله بقدر ما أثره ؛ لأن قلبه قد صار والها عن الله بتلك الشهوة ، فبقدر ما صار والها صار محجوبا وصار وله إلى الشهوة نقص وله الذي توله إلى الله ، وبقدر ذلك نقص من نور كلمة لا إله إلا الله ، فإن نور كلمة لا إله إلا الله أثقل في الميزان من سبع سموات وسبع أرضين وجميع ما فيها من الخلق ، وكذلك روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " قال موسى : يا رب دلني على عمل أعمله ، قال : قل يا موسى : لا إله إلا الله ، قال : يا رب دلني على عمل أعمله ، قال : يا موسى ، قل : لا إله إلا الله ، قال : يا رب دلني على عمل أعمله ، قال : فأراد نبي الله أن يعمل عملا ينهك فيه بدنه فقال : يا موسى ، إن السماوات السبع

والأرضين ومن فيهن من الخلق لو وضعت في كفة ووضعت لا إله إلا الله في كفة لرجحت بهن " .

١٥٦٦- حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، ثنا سيار ، ثنا جعفر ، ثنا حمزة بن نجيح ، قال : حدثني سلمة ، عن محمد بن علي ، أن النبي ﷺ أمسى في الأنصار بقباء عشية خميس وأمسى صائماً ، فأتاه أوس بن خولة - رجل من الأنصار - لما أمسى بقده فذاقه ، فقال له رسول الله ﷺ : " ما شربك ؟ " ، قال : ماء وعسل أولبن وعسل ، قال : فوضعه وقال : " أما إني لا أحرمه ولكن أتركه تواضعا لله ، فإنه من تواضع لله رفعه الله ، ومن اقتصد أغناه الله ، ومن بذر أفقره الله " ، فهذا يحقق لك ما قلنا بدءاً أن من أثر الله على شهرته فقد بذل نفسه لله ، ومن أثر الشهوة لقي ما لقي الخضر حيث عوتب على فعله ، وإنما يعاتب الأحباب والخواص من العباد ، والأباعد لا يعاتبون ولا ينبغي منهم ذلك .

١٥٦٧- حدثنا [٢/٢١٥/أ] عبد المنعم ، عن أبيه عن جده وهب بن منبه قال : بينما الخضر قاعد على شط البحر إذا أتاه سائل فوقف عليه ، فقال له : أيها القاعد أسألك بوجه الله أن تعطف علي بخير ، فغشي على الخضر ساعة من مقالة السائل بوجه الله ، فأفاق ثم قال : أيها السائل سألتني بوجه الله لا أدري ما أكافئك به ، وليس من الأشياء أكرم علي من نفسي ، فقد بذلتك نفسي لعزة وجه الله ، فدونك ، فبعتها ، وانتفع بثمرها ، فذهب به السائل ، فعرضه على البيع ، فباعه من رجل غني يقال له : ساحم بن أرقم ، فذهب به إلى منزله وله بستان صغير في داره بجنبها جبل كبير ، فدفع المسحاة إليه ، وأمره أن ينحت شيئاً من ذلك الجبل الذي في البستان قدر ما يغرس فيه شيئاً ، وغاب ساحم إلى حاجته ، وأقبل الخضر على النحت من ذلك الجبل ، فأبطأ مولاه في حاجته ، وجاء ممسياً ، فقال لمن في البيت : أطعمتم هذا الغلام ؟ قالوا : أيما غلام ؟ قال : الذي اشتريته اليوم وجعلته في البستان . قالوا : لا علم لنا به . فاسترجع ، وأخذ الطعام ودخل عليه ، فإذا هو فرغ من ذلك الجبل وهذه ، وذلك الجبل فرسخ في فرسخ ، قد سوى في ذلك البستان وأصلحه ، وفرغ منه ، وقام إلى الصلاة ، فنظر ساحم إلى أمر عظيم ، وفرغ من ذلك وتعجب ، وكاد يغشى عليه ، فدنا منه فقال له : من أنت ؟ قال : أنا عبدك . قال : نعم ، فما قصتك ؟ وما جنسك ؟ ومن أنت ؟ قال : أما القصة فبعد بيع وآخر اشتري ، وأما الجنس فمن آدم ، وآدم من تراب . قال : فمن أين لك هذه

القوة التي أرى ؟ قال : من الله . قال : فأسألك بوجه الله لما صدقتني من أنت ؟ فغشي على الخضر ، وسقط ساعة مغشياً عليه ، فلما أفاق قال : أنا الخضر المذنب . فغشي على ساحم ساعة علم أنه الخضر ، فأفاق ، ثم غشي عليه ، ثم أفاق وهو يقول : سبحان خالق النور ، أعتقت عبدك ووليك وحيبك وصفيك خضر لوجهك ، وأسألك التوبة مما كان من استعمالي إياه ، فسجد الخضر سجدة وهو يقول : يا رب بوجهك بذلت نفسي ، وبوجهك أقررت بالرق ، وبوجهك بعث رقبتي ، وبوجهك رددت نفسي ، فمن الذي رجاك فخيتته ؟ ومن الذي خافك فلم تؤمنه ؟ ومن الذي دعاك فلم تجبه ؟ يا رب أدعوك دعوة الخاطئين ، يا رب أعتقني ساحم ، فمن يعتقني من ذنوبي الموبقة ؟ خلصني ساحم من عبودته فمن يخلصني من سيئاتي وذنوبي عند ذي العرش . فقال له ساحم : أقسمت عليك بعزة الله أن تخبرني بسببك كيف صرت عبداً ؟ ومن الذي صيرك إلى أن بعث نفسك ؟ قال الوجه الذي تعتقني لوجهه . ثم قص عليه القصة ، قال وقد عظمت علينا منتك يا ساحم ، فإن رأيت أن أقيم فأؤدي بعض ما يجب من حَقِّك أقمت ، وإن أذنت لي بالرجوع بعد إذ أعتقتني فأنت المأجور فيه ، فقال ساحم : فقد أذنت لك يا ولي الله ، ارجع بسلام واذكرني في دعائك فقال : اللهم اغفر لساحم وارحمه رحمة لا عذاب بعدها . قال : فنودي قد أجبت يا خضر . [٢/٢١٥/ب]

قال : ومضى حتى أتى البحر ، فإذا هو برجل قائم على وجه الماء شاخص ببصره إلى السماء وهو يقول يا من قامت السماوات بأمره فلا يسقط بعضها على بعض ، يا من دحا الأرض وما فيها وأحصى عدد ما فيها من مثاقيل رملها وحصبائها ، يا من عاقب الخضر بذنبه تب عليه توبة مقبولة بوجهك ، يا أكرم الوجوه فدنا منه الخضر فقال : السلام عليك يا عبد الله من أنت الذي تسأل التوبة للخضر ؟ قال : أنا الذي آمنت بجلال ربي فاشتغلت بأداء شكر إيمان ربي وإن الخضر لم يزل معصوماً حتى رغب في الدنيا وأدخل في قلبه حبها فابتلي فقد رحمته وأخلصت له دعائي ، فقال له : أنا الخضر فقال : إليك إليك أيها المذنب ، لا تخالطني أيها الميال إلى الميالة ، والذبال إلى الذيالة ، والمغرور إلى المغرورة ، أنسيت نعيم الآخرة ، فجرك النسيان إلى طلب نعيم الدنيا ، أوقد نسيت شدة الآخرة وبؤسها ، فطلبت راحة الدنيا وسرورها ، أليس الله أبلاك بما ابتلاك عقوبة منه عليك ؟ فلو قد نجوت مما قد رأيت لربحت يا خضر الخاطيء تبوأ لنفسك مكاناً

كأنك تخلد فيها ، وغرست لراحتك ظلًا كأنك باق فيها ، أو ما علمت أن أمكنتها مبدلة وأن أغراسها منقلعة ، وأن عمرانها مخربة ، وأن نعيمها زائلة بمن فيها ، يا خضر الخاطيء أين كان قلبك ساعة غرستها حتى فرغت قلبك لغراستها ؟ أين كانت فكرتك عن الآخرة ؟ أليس قد خلا قلبك عن ذكر الآخرة بذكر الدنيا ساعة ، وإن الساعة في ذكر الآخرة لبلاغ للعقلين ، يا خضر وقد ابتليت بالدعاء لك من عبودة الرحمن . قال : وذلك أن الخضر كان له موضع معلوم على بعض شواطئ البحر ، فإذا خرج الخضر إلى البر عبد الله تعالى فيه . قال : فغرس في ذلك الموضع شجرة يعبد الله تعالى في ظل أغصانها ، إذا انتهى العباد فيها استتر بها في عبادته ، فعلم الله منه حب الدنيا بقدر ما اشتهى من تنزهه بها وإن كان ذلك في طاعته ، فعاقبه الله بذلك السائل حتى صارت عبادته في عبودة عبد من عباد الله ، ولم يدر الخضر أنه ابتلي بذنب حتى سمع ما سمع من العابد القائم على ظهر الماء ، وكان اسمه سادون بن آشي ، فلما سمع الخضر بذلك خر ساجدًا وهو يقول : يارب ، ما طلبت بذلك إلا وجهك ورضاك . فنودي : يا خضر ، آثرت الدنيا على الآخرة ، وفرغت قلبك لحبها دون حب الآخرة ، ثم تمنن علي بها ، وعزتي مالي في حبها رضا ، ولو كان لي في حبها رضا لخصصت بها أوليائي ، ولكن أزويها عنهم لهوانها علي ، وكرامتهم لدي ، يا خضر ، وعزتي لو كان طاعتي وطلب مرضاتي بها لأفيتها ، ولخلقت خلقا يكون بطاعتي ومرضاتي أذهب ، فلا حاجة فيمن احتاج إلى الدنيا وأمكنها من قلبه ، فلولا ما أدركك من دعاء سادون لأنزلت عليك بوائقي ، ولتأبعت عليك عقوباتي . قال : وذلك أن الخضر طلبه سادون في مكانه الذي كان يراه ، فلم يره في مقعده ولم يجده ، فدعا الله أن يدلّه على الخضر أو يعلمه [٢/٢١٦/أ] مكانه ، وكان يعرف الخضر والخضر لا يعرفه . قال : فأري أن الخضر أحب الدنيا وزهرتها ، وعوقب بعقوبة كذا وكذا ، فوقف بين يدي الله قائما على الماء شاخصا ببصره إلى السماء وهو يقول : يارب ، إن أنت أهنت عبدك الخضر بعد كرامته فمن يكرمه يارب ، ارتكب عظيما ، وحمل ثقيلًا ، وخان نفسه ، ونسي العهد يا من لا ينسى كل ما كان ويكون من أمر عباده ، اذكر عند ذنوب الخضر ما مننت عليه من أنواع طاعتك وعظيم عبادته إياك ، يا من ناصية الخضر بيده ، ليس له حراك نفس ولا عصمتها ، ولا طرفة عين إلا بأمرك ومشيتك وقدرتك ، يارب فاغفر له ما قدّرت عليه

من معصيتك ، وقدر عليه طاعتك ، فإنها تذهب معصيتك ، يا مقدر الذنوب يا رب .
 فاستجاب الله له ، وخلص الخضر مما كان ابتلي به من العقوبة .
 قال : فرفع الخضر رأسه ، وأتى من ساعته سادون وهو يقول : يا سادون الممنون
 علي بمنة الله وجلاله ، أين عرفتني ولم أعرفك يا أخي ؟ فقال له سادون : يا خضر
 إن قلوب أولياء الله زاهرة نائرة ، لها شعاع كشعاع الشمس ، تطلع على قلوب أولياء
 الله ، ألا ترى أن الشمس ما أصغر قدرها ، وأكثر ضوءها ، فلو غشيتها الظلمة
 القليلة لأذهبت بأكثر ضوئها ، وكذلك قلب ولي الله صاف طاهر ، فإن غشيه حب
 الدنيا بقدر ذرة كدر ضوؤه وضعف شعاعه ، فإذا خلص القلب من حب الدنيا تراه
 ينظر إلى أولياء الله في مظانهم ، وقد عرفك قلبي ، فوالله لو كان قلبك للدنيا مثل
 قلبي لعرفني قلبك كما عرفك قلبي . فقال له الخضر : يا سادون ، كيف قلبك
 للدنيا ؟ قال : بلغ من بغض الدنيا ما لو أن الله تعالى عرض علي الدنيا والجنة لأبيت
 قبولهما ، ولست أريد الجنة مع ما أبغضها الله ، وذلك أنني أؤثر رضا الله على
 رضائي ، فإن رضا الله ترك الدنيا ، ورضائي دخول الجنة ، ولو أن الله خيرني أن
 أبقي في الدنيا ونعيمها خالدا مخلدا أبدا لا أموت فيها وبين أن يقبضني ويدخلني النار
 الساعة لاخترت أن يقبضني ويدخلني النار الساعة ، وذلك أنني أؤثر سخط الله على
 سخطي ، وإن حب الدنيا سخط الله ودخول النار سخطي ، أفتجد ذلك في قلبك يا
 خضر ؟ قال : لا . قال : لو كان ذلك في قلبك لكان يراني قلبك ، اذهب فليكن
 أكثر عبادتك بغض ما أبغض الله وهي الدنيا ، ليس حب الدنيا بجمع أموالها
 وشهواتها وزهرتها ، ولكن حب الدنيا أن تشغل قلبك عن حب الآخرة ولو طرفة
 عين ، أبغضها بغضا لا يكونن شيء أبغض إليك منها ، فإنك لا تطيق أن تحب
 الآخرة إلا على قدر ما تبغض الدنيا . فقال : يا سادون ، ادع الله أن يتوب علي بما
 ارتكبت ، فإني استحيي من ربي أن أدعوه ، فقد حاربته مع عدوه . فقال سادون : يا
 رب ، قدرت على عبدك المذنب أن ارتكب من الذنب ما ارتكب ، وما كان أهلا
 لذلك ، وهو عدل منك يا رب ، ثم قدرت له الخلاص من عقوبتك يا رب ،
 وألهمته طلب التوبة من ذنوبه يا رب ، فتب [٢/٢١٦ ب] عليه فقد عرف ذنبه توبة
 مقرر غير عائد يا رب ، إن الخضر سألني أن أدعوك ، فقد دعوتك مدلاً عليك بما

وعدتني من حسن إجابتك في أوليائك . فنودي : مر الخضر أن يزهد في الدنيا ، فإذا زهد في الدنيا اشتاق إلي ، ومن اشتاق إلي اشتقت إليه ، ولا أشتاق إلى من لا أريد مغفرته فلم أرض عنه . فأخبره سادون ، فزهد بعد ذلك الخضر زهداً لم يزهد أحد مثله ، وكان سادون رجلاً ملاحاً ، فكان ذات ليلة نائماً على شط البحر ، إذ خرجت سمكتان ، فوقعتا حذاءه ، فسكت عنهما سادون رجاء أن يخرججا إلى البر فيأخذهما ، فنادته إحداهما : يا سادون ، أبلغ من حبك الدنيا حتى تطمع في برها وبحرها ؟ والله إنك طمعت أن تصطاد من هو أعبد إلى الله منك . فنادتها صاحبتهما فقالت : يا هذه ، أتمنين على سادون بعبادتك ربك ، ولم تؤدي شكر نعمة أنعمها الله عليك . فقال : من أنتما ؟ فقالت الأخيرة : أما التي نادتك بالكلام الأول فمنت على الله ، فمسخها الله الآن ، فها هي ذي ممسوخة خرساء ، وأما أنا فممن جنس السمك الذي كان يونس بن متى عليه السلام في بطنها . فقال سادون : كيف خصها الله بيونس عليه السلام من بين دواب البحر ؟ قالت : كانت تعبد الله في البحر بزهدها . قال : فكيف كان زهدها ؟ قالت : كانت لا تبرح ، فإن أوتيت صيداً عفواً أكلته وإلا صبرت ، فكانت دواب البحر تسميها السمكة الزاهدة ، فأكرمها الله بنيه ورسوله عليه السلام إكراماً لها بزهدها . فزهد سادون في مكانه زهداً ، وأخلص لله عبادته ، فقام من ساعته ، فمر على الماء ، فلما توسط البحر وقف ، فلم يزل إلى أن صار إلى الخضر في مكان واحد ، يعبد الله ويدعوه .

قال أبو عبد الله :

فنور هذه الكلمة بلغ هذا المبلغ ، فإنما بلغ بصدق القائل ، ولو كان بغير الصدق لكان المنافق قد قاله ، واليهود والنصارى قد قالوها ، فأصدقهم في المقال أعظمهم نورا ، والصدق في المقال إنما يظهر من العبد ببذل النفس لله ، وإيثاره ربه على نفسه في كل مشيئة وإرادة وشهوة ، فإذا أثر الله فقد صدق الله في إرادته ربه ، ورفض نفسه ، فالنبي بفضل نبوته أراد الله زيادة الحياة التي في قلبه ، والصديق هو دون النبي ، والشهيد دونهما ، وهو أقل حياة من الصديق ، والصديق أقل حياة من النبي ، والصالح أقل حياة من الشهيد ، ومن حيى بالله نال نور اليقين ، فهؤلاء الأصناف على درجاتهم على ما وصفنا في الحياة بالله واليقين به ، فأوفرهم

حظًا من الحياة واليقين أشدهم شوقًا إليه ، وإرادة وإيثارًا له على شهوات نفسه ، فالنبي رأس الشهداء ، ثم الصديقون بعده ، ثم القتيل في سبيل الله ، ثم من بعد ذلك من هذه الأصناف التي ذكرها في الحديث ، وأصناف آخرون مذكورون في غير هذا الحديث ، وإنما قال في هذا الحديث : " الشهادة سبع " . ولم يقل : ولا يكون شهيدا من وراء السبع ، إنما [٢/٢١٧/أ] ذكر السبع في ذلك الموطن ، ثم ذكر بعد ذلك أن الغريب إذ مات فهو شهيد ، ومن خرج في طلب العلم فمات فهو شهيد ، ومن دام على الطهارة متوضئا فهو شهيد ، ومن مات مرابطا فهو شهيد ، ومن مات في يوم الجمعة فهو شهيد .

١٥٦٨- حدثنا عبد العزيز بن منيب ، ثنا محمد بن كثير العبدى وابن أبي شيبة والهيثم بن أيوب ، قالوا : أنا أبو المنذر هذيل بن الحكم الأزدي قال : حدثني عبد العزيز بن أبي رواد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : " موت الغريب شهادة " .

١٥٦٩- حدثنا أبو قلابة عبد الله بن محمد بن عبد الله الرقاشي ، ثنا بشر بن عمر ، ثنا هشام ابن ربيعة ، عن سعيد بن أبي هلال ، عن ربيعة بن سيف الإسكندراني ، عن عياض بن عقبة الفهري ، عن عبد الله بن عمرو ، أن رسول الله ﷺ قال : " من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقاه الله فتنة القبر " .

١٥٧٠- حدثنا الجارود ، ثنا حفص بن عبد الله السلمي ، ثنا عبد القدوس ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن ابن عمر ، عن رسول الله ﷺ بمثله ، وزاد فيه : " وغدي وريح عليه من الجنة " . أي برزقه .

فأما تفسير الشهادة فإنه روي في الخبر أن الله تبارك وتعالى اسمه لما خلق الموت فرعت الملائكة منه وعظم شأنه عندهم ، فقالوا : من يقوم لهذا ؟ فقال فيما روي عنه : إن لي عبادًا يتمنونه حبًا للقائي ، يتجرعون مرارته ، ويهون ذلك عليهم اشتياقًا إلي ، فيرفضون الحياة الدنيا طالبين لي ، فعجبت الملائكة من شأن هؤلاء العبيد ، وحتت إلى رؤيتهم . قال : عرضت تلك الأرواح عليهم يومئذ ، فمن شهد ذلك العرض يومئذ أثبت اسمه وسمي شهيدا ، أي شهد العرض ، وكان من أهل هذه الصفة ، فإذا خرج الروح منه صار إلى ذلك ، وكان من الأحياء المرزوقين ، فلما صارت تلك الأرواح في الأجساد في الدنيا وكانت قلوبهم حية بالله على الصفة التي

وصفنا بدءاً ، فمنهم الصديقون أولياء الله ، يتمنون الموت لحب الله ، وقال الله في تنزيله حين ادعت اليهود ولايته فقال : ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [الجمعة : ٦] ثم قال : ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ ﴾ . فأعلم العباد أنهم بما قدمت أيديهم من نقض العهد ونكت التبعية التي بايعوا الله يوم الميثاق ، والمعاصي التي قدموها ، لا يحبون لقاء الله ، ولا يتمنون الموت . . . (١) العباد لتلك البيعة أشدهم شوقاً إلي الله وأحرصهم علي الموت ، فقد كانوا يوم العرض شهوداً في ذلك المحل فلزمهم اسم الشهادة فقل : شهيد ، فهم أيام الحياة علي درجاتهم ، فأول الدرجات هم النبيون وهم رأس المشتاقين إلي الله جل ذكره وفيهم تفاوت ، ثم من بعدهم الأولياء والصديقون وفيهم تفاوت ، ثم من بعدهم من جاهد في سبيل الله ابتغاء مرضات الله وهو لا يدري من هو وهو يحب الحياة وكان في ذلك اليوم في ذلك [٢/٢١٧/ب] العرض ، فرزقه الله عند لقاء العدو شوقاً إليه ، فلما أثر لقاء الله علي الحياة في الدنيا فاراد الله فأراد الله فقبل ، فتبين في عاقبة أمره أن هذا كان من هذا الصنف ، وإنما وجد القلب في هذه الساعة التي لقي فيها العدو فصدق الله في بذل وإيتاء (٢) لقاء الله . ثم هؤلاء الأصناف الذين ذكرهم في الحديث هم في الغيب في ذلك العرض قد أثبتت أسماؤهم في الشهداء لذلك المحل والعرض ، فوفق الله لهم هذه الأحوال ، فمن غرق فأخذ الماء بنفسه كانت موته موة وحية أي سريعة ، بلا لبث ، فبذل نفسه لما أيس من الحياة واختار لقاء الله ، وكذلك صاحب الحريق وصاحب الهدم والنفساء بجمع إذا نشب الولد في البطن أيست من الحياة ، وآثرت لقاء الله ، وكذلك المطعون ، وسئل رسول الله ﷺ عن الطاعون فقال : " وخز أعدائكم من الجن " . فذاك قاتل الجن يشس صاحبه من الحياة ، فكذلك المبطون ، وصاحب ذات الجنب وهو صاحب السل قد أيس من الحياة لأن قوة الحياة قد ذهبت من المبطون والمسلول ، وقد أحست نفوسهما بالموت ، وكذلك الغريب إذا أشرف

(١) كلمة لم استظهر قراءتها .

(٢) كذا صورتها بالأصل .

على الموت فلم ير أهله وولده ولا أحبابه ، تمنى الموت وبذل نفسه ؛ لأن هؤلاء إذا كانوا بالحضرة اشتد على النفس فراقهم ، فأحبوا الحياة ، ففي هذا نقصان ، ولذلك تعوذ رسول الله ﷺ فقال : " أعوذ بك من حب العيش عند حضران الموت " . فإذا أحب أن يعيش في ذلك الوقت الذي دعاه الله إليه فتلكأ وتردد فذاك عيب ونقص ، فأصحاب الفرش في هذا العيب لا يتمنون الموت ، إذا حضر لحب العيش ، وفتنة قلوبهم بالأهل والولد وحطام الدنيا ، فذاك نقص وعيب ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : " الشهداء أمناء الله ، قتلوا أو ماتوا على فرشهم " .

١٥٧١- حدثنا بذلك محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسين عن عبد الله بن المبارك ، عن أبي بكر بن أبي مريم الغساني ، عن راشد بن سعد ، عن رسول الله ﷺ . وقال النبي ﷺ : " ليس كل قتل شهيدا ، رب قتل بين الصفيين الله أعلم بنيته " . فمات رسول الله ﷺ على فراشه وهو رأس الشهداء ، ومن بعده أبو بكر رضي الله عنه كذلك ، فإنما صاروا شهداء بأنهم أمناء الله ، جعل الله أرواحهم في أجسادهم عارية ، فيقبضهم عند نفاذ آجالهم ، فكانوا في أيام الحياة يعدونها عارية ، وكانت أعينهم مادة إلى الدعوة متى يُدْعَوْنَ فيجيبون بلا تلكؤ ولا تردد ، فمن أحب العيش في الدنيا ولم يكن له حب لقاء الله ، فحضره الموت تلكأ وتردد في بذل الروح ، فخرج من أن يكون من أمناء الله ، وكذلك وضع فيما بين العباد لو أن رجلاً أعطى شيئا عارية ، أو أودع وديعة ثم استردها صاحبها ، فتلكأ هذا في ردها على مالکها فقد خان وضيع الأمانة ، فإنما يؤخذ منه بعد ذلك قهراً ، فأمناء الله هم الذين أرواحهم عندهم عارية بأمانة الله ، فهم يتمنون الموت حبا للقاء الله ، فإذا جاءهم الموت تجرعوا [٢/٢١٨] أ مرارته حبا للقاءه ، ولم يتلكأوا في رد العواري ، فلذلك صاروا أمناء ، وقال رسول الله ﷺ هم الشهداء ؛ لأنهم كانوا يومئذ شهدوا ذلك العرض واليوم حين خرجت منهم الأرواح ، صارت إلى المحل ، فشهدوا القربة ، فهم شهود عند الله في القربة أحياء .

فهذا يحقق ما قلنا بدءا ، فقد صير في حديثه القتل والذين ماتوا على فرشهم بمنزلة ، وسماهم شهداء ، يعلمك أن الشهادة ليست على القتل حدثت ، إنما اسم الشهادة لزمهم لما وصفنا ، والكرامة نالوها من أجل أنهم رفضوا الحياة وآثروا لقاء الله ،

وأرادوه فأرادهم ، وكذلك الذي لا يزال على وضوء أيام الدنيا ؛ لأن الله تبارك وتعالى قال : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ [الفرقان : ٤٨] أي فعولا للطهر ﴿ لِنُخْشِيَ بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا ﴾ فالأرض تحيا بذلك الماء وتنبت ، والآدمي خلق من الأرض ، فإذا أذنب مات قلبه عن الله على قدر ذنبه ، فإذا توضأ كان ذلك الماء الذي أنزله طهوراً يطهر جوارحه ويزيل عنه المعاصي ، فيعود القلب إلى الحياة التي كانت ، فإذا دام وضوءه وتتابع كانت حياة قلبه دائمة ، فإذا دامت حياة قلبه تمنى الموت ، ولذلك قال رسول الله ﷺ في حديثه لأنس : " إن حفظت وصيتي فلا يكونن شيء أحب إليك من الموت " .

١٥٧٢- حدثنا عبد الكريم بن عبد الله ، عن محمد بن معاوية ، عن ليث بن سعد ، عن سعيد بن أبي هلال ، عن ابن شهاب ، عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر عنده الشهداء ، فقال : " إن أكثر شهداء أمتي أصحاب الفرش ، ورب قتيل بين صفين الله أعلم بنيته " .

١٥٧٣- حدثنا عبد الكريم بن خالد بن صبيح ، أنبأنا أبو أنس المديني ، عن ابن جريج ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : " ليس من أحد إلا وله كرائم من ماله يأبى لهم الذبح ، وإن لله خلقاً من خلقه يأبى لهم الذبح ، أقوام يجعل موتهم على فرشهم ، ويقسم لهم أجور الشهداء " .

١٥٧٤- حدثنا سهيل بن العباس ، ثنا عبد الرحمن بن معدان ، عن عبد الرحمن بن زياد ، عن أبي عبد الرحمن المعافري ، عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : " الله أضنّ بدم عبده المؤمن من أحدكم بكريمة ماله حتى يقبضه على فراشه " .

فهذه صفة عبد مؤمن قد اطمأنت نفسه إلى ربه ، ولها عن الدنيا وأحوال النفس ، وأناب قلبه إلى ربه ، وجاد بنفسه على ربه ، يقبل أحكامه وأقضيته على نفسه قبول مهتش مشتاق إلى لقاء محب له بكل قلبه ، فكما جاد بنفسه على ربه ضن به ربه عن أحوال البلاء ولم يدفعه إلى تلك الأحوال ، فلذلك يأبى به عن القتل في سبيله حتى يقبضه على فراشه ، ويقسم له أجر الشهداء ؛ لأن الشهيد إنما بذل نفسه ساعة من نهار حتى قتل ، وهذا بذل نفسه في جميع عمره ، فالله يضمن بدمه كما يضمن أحدنا بنجيته ، [٢/ ٢١٨ ب] فإن النجية من كرائم ماله ، فلا تسخر نفسه أن يذبحها ، فكذلك ربنا يضمن به عن البلاء أن يعرض نفسه للبلاء ، ولذلك قال رسول الله ﷺ

في حديث

١٥٧٥- حدثنا أحمد بن مصرف الياامي ، ثنا محمد بن بشر العبدي ، عن عبادة بن كثير ، عن حوشب قال : قال رسول الله ﷺ : " إن لله عبادًا يرضن بهم عن الأمراض والأسقام ، يحييهم في عافية ، ويميتهم في عافية ، ويدخلهم الجنة في عافية " . قال له قائل : فأين قول رسول الله ﷺ : " أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون " . قال : هذا إذا ابتلاهم ، فمن ابتلي من الأنبياء فهو أشد الناس بلاء ، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ حيث دخلوا عليه وبه حمى ، قال أبو سعيد : فما كادت يدي تقار من شدة الحر حين وضعت يدي عليه ، فقلت له ، فقال رسول الله ﷺ : " إني أوعك كما يوعك الرجلان منكم ، وإن أشد الناس بلاء الأنبياء "

فهذا إذا ابتلي ، فهو أشدهم بلاء ، والذي قلنا باب آخر ، إنما ذلك في التابع والتواتر ، فكثير من الأنبياء تتابعت عليهم وتواترت حتى قتلوا بأنواع القتل ، وأما الخواص من الأنبياء والأولياء فقد عوفوا ، منهم إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام ، إنما ابتلي ببلية من البلوى ، ثم لم يزل معافى ، وإسماعيل وإسحاق وموسى وهارون ومحمد ﷺ وعليهم أجمعين ، فقد عرضوا للبلاء ، ثم رفع عنهم ، ولم يبتلهم فيشملمهم البلاء ، إنما البلاء لمثل أيوب عليه السلام ، ومثل يحيى بن زكرياء عليه السلام حيث قتل صبرًا ، ولزكرياء عليه السلام حيث نشر بالمنشار في الشجر ، ومثل جرجيس وأشباهه .

١٥٧٦- حدثنا عمر بن أبي عمر ، ثنا الربيع بن روح الحمصي ، عن إسماعيل بن عياش ، عن مسلم بن عبد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ قال : " إن لله ضنائن من خلقه ، يغذوهم في رحمته ، معياهم في عافية ، ومماتهم إذا توفاهم إلى جنته ، أولئك الذين تمر عليهم الفتن كمثل قطع الليل المظلم ، وهم منها في عافية " . والله أعلم

الأصل الثالث والتسعون والمائتين

١٥٧٧- حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، أنبأنا أبي ، عن عبد الله ، أنبأنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، قال : أخبرني خالد بن زيد ، عن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ليس من اللهو إلا ثلاثة : تأديب الرجل فرسه ، وملاعبته امرأته ، ورميه بقوسه ونبله " .

١٥٧٨- حدثنا صالح بن محمد ، ثنا نصر بن عبد الكريم ، عن هشام الدستوائي ، عن يحيى ابن أبي كثير ، عن زيد بن سلام ، عن عبد الله بن زيد ، عن عقبة بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ : " كل لهو المؤمن باطل إلا ثلاثاً فإنهن حق : رمية بقوسه ، وتأديبه فرسه ، وملاعبته أهله " . [٢/٢١٩/أ]

قال أبو عبد الله رضي الله عنه :

فاللهو ما يلهي قلب المؤمن عن الله ، وهو كله مذموم إلا في هذه الثلاثة الأنواع ؛ لأن في هذه الثلاثة عوناً على الدين ، وقواماً له ، يرمي بقوسه لثلاث تذهب عادته للرمي ، ولا تشنّج أعضاؤه ومفاصله وكثفاه ، ويؤدّب فرسه لثلاث يجمع ، ولا يكون مستولياً على النزع منه والفروسية ؛ لثلاث ينقطع عنه شجاعته ، ويكون جريئاً ذا قلب ، فإذا ترك ذلك ضعف قلبه وجبن ، وملاعبته أهله ليسكن ما به وبها ، وهذا كله وإن كان ملهياً فهو في الأصل حق ، وإنما رخص للمؤمن في التلهي بهذا ؛ لأن قلبه في أثقال العظمة ، فإذا دام عليه ضاق به ، والتمس تفرجاً وتخفيفاً ، فيلجأ إلى هذه الأشياء التي هي في الأصل حق حتى تكون مزاجاً للمؤمن ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ لما أسري به إلى السدرة وغشيها ما غشيها قال : " رأيت نوراً ، ثم حال دونه فراش من ذهب غرقه ^(١) ، وأخذني كالسبات " . فذاك مزاج له ليتحمل رؤية ذلك النور ، كأنه لم يقدر على احتمال ذلك النور حتى مازجه بذلك الفراش ، فأطاق احتماله ، كذلك المؤمن البالغ إذا تراكمت على قلبه أثقال العظمة التمس متنفساً ليقوى على احتمالها ، فصير رسول الله ﷺ في حديثه هذا اللهو الملهي لقلبه حقاً

(١) هكذا استظهرت قراءتها .

وتخفيفاً عنه ، وإنما صارت هذه الأشياء ملهية لأن الرجل إذا رمى عن قوسه توخى بقلبه تسديد السهم وإصابته للهدف ، فهو يجتهد في علم ذلك ووضعه يده حيث يضع ، ففي ذلك مشغلة عظيمة تلهي قلبه ، ولا يخلو من ذاك ، ففي إصابته حيث وضع يده شفاء للنفس وقوة للقلب ، فسمي لهواً لأنه يلهيه ، وذلك اللهو حق ، وكذلك تأديبه فرسه حتى لا يحرن ولا يجمع ، ويفهم شأن العنان ، ويتعلم السير والوثبان ، والوقوف والاستدارة ، وفي ذلك مشغلة تلهيه ، وذلك حق ، وكذلك ملاعبته امرأته يريد بذلك تسكينها وعفتها من الرجال ، ففي ذلك مما يهيج عليه من الشهوة ما يلهيه ، ففي هذه الأشياء تفرج وخفة في أثقال العظمة على قلب المؤمن ، فيكون مزاجاً والله سبحانه وتعالى أعلم .

* * * *

تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، وهو آخر ما وجد من النوافر نفع الله به قارئه ومستمعيه ومن كان سبباً لتحصيله ، وكاتبه وجميع المسلمين في السابغ من شهر الله المحرم الحرام من شهور سنة أربع وثمانين وثمانمائة علي يدي العبد الفقير الضعيف المذنب الخاطئ محمد بن مصطفى بن حجا بن أصلان الحنفي مذهباً القاري حرفة عامله الله سبحانه بلطفه الخفي وغفر الله لنا ولوالدينا ولمشاينا ولأساتذتنا ولمن علمنا ولجميع المسلمين آمين يا أرحم الراحمين [٢/٢١٩/ب] ولد ابني محمد بحول الله تعالى سنة ١٣٤٠ ليلة النصف من شعبان ساعة في الجمعة جعله الله وإيانا من عباده الصالحين وأدخلنا فيمن نال بشره وأقام حدوده وختم لنا وإياه بالشهادة في سبيله بعد إقامة جميع حدوده ، رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب . اللهم ارزقني وأهلي جميعاً نعيم الدنيا والآخرة ، اللهم اجعل لنا من كل أمر أهمنا من أمور ديننا ودنيانا فرجاً ومخرجاً ، واغفر لنا ذنوبنا وارزقنا من حيث نحتسب ومن حيث لا نحتسب وثبت حالاً أمور ديننا ودنيانا في قلوبنا حتى لا نرجو أحداً غيرك ، وصل اللهم على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم أجمعين آمين . وتوفي قطعة كبدي وسويداء فؤادي ابني المذكور محمد سنة ١٣٤٤ في ابتداء ربيع

الأول نهار ما طلع طراميني من الشام ، وتوفي هو في الشام ، وكنت الحين إذ ذاك
في مصر ، اللهم اخلفني خلفا صالحا وارزقني خير الدنيا والآخرة واجعله في كفالة
خليك إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، اللهم اجعله لنا فرطا وذخرا ، اللهم اجعله لنا
شافعا مشفعا .

كتبه الفقير إلى عفو ربه القدير أبو أحمد عبد الكريم بن إبراهيم البلغاري القربي
سامحه الله الكريم بفضلته العظيم الصمداني .



الفهارس العامة للكتاب

١- فهرس الأحاديث

٢- فهرس الآثار

٣- فهرس شيوخ المصنف

١ - فهرس الأحاديث

١٠٨٧	أنس بن مالك	{ فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون }
		قال : عن لا إله إلا الله
١٥٤٠ ، ١٣٦٢	أبي بن كعب	{ وألزمهم كلمة التقوى } : قول لا إله إلا الله
١٣٦٤	أبي بن كعب	أبا المنذر ، آية آية معك من كتاب الله أعظم ؟
١٠٢١	أبو سعيد المقبري	ابتلي عبدي المسلم
٦٧٥	ابن عباس	ابداً بالأكابر
٢٣	أنس بن مالك	ابداً بالشفق الأيمن
١١٣٦	عبادة بن الصامت	الأبدال ثلاثون رجلاً
٢٩٩	عبادة بن الصامت	الأبدال ثلاثون رجلاً قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام
١١٩٧	معاذ بن جبل	أبداً عنا رسول الله ﷺ بصلاة الفجر حتى كادت
١١٩٨	عبد الرحمن بن عابس	أبداً عنا رسول الله ﷺ بصلاة الفجر حتى كادت
١١٩٩	ثوبان	أبداً عنا رسول الله ﷺ بصلاة الفجر حتى كادت
١٢٠٠	أبو هريرة	أبداً عنا رسول الله ﷺ بصلاة الفجر حتى كادت
٩٠٤	يزيد بن ميسرة	ابن آدم لا تحرق نار المؤمن
٦٦١	أبو هريرة	أتاكم أهل اليمن
٣٩٤	محمد بن علي الهاشمي	أتاني جبريل عليه السلام فقال : يا محمد إن الله
١٢١٤	ابن عباس	أتاني جبريل فقال : إنه حبيب إليك الصلاة
٨٨٢	أبو الدرداء	اتبعوني على البر والتقوى والتواضع
٦٨٠	أبو هريرة	تخذ الله إبراهيم خليلًا
١٨١	عبد الله بن عمرو	أترد إلينا عقولنا يا رسول الله ؟
٩١٩	معاوية القشيري	أترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس
١٠٤	عبد الله بن بشر المازني	اتقوا الدنيا
٧٢٥	أبو أمامة	اتقوا البول
٧٥٦	ابن عباس	اتقوا بيتا يقال له الحمام
١١٧٨ ، ١١٥٧	أبو أمامة	اتقوا فراسة المؤمن
٧٦٠ ، ٧٥٩	الربيع بنت معوذ	أتيت رسول الله ﷺ بقتاع من رطب
٣٧١ ، ٣٧٠	عوف بن مالك	أتيت رسول الله ﷺ فصعد في البصر وصوبه
١٠٧٩	علي بن أبي طالب	اجتمعت قريش بعد وفاة أبي طالب بثلاث

١٢٨٣		أحب العيون إلي الله عينا
٦٠٨	أبو أمامة	أحب ما تعبدني به عبدي النصيح لي
١٣١	ابن عباس	أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه
٢١٠	أم سلمة	احتجبا منه
١٢٣٤، ٢٢٥، ١٥٨	ابن عمر	أحشر أنا وأبو بكر وعمر
٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٥	ابن عباس	احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك
٦٤٩، ٦٤٨، ٦٤٧	معاوية بن حيدة	احفظ عورتك إلا من زوجتك
١٣٠٤	أبو زهير النخعي	اختلفوا بآمين
٧٠٦	عبد الرحمن بن سمرة	أخذ اللواء زيد بن حارثة
٩٢	أم عطية	أخذ علينا رسول الله ﷺ في البيعة أن لا ننوح
١٢٢٢، ١٢١٢	أنس	آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ خلف أبي بكر
١٢٢٣، ١٢١٣	أبو بكر الصديق	آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ خلفي
٩١٢	أفلح مولى رسول الله	أخوف ما أخاف على أمتي ثلاث
٥٣٧	ابن عمر	إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه
١٨٩	ابن عباس	إذا أتى أحدكم بهدية فجلساؤه شركاؤه فيها
١١٤٣	عبد الله بن عمرو	إذا اجتمع القوم في سفر فليجمعوا نفقاتهم
٦٧٣	قتادة	إذا ادهن أحدكم فليبدأ بحاجبيه
٦٧٤	أنس بن مالك	إذا ادهن أحدكم فليبدأ بحاجبيه
٨٥١	مالك بن الحويرث	إذا أراد الله أن يخلق النسمة
٥٤٠	عائشة	إذا أراد الله بأهل بيت خيرا
٨٨١	أبو هريرة	إذا أراد الله بعبد خيرا جعل غناه في قلبه
١١٤	عمر بن الخطاب	إذا أراد الله بعبد خيرا يقيه
٢٠٥، ٢٠٤	أبو هريرة	إذا أردت سفراً أوتخرج مكاناً، فقل لأهلك
٧٣٣، ٥٠٧	العباس بن عبد المطلب	إذا اقشعر جلد العبد من خشية الله
٢٦	ابن عمر	إذا أكل أحدكم فليأكل يمينه
١٠٨١	عمر بن الخطاب	إذا التقى المسلمان كان أحبهما إلى الله
١٩، ١٩	أبو هريرة	إذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمين
٣٦٤	أبو هريرة	إذا بعثتم إلي رسولا فاجعلوه حسن الوجه
٨٠٧	أنس بن مالك	إذا بلغ الرجل من أمتي ثمانين سنة

٨٠٢	عبد الله بن أبي بكر	إذا بلغ العراء المسلم أربعين سنة صرف الله عنه ثلاثة
٧٩٥	عثمان بن عفان	إذا بلغ عبدي أربعين سنة عافيته
٥٣٦	عبد الله بن ضمرة	إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه
٢٦٩	أبو هريرة	إذا حدثتم عني بحديث تعرفونه ولا تتكرونيه
٥١٥	جابر بن عبد الله	إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب
١٣٥٠	أبو الدرداء	إذا زخرتم مساجدكم
٧٨	أبو هريرة وزيد بن خالد	إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها ثم إذا زنت فليجلدها
١١٨٨	عائشة	إذا شربتم فاشربوا بثلاثة أنفاس
٣٢	جعفر بن كثير	إذا صلى الفريضة تياسر فصلى ما بدا له
١٥٣٠	أبو رافع	إذا طنت إذن أحدكم فليصل علي
٩٣٣	أبو هريرة	إذا عظمت أمتي الدنيا نزعت منها هبة
٨٨٠	أنس بن مالك	إذا فتح الله على عبد الدعاء
٥	عبد الله بن عمرو	إذا فرغ أحدكم في النوم
٨٢٥	أبو بكر الصديق	إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليسكن أطرافه
٣٠٤	ابن مسعود	إذا كان أجل العبد بأرض أتيت له الحاجة إليها
٩٠٢	ابن عباس	إذا كان يوم القيامة نادى مناد : ليقيم أهل الله
٨٠٣	ابن عباس	إذا كان يوم القيامة نودي أبناء الستين
١٣٨٤	أسامة الهذلي	إذا وجدت ذلك فاطعن أصبعك
٩٦٣	أنس بن مالك	إذا وجهت إلى عبد من عبادي مصيبة
٦٣٣	عوف بن مالك	أرأيت لو كان لك عبدان أحدهما يخونك ويكذبك
١٠٠٢	عبد الله بن عمرو	أربع خصال إذا أعطي العبد فلا يضره
٨٧٩	أبو هريرة	أربع من أعطيتهم لم يمنع أربعاً
٩١٧	أبو أيوب	أربع من سنن المرسلين
١٤٣٣	أبو هريرة	أربع من كن فيه حرمه الله على النار
٩٣	أبو بكرة	ارجعن ما زورات غير مأجورات
٦٣٧	زيد بن ثابت	ارزقني لذة النظر إلى وجهك
٥١٨	الحكم بن عمر	أرسل رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ يدعوه
٥٤٣	سلمان الفارسي	ارقبوا الميت عند موته ثلاثاً
٦٣٦	عمار بن ياسر	أسألك لذة النظر إلى وجهك

١٧٢	عبد الله بن عمرو	استأذن رسول الله ﷺ في صحيفة يكتب فيها
٢٠٢	تمام بن العباس	استاكروا ولا تدخلوا على قلعاً
١٧١	ابن عباس	استعن بيمينك
١٤٥٨	أبو جعفر	أشد الأعمال ثلاثة ذكر الله علي كل حال
١٢٠٤	أبو هريرة	أشر ما في الإنسان شح هالع
١٣٣٧	النعمان بن بشير	الأشربة من خمس
٦٣٤	أنس بن مالك	أصابتنا السماء ونحن مع رسول الله ﷺ في سفر
٦٨٣، ٧٠	عائشة	أطعمنا يا بلال
٧١	ابن مسعود	أطعمنا يا بلال
٦٨٤	مسروق	أطعمنا يا بلال
٣٢٢	كثير بن مرة	أطعمينا يا عائشة قالت: ليس عندنا طعام
٩٧٠	أنس بن مالك	اطلبوا الخير دهركم
٦٩٠	معاذ بن جبل	أطيب الكسب كسب التجار
١٤٠٧	النعمان بن بشير	اعدلوا بين أولادكم في النحلة
٨٣	أنس بن مالك	أعط الأجير أجره من قبل أن يجف عرقه
١٣٤٢	أبو سعيد الخدري	أعطوا أعينكم حظها من العبادة
١٤٧٧	عبادة بن الصامت	أعطيت أمي ثلاثاً لم تعطه إلا الأنبياء
١٢٤٣، ١٢٠٧	ابن عباس	أعطيت خمسا لم يعطهن نبي قبلي
١٢٤٢، ١٢٠٨	ابن عمر	أعطيت خمسا لم يعطهن نبي قبلي
٣٦١	أبو بكر الصديق	أعطيت سبعين ألفاً من أمي يدخلون الجنة بغير
١٣٠٥	عبادة بن الصامت	أعطيت هذه الأمة ما لم يعط أحد
١٢٩٨	عمر بن الخطاب	الأعمال بالنيات
١١٨٧	ابن عمر	الأعمال عند الله سبعة
١٥٠٩، ١٥٠٨	عائشة	أعوذ بعفوك من عقابك
٢٠١	أبو هريرة	أعوذ بكلمات الله التامة كلها
٥٧١	عثمان بن عفان	أعيذك بالأحد الصمد
٦	ابن عباس	أعيذكما بكلمات الله التامة من شر كل شيطان
٦٥	أنس بن مالك	افتخر الحيان من الأنصار- الأوس والخزرج-
١٤٣٧، ١١١	ابن عباس	أفضل العبادة الفقه

١٣٤٣	عبادة بن الصامت	أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن
١٢٨٤	أم سلمة	أنعميا وإن أنتما ألتما تبصرانه
١١٠٥	أنس بن مالك	أفلا استرقيتم له
١٢٥٦	أبو جحيفة	أقبل رسول الله من بئر حمل إماما من غائط
١٥٤٢	عمران بن حصين	اقبلوا البشري بابني تميم
١٢١٥	ابن مسعود	اقتدوا باللذين من بعدي
١٢١٦	حذيفة	اقتدوا باللذين من بعدي
٢٢٠	سري بنت نيهان	اقتلوا الحيات كبيرها وصغيرها
٢٢٣، ٢٢٢	ابن عباس	اقتلوا الحية والعقرب وإن كنتم في الصلاة
١٣٤٥	حذيفة بن اليمان	اقرأوا القرآن بلحون العرب
٨٠٤	أنس بن مالك	أقل أمتي أبناء السبعين
١١٩	أبو هريرة	أقل أمتي أبناء السبعين
١٧٥	أبو هريرة	اكتبوا لأبي شاة
١٧٣	رافع بن خديج	اكتبوا ولا حرج
١١٠٤	جابر بن عبد الله	أكثر من يموت من أمتي بالنفس
١٠١٩	فلان بن الحجاج	أكرموا الخبز
٦٢٥	أسماء بنت يزيد	ألا أخبركم أيها الناس بخياركم؟
١٥٢٧	معاذ بن أنس	ألا أخبركم عن وصية نوح ابنه حين حضره الموت
٩٤٣، ٩٤٢، ٩٤١	علي بن أبي طالب	ألا أعلمكم كلمات إذا أنت قتلتهن غفرت لك ذنوبك
١١٤١	عمرو بن العاص	ألا إن أوليائي منكم ليسوا بني فلان
١٤٣٤	النعمان بن بشير	ألا إن في الجسد مضغة
١١٤٥	ابن عباس	ألا أنبئكم بأشراكم
١٥٣٢	أنس بن مالك	ألا إني لكم بمكان صدق
٦٥٥	ربيعة الأسلمي	ألا يا ربيعة، ألا تزوج؟
١٠٣٢	ابن عمر	الالتفاع لبسة أهل الإيمان
١٠٢٦	علي بن أبي طلحة	إلهنا وإلهك، وربنا وربك الله
٨٦٤	ابن عباس	أما البكاءون من خشيتي فلهم الرفيق الأعلى
١٠٩٢	أبو سعيد الخدري	أما الذين هم أهلها فإن لهم جهنم لا يموتون فيها
١٥٦٦	محمد بن علي	أما إني لا أحرمه ولكن أتركه تواضعا

١٥٥٥	الحسن	أمتي ورب الكعبة مرتين أو ثلاثا
٢٦٢	قتادة	أمرت أن أوول الرؤيا على أبي بكر
٦٧٠	ابن عمر	أمرني جبريل أن أكبر
١٣٠٣	ابن عباس	أمرني جبريل عليه السلام ولقاني عند فراغي من
٤٤٤، ٤٤٣	أبي بن كعب	إن إبراهيم ليرغب إلي يوم القيامة
٧٤٩	عبد الله بن عمرو	إن أرواح المؤمنين لتتلاقى على مسيرة يوم
٨٦٨	أبو الدرداء	إن استطعتم أن تكثرُوا من الاستغفار فافعلوا
٩٢٤	أنس بن مالك	إن أعمالكم تعرض على عشائركم
٩٨٩	عبادة بن الصامت	إن أفضل إيمان العبد
١٥٧٢	ابن مسعود	إن أكثر شهداء أمتي
١١٣٩	علي بن أبي طالب	إن الأبدال يكونون بالشام
١٠٤٩	أنس بن مالك	إن الأحق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر
١٠٤٥	أبو حميد الساعدي	إن الرجل لينطلق إلى المسجد فيصلي ، وصلاته لا
		تعدل جناح بعوضة
١١٨٣	قيصة بن ذؤيب	إن الروح إذا عرج به يشخص البصر
١١٨٢	أبو قلابة	إن الروح إذا فارق تبعه البصر
٣٧٩	علي	إن السقط ليرغم ربه إذا أدخل أبويه النار
٨٠٠	أبو هريرة	إن العبد إذا بلغ أربعين سنة - وهو العمر - أمنه الله
١٣١٩	أبو الدرداء	إن العبد ليلعب بحسن خلقه درجة الصوم
١٣٠٦	أنس بن مالك	إن العبد ليقول : يا رب اغفر لي
١٧	ابن مسعود	إن الغضب ميسم من نار جهنم
٩٧٩	محمد بن مطرف	إن الفرق فلذ كبده
١٢٣٨	أبو هريرة	إن الله لئخذ إبراهيم خليلا
١٤٦٣	أبو هريرة	إن الله إذا أحب عبدا قال لجبريل عليه السلام
٢٠٦	ابن عمر	إن الله إذا استودع شيئا حفظه
١٢٦١	أبي بن كعب	إن الله أعطاني خصالا لم تعط لأحد قبلي
٣٦٠	عبد الرحمن بن أبي بكر	إن الله أعطاني سبعين ألفاً من أمتي يدخلون الجنة
٨٧٢	ابن عباس	إن الله أعطى المؤمن المشقة والحلاوة
٨٣٢	أنس بن مالك	إن الله أعطى أمتي ثلاثا

٤٦٧	أبو هريرة	إن الله أمرني أن أعلمكم ما علمني
١٤١٧	دويد بن نافع	إن الله أنزل في بعض ما أنزل الله من الكتب قسما
٦٠٢	ابن عمر	إن الله بعثني بالسيف بين يدي الساعة
٤٣٨	عبد الله بن عمرو	إن الله تعالى بعثني بالسيف بين يدي الساعة
٢٨	عمر بن الخطاب	إن الله تعالى خلق آدم فمسح ظهره بيمينه
٥٧٦	أبو موسى	إن الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها
٨٤٩	أبو هريرة	إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم
٨٥٨	ابن عباس	إن الله تعالى عند لسان كل قاتل
٨٥٩	ذر	إن الله تعالى عند لسان كل قاتل
٥٢٠، ٥١٩	ابن مسعود	إن الله تعالى لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء
١٢٢٨	ابن عمر	إن الله جعل الحق على لسان عمر
١٤٠٥	عائشة	إن الله جميل يحب الجمال
١٥٤٧	أبو الدرداء	إن الله خلق آدم ف ضرب بيمينه على كتف آدم
١٥٥٠	عمر بن الخطاب	إن الله خلق آدم فمسح ظهره بيمينه
١٥٤٩	عبد الرحمن بن قتادة	إن الله خلق آدم وأخذ الخلق من ظهره
١٥٤٦	عبد الله بن عمرو	إن الله خلق الخلق ثم جعلهم في ظلمة
٥٤٥، ١٥٤٤، ١٥٤٣	عبد الله بن عمرو	إن الله خلق الخلق في ظلمة
١٠٥٤	أنس بن مالك	إن الله خلق العقل أكثر من عدد الرمل
٥٧٥	عمر بن الخطاب	إن الله خلق ألف أمة
٧٧٨	ابن عباس	إن الله عز وجل أعطى المؤمن ثلاثا
٣٩٢	ابن عباس	إن الله عز وجل قسم الخلق نصفين
١٠٨٩، ٤٦	زيد بن الأرقم	إن الله عهد إلي أن لا يأتيني أحد من أمتي بلا إله إلا الله
١٤٦٠، ١١٧٠	أبو موسى الأشعري	إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام
١٤٤٩	أبو هريرة	إن الله لا ينظر إلي صوركم
١١٩٠	أنس بن مالك	إن الله ليرضى عن العبد بالشربة
٥٣٨، ١٤٦	عائشة	إن الله يحب الرفق في الأمر كله
٥٢٥	ابن عمر	إن الله يحب العبد المؤمن المحترف
٥٢٦	عمر بن الخطاب	إن الله يحب العبد المؤمن المحترف
١٠٦١	أبو هريرة	إن الله يحب العطاس

٩٤٩	عائشة	إن الله يحب الملحدين في الدعاء
٩٢٦	أبو هريرة	إن الله يعتذر إلى آدم يوم القيامة بثلاثة معاذير
٧٣٦	ابن عمر	إن المؤمن إذا مات تجملت المقابر لموته
٧٢١	أبو هريرة	إن المؤمن في قبره في روضة خضراء
٦٤١	ابن عمر	إن المؤمن يتصدق بالتمر أو عدلها من الطيب
١٠٦	أبو هريرة	إن المؤمن يُنقى شيطانه كما يُنقى أحدكم بغيره
١١٦٦، ٦٢٢	ابن مسعود	إن المتحابين في الله لعلى عمود من ياقوتة حمراء
٤٤٢	أبو هريرة	إن المعونة تنزل من السماء على قدر المؤنة
٩٤٨	أبو بكر الصديق	إن الناس لم يعطوا شيئاً أفضل من العفو والعافية
٩١١	عمر بن الخطاب	إن أمتك مفتتة بعدك بقليل من الدهر
١٣٢٨	أبو سعيد	أن أهل التوحيد الذين تأخذهم النار يميتهم الله
١١٦٤، ٩٦٩	أبو سعيد الخدري	إن أهل الجنة ليراثون أهل الغرف
٧٠٢	بريدة	إن أهل الجنة يدخلون على الجبار كل يوم مرتين
١٠٣٧	أبو هريرة	إن أول شيء خلق الله القلم
٢٨٦	أشياخ أدركو الرسول	أن أول ما يوضع الميت يتدره أربع نيران
٦٣٠	عمر بن الجموح	إن أوليائي من عبادي وأحباي من خلقي
٢٢٩	أبو سعيد الخدري	إن بالمدينة نفرًا من الجن أسلموا
١١٣٩، ٣٠٢	الحسن	إن بدلاء أمتي لم يدخلون الجنة بكثرة صوم ..
١٢٩٠	ابن أبي مليكة	إن بني المغيرة استأذنوني في أن ينكحوا ابنتهم من علي
١٢٩١	المسور بن مخرمة	إن بني المغيرة استأذنوني في أن ينكحوا ابنتهم من علي
١٤٢٨	عائشة	إن جبريل عليه الصلاة والسلام أتاني وأنا أكل متكئا
١٥٥٢، ١٥٥١	ابن مسعود	إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين
٨٣٥	أنس بن مالك	إن داود النبي صلوات الله عليه حين نظر إلى المرأة
١٢٥٤	عبد الله بن الراهب	أن رجلا سلم على رسول الله وقد بال
١٢٥٥	سليمان بن يسار	أن رجلا سلم على رسول الله وقد بال
٦٨١	عمر بن الخطاب	أن رجلا أتى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه
٧٩٤	أنس	أن رجلا انطلق غازيا وأوصى امرأته أن لا تنزل
٥٥١، ٥٥٠	أنس بن مالك	أن رجلا لعن برغوثا
٨٥٢	عبد الله بن بريدة	أن رجلا من الأنصار ولدت له امرأته غلاما حبشيا

٣٨٢	عبد الله بن شداد	أن رسول الله ﷺ أتاه رجل فسأله عن ذراري
٧٨٢	أنس بن مالك	أن رسول الله ﷺ أتني يطبق من رطب
١٤٤	عائشة	أن رسول الله ﷺ أمر بقطع المراجيح
٥٣٥	عائشة	إن رسول الله ﷺ أمرنا أن ننزل الناس منازلهم
٩٥٧	عبد الله بن عمرو	أن رسول الله ﷺ أمره أن يقرأ القرآن في أربعين ليلة
٤٠٧	يسيرة	أن رسول الله ﷺ أمرهن أن يراعين الشمس
١١١٢	أنس بن مالك	أن رسول الله ﷺ بعث إلى زينب حين انقضت
٣٣٣	فاطمة بنت قيس	أن رسول الله ﷺ قال لها حين
٦٧٢	عبد الله بن كعب	أن رسول الله ﷺ كان إذا استن أعطى السواك الأكبر
١٣١٤	عائشة	أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى
٥٧، ٥٦، ٥٤	ابن عمر	أن رسول الله ﷺ كان إذا أشفق من الحاجة أن ينساها
١٣١٣	عائشة	أن رسول الله ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة
١٤٤٢	حبيب بن صالح	أن رسول الله ﷺ كان إذا دخل المرفق لبس حذاءه
٣٣	المقداد بن معدى كرب	أن رسول الله ﷺ كان إذا صلى إلى عمود
٢٣٨	أنس	أن رسول الله ﷺ كان يأكل البطيخ بالرطب
٢٣٧	عائشة	أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين البطيخ والرطب
٦١٠	أبو قتادة	أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة
٦٠٠	عائشة	أن رسول الله ﷺ كان يقبلها
١٠٦٩	معاذ بن جبل	أن رسول الله ﷺ كان يكره أن نطأ القبور
٣٦٣	عبد الله بن أبي أوفى	إن رسول الله ﷺ لما أتى برأس أبي جهل صلى
٧٨١	أنس	أن رسول الله ﷺ نهى أن نجتمع بين التمر والنوى
١٠٧٣	أبو مرثد	أن رسول الله ﷺ نهى أن يصلى على القبور أو
٢٢٦	زيد بن الخطاب	أن رسول الله ﷺ نهى عن قتل دواب البيوت
١٥١١	عبد الله بن عمرو	أن رسول الله ﷺ ذكر يوماً فتاني القبر
١٢٥١	ابن عباس	أن رسول الله ﷺ كان يخرج فيهرق الماء فيتمسح
٢٩٦، ١٢٩٥، ١٢٩٤	عبد الرحمن بن عوف	إن شهر رمضان شهر فرض الله على المسلمين صيامه
١٢٩٧،		
٦٨٩	موسي بن طلحة	إن عطس عاطس من وراء سبعة أبهر فاذا كرني
٤٥١	أبو هريرة	إن عفريتاً من الجن تفلت البارحة

١٢٩٢	أبو جعفر	إن عليا يريد أن يخطب العوراء بنت أبي جهل
٥٢٨	جابر بن عبد الله	أن عمرو بن حزم دعي لامرأة بالمدينة لدعتها حية
١٢٧٢	زفر بن سليمان	أن عيسى ابن مريم كان يمشي على الماء
١١١٤، ١١١٣	النعمان بن بشير	إن في الجسد مضغة
٦٢	أبو هريرة وأبو الدرداء	إن في بيوت المؤمنين لمصابيح إلى العرش
١٠٥٧	عائشة	إن فيكم مغربون
٤٣٧	أبو مسلم الخولاني	إن لقمان كان عبداً كثيراً التفكير
١٢٨٩	علي	إن لك من الجنة كنزا
١٤٢٧	أنس بن مالك	إن لكل دين خلق
٧٧٥	أنس بن مالك	إن للقلوب صدها كصدأ الحديد
٤١٨	أبو هريرة	إن للمسلم على المسلم من الحق ست خصال
٣٤٧	أبو سعيد الخدري	إن لله تبارك اسمه ثلاثمائة وخمس عشر شريعة
١٥٧٦	ابن عمر	إن لله ضنائن من خلق
١٥٧٥، ٨١٥	حوشب	إن لله عباداً يرضن بهم عن الأمراض
١١٨٠، ١١٦٠	أنس	إن لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم
١٤٥٣، ١٣٩٧	سهل بن سعد	إن لله في الأرض أواني ألا وهي القلوب
١٤٥٤	خالد بن معدان	إن لله في الأرض أواني ألا وهي القلوب
٩٧١	محمد بن سلمة	إن لله في أيام دهركم نفحات
٩٨٠	علي بن حسين	إن لله في كل يوم ثلاثمائة وستين لحظة
١٤٢٤، ٤٠١، ٤٠٠	عثمان بن عفان	إن لله مائة وسبعة عشر خلقا
١٤٢٢، ٣٩٩		
١٤٢٣	عبد الله بن راشد	إن لله مائة وسبعة عشر خلقا
١٤٨٩	أبو هريرة	إن لله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم
٦٥٦	أنس بن مالك	إن لي حوضا ما بين عدن وعمان
١٢٣٢	ابن عباس	إن لي وزيرين من أهل السماء
٦٣	النعمان بن بشير	إن ما تذكرون من جلال الله من تسبيحه وتحميده
١٤٢٩	العلاء بن كثير	إن محاسن الأخلاق مخزونة عند الله
٧١٠، ٧٠٩، ٧٠٨	أبو أمامة	إن من أغبط أوليائي عندي مؤمن خفيف
٦٣٨	حارثة بن النعمان	إن مناولة المسكين تقي ميتة سوء

١٣٧٠	ابن عباس	أن موسى بن عمران لقي جبريل عليهما الصلاة والسلام
٣٦٥	بريدة	أن نبي الله ﷺ كان لا يتطير
٥٣٤	أبو هريرة	أن نبيا من الأنبياء كان في غزاة له، فنزل تحت
١٤٨١	معاذ بن جبل	إن نفع حذر من قدر فإن الدعاء ينفع
٤٤٧، ٣٨٥	أبو سعيد الخدري	إن هذا المال خضرة حلوة
٨٥٥	عبد الله بن عمرو	أنا الرحمن وهي الرحم
١٠٠٨، ١٠٠٧	أنس بن مالك	أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معي إله
١١٦٩	واثلة بن الأسقع	أنا عند ظن عبدي بي
١١٨٩	أبو بكر بن عياش	أنا نبي التوبة
١٢٣٩	حذيفة	أنا نبي التوبة
٦٥٢	مرة الفهري	أنا وكافل اليتيم
١٠١٧	شيخ من أهل المدائن	أنتم اليوم على بينة من ربكم؛ تأمرون بالمعروف
١٤٤٥	علي بن أبي طالب	أنزل القرآن على عشرة
١٠٧٠	عمرو بن حزم	انزل عن القبر لا تؤذي صاحبك
٢٥٠	أنس بن مالك	أنشدك الله هل قلت حين وقفت على المجلس
١٢٦٧	ابن عمر	انطلق ثلاثة نفر فدخلوا غار
٦٥٩، ٥٩٩	خولة بنت حكيم	إنكم لتبخلون وتجنون وتجهلون
١٠٣٩	أبو سعيد الخدري	إنكم لتعملون أعمالا هي أدق عندكم من الشعر
١٠٤٠	عبادة بن قرص	إنكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر
٦٦٩	ابن مسعود	إنكم لعلكم ستدركون أقواما يصلون الصلاة لغير
٣١٦	نخالد بن معدان	إنما الإيمان بمنزلة القميص
٦٢١	أبو هريرة	إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر
٨١٣	ابن عمر	إنما الناس كالإبل المائة
٧	أبو ذر	إنما عطائي كلام وعذابي كلام
١٣٠٠	أبو أمامة	إنما لامرئ ما احتسب وعليه ما اكتسب
٣١٤	كعب بن مالك	إنما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة
١٤٩٧، ١١٥٤، ١٨٢	ابن عمر	إنما يسלט على ابن آدم من خافه ابن آدم
١٤٣٠	مزيد بن جابر	إنه سيطلع عليكم من هذا الوجه ركب هم من خير
٢٤٦	أبو أمامة الباهلي	إنه سيكون من أمتي قوم يقرأون القرآن

٩٦٠	أوس	إنه طرأ على حزب من القرآن
٢١	عائشة	أنه كان يحب التيمن في كل شيء
٥٠١	معاوية بن حيدة	إنه كان عبد من عباد الله آتاه الله مالا وولدا
٢٢	عائشة	أنه كان يتمن ما استطاع في طهوره
٩٢٠	النعمان بن بشير	إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب يemor في جوفها
١٠٤٢	ابن عباس	إنه لم يتقرب المتقربون إلي بمثل الورع عما
١٢٧٩	أبو هريرة	أنه لما صعد إلي السماء السابعة إذ هو برجل
٥٣	زيد بن أسلم	أنه ليس أحد منكم ينجيه عمله
١٤٥٦	معاذ بن جبل	إنه ليس يتحسر أهل الجنة علي شيء
٧٧٣	الأغر المزني	إنه ليغان على قلبي
١٣٦	صفوان بن أمية	انهشوا اللحم نهشاً
١١١٦	عبد العزيز بن أبي رواد	إنني أبيت وليس في نيتي غل
١١١٧	أنس بن مالك	إنني أبيت وليس في نيتي غل
١٢٥	أبو هريرة	إنني أطمع أن أكون أعظم الأنبياء أجر عند الله
٣٧٣	عياض بن حمار	إنني خلقت عبادي حنفاء
٤٠٥	أبو موسى الأشعري	إنني دعوت للعرب فقلت اللهم من لقيك
٧٢٦	الأعمش	إنني ذكرت ضعفها وضغطة القبر
١٢٢٥	أبو أمامة	إنني رأيته أدخلت الجنة، فلما خرجت منها أتيت
١٥٦٣	أبو العالية	إنني ربي يخيرك أن تعيش ما شئت
٣٨٣	أنس بن مالك	إنني سألت ربي أولاد المشركين
٨٦٢	جرير بن عبد الله	إنني قارئ عليكم سورة { ألهاكم }
١٠٠٩	الحسن	إنني لأجدني أستحي من عبدي يرفع إلي يديه ثم
٥٠٩	أبو أمامة	إنني لأعلم آخر رجل من أمتي يجوز الصراط
١٤٠٣	أبو قلابة	إنني لم أرسل بالرهبانية
٩٨٤	أبو الدرداء	إنني والجن والإنس في نأ عظيم
٥٨	ابن عمر	اهتز العرش لموت سعد بن معاذ رضي الله عنه
٥٩	أسيد بن حضير	اهتز العرش لوفاة سعد بن معاذ رضي الله عنه
٦٤	جابر بن عبد الله	اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ
٥٥٨	عائشة	أهدى النجاشي إلى رسول الله ﷺ حلية فيها خاتم

٥٦٠، ٥٥٩	الربيع بنت معوذ	أهديت إلى رسول الله ﷺ قناعاً من رطب
٦٩٧	أبو أمامة	أهل القرآن عرفاء أهل الجنة
٣٤٠	يحيى بن أبي كثير	أو ليس قد ظلمتم من اللحم شباعاً؟
١٢٠٩	أبو قلابة	أوتيت السبع
١٣٠١	أبو هريرة	أوصاني خليلي أبو القاسم ﷺ بصيام ثلاثة
١٦٩	أبو ذر	أول الرسل آدم عليه السلام وآخرهم محمد ﷺ
٣٤٢	أنس بن مالك	أول تحفة المؤمن أن يغفر لمن صلى عليه
١٢٦٨	زيد بن ثابت	أول ما يرفع من الناس الأمانة
٦٥٧	أبي بن كعب	أول من يدعى يوم القيامة أنا
٢٥٨	أبي بن كعب	أول من يصفحه الحق عمر
٦٩٢، ٦٩١	عبادة بن الصامت	أي الأعمال أفضل؟
٨٢٠	ابن عمر	أي المؤمنين أفضل؟
٩٠٣	الغاز بن ربيعة	إياك ونار المؤمن
١٤٩٨	أبو هريرة	إياكم واللو
١٢٢٦	سفينة	أيكم رأى الليلة رؤيا؟
٤٨٩	سفينة	أيكم رأى الليلة رؤيا؟
٢٤	أنس بن مالك	الأيمن فالأيمن
٢٥	سهل بن سعد	الأيمن فالأيمن
٧٦٨	جابر بن عبد الله	أيها الناس، من كان يحب أن يعلم منزله عند الله
١٢٣٧	أبو صالح	أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة
٢٩٧	حذيفة بن أسيد	أيها الناس إنه قد نبأني اللطيف الخبير أنه لن
٢٩٦	جابر بن عبد الله	أيها الناس قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا
٢٧٤	أنس بن مالك	أيها الناس كأن الموت فيها على غيرنا كتب
٤٨٣	ابن عباس	أيها الناس، إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا
١١٠٠	أسماء بنت عميس	بش العبد عبد تجبر
٤٧٣	الحسن	بحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع
١٣٢٤	عبد الله بن عمر	بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله
١٣٣٨	عثمان بن عفان	بعث رسول الله ﷺ بعثاً وأمر عليهم أميراً منهم
١٢٤٥	عمرو بن العاص	بعثني رسول الله صلي الله عليه وسلم في غزوة

ذات السلاسل

١٢٤٦	يزيد بن أبي حبيب	بعثني رسول الله ﷺ في غزوات ذات السلاسل
١٩٢	أبو هريرة	بينما رجل يمشي في الطريق إذا بصر بغصن شوك
٥٠٦، ١٩٣	أبو هريرة	بينما عبد لم يعمل لله خيراً قط
٣٩٣	ابن عمر	بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ مرت بنا
١٠٣٠	أبو سعيد الأنصاري	التائب من الذنب كمن لا ذنب له
٨١٢	ابن عمر	تجدون الناس كالإبل المائة
٥٢١	أسامة بن شريك	تداووا عباد الله
١٣٥٦	أبو بكر الصديق	تدعي في التوراة المعمة
١٣٨	عائشة	تصلي الملائكة على الرجل ما دامت مائتته موضوعة
٩٢٥	سعيد	تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس على الله
١٢٠٢	أبو سعيد الخدري	تعوذوا بالله من الرغب
٨٢٧، ٨٢٦	أبو بكر الصديق	تعوذوا بالله من خشوع النفاق
١٥٣٥	أبو الدرداء	تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم
٩٤٤، ١٠١	يعلي بن منبه	تقول النار جز يا مؤمن
١٠٠	يعلي بن منبه	تقول النار للمؤمن جز يا مؤمن
٨٤٨	عبد الرحمن بن عوف	ثلاث تحت العرش
٥٦٧	أبو هريرة	ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي داود
٩٨٥	عبد الله بن معاوية العامري	ثلاث من فعلهن طعم طعم الإيمان
١٠٤٣	بريدة	ثلاث من لم يأت بهن يوم القيامة فلا شيء له
٥٦٨	أبو هريرة	ثلاث منجيات وثلاث مهلكات
١٢٦٦	كثير بن عبد الله	ثلاثة تحت العرش
١٥٢٦	عبد الرحمن بن عوف	ثلاثة تحت العرش
٢٧١	وابصة بن معبد	جئت تسأل عن البر والإثم استفت قلبك
٧٨٨	أنس بن مالك	جاء رجل من أهل البادية فسأله عن الساعة
٢٣٣	الربيع بن بدر	الجان من الحيات التي نهى رسول الله ﷺ عن قتلها
٢٣٤	ابن المبارك	الجان من الحيات التي نهى رسول الله ﷺ عن قتلها
٨٦٦	أبو هريرة	جددوا إيمانكم
٢٢٧	أبو ثعلبة الخشني	الجن علي ثلاثة أصناف

٥٥٠، ٥٥٤، ٥٥٣	عبد الله بن قيس	جنتان من فضة أنيتهما وما فيهما
٧٨٧، ٦٦٢، ١٠٥	أبو الدرداء	حبك الشيء يعمي ويصم
٥٥٦	أبو موسى	حجابه النار، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه
٤١٩	أبو أيوب	حق المسلم على المسلم ست
١٢٢٩	الفضل بن العباس	الحق بعدي مع عمر
٦٧٦	سهل بن سعيد	الحق للأيمن فالأيمن
٨٦٧	عبد الله بن عمرو	الحمد رأس الشكر
١٥١٩	أبو سعيد بن المعلى	الحمد لله رب العالمين والقرآن العظيم الذي أوتيته
٨٨٥	جابر بن عبد الله	الحياء زينة
١٢٣٣	ابن عمر	خرج النبي ﷺ ويمينه على أبي بكر
٦١١	شداد بن الهاد	خرج علينا رسول الله ﷺ في إحدى صلاتي العشاء
٢٥٦، ١٦٦، ١٦٥	ميمونة بنت كردم	وهو حامل إحدى ابني ابنته الحسن أو الحسين
٢٥٧		خرجت في حجة حجها رسول الله ﷺ فرأيت
٩٤	أنس	رسول الله ﷺ على راحلته
٣٣٤	أبو سعيد الخدري	خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فرأى نسوة
٤٩٠	سفينة	خصلتان لا تجتمعان في قلب مؤمن البخل
١٤٤١	أبو هريرة	الخلافة في أمتي ثلاثون عاما
٢٢٨	أبو الدرداء	خلق الله آدم من تراب
٣٠، ٢٩	أبو أمامة	خلق الله الجن ثلاثة أثلاث
١٤٢٦	أنس بن مالك	خلق الله الخلق وقضى القضية
٨٥٠	ابن عباس	الخلق وعاء الدين
٨٢٤	أبو الدرداء	خلقتك بيدي وشققت لك من اسمي
٩١٦	بدر بن عبد الله الخطمي	خلقه أن يرضى برضاه ويسخط بسخطه
٢٢٤	ابن عمر	خمس من سنن المرسلين
٢٤٧، ٢٤٤	عبد الله بن أبي أوفى	خمس يقتلن المحرم
٦٢٦	عبد الله بن عمرو	الخوارج كلاب أهل النار
٧٠٣	أبو الدرداء	خياركم من ذكركم بالله رؤيته
١٢٧٠	ابن مسعود	خير أمتي أولها وآخرها
		خير ما ألقى في القلب اليقين

١٢٧١	خالد الجهنني	خير ما ألقى في القلب اليقين
٦٧١	زيد بن رفيع	دخل على رسول الله ﷺ جبريل وميكائيل وهويستاك
٧٨٠	عبد الله بن بسر	دخل علينا رسول الله ﷺ فطعم
٤١٠، ٤٠٩، ٤٠٨	يسيرة	دخل علينا رسول الله ﷺ ونحن نسبح بالسُّبْح
١٢١٩	عائشة	دخلت عليَّ عائشة رضي الله عنها، فحدثتني عن مرض رسول الله ﷺ
٤٣٢	معاذ	دع عنك معاذاً فإن الله يباهي به الملائكة
٢٧٣	الحسن بن علي	دع ما يريك إلى ما لا يريك
٢٥٩	عائشة	دعا رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب وأبي جهل بن هشام
٧٤٥	أنس بن مالك	الدعاء مخ العبادة
٦٠٣	سعد بن أبي وقاص	دعوة ذي النون في بطن الحوت
١٥٣٣	عبد الله بن ضمرة	الدنيا ملعونة ملعون ما فيها
١٥٣٤	أبو هريرة	الدنيا ملعونة ملعون ما فيها
١٣٨٥	عثمان بن أبي العاص	ذاك شيطان يقال له خنزب
١١٣٢	أنس بن مالك	ذاك محض الإيمان
٥٨٢	أبو هريرة	الذباب كلها في النار
٤٨١	أنس بن مالك	الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح
٤٩٧	عبادة بن الصامت	رؤيا المؤمن كلام يكلم به العبد ربه
٤٧٦	أبو هريرة	الرؤيا ثلاث
٤٧٧	أبو قتادة الأنصاري	الرؤيا على ثلاث منازل
٤٧٨	أبو رزين	الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر
٤٨٠، ٤٧٩	أبو هريرة	الرؤيا للرجل الصالح جزء من ستة وأربعين
٤٨٢	أبو قتادة	الرؤيا من الله
٤٢٦	عبد الله بن عمرو	الراحمون يرحمهم الرحمن
١١٥٦	ابن مسعود	رأس الحكمة مخافة الله
٤٣١	أنس بن مالك	رأيت النور الأعظم
١٣٢٩	عبد الرحمن بن سمرة	رأيت رجلاً من أمتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه
١٦٣	كعب	رأيت رسول الله ﷺ أكل الطعام فلحق أصابعه
١٦٤	كعب بن عجرة	رأيت رسول الله ﷺ يأكل بثلاثة أصابع

٢٣٦	عبد الله بن جعفر	رأيت رسول الله ﷺ يأكل القثاء بالرطب
٩٤٦، ٩٤٥، ٩٤٤	أبو أمامة	رأيت على باب الجنة مكتوباً
٩٤٧	أنس بن مالك	رأيت ليلة أسري مكتوباً على باب الجنة
١٤٠	فرقد	رأيت محمداً ﷺ وطعمت على مائدته الطعام
٤٣٠	ابن عباس	رأيتها حتي إذا أنستها حال دونها فراش من ذهب
١٠٥٥	أبو موسى	رب رجل يعمل بطاعة الله ، فلعل الحرف الواحد
١٣٧٢	ابن عباس	رحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم
٨٥٤	عبد الله بن عمرو	الرحم معلقة بالعرش
١٣٧١، ٨٨٦	جابر	زمزم لما شربت له
١٤٦٧	أبو هريرة	سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل
٦٢٩	أبو جحيفة	سائل العلماء، وخالط الحكماء
٣٧٨	عائشة	سألت رسول الله ﷺ عن أولاد المسلمين ..
٣٨٠	عائشة	سألت عائشة رضي الله عنها عن أطفال المسلمين
٣٨٤	أنس بن مالك	سألنا رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين
١٠٠١	علي بن أبي طالب	سبحان الله ما أزهده الناس في الخير
٩٥٢	سعيد بن عبد العزيز	سبحان مستخرج الدعاء بالبلاء
٦٨٢	أبو هريرة	سبقت رحمتي غضبي
٤٦٩	أنس بن مالك	ستر ما بين أعين الجن وبين عورات بني آدم
٤٧٠	أبو سعيد الخدري	ستر ما بين أعين الجن وبين عورات بني آدم
١٥٠٤	ابن مسعود	سجد لك سوادي
١٥٠٥	عائشة	سجد وجهي للذي خلقه
١٥٠٢، ٧٦٧	عبد الله بن عمرو	السلطان ظل الله في الأرض
١٢٥٣	ابن عمر	سلم رجل على رسول الله فلم يرد عليه حتى دنا إلي
١٢٧٥، ٣٤٨	أبو بكر الصديق	سلوا الله اليقين والعافية
٤٢٧	عائشة	سمع رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه
٧٨٣	أنس بن مالك	سيد إدامكم الملح
١٤٥٧، ٦٩٨	أبو هريرة	سيروا، سبق المفردون
٤٥٠، ٤٥٣، ٤٥٢	عبد الله بن عمرو	سيصاح برجل من أمتي يوم القيامة على رءوس
١٤٩٦	عائشة	الشرك أخفي من ديب النمل

٨٩٨	عباس بن مرداس	الشرك الخفي
١٤٩٢	ابن عباس	الشرك الخفي في أمتي
١٤٩٣	أبو بكر	الشرك الخفي في أمتي
١٥٠١	شداد بن أوس	الشرك والشهوة الخفية
١٥٧١	راشد بن سعد	الشهداء أمانة الله
١٣٨٩	أنس بن مالك	الشیطان ملتقم قلب ابن آدم
٥٩٠	مجاهد	صف لي ربك من أي شيء
٦٦٥، ٦٦٦	أبو ذر	صل الصلاة لوقتها
١٣١١	المطلب بن أبي وداعة	الصلاة مثني مثني
١٣١١	الفضل بن العباس	الصلاة مثني مثني
٨٢٩	شداد بن أوس	صلوا في نعالكم
٧٧٠	أنس بن مالك	صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح
٧٢٣	ابن عمر	ضم سعد في القبر ضمة
٢١٩، ١١٨٥، ١١٨٦	أبو هريرة	الطاعم الشاكر الصائم الصابر
٨١٦	عائشة	طوبى للسابقين إلى ظل الله
٧٧٤	عبد الله بن بشر	طوبى لمن وجد في كتابه استغفارا كثيرا
٦٢٣	أبو هريرة	عتقاء الرحمن الجهنميون
١٠٢٨	عمرو بن معد يكرب	عرامة الصبي في صغره زيادة في عقله
٩٨٦	الحسن	العلم علمان
١٣٩٢	أبو الدرداء	على البر والتقوى والتواضع وذلة النفس
١٣٥٣	ابن عباس	عليك بالحال المرتحل
٢٣٩	ابن عباس	عليك بالعلم فإن العلم خليل المؤمن
١١٧	أبو هريرة	عمر أمتي من ستين سنة إلى سبعين سنة
١٢٨٥	أبو هريرة	العين تزني واليد تزني
١١٠٣	ابن عباس	العين حق
١١٦٥	سهل بن سعد	الغرفة من ياقوتة حمراء
٥٨٦	أبو بكر الثقفي	غفر الله لك يا أبا بكر، ألست تنصب؟
٨٠٨	أنس بن مالك	غير ممنون ما يكتب لهم صاحب اليمين
٥٠	ابن مسعود	الفاجر الراجي لرحمة الله تعالى أقرب منها للعابد

١٠٦٥	الرويب	النال مرسل
١١٢٦	سعيد بن أبي وقاص	فضل العلم أحب إلي من فضل العبادة
٨٦٩	أبو عمران الجوني	فعرقت فضل علمه بالله على علمي
٨٢١، ٨٢٢	محمد بن عجلان	في كل قرن من أمتي سابقون
١١٦١، ١١٧٩	أبو سعيد	قال : للمتفرسين
٦٦٠	ابن مسعود	قال أبو الدحداح الأنصاري: أو إن الله ليريد منا
٤٦٢	جابر بن عبد الله	قال لي جبريل: يا محمد، إن الله يخاطبني يوم القيامة
٩٦١	حذيفة	قام رسول الله ﷺ على المنبر ، فدعا الناس بيده
٩٦٢	ابن مسعود	قام رسول الله ﷺ على المنبر ، فدعا الناس بيده
٤٤٨	أبو سعيد الخدري	قد أعطي كل نبي عطية فتعجلها
١٢٤٤	عبد الله بن عمرو	قد أعطيت الليلة خمس لم يعطهن أحد قبلي
١٠٧٢	بشير	قد سبق هؤلاء خيراً كثيراً
١٥٤١	عبد الله بن عمرو	قدر الله المقادير قبل أن يخلق السماوات
٣٥٤	أبو صالح السمان	قدم ثلاثون ركباً على رسول الله ﷺ من غفار
٨٨٣	ابن عباس	قدم وفد اليمن على رسول الله ﷺ ، فقالوا : أبيت
٦١٢	عبد الرحمن بن علقمة	قدم وفد ثقيف على رسول الله ﷺ ومعهم هدية
١٣٦١	محمد بن علي	القرآن أفضل من كل شيء دون الله
١٠٥٦	أبو سعيد الخدري	قسم الله العقل ثلاثة أجزاء
١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣	أبو هريرة	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي
١٤٧٤، ١٤٧٥		
١٤٧٦	جابر بن عبد الله	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي
١٩٦	عبد الله بن بشر المازني	قصوا أظافيركم
١٠٤٦	طاووس	قضى رسول الله ﷺ بين مهاجري وأنصاري
١٤٣١	سليم بن عمرو النخعي	قلة الحياء كفر
١٦٧	أنس بن مالك	قيدوا العلم بالكتابة
١٢٤	عبد الله بن بشر المازني	قيل يا رسول الله كيف تعرف أمتك يومئذ؟
٥٧٣، ٥٧٢	عائشة	كان إذا أوي إلى فراشه كل ليلة قرأ بالمعوذتين
١٤٧٩	سعيد بن جبير	كان المشركون يحضرون المسجد فإذا قرأ الرسول
٢٥٤	أم معبد	كان أنظر الثلاثة منظرأ

٩٧٧	ابن ابزي	كان أيوب أحلم الناس
٢٦٨	مكحول	كان بين رجل من المنافقين ورجل من المسلمين
١٣٣٥	إبراهيم بن محمد	كان رسول الله ﷺ إذا مشى تقلع
٥٩٦	أنس بن مالك	كان رسول الله ﷺ إذا أتى بالباكورة من كل شيء
٥٩٨، ٥٩٧	الزهري	كان رسول الله ﷺ إذا أتى بالباكورة من كل شيء
١٣١٦	عائشة	كان رسول الله ﷺ إذا اشتكى نفث على نفسه
٩٠	هند بن أبي هالة	كان رسول الله ﷺ إذا التفت التفتوا جميعاً .
١٣١٥	عائشة	كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه نفث في كفيه
١٥٢٢، ١٠٣٣	أبو الدرداء	كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن رجل شدة عبادة
٣٥٧	أبو بكر	كان رسول الله ﷺ إذا جاءه الأمر يُسر به خر لله ساجداً
١٤٤٠	عائشة	كان رسول الله ﷺ إذا خرج من الخلاء
٨٨٨	عائشة	كان رسول الله ﷺ إذا دخل البيت كأحدكم
١٣٣٦	هند بن أبي هالة	كان رسول الله ﷺ إذا مشى كأنما يتوكأ على شيء
٧١٩، ٦٨	أنس بن مالك	كان رسول الله ﷺ لا يدخر شيئاً لغد
٨٩	جابر بن عبد الله	كان رسول الله ﷺ لا يلتفت وراءه
١٦٢، ١٦١	كعب	كان رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث
١٩٩	عائشة	كان رسول الله ﷺ يأمر بدفن سبعة أشياء
٧٤٠	جابر بن عبد الله	كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة
٣٤٩	عائشة	كان رسول الله ﷺ يقرأ
١١٤٩	مغيرة	كان رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم يعمل في مال أبي بكر
٣٥٨	هند بن أبي هالة	كان شأنه إذا فرح غرض بصره
١٨٤	أبو هريرة	كان ملك الموت يأتي الناس عياناً
١٠٥٠	أنس بن مالك	كل آدمي يخطئ
١٥٣٧	أبو سعيد	كل حرف ذكره الله في القرآن
١٥٧٨	عقبة بن عامر	كل لهو المؤمن باطل
٣٦٩، ٣٦٨	أبو هريرة	كل مولود يولد على الفطرة
٣٧٢	أنس بن مالك	كل مولود يولد من ولد كافر أو مسلم وإنما يولدون
٢٩٣	خباب بن الارت	كل نفقة ينفقها العبد يؤجر فيها
١٤٠٩، ١٤٠٨	النعمان بن بشير	كل ولدك نحلته

٨٥٦	أم حبيبة	كلام ابن آدم كله عليه لا له
١٤٦١	أنس بن مالك	كم من أشعث أغبر ذي طمرين
١٣٩٠	أبو موسى الأشعري	كمل من الرجال كثير
٦٧٩، ٦٧٨، ٦٧٧	ابن عمر	كن في الدنيا كأنك غريب
٢٢٥	ابن مسعود	كنا مع رسول الله ﷺ بمنى
٣٠٥	أبو هريرة	لا إله إلا الله سبق من أرضه وسمائه حتى دفن
١٢٦٤	أنس	لا إيمان لمن لا أمانة له
١٤٦٩	واثلة بن الأسقع	لا بأس بالحديث قدمت فيه أو أخرت
١٤٧٠	عبد الله بن عمرو	لا بأس بالحديث قدمت فيه أو أخرت
٢٤١	عمر	لا بأس بالغنى لمن اتقى
١٥٩	ابن عباس	لا تأكلوا بهاتين وأشار بالإبهام والمشيرة
٨٣٠	ابن عمر	لا تبدأوا بالكلام قبل السلام
١٠٦٨	أبو مرثد	لا تجلسوا على القبور
٥٨٣	زيد الجهني	لا تسبوا الديك
١١٥٥	ابن مسعود	لا تسكنوا نساءكم الغرف
٧٥	ابن عمر	لا تضربوا الرقيق فانكم لا تدرون ما توافقون
١٣٣٩	أبو أمامة	لا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة
١٦	معاوية بن حيدة	لا تغضب
٢٣٠	أبو سعيد الخدري	لا تقتلوا شيئاً تجدوه في البيوت منهن حتى تقدموا
٢٨٣	عقبة بن عامر	لا تكرهوا مرضاكم على الطعام
٩٧٤	أبو سعيد الخدري	لا حلیم إلا ذو عشرة
١٥٣٩	أبو سعيد	لا حلیم إلا ذي عشرة
٩٢٢	المغيرة بن شعبة	لا شخص أحب إليه العذر من الله عز وجل
٩٢٣	ابن مسعود	لا شخص أحب إليه العذر من الله عز وجل
٦١	أبو هريرة	لا يبقى أحد يوم القيامة في ذلك المجلس إلا حاضر
١٠٠٩	ابن عمر	لا يجلس الرجل إلى الرجلين
٥٥٢	ابن عمر	لا يجمع الله أمتي - أو هذه الأمة - على ضلالة أبدا
١١٥٠	أبو حميد الساعدي	لا يحل لا مرئ أن يأخذ من عطاء أخيه
١٤٨٢	ثوبان	لا يرد القدر إلا الدعاء

٤٦٣	أبو عتبة الخولاني	لا يزال الله يغرس في الدين غرسا ليستعملهم
١٠٩١	أنس بن مالك	لا يزال قول : لا إله إلا الله
٣٢٠، ٣٠٩	أبو هريرة	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٣١٠	عائشة	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٣١٢، ٣١١	ابن عباس	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٣١٣	ابن أبي أوفى	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٣١٩	أبو سعيد الخدري	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
١٣٣٠	ثوبان	لا يزيد في العمر إلا البر
٥٩٤	عائشة	لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها
١٥٢٣، ١٠٣٤	ابن عمر	لا يعجبكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقده عقله
١٤٩١	عبد الله بن عمرو	لا يقص إلا أمير أو مأمور أو مرائي
٦٣٩	العباس بن عبد الرحمن	لا يكل خصلتين إلى أحد
٤٢١	أبو الدرداء	لا يكون اللعانون شهداء ولا شفعاء
٣٢٧	أبو هريرة	لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين
٣٣٠، ٣٢٩، ٣٢٨	ابن عمر	لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين
٣٧٤	أبو هريرة	لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد
٨٤	الحسين بن علي	لا ينبغي لعين مؤمنة ترى أن يعصى الله تعالى فلا تنكر
١٥٤	الحسين بن علي	لا تجعلوا قبوري عيداً
١٥٢	أبو هريرة	لا تصوموا يوم الجمعة
١٥٣	ابن عباس	لا تصوموا يوم الجمعة
٧٦	جابر بن سمرة	لأن يؤدب أحدكم ولده خير له من أن يتصدق
٦٠٤	أبو رافع	لأن يهدي الله على يديك رجلاً خير لك
٦١٨	الحسن	لأننا أكرم وأعظم عفواً من أن أستر على عبد لي
٥٦٢	أنس	لبس خاتماً من فضة
١٥٠٣	ثوبان	لئتداعن عليكم الأمم
٣٥٣، ٢٤٩	ابن عمر	لجنهم سبعة أبواب باب منها لمن مل سيفه على أمتي
١٢٩٩	أبو هريرة	لعن الله عبد الدينار
٩٥	ابن عباس	لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور
٦٦	الحسن البصري	لقد اهتر عرش الرحمن لوفاة سعد بن معاذ فرحاً به

١٠٩٣	أنس بن مالك	لقد أوتي أبو موسى مزمارًا
٥٠٢	أبو سعيد الخدري	لقد دخل رجل الجنة ما عمل خيرا قط
٥٠٣	ابن مسعود	لقد دخل رجل الجنة ما عمل خيرا قط
٥٠٤	أبو بكر الصديق	لقد دخل رجل الجنة ما عمل خيرا قط
٩٣٩	عبد الله بن جعفر	لقد أوتينا موتاكم: لا إله إلا الله
٤٢٨	حنظلة الأسدي	لقد أوتي أبو بكر رضي الله عنه فقال: كيف أنت يا حنظلة؟
٧٥١	عمر	لكل أمة أمين
٧٥٢	أنس	لكل أمة أمين
٧٥٣	خالد بن الوليد	لكل أمة أمين
٦٠١	أنس بن مالك	لكل أمة رهبانية
١٣٥٧	أنس	لكل شيء قلب
٣٥٥	ابن عمر	لكل عبد صائم دعوة مستجابة
٨٩٤	أبو هريرة	لكل عبد صيت
٤٤٦	أنس بن مالك	لكل نبي دعوة دعا بها في أمته
٣٥٦	عبد الله بن عمرو	للصائم عند فطره دعوة لا ترد
٣٥٢	ابن عباس	للنار باب لا يدخلها منه إلا من شفا غيظه
٨١٤	عبد الله بن عمرو	لله أضن بعبد المؤمن من أحكم بكريمة ماله
١٠٢٧	ابن عباس	لم أر شيئا أحسن طلبا ولا أسرع إدراكا من حسنة
١٢٤١	أبي بن كعب	لما أتاني جبريل بهذه الدعوة قلت: إني ادخرتها لأمتي
١٨٦، ١٨٥	الحسن	لما أتى ملك الموت وموسى عليه السلام فلطمه ففقا عينه
٤٢٩	أنس بن مالك	لما انتهيت إلى السدرة إذا ورقها مثل أذان الفيلة
١٥٤٨	أبو هريرة	لما خلق الله آدم ضرب بيده علي شق آدم الأيمن
٣١	أبو هريرة	لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام ضرب بيده
١٠٣٥	عدة من أصحاب النبي	لما خلق الله تعالى العقل قال له: أقبل
١٠٣٦	الأوزاعي	لما خلق الله تعالى العقل قال له: أقبل
٤٣٥	عبد الله بن عمرو	لما فرغ سليمان من بناء مسجد بيت المقدس ..
٤٣٤	عبد الله بن عمرو	لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس سأل ربه حكماً
٦٥٨	أنس بن مالك	لما قبض إبراهيم بن رسول الله ﷺ
١٠٧٧	سالم بن عبيدة	لما قبض رسول الله ﷺ قالت الأنصار: منا أمير

٧٧٦	أنس بن مالك	لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله المدينة أضاء كل
١٠٩٥	عباض	لما نزلت قوله تعالى: { فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه }
٤٣٣	أبو الدرداء	لمجلس من مجالس الإيمان أفضل من عتق مائة
١١٠٩	ابن مسعود	لمن يصقل هذا السيف ؟
١٢٦٢	أبو الدرداء	لن يؤخر الله نفس إذا جاء أجلها
١٥١٨	ابن عمر	لن يؤمن عبد حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به
١٥٧٤	عبد الله بن عمرو	الله أضن بدم عبده المؤمن
١٥١٦	ابن عمر	اللهم أجزها من الشيطان
١٤٤٣	أنس بن مالك	اللهم أذهب عني الرجس النجس
٨٩٦	حنظلة	اللهم ارزقني طيباً واستعملني صالحاً
١٣٨٢	أبو رمثة الأنماري	اللهم اغفر لي ذنبي ، وأخس شيطاني
١٥٠٧	ابن عمر	اللهم اغفر لي ذنبي كله
١١٧٦	أنس بن مالك	اللهم أمتعني ببصري
١٥٢٤١٣٩٨٠	أبو هريرة	اللهم إن كان جريح يسمع كلامي ولا يكلمني فلا تمته
١٥٠٦	نصر بن حزن	اللهم إنا نستعينك ونستغفرك
٣٨٨	أبو هريرة	اللهم إني أسألك التوفيق لمحابك من الأعمال
٦٨٧	عمر بن الخطاب	اللهم إني أسألك من صالح ما توتي الناس من المال
١٠٢٥	طلحة بن عبيد الله	اللهم أهلك علينا باليمن والإيمان
٤٧١	قطبة بن مالك	اللهم جنبني منكرات الأعمال
٣٨٧	أبو بكر الصديق	اللهم خير لي واختر لي
٨٩٥	أم معبد	اللهم طهر قلبي من النفاق
٧٢٧	ابن عباس	لو أفلت أحد من فتنة القبر أو ضمه لنجا سعد
٩٣١	أنس بن مالك	لو أن الدنيا كلها بحذافيرها في يدي رجل من أمتي
٧٢	عمر بن الخطاب	لو توكلتم على الله حق توكله
٤١٤، ١٣١٠، ١٣٠٩	أبو هريرة	لو خشع قلبه خشعت جوارحه
١١٨٤	معاذ بن جبل	لو خفتكم الله حق خيفته
٧٢٩	معاذ بن جبل	لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم
١٢٧٦، ٧٣٠	ابن مسعود	لو قرأها موقن على جبل لزال

٥٦٤	عائشة	لو كان أسامة جارية لحلبناه
١٣٩	ابن عباس	لو كان الضب حراماً ما أكل على مائدة رسول الله
١٣٤٠	عقبة بن عامر	لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار
١٢٣٠	عقبة بن عامر	لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب
١٥٢٥، ١٣٩٩، ٨٨٩	حوشب الفهري	لو كان جريج الراهب فقيها
١٣٧٦	ابن عباس	لولا ما ضيع من الركن من أنجاس الجاهلية
١٨	أنس بن مالك	لي العظمة والكبرياء والفخر
٧٠٧	جبير بن نفير	ليدركن المسيح من هذه الأمة أقوام
٢٤٠	عبد الله بن حماد	ليس الأعمى من تعمى بصره إنما الأعمى
١٣٩١	عبد الله بن حراد	ليس الأعمى من تعمى بصره
٦٤٥	أبو الدرداء	ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال
٦٤٦	أبو إدريس الخولاني	ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال
٣٤٥	أبو هريرة	ليس الغنى عن كثرة العرض
١٥٧٧	عقبة بن عامر	ليس اللو إلا في ثلاثة
١٥٥٣	ابن مسعود	ليس بذلك ألم تسمعوا قول لقمان { إن الشرك لظلم عظيم }
١٤٨٠	أبو هريرة	ليس شيء أكرم على الله من الدعاء
١٠٩٠	ابن عمر	ليس على أهل لا إله إلا اله وحشة في القبور
١٥٧٣	ابن عمر	ليس من أحد إلا وله كرائم من ماله
١٠٠٣	أبو عبيدة بن الجراح	ليس من الصلوات صلاة أفضل من صلاة الغدوة
٢٠٣	عبادة بن الصامت	ليس من أمتي من لم يجعل كبيرنا
٢٥٣	معاوية بن أبي سفيان	المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة
٥٢٢	أبو هريرة	المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف
١٢٧٨	أبو سعيد الخدري	المؤمن في الدنيا علي ثلاثة أجزاء
١٤١٨	أنس	المؤمن كيس فطن
٤٨، ٤٧	ابن عباس	المؤمن مني يعرض على خير أني أنزع نفسه
٤٩	أبو هريرة	المؤمن مني يعرض على خير أني أنزع نفسه
٣٥٠	أبو هريرة	المؤمن يأكل في معاء واحد
٣٥١	أبو موسى	المؤمن يأكل في معاء واحد

٥٤٢	بريدة	المؤمن يموت بعرق جبينه
٣٢١	أبو سعيد الخدري	المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجزاء
٩١	عبد الله بن عمرو	ما أخرجك يا فاطمة من بيتك؟
١٠٩٤	زيد بن أسلم	ما أرسلت إليكم طعاماً
١٠٦٦	بريدة	ما اسمك؟ " . قال بريدة
١٠٨٠	أسماء بنت أبي بكر الصديق	ما أشد شيء رأيت المشركين بلغوا من رسول الله ﷺ؟
١٢٧٣	سعد بن مسعود	ما أعطي أحد من اليقين ما أعطيت أمتي
٥١١	عائشة	ما أقفر بيت فيه خل
٥١٢	أم هانئ	ما أقفر بيت فيه خل
١٣٥	أنس	ما أكل رسول الله ﷺ على خوان قط
١١٩٦	عائشة	ما ألقاه السحر عندي إلا ناثماً
١١٩١	الحسن	ما أنعم الله على عبد من نعمة صغيرة
١١١٥	وهيب بن الورد	ما بلغ بك من الضر ما أرى؟
١٢٨١	أبي بن كعب	ما ترك عبد شيئاً من الدنيا لله إلا آتاه الله خير منه
١٥٦٤	ابن عتيك	ما تعدون الشهادة فيكم
٩٣٤	أبو عامر الأشعري	ما تمام البر
١٥٥٨	كعب بن مالك	ما ذئبان جائعان أرسلنا في غنم
١٣٩٦	أبو السليل	ما رزق عبد شيئاً أفضل من إيمان صلب
١١٥١	جابر بن عبد الله	ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال لا
١٥٠٠، ١٤٩٥	حذيفة	ما شاء الله و شاء محمد
٣٢٣	أنس بن مالك	ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا إلا مثل
٢٨٧	ابن عمر	ما صبر أهل بيت على جهد ثلاثاً إلا آتاهم الله برزق
١٤٣٨	أبو هريرة	ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين
١١٢	ابن عمر	ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين
١١٣	أبو هريرة	ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين
١٥٢١	أبي بن كعب	ما في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم الكتاب
١٤٣	علصم بن حدره	ما كان لرسول الله ﷺ بواب قط
٨٥	ابن مسعود	ما كان لله نبي إلا وله حواريون
١١٠	عمر بن الخطاب	ما لقي الشيطان عمر رضي الله عنه في فج

١٠٩	سُدَيْسَةَ مَوْلَاةِ حَفْصَةَ	ما لقي الشيطان عمر قط إلا خر لوجه
٩٣٨	جابر بن عبد الله	ما لي أراكم سكرتاً، الجن كانوا أحسن
٩٣٢	أنس بن مالك	ما محق الإسلام محق البخل قط
١٢٠٦	المقدام بن معدي كرب	ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطن
٧٥٤	الحسن	ما من أحد من أصحابي إلا لو شئت عبت عليه
٨٣١	ابن عباس	ما من آدمي إلا وقد أخطأ
١٤٤٨	الحسن	ما من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن
١٢٢٧	عائشة	ما من أمة إلا وفيها محدث
٥٩٣	أبو سعيد الخدري	ما من شيء يصيب المؤمن من حزن
٣٦٧	أبو هريرة	ما من صدقة بأفضل من صدقة يصدقها على مملوك
٩١٤	أنس بن مالك	ما من صوت أحب إلى الله من صوت عبد لهفان
١٥١	مسعدة الغفاري	ما من عبد يصوم يوماً من رمضان إلا زوج زوجة
١٠٦٧	أنس بن مالك	ما من مؤمن يعطس ثلاث عطسات متواليات
٢١١	أبو أمامة	ما من مسلم ينظر إلى محاسن امرأة أول مرة ثم يغض
٣٧٥	معاذ بن جبل	ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثة أولاد
٣٧٦	أم سليم	ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثة أولاد
٨٠١، ٧٩٦	أنس بن مالك	ما من معمر يعمر في الإسلام أربعين سنة
٨٦٥	أنس بن مالك	ما من نعمة وإن تقادم عهدها
٤٣، ٤٢، ٤١	معاذ بن جبل	ما من نفس تموت تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله
١٥٢٠	أبي بن كعب	ما منعك أن تجيبني إذ دعوتك
٧٧	عمرو بن سعيد بن العاص	ما نحل والد ولداً أفضل من أدب حسن
١٤٨٦	أبو هريرة	ما نزع الرحمة إلا من شقي
١٠٧٥	عمرو بن العاص	ما نيل من رسول الله ﷺ ما نيل منه ذات يوم
١٢٥٨	جابر بن عبد الله	ما وقي المرء به عرضه فهو صدقة
١٣٢٣	عثمان بن عفان	ما يستقبل المؤمن من هول الآخرة
١٣٣١	عثمان بن عفان	ما يستقبل المؤمن من هول الآخرة
٥٩٥	عائشة	ما يصيب المؤمن من مصيبة
٤٠٣، ٤٠٢	أنس بن مالك	ما ت رجل على عهد رسول الله ﷺ فأثنى عليه خيراً
٨٧	ابن مسعود	المتمسك بستي عند اختلاف أمتي

٧٨٤	علي بن أبي طالب	متى الساعة
٧٨٦، ٧٨٥	أنس بن مالك	متى الساعة
٩٠٨، ٩٠٧	النعمان بن بشير	مثل القائم على حدود الله
٩٢٨	أنس بن مالك	مثل المريض إذا برئ وصح من مرضه
١٠٢٠	أنس بن مالك	مثل المريض إذا برئ وصح من مرضه كمثل البردة
٧٠٤	ابن عمر	مثل أمتي مثل المطر
٧٠٥	أنس	مثل أمتي مثل المطر
١٠٠٥	أبو سعيد وأبو هريرة	مثل بلال كمثل نحلة
١٢٦	ابن عمر	مثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل
٨٩٣	علي بن أبي طالب	المحبة يا علي في صدور المؤمنين
١٣٥٢	عمر بن عبد العزيز	مر رسول الله ﷺ بكتاب في أرض
٧٩٢	أبو كبشة	مرت بي فلانة فوفقت في نفسي شهوة النساء
١٢١٧	عمر بن الخطاب	مروا أبا بكر أن يصلي بالناس
١٢١٨	ابن مسعود	مروا أبا بكر أن يصلي بالناس
١٢٢٠	عائشة	مروا أبا بكر فليصل بالناس
١٢٢١	سالم بن عبيد	مروا بلالا فليؤذن
١٢٢٤	عبد الله بن زمعة	مروا من يصلي بالناس
١١٨	أبو هريرة	معتك المنايا ما بين الستين إلى السبعين
٨٠٥	أبو هريرة	معتك المنايا ما بين الستين إلى السبعين
١٠٢٤	علي بن أبي طالب	المغبون لا محمود ولا مأجور
٨٩٠	أبو أمامة	المقة من الله
٩٩٨	عائشة	مكارم الأخلاق عشرة
٧٢٨	واثلة بن الأسقع	من اتقى الله أهاب الله منه كل شيء
٦٥١	أنس بن مالك	من أحسن إلى يتيم أو يتيمة
٨٧٦	ابن عباس	من أدمن الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا
١١٠٦	ابن عمر	من استعاذ بالله فأعيذوه
١٥٥٩	الحسن	من استعجل أخطأ
٦٩٦	أبو موسى الأشعري	من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له
٦١٧	علي	من أصاب في الدنيا ذنباً فعوقب به

٩٨٢	عمر بن الخطاب	من اعتر بالعبيد أذله الله
٥٣٩	عائشة	من أعطي حظه من الرفق
١٥٥٧	سخيرة	من أعطي فشكر وابتلي فصبر
١٤٩٠	عمر بن الخطاب	من اغتر بالعبيد أذله الله
٦٠٧	أبو هريرة	من أفضل ما أعطي العبد في الدنيا العافية
٤٦٥	أنس بن مالك	من أكل في قصعة ثم لحسها
٤٦٤	نبیثة الخير	من أكل من قصعة ثم لحسها
١٤١٠	حنص بن عمر	من السرف أن تأكل كلما اشتهيت
٥٤٩	أنس بن مالك	من الناس ناس مفاتيح للخير مغاليق للشر
١٤٨٨	عمران بن حصين	من انقطع إلى الله كفاه الله مؤنته
٨٩٩	أنس بن مالك	من أهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة
٩٠١، ٩٠٠	عائشة	من أهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة
٦٨٨	وائلة بن الأسقع	من بادر العاطس بالحمد
٢٨٩، ٢٨٨	سعيد بن حريث	من باع داراً أو عقاراً فليعلم أنه مال قمن
٢٩٠	عمران بن حصين	من باع عقدة وهو يجد بدأ من بيعها
٨٣٤	أبو أمامة	من بدأ بالسلام فهو أولى بالله ورسوله
٤١٧	ابن مغفل	من تبع جنازة حتى تدفن فله قيراطان
٤١٣	أبو هريرة	من تبع جنازة وصلى عليها ثم انصرف فله قيراط
١٣٢٠، ١١٦٧	أنس بن مالك	من ترك الكذب وهو باطل
١٤٨٧	ابن مسعود	من جعل الهموم هما واحدا
١٠٦٠	أبو هريرة	من حدث بحديث فعطس
١٤٧	عائشة	من حرم حظه من الرفق
٥٦٩	أبو هريرة	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
٥٧٠	علي بن الحسين	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
١٠٨٦	ابن عباس	من خير أكمالككم الإمام
١٣٦٦	أنس	من داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة
١٣٦٧	طاووس	من داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة
٨١١، ٨١، ٨٠٩	عمر بن الخطاب	من دخل سوقاً من أسواق المسلمين
٤٧٥	أبو هريرة	من رأني في المنام فقد رأني

٩٨	ابن عمر	من زار قبر أبويه أو أحدهما احتساباً
٩٧	أبو هريرة	من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة مرة غفر له
٦٦٤	ابن عمر	من زار قبري وجبت له شفاعتي
١١٠٨	معاذ بن جبل	من سألكم بالله فأعطوه
٣٤١	عمر بن الخطاب	من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن
٧٣٨	سعد بن أبي وقاص	من سعادة ابن آدم استخارته ربه
١١٩٢	أبو هريرة	من شرب ماء بثلاثة أنفاس
١٣٥٨	أبو سعيد	من شغله ذكرى وقراءة القرآن عن مسألتي
٢١٨	قرة المزني	من صام ثلاثة أيام من كل شهر
٢١٤	أبو أيوب	من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال فكأنما صام
٢١٥	جابر بن عبد الله	من صام رمضان وستاً من شوال فكأنما صام السنة
٢١٦	أبو أيوب	من صام رمضان وستاً من شوال فكأنما صام السنة
٢١٧	أبو هريرة	من صام رمضان وستاً من شوال فكأنما صام السنة
١٤٢٥	عمر بن الخطاب	من صلى أربعين ليلة في جماعة
١٠٠٤	أنس بن مالك	من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله
٤١٤، ٤١٢	أبو هريرة	من صلى على جنازة فله قيراط
٤١٦	ابن مسعود	من صلى على جنازة فله قيراط
١٤٢٠	أبو هريرة	من طلب الدنيا حلالاً واستغفراً
٣٩١، ٣٩٠، ٣٨٩	عثمان بن عفان	من غش الغرب لم يدخل في شفاعتي
١٠٨٨	زيد بن أرقم	من قال : لا إله إلا الله - مخلصاً دخل الجنة
٩٣٧	بريدة	من قال عشر كلمات عند دبر كل صلاة غداة
٩٣٥	أبو بكر الصديق	من قال في دبر الصلاة بعد ما سلم هؤلاء الكلمات
٤٥	زيد بن الأرقم	من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة
٤٥٦، ٤٤٤	رجلان من أصحاب النبي	من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك
١٣٦٨	يزيد المروزي	من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة كان الذي قبض
١٢٦٣	أنس	من كان يريد أن ييسر له في رزقه
١٤٨٤، ١٤٨٣، ٤٢٥	جرير بن عبد الله	من لا يرحم الناس لا يرحمه الله
١٥١٥	سلمان الفارسي	من مات مرابطاً في سبيل الله
١٥٦٩، ١٥١٤	عبد الله بن عمرو	من مات يوم الجمعة

١٥٧٠	ابن عمر	من مات يوم الجمعة
١٣٢١	أبو هريرة	من مرض ليلة فصبر
٤١٥	ثوبان	من مشى مع جنازة فله قيراط
٤٠٣	خولة بنت حكيم	من نزل منزلاً فقال: أعوذ بكلمات الله التامات
٧٧٩	ابن عمر	من نظر إلى أخيه نظر ود غفر الله له
١٢٨٠	أبو أمامة	من نظر إلي محاسن امرأة فغض طرفه
١٠٨٣	أبو سعيد الخدري	من وسع على عياله في يوم عاشوراء
٧٦٥	ابن عباس	من ولي من أمر أمتي شيئا
١٤٣٩، ١١٥	ابن عباس	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
١١٦	معاوية	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
٧٨٩	أنس بن مالك	من يشتري زاهراً
١١٥٢	أبو سعيد الخدري	من يصبر يصبره الله
٣٦٢	أم قيس	منها بيعت سبعون ألفاً يوم القيامة في صورة القمر
١٥٦٨	ابن عباس	موت الغريب شهادة
٧٩٩، ٧٩٨	أنس بن مالك	المولود حتى يبلغ الحنث ما عمل من حسنة كتبت
١١٩٣	عمرو بن حريث	النائم الطاهر
٣٦٦	أبورافع	ناولني الذراع فناولته فأكلها
١١٣٣	سلمة بن الأكوع	النجوم أمان لأهل السماء
٧٤٣، ٧٤٢، ٧٤١	ابن مسعود	الندم التوبة
٧٤٤	أنس بن مالك	الندم التوبة
١٤٦٦	جبير بن مطعم	نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها
١٤٦٤	ابن مسعود	نضر الله امرأ سمع منا حديثاً
١٤٦٥	زيد بن ثابت	نضر الله امرأ سمع منا حديثاً قبله لغير
٧٧٧	عبد الله بن عمرو	نظر الرجل إلى أخيه على شوق خير من اعتكاف سنة
٢١٣	أبو أمامة	النظر إلى محاسن المرأة سهم مسموم من سهام إبليس
١٢٨٧	علي بن أبي طالب	النظر إلى محاسن المرأة سهم من سهام إبليس
٥١٤	أنس بن مالك	نعم الإدام الخل
٧٥٥	أبو هريرة	نعم البيت يدخله الرجل المسلم بيت الحمام
٣٤٦	مكحول	نفس ابن آدم شابة

١٠١٢	حذيفة	نهانا رسول الله ﷺ عن لبس الحرير
٣٥	ابن عمر	نهى رسول الله ﷺ عن القزع
٥١٧، ٥١٦	عكرمة	نهى رسول الله ﷺ عن طعام المتبارين
٥٧٤	ابن عباس	نهى رسول الله ﷺ عن قتل النملة
١١٤٢	أم سلمة	هؤلاء أهلي اللهم أذهب عنهم الرجس
٧٦٤	عبد الله بن عمرو	الهدية رزق من الله طيب
٨١٩	عبد العزيز بن أبي رواد	هذا رجل من أهل الجنة
١٥١٢، ١٣٢٦	جابر	هذه الأمة تبتلى في قبورها
٩٣٠	أنس بن مالك	هل تدرون ما يقول ربكم
١٤١٣	عائشة	هل تدرون من السابقون إلى ظل الله يوم القيامة ؟
١١٧٢	أنس بن مالك	هل تدرون من المؤمن ؟
٤٠، ٣٩	ابن مسعود	هل تدري أي عرى الإيمان أوثق ؟
٤٩١	سمرة بن جندب	هل رأى أحد منكم رؤيا ؟
٨٥٧	عائشة	هل سمعت رسول الله ﷺ ينعت الإنسان
١٣٩٥	جندب بن عبد الله	هلاك الناس ثلاثا
٩١٠	أبو هريرة	هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء
٤٩٣	عبادة بن الصامت	هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم
٤٩٦، ٤٩٥	أبو الدرداء	هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم
٤٢٣	الحسن	والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا رحيم
٤٢٤	أبو هريرة	والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا رحيم
٦٤٠	أبو هريرة	والذي نفسي بيده ما من عبد يتصدق بصدقة حسنة
١٩٤	أبو هريرة	وينما عبد لم يعمل لله خيرا قط فمر على غصن شوك
١١٢٥، ١٠٣٨، ٣٣٩	أنس بن مالك	الورع سيد العمل
٩٩١، ٩٩	جابر بن عبد الله	الورود الدخول
١٣٣٤، ٥٤٧، ٥١٠	الحسن	وعزتي لا أجمع على عبدي خوفين
١٢٠١	أبو سلمة بن عبد الرحمن	وكل بالنفوس شيطان
١٣٩٤	ابن عباس	وما الجمال يا رسول الله ؟
١٤٨٥	عائشة	وما أملك إن كان الله نزع من قلبك الرحمة
٧٣٧	أبو الحجاج الثمالي	ويحك يا ابن آدم ، ما غرك بي ؟

١٢٤٨، ١٢٤٧	مكحول	يؤتمان بالصعيد
٣٨١	معاذ بن جبل	يؤتى يوم القيامة بالممسوخ عقلاً
٢٩٢	خباب بن الارت	يؤجر العبد في نفقته كلها
١٤٩٤	أبو بكر الصديق	يا أبا بكر الشرك أخفي فيكم من ديب النمل
٧٤	أبو بكر الصديق	يا أبا بكر أما أن الملك سيقولها لك عند الموت
٥٨٥	يزيد الليثي	يا أبا بكر، إنما يجزى بها المؤمن في الدنيا
٨٦	أبو ثعلبة الخشني	يا أبا ثعلبة اتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر
٨٨	أبو عبيدة بن الجراح	يا أبا عبيدة لا تأمنن على أحد بعدي
٥٢٩	جابر بن عبد الله	يا أبا مذكر، ما رقيتك هذه؟
١١٦٨	أبو هريرة	يا إبراهيم خليلي حسن خلقك
٦٩	أنس بن مالك	يا أم أيمن هل عندك من غداء؟
١١٠١	علي بن أبي طالب	يا أمين الله، وتعرفون أنتم أبا ذر؟
١٣٢٢	جابر بن عبد الله	يا أهل الجنان بقي لكم شيء لم تنالوه
٧٧٢	الأغر المزني	يا أيها الناس استغفروا ربكم ثم توبوا إليه
١٤٥٩	أبو مالك الأشعري	يا أيها الناس اعقلوا
٩٩٠	ثوبان	يا بني آدم؛ كلوا ما شئتم واشتبهتكم
١٢٦٠	أنس بن مالك	يا بني أسيف الوضوء يزد في عمرك
١١٤٠	أبو هريرة	يا بني عبد مناف
١٢٣٦	أنس بن مالك	يا بني، إن استطعت أن لا تزال على الوضوء
٤٢٠	جابر بن عبد الله	يا جابر ما لي أراك منكسراً؟
٩٥٠	رجل من الأنصار عن أبيه	يا جبريل: قد قضيت حاجته
١٣٦٣	أبو سعيد الخدري	يا رب، علمني شيئاً أذكرك به وأدعوك به
١٣٠٧	معاذ بن جبل	يا رسول الله، لو علمتني بعض ما تدعوه به
١٤٩	أبو هريرة	يا رسول الله إني رجل حُب إلى الصوت الحسن
٧٩٠	أبو هريرة	يا رسول الله، أي النساء خير؟
١٠٤٤	عائشة	يا رسول الله، بأي شيء يتفاضل الناس
١٥١٠	ابن عباس	يا رسول الله، رأيته في هذه الليلة فيما يرى النائم
٧٥٨، ٧٥٧	معاوية القشيري	يا رسول الله، عوراتنا ما نأتي منها وما نذر؟
١٤٠١، ١٤٠٠	سعيد بن المسيب	يا رسول الله، غلبني حديث النفس

١٠٢٩	أبو رافع	يا رسول الله ، للولد حق علينا فحقنا عليهم ؟
١٢٠٣	أبو هريرة	يا رسول الله ، ما أكثر ما يدخل الناس الجنة ؟
٩٧٨	أبو جحيفة	يا رسول الله ، نراك قد شبت ؟
١٠٠٦	أبو بكر الصديق	يا رسول الله ؛ علمني دعاء أدعوه به
٢٧٢	عطاء	يا رسول الله أفنتنا بأشياء إن ابتلينا بالبقاء
١٣٣٣، ١٢٥٩	ميمونة	يا رسول الله أفنتنا عن عذاب القبر
١٧٤	عبد الله بن عمرو	يا رسول الله أكتب ما أسمع منك ؟
٤٣٦	عبد الرحمن بن عقیل	يا رسول الله ألا سألت ربك ملكاً كملك سليمان
١٢٥٧	أبو بكر بن عبد الرحمن	يا رسول الله إن أنثيت علي ربي ومدحتك
٨٢	بلال	يا رسول الله إن في حجري يتيماً فأضربه ؟
٨١	زياد بن أبي زياد	يا رسول الله إن لي مالا وإن لي خدما
١٤٦٨	عبد الله بن أكيمة	يا رسول الله إنا نسمع الحديث فلا نؤديه كما سمعنا
٧٣	أبو هريرة	يا رسول الله إني أصبت دينارا
٢٤٣	حبيب بن الحارث	يا رسول الله إني رجل مقراف الذنوب ؟
١٤٥٥	أنس بن مالك	يا رسول الله أي الأعمال أفضل
١٤٩٩	ابن مسعود	يا رسول الله أي الذنب أعظم
١٠٢٣، ١٠٢٢	أبو سعيد الخدري	يا رسول الله أي الناس أشد بلاء ؟
٧٩٣	أنس بن مالك	يا رسول الله صلى الله عليك ، إن زوجي غزا في
٨٠	رفاعة بن رافع	يا رسول الله كيف ترى في رقيقتنا
١١٤٨	أبو جعفر	يا رسول الله ليس لي ثوب أتوارى ب
١١٧٣	ابن عباس	يا رسول الله ما أفضل العمل ؟
١٣٩٣	جابر	يا رسول الله ما الجمال ؟
١٥١٣	راشد بن سعد	يا رسول الله ما بال المؤمنون يفتنون في قبورهم
٧٩	زيد بن أسلم	يا رسول الله ما تقول في ضرب المماليك ؟
٢٨٥	ميمونة	يا رسول الله من أي شيء عذاب القبر
٩٥٨	مجاهد	يا رسول الله من قرأ القرآن في سبع ؟
١٥٠	الحسن وأبو قلابة	يا رسول الله هل في الجنة من ليل ؟
١٥٥٦	ابن عباس	يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد جئتكم من
٣٢٦، ٣٢٥	أبو الدرداء	يا رسول الله وإن زنى وإن سرق ؟

٦١٣	أم سلمة	يا رسول الله، إن ابني أبي سلمة في حجري
٥٣٣	جابر بن عبد الله	يا رسول الله، إنك نهيت عن الرقى
٦٩٤	قيلة	يا رسول الله، إنني امرأة اشتري وأبيع في السوق
٦٢٧	ابن عباس	يا رسول الله، أي جلساؤنا خير؟
٦٣١	أنس بن مالك	يا رسول الله، أينا أفضل كي تتخذه جليسا معلما؟
٥٨٤	الزبير	يا رسول الله، ما هذه بمبقية منا
٦٢٤	ابن عباس	يا رسول الله، من أولياء الله؟
٦٨٥	الزبير بن العوام	يا زبير، إنني رسول الله إليك خاصة
١٠٧١	بشير بن الخصاصة	يا صاحب السبتين
١٠١٨	عائشة	يا عائشة: أحسن جوار نعم الله
٩٠٩	عائشة	يا عائشة { إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا } من
١٠٤١	عائشة	يا عائشة، إياك والمحقرات
١٥٢٩، ٩٢٩	عائشة	يا عائشة أحسن جوار نعم الله
٣٧٧	ابن عباس	يا عائشة من مات له فرطان من أمتي أدخله الله
٣٥٩	عبد الرحمن ابن أبي بكر	يا عائشة ناوليني رداي
١٩٨	ابن الزبير	يا عبد الله بن الزبير اذهب ببهذا الدم فاهرقه
٢٦١	سعيد بن جبير	يا عمر إن غضبك عز ورضاك حكم
١٠٥٢	أبو الدرداء	يا عويمر، ازددد عقلا تزدد من ربك قربا
١٣٠٢	أبو الدرداء	يا عويمر حافظ على ألا تنبت إلا على وتر
١٢٣	أبو الدرداء	يا عيسى إنني باعث من بعدك أمة إن أصابهم
٧٧١	سعد بن أبي وقاص	يا غوثاه من النار
١٩٥	عبد العزيز بن أبي رواد	يا فتى قل لا إله إلا الله، فأفاق الفتى وهو يقولها
١٢١١	سعيد بن جبير	يا محمد، أقرئ عمر السلام
٧٢٢	جابر بن عبد الله	يا محمد، رجل من أمتك اهتز له العرش
١٢١٠، ٢٦٠	أنس بن مالك	يا محمد أقرئ عمر السلام
٥٢، ٥١	جابر بن عبد الله	يا محمد والذي بعثك بالحق إن لله لعبدا
٨٧٣	جبير بن نفيير	يا معشر الذين أسلموا بألستهم
١٤٤٦	ابن عباس	يا موسى إنه لا يراني حي إلا مات
١١٢٤	ابن عباس	يا موسى إنه لم يتصنع المتصنعون بمثل الزهد

٥٤٨	ابن عباس	يا موسى، إنه لن يلقاني عبد في حاضر القيامة
٦٣٥	ابن عباس	يا موسى، لن تراني
٢٦٥	بريدة	يا نبي الله كنت نذرت إن ردك الله سالماً أن
٥٤٥	ابن عمر	يا نبي الله، أي المؤمنين أكيس؟
٥٤٦	عبد الله بن أبي المسور	يا نبي الله، أي المؤمنين أكيس؟
١٤٥٠	ابن حجر	يأتي على الناس زمان القرآن في واد وهم في واد غير
١٠١١	ابن مسعود	يأتي على الناس زمان المتمسك فيه بستي
٦٨٦	واثلة بن الأسقع	يبعث الله عبدا يوم القيامة لا ذنب له
١١٦٢	أبو أيوب	يتكلم الرجل بالتسيحة والتكبير
٢٥٢	ابن مسعود	يجيء أقوام آخر الزمان سفها الأحلام
٢٠٨	ابن عمر	يجاء بالعبد يوم القيامة فتوضع حسناته في كفة
١١٦٣	القاسم بن عبد الرحمن	يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله
٥٠٨	سعيد بن عامر	يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء
٦٢٠، ٦١٩	أنس بن مالك	يدخل قوم النار حتى إذا صاروا فحما أخرجوا
٧١٥	أبو الدرداء	يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة
٥٢٣	ابن عباس	يدخلون سبعون ألفاً من أمتي الجنة بغير حساب
٥٢٤	ابن مسعود	يدخلون سبعون ألفاً من أمتي الجنة بغير حساب
٦٧	ابن عباس	يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم
٩٩٢، ١٠٣	ابن مسعود	يرد الناس النار ثم يصدر عنهم
٦٤٤	أبو الدرداء	يشهد الله وملائكته
٧٢٠	حذيفة	يضغط المؤمن في هذا ضغطة تزول منها حمائله
٨١٨	أنس بن مالك	يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة
١٠٩٦	أنس	يقدم عليكم قوم هم أرق أفئدة منكم
١٨٣	أبو هريرة	يقول الله عز وجل لملك الموت عليه السلام من بقي؟
١٠١٠	أنس	يكون في آخر الزمان ديدان القراء
٨٦٠	أبو أمامة	يكون في أمتي فرعة
٢٧	أبو هريرة	يمين الله ملأى سحاء
١٠٢	يعلي بن منبه	ينشئ الله لآهل النار سحابة
٣٤٤	أنس	يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان

٢- فهرس الآثار

١١٣٥	أنس بن مالك	الأبدال أربعون رجلا
٣٠٣	حذيفة بن اليمان	الأبدال بالشام وهم أربعون رجلا على منهاج
٤٤٠	ابن عباس	لخذ سليمان عليه السلام تماثيل من نحاس
١٢٦٩	وهب بن منبه	أتي داود عليه السلام بصحيفة مختومة بالذهب
١٥٥	علي بن أبي طالب	أتى على رضي الله عنه بفالودج
١٣٤	ابن عمرو بن العاص	أجد في الكتب أن هذه الأمة تحب ذكر الله
١٠٤٨	وهب بن منبه	أجد في سبعين كتابا أن جميع ما أعطي الناس من بدء
١٣٤٧	علي بن أبي طالب	أجلل قلمك
٨٣٨	ابن عباس	اختصم إلى سليمان خصمان أحدهما من أهل جرادة
١٣٨١	علي بن الحسن بن بشر	أخذني البول في ليلة ظلماء
١٢٨٢	الضحاك	أخرجت له خيول من البحر منقوشة
٩٦٤	معاذ بن جبل	اختقني خنقك رب
١٠٣١	الشعبي	إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنبه
٤٨٧	ابن أبي واصل	إذا أراد الله بعبد خيرا عاتبه في نومه
١٠٥٩، ٤٦٦	مجاهد	إذا جامع الرجل أهله ولم يسم
٦٩٣	الصدى بن عجلان	إذا سلم التاجر من أكل الحرام
١٥٣١	المغيرة بن شعبة	إذا صرت أذن العبد فإن الله يذكره
١١٩٥	أبو الدرداء	إذا نام الإنسان عرج بنفسه حتى يؤتى بها تحت
٤٦٨	ابن مسعود	إذا وضعت يدك في الطعام فنسيت
٤٥٧	أبو قلابة	أذهب إلى هذا الرجل هل تجد عنده شيئا من الخير
١٥٥٤، ٥٠٥	أبو بكر الصديق	استقاموا فلم يذنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بخطيئة
٢٦٧	عمر	استقاموا والله لله بطاعته ثم لم يروغوا وروغان الثعالب

٤٨٦	سليمان بن يسار	استيقظ أبو أسيد الأنصاري ليلة وهو يقول: إنا لله
١١١٠، ٨٣٩	وهب بن منبه	أصاب امرأة العزيز حاجة فقبل لها لو أتيت يوسف
١٤٣٥	عمر بن الخطاب	أصابتك عين من عيون الله
١٥٦٠	أبو جعفر	أصبت أربعة أسطر وأربعة أسطر تتبعها
٥٣١، ٥٣٠	الأسود	أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه
١٠١٣		افتراش الحديد والدياج كلبسه
٢٣٥	علقمة	اقتلوا الحيات كلها إلا الجان
٢٠١	النضر	الأقبح الذي اصفرت أسنانه
٩٧٣	الحسن	أكثروا الاستغفار في بيوتكم
١٣٨٣	عبد الله بن سلام	أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم <small>عليه السلام</small>
١٤١	الحسن	الأكل على الخوان فعل الملوك
٦٥٤	الحسن	ألا من كان له على الله أجر فليقم
٩٩٥	خالد بن معدان	ألم يعدنا ربنا أن نمر على جسر النار ؟
١٤١٥	أبو إدريس الخولاني	إلهي دلي على عمل إذا أنا عملته نلت به وقارك
٥٦١	ابن عباس	أما إن أست القرد ليست محسنة ولكنة أحكم خلقه
٢٦٣	علي بن أبي طالب	إن أبا بكر أواه منيب القلب
٢٦٤	ابن سيرين	إن أبا بكر رضي الله عنه كان إذا صلى فقرأ خفض
١٢٧٤، ١١١٨	بكر بن عبد الله المزني	إن أبا بكر لم يفضل الناس بكثرة صلاة
١٣٨٨	وهب بن منبه	إن إبليس وضع ابنا له بين يدي حواء
٩٢١	سلمان الفارسي	إن أرواح المؤمنين تذهب في برزخ من الأرض
٤٧٢	غضيف بن الحارث	إن استطعت أن تلقانا فتخبرنا بما لقيت
١١٣٧	أبو الدرداء	إن الأنبياء كانوا أوتاد الأرض
٣٣٥	بكر المزني	إن الحوارين طلبوا عيسى عليه السلام

- { إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا } فلم يلتفتوا أبو بكر ٢٦٦
- إن الرجل ليس في كل حالاته يجب أن يجلس إليه الثوري ١٥
- إن الصدقة تقع في يد الله قبل أن تقع في يد السائل ابن مسعود ٦٤٢
- إن العبد ليوقف على الميزان يوم القيامة فينظر في يحيى بن شبيب ٤٥٥
- وأيوب بن خالد
- إن العرش ليس يهتز لموت أحد ابن عمر ٦٠
- إن الغني إذا كان تقياً بالله آتاه أجره مرتين محمد بن كعب ٢٤٢
- إن الفطرة معرفة الله مكحول ٩٠٦
- إن الموكل بالأرحام يأخذ النطفة من الرحم فيضعها ابن مسعود وابن عباس ٣٠٦
- إن النطفة إذا استقرت في الرحم يأخذها الملك بكفية ابن مسعود ٣٠٧
- إن النفوس تخرج إلى الله تعالى في منامها أبو الدرداء ١٣١٨
- أن داود النبي صلوات الله عليه كان يعود الناس سعيد بن أبي هلال ٩١٥
- أن داود النبي عليه السلام كان يأخذ المعزفة عبيد بن عمير ١٠٩٨
- أن داود نقش خطيئة في كفة عطاء الخراساني ٨٤١
- إن دين الله وضع دون الغلو وفوق التقصير الحسن ١٦٠
- أن رجلاً كان يعتدي على أهل مملكة ويجور عليهم يونس بن عبيد ٧٩١
- إن شرك أن تحب وتبلغ علم اليقين عمرو بن مالك ١٠٨
- إن سليمان بن داود أخذ على الحيات الموائيق الضحاك ٥٣٢
- إن على الحق نورا وضوءا كضوء النهار تعرفه ربيع بن خثيم ٢٧٠
- أن علياً رضي الله عنه أتى بدابة عليها سرج حرير علي بن أبي طالب ١٠١٥
- إن عمر لم يغلب الناس بكثرة صوم الحسن ١١١٩
- أن عيسى ابن مريم صلاة الرحمن عليه ندب قومه .. أبو هريرة ١٤٠٢
- إن كان أحدهم ليبول ثم يمسح بالتراب عبد الله بن أبي الهذيل ١٢٥٢

١١٤٦	الحسن	إن كان الرجل ليدخل يده في كيس أخيه
٤٠٤	أبو هريرة	إن موسى عليه السلام اشتاق إلى رؤيتهم فقال الله له
٨٢٨	ابن عباس	إن هذه التوراة صارت في حجور بني إسرائيل
٦١٤	ابن كعب بن مالك	أنا أبو بكر أتى بسيف ثلاثة
١٢٤٠	علي بن أبي طالب	أنا الذي أشرت على عمر في أن يقيم للناس إماما في
٨٤٦	محمد بن جحش	أنا الذي نزل تزويجها من السماء
٩٨٨	ابن عمر	إنا كنا نترأى الله بين أعيننا
٣٠١	أبو الدرداء	الأنبياء أوتد الأرض فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم
٩٥٥	أبو حبيب البدوي	أنت سفيان الثوري الذي يقال
١١٢٠، ١٢٩	ابن مسعود	أنتم اليوم أكثر صياما وجهادا وصلاة
٩٥١	وهب بن منبه	أنزل البلاء أستخرج به الدعاء
٣٧	أبو بكر الصديق	إنكم ستجدون أقواما حبسوا أنفسهم
١٣٨٠	الثوري	إنما الرقى والدعاء بالنية
٤٨٤	معاذ بن جبل	إنما بعثني رسول الله ﷺ ليجيزني فيما أصابني
٥٩٢	الحسن	إنما ذلك لمن أراد الله هوانه
٥٨٠	عكرمة	إنما صرف الله شر سليمان عن الهدد
١٢٨	الحسن	إنما غلب عمر الناس بالزهد واليقين
١٢٤٩	ابن عمر	أنه أوتي بجنادة علي غير وضوء فتيمة
٨٢٣	إسرائيل	إنه بدأ بنفسه فرحلها ثم كان يرحلنا
٦٦٣	ابن عمرو	أنه كان إذا أعجبه الشيء أخرج منه إلى الله
٦٤٣	علي بن حسين	أنه كان إذا أعطى السائل شيئا قبله
٩٦٨	الشعبي	إني أرجوا أن مؤمني هذه الأمة
٤٦١	ثابت البناني	إني لأعلم متى يستجاب لي

١٩١	مالك بن دينار	إني لأهم بعذاب أهل الأرض
٨٧٠	ابن عباس	أوحى الله إلى داود أن سائل ابنك سليمان عن سبع
٦٥٠	ابن عمر	أول ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه
١٢٦٥، ٨٧١	عبد الله بن عمرو	أول ما خلق الله من الإنسان فرجة
٣٤٣	ابن عباس	أول ما يجازى به العبد أن يغفر لمن يصلي عليه
٥٧٧	ابن عباس	أوى الفأر في السفينة
٦٣٢	معمر	أي رب، أخبرني عن أهلك الذين هم أهلك.
١٤٧٨	ابن عباس	الآية السابعة { بسم الله الرحمن الرحيم }
١٣٩٥	نوف البكالي	آية الكرسي تدعى في التوراة ولية الله
١١٤٧	أبو جعفر	أيدخل أحدكم يده في كيس أخيه
٦٩٩	مالك	أيها الصديقون تنعموا بذكرى
١١٣١	يزيد بن مسيرة	بالقلوب الصالحة يعمر الله الأرض
٣٠٠	أنس بن مالك	البدلاء أربعون رجلا اثنان وعشرون بالشام
١٥١٧	خيثمة	بسم الله وفي سبيل الله وعلي ملة رسول الله
٥٧٨	ابن عباس	بعث نبي الله نوح عليه السلام الغراب ليأية بخبر
٩٥٤	مجاهد	بعد أربعين سنة
٥٦٥	يونس بن عبيد	بلغنا أنه كان رجل يجور على أهل مملكته ..
٤٤٥	صالح بن مسمار	بلغني أن الله تعالى أرسل إلى سليمان بعد موت أبيه
٤٠٦	عبد الله بن كليب	بلغني أن سليمان بن داود عليه السلام أرسل الخيل
٨٣٦	عبد العزيز بن أبي رواد	بلغني أن قاضيا كان في زمن بني إسرائيل من
١٢١	كعب الأحبار	بلغني أن نوحا كان قاعدا
٤٢٢	حبان بن أبي جبلة	بلغني أنه ترفع أمة محمد ﷺ على قوم بين يدي الله
٩١٣	عطاف بن خالد	بلغني لما نزل قوله تعالى { ومن يغفر الذنوب الا الله }

٢٩٤	راشد بن حارث	بنى أبو الدرداء رضى الله عنه كنيًفاً فى منزلة بحمص
٩٠٥	الحسن	بنى الإسلام على عشرة أركان
١٢٠٥	وهب بن منبه	بنى الكفر على أربعة أركان
٢٠٩	على بن أبى طالب	البهتان على البرىء أثقل من السماوات
١٥٦٧	وهب بن منبه	بينما الخضر قاعد على شط البحر
٤٩٩	أبو سلمة	بينما أنا نائم إذ أتيت بقدح لبن فشربت منه
٣٩٨	سالم بن عبدالله	بينما رجلان جالسان إذ قال أحدهما لقد رأيت
١٣٧٤	علي بن أبي طالب	بينما عبد المطلب نائما فى الحجر
١٠٠٠	ابن مسعود	تجد الرجل فظا فإذا امتحنته وجدت سريره الإيمان
١٠٥٣	كعب	تجد الرجل يستكثر من أنواع البر
٢٨٢	عائشة	تدعو على من يقول إن أبا بكر قال هذه القصيدة
١١٢١	عون الليثي	تذاكرنا عند الحسن أي الأعمال أفضل
٧٦١	وهب بن منبه	ترك المكافأة من التطفيف
٣٣٧	عمر بن الخطاب	ترعمون أنكم مؤمنون وفيكم مؤمن جائع
١٣١٧	عبد الله بن عمرو	تعرج الأرواح إلى الله تعالى فى منامها
١١٩٤	عبد الله بن عمرو	تعرج الأرواح إلى الله فى منامها
١٣٥١	ابن عباس	تغرون السارق
٨٣٧	الليث	تقدم إلى عمر بن الخطاب خصمان فأقامهما ثم عادا
٢٣٢	ثابت بن قطبة	جاء رجل الى عبد الله فقال إن كان فى سفر فمررنا بحية
٤٨٨	عبد الله بن عمر	جاء رجل إلى عمر وهو عند أبى بكر فقال إني رأيت
٢٧٩	ابن سيرين	جاء رجل من أهل اليمن إلى عمر رضى الله عنه
٨٦٩	وهب بن منبه	جعل على عورة كل واحد منهما نورا
١٩٠	زيد بن أسلم	جليسك فى الحضر

٤٨٥	الحسن	حمل إلى عمر رضي الله عنه السفطين فيهما حلي
٨٩٢	معبد الجهني	الحنان المحبة
١٤٣٢	ابن عيينة	الحياة أخو التقوى
١٤١٦	وهب بن منبه	الحياة الطيبة القناعة
٧٣٢	نافع	خرجت عنق نار من حرة النار
٨٨٧	علي بن الحسن بن بشر	دخلت الطواف في ليلة ظلماء فأخذني من البول ما
١٢٩٣	أبو جعفر	دخلت أم أيمن على فاطمة رضي الله عنها فرأت في
١١٧٧، ١١٥٨	عبد الله بن سلمة	دخلنا علي عمر معاشر وفد مذحج
٩٨٧	مجاهد	الذين لا يقولون : لا إله إلا الله
١٤٥	داود بن أبي هند	رأيت الشعبي يترجح
٤٩٨	رقبة بن مقله	رأيت رب العزة في المنام فقال وعزتي لاكرمن
١٧٨	أنس بن مالك	رأيت عتبان بن مالك فحدثني بحدثه في مالك
١٧٧	أبو الخطاب	رأيت وائلة بن الأسقع يملئ على قوم في الألواح
٥٠٠	ابن عمر	رأيتني في المنام عرضت على أمي
٨٥٣	ابن عباس	الرحم معلقة بالعرش
٢٧٨	ميمون بن مهران	رفع إلى عمر رضي الله عنه صك محلة شعبان
١٥٣٨	مجاهد	الركود والخشوع
١٤٨	يحيى بن أبي كثير	الروضة اللذة والسماع
٣٣١	ابن عباس	سئل ابن عباس عن أبي بكر فقال: كان كالخير كله
٦٢٨	أبو حنيفة	سائل العلماء وخالط الحكماء
٨٤٢	ابن أبي نجيع	سأل داود ربه فقال رب اجعل خطيئتي في كفي
١٣٨٦	أبو ثعلبة الخشني	سألت الله أن يريني الشيطان ومكانه من ابن آدم
٦٦٧	حمزة الإشكري	سألني عطاء بن السائب عن أبي مسلم فأخبرته

- سألني على بن الحسين قال ما كان يقول الحسن الحسن ٨٤٥
 في قوله { وتخفي في نفسك ما الله مبديه }
- سألني يحيى بن معين عن هذا الحديث ٩٥٩
 محمد بن إبراهيم
- السلام أمان الله في الأرض ٨٣٣
 أبو بكر الصديق
- سمعت أن قراءة القرآن أفضل من الذكر ١٣٦٠
 الثوري
- الشح منع حقوق الله في ماله ١٤٢١
 مجاهد
- شوقناكم فلم تشتاقوا ٨٠٦
 وهب بن منبه
- صارت هذه الأمة آخر الأمم ١٢٢
 ابن عمر
- صاغت حليا بثلاثين ألف درهم ٥٦٦
 نافع
- الصرد أول طير صام ٥٨١
 أبو هريرة
- صنف من أهل الجنة لا يستتر الله منهم ٥٥٧
 أبو الغطف
- عاتب الله هذه الأمة إلا أبا بكر ١٠٧٦
 الحكم بن هشام
- عرف رومي روحك ٧٥٠
 سليمان الفارسي
- العطسة الواحدة شاهد عدل ١٠٦٢
 عطاء
- عليك يا أبا ن عياش فإن رأيته عند أنس يكتب ١٧٩
 سالم العلوي
- عن المؤمن في سبعين حجاب من نور ٨٧٤
 سلمان الفارسي
- عنقه إلى عضده وإلى فخذه ٤٤٩
 وهب بن منبه
- غار النيل على عهد فرعون ٥٨٩
 ابن عباس
- غار النيل على عهد فرعون ٥٨٨
 ابن عمرو
- غنما الوجمل في قلب المؤمن كاحترق السعفة ٤٦٠
 أم الدرداء
- غورك اللهم ١٣٤٦
 أنس
- فكانت ملوك بعد عيسى بن مريم عليه السلام بدلوا التوراة ٣٨
 ابن عباس
- في القبر حساب ١٠٧٤
 حبيب

١٣٣٢، ١٣٢٧، ٧٢٤	حذيفة	فى القبر حساب وفى الآخرة حساب
١٧٠	طاووس	فى رجل يشهد على شهادة فينساها
٧٠١	محمد بن كعب	فى نور وضياء
٨٤٧	مالك بن دينار	قال الله لداود قم عند ساق العرش
٢٣١	ابن أبى ملكية	تلت عائشة جانا فأتيت فى المنام فقبل أماً والله لقد
٥٨٧	ابن جبير	قحط الناس فى زمان ملك من ملوك بني إسرائيل
٦١٦	زيد بن أسلم	قدم عبد الله وعبيد الله ابنا عمر على أبو موسى
٨٦١	ابن عباس	القردة قوم خادعوا الله فاستحلوا السبت
١٧٦	عثمان بن عفان	قيدوا العلم
١٤٤٤	أبو مقاتل	كان ابن سيرين إذا خرج من الكنيف فلم يره أحد
١٤٤٧	قتادة	كان ابن عباس يكتم تفسير آيات من القرآن
١٣٤١	أبو سلمة	كان أبو العالية إذا قرأ
٣٨٦	إسماعيل بن محمد	كان أبو بكر بعد رسول الله يعطى المال بغير عدد
٥٥	ابن عمر	كان إذا أشفق من الحاجة
١٣٧٧	وهب بن منبه	كان الركن كرسي لآدم يجلس عليه
٤٣٩	عطاء	كان داود عليه السلام يرتفع له كل درع فيبيعه
١٠٩٩	عبيد بن عمير	كان داود نبي الله يأخذ المعزفة
١٠٩٧	ابن عباس	كان داود يقرأ الزبور بسبعين صوتاً
٦٩٥	محمد بن حجاج	كان زاذان يبيع الكرايس
٣١٥	أبو الدرداء	كان عبد الله بن رواحة إذا لقينى قال اجلس يا عويمر
١٠٤٧	الحسن	كان عقل آدم مثل عقل جميع ولده
٣٤	أبو صالح الحنفى	كان على رضى الله عنه يسلم تسليمتي الصلاة
٨٤٤	عثمان بن أبى العاتكة	كان فى قول داود إذ هو خلو من الخطيئة شدة

١٤١٩	ابن عباس	كان كالخير كله من رجل كان فيه حدة
٤٥٠	ابن عباس	كان لسليمان سبعمائة سرية
٧١٤	أبو هريرة	كان مما خفف على داود قراءة الزبور
١٠٨٢	زيد بن أسلم	كان يحيى بن زكريا إذا لقي عيسى ابن مريم بدأ
١٣٤٤	إبراهيم	كان يكره أن يتأول شيء من القرآن
١٣٤٩	إبراهيم	كان يكره أن يحلى المصحف
٣٣٢	ابن مسعود	كان يوسف عليه السلام إذا جاءته امرأة تستفته
١٠٥٨	عثمان بن حاضر	كانت أم بلقيس من الجن
١٣٧٩	علي بن أبي طالب	كانت سارة بنت ملك ، فتزوجها إبراهيم
٥١٣	عمرة بنت عبد الرحمن	كانت عامة آدم أزواج رسول الله ﷺ بعدة
٩٦	أبي جعفر	كانت فاطمة رضي الله عنها تأتي قبر حمزة
٦١٥	اسلم	كانت لغمر صحاف تسع
١٣٢٥	عمرو بن مرة	كانوا يستحبون إذا وضع الميت في اللحد أن يقال: اللهم
١١٠٧	علي بن أبي طالب	كذبت ، ليس بوجه الله سألتني
٩٤٠	طاووس	كلمة الفرج: لا إله إلا الله العلي العظيم
١٨٠	هيرة بن عبد الرحمن	كنا إذا أكرنا على أنس ألقى إلينا سجلا
١١٤٤	أبو امامة	الكنود الذي يأكل وحده
١٣١٧	خيشمة	كيف ينجو مني ابن آدم وأنا في صدره
٨٨٤	عبد الله بن رواحة	لا أزال حبيسا في سبيل الله
١٣٥٥	مجاهد	لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض
١٢٨٦	خالد بن أبي عمران	لا تتبع النظرة النظرة
٧١٧	ابن عباس	لا تشكوا إلى أحد غيري
١٣٤٨	علي بن أبي طالب	لا تصغر المصحف

٢١٢	ابن عباس	لا تطلبين إلى أعمى حاجة
٥٩١	الحسن	لا يعجزى والله يوم القيامة مؤمن بسوء عمله
٤٧٤	على بن أبي طالب	لا يستر الله على عبد فيفضحة غداً
٧١١	ابن عباس	لا ينال الرجل ولاية الله وإن كثرت صلاته
١٠١٦	سعد بن أبي وقاص	لأن أجلس خمر
١٠٦٤	عمر بن الخطاب	لعطسة واحدة عند حديث
١٥٣٦	عمرو بن العاص	لعنك الله بلد
٢٨٤	إبراهيم التيمس	لقد أتى على شهر وما أكلت طعاماً ولا شرباً
٨٤٠	عطاء الخراساني	لقد أكرم الله إبراهيم وإسحاق عن هذا الممشى
١٢٠	زيد بن أسلم	لقد رأيت ضبعاً وأولادها رابضة
١٠٧٧	الحسن	لقد عاتب الله جميع أهل الأرض غير أبي بكر
١٣	مغيرة	لقد نهانا الله عن الثقيل
١٢٨٨	عمار بن سعد	لقي يحيى بن زكريا عيسى صلوات الله عليهم
٢٤٨	كعب	للشهيد نوران
٩٨١	محمد ابن الحنفية	لله ثلاثمائة وستون لحظة
٣١٧	ابن عباس	لم يزن عبد قط إلا نزع نور الإيمان منه
١٢٧	بكر المزني	لم يفضل أبو بكر الناس بكثرة صوم
١٣٧٨	فاطمة بنت الحسين	لما أخذ الله ميثاق العباد جعله في الحجر
٤٤١	أيوب الأزدي	لما أراد داود أن يستخلف ابنه سليمان
٩٩٦، ٩٩٧	جابر بن عبد الله	لما أراد معاوية أن يجري العين إلى جنب أحد
٥٦٣	أبو هريرة	لما ارتقى موسى عليه السلام طور سيناء رأى الجبار
١٢٧٧	المسور بن مخزومة	لما استخلف عثمان جاء عبد الرحمن بن عوف حاجاً
٢٢١	وهب بن منبه	لما اسكن الله آدم الجنة وزوجته كانت الشجرة

٥٤١	وهب بن منيه	لما رفع عيسى عليه السلام فاجتمع أصحابه
١٤٢	سلمان الفارسي	لما سألت الحواريين عيسى بن مريم المائدة
٧١٣	ابن عباس وابن مسعود	لما عرض على آدم ذريته رأى نورا
٧١٢	عبد الله بن سلام	لما عرض على آدم ذريته رأى نورا
١٢٣٥	أسيد بن صفوان	لما قبض أبو بكر الصديق رضي الله عنه ارتجت المدينة
٦٦٨	سالم بن عبد الله	لما قدم علينا الوليد بن عبد الملك حانت الجمعة
٣٩٧	مكحول	لما كثر بنو معد أغار منهم أربعون
١٣٥٩	عمرو بن دينار	الله الخالق ، وما سواه مخلوق
١٤	أبو هريرة	اللهم اغفر لنا وله وأرحنا منه
٤٩٤	عروة بن الزبير	{ لهم البشرى فى الحياة الدنيا } نزلت هذه الصورة
٩٣٦	طاووس	اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب
٧٤٨	محمد بن المنكدر	اللهم قوى ذكرى
١١٧٥	مالك بن دينار	اللهم كما قبل حجاتي الأربع
٧٣١	الفاريابي	لو أن مؤمنا مستكمل الإيمان مستحقه نهر جبلا
٣٠٨	ابن سيرين	لو حلفت أن الله ما خلق نبيه ولا أبا بكر ولا عمر
٣٣٦	عمر بن الخطاب	لو وزن إيمان أبو بكر رضي الله عنه
١١٠٢ ، ٣١٨	أبو أيوب	ليأتين على الرجل أحلين وما في قلبه موضع إبرة من
٩٢٧	عبيد بن سعد	ليس أحد في الدنيا من بني آدم يعمل عملا أول
١٠٧	أبى الجوزاء	ليس شيء أطرده من القلب من قول لا إله إلا الله
٥٧٩	ابن سيرين	ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط
٧٣٤	أبى بن كعب	ليس من عبد على سبيل وستة ذكر الرحمن
٣٣٨	وهب بن منبه	المؤمن الذي إلى الإسلام هدى
١٤١١	سلمان الفارسي	المؤمن في سبعين حجبا من نور

٢٤٥	أبو العالية	ما أدرى النعمتين أفضل أن هداني للإسلام
١١٣٠	أنس بن مالك	ما أعرف اليوم فيكم شيئاً كنت عهدته
١١٢٧	أبو الدرداء	ما أعرف من أمر أصحاب محمد ﷺ إلا أنهم يصلون
٩١٨	ابن عمر	ما أعطي أحد من الجماع بعد رسول الله ﷺ ما
٦٠٩	أبو ثمامة	ما الإخلاص لله؟
٤٥٩	عائشة	ما الوجل في قلب مؤمن إلا كصرمة
٧١٦	الضحاك	ما أمر الله النبيين من الطاعة
١١٢٨	أبو جحيفة	ما تعرف اليوم شيئاً إلا أنهم يتوجهون إلى الصلاة
١١٥٩	ابن عمر	ما حذر عمر شيئاً قط فتكلم به إلا كان
١٣٧	وكيع	ما درينا ما البر
١٤٠٤	الحسن	ما سمعت الله نحل عباده شيئاً أقل من الحلم
٩٧٥	الحسن	ما سمعت الله نحل عباده شيئاً أقل من الحلم
٢٨١، ٢٨٠	عائشة	ما قال أبو بكر ولا عثمان بيت شعر في جاهلية ولا في إسلام
١٣٠	طلحة بن عبيد الله	ما كان عمر أولنا إسلاماً
٣٢٤	أبو الدرداء	ما لكم لا تحابون وأنتم إخوان على الدين
١٥٧	الحسن	ما لكم وللنيروز تعظمونه
٦٠٥	أبو الدرداء	ما من بضعة أحب إلى الله من اللسان
٤١٢، ٨٧٨، ٨٧٧	ابن مسعود	ما من رجلين مسلمين إلا بينهما ستر
٩٨٣	الزهرى	ما من عبد يعتصم بي من دون خلقي
٧٩٧	أنس بن مالك	ما من معمر يعمر في الإسلام أربعين سنة
٢٠٠	ابن عينة	{ ما يلفظ من قول إلا لديه وقيب عتيد } عند نابية
١٣٧٣	مجاهد	ماء زمزم لما شرب له
١١٣٤	سعيد بن جبير	المخاطبة في الحلال والحرام

٥٢٧	معاوية بن قرة	مر عمر رضي الله عنه يقوم فقال: من أنتم؟ قالوا:
١٢٥٠	عطاء بن أبي رباح	مرت بابن عباس جنازة وهو علي غير وضوء فتيمم
٩٩٩	عائشة	مكارم الأخلاق عشرة
٨٩١ ، ٧٦٦	أبو رجاء	الملاحة والحلاوة
٢٩١	أبو الدرداء	ملعون الدنيا وملعون أهلها
١٦٨	ابن عباس	مما يذكر الرجل ومم ينسى
١٠٦٣	أبو رهم السماعي	مما يسعد به العطاس
١٥٦	عبد الله بن عمرو	من أتى بلاد العجم وصنع نيروزهم
١٥٦٥	عمر بن الخطاب	من أشعر شعرائكم
١٤٥٢	فرقد	من أصبح حزينا علي الدنيا أصبح ساخط علي الله
١٤٥١	أبو جعفر	من أصبح ساخطا علي الدنيا
١٠٨٥	يحيى بن أبي كثير	من اكتحل يوم عاشوراء بكحل
١١	إبراهيم النخعي	من امن الثقل ثقل
١٢	حماد بن أبي سليمان	من خاف أن يكون ثقيلا
٤٩٢	أبو بكر الصديق	من رأى رؤيا صالحة فليحدثنا بها
١١٨١	جندب البجلي	من سمع سمع الله به
١٣٥٤	أبو جعفر	من وجد في قلبه قسوة
١٠٨٤	إبراهيم بن محمد بن المشتر	من وسع على عياله يوم عاشوراء
٥٤٤	ابن مسعود	موت المؤمن بعرق الحيين
٧٦٢	الليث بن سعد	ناول شاب الليث بن سعد أترنج باكورة
١١٧٤	عطاء	النية لا يكون فيها رياء فيفسدها
٣٦	سلمان الفارسي	هم الرهبان الذين في الصوامع

٨	ابن عباس	هما وسواسا
١٣٣	ابن عباس	والرجل فى خلقة ثمانون باعا
١١٧١	ابن مسعود	والله الذي لا إله إلا هو ما أعطي عبد عطاء
١٤٣٦	أبو بكر الصديق	والله لأن يخرجوا من ديارهم
١٢٣١	علي بن الحسين	والله لمات أبي وما أوصى بحرفين
٢٩٨	جابر بن عبد الله	{ وأولى الأمر منكم } : الفقهاء
١٣٠٨	ابن مسعود	وجب القنوت في الوتر على كل مسلم
١١٢٣، ١١٢٢	عبد الله بن سلام	وجدت الأعمال فلم أر شيئا خيرا
٤١١	عبد الله بن أبي جعفر	{ وقالوا لجلودهم لم شهدتهم علينا } أى :
٨٧٥	معبد الجهنى	{ ولباس التقوى } قال الحياء
١٥٢٨	سعيد بن المسيب	ولد نوح ثلاثة
١٥٦٢	ابن عباس وابن مسعود	{ وله أسلم من في السماوات والأرض }
١٠٥١	ابن مسعود	ومن أعقل ممن خاف ذنوبه
٢٠٧	زيد بن أسلم	ويحك حدثني ما رأيت غرابا بغراب أشبه من هذا
٧٦٣	الليث بن سعد	يا أبا الحارث مر وكيالك أن يعطيني رطلا من غسل
٤٥٨	مالك بن دينار	يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي في صلاتك
٨٦٣	مالك بن دينار	يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي في صلاتك
٧٠٠	ثور بن يزيد	يا أولياء الله انطلقوا
٩٧٢	سليمان التيمي	يا بني عود لسانك أن يقول اللهم اغفر لي
٩٧٦	علي بن أبي طالب	يا بني ما للعلم
٨١٧	أبو ذر	يا جبريل انسخ من قلب عبدى المؤمن الحلاوة
١١٢٩	أنس بن مالك	يا خال ليسوا بالناس الذين كنت تعهدهم
١١١١	عطاء بن أبي رباح	يا داود ، ارفع رأسك فقد غفر لك

١٥٦٢، ٧٣٩	الحسن	يا داود تريد وأريد ويكون ما أريد
٧٣٥	وهب بن منبه	يا داود هل تدري أي المؤمنين أحب إلي
٦٠٦	شميط بن عجلان	يا داود، إن استنقذت هالكا من هلكته
٩٦٥	معاذ بن جبل	يا رب إنك لتخفني وإنك لتعلم
٦٥٣	عطاء	يا رب تموت أبوى الصبي ومن لا حيلة له
٩٦٦	الربيع بن خثيم	يا رب غط ما شئت إن نقط
١٣٢	الحسين	يا رب كيف شكرك آدم عليه السلام
١١٥٣	جعفر بن ثابت	يا صفوان أطلب الأمر من وجهه
٩٥٦	سفيان الثوري	يا من يحب أن يسأل
١٠٤٢	ابن عباس	يا موسى، إنه لم يتقرب المتقربون إلي بمثل الورع
١٣٦٩	أبي بن كعب	يا موسى، من قرأ آية الكرسي
٩٥٣	كعب	يا موسى اطلب العلف والدقة لشاتك
٧٤٦	كعب	يا موسى قل للمؤمنين لا يستعجلوني إذا دعوني
١٥٦١	الحسن	يتدرون إلي ألهمهم أسرع
٨٤٣	مجاهد	يبعث داود يوم القيامة وخطيبته منقوشة في كفة
٩٩٣	ابن مسعود	يردونها جميعا، ويصدرون عنها بأعمالهم
١٤٠٦	إبراهيم	يستحب أن يسوي الرجل بين ولده حتى في القبلة
٧١٨	عبد الأعلى بن الحجاج	يكون أصحاب المصيبة في القوم لا يعرف من هو
١٩٧	الخليل بن أحمد	ينبغي أن يكون واحد الأظافير أظفورا

٣- فهرس شيوخ المصنف

الاسم	الرقم
إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن بن كهيل	١٥٥١، ١٣٣٨، ١٣٣٧، ١٢٤٢، ١٢١٥، ٩٦٥، ١١٢٨، ١٢٠٨
إبراهيم بن المستمر الهذلي	٥٨٤، ٥٩٦، ٥٩٨، ٨٨٩، ٨٩٤، ٩٠٠، ١٣٩٩، ١٥٢٥
إبراهيم بن زيد الجرجاني	٩٣٨
إبراهيم بن سالم بن راشد الجهمي	٧٩٣، ٥١٤
إبراهيم بن سعيد الجوهري	١١٧
إبراهيم بن عبد الحميد الحلواني	٩٧٠، ١١٥٧، ١١٧٨، ١١٩٣
إبراهيم بن عبد الله القيسي	١٢٣٧
إبراهيم بن عبد الحميد التمار	٨٢٥، ٨٢٠، ٦٢٤، ٣٨١
إبراهيم بن عبد الله بن الخلال	٢١٠، ٢١١، ٦٤٧، ٧٥٨، ٨٣٤، ١٢٨٤، ١٢٨٦
إبراهيم بن موسى الفراء	١٥٣١
إبراهيم بن هارون البلخي	٢٧٤، ١٨
إبراهيم بن يعيش البغدادي	١٢١٨
إبراهيم بن يوسف الحضرمي الكوفي	٢، ٩، ٣٢٥، ٥٣١، ٧٣٤، ١١٧١، ١٢٨١، ١٥٣٨
ابن أبي زائدة الهمداني	٢٤٩، ٣٥٣
ابن أبي زياد	٥٠٨
ابن أبي ميسرة	٢٢٦، ٣٥٥، ١٠٨١، ١٢٧٠، ١٤٩٠
ابن أبي هلال الذهبي	٩٩٧
ابن الخطاب الحرشي	٣٧٧

١٠٧	ابن زياد
١٠٦٦	ابن عمار
٢٢٨	أبو أسامة
١١٢٤ ، ١٠٤٢ ، ٨٩٣ ، ٨٧٢ ، ٨٦٤ ، ٧٧٨ ، ٥٩٠ ، ٥٤٨	أبو بكر ابن سابق الأموي
١١٣١ ، ١٢٣	أبو سنان
١٥٢٢ ، ١٣٥٧	أبو طالب الهروي
١٠٢ ، ١٠١	أبو عبدالله بن إسحاق المؤدب
١٠٦٨	أبو عمار الخزاعي
١١٤٦	أبو هشام الرفاعي
٦٦٦ ، ٤٧٣ ، ٤٢٣ ، ٩٤	أبو الأشعث العجلي
٨٨٣	أبو الحارث بن عبيد الله بن الحارث
٣٥٧	أبو الحجاج
١٥١ ، ٥٧	أبو الخطاب
١٢٩	أبو السائب بن جنادة
٧٥٤ ، ٥٠٤ ، ١٩٧	أبو داود المصاحفي
٣٧٢	أبو طالب الهروي
٢١٨ ، ٤٠	أبو عبيدة بن أبي السفر الثوري
٣٦٥	أبو عمار الخزاعي
٧١	أبو غسان
٧٢٣	أبو هشام الرفاعي
١٢٢٨	أحمد بن أبي بكر العمري
٤٧٦	أحمد بن أبي عبد الله السلمى البصري
٦٩	أحمد بن رشيد بن حثيم الهلالي

- أحمد بن سالم بن العلاء بن نوفل بن ناجية ١٠٢٧
الربيعي
- أحمد بن شداد ٩٤١
- أحمد بن عبد الرحيم الحراني ١٤٠٤
- أحمد بن عبد الرحيم بن خالد بن زياد الحداني ٩٧٥
- أحمد بن عبد الله بن حكيم المهلب ١٠٤٥
- أحمد بن عبد الله الأزدي ١٣١
- أحمد بن عبد الله المهلب ٥١١ ، ١٣٠
- أحمد بن عثمان بن حكيم الأزدي ٨٩٠
- أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي ٩٤٣ ، ٢٨٣
- أحمد بن مخلد ١٤٨٠
- أحمد بن مدرك الهروي ٥٦٣
- أحمد بن مرة ٥٢
- أحمد بن مروان ٤٤٠
- أحمد بن مصرف الياحي ١٢٤٨ ، ٨١٥
- أحمد مصعب الحنظلي ١٢٣٥ ، ١٢٣١
- إسحاق بن إبراهيم ابن الشهيد ١٢٥٠ ، ٥٦٥ ، ٤٢
- إسماعيل بن الهيثم النضري أبو العالية ٧٧٣
- إسماعيل بن صالح ٥٦٢ ، ٢٠٣
- إسماعيل بن نصر بن راشد ٨٣٦ ، ٨٠٩ ، ٧٦٨ ، ٦٥٤ ، ٦٤٣ ، ٣٩٠
- ١٥٠٨ ، ١٤٠٢ ، ١٠٩٥ ، ٩٠١
- بشر بن آدم ابن ابنت أزهر السمان ٣٦٠
- بشر بن خالد ١٢٣٣ ، ٤٦٩

٣٤٩ ، ٤٠٢ ، ٤٢٨ ، ٧٧٦ ، ١٢٩٩	بشر بن هلال الصواف
٧٤١	بكر بن حاتم الضبي
٢٥٣	بن حنش الأودي
٥٣٦	جابر بن سالم البجلي
١١ ، ٦٠ ، ٩٢ ، ١٢٠ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٧٥ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٦ ، ٣٧٣ ، ٤٢٤ ، ٤٤٤ ، ٤٥٥ ، ٤٩١ ، ٤٩٣ ، ٤٩٦ ، ٤٩٨ ، ٥١٩ ، ٥٣٢ ، ٥٥٥ ، ٥٧٧ ، ٥٨٦ ، ٥٩٢ ، ٥٩٤ ، ٥٩٩ ، ٦٠٥ ، ٦٠٩ ، ٦١٤ ، ٦٣٩ ، ٦٥٩ ، ٧١٦ ، ٧٢٦ ، ٨٣٨ ، ٨٤١ ، ٨٥٢ ، ٨٥٣ ، ٨٥٤ ، ٨٥٥ ، ٨٦١ ، ٨٧٥ ، ٨٧٧ ، ٩٢٣ ، ٩٩٩ ، ١٠٠٠ ، ١٠١٢ ، ١٠١٩ ، ١٠٢٦ ، ١٠٤٧ ، ١٠٧٠ ، ١٠٨٧ ، ١١٣٤ ، ١١٤٤ ، ١١٤٩ ، ١١٥٩ ، ١١٩٠ ، ١١٩١ ، ١١٩٨ ، ١٢٠٥ ، ١٢١٤ ، ١٢٤٣ ، ١٢٥٧ ، ١٢٩٧ ، ١٣٢٢ ، ١٣٤١ ، ١٣٦٠ ، ١٣٦٨ ، ١٣٧٩ ، ١٤٠٦ ، ١٤١٢ ، ١٤٣١ ، ١٤٣٢ ، ١٤٤٧ ، ١٤٥٨ ، ١٤٦٠ ، ١٤٨٤ ، ١٤٨٥ ، ١٤٨٦ ، ١٥٢٢ ، ١٥٤٥ ، ١٥٤٩	الجارود بن معاذ
١٥٥٣ ، ١٥٦٥ ، ١٥٧٠	
٢٨٨	حاتم بن بكر الضبي
٨٩٨	حاتم بن نعيم التيمي
٦٧٨	الحسن بن القرعة البصري
١٣٧٨	الحسن بن حميد الدامغاني
٨٢٩	الحسن بن حويت الخزاعي أبو عمار

٤٢٦، ٤٠٧	الحسن بن داود بن محمد بن المنكدر المديني
١٢٦٧، ٣٥١، ٥٨	الحسن بن علي بن الأسود العجلي
١٢٩٤	الحسن بن علي بن نصر بن علي بن صبهان
١٣٥٨، ٧٠٣، ٤٦٧، ٤٢٨	الحسن بن عمر بن شقيق البصري
١٥٤٠، ٤١٣، ١٣٦٢	الحسن بن قزعة البصري
٥٤	الحسن بن محمد الزعفراني
٣٠	الحسن بن مطيع
١٠٤١، ١٠٣٩، ٥٧٩	الحسين بن أبي كبشة البصري
١٢١٠، ٦٧٠، ٦٠٨، ٢٦٠	حسين بن الحسن المروزي
١٤٦٨	الحسين بن سيار العسقلاني
٢٦٩	الحسين بن علي العجلي الكوفي
١٤١٠، ١٠٢٣، ٩٨٦، ٦٩٨، ٤٧٢	حفص بن عمر العابد
١٠٦١، ١٠٦٠، ٨١٠، ٨٠٩، ٣١٠، ١٢٤	حفص بن عمرو
١٤٥٧، ١٤٥٤	
٢٩٩، ٢٩٣، ٢٠٤، ١٤٦، ١٠٦، ٦٧	حميد بن الربيع اللخمي الخزاز
١٣٧٢، ١١٣٦، ٥٣٨، ٣٨٩	
١١٥٥، ١١٠٩، ١٠١١، ٨٧	حميد بن علي مولي رسول الله ﷺ
٥٥٢	حيان بن البراء المازني
٩٤٨	خالد بن عقبة بن خالد السكوني
٦١٢، ٣٢٩	الخصيب بن سالم
٧١٥، ٦٢٣، ٥٧٥، ٥٦١، ٤٨٥، ١٨٣	داود بن حماد القيسي
٩٠٣، ٨٩٩، ٨٠٠	
١١٦٤، ٩٦٩، ٤٨٩، ٤٤٧، ٣٨٥، ٢٤١	رزق الله بن موسي الناجي

١٢٢٦	روح بن قرة الشكري
١٠٤٠، ٤٧٠، ٥٠، ٤١	الزبير بن بكار بن عبد الله بن مصعب
٥٦٨، ٢٣٠	زريق بن السحت العدوي
٣٦٤	زياد الخزاعي البصري
١٢١٦	زياد بن أيوب
٨١١، ٥٢٥، ١٣٩	زيد بن أخزم الطائي
١٠٢٥	سالم بن جنادة السوائي أبو السائب
١١٢٠	سعد بن يحيى الأموي
٣٤١	سعيد بن عبد الرحمن العامري القشيري
١١٢٢، ٩١٩	سعيد بن عبد الله التمار
١٢٩٥	سعيد بن عبد الرحمن المخزومي
٨١٢	سعيد بن عبد الله التمار
٨٠٩، ٥٢٠	سعيد بن مسرور العبدي
٣٤٢	سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي
١٢٥٥، ٨٨٨	سفيان
٢٢٩، ١٢٦، ١١٠، ٩٥، ٩٠، ٦٣، ٥٩، ٤٨، ٢٣	سفيان بن وكيع
٤٣٠، ٤٢٩، ٣٥٨، ٣٣٠، ٣١٠، ٣٠٧، ٢٧٣،	
٥٨١، ٥٦٤، ٥٥٨، ٥٠٣، ٤٨٠، ٤٤٨،	
٩٠٧، ٨٧٨، ٨٣١، ٨١٣، ٧٢٧، ٦٤٩، ٥٩٣	
١١١٣، ١٠٩٦، ١٠١٤، ٩٧٨، ٩٧٤، ٩٢٧، ٩١٧	
١٤٠٧، ١٣٥٧، ١٣٣٦، ١٣١٦، ١٢٥٨، ١٢٢٠	
١٤٨٧، ١٤٧٦، ١٤٤٠، ١٤٣٤، ١٤٠٩، ١٤٠٨	

١٤٩٩، ١٥١٩، ١٥٢١، ١٥٥٢، ١٥٥٨

١٣٧٧، ١٣٧٦

١٦٧، ٦٧٧

٢٢١، ٢٨٠، ٢٩١، ٨٦٧

٥٨٠

١١٦٣، ١٢٩٠، ١٢٩٨، ١٣١٩، ١٣٤٥

١٢٣٠، ١٥٤١

٣٤، ٤٨٧، ٨١٤، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٤٩٨، ١٥٧٤

١٦٣، ٢٠٦

٢٩، ٢٢، ٧٦، ١٥٨، ١٦١، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٥٥

٣٥٥، ٣٦٧، ٤٧٨، ٥١٦، ٥٩١، ٦٢٨، ٦٤١

٦٥٠، ٦٧١، ٦٧٧، ٦٩٣، ٧٠٤، ٧١١، ٧٠٥

٢٤، ٧٩٤، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٣٧، ٨٧١

١٠٧٤، ١٠٩٧، ١٠٩٩، ١١٣٢، ١١٤٠، ١١٦٦، ١١٧٢

١١٧٦، ١٢٠٣، ١٢١٢، ١٢٢٢، ١٢٣٤، ١٢٦٥

٢٩٦، ١٣٢٧، ١٣٣٢، ١٣٦٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦

١٤٤٨، ١٥٢٠

٧، ١٧، ٥٣، ٧٣، ٨١، ٩٨، ١١١، ١٦٨

٢٣٣، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٧٢، ٣٢٦، ٤٥٩، ٥٤٥

٦٢١، ٦٢٥، ٧٣٨، ٧٤٠، ٧٥٠، ٨٠٨، ٨٢٧

٩٢١، ٩٥٠، ٩٦٤، ١٠٣٣، ١٠٥٧، ١١٠٧، ١١٢٣

١١٤٢، ١١٥١، ١١٦١، ١١٦٥، ١١٧٩، ١١٨١

١١٨٣، ١٢٠٧، ١٢١٣، ١٢٣٢، ١٢٤٣، ١٢٨٢

سلمة بن شبيب

سليمان بن أبي هلال الذهبي

سليمان بن العباس الهاشمي

سليمان بن حميد أبو الربيع الأيادي

سليمان بن منصور الذهبي

سليمان بن نصير

سهل بن العباس

شقيق

صالح بن عبد الله بن ذكوان

صالح بن محمد بن الفضل التمار

١٣٠١، ١٣١٠، ١٣٢٤، ١٣٩٧، ١٤٠٠، ١٤١٤،

١٤١٦، ١٤١٨، ١٤٣٧، ١٤٤٣، ١٤٥٣، ١٤٥٩،

١٤٧٣، ١٥١٦، ١٥٢٠، ١٥٢٢، ١٥٣٢، ١٥٣٤،

١٥٧٨، ١٥٥٥

٩٤، ٩٣

٢١٥

١٤٦٤

١٠٢٤، ٣٣٤

١٣٥٦، ١٣٥٥، ١٣٥٤، ١٣٤٣، ١٣٤٢

١٢٤٠، ١١٨٠

٩٩٦، ١٠١٦، ١٠٨٤، ١٢٢٧، ١٢٧٥، ١٣٧٣،

١٤٧٢، ١٥٠٠

١٢٩٣، ١٢٩٢

١١٨٢

١٠٩

١٠٣٥، ١١٣٧، ١٢٦٢، ١٣٧٥، ١٥٤٨

٩٦٢، ١٢٤١

٩٢٥

٩٩٤

١٥٦٨

١٥٧٣

١٠٨٣، ١٢٥٦، ١٥٧٢، ١٥٧٢

٩٢٦، ٩٣٩، ٩٥٣، ٩٨٣، ٩٩٥، ١٠١٧،

الضرير بن طاهر البصري أبو الحجاج

عباد بن بكر بن عباد بن كثير الثقفي

عباد بن يعقوب

العباس بن أيوب الزبيري

عبد الأعلى بن عاصم الأموي

عبد الأعلى بن واصل الأسدي

عبد الجبار بن العلاء

عبد الجبار بن الورد

عبد الحارث

عبد الرحمن بن الفضل بن موفق الكوفي

عبد الرحيم بن حبيب الفارياحي

عبد الرحيم بن يوسف

عبد العزيز بن عبد الله البصري

عبد العزيز بن مسلم

عبد العزيز بن منيب

عبد الكريم بن خالد بن صبيح

عبد الكريم بن عبد الله الإشكري

عبد الله بن أبي زياد القطواني

١١١٦ ، ١١٢٦ ، ١١٥٣ ، ١٢٢٤ ، ١٤٥٢

١٤٦١ ، ١٤٨٩ ، ١٥٦٦

عبد الله بن إسحاق الجوهري مستملى أبي ٤٤

عاصم

١٠٣١ ، ١٤٧٥

عبد الله بن الوضاح النخعي

٢٣١ ، ٢٦٦ ، ٩٥١ ، ١٥٥٤

عبد الله بن سعيد الأشج

٢٨٤ ، ٥٣٤

عبد الله بن عبد الله بن أبي أسيد

١٥٦٩ ، ١٥١٤

عبد الله بن محمد بن عبد الله الرقاشي أبو قلابة

١٥٦٧

عبد المنعم

٩١٤

عبد الواحد بن مسلم البصري

١٠٩٢ ، ١٣٢٨

عبد الوارث بن عبد الصمد

١٠٨٦

عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق

١١١١ ، ١١٤٥ ، ١٣٦٧ ، ١٣٩٨ ، ١٥٢٤

عبد الوهاب بن فليح بن زياد المكي

٢٧١ ، ٥٢٩ ، ٦٢٧

عبد الأعلى بن واصل الأسدي

٢٧ ، ١٣٦ ، ٣٣٣ ، ٣٤٥ ، ٣٤٨ ، ٣٦٩ ،

عبد الجبار بن العلاء

٣٧١ ، ٤١٢ ، ٤٣٢ ، ٤٣٤ ، ٤٨٣ ، ٤٩٥ ،

٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٤٦ ، ٥٩٩ ، ٦٣٣ ، ٦٤٠ ،

٦٥٢ ، ٦٨٢ ، ٧٠٩ ، ٧٣٢ ، ٨٤٥

٥٢٣

عبد الرحمن بن أحمد بن يونس

٥٨٣

عبد الرحمن بن يونس الرقي

٣١ ، ٣٠١

عبد الرحيم بن حبيب

٤٤٣

عبد الرحيم بن يوسف

٧٤٨

عبد العزيز بن المسيب

٤١٥ ، ٤١٤ ، ٤٠٨	عبد القدوس بن محمد بن عبد الرحمن
٨٤٦ ، ٤٣٧ ، ١٠٠ ، ٣٧	عبد الكريم بن عبد الله
٤٥٨ ، ٢٨٦ ، ١٩١ ، ١٥٠ ، ١٤٩ ، ١٠٨	عبد الله بن أبي زياد القطواني
٥٦٥ ، ٥٥٧ ، ٥٠٢ ، ٤٨٦ ، ٤٦٢ ، ٤٦١	
٧٩١ ، ٧٦٩ ، ٧٤٦ ، ٧٠٠ ، ٦٩٩ ، ٦٠٦	
٨٧٤ ، ٨٧٣ ، ٨٦٣ ، ٨٤٧ ، ٨١٩ ، ٧٩٥	
٤٥٦	عبد الله بن إسحاق الجوهري
١٣٢	عبد الله بن الواضح اللؤلؤة
١٥٣	عبد الله بن حسين بن عبد الله
٦٤٦	عبد الله بن خلف بن موسى البلخي
٥٠٥	عبد الله بن سعيد الكندي
٧٧٠ ، ٧٦٥	عبد الله بن عبد الله الربيعي البصري
٢٥٩	عبد الله بن عبيد الله بن إسحاق بن محمد بن
	عمران الطلحي المدني
٤٢١	عبد الله بن محمد بن عبد الله الرقاشي أبو قلابة
٨٣٢ ، ٣٢	عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث العنبري
٧٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٢٣	عبد الوهاب بن فليح بن رباح المكي
٢٣٨ ، ٢٣٧	عبد بن عبد الله الخزاعي
١٣٣٣ ، ١٢٥٩	عبيد الله بن يوسف الجبيري
٢٨٥	عبيد الله بن يوسف بن المغيرة بن جبير بن حية
	الثقفى
١٤٧١ ، ١١٢٩ ، ٩٤٥ ، ١٧٨ ، ١٦٠	عتبة بن عبد الله بن عتبة الأزدي
١٣٦٦	عتيق بن محمد

٥٧٠

عقبة بن عبدالله

٦

عقبة بن قبيصة

٦٥٦، ٦٥١

العلاء بن مسلمة الرؤاسي

١٢٣٩، ٣٧٠، ٥١٢، ٢٥٢

علقمة بن عمرو التميمي

٩١٥، ٩٢٤، ٩٤٢، ٩٤٤، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٨،

علي بن الحسن بن بشر والد الحكيم الترمذي

٩٧٩، ٩٨٠، ١٠٠٤، ١٠٠٧، ١٠١٠، ١٠٢١،

١٠٢٢، ١٠٣٤، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣،

١٠٧٥، ١٠٨٢، ١١٠٦، ١١١٢، ١١١٤، ١١١٧،

١١١٩، ١١٣٣، ١١٣٨، ١١٤٧، ١١٤٨،

١١٥٠، ١١٥٤، ١١٦٢، ١١٦٧، ١١٦٩،

١١٧٠، ١٢٠٠، ١٢٠٤، ١٢١١، ١٢١٧،

١٢١٩، ١٢٢٥، ١٢٢٩، ١٢٥١، ١٢٥٢،

١٢٦٤، ١٢٦٦، ١٢٦٨، ١٢٧١، ١٢٧٦،

١٢٨٧، ١٢٩١، ١٣٠٥، ١٣٠٨، ١٣١٥،

١٣٢٠، ١٣٢٥، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٥٦،

١٣٦١، ١٣٨١، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٩٥،

١٣٩٦، ١٤٠١، ١٤٠٥، ١٤١٧، ١٤١٩،

١٤٢٠، ١٤٢٢، ١٤٢٥، ١٤٢٨، ١٤٤٤،

١٤٤٦، ١٤٤٩، ١٤٥١، ١٤٦٢، ١٤٦٣،

١٤٦٤، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧٧، ١٤٧٩،

١٤٨٢، ١٤٩٧، ١٥٠١، ١٥١٧، ١٥٢٣،

١٥٢٦، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٤٤،

١٥٦٠، ١٥٦٣

علي بن الحسين النيسابوري

١٤٢٤

علي بن الحسين بن إشكاب البغدادي

١٠٧٦

علي بن حجر السعدي

٥، ٧٢، ١٧٧، ١٨٦، ٢٦٨، ٢٧٥، ٢٩٢، ٣٦٧،

٤٨٤، ٥٤٣، ٥٦٠، ٦٦٠، ٧٤٢، ٧٤٥، ٧٥٩،

٩٢٨، ٩٢٩، ١٠١٥، ١٠١٨، ١٠٢٠، ١١٣٩، ١١٦٦،

١٢٠٦، ١٤٥٠، ١٥٠٤، ١٥٢٩، ١٥٤٦،

٥٦، ٦٦٩، ٨٨٤، ١٤٢٧

علي بن خشرم

٧٢، ٧٠٧، ١٣٣٥

علي بن سعيد بن مسروق الكندي

٥٢٤، ٦١٧، ١٠٩٠

علي بن عيسى بن يزيد البغدادي

عمر بن أبي عمر العبدی

١٣، ١٤، ١٦، ٣٣، ٣٨، ٤٥، ٤٦، ٧٤، ٨٠،

٨٤، ٨٥، ٨٨، ٩٩، ١٠٣، ١٠٤، ١١٢، ١٤٠،

١٤١، ١٤٢، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٣، ١٧٤،

١٧٦، ١٨١، ١٩٦، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢٢٥، ٢٣٩،

٢٤٠، ٢٤٢، ٢٤٣، ٣٠٥، ٣٢١، ٣٢٣، ٣٢٤،

٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٦١، ٣٨٨، ٤٠٣،

٤٠٥، ٤١١، ٤٣١، ٤٣٦، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٥٠،

٤٥٧، ٤٦٣، ٤٦٥، ٤٩٢، ٤٩٧، ٥١٣، ٥٤٩، ٥٦٧،

٥٦٩، ٥٧٨، ٥٨٢، ٥٨٨، ٥٨٩، ٦٢٦، ٦٣٠،

٦٣١، ٦٣٨، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٧٢، ٦٧٤، ٦٧٥،

٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩،

٧٠١، ٧٠٢، ٧١٤، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٥، ٧٢٩،

٧٣٩، ٧٤٩، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٦،

٧٧١، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٩٢، ٨٢٦، ٨٣٥،

٨٣٩ ، ٨٥١ ، ٨٥٨ ، ٨٦٠ ، ٨٧٦ ، ٨٧٩ ، ٨٨١ ،
 ٨٨٢ ، ٨٨٥ ، ٨٩١ ، ٨٩٢ ، ٩٠٦ ، ٩٠٦ ، ٩١٢ ،
 ٩١٨ ، ٩٣٣ ، ٩٣٤ ، ٩٣٥ ، ٩٣٧ ، ٩٤٧ ، ٩٤٧ ، ٩٥٤ ،
 ٩٥٧ ، ٩٧٦ ، ٩٧٧ ، ٩٨٤ ، ٩٨٥ ، ٩٨٩ ، ٩٩٠ ، ٩٩١ ،
 ٩٩٢ ، ٩٩٣ ، ١٠٠١ ، ١٠٠٢ ، ١٠٠٣ ، ١٠٠٥ ، ١٠٢٨ ،
 ١٠٢٩ ، ١٠٤٣ ، ١٠٦٢ ، ١٠٦٣ ، ١٠٧٩ ، ١٠٨٠ ،
 ١٠٨٨ ، ١٠٨٩ ، ١٠٩٣ ، ١٠٩٤ ، ١١٠٠ ، ١١٠١ ،
 ١١١٠ ، ١١٢٧ ، ١١٤٣ ، ١١٦٨ ، ١١٧٣ ، ١١٧٤ ،
 ١١٧٥ ، ١١٨٤ ، ١١٨٨ ، ١٢٣٨ ، ١٢٦٩ ، ١٢٧٣ ،
 ١٢٧٨ ، ١٢٨٨ ، ١٣٠٢ ، ١٣٠٣ ، ١٣٠٤ ، ١٣٠٩ ،
 ١٣١٨ ، ١٣٢٣ ، ١٣٦٣ ، ١٣٦٥ ، ١٣٧٠ ، ١٣٨٨ ،
 ١٣٩١ ، ١٣٩٢ ، ١٤٢٦ ، ١٤٢٩ ، ١٤٣٣ ، ١٤٤١ ،
 ١٤٥٦ ، ١٥٠٣ ، ١٥٠٧ ، ١٥١١ ، ١٥١٨ ، ١٥٢٧ ،
 ١٥٣٦ ، ١٥٦٢ ، ١٥٧٦

٢٥٨

١١٣٥ ، ٩٤٠ ، ٣٠٠

٢١٣ ، ١٢٨٠ ، ١٣٤٤

١٤٩١ ، ١١٨٦ ، ٦٥٥

١٥٤ ، ٢٠٥ ، ١٢٦٣

٦٥ ، ١١٣ ، ٢٩٥ ، ٣١٥ ، ٣٥٤ ، ٤٠٦ ، ٦٧٣ ،

٧٦٧ ، ١٤٣٨ ، ١٤٥٥ ، ١٥٠٢

١٣٠٠

٥١ ، ٦١ ، ٨٩ ، ١٣٣ ، ١٤٣ ، ١٥٩ ، ١٦٥ ، ١٨٠ ،

عمر بن عبدالله بن حبشي الأودي

عمر بن يحيى بن نافع الأيلي

عمرو بن دينار الحنظلي

عمرو بن علي الصيرفي

عمرو بن محمد العثماني

عيسى بن أحمد العسقلاني

الفضل بن دكين

الفضل بن محمد الواسطي

٢٥٦ ، ٢٨٢ ، ٣٠٨ ، ٣١٦ ، ٣٢٢ ، ٣٥٦ ، ٣٨٣ ،
 ٣٩٤ ، ٤١٠ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٣٧ ، ٥٣٧ ، ٥٦٦ ،
 ٥٧١ ، ٦٠٢ ، ٦١٨ ، ٦٣٧ ، ٦٩٠ ، ٦٩١ ، ٦٩٦ ،
 ٦٩٧ ، ٧٠٦ ، ٧٣١ ، ٧٣٦ ، ٧٣٧ ، ٧٤٣ ، ٧٧٤ ،
 ٧٧٥ ، ٧٧٧ ، ٧٧٩ ، ٧٨٠ ، ٨٢٤ ، ٨٣٠ ، ٨٤٠ ،
 ٨٤٢ ، ٨٥٠ ، ٨٥٧ ، ٨٦٢ ، ٨٦٨ ، ٩٠٢ ، ٩٠٤ ، ٩٠٥ ،
 ٩٠٩ ، ٩١١ ، ٩١٣ ، ٩١٦ ، ٩٢٠ ، ٩٤٩ ، ٩٥٢ ،
 ٩٥٥ ، ٩٥٨ ، ٩٦٣ ، ٩٦٧ ، ٩٧١ ، ٩٩٨ ، ١٠٠٨ ، ١٠٠٩ ،
 ١٠٣٠ ، ١٠٣٢ ، ١٠٣٦ ، ١٠٣٧ ، ١٠٦٧ ، ١٠٦٩ ،
 ١٠٧٧ ، ١١٠٥ ، ١١٠٨ ، ١١٤١ ، ١٢٠١ ، ١٢٦١ ،
 ١٢٧٩ ، ١٣٠٦ ، ١٣٠٧ ، ١٤١٥ ، ١٥٤٢ ، ١٥٦١

قتيبة بن سعيد أبورجاء

١ ، ٣ ، ٤ ، ١٢ ، ٢٠ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٦٨ ،
 ٧٨ ، ٩١ ، ٩٦ ، ١٤٥ ، ١٧٩ ، ١٩٣ ، ١٩٥ ، ٢٢٤ ،
 ٢٤٥ ، ٢٧٨ ، ٣٠٩ ، ٣١١ ، ٣١٤ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ،
 ٣٢٧ ، ٣٤٤ ، ٣٥٠ ، ٣٥٥ ، ٣٦٨ ، ٣٧٤ ، ٤٠٩ ،
 ٤٥٤ ، ٤٧٩ ، ٤٨١ ، ٤٩٤ ، ٥١٥ ، ٥١٧ ، ٥٢٧ ،
 ٥٢٨ ، ٥٧٢ ، ٥٩٥ ، ٦٠٠ ، ٦١٠ ، ٦٢٢ ، ٦٧٦ ،
 ٧١٩ ، ٨٣٦ ، ٨٤٩ ، ٩٥٦ ، ٩٦٦ ، ٩٧٤ ، ٩٨٨ ،
 ١٠٠٦ ، ١٠١٣ ، ١٠٧٨ ، ١١٠٢ ، ١١١٥ ، ١١٢١ ،
 ١١٥٢ ، ١١٦٦ ، ١١٩٤ ، ١٢٠٩ ، ١٢٢١ ، ١٢٤٤ ،
 ١٢٩٦ ، ١٣١٣ ، ١٣١٤ ، ١٣١٧ ، ١٣٤٠ ، ١٣٥٧ ،
 ١٣٨٠ ، ١٤٦٣ ، ١٥٣٣ ، ١٥٣٧ ، ١٥٣٩ ، ١٥٥٠ ، ١٥٦٤

١٥٠٥ ، ١٤٧٤ ، ١٢٧٤ ، ١١١٨ ، ٦٦٨ ، ٢٦٤ ، ١٢٧

مؤمل بن هشام الشكري البصري

٨٦	محمد بن أبان الهلالي
١١٠٤	محمد بن أبان الهلالي
٩٥٩	محمد بن إبراهيم
٩٤٦	محمد بن أبي تميلة المروزي
١٢٤٩	محمد بن أبي مذعور
١٣٦٩	محمد بن إسحاق بن إبراهيم العامري
٢٧٧	محمد بن أسلم
١٣٢١، ٦٦٤، ٦٥٨، ٦٢٩، ٢٦٢	محمد بن إسماعيل بن سمرة الاحمسي
٣٩٣، ٣٨٢	محمد بن الحسن الزعفراني
١١٩٦، ١٠٤٤، ٨٩٥، ٤٩٩، ٢٣٦	محمد بن الحسن الليثي
٢٨٧	محمد بن الضحاك
٩٨٧	محمد بن الفضل البخاري
١٢٢٣	محمد بن الفضل السمسار
٧٨٥، ٥٥١، ٤٤٦، ١٣٥	محمد بن المثنى أبو موسى الزماني
٤٣	محمد بن المهدي بن بشر
٩٧	محمد بن النعماني بن شبل بن النعماني الباهلي
٤٢٥، ٢٤٤	محمد بن الوزير الواسطي
١٤٩٢، ١١٠٣، ٧٤٤، ٢٢٧	محمد بن أيوب السماني
١٤٦٥، ١٣١١، ١٢٥٤، ٧٨٤، ٤٥١، ٣١٣، ٢١	محمد بن بشار بن دار
١٠٦٥	محمد بن بقية
١٥	محمد بن حرب المروزي
١٣١٢، ٧١٢	محمد بن حسين
٥٨٧، ٥٤١	محمد بن حميد الرازي

١٤٤٦، ٦٣٥	محمد بن رذام بن عبد الملك الأيلي
١١٥، ١٩٢، ٢١٤، ٤١٨، ١٣٢٦،	محمد بن زنبور المكي
١٥١٢، ١٤٣٩، ١٥١٢	
١١٩٧	محمد بن سعيد بن سويد الحكمي
١٤٨٨	محمد بن سفيان النيسابوري
١٤٣٠	محمد بن صدران بن سليم بن ميسرة الأزدي
١٢٤٥	محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ
٤٠٠	محمد بن عبد الله الرقاشي أبو قلابة
٥٤٤، ٦٤٨، ٧٥٧	محمد بن عبد الله بن بزيع البكري
٧٠٨، ٧٥٥، ١٢٤٧	محمد بن عبدة بن سليمان العامري
٣٣٢	محمد بن عبيد الله الربيعي
٢٧٩، ٦١٥، ٦١٦، ٧٤٧	محمد بن عثمان بن عمرو الطائفي
٨، ١٦٤، ٢٠٠، ٢٦٥، ٢٩٤، ٣٨٦، ٤٦٨، ٦٠٣،	محمد بن علي الشقيقي
٦٦٧، ١٢٧٧، ١٢٨٩، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩،	
١٣٥٢، ١٤٤٢، ١٥٧٧	
٣٦، ٤٧، ٤٩، ٥٥، ٨٢، ١٠٥، ١٢١، ١٢٢،	محمد بن علي بن بشر والد الحكيم الترمذي
١٢٥، ١٢٨، ١٣٨، ١٦٦، ١٧٢، ١٨٢، ١٨٤،	
١٨٥، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٤، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٧،	
٢٣٢، ٢٣٥، ٢٤٧، ٢٥٧، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٧،	
٢٧٠، ٢٨٩، ٢٩٨، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٦، ٣١٢،	
٣١٩، ٣٢٠، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٤٠، ٣٥٢، ٣٧٥،	
٣٧٦، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨٤، ٣٩١، ٣٩٢،	
٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٤، ٤١٩، ٤٢٢، ٤٢٧، ٤٣٣،	

٤٥٣ ، ٤٦٠ ، ٤٧٤ ، ٤٧٧ ، ٤٨٨ ، ٤٩٠ ، ٥٠٠ ،
 ٥٠١ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥١٨ ، ٥٣٠ ، ٥٤٢ ، ٥٥٦ ،
 ٥٨٥ ، ٥٩٧ ، ٦٠٤ ، ٦٠٧ ، ٦١١ ، ٦٢٠ ، ٦٣٢ ،
 ٦٣٦ ، ٦٤٢ ، ٦٥٣ ، ٦٥٧ ، ٦٦١ ، ٦٦٢ ، ٦٩٢ ،
 ٦٩٥ ، ٧١٠ ، ٧١٣ ، ٧٣٠ ، ٧٣٣ ، ٧٣٥ ، ٧٨٧ ،
 ٧٩٠ ، ٨٠١ ، ٨٠٤ ، ٨٠٧ ، ٨١٧ ، ٨١٨ ، ٨٢١ ،
 ٨٢٢ ، ٨٤٨ ، ٨٥٦ ، ٨٥٩ ، ٨٧٠ ، ٨٨٧ ، ٩٠٨

١٣٥٣ ، ١٠٥٩ ، ٤٦٦

١٠٦٤ ، ٦٨٣ ، ٧٠

٢١٦

١٤١١

٩٢٢

٦٢ ، ١٣٤ ، ١٥٥ ، ٢١٢ ، ٢١٧ ، ٣٣٩ ، ٤٤٥ ،

٥٠٩ ، ٧٢٨ ، ٧٨٨ ، ٧٨٩ ، ٨٠٢ ، ٩٧٢ ، ٩٧٣ ،

٩٨١ ، ١٠٣٨ ، ١١٢٥ ، ١١٣٠ ، ١٥٠٦ ،

١٤٢٣ ، ٤٠١

١٥٣٥

٨٨٠ ، ٤١٦

٧٩ ، ٨٨٦ ، ١٣٧١ ، ١٥٥٩ ،

١٩ ، ٣٥ ، ٧٧ ، ١٤٨ ، ٢٢٢ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٤٧٥ ،

٦٣٤ ، ٧٥٦ ، ١٢٥٣ ،

٨٦٦ ، ١٠٦٨ ، ١٣٣٩ ،

١٤٨٣

محمد بن عمار بن صبيح الأسدي

محمد بن عمر بن الوليد الكندي

محمد بن عمرو السويقي

محمد بن عيسى

محمد بن كرامة الكوفي الوراق

محمد بن محمد بن حسين

محمد بن مرزوق البصري

محمد بن مصرف الياامي

محمد بن معمر البصري

محمد بن مقاتل

محمد بن موسى الحرشي

محمد بن ميمون المكي

محمد بن وزير الواسطي

١٥٧١، ١٥١٥، ١٥١٣، ١٤١٣، ١٣٤٦	محمد بن يحيى المروزي
٨١٦، ٣٠٤، ١٥٢	محمد بن يحيى المقدمى ابن أبي حزم
٦٠١، ٥٧٤	محمد بن يحيى بن عبدالعزيز
٨٩٧، ٨٠٦، ١٠	محمد بن يزيد الواسطى
٣٦٧	محمود المهدى أبوبشر
٧٨٦، ٤٨٢	المخزومى
١٢٣٦	مسلم بن حاتم الأنصارى
٣٩٧	المعتمر بن سليمان
١٤٩٦	معروف بن الهيثم الكرخي أبو محفوظ
١٠٤٦، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢	المهدي بن عامر
١٠٥٣، ١٠٥٥، ١٠٥٦	
٤٥٢، ١١٤	مهدى بن على السمنانى
١٠٩١	موسى بن أحمد العسقلاني
٨٣، ٨٦٥، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢	موسى بن عبد الله بن سعيد الأزدي
٤٧١، ٣٤٧، ٢٩٠	موسى بن محمد المسروقى
٥٥٤، ٣٨٧، ٢٩٧	النصر بن طاهر البصرى أبو الحجاج
٢٩٦	نصر بن عبدالرحمن الوشا
٧٥، ٧٧، ٣٦٦، ٤٠٧، ٥٥٣، ٦٦٣، ٦٦٥	نصر بن على الجهضمى
١٢٦٠، ١٠٥٨	
١٤٦٧، ١٠٩٨، ١٠٨٣، ٢٣٤	نصر بن فضالة
١٥٤٣	نصر بن محمد الصومى
١١٨٧، ٦٦	نصر بن يحيى
٥٥٠	النضر بن هلال

- ١٣٧٤ هارون بن أبي بردة البجلي
٤٤٩ هارون بن أبي زائدة
٦٤ ، ١١٩ ، ١٤٧ ، ٥٢٦ ، ٥٣٩ ، ٥٤٠ ، ٧٢٢ هارون بن حاتم الكوفي
١٤٠٣ ، ٧٥١ ، ٩١٠
٣٩٥ يحيى بن أبي حبيب
٥٣٣ يحيى بن أبي عيسى الرملي
٥٧٣ يحيى بن الأحمر الطائي
١٣٥٩ يحيى بن الأحمر بن زياد بن الأحمر الطائي
١١٨ ، ٢١٩ ، ٨٠٣ ، ٨٠٥ ، ١١٨٥ ، ١٤٨١ يحيى بن المغيرة بن عبد الرحمن المخزومي
٤٢٠ ، ٥١٠ ، ٥٤٧ ، ٥٧٦ ، ١٣٣٤ يحيى بن حبيب بن عربي الحارثي البصري
٦٧٩ يحيى بن حسان النخعي
٢٥٤ يحيى بن علي بن فضالة
٦١٣ يحيى بن موسى الحداني
٢٢٠ يزيد بن عمرو بن يزيد بن البراء بن عبد الله بن البراء العتري
٧٩٦ يزيد بن هلال
١٤٤ يعقوب بن إبراهيم الدورقي
٣٩ ، ٣٥٩ ، ٥٥٩ ، ٦٩٤ ، ٧٥٣ ، ٧٦٠ ، ١١٥٨ يعقوب بن شبة
١١٧٧ ، ١٢٠٢
١٩٠ يوسف بن سليمان الباهلي البصري
١٥٥٦ يوسف بن موسى القطان الكوفي
١٤٤٥ أم عائشة بنت سهل

فهرس محتويات الجزء الأول

٥	مقدمة المعني
١١	ترجمة الحكيم الترمذي من سير أعلام النبلاء
١٣	نماذج من النسخ الخطية المعتمدة
٢١	النص المحقق للكتاب
٢١	الأصل الأول
٢٨	الأصل الثاني
٣٠	الأصل الثالث
٣٢	الأصل الرابع
٣٧	الأصل الخامس
٤٢	الأصل السادس
٤٦	الأصل السابع
٤٩	الأصل الثامن
٥١	الأصل التاسع
٥٥	الأصل العاشر
٦٢	الأصل الحادي عشر
٦٦	الأصل الثاني عشر
٦٧	الأصل الثالث عشر
٦٩	الأصل الرابع عشر

٧١ الأصل الخامس عشر
٧٤ الأصل السادس عشر
٧٧ الأصل السابع عشر
٧٨ الأصل الثامن عشر
٨٠ الأصل التاسع عشر
٨٣ الأصل العشرون
٨٦ الأصل الحادي والعشرون
٩٧ الأصل الثاني والعشرون
١٠٢ الأصل الثالث والعشرون
١١٤ الأصل الرابع والعشرون
١١٧ الأصل الخامس والعشرون
١٢٤ الأصل السادس والعشرون
١٣٠ الأصل السابع والعشرون
١٣٣ الأصل الثامن والعشرون
١٣٦ الأصل التاسع والعشرون
١٣٩ الأصل الثلاثون
١٤٠ الأصل الحادي والثلاثون
١٤٤ الأصل الثاني والثلاثون
١٤٦ الأصل الثالث والثلاثون

١٤٧ الأصل الرابع والثلاثون
١٤٩ الأصل الخامس والثلاثون
١٥٠ الأصل السادس والثلاثون
١٥١ الأصل السابع والثلاثون
١٥٦ الأصل الثامن والثلاثون
١٥٧ الأصل التاسع والثلاثون
١٦٢ الأصل الأربعون
١٦٤ الأصل الحادي والأربعون
١٦٩ الأصل الثاني والأربعون
١٧٢ الأصل الثالث والأربعون
١٧٨ الأصل الرابع والأربعون
١٩٧ الأصل الخامس والأربعون
١٩٩ الأصل السادس والأربعون
٢٠١ الأصل السابع والثلاثون
٢٠٢ الأصل الثامن والأربعون
٢٠٥ الأصل التاسع والأربعون
٢٠٧ الأصل الخمسون
٢٠٩ الأصل الحادي والخمسون
٢١٣ الأصل الثاني والخمسون

٢١٦	الأصل الثالث والخمسون
٢٢٩	الأصل الرابع والخمسون
٢٣٢	الأصل الخامس والخمسون
٢٣٥	الأصل السادس والخمسون
٢٣٦	الأصل السابع والخمسون
٢٣٨	الأصل الثامن والثلاثون
٢٣٩	الأصل التاسع والخمسون
٢٤٢	الأصل الستون
٢٤٤	الأصل الحادي والستون
٢٤٨	الأصل الثاني والستون
٢٥٠	الأصل الثالث والثلاثون
٢٥١	الأصل الرابع والستون
٢٥٩	الأصل الخامس والستون
٢٦١	الأصل السادس والستون
٢٧٢	الأصل السابع والستون
٢٩٦	الأصل الثامن والستون
٢٩٩	الأصل التاسع والستون
٣٠٢	الأصل السبعون
٣٠٤	الأصل الحادي السبعون

٣٠٦	الأصل الثاني والسبعون
٣١١	الأصل الثالث والسبعون
٣٢١	الأصل الرابع والسبعون
٣٢٥	الأصل الخامس والسبعون
٣٣١	الأصل السادس والسبعون
٣٣٣	الأصل السابع والسبعون
٣٣٦	الأصل الثامن والسبعون
٣٣٨	الأصل التاسع والسبعون
٣٣٤٨	الأصل الثمانون
٣٥٤	الأصل الحادي والثمانون
٣٥٥	الأصل الثاني والثمانون
٣٥٨	الأصل الثالث والثمانون
٣٦٤	الأصل الرابع والثمانون
٣٦٦	الأصل الخامس والثمانون
٣٧٢	الأصل السادس والثمانون
٣٧٤	الأصل السابع والثمانون
٣٧٩	الأصل الثامن والثمانون
٣٨٢	الأصل التاسع والثمانون
٣٨٤	الأصل التسعون

٣٩١	الأصل الحادي والتسعون
٣٩٥	الأصل الثاني والتسعون
٣٩٨	الأصل الثالث والتسعون
٤٠٠	الأصل الرابع والتسعون
٤٠١	الأصل الخامس والتسعون
٤٠٦	الأصل السادس والتسعون
٤١٢	الأصل السابع والتسعون
٤١٥	الأصل الثامن والتسعون
٤١٧	الأصل التاسع والتسعون
٤١٨	الأصل المائة
٤٢٠	الأصل الحادي والمائة
٤٢٧	الأصل الثاني والمائة
٤٢٩	الأصل الثالث والمائة
٤٣٣	الأصل الرابع والمائة
٤٤٠	الأصل الخامس والمائة
٤٤٢	الأصل السادس والمائة
٤٤٥	الأصل السابع والمائة
٤٤٨	الأصل الثامن والمائة
٤٥٠	الأصل التاسع والمائة

٤٥٤ الأصل العاشر والمائة
٤٥٦ الأصل الحادي عشر والمائة
٤٥٨ الأصل الثاني عشر والمائة
٤٦٥ الأصل الثالث عشر والمائة
٤٦٦ الأصل الرابع عشر والمائة
٤٦٨ الأصل الخامس عشر والمائة
٤٧٠ الأصل السادس عشر والمائة
٤٧٣ الأصل السابع عشر والمائة
٤٧٤ الأصل الثامن عشر والمائة
٤٧٩ الأصل التاسع عشر والمائة
٤٨١ الأصل العشرون والمائة
٤٨٢ الأصل الحادي والعشرون والمائة
٤٨٤ الأصل الثاني والعشرون والمائة
٤٨٩ الأصل الثالث والعشرون والمائة
٤٩٤ الأصل الرابع والعشرون والمائة
٤٩٦ الأصل الخامس والعشرون والمائة
٥٠٤ الأصل السادس والعشرون والمائة
٥١٢ الأصل السابع والعشرون والمائة
٥١٤ الأصل الثامن والعشرون والمائة

٥١٨	الأصل التاسع والعشرون والمائة
٥٢٠	الأصل الثلاثون والمائة
٥٢٢	الأصل الحادي والثلاثون والمائة
٥٢٤	الأصل الثاني والثلاثون والمائة
٥٢٦	الأصل الثالث والثلاثون والمائة
٥٢٩	الأصل الرابع والثلاثون والمائة
٥٣١	الأصل الخامس والثلاثون والمائة
٥٣٧	الأصل السادس والثلاثون والمائة
٥٣٨	الأصل السابع والثلاثون والمائة
٥٤٢	الأصل الثامن والثلاثون والمائة
٥٤٤	الأصل التاسع والثلاثون والمائة
٥٤٧	الأصل الأربعون والمائة
٥٤٨	الأصل الحادي والأربعون والمائة
٥٤٩	الأصل الثاني والأربعون والمائة
٥٥٥	الأصل الثالث والأربعون والمائة
٥٥٩	الأصل الرابع والأربعون والمائة
٥٦٧	الأصل الخامس والأربعون والمائة
٥٧٢	الأصل السادس والأربعون والمائة
٥٨٢	الأصل السابع والأربعون والمائة

٥٨٦ الأصل الثامن والأربعون والمائة
٥٨٩ الأصل التاسع والأربعون والمائة
٦٠٠ الأصل الخمسون والمائة
٦٠٤ الأصل الحادي والخمسون والمائة
٦٠٩ الأصل الثاني والخمسون والمائة
٦١١ الأصل الثالث والخمسون والمائة
٦١٦ الأصل الرابع والخمسون والمائة
٦١٨ الأصل الخامس والخمسون والمائة
٦٢٨ الأصل السادس والخمسون والمائة
٦٢٩ الأصل السابع والخمسون والمائة
٦٣٢ الأصل الثامن والخمسون والمائة
٦٣٤ الأصل التاسع والخمسون والمائة
٦٣٥ الأصل الستون والمائة
٦٣٧ الأصل الحادي والستون والمائة
٦٣٩ الأصل الثاني والستون والمائة
٦٤١ الأصل الثالث والستون والمائة
٦٤٥ الأصل الرابع والستون والمائة
٦٥٥ الأصل الخامس والستون والمائة
٦٦٣ الأصل السادس والستون والمائة

٦٦٥ الأصل السابع والستون والمائة
٦٨٨ الأصل الثامن والستون والمائة
٦٧٠ الأصل التاسع والستون والمائة
٦٧٤ الأصل السبعون والمائة
٦٧٥ الأصل الحادي والسبعون والمائة
٦٧٦ الأصل الثاني والسبعون والمائة
٦٧٧ الأصل الثالث والسبعون والمائة
٦٧٨ الأصل الرابع والسبعون والمائة
1-10 فهرس محتويات الجزء الأول



فهرس محتويات الجزء الثاني

٦٧٩ الأصل الخامس والسبعون والمائة
٦٨١ الأصل السادس والسبعون والمائة
٦٨٤ الأصل السابع والسبعون والمائة
٦٨٥ الأصل الثامن والسبعون والمائة
٦٨٦ الأصل التاسع والسبعون والمائة
٦٨٨ الأصل الثمانون والمائة
٦٩٠ الأصل الحادي والثمانون والمائة
٦٩١ الأصل الثاني والثمانون والمائة
٦٩٥ الأصل الثالث والثمانون والمائة
٦٩٨ الأصل الرابع والثمانون والمائة
٧٠٠ الأصل الخامس والثمانون والمائة
٧٠٥ الأصل السادس والثمانون والمائة
٧٠٧ الأصل السابع والثمانون والمائة
٧١٠ الأصل الثامن والثمانون والمائة
٧١٣ الأصل التاسع والثمانون و المائة
٧١٤ الأصل التسعون والمائة
٧١٩ الأصل الحادي والتسعون والمائة
٧٢٥ الأصل الثاني والتسعون والمائة

٧٣٠	الأصل الثالث والتسعون والمائة
٧٣١	الأصل الرابع والتسعون والمائة
٧٣٢	الأصل الخامس والتسعون والمائة
٧٣٧	الأصل السادس والتسعون والمائة
٧٣٨	الأصل السابع والتسعون والمائة
٧٤٠	الأصل الثامن والتسعون والمائة
٧٤٨	الأصل التاسع والتسعون والمائة
٧٤٩	الأصل المائتان
٧٥٢	الأصل الحادي والمائتان
٧٥٤	الأصل الثاني والمائتان
٧٥٥	الأصل الثالث والمائتان
٧٥٧	الأصل الرابع والمائتان
٧٥٩	الأصل الخامس والمائتان
٧٦٠	الأصل السادس والمائتان
٧٦٢	الأصل السابع والمائتان
٧٦٤	الأصل الثامن والمائتان
٧٧٢	الأصل التاسع والمائتان
٧٧٣	الأصل العاشر والمائتان
٧٧٥	الأصل الحادي عشر والمائتان

٧٧٧ الأصل الثاني عشر والمائتان
٧٧٩ الأصل الثالث عشر والمائتان
٧٨١ الأصل الرابع عشر والمائتان
٧٨٣ الأصل الخامس عشر والمائتان
٧٨٩ الأصل السادس عشر والمائتان
٧٩٤ الأصل السابع عشر والمائتان
٧٩٧ الأصل الثامن عشر والمائتان
٨٠١ الأصل التاسع عشر والمائتان
٨٠٤ الأصل العشرون والمائتان
٨٠٦ الأصل الحادي والعشرون والمائتان
٨٢٧ الأصل الثاني والعشرون والمائتان
٨٣٦ الأصل الثالث والعشرون والمائتان
٨٤٠ الأصل الرابع والعشرون والمائتان
٨٥٠ الأصل الخامس والعشرون والمائتان
٨٥٧ الأصل السادس والعشرون والمائتان
٨٦١ الأصل السابع والعشرون والمائتان
٨٦٢ الأصل الثامن والعشرون والمائتان
٨٦٣ الأصل التاسع والعشرون والمائتان
٨٦٥ الأصل الثلاثون والمائتان

٨٦٩	الأصل الحادي والثلاثون والمائتان
٨٧٣	الأصل الثاني والثلاثون والمائتان
٨٧٥	الأصل الثالث والثلاثون والمائتان
٨٨٠	الأصل الرابع والثلاثون والمائتان
٨٨٢	الأصل الخامس والثلاثون والمائتان
٨٩١	الأصل السادس والثلاثون والمائتان
٨٩٣	الأصل السابع والثلاثون والمائتان
٨٩٨	الأصل الثامن والثلاثون والمائتان
٩٠٤	الأصل التاسع والثلاثون والمائتان
٩٠٩	الأصل الأربعون والمائتان
٩١٢	الأصل الحادي والأربعون والمائتان
٩٥٠	الأصل الثاني والأربعون والمائتان
٩٥٣	الأصل الثالث والأربعون والمائتين
٩٧٥	الأصل الرابع والأربعون والمائتان
٩٨٣	الأصل الخامس والأربعون والمائتان
٩٩٢	الأصل السادس والأربعون والمائتان
١٠٠٧	الأصل السابع والأربعون والمائتان
١٠١١	الأصل الثامن والأربعون والمائتان
١٠١٥	الأصل التاسع والأربعون والمائتان

١٠١٧ الأصل الخمسون والمائتان
١٠١٩ الأصل الحادي والخمسون والمائتان
١٠٢٣ الأصل الثاني والخمسون والمائتان
١٠٣٤ الأصل الثالث والخمسون والمائتان
١٠٣٧ الأصل الرابع والخمسون والمائتان
١٠٣٩ الأصل الخامس والخمسون والمائتان
١٠٤٨ الأصل السادس والخمسون والمائتان
١٠٥١ الأصل السابع والخمسون والمائتان
١٠٥٨ الأصل الثامن والخمسون والمائتان
١٠٦٥ الأصل التاسع والخمسون والمائتان
١٠٧٠ الأصل الستون والمائتان
١٠٧٣ الأصل الحادي والستون والمائتان
١٠٧٩ الأصل الثاني والستون والمائتان
١١٠٤ الأصل الثالث والستون
١١١٣ الأصل الرابع والستون والمائتان
١١٢٠ الأصل الخامس والستون والمائتان
١١٢٥ الأصل السادس والستون والمائتان
١١٢٨ الأصل السابع والستون والمائتان
١١٤٦ الأصل الثامن والستون والمائتان



١١٥٢ الأصل التاسع والستون والمائتان
١١٧٤ الأصل السبعون والمائتان
١١٧٨ الأصل الحادي والسبعون والمائتان
١١٨٥ الأصل الثاني والسبعون والمائتان
١١٨٧ الأصل الثالث والسبعون والمائتان
١١٩٠ الأصل الرابع والسبعون والمائتان
١١٩٢ الأصل الخامس والسبعون والمائتان
١١٩٤ الأصل السادس والسبعون والمائتان
١٢٠٤ الأصل السابع والسبعون والمائتان
١٢٠٨ الأصل الثامن والسبعون والمائتان
١٢١٦ الأصل التاسع والسبعون والمائتان
١٢٢١ الأصل الثمانون والمائتان
١٢٢٥ الأصل الحادي والثمانون والمائتان
١٢٢٨ الأصل الثاني والثمانون والمائتان
١٢٣١ الأصل الثالث والثمانون والمائتان
١٢٣٦ الأصل الرابع والثمانون والمائتان
١٢٣٧ الأصل الخامس والثمانون والمائتان
١٢٣٩ الأصل السادس والثمانون والمائتان
١٢٤٨ الأصل السابع والثمانون والمائتان

١٢٥١	الأصل الثامن والثمانون والمائتان
١٢٥٣	الأصل التاسع والثمانون والمائتان
١٢٦٢	الأصل التسعون والمائتان
١٢٦٧	الأصل الحادي والتسعون والمائتان
١٢٧٥	الأصل الثاني والتسعون والمائتان
١٢٨٧	الأصل الثالث والتسعون والمائتان
١٢٩١	الفهارس العامة للكتاب
١٢٩٣	١- فهرس الأحاديث
١٣٢٩	٢- فهرس الآثار
١٣٤٥	٣- فهرس شيوخ المصنف
١٣٠١	فهرس محتويات الجزء الثاني

